

### 三昧流口傳集

#### 目錄

神供事一 四種曼茶羅事二  
三種悉地事三 尊勝淨水事四  
尊勝金剛波羅蜜觀五 熾盛光曼陀羅事六  
藥師事七 止觀院圖 愛染王事八  
求聞持事九 如意輪事十  
北斗事十一 千手事十二  
光明真言事十三 五大虛空藏事十四  
十一面事十五 八字文殊事十六  
靈謀舊重事十七 阿彌陀事十八  
咒字事十九 十八軌事二十  
法華法事二十一 歡喜天事二十二  
水歡喜事二十三 蘇悉地根本印真言事二十四  
水壇事二十五 心藏事二十六  
後夜香水事二十七 佛眼事二十八  
小聲念誦事二十九 三類形等事三十  
摩利支天軌事三十一 仁王經事三十二  
三種物事三十三 三摩波多事三十四  
二壇觀本尊事三十五 迴曼茶羅條  
滅惡趣事三十六 護摩雜事三十七  
延命事三十八 骨裏草事三十九  
葉衣事四十 吉祥天事四十一  
杓事付撥四十二 佉陀羅木事四十三  
二杓空器物事四十四 供養道具等事四十五  
●羯磨印事四十六 摘枳王事四十七

後加持事四十八 三部觀請處事四十九  
烏樞沙摩印事五十 灑嗽用不事五十一  
灑嗽差別事五十二 童子經事五十三  
六字法付河臨五十四 隨求事五十五  
大佛頂事五十六 母本印前後事五十七  
金剛輪功能事五十八 日光月光事五十九  
無量壽決定佛事六十 施鬼印事六十一  
天等行法事六十二 部主母等事六十三  
圓明觀事六十四 行法中間起事六十五  
五種護摩印事六十六 三部蜜印事六十七  
許可作法事六十八 合行蜜印事六十九  
袖袋事七十 道具置所事七十一  
本命日事七十二 六觀音事七十三  
●安鎮事七十四 祭文事七十五  
二股等事七十六 ●奉送印明事七十七  
熾盛決事七十八 調和毘那耶事七十九  
冥道供事八十 無垢淨光事八十一  
三身印事八十二 法華事八十三  
●四箇真言八十四 大原許可八十五  
兩部根本印八十六 相應物事八十七  
護摩雜事餘八十八 ●踏捨觀噓事八十九  
部母坐處事九十 ●諸佛集會經九十一  
念誦時五大願九十二 兩部悉地大旨九十三  
胎藏五佛印相九十四 淨珠真言九十五  
中間持奉送用不九十六 附撥量事九十七  
焰摩天九十八 不動九十九  
芥子燒事百 大日事百一  
相應物之代物百二 示三昧耶印事百三  
別置聖天壇事百四 成身觀事百五

埋五寶等事百六 大曼茶羅中移本尊事百七  
血脈次第圖百八 本尊觀事百九  
百光王事百十 唱禮九方便事百十一  
香象事百十二 捧供物次第事百十三  
臂肘差別事百十四 觸機之時觀事百十五  
台藏雜事百十六 金剛界雜事百十七  
勸請總別急用事百十八 別尊軌雜事百十九  
灌頂雜事二百 ●放印信作法二百一  
敬愛爐事二百二 本尊觀事二百三  
九執事二百四 作禮觀之文二百五  
洗浴真言等二百六 行法儀軌二百七

### 三昧流口傳集卷上

師云。尊勝滅罪生善法也。而以尊勝延命  
壇修樣。爐延命爐塗之。供養法護摩等如  
例。前後根本印所結印。誦大陀羅尼。七  
返。次三種悉地印明。次火天壇。火天眞  
言末施主姓名。ミミ次唵。ハサヲユセ  
インワカ也。  
本尊段。先芥子ゴマ。各以除障佛頂眞言  
末施主姓名。姓名次延命眞言加讀。百  
返投火也。  
私云。カリムミビキケラミナノハン  
シゾウズスニシヤヤ  
某甲バヤサヲユセイソノハヤカ  
ト可云歟  
次當段投物。私云。米也。先百返如前。ケシゴマ。除

●此數山南漢藏寫本 ●此一條在于第七十五條祭文事之下 ●第七十四、七十五兩條在于第二百七條行法軌儀之下 ●第七十七條  
乃至八十一條在于第四十六條羯磨印事之下 ●此一條在于第八十一條無垢淨光事之下 ●此一條在于第八十四條四箇真言之下 ●此  
一條在于第八十九條踏捨都禮事之下 ●此一條在于第二百三條本尊觀之下

障佛頂真言。姓名延命真言。加讀可投也。  
殘六百反三種悉地真言。末施主姓名。  
次延命真言誦可投也。

私云。アヲハンオランミカンキケン  
某甲ハヤサラヲユウセイソハヤカ  
ト可誦歟

三種悉地真言隨一誦之樣。一說。本房習也。三種共誦。末。姓名延命真言誦樣。知是院數供奉。說也。三種次第下中上。說也。上中下。本房。乳木三段燒後。骨盧草百餘枚可投燒也。次。名香後之。木并。香真言等如前云云。以除障佛頂真言。護摩可用也。此等口傳不可。他。中。之。秘。ナリ。師云。三種悉地共誦樣宜也。三形。鉤也。種子。訶林字。唱禮曼茶羅主尊勝佛頂輪王佛。前後如胎藏池上傳。

已上北谷口傳。治曆四年三月五日受之。

尊勝行法等如常。五供養。次讚。次入定觀念。次上悉地印真言。次中悉地印真言。次下悉地印真言。次根本印真言。次佛眼真言。次淨珠。次念誦。先上悉地中。反。次下。反。次大陀羅尼。次次如常。

已上受職人所傳也。努力。

承保元年十一月十三日於南泉房受之。尊勝護摩時。本尊段投物時。先大陀羅尼三反。七反。次中悉地真言可用也。師云。師說如此。但三種。用人意也。已上又受也。承保元年十一月二十一日受之。

以除障佛頂印真言爲尊勝小呪。護摩時

可用此真言也。供養法念誦時可用此也。此未受職人所。有。同日受之。

承保元年十一月五日。於大緣房。滿尊勝陀羅尼。一千。同行五人也。

供養法導師。南泉阿闍梨。銅壺一升。可入許。入淨水。置壇中。中心念誦了。後阿闍梨從禮盤下。佛前立。盡人令持。先乍立。小啓白。業障可淨除之由。云云。而後阿闍梨以茅帚。浸淨水。先迴壇灑之。如曼茶羅供具時灑淨。次灑水。後佛前迴立。

又啓白。次禮佛餘衆亦禮佛。次淨水壺如。本置之。次。阿闍梨上禮盤後供養等後日開梨被。爾云。淨水了。上禮盤結根本印。次五供養等云云。

承保元年十月十日。於谷尊勝根本印。不空。無畏。奉。受印相如軌。七趣者。首楞嚴經云。七趣者。六道加神云云。若是。

五。不空軌金剛波羅蜜觀事。師云。有二儀。一云。無畏軌與不空軌。其旨異也。善無畏軌曼茶羅出。八佛頂。其中尊勝佛頂在。不空軌曼陀羅。令坐。八大菩薩。不出尊勝佛頂三藏。意趣既異也。不可例。

一云。口傳云。金剛界。四波羅蜜。攝諸佛頂。云云。仍修尊勝陀羅尼法。用金剛波羅蜜菩提。成自觀。軌既不出尊勝佛頂故。

尊勝印。者是只陀羅尼印歟。

六。熾盛光二十四。

七。藥師事。止觀院圖。

七佛藥師。四十九燈。一像前各置七燈。此定可作也。若一佛前燈。四十九燈者。燃七層之燈。云云。此定可作也。是陀羅尼集經意也。修七佛法時。念誦處。七佛藥師經中。七佛所說真言。二十一反。若一百反。許可讀也。

件陀羅尼依。多不書也。

陀羅尼集經。七佛藥師經共達磨笈多。譯經。倉然法橋儀軌等。皆云。幡四十九尺。本願經云。此九探師曰。一探是五寸也。仍二丈四尺五寸。可造也。一探五寸事。見。或。云云。是師說云云。

已上南說。又師云。四十九尺可造大作。德彌增歟云云。承保二年九月十一日。於南谷奉。受七佛北說所說陀羅尼。并藥師根本印了。以之爲七佛藥師根本呪。云云。

師說云。可用例呪。ハガハテイ。結緣事。若成就。可解之。

陀羅尼集經云。作呪索法。得線末。接卽燒。名香。發願。已呪。四十九返。香薰竟。接線。作索。呪聲莫絕。接。作。索。已。以印挂之。師云。印作。更呪。其索。四十九返。師云。作印誦呪。故。後。記。仍。以。意。七。反。記。之。也。然後結作。

四十九結。一呪一結數足。卽止。應將。一索。繫。彼。人身。

師曰。十二神將呪誦可結也。若略者只

●原本傍註曰本房石泉也 ●原本傍註曰乳木也 ●原本傍註曰丸散也 ●(次)十以● ●原本冠註曰私云此小壽白云フ ●總二結●●

十二名所許可結也。以五色縷結我名  
字故也。已上南說

藥師奉安大曼陀羅時有二說。一云。  
外院東方奉安其故者。外院天等皆是  
諸佛眷屬也。五佛等釋迦眷屬云云故。准此  
心奉安下院云云。一云中臺大日寶幢  
普賢間奉移寶幢佛。小許北サマ寄  
大日奉居也。是大日經疏本尊。次大日不  
奉移。藥師寶幢傍可奉安歟云云南說云云  
或說只以東佛爲藥師云云。北長云所  
傳軌云。空作結三界印云云

中道說云。結三界印者。若是大指頭指  
相捻印歟。所以何。不動立印軌中十四印  
最後印者伴印也。以此印爲辟除結界  
印。故云結三界歟已上南谷傳說。南說云。  
伴二本小軌先師所授也。但目錄中全不  
出此書。或人師口傳中不云有此書。仍  
於所疑念也

藥師像令持壺事者。推量若。是珠歟  
所以何。義釋中佛通形像令持寶珠云云  
今藥師佛形像無指說所圖通佛像  
令佛形像捧寶珠後人壺形圖作歟  
云云

七佛藥師七箇日御修法支度

藥師佛像七體御等身  
本願藥師經四十九卷可有經機  
大幡一流長三十九尺。五色  
小幡四十九流長五尺。五色  
輪燈七本各一層

大壇一面。可。有。機七前。七佛御  
護摩壇一面。可。有。機七前。七佛御

經機三前許。淨衣黃色  
放生七箇日。間每  
名香。請僧七口。阿闍梨一口  
伎樂。鼓樂歌讚  
米三十五石五斗六升丙  
八石四斗大壇供。七石。七佛供  
四石。阿闍梨。十四石四斗。日別一石八斗  
四斗八升。人料。九斗六升。人料  
三斗八升。人料

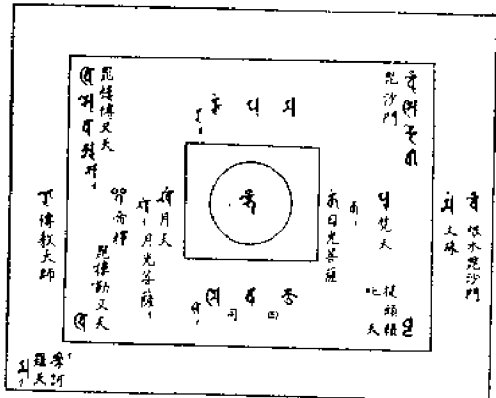
油。一石二升九合。日別一斗一升七合  
已上大原僧都。於日野。被支度也。伴僧都。御支  
度有。二。大略同之。但人供料米。沙汰不。注載。者  
也

宇治大納言。令。大原法橋修。七佛藥師  
法之樣體作法大略注之。等身二幅畫像  
七體坐像也。每一。佛前各七燈。九燈。白紙  
幡。七流。長六尺。許。大幡一流。四尺。番僧六口。五色絲  
五尺。許。日中。時結。之餘。時  
結。續。料。日中。時結。之餘。時  
每日七結。七日之間。本尊段之令。番僧結之。  
其作法燒供之次。先投。胡摩。百反。次。  
誦。調伏息災增益呪。投。芥子。胡摩。梗米。  
各。二十一。反。次。投。乳木。五十四。次。誦。  
本尊呪。投。芥子。百反。次。誦。同呪。投。梗  
米。百反。次。誦。同呪。投。胡摩。百反。然後。  
取。散杖。結線助修。方。灑水。此時。即。一。結  
胡摩。百反。投。又如。前。灑水。又一。結。次。

投乳木。五十四次。胡摩百反了。灑水一結。又  
百反一結如是後。乳木之後。五百返五結  
也

諸尊段三部。觀世。三。世。天。段。總。呪。帝。釋。炎。摩  
將。梵。號。金。毘。羅。寶。和。者。羅。彌。伽。羅。尼。安。陀。羅  
已。摩。尼。羅。牛。索。藍。羅。未。因。達。羅。申。婆。耶。羅。西。摩。休  
羅。真。持。羅。照。頭。羅。子。毘。伽。羅。丑  
已上中堂樣。覺空法橋說云云

金毘羅。正月。和。者。羅。二。成。彌。伽。羅。三。西。安。陀。羅。四。申  
摩。尼。羅。五。未。索。藍。羅。六。午。因。達。羅。七。已。波。耶。羅。八。辰  
已上。一。行。摩。休。羅。九。卯。真。持。羅。十。寅。照。頭。羅。十一。丑  
毘。伽。羅。十二。子  
大乘止觀院圖



八。愛染王事。本云。以。持。明。房。本。寫。之  
件。事。異。說。不。同。也。或。金。剛。界。愛。菩。薩。云。云。或。  
王。菩。薩。云。云。但。大。原。阿。闍。梨。愛。菩。薩。云。云。二。說

●原本傍註曰北說 ●云二公 ●●原本傍註曰供養 ●持二持 ●●原本傍註曰一石三斗七升二合 ●原本傍註曰一斗九升六合  
●原本傍註曰四合 ●(次)十胡 ●●原本傍註曰良師法弟

①原本傍註曰、私云宇治殿也 ②原本冠註曰、俱無御寫是本無之 ③原本傍註曰、祇經 ④原本註曰、私云光リハ衆尾ヲケルカエトシト

三昧流口傳集卷上

四十九燈者七燈。每七前七可奉也。已上  
說云云

中道房ノ口傳ナリ。是故師尊様君ノ手跡也  
●其本云云。ケノ眞言等様君以テ手跡ヲ寫ス之ヲ

十一 北斗事

先結印誦眞言召請金輪印眞言如

次印不散誦呪<sub>後</sub>召一北一斗也

根本印北斗結召請印不召也

根本眞言可用。樣災決眞言也

隨方勸誦取香品雙膝著地可啓請也

本軌文定可誦也。但可加金輪召請句

也。是師說也。紙錢以十二爲一貫

云云五供養

次誦普供養眞言可獻也。前後不可用

只前供養可用也。以七捧供養七星也

若存路者本命許歟。三時可。供養初夜

許歟

護摩初夜蠟燭七杯北斗可供也

五穀飯若五穀無。只例飯七杯可供也

別机ナトニ居テ。五供養次飯食明誦可

供也

後供養不用。若脇机廣。件飯可。居置不

然者別机居供養時。一杯ヅツ供承仕可

令得也。件飯人不可食。淨處可送。若

可施歟餉等也

薦燭末五六寸許。布廣一寸許切。片端

ヒキハツテ可繞也。サキマ如松サスヘ

シ。已上北說

四十九燈事 可用師說

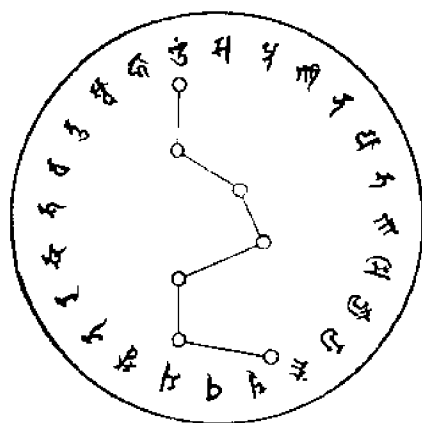
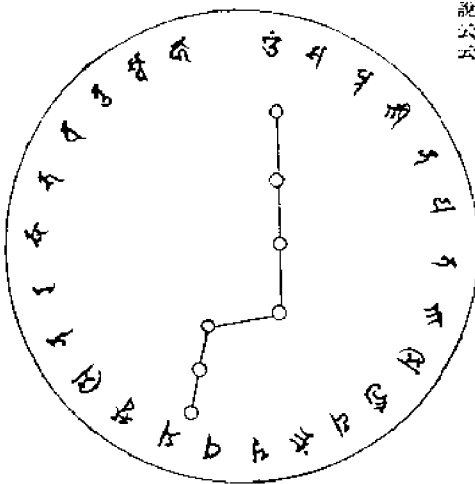
四十九燈者七燈。每七前七可奉也。已上  
說云云

四燈之外用。四十九燈也。云云。南說

七杯五穀飯供養後。舊圖爐迴。但隨便

宜。爐奥方可居也。誦飯食燈明可供也

已上大原  
說云云



私云北斗總呪由九曜祓魔及宿曜

若人屬羅帳計都。若此二星。至于命宮

宿。此時可修伴法

紙師云。生方五寸許切。右迴焚書。北斗

眞言。中書。北斗七星形。書之。然後

納竹筒。表覆生氣色絹裏之。置壇

近邊。一期行法了。後以日燒之。師云。以

生氣方色。私云。或六有施

卯。辰巳。未申。酉。戌亥。子。丑

寅。紅。私云。是陰陽道

承保元年九月十六日。奉受圖藏房僧都

了

圖書了置壇上。以件眞言百返。加持而

后納。眞言。机上置。行法時。如後加持

加持之也。日後可懸頸。厄會過了後

可燒也

護摩事。曜宿段一合。可修也。其段主。北斗

ラシテ眞言百返許。可誦也。金輪爲本尊

段主。可修也

金段如常

命穀等事。今此法多分息災修也。仍以

命穀。胡摩合。始自火天段諸段。可投

也。命木可用也。若桑等當。即當段乳木

可用也。若他難得木ナラハ。三枚許可用

也

師云。自所修也。若亦依三味樣。可修也

茅香事。仁海僧正云。此世間茅也。云云。人

人皆皆此說。誤云云。但件茅。是世間吉祥

草也。余吉祥事皆用之。今用之有何事

●〔其本…寫之〕十五字一● ②原本傍註曰。天火也

哉彼唐朝靈龍山茅香難得也。若不得彼香者代用之可無過失。

已上同年同月同日奉受圓融房僧正了。

撰吉日取後夜香水淨室壇等建立潔淨。先供養法次念誦百返許而朱牛黃薰陸龍腦等人名生氣色紙可書也。圖如右書了。

復裏之壇上置後供養等。燒事若俗作法敷。縱厄會期過淨室奉安置時時帶之。有何事哉米新磨可用也。

已上南說

護摩時別七杯五穀飯不可用之。只壇供飯五穀少可交也。此法以金輪本尊若七杯宛七星者金輪如何故別不可用。又若命木難得。只息災乳木命木名書可用也。以墨不可書之以散枝晒水ヒタシテ可書也。又龍燭不可用之。錢必可用之。クシハ只息災乳木可用也。命穀當段投物相和可投也。若息災胡摩和投也。

已上圓融房御說

北斗護摩五壇可修也。其故金輪是宿段主也。今以金輪爲本尊故。曜段立佛眼請時十二宮二十八宿皆用心奉請也。命穀小土器盛合物時如之投也。南說云云。

命穀命木三味樣。自火天段至世天段。

皆用之。不用餘乳木谷樣本尊段用之。餘段不注之。除乳木加用之。池上私記云。隨方勸請。次印明勸請如本軌。次送車轆。次請車轆。次迎請聖衆云云。

今准常行法不可用印明勸請并送車轆等。若用印明者不可用車轆等。若用車轆等者不可印明也。隨一可用也。

私記意並舉也。非必可用歟。若可用本軌印明請車轆次迎請聖衆可。本軌印明也。請車轆真言除穢羅沙耶句。可云曳迦歟又ウスサナ沙迦羅多而囊曳也。奉送時以本軌印明除召請句加發遣句可用之。

已上南谷說也

七星種子

吠舍食羅多ヲ五伽不鉢鉢羅ヲ文耶可吠盧多廣縛破 三味樣 火天段

一字金輪王段 金輪一尊供之

本命北斗段九執二十八宿諸尊段世天段池上私記云。火天段曜段宿段本尊段。金輪爲主。通安北

斗。諸尊段世天段雖私記如此。合曜宿五段可修宿曜明云。

庵薩縛恒羅三摩曳室利曳ソワカ云云

北說云。若星等出現之時。誦此明可。護摩也。若無怪異時不可用之。

池上私記云。圓融房僧都御本表紙被書付云。大鈞善三部勸請

次可用此勸請也

以胎藏奉修別尊時如此。於此可用別勸請。

十二手事

根本印結時先可結。四菩薩印。蓮華部要尊故也。若爾者餘觀音等蓮花部法修時四印可結也。小呪云云。或バヤサヲタ

Qルマヲキリヤ

榜排之手。面形也。令怖畏惡趣心也。

三形所持物中隨祈念事隨一可用也。

經云。爲摧伏一切怨敵者當於金剛杵手等云云。如此師說云云。

承保二年正月十五日。於南泉房奉受根本四箇印了。

已上南說

承保二年正月十六日。北谷根本印奉受。小呪バヤサヲタQルマヲキリヤ三形蓮

華

已上北說

千手經云。誦此呪五返。取五色糸作索。呪四十四結繫頂。作法如樂師。十一面等。

十三光明真言。三昧和上御直筆本如是。缺。

十四五大虛空藏

根本五印。前印不散。一一誦真言指結替也。南說。五印一一散之北說。

中尊肉色而乘白馬。東右前黃色乘白象持蓮花。西右後赤色乘迦樓鳥持寶鏡。北左後肉色乘孔雀。

北左後肉色乘孔雀

◎原本傍註曰。惡星 ◎原本傍註曰。私云。四菩薩ハ多羅提俱底白衣大白衣ナリ ◎原本傍註曰。千手 ◎原本傍註曰。中尊肉色乘獅子種子。三形實也。東方前黃色乘白象種子。三形實也。南方右前青色乘白馬種子。三形實也。西方後赤色乘孔雀種子。三形實也。北方左後紫色乘迦樓鳥種子。三形實也。◎肉二白◎

南左前青色乘師子。安詳寺樣

種子。中。東。南。西。北。

一北

三形寶。中寶金剛。東三面寶。南大紅蓮華。西寶羯磨。北尊形於一圓明中等。自身重。

畫之。於一圓中。更分爲五。中圓自。

前圓黃。南右圓青。西後圓赤。北左圓紫。五。

大金剛虛空藏。左手皆執。右手如次。

執。前三形印。初法界虛空藏。中毘首羯。

磨三摩耶。忍願相合。峯如針。二金剛虛空。

藏。又改屈進力。如三胎。三寶光虛空。

藏。南又改屈進力。如寶形。四蓮花虛空。

藏。西又屈進力。如蓮葉。五業用虛空。藏北。

戒方進力互相。又真言讚唱。百八讚也。

十五 十一面結線

護摩修。本尊段。芥子等。後誦本尊大呪。

一呪一結。七結以後如常。若七日護摩者。

結願。日中時可結也。若七日念誦結願。

時。護摩修結可也。若只如形。一時護。

摩修。可結也。糸長二尺許。云云。

經上卷云。若人夜半疲勞疲對。觀自在菩。

薩。取苦練木搗芥子油。應作護摩。以。

耕樓。右結作線。龜如銅箸。爲兩條。誦。

一返。作一結。乃至七結。繫於患者頸下。

或頭繫。云云。又云。被。擊。相。等。取。白。

線。加持繫。寂靜面。經宿。然後。二十一。

結。繫。疫者。頸下。取意也。又云。若有。

他。政。疾。疫。等。燒。薰。陸。香。護。摩。五。色。線。繫。

寂靜面。云云。取意。

十六 八字文殊附一字等

根本印。二手外縛。二中指端相合。屈上節。

如。劍形。於中道房受之。未灌頂人。八。

字軌召請印爲。根本印也。已灌頂人。劍。

印。授也。已上南說。

虛心合掌。二大輪端微開。壓之。名爲青。

蓮花印。供奉以之爲八字根本印。文殊。

一字印用。五胎印。劍印。

一字并一髻印。大原說。云同用。劍印。南說。

文殊六字印。真言。以十輪作八葉。即屈。

十輪如劍形。而稍稍多屈。之即成。池上。盛。

之真言。

唵。引。縛。髻。婆。娑。莫。六字文殊私。

陀羅尼集經第六云。文殊師利菩薩法印呪。

第三。反。釣。二無名指。右押。左於掌中。合。

腕。二小指二中指。直豎頭相柱。二頭指。

曲。各。捻。中指。背。上。節。上。頭。指。來。去。呪。曰。

唵。婆。娑。莫。陀。那。云。音。摩。莎。訶。此。文。殊。師。利。菩。薩。六。

大精進印。佛部心印。

私云。八字三昧經結。此印。誦八字真言。

唵。光。阿。囉。訶。囉。不。思。議。昨。召。諸。法。計。數。備。

左。救。護。瀧。島。婆。計。

左。救。護。瀧。島。婆。計。

八字軌。云。復請。妙吉祥蜜迹金剛主。定。

惠合蓮花二火。絞水輪。峯端甲背二風。屈相。

柱。二空並豎之。風橫押。空峯召請。

印。文殊八字大威德心真言。印。金。合。也。是。

最。善。儀。軌。

唵。引。阿。囉。訶。囉。不。思。議。昨。召。諸。法。計。數。備。

種子。滿。法。性。房。御。說。云。云。

十七 令法久住

種子。三摩形。一梵夾。

尊形。八葉中。文殊。黃色。或赤色五髻冠。左手。

青蓮花。上三胎。右手。梵夾。黃花印。蓮花合。

二中指開立。八葉中。真言。

阿。囉。訶。囉。不。思。議。昨。召。諸。法。計。數。備。

阿。囉。訶。囉。不。思。議。昨。召。諸。法。計。數。備。

阿。囉。訶。囉。不。思。議。昨。召。諸。法。計。數。備。

阿。囉。訶。囉。不。思。議。昨。召。諸。法。計。數。備。

阿。囉。訶。囉。不。思。議。昨。召。諸。法。計。數。備。

阿。囉。訶。囉。不。思。議。昨。召。諸。法。計。數。備。

阿。囉。訶。囉。不。思。議。昨。召。諸。法。計。數。備。

阿。囉。訶。囉。不。思。議。昨。召。諸。法。計。數。備。

阿。囉。訶。囉。不。思。議。昨。召。諸。法。計。數。備。

阿。囉。訶。囉。不。思。議。昨。召。諸。法。計。數。備。

阿。囉。訶。囉。不。思。議。昨。召。諸。法。計。數。備。

阿。囉。訶。囉。不。思。議。昨。召。諸。法。計。數。備。

阿。囉。訶。囉。不。思。議。昨。召。諸。法。計。數。備。

阿。囉。訶。囉。不。思。議。昨。召。諸。法。計。數。備。

阿。囉。訶。囉。不。思。議。昨。召。諸。法。計。數。備。

阿。囉。訶。囉。不。思。議。昨。召。諸。法。計。數。備。

阿。囉。訶。囉。不。思。議。昨。召。諸。法。計。數。備。

阿。囉。訶。囉。不。思。議。昨。召。諸。法。計。數。備。

①覺禪妙五大虛空像之卷安詳寺北堂圖參照 ②原本傍註曰。私云東面也 ③原本傍註曰。十一面 ④原本傍註曰。私云本尊十一面內也 ⑤原本傍註曰。私云佛部心印也 ⑥原本傍註曰。私云三悉地印故說也 ⑦原本傍註曰。私云金合二頭指寶形二大指入掌云云

大聖文殊師利菩薩發無上菩提心說文殊師利真言教法欲令佛法久住世間加持國王護持國界以十善法化導有情

十八 阿彌陀軌事

軌云壇上分布八曼茶羅云師云若八大菩薩歟大原說云池上云猶是八葉蓮花也曼茶羅者壇也云云

大虛空藏菩薩印真言師云若准例行法者

金剛總印真言次可有道場觀但此軌意用此印真言者道場觀委可觀極樂寶樹寶池宮殿水鳥等也今初心行者觀力微不能備觀故依此印真言力可令具此等宮殿等次紇里訖字觀此字有令水鳥樹演法音力用故前印真言出生水鳥等令具此用也

次如來拳印真言雖有上紇里字力用非極樂故樹水鳥等不說法今此印真言變世界成極樂故水鳥等說法也次有奉請車輪等印今行法軌儀有二途一者金牆次道場觀并本尊種子三形等觀後車輪印等金牆次道場觀不觀種子等如如意輪軌等也今阿彌陀軌若是後意歟但成世界不觀種子等也但又如來拳次欲觀種子等者可在人心已上南說

觀自在三摩地事

今軌心降三世儀軌觀自在自心真品也

已上南說

私云初八曼タラハ若是觀自在三摩地觀曼タラ歟

如來拳印者即智拳印也見金剛界五支法矣

彼軌出智拳印出步欠真言故以彼得心如來拳印智拳印也彼軌曰但以大印不待結果護身支分生印說大日三摩耶印之文也以之准知大日劍印等皆具衆事歟已上南說

軌云壇上分布八茶茶羅云云私云不出尊位又云即入觀自在三摩地云云委於六帖書之可見降三世大儀軌云時觀自在菩薩承佛聖旨即說自心真言曰但此軌不出真言

アロリキヤ

適說此心真言時異譯有十一一切如來從本利土雲集蘇須彌盧頂毘盧遮那大會之中國邊觀自在菩薩復說自心真言大曼タラ顯成於八位方爲八葉花中臺觀自在彼一一葉圖畫大曼形

異本軌云復次成就像法於清淨絹墨上畫觀自在菩薩坐蘇彌盧頂八佛頂圍遶私云觀自在菩薩於須彌盧頂說自心真言時十方諸佛集會山頂圍遶觀自在菩薩今此以集僧儀式則爲曼茶羅歟委旨見本經矣

南師云中畫觀自在菩薩八葉諸佛坐事

先德異義巨多也一義云因位所作必蒙果位加之意歟私云觀自在居因位不及果位佛事是經教通途說也但真言門不可判其優劣歟其處以者三部有是皆大日如來功德所證法門也約此者不可有優劣歟蓮華部是大悲法門大日所證法門名觀自在歟若爾者與果佛不可有優劣仍今十方佛圍遶歟是以胎藏大曼茶羅文殊觀音等皆坐八葉用爲佛部聖主云云若爾者普賢文殊等又與果位不可有勝劣耶答成立此義者彼等又與觀音可同歟云云

十九 吽字事

此字可用虎許之音如菩提流支善無畏等所傳也可不可用吽之音耶書等也師云有阿音故云南說也

故蓮華院良閑梨云此字本意グム也但疾云故ム聞也縛字亦摩聲也此則南說

二十八 軌事

金剛牆三胎上下手互鉤迴立也義釋中釋胎界中五胎上下相鉤迴立也云云此軌以軍タリ爲辦事尊故金剛牆三胎也虛空網三胎互鉤迴也即地至也八字文殊軌見火院密縫印縫字也即密無隙義也此軌以如意輪軌爲本也已上南說

軌云向身撥中指兩タニト讀是

古萬葉集讀也。故今軌如彼可讀也。身ムカヘテ讀。頗不相順故也。

二十一 法華事八十二

無量壽命決定如來。爲本尊。印。智拳。印也。後加持阿闍梨發願後。出壽量品。偈。可誦。伴僧。不動真言可誦也。三摩地觀。陀羅尼。布列若。只阿字可觀。此軌意。以藥王等。陀羅尼等。爲結界也。大原說如來大悲印真言地結用也。

普賢行願。誦。九方便也。已上中道。而受也。

軌云。結。定印。誦如來本云。壽量品。或只思惟品中。妙義。深信如來常住在世。當即本云。誦。無量壽命決定真言。

師云。行法作法。諸佛常住在虛空。遍滿觀也。今此法壽量品令誦。又真言誦。即常住在世。義歟。

師云。先師云。此法本尊異說不同也。但軌意。成身時爲。普賢三摩地。念誦。以。普賢陀羅尼。布列心月輪。依此等意。以普賢可爲本尊。印ハサタ三昧耶之印修護摩時。本尊段奉請經。誦。要偈。可奉供養也。迹門十方佛土中。本門。常在靈鷲山等歟。本尊真言薩埵三摩耶真言可用。若。又依曼陀羅ノ意。以釋迦爲本尊者。可用胎藏釋迦真言。歟。多寶菩薩經。勸請。壇段。時。不可用。別印真言。只觀想也。凡此法。以經爲本尊。仍入塔奉莊嚴。奉安置壇中心也。藥王等陀羅尼。爲結界也。無量壽

命決定如來。異說不同也。或云釋迦。或云別佛也。或釋迦報身云云。已上南說。

愚案云。圓行。以。普賢。爲本。○故法華三昧行法。以。普賢。十願。爲本體。以。普賢。爲懺悔主也。顯密雖異。其意可同。故。此軌意。與。普賢。同體。可修行法華。釋迦既登證位。故。可爲證誠。普賢今居因位。正修行。人可爲手本也。然者欲修行法花之人。釋迦可爲本尊。教主故。可爲。普賢。身。立。普賢行。故。若。如。之者。成身。雖。爲。普賢。尚。以。釋迦。可爲本尊。歟。愚案如是。不可及他見。但以三身即一。佛。可。本尊。也。釋迦應身也。無量壽命決定如來。或說。釋迦報身云云。大日。法身也。縱雖。隨一。爲。本尊。三身即一。佛。可。云。歟。大原被注。書中。問。何故。五相成身。是。月輪觀也。觀。月輪。時。必先修。空觀也。何以故。以。月。依。空。而住。故。也。故。依。空觀云。月輪而已。空。即。月。所依也。所以。先。觀。彼。所依。云云。又云。普賢陀羅尼。不必用之。字數多。故。也。若。以。所。持。明。爲。之。普賢三昧乎。又云。普賢三摩地。印。應。修。普賢行願者。謂。指。圓明觀。況。旋多ヲニ等云也。

三解脫亦是。普賢行願也。謂。普賢。若提。般若波羅蜜三解脫也。般若ハ即サ故。結。普賢三摩地印。應。修。普賢行願者。所謂。已下文是也。已上中道云。布列。普賢陀羅尼。若。所

略者。只可觀阿字云云。無量壽命無量壽命。四塔座主。多寶云云。石泉御義也云云。

教時義一云。法簡儀軌。爲令衆生得此常壽。說一切如來無量壽決定如來真言。

二十二 歡喜天

又云。沐浴呪遍有口傳裏云。師傳每日七百反。謂在別之。戒壇口決云。每日二百返。已上裏云。大原注。給之云云。

歡喜天

浴油先誦呪。以杵。加持油。百返。次多羅火爐上。居。調。寒濕之間。合掌。可唱。南無歸命頂禮摩訶毘盧遮那如來。以手寒溫調後。多羅壇上置。以手取。像安置多羅中。或ハ以サ大以匙酌油。誦真言。奉請。浴。匙像頂アツヘカラス。呪遍。枕夜四百反 日中三百反次尊像取上。多羅。上。第二筋渡。上。可。奉。立。次五供養等。次尊像奉安置本處。後。迴向方便等如常。

或。沐浴反。呪了後。像奉置本處。後五供養等スヘシ。欲。浴油之時。壇供等取去。如護摩時。初日水加持。以吉里吉里呪。奉。洗浴。以紙可拭。中結願日奉送後。亦可洗浴。已上中道 口決也

聖天沐浴加持珠後。取。多羅。居。火上。誦呪。若用。大呪者。不可用小呪。呪遍在心。

次調。寒濕。後。多羅。居。壇。以。箸。取。像。

奉居多羅可沐也。呪遍可在心。而後取像居土器等。後可奉安本所也。結願時以香水洗。以布紙等可奉拭也。已上南說。

師云。圓只是觀想也。非可造圓壇。難可作之。故也。念誦前後不可用本尊觀云云。已上大原說云云。

池上記云。多羅安火上調寒溫間。以杵誦真言加持一百八反。

裏書云。師曰。儼然虛作呪用之。最要口之教中抄改書之

南云。聖天不用觸燭也。恐沐油故不用。

戒壇上綱口決云。聖天供更無他念。一向可奉供聖天及四大將那由他部類也。又念誦一向可奉念聖天呪。卷數可書奉念聖天呪。若于反奉供聖天供若干度神供若干度云云。

二十三 水歡喜

觀音像一壇也十壇中心可奉安置。供具等如常。可修十一面法也。念誦了以辨事呪加持香水。

次以十一面大呪加持心。次事由啓白觀音像奉移安水器誦大呪可奉。

浴。三反。若七反。以紙可奉拭。奉移本處。又香水器以觀音大呪加持百八反。而後天象移置水器誦觀音大呪。

浴。百八反許。以紙可拭。次以散杖灑水。自身三反許。若爲他人修者。

即壇越精進。以件香水可沐浴也。次後供養等如常。七日許可修。三時中日中時可浴也。若十一面行法七日了。結願時可浴也。香水沈于白檀入水。經一夜後。明日香水汁シタシテ可用也。灑自身時又可用十二面大呪也。若數日可浴水器觀音天料觀音奉浴。水移入。加持而可浴天也。若只一時行法水器一也。已上北說。

又說。可安二壇也。一壇觀音行法料。一壇天行法料也。先修觀音行法奉觀音了。儀式如先。

次香水移天壇。又修天行法後誦大呪可奉浴天也。云云。香水移而後誦辨事呪更可加持也。天壇可備香花供物等也。自餘事等皆如先說云云。已上南說。

十一面儀軌上卷奧。不空罽索經十本可見此文等。

二十四 蘇悉地祕法壇

二十五 水壇事

舊壇以水洗故云水壇也。中道圓融北谷等說如此。南說亦如此。形或云。圓壇水北斗記云。作一木壇或圓或方云云故。

圓壇說不可依用歟。又云。水壇カリソノ義也。水符等其例也。慈覺大師云。在唐之日。值于天竺三藏寶月而問於水壇。何謂水壇也。三藏答云。望事而掃地面。隨所修之法。取方圓

角。肘量數。以水灑。限量之內地上。以手磨瑩地面。合端嚴。是名水壇也。池上ノ六壇ノ圖典。有此文。

壇故云水壇歟。古記文也。更有師傳云云。此文紙端。安然和尙自筆書付給慮外得之寫取了。

陀羅尼集經第六云。作一水壇。縱廣四肘。水壇之法如餘部說。

二十六 心藏事

五藏中心藏胎藏觀爲八葉金剛觀爲月輪云云。悉可見下兩部大旨也。

二十七 後夜香水

先以吉里吉里加持井水。二十一反。次除障加持持以テ不勸呪二十一反。次事由任任ハ心時次散供以テ無米散也次誦如來慈護真言令ハ悦地次心經誦緣度等云云。次酌水。已上北說。房中護身。次加持散米等并事須細次諸天讚。次誦緣度心經等。次事由次加持水。辨事次酌水覆蓋歸房云云。酌水之後可結護。已上南說。

二十八 佛眼事

承曆三年三月十二日。根本印於南谷受之畢。被示云。印有二說。一者開小指者指端開也。二者端合中開也。二說共受之師云。先師云。二說中後說經文叶何者。文云。微開二小指。亦如眼笑形云云。端開不似眼笑。中開似眼笑。故也。故以後說可爲善歟云云。已上南說。金輪一切時處軌出佛眼小呪。用無所不

至印云云成身處結。八種印○初阿闍梨行位印成日也。以定慧手。屈肘向上。合掌與肩齊。各屈。戒忍方願。入掌。或坐。或立。皆成就。真言曰

唵 囉 日 羅 索 乞 史 摩 摩 賀 引 婆 入 恒 轉 咄 咄

次金剛薩埵菩提心印次成金剛。二手內相叉。各以禪智捻。進力真言曰

唵 囉 日 羅 句 捨 胃 地 質 多 咄

次根本印真言如第一帖。私云。大原次之。

次結輪壇印。願。百八讚。

次大悲胎藏八字印。如釋迦牟尼鉢印。以印從定起。旋轉結本三摩耶印。以二

手虛心合掌。後當心。即成真言

我 阿 引 尼 羅 昨 欠 咄 結 利 惡

次五大虛空藏印真言如上

次金剛吉祥成就一切明。印相二羽金剛掌。以檀慧內相。鉤。戒方雙屈入掌。忍願

相令如峯。屈進力。各捻。忍願。上節。以禪智。各捻。忍願。初文。

唵 囉 日 羅 室 里 合 摩 訶 引 室 利 阿 彌 底 也

室 利 引 索 摩 室 利 二 合 阿 疑 引 羅 迦 室 利

母 陀 室 哩 沒 羅 賀 婆 破 底 室 哩 戌 羯 羅

室 利 引 婆 婆 引 二 合 賀 次 妙 吉 祥 破 諸 宿 曜 明 印 內 縛 痛 指 節 並 通 堅 二 空 明 曰

唵 囉 日 羅 索 乞 史 摩 摩 賀 引 婆 入 恒 轉 咄 咄

次成就一切明印。以定慧手。作不動尊

刀印。以刀。又互揮掌中。即成。明曰

唵 囉 日 羅 句 捨 胃 地 質 多 咄

次結輪壇印。願。百八讚。

次大悲胎藏八字印。如釋迦牟尼鉢印。以印從定起。旋轉結本三摩耶印。以二

手虛心合掌。後當心。即成真言

我 阿 引 尼 羅 昨 欠 咄 結 利 惡

次五大虛空藏印真言如上

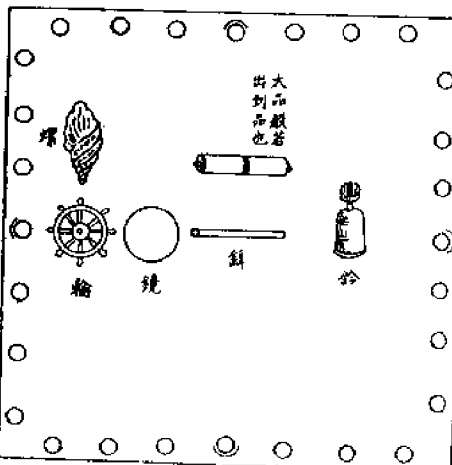
次金剛吉祥成就一切明。印相二羽金剛掌。以檀慧內相。鉤。戒方雙屈入掌。忍願

相令如峯。屈進力。各捻。忍願。上節。以禪智。各捻。忍願。初文。

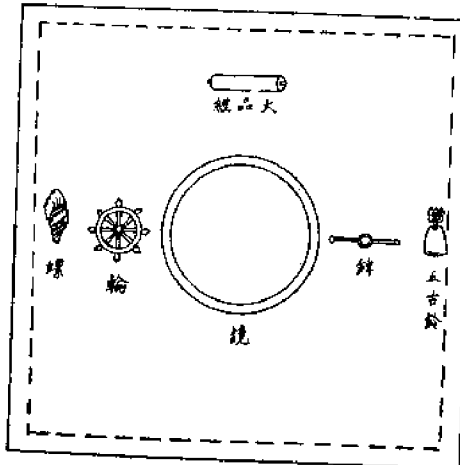
唵 囉 日 羅 室 里 合 摩 訶 引 室 利 阿 彌 底 也

室 利 引 索 摩 室 利 二 合 阿 疑 引 羅 迦 室 利

母 陀 室 哩 沒 羅 賀 婆 破 底 室 哩 戌 羯 羅



同 栗田御本寫



二十九 小聲念誦事

師說云。護摩真言也。

石泉護摩私記云。圓明觀以取珠閉目

接心。小聲念誦。一百八遍。若有歸命句

者。但三七反許誦。其歸命。然後省之。

從唵起而為初。若本尊真言。無唵字者

加誦之。

又云。此小聲念誦真言。有二種。一者直誦。

當壇護摩真言。二者本尊真言。隨壇增

加句誦之也。

私云。護摩真言本尊真言增加句誦。事

見。不空譯准提軌云云。本尊真言增加

句。事中道房所被面受也。後見此文。

彌彌信。師說不虛也。

南傳說云。念誦大日部母本尊護摩也。護

摩呪用。火天呪。阿我那曳ソワカ 問

●原本傍註曰。續教八印秘結。一阿闍梨行位。二金剛薩埵菩提心。三輪壇印。四大悲胎藏八字印。五五大虛空藏印。六金剛吉祥成就一切印。七妙吉祥破諸宿曜印。八成就一切明印 ●原本傍註曰。日曜 ●原本傍註曰。月曜 ●原本傍註曰。火曜 ●原本傍註曰。水曜 ●原本傍註曰。木曜 ●原本傍註曰。金曜 ●原本傍註曰。私云又通本作双 ●原本傍註曰。私云二十一卷出到品也 ●原本傍註曰。私云是五顯表也經本尊三形也

云。有何心乎。答。後供養之文。心可用。五種明也。雖然依師說。只用此也。被示云云。大原云。護摩呪直六種壇用。火天呪也云云。圓融僧都被授護摩云。護摩呪者。火天呪也云云。此等說被傳授之。三昧記云。大日有本尊當時本尊護摩真言。各各百返云云。小山石泉等記。加誦文殊八字真言云云。山本記。加文殊八字五字也。

或人於此後。用大輪壇并金剛輪壇印明。何。南云。尤可也。記文雖無之。私云。可用也云云。

大云。乍持念珠。佛眼金剛輪等誦之。不可必結印。南傳說云。於此之後。念誦者。可誦部心部母明也云云。是故阿闍梨私記。部主者。部心也云云。是密說也云云。大原云。佛眼二三反。金剛輪タラニ二三反可誦也。是師說也云云。三昧記云。本尊三部心一字。各二十一反若百反。石泉記云。三部心一字頂輪王佛眼部母金剛輪タラニ等云云。川記云。唱已應念誦三部主明。所修法誤告。由以圓滿云云。或本朱付云。三部主明者。金剛陀羅尼朱付或人云。鎮肅阿闍梨說云云。

三十三類形事

三類形以小麥粉。染黃膚作也。人形。鳥形。狐也。各一收取。破捏入掌中。昭罪。罪印明誦結。與昨發發吒聲俱。

投火。火天本尊二段用之。書付ハ天人狗可書也。一段各一枚也。歟已上北說。毒春。アウチ。葉。アセミノ葉。附子相合。調。春テ。酢鹽相和也。北說如此。南傳。辛立ムハラニ。ヲ含メテ切也。如。此切也。

北說調伏護摩相應物三類形。稻穀。毒春。辛立。大原云。調伏所用。辛立三節。龍切也。鉤召一節。龍切也。本尊段七許可用也云云。南傳說三類形以麵作之。如作唐菓子作法云云。

書付者可書彼人姓名也。又不書有何妨哉。火天本尊段許歟。其數廣略可隨便宜也。若七枚一枚也。大云。天形人形狗形可書也。

小山私記云。結名罪推罪印誦明。先取天形三枚入左手。以右指拉碎。加取芥子投之。若摩塗。次地形。次人形等云云。取意。

大原云。作法如此。南云。又以如此也。大云。小山私記。辟除結界灑水等用之。但不可必爾也。

三十一 摩利支天軌。阿梨帝真言法。若有惡夢誦真言一百八反。則得惡夢消除。

唵。督。摩。里。迦。囉。帝。ソ。ワ。カ。文殊一字法。呪索作蓮花形。口歟。ハ。フ。リ。云。ナ。

三十二 仁王經事

此法以般若菩薩為本尊也。真言軌真言也。般若菩薩軌真言可用。若胎藏般若菩薩真言可用也。印。仁王軌印可用也。供養法何可用也。蘇悉地略法可用也。

觀曼荼羅時。般若菩薩非必觀。置之。若於觀思隨宜。五大力中尊可安也。經中尊前可安也。護摩時誦要偈。請入爐壇。可供養也。以法華法。可准知也。先達或一諦品偈。或用四非常偈云云。

仁王般若菩薩印。二手背相合。指端立。屈二地二風。以大指押之。已上南說。仁王經先師說。

長曆四年九月十一日說。印。二手風以下八指。平相背。指端向上。如治路。即左右二風。二地屈。向掌。以二大指。左右各橫押。二風二地背上云云。

師云。此法本尊與曼荼羅相違。曼タラニハ在。五大力菩薩三昧耶形等。本尊用般若菩薩修。此法時。不必安置般若菩薩像。只可掛彼曼タラ也。但胎藏般若菩薩真言用念誦。并根本呪用印。仁王軌中般若菩薩印用云云。如上。經中所舉真言字數多故。替用也云云。又軌中舉真言等。隨何界依可修云。可定也。若胎藏般若菩薩以本尊為依。胎藏修之有。何妨乎。又只可依軌意修之也。五大力印真言。用五大力印明。有何妨乎。已上先師說。大原上綱云。戶摩本尊

日。新譯

●原本傍註曰、セシダンノ業 ●原本傍註曰、馬摩木 ●原本傍註曰、舊譯仁王經ノ二諦品 ●原本傍註曰、私云經臺印出 ●原本傍註曰、

段間、三種合物等末、誦二諦品偈四非常、可供也上綱云、後加持、用四非常、偈二諦品偈、有何妨、又不動歟云云

唱禮 南無三身 佛眼

南無仁王護國般若波羅蜜經三反

南無金剛波羅蜜菩薩

南無東方金剛手菩薩

南無南方金剛寶菩薩

南無西方金剛利菩薩

南無北方金剛藥叉菩薩

南無八供養々々々

南無四攝智菩薩々々大小自在菩薩

南無五部々々或々々

番僧事如法花等法記、決筆記傳以書之

根本印明軌云、私云、若存略者、用胎藏

中般若菩薩真言、念誦若存略者、依軌

文略、數誦、大陀羅尼、二十一、反、然後

誦胎藏中明、有何妨乎、修此法、相

分助修、可爲上中下番、不斷令讀、仁

王經、但上番僧護摩時讀之、伴僧中或

可令下番僧護摩也發二讀之軌云、

經自心上諸觀、圓明鏡智、縱引廣、一肘

漸遍、法界布字行列、右旋、次等觀、一

一字、光明徹照、從外向內、至於地、

字、從內向外、漸觀諸字、周而復始、

云云、疑云、今此真言中、無地、字、又從

外向內等文、心何、答、地、字、是般若

菩薩種子也、今以種子爲中臺、以真言

字、周旋布列、歟、地、字、爲種子者、胎藏

般若菩薩真言、初字也、般若菩薩軌云、復於中心、想圓明、量周法界於中、觀地、字、門、

請仰事

右所被仰、仁王經私記大體書註、進上、不可令他見、至于讀者四智讚、若、菩薩讚也、部母、佛眼、他人不可令聞、是密事也

謹言

五月三日僧皇慶狀上

追啓、種子三昧形尊形、如、胎藏耳、從、于、源阿闍梨、許被奉、消息、之御返事也

三十三三種事

師說云、本尊真言增加、句誦之投也、石

泉私記云、投、芥子等、有二說、一者投、

三種誦、各護摩真言、謂投、芥子、誦、降

伏護摩真言、梗米、增益胡摩、寂災三種合

後、只本尊真言也、二者投、三種誦、皆本尊

真言、但如、小聲念誦時、芥子、本尊真言

加、降伏、句誦之、梗米、胡摩、如此、三種合

後、只誦、本尊真言、不加、句誦之、

息災芥子胡、降伏胡摩芥、增益芥子梗、

居樣、此、如、投、次第、息災、芥子、梗米、胡摩、

降伏、胡摩、梗米、芥子、增益、芥子、胡摩、梗米、

大原云、又云、先調伏、次增益、後息災、云、

故、如此、投也、云、所、居、次第、息災、先、取、

胡摩、居、中心、次、取、芥子、居、左方、次、

取、梗米、居、右方、餘壇、以此、准知、以、當

壇、物、居、中也、又、只用、當壇、物、說、是、智

證、大師、說也、受傳、云、云、可見之、又云、降伏、

先、投、芥子、不用、方便、之說、不用之、

三十四三種波多事

此、說諸尊、未、修之、古說、以如此、云云

又、本尊、段、修、有、何、事、乎、

南谷傳說、本尊、段、可、修也、但、瑜伽護摩

軌、本尊、諸尊、段、仍、以、彼、文、定、諸尊

段、乎、祇口、前、

大原云、依、瑜伽護摩軌、心、者、諸尊、段、修

之、依、陀羅尼集經、者、世、天、段、修之、必、護

摩、終、修、歟、隨、五種、段、以、息災、護摩等、真

言、修之、

石泉記等、諸尊、末、修之、二十萬反、

疏云、即、手、執、小杓、緩、攪、蘇、或、乳、或、蘇

乳、和、合、三、甜、或、油、或、本、法、所、說、物、也、蘇

經、中、此、句、疏、不、見、可、決之、有、私、記、或、護摩、

中、言、也、

即、置、杓、於、其、物、上、誦、真言、或、本、持、真言

末、加、寂、災、護摩、真言、與、婆、縛、賀、誦、俱、投

火、便、長、引、賀、聲、還、本、物、上、又、令、至、

蘇、器、方、絕、終、聲、也、

悉、地、云、經、中、至、其、莎、字、即、寫、爐、中、呼、

其、詞、字、還、觸、其、物、即、至、藥、蘇、器、如、是

來、去、三、處、觸、物、不、得、斷、絕、瑜伽軌、云、

取、小、杓、滿、杓、蘇、加、於、所、盛、物、上、誦

真言、至、婆、縛、二、合、詞、字、即、舉、杓、投、火、與

詞、字、聲、俱、下、便、長、引、詞、聲、令、杓、劫

至、物、上、詞、引、方、絕、若、加、持、人、即、安、

杓、頭、上、若、用、本、尊、真言、無、婆、縛、二、合、詞

●原本傍註曰、三部等 ●原本傍註曰、四十帖決 ●原本傍註曰、私云蓮花菩薩 ●原本傍註曰、慈覺大師ノト ●原本傍註曰、息災  
增益降伏 ●原本傍註曰、朱書之處 ●(引)一●

即壇事

名。或前入衣標心而加持若無蘇即  
用乳亦得疏云若修此法獻聖衆  
之後云云諸尊段終二杓之後也

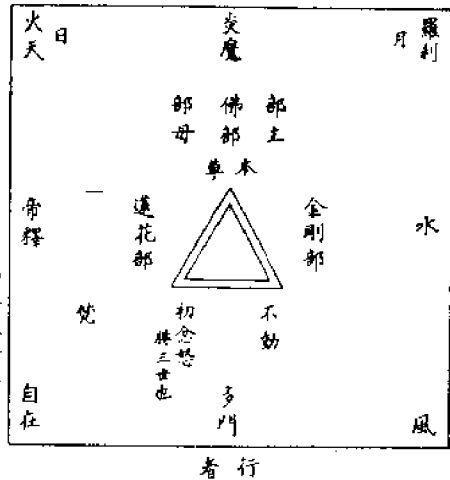
又云先以葉五重敷上而置其上  
又云以五重葉而覆其物上云云葉加  
治塗手等也又云三甜乳酪蘇也師  
云三摩波多昔人途途行法時常用近  
代不用仍人人皆ツトツトニヲモヘリ  
大原上綱云近代後加持用此事不用也  
ナム被示云云北說

三十五壇觀本尊事 迴曼茶羅事

大壇觀曼茶羅時安本尊有二說一云  
胎藏等大曼茶羅ヲ觀本尊可安本位  
一云本尊置中心云云藥師處抄之可見  
合別尊曼茶羅心歟已上中北谷說護摩  
修時觀曼茶羅存路可觀別尊曼茶羅也  
如中道說南說可觀大曼茶羅云云前說  
即壇時中道說如圖(圖揚中段)

觀曼茶羅有二說行人縱雖向何方  
至曼茶羅圖位者只可在本方也依  
此意中道一說中護摩壇不迴十二天  
歟一說隨行者坐方可迴曼茶羅也此  
旨見智藏護摩儀軌云云此二說私注也  
中道曰移壇樣也十二天隨方不可迴  
只可安本方也云云

私云案護摩智藏軌意曼茶羅隨諸尊隨  
方皆改本方右繞迴之若准此者十  
二天復隨法可迴歟仍舊有二說云



三十六滅惡趣事

滅惡趣護摩。嗽口之後酌和合物誦金  
剛界摧罪真言投火也。此事摧罪真言  
智藏三藏譯護摩軌見ユ。瑜伽軌異本也  
智藏不空先名也。用和合物事。華山私  
記見嗽口後者。惠林書見已上中私云滅  
惡趣護摩世天段後修事見陀羅尼集  
經云云

古說中如此修有歟見三昧私記之  
滅惡趣護摩用和合物事是善無畏軌心  
也仍建立軌如此歟。瑜伽軌世天段時  
云合聚一器云云故滅惡趣時不合也  
已上南說

私云尊勝善無畏軌以和合物修滅惡  
趣護摩之。南傳說云用召罪摧罪印

無妨歟云云

三十七護摩事 八十八

爐投之者本所爐奧方投也中道說  
南說云軌云想花遍諸座云云則投之  
花於本坐云云世天壇息災可誦毘沙門  
真言降伏可誦羅刹天真言北說唯願  
諸佛火天也及諸聖者加助衛護蘇悉地經  
文本尊段乳木時先以一牧誦此偈投  
火也火天段上如此之中道說  
或人人伴經非乳木事者若是被  
思渡歟

思渡歟

護摩法以祀火法爲本尊也以彼作法  
寄真言修之也北說如此南說亦如  
此悉被示云可有事理觀行一事亦  
護摩法以祀火法爲本法而彼法心者  
世間草木并香穀等於息災等五種法  
皆有相應功用仙人皆知此各別功用  
隨法取用以祭祀諸天也今佛法亦  
寄此各以相應草木香穀奉供養聖  
衆任其意樂祈請息災等法也云云二理  
觀者火天者是大日如來真字智火即  
一切衆生本有菩提心智火也以此智火  
燒盡惡業煩惱妄想顛倒乳木等也世間  
草木香穀等皆從虛妄不實顛倒心起  
故以此等譬煩惱業惑也一一對當可  
見人人說或見義釋等是以對己  
成佛各隨各各本誓悲願修事相供養  
凝理觀上求菩提下化衆生之心以我  
所修善根爲因緣自他遍法界皆爲

●原本傍註曰蘇經ノ中 ●原本傍註曰私云五種法也 ●原本傍註曰不空ノ弟子 ●原本傍註曰四十二 ●說二記 ●佛二天  
●及諸二本尊 ●等二法 ●天二

令開悟可修此法也。大略如此。私記云。日中時。佛供飯並菓子等。永任取。彼等少分。以小刀切儲。燒供時入杓。阿闍梨受取。投火供養之云云。師云。此大壇護摩二壇時。護摩壇之佛供菓子不被。供養。故。燒供時供養之心也。即壇時五供養之時。此等物供養了。何又重供養之乎。故即壇之時不可爲此。事。已上南說。

鈎召可向。西。瑜祇云。仰見遍諸方。北說圓融房說可向。西南。南泉說云。師說可向。諸方。仰視遍諸方。其文也。私云。瑜祇疏鈎召諸方鈎召爐中院。可書鈎也。不可互。羯磨是師說云。南說北說云。可書鈎。非。羯磨云云。鈎形似。羯磨。故歟云云。北三抄云。慈覺大師御樣。鈎羯磨也。

弘法大師說鈎也。非。羯磨也。

辨供之時。息災。用。枳里枳里。眞言。增益。用。軍タリ。小心眞言。敬愛。用。馬頭眞言。調伏。用。降三世眞言。但。枳里枳里眞言通諸部。用。加持香水也。已上。事見花山護摩私記。私檢注之。

石泉私記云。爐中薪供物米燒盡。以扇扇火。燒盡也。此間小念誦云云。應和三年十月二十三日。請。參。橫河也。大原上綱爲。被。待。終。一向被。住。橫川。先。奉問。積本。事。答如。先日。所。承。三角云云。

問。并。欄者。四角。可。積。歟。答。只。三角。如。并。

欄可。積。問。乳木表。何事。答。燒所說不見。但。蘇悉地。疏七云。大智火大悲水煩惱爲薪。涅槃種亦飲食等云云。以此可知耳。又問。燒。三類形。只。調伏壇。可。燒乎。答。可。爾。息災。依。有。調伏。燒。之。無妨。問。壇壇皆。普。可。燒乎。答。火天曜宿。各。可。燒。三類形。各。一。集。然。而。天。爲。略。事。火天段。各。一隻。本尊段。各。六隻。燒。之。

問。燒。鹽。表。何事。答。調伏。心也。

問。骨婁草。何。段。燒。之。已上。畢。答。本尊壇之末火天段。燒。之。不。受。學。云云。中道云。積薪事有。息災。并。欄。積。之。說。如。山本。說。也。但。三角。積。尤。吉。也。三角者。表。火形也。鹽者。調伏。可用也。息災。不可。用。之。仍。予。最初。自行。息災。修。之。鹽。不可。用。也。鐵末。三類形等。調伏。用。之。但。不。用。者。有。何。妨。可。隨。事。也。云云。仍。予。大度。自行。調伏。修。之。不。用。此等物也。中道云。本尊段。爐內。大日。相。加。可。請。並。觀。也。仍。勸。請。印。可用。大鈎召。印。眞言。大日。眞言。相。加。可。誦。本尊。呪也。但。觀。樣。二聖。皆。向。行者。可。觀。也。清涼律師。修。護摩。時。本尊。段。爐內。大日。不。動。相。並。現。給。故。也。以。之。可。爲。規模。也。云云。烏。樞。軌。一。聖。相。對。云云。本尊。段。行者。願。不。相。順。故。也。南。大。二。說。下。注。見。合。也。

三十八 延命

三十九 骨婁草事

馬。鞭。草。可。用。之。見。智證大師。私記。云云。中道說。

南傳說云。骨婁草。或。屈。婁草。清涼房。流シハラ用也。先德護摩軌。シハト注給。阿彌房點本歟。

高私記云。擬。遲草。云云。南都。良。香。書。云。遲草。者。シハト見タリ云云。太書云。朱雀門前。遲草。拂。云云。

惠運僧都。私記云。唐國。並。本朝。無。此。草。故。代。用。枯。婁草。可。見。正文。慈覺大師於。唐土。人。師。許。問。給。指。示。物。即。河原生。草。也。仍。大師。門。徒。皆。用。シハト。高大夫。私記云。遲草。云云。即。シハラ云歟。智證大師。門。徒。シハト云。事。既。無。其。文。仍。用。括婁草。云云。雖。然。高大夫。私記云。遲草。何云。無。其。字。乎。云云。

南說傳聞云。骨草。合。物。次。香。前。誦。本尊呪。投。之。也。數。有。人。心。若。一。千。若。百。八。枚。歟。云云。北斗等法。用。之。長。三。寸。若。五。寸。許。歟。延命法云。先。辨。乳木。二十一莖。云云。故。先。投。乳木。後。可。燒。骨婁草。云云。

大原傳說云。骨婁草。只。延命法。用。也。長。乳木。定。切。一。千。枚。百。束。一。束。鹽。蘇。誦。明。投。也。不。用。別。乳木。也。若。爲。他人。修。之。若。乳木。持。來。者。骨婁草。可。相。加。也。如。乳木。未。定。東。投。火。也。北斗。六。字。等。法。燒。骨婁草。只。本尊。呪。投。之。問。可。加。延命。句。乎。答。不。可。然。云云。法忍僧都。調伏護摩支度。出。此。章。云云。

大原云。調伏。相。具。延命。之。心。歟。小山記云。合。物。次。也。結。延命。印。置。下。

●北一法●●原本傍註曰。供奉也●●原本傍註曰。無陀阿闍●●原本傍註曰。讀岐守也●●原本傍註曰。私云或草大黃●●草二草？●  
●原本傍註曰。私云大カラスウリ也●●原本傍註曰。覺忍也

誦真言。投。屈婁草。七枚印如例。真言曰。唵。不。不。不。云云。

三昧云。本末撰。蘇誦延命真言。投之也。等云云。

四十葉衣事

印八葉。印。藥。云。三昧乎。印。爲。根本印。一。即。八葉。印。此。深。也。未。付。也。真言。

軌。心。真。言。也。種子。白。字。讀。金剛界。十六。尊。二。味。耶。形。八。葉。蓮。花。藥。決。說。也。已。上。十二。字。朱。付。也。後。加。持。可。用。愛。王。若。馬。頭。吉。祥。菓。栴。檀。也。

夕。王。愛。染。主。也。二十八。藥。又。供。鎮。宅。可。用。之。

二十八。夜。又。真。言。箇。可。書。也。賢。瓶。食。物。入。除。疫。病。可。用。之。已。上。北。說。自。第一。法。至。第四。法。與。有。之。

持。賢。瓶。人。在。前。引。像。行。問。賢。瓶。何。料。乎。答。入。滿。香。水。插。花。菓。端。嚴。在。像。前。行。謂。是。佛。像。之。供。具。也。莊。嚴。之。料。也。

其。香。爐。賢。瓶。等。還。將。入。堂。內。隨。便。宜。處。安。之。或。像。前。壇。上。安。之。兼。日。儲。安。之。於。堂。內。便。宜。之。一。所。安。之。還。入。亦。爾。也。問。其。像。如。安。鎮。法。口。傳。安。之。乎。

答。無。口。傳。阿。闍。梨。隨。意。樂。耳。南。門。外。邊。羅。城。門。也。或。置。一。大。水。瓶。謂。瓷。瓶。許。一。斗。

兼。安。門。外。入。水。又。入。加。乳。酪。入。飯。食。等。種。種。物。且。令。人。守。之。乎。問。行。道。之。間。一。人。所。持。賢。瓶。是。歟。答。不。爾。彼。賢。瓶。佛。像。莊。嚴。之。具。如。先。云。今。瓶。大。瓷。瓶。也。入。水。加。飲。食。也。當。日。未。出。行。以。前。門。外。安。之。且。守。之。待。阿。闍。梨。等。來。耳。此。遺。

鬼。事。於。夜。修。之。謂。初。夜。時。來。入。護。摩。之。前。修。之。耳。問。門。外。食。瓶。何。故。唯。以。妙。身。如。來。加。持。乎。答。任。經。文。耳。問。如。常。用。五。佛。名。號。又。如。常。可。用。神。佛。作。法。歟。答。阿。闍。梨。意。樂。耳。

有。龍。頭。鐵。槌。者師。云。半。本。息。等。中。依。何。法。修。之。師。云。依。息。災。修。之。供。養。法。依。何。法。乎。師。云。在。人。心。耳。若。台。若。金。若。悉。無。間。斷。誦。大。陀。羅。尼。又。先。誦。之。加。之。云。加。何。物。乎。佛。像。半。本。師。云。加。持。竿。也。二。人。誦。讚。

何。讚。乎。師。云。吉。慶。及。吉。祥。也。但。吉。祥。讚。世。無。之。師。傳。曰。四。智。讚。用。之。件。讚。等。梵。語。用。之。又。此。等。行。位。次。第。何。師。云。次。第。如。私。記。先。瓶。等。云。或。持。杵。加。持。者。何。

師。云。先。結。印。誦。明。加。持。道。次。持。杵。加。持。行。平。煩。故。也。加。持。道。即。遣。鬼。壇。所。在。意。此。注。朱。付。也。何。處。乎。師。云。經。心。在。外。歟。但。可。隨。便。城。內。坊。市。一。匝。者。何。師。云。經。文。也。後。度。目。內。匝。也。當。時。兼。置。心。何。師。云。當。時。者。將。修。逐。法。當。日。安。之。此。間。助。修。等。在。何。處。乎。師。云。助。修。立。迴。又。誦。葉。衣。觀。之。陀。羅。尼。七。反。云。云。

加。持。瓶。歟。師。云。爾。也。其。句。問。師。云。何。師。云。曼。荼。羅。跋。乃。摩。摩。之。次。稱。之。闍。梨。自。捨。瓶。歟。金。剛。般。若。兩。段。偈。何。師。云。中。後。二。偈。也。謂。若。以。色。見。我。等。也。以下。諸。法。可。用。佛。像。何。師。云。本。尊。像。也。又。修。後。結。願。等。作。法。何。師。云。還。間。不。吹。繫。

二十八。大。將。真。言。隨。方。位。安。之。云。云。

心。何。又。小。壇。心。何。師。云。小。壇。安。隨。方。安。之。以。助。修。一。人。每。日。自。起。令。令。修。供。養。助。修。一。人。每。日。云。云。修。行。法。乎。師。云。併。養。任。意。若。十八。道。云。云。藥。又。爲。本。尊。若。以。葉。衣。安。中。心。爲。本。尊。又。誦。二十八。各。真。言。云。云。以。胎。諸。夜。又。印。爲。根。本。印。

又。問。讚。何。師。云。諸。天。讚。也。還。入。壇。云。供。養。啓。白。大。夜。又。者。何。師。云。如。前。於。藥。又。小。壇。修。供。養。也。雖。無。壇。上。真。言。唯。修。之。

除。難。灌。事。口。決。等。事。師。云。除。難。灌。云。者。國。王。若。檀。越。若。自。身。可。慎。之。時。受。灌。頂。也。若。爲。自。身。修。之。者。以。助。伴。令。灌。水。云。云。此。尊。讚。何。觀。音。讚。云。云。通。用。云。云。唱。禮。何。任。意。耳。云。云。師。云。國。王。重。慎。之。時。札。書。藥。又。真。言。以。紙。裹。土。王。居。八。方。懸。之。如。陰。陽。符。之。下。方。料。溫。石。刻。之。人。不。踏。之。處。埋。之。云。云。上。書。安。之。師。云。賢。瓶。入。食。不。云。所以。可。有。所。以。歟。但。賢。瓶。者。二。國。和。戰。之。時。先。用。賢。瓶。納。酒。和。之。云。云。若。如。此。意。歟。云。云。已。上。大。原。略。小。已。上。大。原。上。綱。御。說。努。力。努。力。不。可。他。見。云。云。此。注。朱。也。

祭。文。事。如。安。鎮。私。記。決。之。朱。裏。書。之。此。注。朱。付。也。還。及。鎮。後。更。修。戶。摩。事。任。意。樂。耳。若。更。修。者。遂。及。鎮。之。前。例。護。摩。了。出。了。如。安。鎮。法。也。香。爐。燒。安。悉。香。安。悉。香。透。鬼。料。也。謂。桃。野。尼。或。即。用。之。兼。日。以。甘。葛。等。漬。用。宛。之。已。上。五。行。朱。云。裏。書。也。今。以。墨。書。之。

四十一 吉祥天事

次第三云。次三力偈。次禮拜。先禮。本佛。

次禮。經。次禮。天女。云云。  
先禮。本佛者。天女最初發心之時。佛也。  
次。經者。最勝王經也。此法唱禮等不用可。  
用三禮也。已上北說。

功德天軌云。宜臺云。宜字形作歟。

#### 四十二 杓事付録

瑜伽軌云。如吉祥字相。或本云。吉祥子。  
云云。

吉祥字者。阿利字也。依此義者。大杓可。  
作方。先德說也。遍僧正也。吉祥子者。云。  
即栴檀二破指合形也。是也。  
中道說。吉祥子形。如此可。



此形云云

作北說。唐院本圖。此形云云。  
大原說同。之歟。口旋一指量大指周圍以。  
爲口徑也。即瑜伽異本軌云。口周禪。  
上節繞匝爲其量云云。此文即其心也。  
口旋一指量。中道說云云。



仙陽被示云。我造ラント思練加。此。在唐記。  
云。若明指量者。大指以爲量。已上以。  
背門。御本不改也。已上押紙也。以上朱記。

在唐記云。若明指量者。大指以爲量。

#### 四十三 法陀羅木事

大窠木可用也。故何。法陀羅木。有刺木。  
也。堅木也。云云。大窠即有刺。又堅木。加。

之出可作。概。棗亦赤棗也。故且赤窠可。  
作。概也。云云。北說。

新羅沙門山甲語。慈覺大師云。是五茄木。  
也。云云。大原上綱。依之以五茄木被作タ。  
リト云云。或處。法陀羅木之代。以苦練木。  
陀羅尼集經云。紫樹木。云云。雖然不知。  
何木之目。古人師多用。櫻木矣。仁王軌。

云。釘。法陀羅木概。如無此概木。鐵紫檀。  
木概亦得。長十二指。入地四指。光記。  
第七云。論第十一。竭地洛迦。印度樹名也。北。  
方南邊亦有此樹。稱爲樹木。山上實。  
樹。其形似彼。從樹爲名。舊云。法陀羅。  
木說文。

陀羅尼集經第五云。無法陀羅木時。赤棗。  
木代。亦得。涅槃經第五云。如法陀羅樹。  
沈水。其性堅實。

#### 四十四 二杓空器事

或說云。指二杓。即云。空器也。或云。  
置二杓之器也。或云。灑嗽二器也。法。宮。  
護摩抄之義也。中道房被依此說。歟。云云。  
北傳說。或云。闍伽水。潑入器也。此旨見。  
烏芻沙摩軌。北云。大底以此說。被爲指。  
南。次。南說云。故阿闍梨二杓。即云。空器。  
說古思食。烏樞軌云。空器。云云。若爾者二。  
杓。云。空器。歟。大傳說云。蘇乳酪三味。  
中。隨一入器。云。空器也。搗乳木等。  
料者。和合用之。只酌用料。蘇若乳。  
盛一器。居之也。此事見。蘇悉地等。是。  
師說云云。但近代作法。兼皆融之入油。

之

#### 四十五 供養道具等事

線經事。  
先佛前備。香花供具。如常。次。略供養法。次。  
念誦所。誦辨事。真言可。加持。次。自所持呪。  
本尊。呪。次。誦所供養物真言可。加持。次。略。  
迴向。

供養道具珠杵概杓等作法也。北說。  
私云。大略見。蘇悉地軌。可見。四帖第。  
三帖。

先。建立大壇四面供養五色糸等如常。道具。  
五瓶等可。立置之。私云。若大作法。道。  
具五瓶等。皆具供養者。如例。可。立置。前。  
方便。加持供物時。誦。辨事真言。可。加持。  
於道具等也。若誦。各各呪。可。加持。鈴。  
等。誦。五佛真言。可。加持也。次。略供養。  
法。次。五供養時。以。散枝。闍伽器水。可。  
灑也。以。塗香。可。塗。於道具等。以。花。  
器。迴道具等。上。可。供養。以。燒香烟。可。  
薰之。餘供。不必用之。念誦。大日佛眼。  
金剛薩埵許。歟。可想。輪大日也。概等。金。  
剛薩埵也。次。後供養。作法也。次。略迴向。  
云云。已上南說。  
又云。先立一水壇。如常。備。五供養。即。件。  
輪等。以。淨水香水等。洗之。安。壇中。次。  
修。供養法。如。常。悉地。即。念誦。百反。大日。又。  
若。彼。輪等。各各真言。可。加誦。次。即。以。灑。  
水。灌。件。輪等。是。闍伽供也。次。以。塗香。  
塗之。次。以。花器。轉。上。供之。次。燒香。

●原本傍註曰。吉祥金山王等 ●原本傍註曰。金光明等 ●原本傍註曰。大指也 ●原本傍註曰。ワコキ ●原本傍註曰。先法闍支契ノ弟  
子 ●原本傍註曰。私云俱舍論也 ●原本傍註曰。私云須彌山下場地口キヤ山也 ●原本傍註曰。大本



只用本尊呪。○尊勝用大陀羅尼。但稱名處。若公家。聖朝安穩等。可云也。○千手。用大陀羅尼。○十一面。用本尊呪。○准胝。用本尊呪。○馬頭。用本尊呪。五大尊各各本尊呪。烏闍沙摩。用大心真言。忿怒聲可。讀也。阿闍。大身真言。垂念誦。若降三世。無量壽命決定如來。垂念誦。

四十九 三部勸請之處

佛部法界宮。阿迦尼吒天也。准提軌。心如見。金剛薩埵等諸菩薩。切利天。金剛部毘沙門宮。烏闍沙摩軌云。念至本尊居。阿摩迦縛底。云菩薩場。一字頂輪。王經第五。餘類有情欲來。除難。作是思惟。於阿吒迦縛底王宮。不得入。云云。異譯經云。善提。若有起心。不伏。違逆。此心呪者。不得入毘沙門城。云云。以之准知。阿吒迦縛底。毘沙門宮也。今烏闍沙摩居。毘沙門也。故知。金剛部伴宮。奉請也。證文等可尋。已上南說。

五十 烏闍沙摩事

根本印左手以。大指押中指以下。三指甲。以右手。中指以下。三指。入左中指大指中。以大指押右中指以下。三指甲。二頭指頭相著。屈如環。第二真言。大心也。在別種子處。又小呪並印。已上北說。又說。如前根本印。以左頭指入掌。直摩右頭指。

以此爲根本印。南說如此。

五十一 灑嗽事

谷疏私記云。先灑淨爐火。次勸請火天。次嗽口。次供養。次嗽口。私記云。先灑淨爐火。次召請。次灑嗽。次供養。次灑嗽。師云。初說。依善無畏心也。件三藏所譯書。付等多。以如此。故雖似存略。非。馮據。金私記。依瑜伽軌文也。云云。疑難云。建立軌。依胎藏。作也。而件書同。供養先後灑水如何。答。建立軌。始終儀式。依胎藏。作也。其中。委細事等。多以瑜伽軌。爲指南也。加之建立軌之文章。起盡似。烏闍沙摩軌。彼軌是不空譯也。故供養前後灑淨水。又用之。歟。已上南說。

私云。後日引檢。義釋文。先後灑淨用之。如。瑜伽軌。可。諸決。

五十二 灑嗽差事

瑜伽軌云。嗽口。右旋。灑火。灑淨。處。不云可。用作法。故知。嗽口旋灑之。灑淨直可。灑嗽。

義釋云。加持淨水。巡達散杖爐中。嗽口不旋。灑之。此相違如何。答。此亦無畏不空心。差別歟。最勝心明王經云。嗽口注也。師云。巡旋。遠是。嗽口。直灑。灑是淨火。云云。不空心。如此。歟。故知。瑜伽軌。雖。洒淨之文。不分明。以之可。准知也。但私會。此相違者。彼是各據一義。歟。義釋之護摩作法者。准。供養法。大作法。大壇

廣大。故。巡旋灑之。令。遍淨也。嗽口。是供。闍伽水也。供養法。儀式。闍伽。不旋。供之。則奉。嗽。佛御口也。故。不旋灑也。義釋。心。如此。瑜伽軌。云。洒淨只。灑爐火。爐火。狹。故。不旋。灑之。嗽口。灑洗。爐口也。爐口。廣。故。旋灑也。爐。則佛御口也。奉。洗。佛御口。時。四邊。遍洗之也。如。世人嗽口。時。以指雙洗。洗。口內也。云云。以此等心。且。會釋。相違也。至于彼。此。書實意。者。所難。知也。云云。已上南說。

五十三 童子經事

大日經護摩品疏云。若初淨火時。右旋順。酒。若供養時。當。直灑之。不。旋轉也。云云。義釋。加持淨火等。者。此文也。

五十四 六字法事

阿闍梨發。五大願之時。伴僧之中。早口者。一人。登。高坐。讀經。一人。於。下座。誦呪之間。一人。取。系。結線。儲。一人。取。鐘。

木。一人取散杖讀經。唱六字神呪王經之聲。誦呪百反了。唱畔發石吒聲。此聲俱時卽系結。引堅並打金。灑水於檀越也。若無檀越者可灑表物也。此人人用心見合俱時可作也。百八結線七日之間時別分數。結願時可滿結數也。時別五結許歟。百八反一卷一結也。然者百八結線之間百八卷萬反也。搓線作法。十四系爲二分。先一分七系每筋右搓之。七系令左搓之。一分七系亦如是。然後七系左通二筋合右搓之。

記云取小許灰用之云卽取燒三類形等之灰相添結線卷數送檀越許也檀主卽得灰和食可用也若大護二壇者弓箭等如古圖可置之但中心安六字經入入宮若卽壇者概本弓箭小刀等可結付也錢可側立也經可安置爐奧方也已上大原傳說也私記云是亦大原傳歟

長久四年三月八日奉受六字護摩法。此方多分護摩修之。其法依胎藏修之。以聖觀音爲本尊。多分依息災修之。降增等隨時任意耳。供養法念誦時。多誦觀音真言。少可誦六字真言。投物時。若觀音若六字隨意耳。三類形如本法用之。但以麵作之。或亦米粉無妨。又燒三類形作法如例。自餘作法供物等如常護摩。但番僧所掌不同也。謂

若六人者三人讀經。三人六字呪念誦  
人之中一人結線其糸用白色右纏謂三人  
已下至河臨以下在奧。

進上

結線一條灰一裏

右日來結線一百結滿畢。依進上之付線縫裏絹令繫御頸御耳灰加御膳可召也。言上如件。

糸綫作法。白色。糸十四糸。經七糸。爲一分。三分。分七糸。左綫二七糸。右合也。右糸綫出也。

五十五  
隨求

根本印八印中第一 眞言第八眞言 印內五 眞  
言梵號私云云 已上大原記云云  
言亦也可用

護摩可用梵號。伴僧可讀大陀羅尼。後加持可用辯事呪。或可用第八呪。

五十六 大佛頂

今此法本尊無定。若依南思注者。以五佛頂可爲本尊。歟。但如此通總法。本尊無定。只以大日可爲本尊也。如不空譯尊勝法者。曼荼羅中無尊勝。以大日爲中臺。仍以大日可爲本尊之意。有歟。准之大佛頂法。只以大日可爲本尊。也已上南說。

或<sub>レ</sub>以<sub>レ</sub>五佛頂爲本尊者。以中臺佛頂可<sub>レ</sub>爲本尊也。以白傘蓋爲本尊者。以中臺佛頂可<sub>レ</sub>爲本尊也。以白傘蓋爲本尊之由。定慶阿闍梨說云云。

五十七 母印前後，專

阿闍軌云。卽結部母印。加持本所尊。及護於自身。次結本尊印。卽當捧珠鬘。加持。已頂戴誦住。而念誦。卽入字輪觀。卽結本尊印。次誦部母明。如前五供養云云。部母本尊印結前後以之可知。

五十八 金剛輪真言事

阿闍軌云。由誦眞言。如爾入輪壇。共念消破三昧罪。并攝身口二律儀。四重五無間。是等諸罪障。悉皆得清淨事。云云。功能如是。故一切行法時。必此眞言可讀也。是則師說也。

大悲成就蓮華部念誦法云不誦誦是呪  
三遍洗諸供具所以誦是呪者爲欲  
淨除犯三昧耶法一切觸穢之過咎也  
義供奉胎藏界次第云因此眞言一切闕  
犯不清淨不具足事皆悉如法清淨具足  
圓滿歟

五十九 日光月光

師說以十六尊中南方菩薩爲日光菩薩。賢劫十六尊中以月光菩薩卽月光菩薩。唐院本同薩之云云。仁海僧正以梵號爲眞言。第一帖書之。

日光印金剛縛二大指直豎二食指屈中  
節而端相拄。餘六指散舒向外三返  
旋轉三昧耶也真言曰

月光印右手作拳置腰。左手大指水指相

●原本傍註曰，大壇護摩壇 ●原本傍註曰，私云案文也 ●依二仍(●) ●原本傍註曰，三昧耶會印也 ●原本傍註曰，羯磨會

大云聖天毘沙門等不護身結界及成身

金剛界辦事降三世  
蘇悉辦事軍陀利

之。一時者，周圍量數。圓明，月輪者，心胸。

之間所觀置也。若一肘徑量者。從身分者可過者也。若月輪過身分者。能收小所收大。凡夫觀行難修。故量同。一肘本為指南。圓明一肘者。周圍量也。可得意也。加之惠心。僧都修月輪觀之時。造口徑五寸許。月輪形懸壁之件。人所作。必可有所由歟。已上中道說北谷

六十五 行法中間起座事

予幼少之昔。故師深緣君行法之中間。客人來著。起坐對面。即客人問云。御行法中間令立出給如何。君被答云。大師房阿闍梨被授之。行法之間若有大切事者。起坐可沙汰也。受此說。今所對面也。云云。予年來之間所不審思也。雖諸問北谷不被示左右。彌以不審。然間被見金輪軌之次。見出件事。頗散隱了。金輪軌云時處。若更極驅迫恐間闕時分。但作智摩印。誦本尊密言七遍。或三遍。即任行住坐。隨意作念誦云云。大師房律師云。又若中間立於急要時。餘時不可立。本尊段和芥子胡摩梗米三種之後。蟠珠置三種和合物之上。以杵置其上。作本尊印。坐數觀本尊種子。想令白地起立之間。本尊代於我可護摩給。故成不間斷法成就云云。

禪定寺口傳云云

六十六 瑜伽護摩印

息災結。佛印者。師說云。二手金剛縛

壁。檀慧禪智。而各頭相柱。是佛印也。亦名蓮花三昧耶印。即不容佛印也。次

增益寶標幟者。二手金剛縛壁。忍願。如寶形。為寶生如來三昧耶。次句云。金剛怒降伏者。即降三世印也。二手各作金剛拳。右手加左手腕上。檀慧反相鉤。直立進力。安印當心。

次句云。金剛鉤召者。即金剛鉤召菩薩印也。二手金剛縛進力相曲。二頭相去如鉤相招。是故文云。大召而相應也。南說云外

次句云。敬愛蓮華部者。是無量壽佛三昧耶印也。二手金剛縛。忍願相。如蓮花形。即成也。

次延命真言。私云。二羽金剛拳。當心。以二頭指作鉤。次右鉤鉤左鉤。即誦真言。七遍。加持四處。謂心額喉項。已上印。承曆三年八月十九日。於南泉房。受中道說云。本尊印真言。末加五種句可用也。

唵 薩 縛 囉 引 婆 嚩 訶 耶 縛 日 羅 二 合

息災云 唵 薩 縛 囉 引 婆 嚩 訶 耶 縛 日 羅 二 合

耶 訶 訶

耶 訶 訶

增益云 唵 縛 日 羅 二 合 補 瑟 吒 二 合 曳 婆 縛

二 合 賀

次 耶 訶 訶

降伏云 昨 縛 日 羅 二 合 薩 埵 縛 耶 發 吒

鉤召云 昨 縛 日 羅 二 合 喝 哩 囉 二 合 耶 縛

延命云 唵 縛 日 羅 二 合 喻 囉 婆 縛 二 合 訶

敬愛云 唵 縛 日 羅 二 合 吠 舍 囉 於 三 弱 上 二 被 人 名 加 訶

瑜伽軌云。息災真言如前。或有教中說用部母息災。或本尊真言。或毘盧遮那真言。婆縛訶上。為自化願。除一切災。但增益真言。如前降伏真言。如前於發吒。但上加彼人名。或用本法。或用不動尊。或用降三世。或文殊師利六足尊等真言。鉤召真言。如前於弱。上加彼人名。敬愛真言。如前於弱。上加彼人名。延命真言。如前於婆縛訶上。加心中所願之語。

扇底迦。息災。補瑟置迦。增益。阿毘遮囉迦。降伏。驚俱捨。鉤召。若爾多。延命。縛試迦。羅摩。敬愛也。五種護摩印根本印次結之云云。一說。又本尊段。合物。次結之。傳法記有其意也。一說。又根本真言。末。加扇底迦等句。誦之。故不必結印。一說。第三說可然。但本尊壇末結印。誦明。尚可為冥。已上南谷。大原云。本尊段結之云云。

戒壇口決云。五種明不必用之。依無役也。又誦其本尊明。則息災增降之理自成。就云云。是於本明。加其句。故歟。如阿彌陀房御說文云云。大原記也。





加摩印、三玄云云者。師云。上卷有一、加持土印、下卷有一、加持土印、合之爲三玄印。有人云。添筆茶利身印、爲三、者恐今以先爲吉。朱云。三玄初印。二手內縛、二地直、豎相合也。次印准前印。唯二風直豎相合。二空入二風中間。二地直立相合也。第三印。二手內縛。二火直豎相合。二風屈置二火背。少不相著。空置火風中間第二節上。

已上三昧說并二說。蘇三四印等

治曆三年九月二十三日。於北谷傳受了件三四。承曆四年八月十四日。於定林房奉受了天正十二年三月十三日。當寺第十四代寺務亮信祕書二卷。後代現住之外不可見之者也。

右千妙寺御草紙寫蓋書付在之也

授與 亮海

寶曆十庚辰年十二月日

東叡山千妙寺三十三世

五佛院權僧正亮歡

寬政元年酉三月令書寫同十二日一校了

覺長

同二年庚戌十一月拜書寫畢

沙門生信

同四年壬子三月二十一日一校加朱點了

### 三昧流口傳集卷下

六十八 兩部許可

無所不至四字印明

台藏傳法大印 釋迦鉢八字真言

阿闍梨行位大印

次三身說法印 前二三昧初。後三金界三身說法。印真言也。僧都。真言云。此三身。印。印。二。手。可。三。身。也。

金剛初三昧耶會大日印明

次羯磨會大日真言 次攝一切如來阿闍梨行位印真言 如前次金剛薩埵印真言

二手內相。又各以禪智捻進力。

大原僧都御裏書云。進力甲背合。大指捻頭指初分也。

又說 台藏五印如前

高大夫說法身印 可用大惠報身。可用不

應身印 謂文殊同。壽命。印也。印。

不空成就佛印。者。外縛。二空二地並立。

如蓮花三昧耶印。置頂。誦其佛真言

也。餘四佛加持

金剛印二手外縛。二大二小直立當心。

印。外縛。二火直立當心。印。外縛當心。

已上三印同頂上散之

次三身印。前三昧初。說台藏後。三身說法印真言也。

又說 台藏 初無所不至印明 印二手虛心合。真言如。

次三身說法印。二手各空火端相捻。令

火背立也。各令水風少屈。各令地

直立。惠手向外。當乳也。定手印仰安。

心上。是名吉祥印。是應身如來說法。相

也。此印相。令是報身如來說法。相也。此

印相反。定惠。火甲立合。以空押火。俱

是法身如來相也。

三昧樣初。說台藏初三身真言也

真言

金剛 初三昧耶大日印相

次三身印相 前二三昧初。後三身。印真言也。

已上三說。康平七年九月十一日。於中道房傳受

三部許可

一說同中道

一說台藏四字印。例印八字印。釋迦鉢印

次三身印。有二說。一者通用外縛

法身印 左右大指頭相。報身如。前法身印。

化身印 如前大指無。報身如。前法身印。

又說法身印 前法身。報身如。前。化身。

印也

次三身 讚

金界五印 如前初說。真言。

一說山本 台藏三身印。並三身說法印 如三

說。

台藏次。阿闍梨行位印真言八字印如前  
金剛羯磨會大日印真言 法身

三昧耶會大日印真言 報身

羯磨印外縛二小二大各立 應身

攝一切如來阿闍梨行位印如前

已上三說並蘇悉地印等。康平七年八月十一日。於上房傳受。

許可作法

先南面佛前敷二座

一坐北近佛前敷之師坐也

一坐其南從師坐後敷之弟子坐也

師云坐前置高杯一本其上一安種種物 次師資威儀具足共向佛前坐其座

次師資共起禮佛三反師曰。釋南無佛命頂禮摩訶曼達那佛。

次師取五胡加持香水

若授兩部密印時用大日五字真言但授台藏密印時用入佛三昧耶真言但

金剛界密印時用普賢三昧耶真言

次啓白事由次召弟子近於師前

若台藏時師向西弟子向東長跪合掌候於師前若金界時師向東弟子

向西長跪合掌候於師前

次師以左手把弟子合掌之末右手取散杖灌弟子頂

次師結內縛五胡印稱弟子隨同結

印稱白濁

次師結外縛五胡印稱弟子又同結

印稱他灌

次師取五胡插合掌之端捧持唱頌

曰三反弟子頌曰

諸佛金剛灌頂儀 汝已如法灌頂竟

為成佛體性故 汝應授此金剛杵

次師以五胡授弟子云云受五胡堅持合掌三反拜不起次二手持橫持五胡杵拜三反

次師云汝從今日已後可稱金剛號

或以其本名無金剛子稱某甲金剛云云

已上作法通兩界

次授兩部密印真言三身讚廣略在師弟子

次授台藏密印次弟子起拜師三反

次授金剛界密印先師向東坐次弟子調

次授密印等廣略 次甘語有此三昧耶偈以

佛子汝從今 不惜身命故 不應捨

正法 捨離菩提心 慳吝一切法 不利衆

生行 佛說三昧耶 汝善住戒者 如護自

身命 護戒亦如是

次誡云敬師如佛不可惜身命何況世間財寶如是堅守師迹莫斷佛

種向無三昧耶人輒不可令說聞此一偈一句一字云云若無印之佛結其

印若無真言之佛作其真言任意可勤修無佛之世以此人為佛故也

偈云

若於此教法 解斯廣大義 正覺大功德

設名阿闍梨 諸佛不出世 此人即名佛

持誦此教法 成大日如來

弟子受此教已頂禮師足曰如師教誨我誓修行奉報佛恩為大師恩不敢背師命亦不違教理云云

起拜三反從佛前出後師往平常居所

坐弟子隨候師前爾時師手取持印信次弟子拜三反次授印信弟子賜印

信捧持當受拜師三反了師云授印信有二樣一說師向弟子自授之二說以使者送弟子本房已上作法諸

又作法漸涼傳

先可備粥伽一前次五瓶水并散枝次

阿闍梨著座向北坐次師弟共禮佛次師

啓白次略供養法次師以杵加持五瓶

次印明各復加持四菩薩次灌頂次左

次合掌末三則以三散杖灌次次作法如常印明授密印等了次拜

師已上台次呼弟子向西坐師向東

次加持五瓶次以五佛印加持之

次灌頂作法次授密印次師啓白

事由等云云已上作法北谷傳受

六十九 合行密印

先以一界修行法若以台藏界修行

供養法之時布字八印次可結金剛界

五智印若以金剛界修供養法之時

三摩耶會後可結台藏八印云云最秘密

努努

五智者北說云三昧耶五佛印真言也

慈覺大師 玄昭律師 義海和尚 法增阿

闍梨 源恩大德 延殷法橋 堯圓大德

宗禪阿闍梨潤慶

許可灌頂阿闍梨位印 合行

金界始自大日至長宴十八代 長宴

授宗禪宗禪授潤慶

台藏始自法身如來至同阿闍梨十七

代長安授宗禪宗禪授潤慶

初虛心合掌屈二頭指捻二大指端二

頭指一麥許不相至當心誦真言想

成大日合身也

次內五指印舉頂上想戴五佛寶冠真

言曰

次二手各作金剛拳左拳安左腰右

拳安右肩間誦真言想成大日真言曰

治曆四年五月十九日傳法阿闍梨大法師

在判

已上北谷傳受

金剛界印可見兩部根本印之處

七十 神袋

作法以師右袖覆弟子肩也是則以

如來衣付弟子之心也或以灌頂諸支

物道具等入袋付屬弟子之心也或本

袖代云云已上谷流

又袖袋者練絹七尺許表裏白入綿

覆受者左肩已上中道說

件事二說不同也諸文云神袋置醴云

神袋末學不知以何可爲指南者也

傳聞於池上御室人人云三井寺袖袋

有表裏之袋用云云開梨池上被示云不

知案內即如此用歟云云南說

七十一 置次第 (取次第)

東 三 一七 八 九 十 五 六

西 二 四 六 八 十 九 七

南 一 三 五 七 九 八 六

北 十 九 八 七 六 五 四

東 三 一七 八 九 十 五 六

西 二 四 六 八 十 九 七

南 一 三 五 七 九 八 六

北 十 九 八 七 六 五 四

東 三 一七 八 九 十 五 六

西 二 四 六 八 十 九 七

南 一 三 五 七 九 八 六

北 十 九 八 七 六 五 四

東 三 一七 八 九 十 五 六

西 二 四 六 八 十 九 七

南 一 三 五 七 九 八 六

北 十 九 八 七 六 五 四

東 三 一七 八 九 十 五 六

西 二 四 六 八 十 九 七

南 一 三 五 七 九 八 六

北 十 九 八 七 六 五 四

東 三 一七 八 九 十 五 六

治曆四年九月比圓融房僧都於大原勝林

院被修逆修善也結願日十月二十九

日也同曼茶羅供導師大原律師以快算

令置道具次第如此

唄師賴昭阿闍梨灑水快算長音唱禮師

賴昭阿闍梨等讚衆十人也

讚衆等事注置雖無益事次故所注

也北谷被示云件道具置次第慶譽律

師說也云云又云或以東爲始或以西爲

始多說也不同意云云

玄鑒和尚說五智瓶可置灌頂壇上不可

可置曼茶羅供云云置道具樣

一說如常行人向方雖不定鈴杵之

方無改變

一說行人雖向何方行人坐方置五胡

鈴也是依智藏護摩儀軌之意也軌云

行人南方座金剛應在南方寶部而在

西法契當北面羯磨在東方云云

大原僧都說云私云此軌隨法迴

曼茶羅也准此鈴杵可迴歟

七十二 本命日事

普通說生年支干爲本命日今甲子年

生人以甲子日爲本命日仍每年六

箇日也師說云次本生日爲本命日假

令正月一日生人以件日爲本命

仍每年一箇日也延命軌云三長齊月或

月本生日異本軌云三長齊月或月本生

●巡禮記第二云。齊時。當寺有齊。今日尙書。即君。生日設。長命齊。齊州。龍興寺也。即齊。開成三年。四月一日也。第三。六月十一日。今上。降誕日。於內裏。設齊。會昌元年也。

七十三 六觀音事

要法門。下卷云。止觀第二云。六觀世音。即是二十五三昧。所謂。大悲觀世音。破。入。地。道。三。障。

●大悲觀世音。破。入。地。道。三。障。師。子。無。畏。觀世音。破。入。地。道。三。障。大光普照觀世音。破。入。地。道。三。障。

●天。人。丈。夫。觀世音。破。入。地。道。三。障。大梵深遠觀世音。破。入。地。道。三。障。

有云。六道司命記云。大悲大慈等。如次。聖千手。馬頭十一面。准胝如意輪。或云。悲千手慈聖云云。已上慈心。要法門。又一說。除不空。加。准胝云云。是則法住。房。圓。賀。僧。都。說耳。

有先德注。六觀音中。除。准胝。加。入。不空。羅。索。又。仁。海。僧。都。六。觀。音。檢。文。在。別。紙。已上義胤供奉。被書集也。

注進。六觀音像事

●大慈觀音者。正觀變也。教。入。地。道。三。障。身。色。青。白。異。ナリ。例。蓮。花。二。手。施。無。畏。也。

●大悲觀音者。千手變也。教。入。地。道。三。障。身。色。黃。金。色。也。六。面。左。手。取。蓮。花。二。手。施。無。畏。也。

●師子無畏觀音者。馬變也。教。入。地。道。三。障。身。色。青。白。異。ナリ。例。蓮。花。二。手。施。無。畏。也。

大光普照觀音者。十一面變也。教。入。地。道。三。障。身。色。肉。色。ナリ。右。手。取。蓮。花。二。手。施。無。畏。也。

●大慈觀音者。正觀變也。教。入。地。道。三。障。身。色。青。白。異。ナリ。例。蓮。花。二。手。施。無。畏。也。

●大悲觀音者。千手變也。教。入。地。道。三。障。身。色。黃。金。色。也。六。面。左。手。取。蓮。花。二。手。施。無。畏。也。

●師子無畏觀音者。馬變也。教。入。地。道。三。障。身。色。青。白。異。ナリ。例。蓮。花。二。手。施。無。畏。也。

手。取。蓮。花。花。上。有。瓶。白。口。出。蓮。花。左。無。畏。也。

天。人。丈。夫。觀音者。准提佛母變也。教。入。地。道。三。障。身。色。青。白。異。ナリ。例。蓮。花。二。手。施。無。畏。也。

●大梵深遠觀音者。如意輪變也。教。入。地。道。三。障。身。色。肉。色。ナリ。右。手。取。蓮。花。二。手。施。無。畏。也。

但。形。體。色。像。取。物。等。依。先。師。傳。所。注。進。如。件。

治安三年三月二十二日 權律師仁海

池。說。云。六。觀。音。事。見。六。字。驗。記。但。件。書。文。義。俱。不。明。只。仰。信。而。已。祖。師。相。承。書。也。六。觀。音。號。大。底。自。六。字。起。而。歟。

七十六 二胡四胡事

石。泉。云。三。昧。和。尚。云。金。剛。界。中。撰。罪。印。以。二。火。指。堅。相。磨。是。二。胡。印。也。

法。性。房。台。藏。記。云。昨。迦。羅。印。者。降。三。世。印。合。掌。二。水。外。縛。二。風。舒。散。不。相。著。二。空。著。二。風。側。小。不。相。到。胡。印。

件。二。箇。印。義。供。奉。注。也。

七十五 下祭文事

六。有。上。祭。文。次。禮。拜

七。三。角。等。本。送。

八。熾。盛。決。記。云。本。尊。印。觀。音。印。曼。陀。羅。印。者。之。向。接。之。也。

九。調。和。八。十。冥。道。八。十。一。無。垢。淨。光。七。有。下。

八十二 三身印明 六十七

法。身。印。二。手。各。風。空。相。捻。左。仰。右。覆。如。梵。篋。印。不。相。著。到。了。了。了。

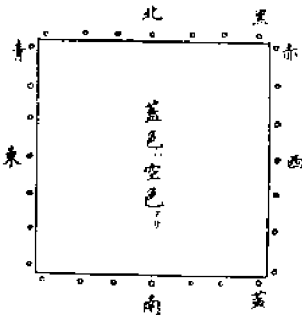
報。身。印。如。前。但。火。空。相。捻。到。了。了。了。應。身。印。如。前。但。水。空。相。捻。到。了。了。了。

已。上。三。身。印。真。言。承。曆。四。年。八。月。五。日。於。定。林。房。奉。受。又。隨。他。人。所。受。可。見。三。部。密。印。之。處。

八十三 法花事 二十一

本。尊。普。賢。也。可。安。置。法。華。經。於。壇。中。事。等。如。前。南。說。但。修。護。摩。之。時。即。壇。者。立。別。案。於。壇。與。方。可。奉。安。置。也。本。尊。段。頤。要。偈。可。投。芥。子。等。也。若。合。物。之。時。可。投。之。歟。本。述。二。門。或。四。要。品。若。三。因。佛。性。文。等。歟。

二。十。四。流。幡。宇。治。殿。三。尺。許。令。縫。給。幡。色。隨。方。色。可。造。歟。白。赤。黃。青。黑。色。也。除。白。色。以。殘。四。色。如。次。可。懸。東。南。西。北。也。一。方。六。流。即。四。方。并。二。十。四。流。也。但。正。方。五。流。四。角。各。一。流。即。蓋。懸。也。



●原本傍註曰。前唐院ノ記 ●原本傍註曰。奉行ノコト也 ●原本傍註曰。聖 ●原本傍註曰。千手 ●原本傍註曰。馬頭 ●原本傍註曰。十一面 ●原本傍註曰。准胝 ●原本傍註曰。如意 ●原本傍註曰。聖 ●原本傍註曰。私云二殿細葉出蓮也佛工傳也 ●原本傍註曰。千手 ●原本傍註曰。馬頭 ●原本傍註曰。如意輪 ●此次第七十四七十五之兩條在于第二百七條行法軌儀之下 (cf. p. 33. 註 ●) ●此次第七十七條乃至八十一條在于第四十六條廣度印事之下 (cf. p. 46. 註 ●) ●原本傍註曰。私云机上置獅子額也

發願

至心發願 唯願大日 妙法蓮花

真淨法門 本尊界會 普賢大士

三部五部 諸尊聖衆乃至云云

卷數

奉讀法花經二十一部七ヶ月定

奉念大日真言衛護本尊真言 乃至復加持

發願後 壽量品偈三反如前注

已上承曆四年八月五日於定林房奉受一

八十四 四箇真言

八十五 大原許可

八十六 兩部根本印

台藏若受八印之。又。可用無所不至。

若五胎印可任心也。若未受八印之

人可用五胎印。若又可結密印。若存略

時不必示也。但次說證也。若未受八

印之人可用五胎印。已上 金剛一說

三昧耶會印明北說。但所據後日可檢云云

私云。三摩地法可見之。一說三昧耶會印

羯磨會明南說并大原說

但金剛薩埵儀軌觀自在王如來儀軌六見

之所據甚多。修習三摩地法云諸信士馬烈述云

八供養印明。前供養時。羯磨會真言三摩耶

會印。復供養時。三摩耶會真言羯磨會印

大夫同又五相成身本尊印。羯磨會印三

摩耶會明。金剛界五佛根本印。結三摩耶

會印。誦羯磨會明。謂三摩耶會五佛真

言。唯皆云。金剛智諸信士馬烈述云無五佛之差

別用之見諸軌但四波羅蜜已去三十餘

尊。皆以三昧耶會印明爲根本印明。其明皆有各別之義。故金界以下。池說。大記也。

金剛行法時結根本印。先誦百字明。次誦根本真言。問。蘇悉地可有根本印明耶。答。一說別。此部根本印不可有也。其所以者。蘇悉地是兩部羽翼兩部成就法也。仍修此法時。依兩部可用之也。故師闍梨御說如此。已上南說云云。

一說依金剛界可用之。觀自在王佛儀軌等。此者見。依蘇悉地行法。用金剛界印。別尊儀軌此樣甚多也。今以之案之。蘇悉地行法根本印。可金剛界印也。已上大原說。

八十七 相應物

鹽事南傳云。故阿闍梨云。息災不用。何妨耶。文不見。故也云云。禪定僧都云。自古有之。何除之哉。准世間法。萬物和之。此亦可然也云云。

大原云。四種壇皆可用之。增益用之。經說有者也云云。可檢之。

丸香事

大原傳云。護摩必可用之。當壇相應香。以可。葛煎丸之。而香類多難得之。內只甘葛限雖丸之破者也。仍曾久比相和。可丸之。大如呵梨勒丸也。之木美香。白檀等。相加丸之。

團丸事

大云。是敬愛相應物也。粉丸。以之木美

香等。赤色染也。本尊段。七許可用歟。又團粉無者。代用赤小豆云云。或不用。稷米。用赤小豆云云。

南云。敬愛米。赤染可用也。鈎召亦如。此又不用。無有何事哉。

稻糠課

南云。是只調伏用之也。モミノカヲナリ大說亦同之。

稻穀花

南傳云。穀煎花樣令充也。世謂之。ハセ。是也。是只息災用之歟。

智證大師私記。建立軌心也云云。

大傳云。稻穀花如此也。是花代用之也。依求聞持軌心者。蕎麥等煎可用也云云。

南傳云。燒油可用芥子油子細也。但此國件物希也。仍芥子磨確可加入油也云云。

大傳云。降伏出。鐵之汁。和。自蒸。加入也。息災增益。胡麻米也。

已上六條是傳聞也。

八十八 護摩餘 三十七

南云。火天段。念大日者。火天即是大日。異字。智火也。仍奉念大日也云云。

別不請大日。但覺超僧都別可請大日樣被示云云。大說亦同之。別不請大日。只大日智火也。如此可觀也。內護摩觀心即然也云云。

南云。曜段。主佛眼。宿段。一字金輪。本尊段。主

●此一條在子第八十一條無垢淨光事之下 (cf. p. 48 註 ①) ●又二入？ ●原本傍註曰。池上 ●原本傍註曰。大原 ●原本傍註曰。今未香ナリ

都主世天段主、四臂不動、

私記云、釋迦者與金輪同佛故爾云歟、

私記偈、口傳者、即勸請詞可相加之、此

等、主也云云、十二宮、曜宿段奉請也、義釋

見、大云、二說也、南云、依、烏茲軌、心者

本尊段、部主前相、對本尊、可觀歟、

二聖儼、而對云云、但、本尊、背行者、坐給

頗不、相順也、然者不可必、依此軌說、

也、相並可觀也、部主尤、左本尊、右、大云

南說同、云云、委被示、隨向不、背云、金

剛界部主皆向、諸方給、以之思、之、本

尊段、二聖相並、觀、有何事、南云、本尊

段主、部主、隨、三部五部等、可異也、雖

然只、以大日爲其主也、通部主、故、又

依、烏茲軌、心、既、以大日爲、主、餘法可

准知之也、北斗等可、相異、歟、

南云、建立軌、心、大壇、護摩壇、別也

大云、爐對、曼荼羅、云云、或云、所供如、大

壇、云云、瑜伽軌、心、是、即壇也、師說、依、瑜

伽、即壇、建立六段也、即壇、心者、爐迴、可

觀聖衆、又從、彼、可奉、請入、爐也、是說

又、爐、與、方、可奉、觀、曼荼羅、也云云、又一

說、師說、用、後說、爲、宜云云、依、前說者

供養物從、聖衆上、投越、不、心、通事歟、但

事供養理觀、相、妨、爾者有、何事說

大云、即壇行者、前方聖衆小、許、倚奇、可

取上、不、供養也、是、只、壇上莊嚴歟、大壇  
阿闍梨入、念誦時、護摩壇、阿闍梨初登  
先、加持供物等、次修、護摩、護摩後、可坐  
更、不、修供養法、南說  
南說云、乳木、末、向、佛方、投也、但、調伏  
末、向、我方、投、說有、之、而、橫川、僧都、云  
未、見、證文、云云、今、檢、一字、佛頂等、云書  
見、件事、恐、彼、僧都、不、見、給歟  
南云、故阿闍梨、御私記、部、次、成、事業身  
者、五供養前、如、供養會、先、以、不動、辟除、  
等、成、金剛、サタノ身也、其後、可供養也  
故阿闍梨、面授、如此、云云  
●和尚被、示云、三井寺樣、世天段、不、置、中  
尊者也、即、又從、大師、御時之師說、更、不、置  
中尊、只奉、供、十二天者也、慈覺、大師、御  
門徒、被、供、中尊、四臂、不動、之、由、傳承、之、  
不知、其、意趣、傳、云云、即、和尚向、侍人、被、示  
云、慈覺、大師、御門徒、中尊、四臂、不動  
奉、供者也、其故、從、大師、御時、師說也、但  
非、無、其、所、以、護摩、儀軌、大師、將來、給  
是、一、本也、世流、布、本、不、置、中尊、但、安、  
中尊之本、唐院、御座者也、大師、依、彼、本  
給歟、次、云、師說、即、依、大師、御說、也、ナレ  
ト云シカハ、侍人、云、安、中尊之本、更、不、見  
聞、傳、隨、件、本、御座、スル、ニ、テ、ハ、安、中尊之  
說、大道理、ニ、コソ、傳、侍、ナント、ナム、云云  
●八十九、踏、拾、祝、願、事、有、下、永保二年六月  
御物部也  
九十九、部、母、坐、所、事  
軍タリ軌、云、瑜伽者、即、觀、此、聖者在、本

尊前、坐、蓮花臺、云云  
師云、部、母、面、向、本尊、背後、行者、可觀  
也、云云、大原、  
說也、

金剛部如此、餘、二部、准、知之、

●九十一、諸佛集會、有、下

九十二、念誦時、五大願事

●故君被、示云、欲、入、念誦之時、加持珠之

後、發、五大願、是、師說也、云云、仍、予、其、後、行

法時、雖、不、見、說、所、依、用、之、師說、但、後、日

披閱、阿彌陀、儀軌、之、次、見、付、件、由、者

也、即、又、云、加持、已、即、捧、珠、頂戴、心、發

是、願、云、一、切、有、情、所、求、世、間、出、世、間、殊、勝、大

願、速、得、成、就、云云

九十三、兩部、悉、地、大、日、理、智、法、身

凡、台、藏、者、是、自、受、法、樂、之、理、佛、故、觀、蓮

花、之、八、葉、金、剛、界、者、是、儀、式、說、法、之、佛、故、

觀、滿、月、之、一、輪、理、觀、時、用、蓮、花、智、觀、時

用、日、月、輪、凡、本、尊、求、於、胎、藏、中、眷、屬

求、金、剛、界、中、故、先、入、胎、藏、灌、頂、後、入

金、剛、界、灌、頂、其、次、第、如、此、降、三、世、主、

金、剛、界、不、動、尊、主、台、藏、理、智、之、用、有、其

司、耳、

又、師、說、云、學、密、教、者、先、可、知、其、門、三、部

大、法、門、門、各、別、言、門、異、者、台、藏、金、剛

兩、部、以、理、爲、正、而、兼、事、也、蘇、悉、地、以

事、爲、正、而、兼、理、謂、之、門、別、也、云云  
●或、人、云、理、法、身、者、台、藏、法、身、也、智、法、身  
者、金、剛、界、法、身、也、仍、理、出、台、眞、言、智  
用、金、眞、言、是、則、私、案、得、後、聞、師、說、

●口二授、●原本傍註曰、此四字金剛義軌文、●原本傍註曰、良真也、●此一條在于第八十四條四箇眞言之下(c.f. p. 49 注 ②) ●此一條在于第八十九條踏拾都禮事之下(c.f. p. 49 注 ③) ●原本傍註曰、尋釋僧正 ●原本傍註曰、元慶七年十一月二十九日記私云然和尚

如此云云

九十四 台藏五佛印相

典侍上毛野朝臣宅造台藏金剛界兩部曼陀羅所定台藏八葉東方北方佛位事右蒙師說曰案本經云東方寶幢佛乃至北方不動佛一行阿闍梨義釋云前云北方阿闍者經誤也今以鼓音佛爲定已上本文余曾於靈溪聞有說曰西天曇謹底阿闍梨以瑜伽中阿闍佛爲東方寶幢佛乃至不空成就佛爲天鼓音佛此因初阿闍今檢舊例以瑜伽中阿闍佛爲北方佛以不空佛爲東方唐朝本國且相承此樣是且一義也所以皇太后宮御願曼陀羅供依古圖之者此依曇謹師說以垂臂觸地爲東方佛以施無畏爲北方佛近來宗寂阿闍梨又同斯說論莫遺編者恐後代成寒熱故奉口決記錄如件

貞觀九年歲次丁亥八月己酉二十五日

祕密留學大法弟子延曆寺傳燈大法師位原傳燈大法師獻憲

義釋第三云次於北方觀不動佛作離熱清涼住於寂定之相此是如來涅槃智是故義云不動非其本名也本名當云鼓音如來天鼓都無形相亦無住處而能演說法音警悟衆生大般涅槃亦復如是非如二乘永寂都無妙用故以爲喻也

九十五 淨珠真言

如意輪不空軌云即持念珠於掌中以心中真言加持一遍云云准之以本尊真言可用加持珠數可聞師說

金輪時處軌以覺字真言爲淨珠明云云

九十六 中間時奉送用不事

中道開梨云結願時不用之

問云何故爾耶答云行法一期之間奉請安道場一期行法畢奉送本尊也云云若爾者最初時用勸請後時不用之歟答不爾每時用勸請即明也問奉送勸請可例何故勸請時時用之奉送者結願時用之耶答本尊奉請極難故時時用勸請發遣最易故結願時用奉送也此等即師說也云云但都表如意輪軌時時用奉送云云已上中道開梨四帖書之

高大夫護摩私記云據者自大指頭至中指頭其舒取量是也與義和何或書云一據者五寸也可檢之

一據此奉反中書云一爲借音云云陀羅尼集經六云如來一據常一人甫正記云云三肘半四肘者長尺准

姬周尺爲定尺南州也東春二云肘長一尺八寸准姬周尺

南八東丈六西三丈北六丈文爲知此等也

四分律抄中明坐具云四分長佛二

據二行半交本注也謂展大母指與中指相去也此字應法據字手邊築也足邊築者此據字也疑革反謂是一舉爲據二タヒ舉爲步二義各別也已上註

手廣一據手半廣長更增半據手諸部論據不定今依五分佛一據手長二尺准唐尺者則一尺六寸七分強北

用二尺爲據手准姬周尺也北通陰陽諸國常准不改即唐人之云尺者周尺一尺二寸爲尺也但隨流俗則不空量有五種不同

明了論云人長八尺佛則倍之丈六尺是也又云五分肘量長短不定佛令隨身分量不必依肘

九十八 焰摩天大日梵天帝釋焰摩后太山府君五道大神暗夜神已上二

焰摩王六千銀錢供一ケ度臘燭供一ケ度金剛般若一ケ

此焰摩天供卷數也七ケ日宜也

九十九 不動決祕要義云無動藥則捉使者唐云身像

一身四手云云委可見文陀羅尼集經第九云五夜又像法一身四

手云云在善面金剛之中私云此二像圖樣全同之古說云阿嚧嚧哈即配立爲本迹四尊種子阿字爲古里迦羅種子字於迦羅制吒迦羅種子爲二字不動種子又以丁字爲不動根本種子云云

義釋云覺字迴印成不動明王住三角曼

指相去也此字應法據字手邊築也足邊築者此據字也疑革反謂是一舉爲據二タヒ舉爲步二義各別也已上註

手廣一據手半廣長更增半據手諸部論據不定今依五分佛一據手長二尺准唐尺者則一尺六寸七分強北

用二尺爲據手准姬周尺也北通陰陽諸國常准不改即唐人之云尺者周尺一尺二寸爲尺也但隨流俗則不空量有五種不同

明了論云人長八尺佛則倍之丈六尺是也又云五分肘量長短不定佛令隨身分量不必依肘

九十八 焰摩天大日梵天帝釋焰摩后太山府君五道大神暗夜神已上二

焰摩王六千銀錢供一ケ度臘燭供一ケ度金剛般若一ケ

此焰摩天供卷數也七ケ日宜也

九十九 不動決祕要義云無動藥則捉使者唐云身像

一身四手云云委可見文陀羅尼集經第九云五夜又像法一身四

手云云在善面金剛之中私云此二像圖樣全同之古說云阿嚧嚧哈即配立爲本迹四尊種子阿字爲古里迦羅種子字於迦羅制吒迦羅種子爲二字不動種子

又以丁字爲不動根本種子云云

義釋云覺字迴印成不動明王住三角曼

◎原本傍註曰女官ノ名也 ◎依二便 ◎謹二漢 ◎原本傍註曰無畏三藏ナリ

茶羅中云云是任古說也。可聞師說。

請仰事

右惡望之間。恭賜恩禮。喜悅不少。抑去年登山之比。不御坐也之間。已不蒙處分。罷還修者也。但所被仰。芥子燒之事。定樣不候。只人師心也。大體除。乳木燒供等。只用芥子胡摩等也。自餘如護摩作法。來月上旬之頃。白地。可罷登。待其大萬事上啓。而已不宣。

三月十八日 僧皇慶狀

從良源阿闍梨許所被奉消息御返事也

百一大日事

毘盧遮那略修護身並供養法種種作法皆如之無量壽

儀軌心真印以二手作。但舒三左手頭指。以右手執。手當心。誦七反。

唵轉曰羅歇都鐸

種子金剛界 具台藏界

但召請奉送呪印。如不動尊觀音。

念誦略修用上無量壽。儀軌印。召請印是。

瑜祇經云。時金剛界如來復說。率都婆法界普賢一字密言曰才鐸

又云若作曼茶羅及畫。瑜伽像。結率

都婆印。誦明加四處。普賢三昧耶屈進

力。如鈎檀惠禪智合。是名彼大印。次

誦一字明。結大羯磨印。時時不間斷

三十七圓滿

疏云。以五胎印爲一字心根本印。大日

根本印。用五胎印。以此經說爲本書。

云云南說也

又云。台藏用五胎印。未見其本書。是只師說也。但此經既爲大日印。以之得心台藏用之云云

無所不至印。依台藏用之。智拳印。依金

界用之。劍印。依金剛界用之。但真言有

異說。一說用三摩耶會真言云云

又五字真言法結此印。誦五字真言

毘盧遮那五字真言修習軌云不詳。譯也。毘盧

遮那五字劍印。二手合掌。屈二頭指相

著。如劍形。真言曰

那莫三曼多沒跋南阿尾羅吽欠

聖觀音軌云四帖。師說是無所不至印也

云云。誦五字真言。摩利支天法云云。結佛部

心印。誦五字真言。名毘盧遮那佛。委

可見上三十一遍也

百二護摩相應物之代物

若無瞿摩夷者。麻花及白紙以之交。若

無。蘇者用油。若無密用糖。若無乳

者。麻子散。已上古說。可聞師說

百三示三昧耶印事

大日七支念誦法云。左轉。無動力。解前

所結護。還呈。本尊契。頂上散開之

心。送於聖天。五輪投地禮

私云。今文以本尊印爲爾三昧耶

印。歟。可聞師說

百四別置聖天壇事

古說行法時。必別安置聖天壇。奉供者

也是則行法之時。毘那夜迦作障礙。仍別

奉供之歟。但別置聖天壇事。見持世別

行法。則彼法云。將像於舍利塔前。面

向西安。置像。前敷設種種香花百味飲

食。而爲供養。其毘那夜迦。別在一邊。

還作種種飲食供養云云

百五成身觀事百九不三必七觀。三昧耶形。

台藏傳法私記阿闍梨云。念中臺有阿字。

其色黃金。放光照其尊位。各種子分明

現在也

次念中臺阿字變成大日如來。放金色

光。普照三重諸尊種子。其種子皆變。

各成尊形也

師云。如是之觀法。此鈍根人觀法。若利

根人。觀種子及三摩耶形尊像。一一分明

云云。私云。對受記云。意大德說云云

凡曼荼羅觀之時。先結其本尊印。誦其

真言。而後觀之。台藏。先結五胎印。誦阿

字明。而後觀曼荼羅云云。或時先結。無所

不至誦阿字明。而後觀之

凡曼次下文池上說大原記也

百六埋五寶事

埋五寶作法或並以供具。供之云云。

先加持香水。次灑淨壇上

次壇中穿一小坑陀羅尼集經。五寶云云。次加持五寶

等瓶子。先以地天真言加持一百八反。次

以如來慈護真言。加持一百八反。次以

無能勝真言。加持一百八反。既加持已。安

置坑中。填築令平正

護摩抄云。其杵。佉陀羅木等。作作

之築之

建立軌云。於壇內掘一肘。不動明加持五寶等。定聖尊位五佛四菩薩。

准泥軌云。不取諸藥七寶并五穀各少分。掘壇中心深一肘。安諸藥及七寶。

復取舊土填滿平治。以右手按誦地天偈。三反云云。

依准不取軌意者。填坑復可誦地天偈也。

又受求土記有此說。

次塗拭壇上。

次可有灑淨。文殊八字軌云。以白檀香磨作塗香。如麵更取精白龍腦薰陸等復取汁如乳和塗香磨塗壇云云。

如意軌云。以白檀香泥以塗壇云云。取意慈氏云。流水香鬱金香。真言加持更塗壇中心云云。取意。

陀集云。即須香泥塗其上。即成壇法云云。

次塗地印明

次掃地印明

陀羅尼集十二云。此寶物等一下以後。永不得出。從此而起金繩界地。七寶合成諸佛房上。演說大乘轉法輪處。即以此地將佛堂最爲第一。凡人居上一無利益。

陀經四云。以一行緒共裹寶殿。以五色線繫網埋云云。

先加持香水

次灑淨壇上

次穿水坑

次加持瓶子

次地天真言

次慈護

次無能勝

次置坑中

次塗拭壇上

次地天偈

次灑淨

次以白檀香

次塗地印明

次掃地印明

次加持供物

次啓白

次神分

次九方便

次供養法

乃至迴向等

已上二說。大原御說。以永保三年九月二十五日。第二轉書寫。

百七 對大曼陀羅移本尊事

義釋十二云。凡作餘佛壇。如作彌陀壇。即移彌陀入中。其大日佛移就彌陀位。若是二乘諸天等。即不令坐八葉花。當去之。但於方壇中坐。其本坐八葉上。佛菩薩各移稍近外。各依方所也。其大日佛當與寶幢並在一處。左右無在。然亦須在中臺院內。

耳。如次以焰摩入中者。其外院本位。但表地印而供養之也。口傳藥師之處。書之可見。日野庄安置五佛。但以阿彌陀爲中尊。以大日安置彌陀本位。但阿闍在東南。餘佛如次云云。是則大原僧都奉居給也。

百八 血脈次第圖

受法人雖有數。非祖師人不注之。

依海雲記注之。海雲者義操弟子也。燕公子。

台朱金黑蘇紫也。此圖依印信注之。依對加也。

大日

金剛

妙吉祥

龍王

大日

耳。如次以焰摩入中者。其外院本位。但表地印而供養之也。口傳藥師之處。書之可見。日野庄安置五佛。但以阿彌陀爲中尊。以大日安置彌陀本位。但阿闍在東南。餘佛如次云云。是則大原僧都奉居給也。

百八 血脈次第圖

受法人雖有數。非祖師人不注之。

依海雲記注之。海雲者義操弟子也。燕公子。

台朱金黑蘇紫也。此圖依印信注之。依對加也。

大日

金剛

妙吉祥

龍王

大日

金剛

妙吉祥

龍王

大日

金剛

妙吉祥

①原本傍註曰。私云乳香也

②原本傍註曰。私云三形也

③血脈次第圖五字校者新加

④原本傍註曰。對受記

善無畏——義林阿闍梨——順曉——傳教——廣智

可圓滿歟云云

中道云。百光王。暗字置頂上。是定水也。安立無垢眼。心置無上句。是慧眼也。定惠具足。故成菩提也。云云。十字佛頂布字法。云。前唐院相承中有之觀百光遍照王。心所謂暗字。放光滿於頂中。色如淨月。流注甘露。內外灌灑。內外灌灑及於骨髓百脈無所不遍。下至足指。卽於兩眼中各置藍字。猶如燈焰。其兩燈焰作兩條光。從頭中並下。直注心月輪中。合而爲一。便右旋照佛心月。其輪

①原本傍註曰，中道房 ②原本傍註曰，仙陽房 ③原本傍註曰，宗觀和尚下憑法舍和尚之四字脫舉

令不斷絕其輪中光有阿字。行者宜諦觀。因此暗字皆是毘盧遮那如來身。令一切真言皆得成就。亦名不死句。

百十一 唱禮事又九方便

唱禮出。台藏界。謂驚發地神之處云。先當爲一切如來作禮。云云此即受地之一具文也。先爲三寶作禮唱名也。乃至九方便三部被甲。乃至持地印等。皆是受地作法也。以字燒字以後。正是行法也。故一卷軌。金剛智初。以字燒字以下出之。故無受地作法。別尊之諸法。不可必用唱禮也。只爲世間聞耳爲莊嚴用之也。全非其法之意也。

又金剛界無唱禮。但是准台用之。但禮懺是青龍章象等例時作法也。故是別卷之書也。非彼界之正意也。但於金界五悔。是普賢行願故用之。又別尊法。九方便用之。普賢行願故也。

已上池上說大原記之

良命阿闍梨云。大和尚云。無道等三昧和尚。別尊唱禮多用三身等。同人記之。

百十二 香象事

先年圓融房和尚。於勝林院被修逆修善根。結願之日。曼荼羅供也。導師定林房僧都也。先參堂時。以十弟子一人。令抱香象。在導師後。至堂前時。徐徐步進立置香象於門前。即導師越象入堂。云云又古私記。十弟子持物之內。列香象之

也。和尚圓融爲導師之時。以香象兼令立門前。十弟子不令抱之。已上隨見私記之。

門前香象。或安。昔如來在世有香象。大會從此已來用香象。云云。門前以下。池上說大原記也。

百十三 捧供物次第

供養法時。先供菓。次飯。次汁。或先飯。次菓。次汁。云云。池上說大原記。

百十四 臂肘差別

師曰。文臂者。肩下至臂腕也。肘者。臂腕至腕也。池上說大原記。

百十五 觸穢之時觀

入穢之時。頂上主字。放火光。謂火頭金剛身。不淨。下體。云云。池上說大原記。

百十六 台藏之雜事

三重第一重。智門。第三重。慧門。第二重。悲智二門中也。即兼悲智也。台藏意說。手印。處。動。引用經說三昧耶形之文。是常事也。云云。

良命阿闍梨云。義釋云。三藏是釋。禪師是集。無極無心事也。一行非凡夫。額有光云云。而即文中云。疏主謬也。云云。是智嚴詞歟。一行者。從三藏前滅。仍後付智嚴。智嚴問三藏。次大等云云。善無畏一行等云云。

二十五反不動印說

北公被示云。二十五反。中道房被尋之事也。處處文等被書集。有但自思。二十五反。是常途事也。處處皆有此文者也。

求開持軌見。已上北公說

蘇悉地軌上卷。三部心真言。皆注二十五反。私勘之。台軌上云。大安樂不容金剛三昧寶。是古點也。但推之誤歟。所以者何。延命菩薩名。大安樂不容真實三昧耶也。仍此二句。舉延命菩薩也。若爾者。寶字可。寶字。歟。被心得待。已上中道房說也。

中道房云。五色系前棟木中引也

蘇悉地經。中并陀羅尼經曼荼羅品。見タリ。又耕線法從東北系引也。與例五色系。頗別也。又云。四大護第一重門。置也。又云。蓮華坐。次金剛大惠印。是蓮華之蓋也。故可用內縛五胎印也。可准道場觀所也。

已上中道房說也。器界建立花藏印。次五印。觀曼荼羅之前可用之。云云。

曼荼羅供時。導師只可誦法身許。歟。念誦大日真言許歟。

曼荼羅供時。後供養了。若申佛名者。別不可申迴向也。是顯教平坐作法也。

已上北公說也

供養法了。次三解脱觀。次圓明觀。次種子若。亦字觀。故。成本尊也。若不動者。十九觀有。キ歟。次根本印等云云。已上

中道說

百十七 金界雜事

大供養會十六尊印、內縛也。北云說

金剛界五供養

一說、闍伽香花燈塗謂云五供養、

一說除、闍伽、加、飯食、是普通說也

印明

八供養印明用三昧耶會

五供養印明 一說用、台藏五供養印明、

一說用、金剛界大供養會印明

飯食印明 一說用、台藏飯食印明、一說

用、金剛界薩埵三昧耶印明

庵薩縛他他哦多縛日路二合 波摩三去摩地

婆引縛娜引 幡那胃惹那縛婆那布惹迷伽三

母捺羅薩發、合羅擊三云摩曳咤

普供養印明 一說用、台藏普供養印明、

一說用、阿彌陀軌廣大不空摩尼供養印

明

百十八 勸請總別印明之事

凡依大法修別尊法之時、總勸請之

次、可用別勸請也。若依、台藏、修、別尊

者、大鈎召印明之次、不用別勸請印明

也大原口決

百十九 別尊軌雜事

馬頭軌云、面惹者敬也

補沙星者、鬼宿也 見、ウス沙摩一卷經

衛護本尊真言、 部母、真言也 見、蘇悉地

安悉香桃ノ安息香 烏瓜ノ龍腦香 水ノ下臥スル

活兒子者、菩提子也。菩提樹名、活兒樹、死

タル兒置、樹下、生活、故也 百二十、數已

二百 灌頂雜事

三結修多羅誦、戰摩訶路左那畔呪、三

結、北云、說齒木、付、花事、フトキ方、可

付也

中道房說云、此國作法、楊枝、フトキ方ヲ

カム、仍、細、方、可、付、花也云云

北云、說准、天竺之作法、者、猶、細、方、可、付

花也

五瓶台、中央四方金、中央四方、坐上置之、

北云、說環以茅、三、メ、ク、リ、シ、テ、ヒ、ト、コ

ロフ結也、部心、呪、自、所、持、明、以、可、加、持、也

北云、說瓶、入、五寶等、用、部尊主、真言、或

用、部母真言、加持、百八反也 蘇悉地印若

五瓶、以、五佛真言、加持、歟

二百一 有下放印信云云

二百二 敬愛壇事

建立軌云、壇、如、八葉蓮、內、壇、八角、開、敷、具、臺

藥云云、池上、六壇ノ圖、內、外、俱、八角也、即

此文、被、書、付、但、谷、點、本、內、壇、八角、之

注、以、朱、八字、傍、注、六字、是、即、前、唐、院

點、本、被、移、也云云

大原僧都於平等院、被、塗、寫、阿彌陀壇、

既、內、壇、六角也云云、井、房、閣、梨、御、說、亦、以、如

是、六角、可、塗、云云、後、日、見、在、唐、記、云、外

緣、八角、內、壇、六角、云云、委、可、見、彼、文、

毘沙門種子事

六觀音事

二百三 本尊觀

金剛王軌云、前所觀者、為、之、法身、今所

觀者、為、之、智身、相合、表、一體、故、次、應

以此心、供養、開莊嚴世界、中道房示給

云、道場所觀居之佛者、是、法身、勸請之

佛、是、智身也、新生之理性佛、舊成之智佛、

請入也、是、則、佛、形像、造立、神奉、入之心

也者、今、以、金剛王軌文、相叶、先師口決、

也

二百一 授灌頂後放印信作法

先灑水 次、授法生印、奈海、私云、法生

後請、台藏軌上下卷、端二三行與二三

行、又灑水 次、授、普賢三昧印、後讀

金軌端二三行讀

次、又灑水授、外縛五貼印、明畔、奈畔、

然後讀蘇軌端、其後放三部傳法印

信了、但若是本、隨、我、不、部、三部之人

事、數、若、本、自、隨、習、人、者、不、必、然、歟

予奉、從、大原僧都、受、許可時、未、廣

被、授、三部密印之前、被、授、件、三印也

了、後廣、授、之、後、日被仰云、蘇悉地傳法

印、台藏之次、授、之、也云云

二百二 敬愛壇

三本尊觀

二百四 九執事

日、喻、本淨菩提心、即、チ、是、レ、ヒ、ル、ナ

月、喻、菩提之行、丙、月、十五日、來、行、圓、滿、喻、成、香

土曜、持、ハ、ミ、中、毫 水曜、持、ミ、右、方、蓮

土曜、持、ハ、ミ、中、毫 水曜、持、ミ、右、方、蓮

金曜持<sup>上方金</sup> 木曜持<sup>上方如來</sup>  
火曜持<sup>下方火</sup> 已上注本  
土信 木迦 金念 水定 火惠

二百五 作禮觀之文

疏四云當觀此身遍至一切衆聖前以  
清淨三業至誠作禮 由此因緣獲無  
量福<sup>私云普賢</sup>  
二百六 洗浴真言

三卷底利三摩耶中云洗浴淨水印明<sup>在真</sup>  
又云不動金剛著甲印明在真言以此等印  
明加持五處隨意洗浴

二百七 行法軌儀

行願<sup>九方</sup> 三昧耶<sup>三昧耶</sup> 成身<sup>五輪成</sup> 道場<sup>道場</sup>  
供養<sup>五供等</sup> 作業<sup>念誦</sup> 三摩波多<sup>五供</sup>  
南泉房云故師云一切行法作法如

此諸軌等存略不同也

台藏生起云軌文分爲三 一者奉請供養  
分<sup>供養</sup> 二者總別念誦分<sup>從通知印在念誦</sup>  
等 三者供養奉送分<sup>後五供</sup> 就初文又二  
初供養前<sup>遠方便次</sup> 近方便及共方便也

二百八 讀經時

俱時讀經畢時<sup>讀經時</sup> 亦念誦三人一  
百八反誦了 六人互見合畢經終<sup>誦</sup>  
也 經完了即六人同音唱畔<sup>畔</sup> 吒之音  
應<sup>音響</sup> 一結<sup>結</sup> 緣<sup>緣</sup> 亦念誦人中一人  
打<sup>合聲</sup> 合聲一人灑水於檀越如是事等皆  
俱時行之勿前後如是若一日二日

三日一百日結成者與檀越令繫頸若  
亦五六日乃至七日 只百結滿時與之  
俱七日護摩者早結滿時第四五日與  
之時日時不必爾云云若檀越病愈或  
事平息者請開梨令修供養法而解線  
云云若不<sup>解</sup>爲行者作障解系者放  
呪神歟其解系時先修供養法解之  
謂修觀音法歟 問何故修讀經誦呪  
師云見本法可讀經誦呪故也 問護  
摩六段歟 答五六隨意 同結線樣如  
何 答如三十一結修多羅結樣云云

已上大原被記 治曆二年九月六日  
於北谷傳受河臨

長久四年三月八日奉受河臨法此法似  
世河臨祕覺大師於唐土受此法祕  
之其後大師門徒受傳之人中古殆  
將絕故阿彌陀房供奉<sup>師受</sup> 摩<sup>摩</sup>  
供<sup>供</sup> 先於檀越之家限七日修護  
摩作法但先可儲護摩七度料供物等  
如<sup>如</sup> 又大火鉢一口闕伽一具幕等鐵人  
形藥人形高人形各四十九枚<sup>每枚長三四寸許</sup>  
解繩七束許<sup>四五寸許切</sup> 菩提七枚<sup>六月後用</sup>  
散米省之伴僧二十人許各伴雖殺人  
少少云云舟二艘一艘者編二艘爲一  
艘護摩料也一艘厨船也載人之食也  
共七日護摩第六日師檀等相共隨身一  
一物具乘舟先於流上一瀨於舟上  
幕中安火爐如常護摩但伴僧平人

之中四人念誦四人讀經念誦人中一人  
結線如先一人打磬一人灑水檀越

問先先七日護摩二三日間結線與檀越  
云云今何第六日河臨結線耶 答先結  
線未滿百今河臨時滿之可與之也  
其念誦讀經間雜役人中堪能者令讀  
中臣檀又一人令解線中臣稷了即西  
人伴僧口誦六字呪振鈴四人亦誦呪  
振鈴杖四人吹螺又一人不問斷打  
磬誦呪檀越應發向即取鐵等入形  
各七枚取令摩身吹緊息置之即  
有一人茅苜一枚被檀越如六月稷  
向後越之而後以散米加彼人形即  
解繩并菩提人形入流河中即螺磬  
鈴等音止即護摩等了次下瀨亦如此  
七瀨亦如此七瀨皆如此若檀主有力者  
每菩提可脫裝也云云六字并河臨時  
灑水檀越不用之又先師不用之但檀  
主來可灑之河臨大鼓二口可有煩故  
不記之

問自上至下歟自下至上歟 師云  
可尋世法云云當日後夜時如例迴向後  
臨河云云又日中後無妨四人鈴者鈴歟  
鈴歟 師云於豫州見之契鈴振之若  
有金剛鈴者亦無妨唱禮如古記或准  
聖觀音此法雖息災用三類形此法或  
加骨爐草爲檀越延命也  
問弓箭數鏡等安之樣何 答見毘沙門  
壇於概處在之河臨時不結線解線

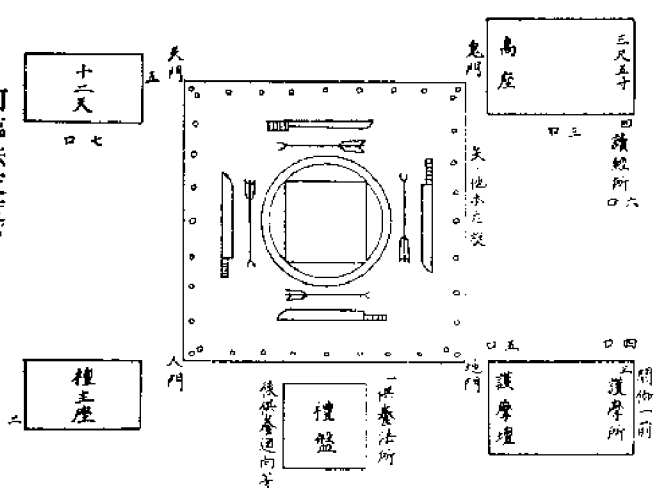
時修觀音法。念誦後解之。更不用辟除。此私記大原上綱記給云云

治曆三年九月六日於北谷。傳受六字河臨作法。如記文。但塗扇底迦爐并四面供具等如例。第一瀨先供養文唱禮九方便。次略供養法十八道次。略護摩。此間助修讀經誦呪結線。灑水打金唱發事等如常。每三卷三結。護摩後助修一人讀中臣。稷解繩。同助餘助修等振錫枝吹螺振鈴打磬。此間不斷各誦呪。應響以人形等摩身。吹氣加散米香粉等。作法如記文。此次阿闍梨後供養。此間助修唱誦四智讚等。作法如常。次阿闍梨發遣如常。次移他瀨。他瀨了作法如上。但五悔云云

已上作法大原上綱於宮家殿。被修此法。之次書出給云云

舟廣者不可編。人形存略有一處。三許獻自下至上可修也。記文云。後夜。若月中後可修云云。但初夜後可修也。曰揭焉故。初夜時護摩了。後供養以前可。可臨也。河臨後還。檀處可修。後供養也。系送檀主。檀主結之百結。若檀主遠處。行者結之。向鬼門結之。神供可修之。系通途用白色。但六字驗記五色系也。或說了略之。每時之終。取燒相應物之灰抹之。食前和粥可用也。系本法云。三尺五寸。或師云。四尺五寸。記實所都。慈恩云。五色。系八尺結線。事可有結不結之二系也。

但不結之說尤吉也。云云北云說



河臨法支度

船一艘一口加。二艘檀一面四尺二寸。禮盤一面。脇机二前。閑伽檀供等七前四面。護摩支分七具。錫枝四枝。鈴四口。法螺四口。線一丈。灑水。打磬。中臣。稷僧一人伴僧之內。解繩七具。耆拔七具。三類形七具。大幕等。填敷雜密。又米十石五斗。瀨別。一油三升五合。又米七石。油七升。

又三類形七具。御修法所大原。小大鼓一口。已上大原。

奉讀

六字神呪經一百八卷

奉念

大日真言二千一百反

護衛本尊

聖觀音二千一百反

六字

息災護摩

三部諸尊

諸天曜宿

奉供

大壇 護摩 神供

六字河臨法大原

奉念

大口

三部諸尊

息災護摩

奉供

大壇供一七度 護摩供一七度

祕密釋法一七度

右謹依仰命等如常

一或後供養之前加持百反許

二白色系三尺五寸檀主結之百結。檀主

若遠所住行者結之。行者向鬼門一萬反

百結

三三四類形外。或呪咀怨家等。各書其名

●原本傍註曰。或云護摩次。河臨法七々度神供次祕密祕密

字、或息災或降伏、可修燒供并三類形等、乳本薪等如常

四、讀經卷、或護摩時令、伴僧讀之、或時禮盤、讀之

桃楊桑、弓華、矢等

○七十四 安鎮事

先莊嚴道場、大壇護摩壇十二天壇如常、但依息災作法

池上、記云、若偏爲安鎮修之者、可依息災法、若餘增益等可、依當法之、若依師說者依增益法云云

鎮決云、異國軍來等時、修降伏、但不修八鎮、只以神幡向敵鎮之

以八曼荼羅、懸大壇北面

鎮決云、神幡之外無別、八色幡也、神幡即八色也、次以十六流幡、於大曼荼羅左右懸列之、開眼之後、於壇場八方、不動幡、本方天幡、各一流、隨方懸之、後於壇東爲首、東北爲終、

不動、左、天、右、私云、師云、行者左右也

開眼供養之後、承仕取之、壇所、四方、各各乃計、天、本位、明王、當天、二流、高シテ鳥頭堅之、足、金、立ヘキ也、大原決云、幡壁邊、寄立也

次、以九方或八方、鎮支物、折櫃九合、或八方安置佛前便宜之處、銅輪鐵輪金剛等、作法、云、此、供養、作法、大原鎮決、有之、在別私、云、此、供養、作法、大原鎮決、有之、

三昧記云、折櫃九合、池上、一記、九方銘、供

養道具、作法中大原說、此也

次、辨備供物、如、常但、護摩壇五味香等并、隨方施主、和乳木等備之、

次、阿闍梨助修整威儀、共入堂

次、阿闍梨著坐、加持供物等如常

次、新像等開眼及啓白、乃至發願等如常

次、供養法若、台藏若、悉地

鎮決云、依台藏修之、唱禮等如、不動法云云

種子三形、讀等皆如常

次、讚加誦諸天、乃至護摩作法如常

但、本尊段作法、有、口傳云云、已上注助修念、大日五字真言、至本尊段之初、誦不動真言云云、或師傳發願之後、至世天段、誦大日真言、歸壇之後、誦不動真言云云

鎮決云、問、戶摩並、念誦等誦何明、耶、答、慈救明也、但、軌意以、大日五字真言爲、不動明也、又或說云、伴僧等誦五字也、拂壇之後、誦不動也、戶摩之間、同用五字云云、又云、根本、印何、答、不動印如常、但前後供養之間、令奏音樂云云

正鎮事

先點定、九方鎮處、依、借屋、引、綬幕、隱藏之

鎮決云、問、於、第何日、點定、處、云、張、幕等、又先、點定、何方、耶、答、隨、宜、爲、之、問、鎮、處、幾、許、耶、答、師、說、八、方、也、或、說、九方也、問、中、心、修、鎮、耶、答、或、說、於、中

心、亦、修、鎮、謂、九、方、鎮、也、即、是、以、鎮、中、心、之、地、如、三、昧、支、度、等、今、師、說、不、必、

爾也、私云、今師說者池上歟

又鎮決云、鎮所點定、何處、耶、答、假、於、內、裏、修、之、者、於、四、方、屋、垣、之、外、可、修、之、也、先、師、於、與、州、於、垣、內、修、之、又、只、可、隨、宜、有

大原決云、於、內、裏、修、之、時、只、於、垣、內、可、點、鎮、處、垣、外、污、穢、故、也

次、阿闍梨即於鎮所、勸請供養地神、其作法在別池上記云、第三日午前、阿闍梨至東方鎮處、勸請地神供養

鎮決云、問、勸請地神作法云何、答、可、依、受、地、法、也、如、大、天、戶、摩、記、等、三、部、被、甲、並、如、常、法、者、入、佛、法、界、轉、法、輪、金、一、被、甲、等、乃、至、于、驚、發、地、天、真、言、修、之、凡、如、此、之、事、只、隨、宜、以、用、心、修、之、前、日、說、也、後、日、說、云、如、常、備、供、具、於、前、可、修、供、養、法、也、若、台、藏、供、養、會、修、之、堀、地、二、說、或、念、誦、後、堀、之、或、驚、發、偈、之、次、堀、之、供、養、法、或、只、驚、發、之、偈、修、之、池、上、決、云、供、養、者、例、散、米、等、供、養、之、也、每、鎮、所、在、之、處、每、八、方、鎮、所、勸、請、地、神、供、養、啓、白、可、爲、之、如、護、摩、壇、之、時、取、土、作、法、深、廣、如、軌

次、食前吉祥時堀鎮所之穴

池上決云、四角堀之、文云四角散之、軌云堀深三肘廣三肘

三昧記云、兼令堀地深四尺許

次、阿闍梨先結繫印誦真言、印、地、三、反、然、後、令、驅、使、堀、之

○cf. p. 22註⑬ ○原本傍註曰、公家ニテハナリウツト云フ武家ニテハナリヒツト云フ ○原本傍註曰、私云午刻前也牛宿直時也

池記云。供養啓白之後。先結鐵印。誦真言。掘之。

鎮決云。問。掘地作法云何。答。先結印。觸地。即鐵柄夾二空。結。聚印。少許。掘。始之。令驅使掘之。問。自第三日至第五日。每日掘幾穴耶。答。隨宜爲之。問。掘地擇土何用耶。答。不擇者也。

池記云。此間可誦掘地明。云云。明日。

三記云。第七日午後。掘九方穴。次塗飾坑內。以罷摩夷塗飾。

印金剛縛。堅禪智進力。並堅是也。

池記云。此間可誦塗地明。

池決云。塗地印明。如悉地並建立軌。云云。

池決云。塗地印明。如悉地並建立軌。云云。

池決云。塗地印明。如悉地並建立軌。云云。

池決云。塗地印明。如悉地並建立軌。云云。

池決云。塗地印明。如悉地並建立軌。云云。

池決云。塗地印明。如悉地並建立軌。云云。

池決云。塗地印明。如悉地並建立軌。云云。

池決云。塗地印明。如悉地並建立軌。云云。

池決云。塗地印明。如悉地並建立軌。云云。

池決云。塗地印明。如悉地並建立軌。云云。

池決云。塗地印明。如悉地並建立軌。云云。

池決云。塗地印明。如悉地並建立軌。云云。

池決云。塗地印明。如悉地並建立軌。云云。

池決云。塗地印明。如悉地並建立軌。云云。

未修五供養之前。鎮決云。彼日初夜時如常。六段修後。未入三摩地。未結根本印以前。即鎮支物令送。八鎮所也。但未修前送之無妨。行事僧并承仕等遣。於南殿前。薦三四枚方令敷並其上。敷手作布其上。敷絹三記云。始自南殿南階邊點定九方便宜處。可埋鎮物之穴。掘之。又云。穴前薦三四枚方令敷。上敷布敷絹。

次。阿闍梨助修共護身。即助修各持不動幡天王幡。令承仕等持。鎮支物。出壇場。行列。帝釋爲初。乃至伊舍爲後。各持不動幡。次。本方。天幡。次。鎮支物。如之。次。第行列。立。

池記云。先令承仕持鎮支物。送置鎮所。云云。

池決云。承仕八人。各令持八所支物。兼ヲ送之。又。闍梨共隨身可在人心。云云。

池記云。八口助修。各持二流。幢幡。明王天像。各各二流。若助修數多。各持一幡。持幡人各誦不動明。本方。天明。

池記云。助修在前。誦當天。明。帝釋爲始。大自在爲終。

鎮決云。番僧八口持二幡。天明王。也。何只誦。天明。不誦不動明。乎。答。並誦無妨。隨意樂。若番僧數多。各持一流。各誦其明。謂不動慈救。呪是也。行立次第。先王次。天次。王次。天隨。方。次耳。

又云。問。當天。明。者何。乎。答。軌所說。八天王。明也。大阿闍梨在後。誦不動明。

出。堂到。南殿前。

池記云。助修闍梨共右一匝。其助修等始從東方至。一一鎮所。

鎮決云。番僧闍梨。共自八鎮所之外右繞之也。如舍利會大行道也。但自垣外可繞也。即第二匝之行道。各隨方方留立也。於所敷設絹上。隨方立。旗幡。但明王。天王。皆面向前立之。次。鎮支物各置其前。

池記云。面向中央持幡起立。各誦當天。明。云云。

池決云。面者幡面也。中央者本戶摩所也。

三記云。折櫃九合記。九方銘。各各分入五穀切紙五香七寶等。安置絹上。九方五櫃上。置輪極。傍立。置銀錢幣帛。八方。如置。八方幡。各折櫃前。供。居闍梨飯食燈明等。

律師記云。以方折櫃九合。先置中心。次置八方。起首自東至。東北方耳。次以帛錢各立。折櫃。其次第如前。次以八色幡。亦每櫃置之。但懸壇所。初夜以後放取持來。乍卷置櫃上也。次以九前闍梨燈明飲食。布烈折櫃前。壇布上。

次阿闍梨面向北著坐。

三記云。伴僧一人。爲導師。令案內令著坐。

池記云。其阿闍梨與一人知法弟子俱。

池記云。其阿闍梨與一人知法弟子俱。

至東方鎮所入於幕內云云

私云池記云此至東方者無中方鎮故

次護身結界等共也池記無之次加持香水灑淨諸物等灑水儲之

池記云先加持香水次洒淨先自身次同伴次壇地次支物等皆唱吽發音

鎮決云記云灑淨唱吽發音者何答灑淨有二說一只唱吽發吽灑之

諸物等

鎮決云問此記云辦事者何明耶答吉里吉里佳矣云云次以地天明加持之

池記云一百八反明一如台藏次以如來慈護明加持之

次以不動明加持之次結金剛輪

池記云以下真言先結印誦真言印之然後加持之

次結金剛輪印誦真言加持樁

次結金剛輪印誦真言加持樁

池記云問樁印明何答台界金剛手

院鎮印明

次以不動明加持之次結金剛輪

次以不動明加持之

印內縛舒堅二大指以印上右頂邊作

將打物勢台軌云以像樁形云云

次讀祭文祭文畢奏音樂次神分心

經三卷計次大日真言一百反次不動

真言一百反次八方天真言一百反次

祈願寶號私不動

三記云次諸天真言各百反件念誦問

令奏音樂先鎮舞次萬歲樂次普

供養印真言次祈願寶號次願以此功

德云安鎮供養

鎮決云問樂人住何處耶答隨意耳

次大阿闍梨并八方阿闍梨共起坐

各具隨方旗幟并鎮支分各入當方幕

處二幡並立之

池記云承仕等入於幕內於鎮所中心

安置財方壇陳列供物等次以明王

旗幟於壇內方堅之次當方天幡

於壇邊堅次以禮盤安壇前

鎮決云問於鎮所置幡方何答幡

向外立之行者向內修之長寬私

案此意於壇外可修鎮又天幡明

王邊立之次大阿闍梨於中方幕之

內修鎮

池記云此問令樂人唱音樂先開

鎮支瓶取紙敷穴底誦樂事明次取銅

輪安穴內誦真言

池記意已上事令弟子爲之次取

鎮槓入立輪臍誦真言

池記云又入輪臍穴次取金剛槓

誦真言次誦不動真言

池記云阿闍梨取鎮槓次誦不動真言

反一下鎮槓一千八十遍

大原決云打槓之間本尊明末高聲唱

發吽也次取七寶布輪上

次取五方色繒綵錢帛鎮之

次取散供散之

三記云先中方穴底敷紙置輪其上

立種子槓帛書鎮宅真言押付件槓

其榜並幣帛銀錢等散五穀切紙入五

香七寶蘇蜜等并供養閻伽具飲食等

桂律記云中心五穀五寶閻伽供等埋

也次以本土築之令堅固

次結持地印誦真言按地七

遍印二手相背著大指小指互相鉤置

心誦真言三反每真言終按地頂

散真言曰

曩莫三滿多沒馱南薩縛怛他藥多地瑟吒曩

地瑟吒帝阿佐隴尾摩麗娑摩羅鉢鉢維訖哩

底鉢哩輸勝ソワカ

次八方阿闍梨各修略供養法同修安

鎮作法在別更

池記云持幡助修著坐修供養法

鎮決云問持幡之人於鎮處修何法答台藏等隨其人意樂但十八道佳也以不動爲本尊加念當天也若無明王幡者唯修當天云云

又云問八方次第鎮之歟俱時也答或八人俱時各在八方誦明打

概各發伴之吒音也開梨一人次第鎮之時剋久歟

三記云幡鎮夜中下各各卷結隨方加埋也次九方鎮之大阿闍梨修神供

於便宜處修之但其作法如常樂云云心何答奏樂有二說一者

正鎮之間奏樂也一者開梨自禮盤乃至正鎮之後戶摩不絕奏樂故也次

大阿闍梨并八方助修共還入壇處更修戶摩問記云次阿闍梨入壇處

更修戶摩云云心何答先初夜時如常

六段未入三摩地以前趣鎮處也鎮了之後還壇所更又修戶摩如常

六段也故此法一七日二十一度戶摩也而此一度戶摩不入數即是正鎮一具

故也戶摩了後入三摩地結根本印乃至時而後修後夜之時云或說不必

七日修之以第五日中夜戶摩爲結願云云或第七日修鎮云乃至修後供

養至明相修功德了池記云已上始自正鎮至于神供此

問樂人不斷而唱音樂又前後供養兩度護摩亦同奏之

私云鎮後還壇所更修戶摩始自火天段至世天段修之也仍鎮時戶摩支二度料可備也今度戶摩了後入三摩地結根本印修之

池記云若於鎮處無借屋者於後夜時助修各幡持入護摩壇如本安置

之若有借屋者各於鎮處每時持念又云師傳云西國流軌上從王宮下

至黎庶於其處住中心安置根本形像於八鎮所建立精舍安置四臂大

忿怒像及天王并諸眷屬每月一日及十五日獻諸供養並陳音樂又於王宮

春秋戶摩私謂乃至黎庶皆修之何妨耶鎮決云正鎮已後第六七日每時往鎮處

持念耶答不必爾此國作法不違舍故也師云凡此國人師修之不同

也或第五日中夜戶摩爲結願或第七日修鎮也皆唯當日掘地一處修鎮

云兼日作法是即法所說也或第五日不必當大陽直日云然則以此私

記爲規模自餘之事只隨宜用心准修之勿煩尋之云或說借屋八方造

修之三記云御修法了取御佛入宮安置仁壽殿樂上便宜所耳宮中安鎮作法也

又有隨方安鎮法并兵亂時作法隨師可學也

件作法以大原鎮記爲本書之注了池記者池上私記也鎮決者大原面決

於池上給也池決者或人他記中不明事等決也大原決者宴公面決

僧都也三記者三昧私記律記者飯室僧正記正鎮夜事許也

三昧流九方鎮云池流有二說但今記八方鎮也大原流又有二說今記九方鎮也南說云池流無中方鎮云云

曼茶羅事池支度曼茶羅一鋪中心可畫四臂不動明王盤石上置輪軸上令坐明王具

如軌八方天王周匝畫之并如軌說鎮決云今所記但依平等房本記之

也與軌說小異也又先日說云與軌記同仍略之

律記云曼宅羅中心金色不動八方四臂不動外院八方天

池流圖樣八方天持物等與軌小異鎮決云平等房與軌異云云然此圖樣若平等房本款可也

三昧流圖樣中心二臂金色不動次週四臂不動各令坐八幅小輪九尊總令坐

八幅大輪外院八方畫八方天神幡事

手

手

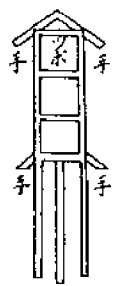
手

手

手

手

手



●原本傍註曰夜 ●〔兩度之〕八字一 ●原本傍註曰私云安鎮家國等法也 ●原本傍註曰池上 ●原本傍註曰未決也 ●原本傍註曰尋禪 ●原本傍註曰尋禪ノ口決 ●原本傍註曰私云此レハ一輪ノ曼茶羅也大八幅輪ニ圖樣スルコト如圖

池支度云。神幡十六流。八流可畫。四臂不動明王。八流可畫。八方天王。又如軌池決云。此幡大幡也。畫唯。一也。手上下可著也。非例。幡樣。

鎮決云。十六幡色何。答。東。白。東南。黃。南。黑。西南。青。西。赤。西北。青。北。黃。東北。綠。又云。幡樣何。答。義釋說。畫一幅與例。幡異。幡畫像。但以黑畫之。不用彩色也。

故軌云。素者。絹也。南海傳。一讀云。素。又云。幡文云何。答。隨宜作之。以竿懸。幡竿上有鳥口云云。

三昧支度云。七尺云云。又云。三昧支度云。八色幡八流不云十六何。答。或說不造。儲明王。幡唯造。八方天幡。是尤佳歟。

正鎮之時。即於穴中。埋加之。或安置宮云云。又有秘說耳。

池支度云。肘方曼茶羅八面。私云。加。禮池決云。寬狹在心。一肘。二肘。乃至三四云云。

壇供八具。燒闍塗。花。飲食。燈。明。蘇。乳。菓子等。池支度云。寶物。金。銀。珊瑚。瑪瑙。真珠。虎珀等也。

鎮決。珊瑚若無。此國者可替用餘寶。又以當方。色。絲。帛。裹之。

大原決云。珊瑚之代。可用赤虎珀。法傳云。南說云。珊瑚代。可用水精云云。或以赤頗梨替之。是又法性房口傳。

池支度云。五香。少。少。五穀。少。少。三昧支度云。沈檀。蘇合。龍腦。鬱金。安悉。

鎮決云。沈檀乃至安悉云云。何六香耶。答。或。沈檀。爲一種也。鎮鐵概事。

鎮支度云。鎮鐵概八枚。長八指。一半已上。作獨股形。仍具八楞。已下概形。可入入。輪。四指。池決云。鎮鐵者。七度。調鐵也。概。半已上。八方。獨古形。已下。圓。可造。可入輪穴樣也。

輪事。池支度云。銅輪八枚。廣一肘。內八幅外。八方。各出。三股。半金剛杵。輪。可。有孔。可容。

概樣。鎮決云。輪何。答。軌說一肘云云。甚大。故云云。六寸許。尤佳。又准。隨宜耳。

又軌云。出。半三指。云云。三昧。獨。三股。煩。故也。又中心是穴也。

池支度云。鐵鎚一支。池決云。鐵鎚者。金都知也。柄長可造。繪綵等事。池支度云。五方。色。繪綵。錢。帛。各八具。

鎮決云。五色繪何。答。以絹染。五色也。正鎮之時。以此繪綵。加埋也。無別作法也。

池決云。五色紙錢也。帛又五色。割出。歟。池支度云。散米。少。少。淨。鐵。新。幕。等。私。加。之。

鎮決云。幕何。答。或。隨。事。改。色。故。息。災。白色等也。或。隨。當。方。色。作。之。唯。隨。宜。耳。幕。數。何。謂。八。也。或。九。

鎮決云。淨衣何。答。隨法。改。色。但。爲。安鎮。修之者。只。息災也。故。白色也。又。說。黃色。用之。地。色。故。也。又云。軌。修。供。養。時。著。赤。色。衣服。者。師。之。口。決。云。修。殘。食。供。事。時。歟。

三。支度云。可用赤淨衣。支度卷數等可。有此處。

或。說。不。讀。祭。文。不。令。知。人。埋。之。古。云。云。遍。說。耳。

鎮決云。三昧卷數之真言。四萬三千反云云。心。何。師。云。軌。意。以。大。日。真。言。爲。不。動。呪。也。故。云。爾。云云。雖。然。猶。可。誦。加。不。動。呪。具。如。前。

又。勝。不。動。國。者。阿。闍。佛。國。也。又云。乳。木。量。十二。指。云云。何。答。息。災。故。也。私。云。降。伏。法。又云。十二。指。如。大。威。德。法。也。

安鎮 御修法支度

一。御。佛。三。幅。曼。茶。羅。一。幅。圖。樣。可。作。云云。一。七。箇。日。御。修。法。料。如。常。

米。七。十五。石。伴。僧。二十。雜。穀。一。斛。鹽。一。斛。解。字。說。也。油。四。斗。二。升。

壇。敷。布。淨。衣。等。但。可。用。赤。淨。衣。一。安。鎮。料。內。若。息。災。ナ。ハ。者。可。用。白。色。赤。色。云云。何。沈。檀。二。種。ヲ。爲。也。

五。香。沈。檀。酥。合。龍。腦。鬱。金。安。悉。七。寶。總。合。九。藥。金。銀。瑪。瑙。珊。瑚。馬。腦。眞。珠。虎。珀。

五。穀。各。一。斗。大。麥。小。麥。小。角。豆。胡。麻。稻。穀。

●原本傍註曰。三昧院 ●原本傍註曰。私云軌ノ説ナ云也

八輪銅輪 九枚廣六寸中二寸有穴

鑲鐵板 九枚長八寸九寸闊胎形。但可作八角一

五色帖幣八條 同色紙一帖切紙料

上紙一帖銀錢絹幡八流八尺各

白黃二流黑二流赤黑色 赤青綠

糯米五斗 菓子三斗

油二升 澄心二把

絹六丈尺大原一本 手作布六丈

土器十重 折櫃九合

折敷二枚 桶二口

杓二柄 續松二十把

薪一荷 薦三枚

鐵二柄 鋤二柄

以前支度注了言上如件

長和四年五月十二日行事大律師阿闍梨大信都

安鎮家國修法所 謹奏

奉念

大日如來真言四十四萬一千反

寂災護摩々々二千一百反

三部諸尊々々二千一百反

奉供

大壇供七度護摩供二十一度

九方鎮供具一箇度十二天供並神供

三度

右謹依宣旨始自五月二十五日至今日并七箇日夜之間二十一日大法師等同勤修件教法安鎮宮城九方奉祈聖主萬歲如件仍勤行事

長和四年六月三日行事傳燈大律師位阿闍梨大信正法印大和尚位 謹奏 安鎮國家御修法所

奉念今勤之。作僧八口。定一時各百反令勤之

大日如來真言一萬八千九百反

不動明王真言二十萬反

護衛本尊真言二千一百反

三部諸尊真言二千一百反

諸天曜宿々々々息災護摩々々々々 奉供大壇供等如常

隨方安鎮所

大日如來真言八百反

不動明王々々八百反

八方天々々各百反

壇供八度八方安鎮各一度

中夜護摩供一箇度神供九箇度

鎮決又云增益爐中幢印衣食俱赤云云

何耶答此法增益爐底置幢也

師云此法爐樣面見之云云

又赤者以息增相當五方五佛色意也

故增益即東方寶幢佛赤色也如五色界道也文勢標也常說云增益黃色云云

是即受色之次第也受色者變白染黃易變黃染赤易乃至黑如之故

受色次第常說黃也今言赤者且一往說也非可用赤色而已黃色是實說也

鎮決云劍契衣食皆青云云何答劍契者爐底畫劍也此法意也面見之

又云出家若行犯大罪者是一往義也況無淨行優婆塞之處如何爲之耶

長宴或師傳禮天等有二意一者大日等流身故也一法身理等故也法增阿闍梨口傳云云

又云八幡畫天像軌意別法降怨法也何安鎮之時用之耶答師云軌意爾也雖然師云傳授又以之用安鎮也云云南說云以朱書鎮宅真言櫃中可籠也已上私記訣等最可秘之。後見之不可不爾。勢。

池支度與書云慈覺大師大傳受師資相承于今不絕依師口傳闍梨之意樂今私記之聖意難測後賢請正

延曆寺傳燈大律師遍照金剛依先師無障金剛ノ教示撰之無障金剛者先師靜真大律師ノ入壇灌頂之名也遍照金剛者泉慶入壇灌頂之名也先師昔於豫州館具被傳授件義式作法耳

安鎮次第南谷

先支物不動明王根本像一體八鎮不動明王八體私云四八鎮不動明王幡八捧八方天王幡各一捧金輪八枚鐵板八支植八支肘方壇八面七寶少少五穀少少四色繒綵錢帛牛蘇四斤五穀上勝乳酪飲食菓子蠟燭黃豆子塗香五味香沈檀蘇合龍腦鬱金安悉乳香白芥子蜜

施主年記乳木等羅惹上服若ハ檀越ノ上服闍梨助伴衣服有黃色

●原本傍註曰、二字誤歟、文黑一流也 ●原本傍註曰、右大原注付之也 ●此前行原本註曰、不動真言可有大原裏書也 ●原本註曰、定相宜十八萬九千反而加入一萬一千反心何 ●此次行原本註曰、此間九行落脫ア ●原本傍註曰、胡麻也 ●原本傍註曰、私云王也

護摩難具等起首時分

三日午前起。五日午後始。成鎮地法。先如例供養法。乃至讚歎次。主伴共出。道場。先令淨入鐵等。次至東方鎮地所。行者。先誦發一地神。偈。勸請地神。誦受地。偈。次以小供供養。而後發遣。次結鐵印。印中持鐵穿。之。三反。如此。阿闍梨。相共。乃至于伊舍那方。如次穿之。若恐時延。延者。而後以瞿摩夷塗。吼內。次以輪布孔中心。若恐時延者。伴人各辨之。次主伴共至戶摩所。阿闍梨持珠杵。在前先行。承仕八人捧八方明王。幡。次一承事之後。助伴八人。各取本方幡。帝釋為始。伊舍那為終。而後出戶摩處。先三匝圍鎮處。開梨誦明王真言。助修各誦。當方明勸聲。可怖畏。

次開梨一人還入戶摩處。正向佛前立。助伴各於當方。向內如丁字立。承事捧明王。幡。向外方立。開梨誦本尊明。助伴各誦當方明。以左手取幡。右手以杵。左轉辟除障者。承事打金。與金。次助伴不代足連。衛幡右轉。向外方。次阿闍梨助修共。以杵右轉。結界。而後承事打金。與金。聲共主伴發聲。

次阿闍梨出戶摩處。先至東方。以七寶布。輪上。以槌當輪。打。振誦明一千八十返。一返一度下。錘打。以五穀散四方。

次以綿紙錢。絹帛。置四角。而後下土填平。歟。承事以明王。幡。向東方。配鎮所上立之。次以方曼荼羅。置鎮處上。次辨備塗香。開伽燈明飯食。蘇乳。至于伊舍那方。鎮之。各代。開梨。鎮之。者。助伴次主伴共結。各各尊印。誦各各明。右旋三反。若五七反。而後開梨入內。引轉念珠。乃至念誦護摩。護摩了後。伴人各向當方明王。修供養。修供養後。承事助修。取各各。嚩入戶摩室。立於本方。坐本坐處。次開梨修後供養。以下如例。師云。承事取殘供。施於寺中并施主家。又可施水陸有情。但不可施鳥犬之。

●七十五 祭文事

鎮決云。師御葉衣記云。讀後令讀祭文云云。

大師御熾盛光次第。治路之次。發願啓白聖衆。啓白。次奉請云云。已上次第。文。

師云。此法三度讀之。云云。一勸請一讀後一後闍伽云云。

持云。熾盛光法祭文。一說勸請時用之。一說讀後祈願次用之。一說隨方表白。次可用之。持者。延法橋也。

又云。問。於何處用祭文耶。答。起首一時用之。付之有二說。一者讀之後念誦之前用之。三昧祭文必可為規模。只以之為潤色。用心耳云云。

熾盛決云。祭文。事如安鎮私記文決之。表丁寧也。或只一度初一度也。勸請。讀後。

祭文後次誓願。云云。以我功德力等云云。例發願音唱之。總持院作法也。東寺傳供養法時。有此作法也。可在葉衣之所。

付第一法。明之。

先畫尊像。如經次。可儲道具。

寶瓶一口。盛香水。神。懸像竿。一枝。有龍頭。法螺二口。大鼓二口。如後。磬二口。如後。香呂三口。加香臺。

此等物。兼日置壇場內。以辦事真言等。加持之。已上注。

次於壇場內。安置佛像。七日七夜修護摩法。可具助修。至第七日夜。正作遣除法。

於初七夜時。修供養法。乃至念誦云云云云。已了未修戶摩。阿闍梨助修相共。先三部被甲等。然後出於壇場。一人持寶瓶。

持之。心真言。一人持像竿。無三間斷。誦之。又誦之。持之。一人吹螺。加持之。又誦之。吹之。○又先誦之。二人吹螺。加持之。又誦之。吹之。二人擊鼓。誦王真言。二十一反。加持之。可擊之。拔又誦之。擊之。令淨人。荷此鼓。

二人鳴。誦。誦王真言。二十一反。加持可擊之。拔又誦之。打之。又令淨人持香。二人誦讚。三人持香呂。心真言。加持之。香以反。又誦之。持之。香。阿闍梨在後。出行結根本印。而無間斷誦大茶羅尼。持之。引入王宮。從南門入。右旋一匝。又從南門而出。後從東却遠。城內坊市一匝。便從城南門出。至於城南門外。大水

瓶所。於中置種種飲食。雜果及。至彼。

瓶所。於中置種種飲食。雜果及。至彼。

瓶所。於中置種種飲食。雜果及。至彼。

瓶所。於中置種種飲食。雜果及。至彼。

瓶所。於中置種種飲食。雜果及。至彼。

瓶所。於中置種種飲食。雜果及。至彼。

瓶所。於中置種種飲食。雜果及。至彼。

瓶所。於中置種種飲食。雜果及。至彼。

●原本傳註曰。私云一足立也 ●原本傳註曰。私云已下葉衣觀音法也 ●原本傳註曰。私云持明院延昌僧正也 ●原本傳註曰。私云葉衣

處竟。阿闍梨誦妙色身如來真言。加持此瓶。七反真言。曰

莫莫婆祇縛帝蘇嚕波耶他誡多耶婆引合詞引

又誦葉衣觀自在菩薩茶羅尼七返。於真言句中。其句可稱國王名字。加持之

可云國王某甲除災安樂增長資壽願王國界無諸災難然後於路側曠野棄擲水瓶。令破作是告言。閻魔界中行病鬼等。汝等受領此飲食歸道而於諸

有情起大慈心。令此國界無諸災難金剛合掌誦之。私謂。又誦。般若心經仁王經。四非常。傷。金剛般若。兩段。傷。諸難。魔等也。阿闍梨助修三部被甲。然後相共還入壇。安置佛像。護摩法。已上諸法皆已上第一法了。第二法如文

第三法

又七日七夜修護摩法。書二十八夜又將真言。建立別壇。隨其方位而安置之

經云。於二十八夜。又將。位。各以白檀香。塗。壇。上。燒。香。雜。華。次。辨。備。諸。供具。飲食。燈。燭。四。伽。文。次。助。修。一。人。每。日。令勤。諸。供。養。經。云。虔。誠。啓。白。告

唯願。二十八夜。又將。并。諸。眷。屬。各。住。本方。護持。某甲。爲。除。災。禍。不。祥。疾。病。天。壽。獲得。色。力。增。長。聰。慧。威。肅。端。嚴。果。報。具。足

易。長。壽。養。壽。命。長。遠。私。云。經。文。帖。真。言。已。作。供。養。啓。白。雖

然。兼。日。作。之。有。何。妨。耶。次。至。第。七。夜。作。護。持。於。初。夜。時。修。供。養。法。乃。念。誦。念

誦。已。未。修。護。摩。阿。闍。梨。助。修。相。共。先。作

三部被甲。然後持處。寫藥。又將真言。出於壇場。到彼所居之處。隨諸方位。次第帖之。帖真言。已。阿闍梨助修三部

被甲。然後相共還入壇場。修護摩法。供養。啓。白。大。藥。又。將。共。修。之。有。何。妨。耶。已上第三法

第四法是除障難灌頂法也。其可問自餘別法如文。又有。口。受。等。已上池上私記之

寬德二年十一月上旬說集決

三昧印。爲根本印。八葉

羯磨印。如別文。已上二印先年受了

三摩耶形。八葉蓮華。私云。種子。口。字。云云。四十六。羯磨印。事

私云。種子。不。字。云云

中道房被示云。自欲作此印樣。左右手以。大。指。押。無。名。指。甲。餘。三。指。直。立。左

右。指。相。又。云。但。普通。說。腕。ヲ。相。チ。カヘ。如。十。字。羯。磨。作。行。云。北。說。云。二

手。以。大。指。押。小。指。甲。左。伏。右。手。ヲ。置。其。左。上。左。右。指。端。與。臂。齊。作。七十七。奉送事

池上熾盛光私記云。先結佛部心印。誦現前諸尊如來等偈。次誦佛部心真言

真言末。加藥車。句。以。二。大。指。向。外。撥。之。三。誦。三。撥。次。蓮。花。部。心。金。剛。部。心。各。誦。明。外。撥。之。想。諸。尊。出。於。道。場。各

乘車輅。次結請車輅印。誦請車輅明除明。末迦羅瀧野句。加藥車。句。撥

中指端。三誦撥之

師云。十八道奉送。或大法奉送如常

又樣誦。唵。跋。折。羅。母。乞。叉。三。令。莫。也。以。右手。彈。指。云。此。三。部。通。用。印。呪。也。已上南院

私云。大原御說傳聞云。前方便之中。辟除彈指。與奉送彈指有差別。不知

案內之人。同樣用也云云。今檢。施。餓。鬼。等。大。原。私。記。云。撥。遣。以。右

手作。舉。以。大。指。頭。指。仰。掌。彈。指。作。聲。云。故。前。彈。指。者。可。仰。掌。也。但。與。傳。聞。有。異

又云。可決彈指辟除。或作拳。但。左。轉。彈。之。又。撥。遣。彈。指。仰。掌。彈。之。施。餓。鬼。中。

施。飲。食。彈。指。立。拳。彈。之。池。上。口。決。熾。盛。光。例。時。記。云。二。手。外。縛。二。中。指。立。指

末。一。花。一。頰。現。在。諸。如。來。等。偈。花。可。投。壇。中。真。言。曰

唵。ハ。サ。ラ。モ。キ。サ。モ。ク

良明阿闍梨云。皇公云。胎藏軌。借用金剛

界奉送真言。曰。私云。チ。ン。ハ。サ。師。說。云。金。剛。界。可。出。者。是。蓮。華。部。奉。送

也。而可有五部奉送云云

圓行和上金剛界私記云。佛部行法中云。唵。波。駛。摩。薩。壇。波。穆

泉云。此。記。可。然。所。以。者。何。三。摩。地。軌。云。唵。摩。折。羅。薩。壇。波。穆。以。之。案。之。隨。部。收。歟。云云

七十八。長久五年九月十三日。於丹州

池上御房

賜新撰熾盛光私記長宴

師云。此法如。此私記。文安立修之。若不

辦者。得此意。依台藏修之。其作法如。

先口所說。又此曼茶羅七十餘尊也。其供養

法中。開梨助修共起。禮拜同。諸尊法等皆

如之。具如記文。又設銀錢等。各別獻。諸

尊等。又室內便宜之處。造棚。別

壇供。外安。設七十餘坏供具。至飲食供

養之處。招承仕二人。先令一人取一

坏。開梨傳取之。捧以獻之。即次一人

與之。其一人即取之。安本棚。開梨捧

供之。與次一人。先一人又取一坏。與

開梨加之。輪轉供七十餘尊。尤有効

驗也。又此法曼茶羅如軌所說。具以可令

圖繪之也。又若為黎庶等。修此法時。

唯畫八葉尊。餘諸尊天等。唯點位數

之壇上。若為國主。修之者。總委畫二

曼茶羅諸尊諸天等。敷之壇上。供養持念

而。每日時竟。設。敷。覆。曼茶羅上。恐

穢。恐露。故也。師口傳云。五淨居印明

五之中。隨一用之。

今軌中有五淨居。又列摩醯首羅。私

案等如熾盛光私記。

私記云。飲食有口傳。燈明有口傳。

師云。飲食口傳者。七十餘尊。食設之。供

也。如。燈明口傳者。又如飲食。設七十

餘盞燈明。如食供之。又供燈也。而或蠟

燭供。奉之。是佳。用別盞燈是煩。故也

又紙錢若。白七十餘捧設之。不必。用。幣

普供養。印明。次奉之。紙錢准。天等。冥道供

等奉之。不必。至。佛界。耳

祭文。事上書也。次。禮拜云云

記文。結。本尊。印。觀曼茶羅者。先。結。智。拳

印。誦。一字。真。言。三。反。而後。觀曼茶羅。云云

次。正念。誦。文。殊。等。八。菩薩。文。殊。八。字。口。傳。問。八。葉

加。佛。頂。八。尊。也。菩薩。七。菩薩。也。何。云。八

大。菩薩。耶。口。傳。云。一。佛。七。菩薩。也。依。多

分。故。唯。云。菩薩。也。如。之。大。數。也。禮。諸。尊

口。傳。者。阿。闍。梨。助。修。共。起。立。如。常。禮。拜。

一。唱。名。號。奉。禮。之。也

日。輪。想。本。尊。種子。等。云。云。一字。軌。云。處。於。師

子。坐。日。輪。白。蓮。臺。云。云

又。云。心。日。輪。中。騰。現。一。字。真。金。色。云。云。禮

拜。之。時。必。加。南。無。字。故。今。唯。示。佛。菩。薩

次第。不。加。南。無。也。而。寫。者。加。南。無。字

亦。無。失。此。決。最。可。祕。之。後。見。之。人。不。聊

爾。也。努。云。云

護。摩。之。時。作。法。池。上。私。記。有。之

曜。段。勸。請。我。今。稽。首。請。摩。醯。首。羅。等。七。大。天。正。衆

及。以。九。劫。天。唯。願。降。臨。此

供。養。時。誦。曜。明。一。可。想。奉。供。養。十六。大

天。或。可。用。各。別。真。言

宿。段。我。今。稽。首。請。十二。宮。主。天

宿。段。二十八。宿。衆。唯。願。降。臨。此

供。養。時。誦。宿。明。一。可。想。奉。供。養。十二。宮。二

十八。宿。或。可。用。各。別。真。言

本。尊。我。今。稽。首。請。本。尊。熾

諸。尊。我。今。稽。首。請。八大。摩。訶。薩

薩。埵。并。三。部。聖。衆。或。可。用。各。別。明

世。天。我。今。稽。首。請。四大。忿。怒。尊。八。方。護。世。天

及。以。諸。天。衆。唯。願。降。臨。此

供。養。時。誦。普。世。明。一。可。想。奉。供。養。四大。明。王

護。世。八。天。並。諸。天。衆。或。可。用。各。別。明

池。上。私。記。云。飲食。有。口。傳。燈。明。有。口。傳

問。云。如何。答。可。儲。七十。餘。坏。飲食。燈。明。也

須。獻。蠟。燭。也。而。依。數。多。自然。經。時。刻

歟。若。未。遍。之前。火。滅。者。還。可。招。其。失

仍。別。別。可。用。也。加。之。佛。菩。薩。獻。蠟。燭。事

無。明。文。又。先。德。不。許。事。也。至。獻。天。等

者。其。文。在。護。摩。軌。但。數。多。用。事。猶。可。有

憚。歟。已。上。南。泉。口。決

私。云。大。原。私。記。用。七十。餘。坏。蠟。燭。加。之

承。曆。四。年。七。月。比。僧。都。依。開。白。命。於

定。林。房。被。修。此。法。之。時。用。七十。餘。坏

蠟。燭。供。云。云。未。代。之。人。以。之。可。為。指。南

歟

七十九 調和毘那夜事

師云。可修別行法也。儀式如聖天行法。但

招請時。可誦結加軌所出。帝珠羅施

印並真言也。又念誦時。可誦加。大白在

天。呪也。云云。別事不可有。只見軌。又每

事用心迴意。略可修也。云云。具見。大白在天

法。云云。已上南說印真言等第一帖可見

八十 冥道供事

師云。以齊法齊文。二書。為本。可修也。

圖位多少任。人人意樂也。但數日。行法

圖位多者。於事。懈怠多。圖略如形。修

●原本傍註曰。私云在胎記 ●原本傍註曰。私云輪轉 ●原本傍註曰。私云三叉戟印也私云底哩輪羅也帝珠羅光明諸天總印也 ●原本傍註曰。復利等也



惱亂無有此處。何以故。此呪是一切諸佛心地法要。但世間出世間法。不從心地而生者。從何而立。

又云。若有人持三部心呪。欲得此心地神呪。助法成者。我今爲汝分別解說之。持佛部呪者。當先誦心地呪百萬遍。若持菩薩部呪者。當誦心地呪二百萬遍。若持金剛部呪者。當誦心地呪三百萬遍。若人但依此遍數。滿者。隨持本呪。皆得成就。何以故。此心呪是一切諸呪之母。是故諸呪神等。無敢違逆。若所作不遂。心者。但心念。心地呪二十一返。當得大驗。已上。文第六。呪。文也。

又云。若人持三部呪。未得悉地者。爲是凡夫。無明熾盛。忽生退轉之心。造諸非法。貪著五欲。於所持呪。而令間斷。或經多時。於後忽然自發。開悟菩薩之心。重持本呪。我爲此等說。緒動心神呪。令諸衆生。無間斷性。其本不退一種。即說緒動呪。第二。呪也。已上。文也。

此是緒動神呪。亦名心地根本神呪。能滅重罪。此罪業能誦。此呪。悉能滅之。亦能破一切諸呪功能。復成諸呪功能。不用具論。但有誦持獲驗。無量。若人持呪。中間斷絕。後欲緒理。隨力先誦。本持之呪。少多遍數。發願稽首。是盧遮那佛。弟子某甲。先誦某呪。若干遍。數中間癡闕。今受誦得若干遍。願諸佛與我。於前所誦功德。及今時所持

者。通洞無間斷。即誦緒功神呪一千八返。又重誦前發願。即其本來不退無有異也。已上。第二。呪。文也。

又云。觀世音菩薩白言。世尊我爲求悉地之人。或在深山曠野之中。持誦呪法。未得成就。乏少糧食之。以是義故。令退菩薩之心。我今爲此等善男子。說諸天尉神呪。即說呪曰。第三。呪也。已上。文也。

先以淨水洗鉢。置鉢淨巾上。後以淨灰。於巾下。灰上鋪巾。巾中水。嘿鉢。閉目誦呪。一百八返。心念上妙天尉。子時諸天遣天章。奉送上妙食。於鉢中滿。即起頂禮彌勒世尊。次禮觀世音菩薩。即當食之。餘者散施。一切多衆生。若人間食不可食。盡得此食。契自然證悉地也。將此呪。人間飲食。二十一遍。施與餓鬼。鬼得是食。免餓鬼。若得生。彌勒天宮。若至飢荒之年。以此呪。人間飲食。千八返返。可衆人食之。令無盡矣。已上。第三。呪。文也。

又云。若人能於三年。日日不闕作此法者。其利廣多矣。捨此身已得生西方淨土。現世生中增益得福。持諸餘呪。悉得成就。第三。呪。文也。

又云。爾時金剛藏王菩薩言。諸有情持三部呪。未得成就。有少功效。即而爲防護。即說呪言。第四。呪也。已上。文也。

若持呪之人。覺有不安。當知即是諸魔毘那夜迦等惱亂。即急誦此呪。

我與十方藏王及諸眷屬。至彼作護之。已上。第四。文也。

私云。第一呪是悉地根本呪歟。第二呪所作中絕時可用歟。第三呪行法之間。資糧斷絕難達時可用之歟。第四呪毘那夜迦等作障礙。行法難修之時。可用之歟。以此等意。奉問師。經意大略如。此可得心歟云云。

疑問云。此經何以爲蘇悉地根本耶。經意普遍諸部可用歟。答。普爲諸尊諸部也。悉地根本有何失乎。是師說也云云。又問然者。蘇悉地行法。非別法。可爲兩部悉地法歟。答。然也。

師說以蘇悉地爲兩部悉地法。已上兩說私云。以此等意。此經諸部。肝心究竟悉地也。故能可祕之。努努不可聊爾也。八十五大原許可。

六兩部根本七相應物

八護摩雜事已上。有上

八十九踏捨都嚙事

大威德軌云。想自身爲威德忿怒尊。以左脚踏捨都嚙心上云云。文廣出四帖。可見。

師云。以左足大指踏之。左下右上。大原傳說也。

九十部母

●九十一。諸佛集會經

一相應。月日。金剛壽命念誦法云。三長

●原本傍註曰。私云。系ヲ引カ如クナリ。 ●cf. p. 30註4 ●cf. p. 30註5 ●原本傍註曰。私云。壽命陀羅尼經。 ●原本傍註曰。三長齊月トハ。 正五九月ノコト也。

永正八年辛未 林鐘二十日於日光山書

①原本傍註曰、私云信心呪也ナンサルハヒケイソハカ ②原本傍註曰、私云木香也

了之

金剛佛子亮心

日光山清瀧寺 亮政

千妙寺 寶泉坊光澄

十乘坊亮曉

寶泉坊光英

千妙寺寶藏寄附之

三昧之秘奧。一流之淵源。護法

以戴幽函。天童加護極願。奇妙尊

崇

當寺第十四祖善信記之

天正十二年甲申年二月日

書本云

正治元年十一月二十三日。賜此御本宿

因甚幸云云

同二年正月九日。於御社宿所以承顯書

之了。同十六日於同宿處社司廣長宅一

按點了

金剛佛子成圓

又一按了

成圓

仁平二年五月一日。以御本<sup>三牛厚</sup>交了云云

桂林院大僧正御自筆也

寬元元年九月二十七日庚午參。岡崎僧正御

房面許給也

同二十八兩日造草子始。自同三十日至

十月五日。首尾六日夜。於常住護國院房。

出文机以入室弟子印增阿闍梨。於眼前令

書寫之。淨行學生無懼故也。自同六日至

十七日。晝夜不斷自餘交點了。于時印圓

記之生年八八歲

寬治元年十二月十四日辛巳於西林寺中房。

已終許書寫願也。以此微緣必證不壞法身。定

利一切衆生矣。抑此書者。今月五日酉刻。於

一條殿御壇處賜。即歸西林寺本房。自六日

書寫之。陵殿寒念誦讀經之外晝夜馳筆。然

而年齡肝關眼心開鈍也。仍首尾九日終功

也。有□亡之條悲淚遮袖也。餘年幾哉。南無

金剛薩埵。願者濟度。兼又御本華瀧之三半

紙之唐開雙紙也。今急念之間。先書寫此料

紙後同必文字本定可書改也。于時求法弟

子羊僧榮全記之。封。行年四十八歲

夏臘三十六在刊

權僧正大和尚御本。有子細被返本處之間。

建長元年十二月十六日又書寫之了。以私

本獻上師匠。仍二度書寫之了。願以此功德

證彼果海。十二日夜書寫也

封。真如金剛榮全記之。生年五十歲在判

正元二年十二月十二日。賜林師御本耿翰

筆了。但今年飢饉災發。房內寂寥也。求覓料

紙之間。不得而歷日數遲留甚。就具顯恐怖

入。師又被勘發。仰尤有其謂。若自書若教書

筆跡尤狼籍也。閑以尋常之料紙必可書改

也。遍照金剛著賢

二箇月交合十五日返上了

永仁五年九月十四日夕書寫訖。此本者常

相法印證許免

校本云 交了

弘長元年十一月二十八日。於北嵯峨房賜

師御本書寫了

弘安四年十二月二十八日。賜師御本令如

交了

金剛佛子慈玄

弘安五年五月十八日。爲按合申賜之。同六

月八月。校點了

金剛佛子源豪

青蓮院僧正御房慈玄御本燒失之間。以源

豪法印書寫本粗重交合了

建武二年十一月二十八日。賜師御本令書

寫訖

金剛佛子玄覺

此決一帖常流之末子所還于本源之聖教內

也。後生□之□

應永十三曆沾洗三三候。以右御本諸奉傳

受之訖

權僧正忠慶

大永三年三月二十一日。以右御本奉授。慈

運僧正古表依被修補之。加銘并注有其恐

者師從松林院殿傳來還歸本理而已

法務前大僧正公助

自正治元年已下寶曆十二壬午。十月二十日

於粟田御所拜見。願蒙御許容之。賜御本

朱點按合。以他筆令書寫畢

右御本橫半切表裏一帖記之箱入也。追而

御本之通可書改者也

武州足立吉祥寺二十八世

遍照金剛豪海<sup>行年五十六</sup>

寶曆十庚辰年十二月日。授與亮海

東叡山千妙寺三十三世

五佛院權僧正亮歟

寬政元年三月十四日一按了

阿闍梨生海 三十六

天保二卯年三月二日一按了

金剛佛子最空 六十四

總持抄目錄

卷第一

阿闍 寶生 阿彌陀 釋迦 藥師

卷第二

金輪 尊勝 除障佛頂 大佛頂

十佛頂印事

卷第三

佛眼 虛空藏 五大虛空藏 舍利法

光明真言法

卷第四

聖觀音 十一面 馬頭 如意輪

千手 准胝 不空羂索 白衣

仁壽殿觀音事

卷第五

不動尊

卷第六

降三世 軍荼利 大威德 金剛夜叉

卷第七

彌勒 妙見 延命 法華 地藏

卷第八

閻魔天 水天

卷第九

仁壽殿觀音事

卷第十

能延六月護摩事 灌頂信并御即位事 台藏十三大院事 曼荼羅出現時代事 曼荼羅別名事

金曼荼羅事

藥師釋迦彌陀事

當磨曼荼羅印事

九會釋事

阿彌陀印事

人形當五輪事

總持抄

阿闍法 付調伏修之

種子 三形 五古

口云。阿闍與愛染一體習也。東方日出熾盛。日輪中愛染王居習。能所一體無差別。就中種子三形是一也。不可疑之。問。付調伏修之事何。答。行者發東方淨菩提心。煩惱怨敵悉摧伏之。如此得意時。四種皆習調伏也。可知之。問。於東方何名大圓鏡智。又名寶幢佛。亦名不動佛耶。答。行者初發淨菩提心時。本覺本有果德。始覺修生功德。萬行萬善。悉淨一念心鏡。無有缺減。故名大圓鏡也。亦發淨菩提心時。無明怨敵悉接伏敵害。譬如軍中指幡。降伏怨敵。故名寶幢佛也。亦發菩提心。誓心決定時。魔宮振動。諸佛證知。決定無疑。故名不動佛。花嚴經云。菩薩於生死。最初發心時。一向求菩提。堅固不可動。云此義也。亦云。發心即到故。持業釋之。求菩提心故。菩提心云時。依主釋也。天台止觀引文殊問經云。破一切煩惱。名菩提心。又此即真。自性不二發心同也。問。於東方如立愛染義。餘方可有此義耶。答。爾也。東方如

上南方火方也。殊午時日輪熾盛也。故為相應之時。此以南為愛染義也。西方日沒日光赤色也。就中西方敬愛方也。以西方為愛染也。北方羯磨事業。尤以敬愛為本。然者。瑜祇經意。殊以北方四親近共為敬愛也。問。北方四菩薩。敬愛義何。答。欲觸愛慢四菩薩義。敬愛事業故也。問。正聚三昧者意何。答。是入定義也。正言不交邪也。問。東方第八識位。染淨二法共在之。何云不交邪耶。答。第八識位。雖有染淨。不垢染故。云正聚。亦云不交邪也。謂本有染淨。染淨共不染他故也。問。若發心即到義。以東方大圓鏡智位。可云法界智耶。答。爾也。已云發心即到。何疑之也。問。觸地印功德何。答。習破地獄印也。謂從五指放五色光。消滅地獄苦。此即拔苦義也。從指腹。雨如意寶珠。與地獄眾生。此亦與義也。問。身色青色其義何。答。東方春也。春青色故也。亦云。木青色也。而五行時。東方木也。然者此尊身色。表東方青色也。

坐師子座事

東方尊特故。坐師子座也。師子者。獸主也。以內證不二智。初分成智一分。是智最頂也。故乘師子也。又東方金剛薩埵。普賢延命智時。乘三頭象。此等皆表智慧最頂。又東智為金界大日。中東南三時。以東方為智。義可知之。前唐院御本。一身三頭象為。後唐院御經藏。三象身。指合。立乘。

二耶

也

為二以

者論紙二環略

敬愛為二愛敬以

阿二及

承應四年寫比叡山天海藏本

承永祿六年寫實永寺藏本

二耶

也

為二以

者論紙二環略

敬愛為二愛敬以

阿二及

承應四年寫比叡山天海藏本

承永祿六年寫實永寺藏本

二耶

也

為二以

者論紙二環略

敬愛為二愛敬以

阿二及

承應四年寫比叡山天海藏本

承永祿六年寫實永寺藏本

二耶

也

為二以

者論紙二環略

敬愛為二愛敬以

阿二及

承應四年寫比叡山天海藏本

承永祿六年寫實永寺藏本

二耶

也

普賢延引也。金剛部之智根本故也。文殊乘師子義可知之。問。東方名寶幢佛。爾者付幢。有幡義耶。答。可有之。謂東方四親近中。西方愛菩薩。習幡也。是即諸法利生。隨緣大悲之義也。愛菩薩以幡為三形也。

寶生。佛。付增益修之。

種子。三形。三辯寶珠。

問。付增益修之義何。答。南方理智不二。方。平等性智。如意寶珠。萬法出生故。付增益修之也。問。以系字為種子事何。答。字體如不可得字。如如者。理如智如。此二如不二故。為如意寶珠種子也。又於此字。發心修行等四點在之。義如常。問。此尊師子。座其義何。答。此尊寶部尊特也。故坐師子。此最頂義也。問。南方黃色義何。答。南方夏方也。夏黃色。亦理智不二色也。問。三形事何。答。是行者身心也。然行者始遇此教。發菩提心。是約。礦石義。是即發心。天圓鏡智也。行者修三密行。是磨。礦石義。即修行平等性智也。行者向化他心。是置在高幢義。即菩提妙觀察智也。行者施三業化用。雨寶義。即涅槃事業。成所作智。住大寶三昧。諸佛化他利物。不二寶珠之出生。萬善萬行功德。利益衆生。故住此三昧也。

彌陀事

種子。三形。橫五古上。獨古上。蓮花字。亦云。翻心。極樂心所變淨土也。三密

中。樂尤樂。心樂也。故云極樂。三密平等。以意為事轉。此義也。心者是第六意識心也。居淨穢土中間。利心內心外。依之釋妙觀察智云。五眼高臨。不謬邪正。正者心內。是密嚴花藏也。邪者心外。是娑婆穢土也。即前五識也。此故亦云。此字。東南西北。四字合成義。如自餘秘釋云云。

三形事

橫五古上。獨古。豎立。上蓮花。橫五古。自身兩足。十指是十界也。亦左足五指。五凡胎義。右足五指。五聖金義。是胎金理智不二之獨古也。內證也。獨古上蓮花。蓮花部。即西方開敷蓮花也。大師釋云。觀蓮智自淨。又此。西方自性清淨功德顯也。見果覺。四此蓮實也。三業化用果。還為因義也。即北方事。業也。付此蓮花。顯因果曼荼羅。花即八葉。是極樂阿彌陀也。蓮實者。觀音娑婆世界也。觀音娑婆世界施無畏者。云此意也。問。以此三形。何布自身耶。答。橫五古。兩膝。獨古。自腰至喉。八葉。面上。蓮實。頂頂義。可知。故行者自身不遇此教時。名凡夫。是未本有薩埵也。遇此教以後。名阿彌陀。即加持尊特身也。行者以三業化用。利他此義也。問。於三形。如何釋三密義。答。橫五古。意密智。三密共雖平等。金剛薩埵本初菩提心。以五古抽擲之。表淨菩提心。蓮花。語密理。自性本有清淨功德。以蓮花表之。獨股身密。三科中獨股

表不二五體六根。併雖諸佛身心。三十七尊。胸間為所居故也。問。以此三形。配兩部心何。答。面上八葉。是八葉九尊。獨古。此五字五佛也。四佛攝四菩薩。故成八葉九尊也。是則胎義。橫五古。獨古。是金界也。謂橫五古。十界悉歸心上一印會。故金義也。亦云。以獨股為自體。頂上。習蓮花也。問。觀八葉。置心上。常途義也。而今有何故。以頂上。云蓮花耶。答。蓮花是花果俱時也。是則因果理智凡聖不二義也。亦云。一身果報。皆在頂上。頂上名百會。是身總穴也。亦頂上云如意珠。名異義一也。故不動頂上蓮花。或云密嚴云。花藏此意也。問。八葉蓮花。或觀頂上。或觀心上。意何。答。外用時在頂上。內證時在心上。故不動表因戴頂上。諸佛顯果置心上。此則表不二也。但此三形。阿彌陀不動。一體習。可習深義也。問。其深義何。答。阿彌陀有來迎引接願。不動有常在地獄之誓。阿彌陀住九品之蓮臺。來迎娑婆衆生。不動住無間之底。頂戴受苦之有。情。故頂上蓮花。九品蓮臺是一也。雖然阿彌陀。果德圓滿。居極樂之蓮臺。導一念十念之有緣機。不動因位凡體。處無間之煩惱底。戴極惡受苦之無緣。因果之利益。功德是同。一體義不可生疑。亦云。橫五古。報身。獨古。法身。獨股。首蓮花。應身也。是則如次。佛蓮金三部也。亦云。橫五古。下蓮花。所座也。此蓮花。覺悟蓮花也。故依此蓮花座。

○引二命 ○佛二部 ○是二一 ○藏二部 ○引二林 ○義二一 ○文二失 ○四二心 ○必二 ○業二集 ○以二 ○如二 ○十何 ○之二 ○戴二載

成正覺故。此時因理胎也。月輪謂果智金也。口決云。觀音頂上化佛。不動頂上蓮花。一也。此時。獨股觀音行者自性清淨體也。獨股首蓮花。佛身覺悟曼荼羅相也。

### 觀音印事

虛合。二頭指首相柱。蓮葉。二大指立合。口云。二頭指蓮葉。是八葉九尊也。胎義也。二大指理智不二佛身金義也。又云。二風。觀音運智自淨。二大見菓口德。口云。二風。蓮云事。蓮依風開故也。二大。心云事。空。心。一故也。

### 阿彌陀印事

外縛。二中指立合。外縛。橫五古義。如前二中指獨股一義。如前二中指首蓮。葉習也。曼荼羅事。

問。此曼荼羅。因果中何耶。答。因曼荼羅也。故因位觀音居中臺。果位阿彌陀坐。葉上。此曼荼羅依無量壽如來修觀行供養法也。又云。果曼荼羅時。果位阿彌陀居中臺。因位觀音坐。葉上也。此曼荼羅。依陀羅尼集經也。此阿彌陀。寶冠形。瓶。蓮花指。合掌。指上。持彌陀觀音一體事。可知之。又習云。中臺金義。此表果即因義。葉上。胎意也。此表因即果義。故此曼荼羅互顯因果不二之義也。問。此曼荼羅不二意。有其證耶。答。師云。理趣釋云。得自性清淨法身如來者。是觀自在王如來異名也。以此名無量壽故。此曼荼羅得自性曼荼羅云。阿彌陀曼荼羅云也。此文。果曼荼羅云。

時。彌陀觀音一體故。中臺觀音即阿彌陀也。葉上阿彌陀即觀音也。又付因曼荼羅云。之。中臺觀音因位。即表性德圓滿功德也。葉上阿彌陀果位。即表修業種因海也。所證同一蓮臺故。互無淺深差別。故八葉九尊。醍醐果德云也。又云。此曼荼羅理智不二曼荼羅也。故此。出現。大智大悲利益衆生也。謂大智故。淨妙國土。說法利生。此名阿彌陀。大悲故。難染世界。濟度衆生。是名觀音。不限觀音一體。大悲故。一切佛菩薩皆悉來。婆娑利。益衆生。此時皆名觀音也。依之理趣釋云。若於淨妙國土。現成佛身。住難染世界。則爲觀自在菩薩。又淨明國土者。報身土也。實行者心身佛國土。難染世界者。穢土是應身土也。又云。往生極樂成阿彌陀者。即成觀音也。其故開。極位悟云。本有本覺薩埵也。此故導和尚云。

彌陀身心遍法界。影現衆生心想中。依心起想表真容。心開見彼國莊嚴。可思合也。

### 釋迦法事

種子。三形。金鉢

字有不可得義也。有者。二十五有。三有等也。故法花經云。今此三界。皆是我有。其中衆生。悉是吾子。又三界六道迷暗衆生。併吾子說。是即有義也。大日經疏說。字功能云。摧伏一切煩惱等虛空。此即修生門之義也。本有門前。三界六道依正二報業共。一切善惡諸法邪正一如。有不可得我

有。知之。加之。涅槃點遠離義也。遠離者。萬德圓滿釋迦無住所涅槃功德。此點功能也。又云。遠離者。一切衆生惡業。斷破義也。法花經中說。釋迦功能云。破有法王出現世間。文破有者。斷破之義也。斷破等義。修生門義也。本有門時。本有本德。本來法爾也。

### 三形事

金鉢者。鉢云救器。此鉢。入三界六道受若衆生。啖食之者。說法利生義也。又云。鉢云應量器也。此同對機說法義也。

### 迦樓羅事

迦樓羅者。金翅鳥也。此鳥亦作業之義。光勝故。釋迦亦北方作業之佛也。仍坐此鳥也。問。金翅鳥作業義何。答。此鳥翅間九萬八千里也。以此。羽一度扇大海。大龍小龍共現其形。每日取五百細龍。一大龍食之。此是釋迦如來以大悲羽。扇生死大海。ホシテ。表欲食五重煩惱。實金翅鳥即釋迦也。彼大小龍者。我等衆生也。欲食者。煩惱即菩提義云也。眞言實義。如實知。心云欲食也。又云。大龍者根本無明也。細龍者支末煩惱也。

### 印事

智吉祥印者。左右舒五指。空風相捻。左。仰心前。右。印覆。左上。勿相著。名此說法印。是即內證印也。化他說法印也。又印一謂。如金剛火院。以二大指。互二中指。捻。掌。窪也。此名鐵鉢印。是化他印也。又印二謂。如法界定印。但二大指。二頭指相著。又印三謂。





難者實心王心數之法樂。理智不二義也。亦云一切衆生身在八萬四千戶虫迷時此八萬四千塵勞門云。悟時此云八萬四千寶聚門門者穴也。此穴生一一毛髮等是云八萬四千毛孔也。此毛孔在自身時云塵數之諸尊在著大時云一切之星宿心空星一體。土民心在愁星有憂衆生心在喜三辰增光也。

本尊印勝身三摩耶印用事

謂二于仰相叉。以二水二地叉上。並押二頭指首相柱。二中背合立。以二空押二水甲。或押二地。謂二空金輪也。二火二風光也。火光明之體也。星依風住。故風火爲光也。二水日月也。二地空也。

孔雀印

口云。孔雀印。二手外縛。二大指二小指。各立合也。二大指贅。二小指尾。水火風羽也。三度開拂三災。顯三身之功德義也。又云。爲他修之。若女人。左大指上。若男子。右大指上。自餘口決。可問之也。

尊勝法事

種子。三形。三古鉤。

因不可得義也。萬行萬善之功德在此。尊以爲體也。南方也。南方灌頂方也。此法大日如來灌頂法則也。故隨丁字亦南方如意寶珠方也。故此法如意寶珠習也。流義大悲之義也。可問之。

三形事

三古鈎者。鈎召之義也。三古鈎用也。此卽

萬德圓滿之體也。譬如王城來集。萬物依

王力國王。鉤德持故也。又用三古鉤。內證之義也。鉤者。自受法樂之義。真實鉤義也。四攝之中。鉤最初發心卽到之義。故鉤云尊勝。最初義也。亦勝餘尊。故云尊勝。尊勝愛染王修之。置如法子。大日如來內證究竟。不二法性之故。云如法愛染王。頂中最勝名。說故。云如法。亦此尊行者。取土砂。誦尊勝陀羅尼二十一反。投亡者墓上。土砂放光照地獄之黑闇所照之亡者。速發菩提心成佛道。故此法云破地獄之法。又名淨除業障之法。民部卿人道慈心問解脫房云。何法殊滅罪生善之法耶。答云。尊勝法也。謂曼荼羅左右。不動降三世坐。三角

五寶冠

也

八師子事

口云。口三古橫嚙也。謂三古者。辟除之義也。亦是淨除業障之義也。大日如來趣化他時。降三毒令成三身義也。以天帶飾三古把處。瓶頸一帶是閉法界圓塔戶義也。世人帶臍上結是也。若世間萬葉等。或時閉戶受雨露氣。或時閉戶不中風破難。是併帶故也。若無此帶者。難留法水。正覺何成。成自證之實體。施化他之應用。只此帶故也。才字空點以習帶也。

## 六箇飛天事

儀軌云。首陀會天童子形。各執香呂。香呂者。六種供養總體也。故瑜伽論云。精進遍六

①[者]—⑩\* ②虫=融③[立]—④ ⑤[也]—⑥\* ⑦古古=幸幸⑧[是]—⑨ ⑩禁=果⑪\*

置中間。香呂者。燒香義也。六箇飛天。替

六道衆生。捧六種供養。供此尊之義也。六

箇飛天者。五淨居天。一善住天子也。又香

呂者。精進義也。諸佛菩薩等。見香煙影。向

道場。故也。又行者住所也。行者三業勇勤。無

懈怠義也。又云。此即行者自身也。精進者

信心也。大日疏引大論云。佛法大海。信爲能

入等文。妙樂大師釋云。舉進攝六。文於

此曼荼羅異說不同也。皆從果向因之曼荼

羅也。又付之有。四異說。一。弘法大師將來

曼荼羅。中臺大日。智拳印。八大菩薩。四攝八

供養菩薩也。是不空一卷儀軌說也。一。宗

寂僧正將來曼荼羅。中臺大日。法界定印

一。智證大師將來曼荼羅。中臺大日。不動

降三世許也。餘尊不書。三尊許也。一。大

妙金剛甘露軍荼利焰鬘熾盛佛頂經。先說

八大佛頂。次說八大菩薩。次說八大明王

也。問。以上曼荼羅中臺大日也。何成尊

勝義耶。答。八大菩薩。八大明王。八大佛

頂皆莊嚴中臺。中臺大日云尊勝也。是祕

藏義也。但此法。大日如來灌頂儀式也。問。

不空儀軌。明八大菩薩。善無畏儀軌。說八

大佛頂。二師說意不同也何。答。二經廢立

不同。一往義。實。八大佛頂。八大菩薩。同體

異名。不可有異論。謂最勝佛頂即觀自在

菩薩。乃至廣生佛頂即地藏菩薩也。口云。

八大佛頂。淨除業障義。八大菩薩。攝受大悲

之義。八大明王。折伏大智儀也。又左半月

形。右三角形。是付佛。左不動。右降三世。行

者付圖之。不動滅罪義。降三世生善義

也。謂不動。在常在地獄願。是以火災消滅

地獄罪苦。此表大智方便之義。以火災爲

所表。居三角。火輪也。次降三世。五字五

輪。配釋五方時。東方。字。因。業能生之

體。是風輪也。能因也。風輪能生之萬

物。依風生故。居半月。風輪也。又中臺大

日不動。降三世三尊曼荼羅。不動。三世智

也。以此曼荼羅。配五佛時。御衣木絹地體

中臺月輪水輪三角。形。火輪半月形。風輪六箇飛

天。輪也。

本尊三種印事

先業障除印者。謂二風。字。是第八識。煩

惱業障爲體也。二空。如來大空智也。故以

二空。押。二風。淨除業障義。故名業障除

又云。於此印。有口傳。謂結印誦陀羅尼。後

合掌也。以二空。押。二風。左理也。右心智。淨除

色心之業障。合掌表不二也。又云。以合掌

印。言舍利。又云。如意寶珠也。但此印。實。無

所不至印。習時。一。空。少開也。此內納。舍

利思。二。空。少開。開戶。非。義也。問。

塔印。塔印。當體言舍利。今塔中納。舍利

云。相違如何。答。合掌。即塔中舍利也。如

法華法。深多智釋迦。但開。二。空者。藏識

即舍利也。覺知。是則開見意也

智拳印事

示云。先左右拳。誦。是則本有

金剛薩埵義也。次結智拳印。誦。修生顯得法界體性智之大日如來也。左

五。右。結印不二也。又云。此印。攝三

十七尊。右智。十六。左理。十六也。此印。五智

總印故。加之爲三十七尊也。左五指。行者

五輪。右五指。本尊五智也。故以。右五指。握

左頭指。戴。五智寶冠義。此印名。即身成佛

印也。又云。左風。行者息。風。諸佛大悲自

在大空三昧也。然右風。同。空上立之。左風。

諸佛惠命也。仍如來惠命。乘。大空三昧。衆

生命風。諸佛惠命。和合。爲顯。凡聖不二義

也。

除障佛頂印事

二手內縛。兩部不二。內證之成道也。右風

立。鉤。初發菩提心義也。內縛。本有內證圓滿

位。萬德自然具足。本來常住也。鉤。修生之

義。召。萬德令。冥。會。本有萬德義也。此尊小

呪者。咒。大呪也。大呪。大陀羅尼也。中

呪。光明真言也。此陀羅尼。翻譯異說。十二

品不同。但世流布陀羅尼。金剛智所譯

也。本朝殊用之。念誦時。帝釋天真言誦之。

謂善住天子。却後七日。命將欲盡。依之

帝釋白佛言。唯願佛說。延命之法。時依帝

釋請。佛說。此陀羅尼。故可用釋天明也。亦

佛對善住天子。說。最勝延命祕法。對帝釋

天說。消除業障祕術。問。善住天子短命義

何。答。天子因位之時。爲悲母孝養作田

彼母每日晝食持行。或日遲來時。善住天子

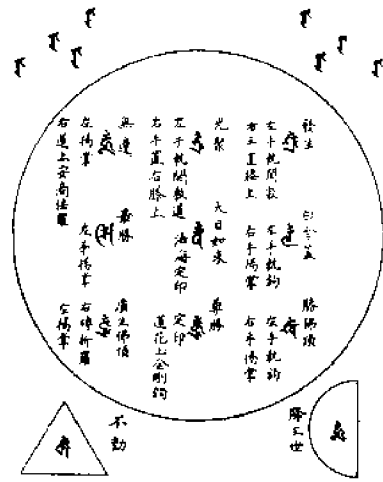
發願悲。此故七生受蛇身。孝養生。天子云。

嗔患得短命報。問。却後七日者。人間

七日歟。答。不知之。西方集云。尊勝陀羅

○云二之○ ○此一○ ○原本甲本俱傍註曰東寺ニハ後入唐僧正ト申ス ○中臺一○ ○火二大○ ○深多二理多寶○ ○其胎二  
胎其○ ○藏二戰○ ○乘二戰○ ○譯二釋○

尼爲忉利天善住天子說之。天子過七日命盡



於此曼陀羅有五輪義上釋畢。但於水輪在九輪如此圖

大佛頂法

種子。三形。八幅金輪

是字方便具足字也。卽法界體性智義也。故此尊大目也。但胎金不二大目故。以不二義付息災也。此法金輪尊勝大旨同也。但少異也

三形事

八幅輪者轉惑摧破之義也。既煩惱盡故成佛也。八幅輪者。迷時八識也。悟時四智也。於八識染淨二法。以淨爲第九識。第九識轉成法界智也。故此種子并三形。共五智具足體也。一切衆生悉九識所成故。皆悉此種子三形體也

如來拳印事

右五智修得五智也。左本有五也。右空智如意寶珠。左空理如意寶珠也。二空相繼日月兩輪不二。此印三十七尊圓滿。佛頂左手持蓮。上有佛頂。佛頂髮際是頂。上不二內證光持也。肉髻白毫光。一往有限處。此光明遍照十方。十界同時利益也。內證白毫光。光聚佛頂。內證本有光也。肉髻白毫。化他光也。此自性本有位。等覺十地不覺知之。唯佛與佛境界也。修生顯得應用時顯。無見頂相。本有本覺體。法身自樂體故。佛頂梵王不見之也。世間合宿玄極之體不見凡夫也。偏思暗體。故楞伽經云。我乘內證智。妄覺非境界。內證不二位。大智金大悲助功德。爲肉髻白毫光。表菩提涅槃果德也。是從本垂迹利益也。依之疏二十云。如來但住自性之法。不能度人。故漸次流出。入第一院。次至第二院。次至第三院。雖作如此流出。亦不離普門之身。故知三世十方諸佛光明雖無量。所證此大佛頂尊內證光用也。問疏文但住自證之位法。則不能度人。文內證法身位。無想無念無利益義。何內證光明照十方云乎。答。既云不二之光明。可知自性加持凡聖迷悟一體無差別云事。若一法有闕減。不可有不二之名。但至疏文者。一往自性下他受用變化等一邊也。所言法身無想無念無利益者。顯宗所談也。自宗慈自性三身爲自證機說三密之門。令用開發如實知自心悟。故下文漸次流出漸入第一院

等云。雖說從果向因之義。結處亦不離普門之身。又四種法身共陳。此道云此意也。雖別部天等。悉具足中臺法界智之功德。師子座事。如師子冠印。但中二指蓮葉。師子上蓮花座也。勝身三昧耶印。二手仰相。又以二水二地。又上並押之。二頭指相。柱二中背相合立之。以二空押二地或二水二義也。二中本尊。二風光。餘指師子座也。但二水。師子目也。十佛頂印事。似八葉印。但開二水二大。成十界。表十界本有也。瓶印者塔印也。瓶字變成金剛輪寶者。瓶四點具足字也。四點成就。以總功德爲方便究竟。故五點具足字也。此字萬德圓事業成就。五智明時。以此字爲北方不空成就種子。北方種子故。此地輪種子。北方也。故成金剛輪寶。寶者入寶部三摩地。內證自性功德云事也。示云。誦此陀羅尼者。其字昇虛空。放金光照十方世界。照觸衆生皆悉離苦得樂。取金。金色光者。自受法樂之理智不二色也。此尊不二之中不二佛也。皆放金色光也。示云。此法至極。胎藏勝佛頂云也。其故金輪雖胎金不二尊也。以金爲面。佛眼亦雖胎金不二尊。胎此尊胎金不二。無掌一門。故云勝也。又大者勝也。故言大佛頂。大佛頂勝一切佛頂云是也。胎金不二。無因果名。只是遠離因果之體

也。故此大佛頂者。大覺大空智意也。

御本云

爲備廢亡。少注之。定有訛謬。不可披露他門。若及一門所見者。必可被直之云云。平安城西座光寺草菴書寫之畢。思定而可令請書之。五十七歲小比丘澄豪記之。

康永二年癸未九月十七日。於近江州法花寺。賜西山御本。拭五十五之老眼。謹以書寫之畢。持寶金剛澄淳記之。

文和四年乙未七月二十四日。於川原森令書寫之。吉祥金剛覺于時三十九正長元年戊申六月朔日。以西谷行光房御本交合畢。傳令賢忠。

于時永祿癸亥卯月五日。依不思議之御懇志望候而書寫之進處也。深祕深祕。城寶五十三歲書之。

於向後御被見之次。其書寫可御迴向有也。乃至法界平等利益敬白。

### 總持抄

#### 佛眼法事

種子。佛三形。寶珠。

升字性寂不可得義。萬行萬善功德悉滿此字。瑜祇經云。生一切福。滅一切罪。又字。塵垢不可得義。經云。從一切支分。出生

十。候誠恒河沙俱胝佛。災禍不可得義。經云。能成并一切難解之事。升字體性寂故具萬德。殊勝王。直物圓滿。不動。不足。時。動也。故寂靜圓滿具足義也。問。佛眼者何佛菩薩所變乎。答。瑜祇經云。金剛薩埵。一切如來前。忽然現作一切佛母身者。大日所變也。示云。金輪本地。金剛界大日。佛眼本地。胎界大日云云。此尊。胎藏界攝一切佛。頂輪王習也。金剛吉祥品云。一切佛母心。出生一切法。乃至速成諸佛部頂輪最勝無比特難勝。超過十地攝一切諸佛菩薩。文金剛頂經云。佛眼自毛孔生金輪。自金輪毛孔生七曜。文。

#### 三形事

寶珠者三轉具足體云云。

#### 曼荼羅事

三層者。第一重金輪。第二重八大菩薩。第三重八大明王。華院外四方四隅八供四攝也。中臺佛眼也。此曼荼羅引入衆生意也。問。三層八葉者。其意如何。答。非如須彌山層。只八葉外。猶畫八葉。三重也。問。經云。當頂輪王前。畫金剛薩埵。次右旋畫八大菩薩。此薩埵者。八大菩薩外歟。答。不然。八大菩薩隨一金剛薩埵。頂輪前畫云也。問。八大明王如攝一切頂輪王經說。何經耶。答。五大院云。未度經步擲明王。佛眼降三世金剛。六足文殊。大喉。大金剛輪。不動。金剛。八大菩薩。自性輪身。八大明王。

教令輪身也。於此曼荼羅。種種口決有之。謂七曜。於一切衆生。作障難也。召寄佛眼膝下爲使者。以方便降伏之。不令作災難。故佛眼法名息災法。八大菩薩。大悲故胎也。是攝受方便也。八大明王。一向智印故金也。是折伏方便也。此兩部而二意也。不二門佛眼。能化七曜所化。天衆著化樂。不思出離之道。故佛眼以佛力召七曜爲伴。置第一重。七曜者。日月。木。火。土。金。水。是。一切衆生。精也。五行時。日月。攝火。水。火。理也。水。金。月。不二者。本有自性薩埵也。五行者。衆生五大也。此五大守護心王也。故取七曜爲眷屬也。此七曜色佛眼心衆生色心。即親護義。亦云。日。月。定。胎。月。降。金。示云。日受月精氣。生五星。此故星字。日。生。云也。七星陰陽五行也。衆生以此五行爲自性本有體。故此七曜置第一重。以佛眼金輪理智。守護之。謂八大菩薩。理。八大明王。智。故天五行安穩。人身心安樂也。五行即五智五佛體。衆生即五智五佛也。示云。日月星三辰理智七曜者。一切衆生本有自性體。佛眼三形。用如意珠。此三辨之寶珠比三辰者。有情非情也。昇天顯諸星。有人云。三毒。悟時三身三德也。示云。八菩薩八明王。理智之八葉也。生住異滅四相隨相也。理八葉。八菩薩也。智八葉。八明王也。故此尊守護一切衆生也。亦云。示云。行住坐臥四威儀。即八大菩薩八大明王也。本有自性果德。普賢一實境界。如實知

●此次行甲本有卷末題總持抄乙 ●〔若〕一 ●有十〔者〕 ●自十〔新宮中坊兼因傳領之。于時承應四乙未年五月二十九日於河原森草庵書之法光院善祐五十八才。江州栗太郎葛浦觀音寺舜興藏。本云右者山門千手院恩信書寫畢。〕 ●文二矣 ●假誠二謹識 ●切二如 ●頂二明 ●過二通 ●〔經〕一 ●文二云 ●云二之 ●有二善 ●〔也〕一 ●〔此〕一

自心之體也。守護侍衛者。心王心數。自受法樂法門也。例如。瑜祇經阿闍梨位品。親護薩埵佛眼灌頂法門也。此曼荼羅有二意。一從因至果。謂第三重八大明王。金界大日。第二重八大菩薩。胎界大日。第一重不二也。七曜本有自性體。佛眼醍醐果德也。如。次佛蓮金三部也。二從本垂迹。謂佛眼是理界。金輪智界。七曜為不二。八菩薩八明王。佛眼金輪悲智之二德也。是折伏攝受方便也。問。以金輪為七曜上首事如何。答。一切諸星從金輪毛孔生。能生為上首也。此曼荼羅尼盡法界。佛眼金輪攝一切佛部。八菩薩攝一切菩薩。蓮華部。八明王攝一切金剛部。七曜使者攝一切外部諸天。又三層自證也。八供四攝。化他外用也。問。佛眼曼荼羅皆著師子冠事何。答。降伏意也。息災也。大悲也。智慧也。勇健菩提心也。佛師子座。以大悲為座。今佛眼以大慈慈悲故。以師子為冠。問。以師子冠為息災事何。答。涅槃經云。佛經行時。達多放醉象欲害佛。其時五百人弟子。逃昇虛空。阿難一人隨佛。時佛入佛眼三摩地。舉右手向象指端。出五師子。師子同聲吼吼時醉象伏。地下骨須臾弊死。時佛說因緣言。昔我為雁母。為網懸。其時五百人弟子是也。一雁隨我。汝阿難是也。即表如來息災。佛眼曼荼羅三十七尊。皆著師子冠。此義也。降伏諸佛忿怒也。從慈悲起。放師子大慈悲意也。又無畏義也。問。終象死歟。答。不

然。誦蘇生真言令生也。其蘇生真言。字也。部母加持。時胎印。今真言者。五古印。字。根本印事。

印相如常。五眼印者。左頭指間。肉眼。右頭中間。天眼。二空首。二中上節間。慧眼。二空間。法眼。二小間。佛眼也。此五眼。五智也。五方配釋不同。東南西北中。亦示云。五乘配之。謂肉眼六凡。天眼聲聞。慧眼緣覺。法眼菩薩。佛眼佛也。

此印有兩部事。經云。若以印。機。目及眉。兼舉。拭眉間。想成五眼。又此金五部義也。又右旋。拭面三反。一切見者皆悉歡喜。又此胎三部也。七曜總印。二羽金掌等。

此印明降伏七曜意也。佛眼生金輪。金輪生諸星。故祈。七曜。犯宿可行。金輪法。必除彼難云云。

以佛眼為佛母事。如胎藏大日支分。出生十三大院聖眾。佛眼尊支分。出生十恒沙諸佛。佛眼入法界胎藏三昧。開發一切眾生無盡莊嚴藏曼荼羅。以胎金不二佛眼。能生法性理智。故云佛母行者平等智身是也。

佛眼金輪不二事。示云。於內心中。觀日月輪之體。理為。面云。佛眼智為。面云。金輪。理智不二。法性大日也。於佛眼金輪內。證方。理智法身。外用方。自受用智法身也。亦於自受用身。有自證化他。自受用身。自證。是八大明王也。一向智印故也。他受用身。化他。是八大菩薩也。大悲行願。故也。

佛眼金輪不二事。佛眼曼荼羅中臺。佛眼前蓮花。圖金輪金輪曼荼羅中臺。金輪前蓮葉。圖佛眼。即不二也。真言。誦。二。佛眼真言。下。下。上。加。字也。金輪真言。誦。佛眼真言。終。上。加。字。示云。大勝金剛。金輪也。金界大日佛眼品。即胎藏大日也。佛眼金輪。兩部大日果德最上門。兩部大日。勝。胎藏大日住法界定印。安金月輪。不二。胎藏大日金輪。金界大日住。智拳印。安胎日輪。尊二日內證日月輪顯。外時名。兩眼。開二目為眼也。外用功德也。二目。惠眼。智。法眼。左理。惠眼緣空攝天眼。法眼緣事。攝肉眼。佛眼四眼總體加之為五眼。自證。二眼為化他。開發三密相應故。尊。形可有五眼。已上畢。

虛空藏法事。種子。三形。寶珠。字。字體。不可得義。如意寶珠體。南方福德常住不退字也。以五字配五方。餘字所住不定。此字。不替定也。其南方修行點也。修行摩。玉也。其涅槃寂靜義也。釋

佛眼金輪不二事。示云。於內心中。觀日月輪之體。理為。面云。佛眼智為。面云。金輪。理智不二。法性大日也。於佛眼金輪內。證方。理智法身。外用方。自受用智法身也。亦於自受用身。有自證化他。自受用身。自證。是八大明王也。一向智印故也。他受用身。化他。是八大菩薩也。大悲行願。故也。

○(大)一○ ○(曼)一○ ○(慈)一○ ○(時)一○ ○(機)二橫加持○ ○故二相○ ○誦二接○ ○證十(也)○ ○形可二行亦○

迦·攝威儀歸午等。南方福。北方福。相應。遍虛空無所不至。故云虛空藏也。

### 三形事

寶珠者。三辨寶珠。三辨者。中東南。此云三辨。是在經其如時。言煩惱業苦三道。出纏真如之時。言法身般若解脫三。德。身口意是也。身色金色者。理智不二之色也。此尊著五佛寶冠事。五佛表地。五智表天。此菩薩。天曼茶羅。金界義也。今五佛寶冠地曼茶羅。胎藏意也。右手與願印表智。右手如意寶珠表理云云。

### 根本印

內縛立合二風寶形。二火。並立內縛。十界不二。二風。三辨寶珠也。二風。摧破體也。故分理智。二空。此尊體也。兩界寶菩薩印。外縛也。此尊事。轉善薩故用內縛也。示云二風寶形云。如意寶珠事。以我(了)意(了)五字。配五方時。南方也。即三角體如意寶珠也。寶珠言虛空藏菩薩事。空輪圓形也。頂上(了)字言虛空藏。一身果報有。頂上。取此意也。示云。虛空藏地藏一體習謂地藏地曼茶羅。胎大日。虛空藏天曼茶羅。金界大日也。此二尊互其德不二。實虛空藏功德。依地顯之。天地感應義。大陰太陽之法。可思之。二尊所持之如意寶珠共理也。與願印錫杖共智也。理趣釋釋之。成一法界。言法圓。樂智是也。虛空藏地藏互施德助萬物。虛空藏。虛空為藏。大地生萬物。令長養之。地藏。大地為藏。青天下。雨降能

持之。行此尊三摩地。入事。理趣釋云。運

心遍法界。慈念貧窮孤露之衆生。常行惠施。三輪清淨。心無慳吝。常與樂虛空。三摩地相應。不久獲得虛空藏菩薩身云。示

云。運心遍法界者。開示自他無盡莊嚴藏。圓滿恒沙已有。此真言行者。眞實法施。慈念貧窮孤露衆生者。有二。一者爲世間無福衆生。施有相寶財。二者爲出世無福衆生。施三密寶財。然今值自身是佛之教。開心之無盡莊嚴。殘習教起。輕露一隔天月故。菩提心論云。或爲無始間隔。未能證於如

來一切智智。故欲求妙道。修持次第。從凡入佛位者。此三摩地。文宿善開發人。始聞此教。發心證悟。宿善微薄衆生。以今生三密修行爲宿善。來生證得如來一切智智。故

義字義云。不知已有。貧何事過之。法花經云。見六道衆生。貧窮無福。惠以此以不開悟中道實相之理爲貧窮也。眞言意說雖開悟實相之理。不知六大四曼之功德。不修三密五相之觀行。尙是貧窮孤露之衆生也。三輪清淨者。能施以我功。所持力。及

施界力。此故無能施罪也。自能施輪他所施輪自他之寶財。及施物輪也。任此觀施一針一草作利益。此三輪清淨也。運心

理。正施智。施物事也。清淨者。能施住無上菩提心。無少分慳吝。所施迴向所修功德於法界。都無一分著相。施物本。無相清淨體也。能施所施共無染著。故三輪清淨云也。

### 虛空藏內證事

示云。三輪清淨者。我(了)是佛身金剛薩埵之大樂也。理趣。釋云。法圓樂之智也。亦

云。由瑜伽法一念淨心相應。便證眞如實際。不捨大悲於淨穢土。受用身變化身成佛云。此三輪清淨之功德。成五方五智四種法身理智總體也。此談三輪自性也。由瑜

伽法者。中方法界智也。本有性德之理智之相應之位也。一念淨心者。第八識圓明之位也。相應者。東方淨菩提心智。與中。方法界自性理相應位也。便證眞如實際者。南方

不二三輪內證也。云平等性智。如意寶珠體也。此云三辨寶珠也。不捨大悲者。一念淨心即出化他始也。於淨穢土者。一念淨土心外中內也。穢土。心外受用心中外也。身

者。西方能加持身。變化身者。北方所加持身西北化他二智也。亦云。受用身成佛。西方阿彌陀。即他受身也。變化身成佛。北方釋迦。八相成佛事業智。是變化也。淨土者。極樂也。穢土者。娑婆也。但阿彌陀他受用身云事。心內是毘盧遮那之內證自性身也。中方

法界智。自性身東方大圓鏡智。自受用身。南方平等性智。他受用身。非無心外十地能化他受用。內證故名。自受用身。心外之阿彌陀。言他受用也。釋迦變化身也。

人虛空藏三摩地行者。不得六分之一罪事。

理趣釋云。設盜一切有情所攝物者。六分之一。不得。不與取罪。文意物。不取。取。

①此二北②德二法③釋二輪④(了)⑤樂二五⑥(念)一⑦樂二等⑧原本傍註口身口意⑨釋二總⑩(了)⑪方二央⑫他二化⑬非十(內)⑭

盜人。物主六分之一罪得之也。入此菩薩三摩地人。不得物主所得之一分罪。入此菩薩三摩地。法界財寶併自身萬德故。無盜犯之罪也。不知法寶體。不為其相也。

虛空藏菩薩受茶羅事

理趣釋云。修行者。修虛空藏三摩地行。故應建立本曼荼羅。中央畫虛空藏菩薩。如本形。前畫金剛寶。右畫金剛光。左畫金剛幢。後畫金剛喉。內外四隅。各列內外四供養。如本形。東門安金剛杵。南門。寶。西門。蓮華北門。鈴。修行者若人此曼荼羅。合他人現世所求一切富貴階位悉得。滅一切貧窮業障。此尊四親近菩薩。既寶光幢喉也。故此菩薩。寶生尊云也。一切凡聖上界。併無不備三輪功德者也。三輪者。三密等之功德也。乃至草木等。受地。身。水。火。意。之精皆是虛空藏菩薩也。故受一切草木等之精長養身心。是皆自身虛空藏菩薩。其情等虛空藏菩薩。常恒自受法樂也。以此義名虛空藏菩薩即身成佛也。

真言行者可四種施事

理趣釋云。以灌頂施故。能得三界法土位。義利施故。得一切意願滿足。以法施故。得圓滿一切法。滋生施故。得身口意安樂。此四如次。寶光幢喉四菩薩也。灌頂施者。以金剛寶。灌頂一切如來也。金剛寶者。淨菩提心。如意寶珠體也。三界法王者。灌頂之人。名三界法王也。三界者。常途三界王也。亦三界貪瞋癡之三毒體。即本有之三身三德。

云時。此云灌頂施。問。灌頂一切如來。其意何。答。灌頂施與何類。喻伽者。想身虛空藏菩薩。以金剛寶灌頂一切如來。又文意入我虛空藏菩薩不二寶珠三摩地。授灌頂一切如來也。即為。聲聞緣覺者。授此金剛寶灌頂故。施佛即為施眾生也。此云灌頂施當世授。他人灌頂云灌頂施想身虛空藏菩薩等者。法性大阿闍梨也。一切如來者。授者。言也。法性大阿闍梨者。本有自性。普賢金剛薩埵也。一切如來等者。一切眾生皆含。如來藏性是也。又灌頂施者。東方寶。灌頂一切如來也。金剛寶者。淨菩提心。如意寶珠之體也。義利施者。西方三惠施沙門婆羅門。資生具。婆羅門者。為法有利益者。法施。妙觀察智說法之義也。為施不現形。與天龍八部等。說法樂也。茲生施者。北方施與傍生之類。傍生類者。畜類等也。已上四種施是四智也。深祕。欲觸等也。四種輪壇也。

根本印事

二手金剛內縛。進力如意寶形。禪智並堅置。心上有之。外縛表胎藏。內縛表金界。五凡五聖。和合體習也。禪智並進力空不二也。

五大虛空藏事

種子。五智之種子也。鉤是五。字明。瑜祇經說也。五大虛空藏。以鉤召之義。五智入二摩三摩地。故五大虛空藏。皆言法界

虛空藏也。是五。點成佛也。問。五。點成佛者。五度成佛歟。答。五智佛俱時入寶部三摩地。後五佛轉成五大虛空藏也。此云五轉成佛也。五大虛空藏者。集法界諸尊為五尊。五尊皆住寶部三摩地。此云寶生佛。寶生佛。虛空藏菩薩也。問。等自身量。爾。自身量歟。自身量者。圓明量歟。將佛身量歟。答。佛眼品。一切瑜伽中像皆身自性等量盡也。又自身量者。佛量見。樓閣中有圓明月輪。於自身量。於一圓明。更分為五。又以月輪為自身量。圓明表心。佛像表事也。問。五大虛空藏皆持寶。南方寶光虛空藏獨持三。辨寶珠事何。答。表三界法王等正覺義也。南方寶生。內證圓明之大目也。故南方云灌頂法王位也。問。明星天子。五大虛空藏。義何。答。安云。此五大虛空藏菩薩。是明星天子本身。故處明星圓明中。以七曜九執二十八宿為眷屬。轉法界圓明。成明星圓明。從明星圓明會法界圓明。此五大虛空藏。明星天子法也。本有金剛界。五大五智。入一圓明中。言五大虛空藏。明星天子也。星五大精故。一切眾生皆屬五星七曜九執。眾生即五行精也。五星等故。明星虛空藏者。即一切眾生全體也。一切非情草木五行精也。雖一微塵。無不虛空藏菩薩功德。成佛道事。依三寶敬信。三寶敬信者。歸虛空藏菩薩也。理趣釋云。佛寶者金剛薩埵。法寶觀自在。僧寶者。虛空藏。此僧虛空藏者。

①云二三四 ②聲聞緣覺二有緣 ③現二理理 ④[事]一 ⑤[證]一 ⑥字二正 ⑦[以鉤]一 ⑧十九字一 ⑨[是]一 ⑩點二轉 ⑪[時]一 ⑫[大]十同 ⑬事二身 ⑭明二滿 ⑮[從明星圓明]一 ⑯寶十(者) ⑰

上佛法理智和合言僧。金剛手。自性身。觀自在。受用身。虛空藏。他受用身也。問。江師以五大虛空藏法名。金門鳥敏法何。答。金門鳥敏者。辛酉年也。是六十一年中歲也。五行役年也。此年干辛支酉金。納音木也。金剋木故。草木故死。稼穡不登。故國土飢饉。人民衰滅。此年修此法。五穀成熟。萬民安穩。五大虛空藏。五行精故。修此法五行相生。四季調和也。五大虛空藏色。四季相順次第也。中方。白色。一切草木種子。一切果實皆白色。水即白色。百穀苗稼。悉受雨澤。結其果實。此故也。東方青色。春時草木萌芽也。南方黃色。夏時草木鬱茂滋榮也。西方紅色。秋時一切草木熟變紅葉也。北方黑色。冬時草木落葉枯槁。枯葉色。黑紫色。紫赤黑和合。即秋紅變冬玄義也。凡冬一切草木取盡。寂靜無爲也。是故北方爲涅槃方。爲息災方也。如此五行相資不亂。陰陽相調。國土安寧也。是故五大虛空藏法言。金門鳥敏法也。問。庚申歲者。干支金。納音是木也。與辛酉全同也。何母取辛酉年爲凶厄耶。答。甲申乙酉。厄相重故。大年其厄尤重。可思之。問。五大虛空藏。同左手持鉤意何。答。鉤是王表示也。南方三界法王位也。故。鉤召富貴義。皆持鉤深秘云。見入五大虛空藏不二三摩地。事事諸法。皆胎藏四重曼荼羅聖衆。自本法界一如。森羅諸法。悉開悟自身無盡莊嚴藏。鉤召義也。故云。南方富貴之方。

也。問。經云。求富貴法。若此像於青色或金色絹上等。文。用青金二色。事何。答。青色。赤涅槃色也。謂。赤青色。涅槃黑色也。以。赤涅槃二點。攝法無餘。可知之。金色。其地。水二字色。萬物皆此二字色也。大日疏云。南方觀。娑羅樹王華開敷。佛身相金色。普放光明。如住離垢三昧。始自菩提心種子。長養大悲萬行。今成遍覺。萬像開敷。故以爲名。離垢大空義也。證此大空時。猶如金百練垢穢都盡。故佛相亦然。今五大虛空藏。南方富貴法故。用此二色也。問。瑜祇經。半跏坐。此像。今大第結跏坐相違何。答。略出經云。半跏坐者。因位坐也。文。瑜祇經意。因果不二。本有常住也。因即果。果即因也。雖因菩薩坐也。今說結跏。跏坐也。又半跏坐。本有中修生。瑜祇經說。修行法義。

印事  
五印如經說。瑜祇經云。毘首羯磨三昧耶。忍願相合。峯如針。是名。法界虛空藏。三摩耶印。應當如。次改進力如。三古。是名。金剛虛空藏。復改進力如。寶形。是名。寶光虛空藏。亦屈進力如。蓮華。即名。蓮華虛空藏。戒方進力相叉。是名。業用虛空藏。文。毘首羯磨三昧耶者。三摩耶會釋迦印也。今此三界皆是我有等云。趣三界火宅作業也。歸釋尊自證時。云五大虛空藏也。此時出忍願也。以釋迦印用五大虛空藏印母事。五大虛空藏。釋迦入涅槃內證之三摩地云也。釋迦在世八十年說法。智慧門利益。福德門者。五大虛空藏三摩地。二門共。釋迦內證外用三昧故。用釋迦印爲母也。凡此印印母事。先德多。智證大師。此印相不與被結云云。五大院云。十四字羯磨印。四不成成就印也。云云。東寺。外縛印云。羯磨印也。即月輪印也。最初伽藍位也。虛圓月輪印者。云虛心合掌印也。次生阿浮曇位。云寶生。外縛印云。羯磨印。大供養會是羯磨事業也。印母。說金剛縛次說智拳印。言大日羯磨印。不解前印。即分作。智拳羯磨印。阿闍等四佛印。自縛生。外縛。羯磨本也。外縛。法界虛空藏印母也。薩埵印者。普賢薩埵印。是一切義成就。釋迦也。釋迦異名也。中臺法界。虛空藏即釋迦也。此經北方四親近隨一金剛業菩薩持線寶。是菩薩極也。緣以青色爲體。青色。菩提心色。即菩提涅槃無別體義也。釋迦者。法界虛空藏者。各具五智。意歟。第九識理。第八識智。不二。言第七識也。三縛顯心外時。第九識顯前五識。第八識顯第六識也。此前五識內證言。法界虛空藏。行者全體也。北方四親近菩薩。四大虛空藏也。得寶體。金剛虛空藏。磨玉位。寶光虛空藏。雨寶蓮華虛空藏也。寶施他業用。虛空藏也。五佛轉成五大虛空藏。毘首羯磨三昧耶者。釋迦牟尼印也。忍願合峯如針者。是一辨寶珠也。獨古義。獨一法界之義。行者平等智身。如三古者。三辨寶珠也。如寶形者。二義。二中二風二大共寶形。是三辨寶珠。如蓮葉

①納一網②③木一④⑤鉤十(皆)⑥本二體⑦赤二菩提⑧赤二菩提⑨色十(矣)細註⑩令二今⑪(狀)一⑫十(也)⑬如二知⑭被二致⑮字二方⑯(即)十不⑰印十(也)⑱界二身

者。二中上二風。寶形。二風。寶形。異也。業用虛空藏印。三辨寶珠。南方三辨。內證。北方三辨。外用也。

舍利法事

種子。亦

有義如釋迦法。今此三界皆是我有等文。此也。入滅之後。茶毘焰火也。入南方寶生火光也。即此云。入不空王三昧。釋尊入滅後。碎身利益衆生。成如意寶珠。兩寶。今舍利大牟尼尊。無始以來。爲利生遍法界。捨身命。無空芥子隙。成有情。成非情。現身形。隨衆生身心。大日經疏云。示種種諸趣所喜見身。說種種性。欲所宜門法。開觀照門。文成非情時。五穀等草木菓實。衣服舍宅。山河大地。土砂礫等。併碎身舍利利益也。未法神呪經云。我滅度之後。分布諸舍利。當隱諸相好。變身爲此呪文。但有二身。眞身化身。若能供養者。福德無有異。此呪亦如是。一切諸天人。能生希有心。受持及供養。所得如我身無異。此呪王功德文。菩提場經云。若人誦此眞言者。身爲法界舍利塔。一切要言皆成。如來法音。示云。如意寶珠者。如來分身。今舍利是也。行者前五識身骨。即大日如來身骨也。觀行爲深。秘。亦字濁世末代衆生。不堪見佛身故。以大悲方便。入寶生三摩地。即變身成亦字。字變成如意寶珠。寶珠狀都也。故亦者。五佛共入寶生三摩地也。因果不二成亦字。此位。現種種身。利益衆生。故三十

七尊出生義云。我能。仁如來。入不空王三昧。文舍利者。一切衆生佛性也。

寶生印

二火爲寶形。事。歸釋迦內證。成寶珠也。

光明眞言法事

種子。亦。三形。塔婆

亦字者。五點具足字也。於具有光明義。天竺有王。號如梵天王。受重病失術方。時有聖人。書其字。七日七夜煎之。爲大王浴之。即時消除重病。從身放五色光。是則於具有光明故放光。各具五智。故有五智光。亦字用也。

三形事

塔婆者。五字所成之塔也。五字各有光明。故所變之塔有光明。依之以塔爲三形。如梵天王煎其字浴之。從身放光明。一切衆生。皆悉五字五輪之體。我身即光明之體故。迷前不放光。悟時本。身德。有光明義。此故人法和合放光。

印事

五古印。指端。各觀有光明。五字明放五色光故也。手足指。有光明故。名有光遍照。依之以胎大日爲本尊也。次金剛界大日本尊。用時。智拳印。也。瑜祇經。金大日宮殿云。光明心殿。光明者。嘆心覺德。殿者。明身心互爲能住所住。說智拳印云。破無明。黑闇引攝無上菩提。阿彌陀本尊。事。無量光佛名也。以光明照十方衆生故也。智慧義也。阿彌陀。大日

如來。智用。以大日爲本尊時。以阿彌陀部主也。阿彌陀法界寶印。阿彌陀大日一體也。不空絹索。本尊。出大毘盧舍那不空絹索經。此索。五色五智之索也。

五色光印

右五指。觀五色光明也。五指者。其也。也。即日輪五智如來也。入光明三摩地。此言日輪也。右掌。月輪也。不動本尊事者。在常在地獄願。文云。大聖明王無其所居。但住衆生心相之中。文住衆生心故。隨衆生入地獄。地獄火焰成。火生三昧。照衆生煩惱黑闇。此光明眞言也。以不動本尊也。又用尊勝陀羅尼事。光明眞言法。尊勝法。尊勝法名。破地獄法也。尊勝陀羅尼功能。放光明照地獄黑闇。救受苦衆生云。法界悉無非光明眞言。光明者。以自受法樂義爲光明。森羅諸法。待四季轉變。雨露芳緣。長養。皆自受法樂光明也。已上畢。

永祿六年癸卯月十六日

城賢書之

總持抄

聖觀音法事

種子。亦。三形。初制蓮華

亦字。不可得義。是法自在義。法。亦字法曼荼羅故也。觀自在者。依此字功能也。自初發心時。至成佛位。依此字功德也。故用亦

①(成)一② ③(十)(六)(云)④ ⑤(仁)(十)(忍)⑥ ⑦(說)一⑧ ⑨(黑)一⑩ ⑪(智)一⑫ ⑬月二日⑭ ⑮(尊勝法)一⑯ ⑰此次甲本有卷末題總持抄內 ⑱(傳)令並承應四年乙未六月三日於河原森草庵書之法光院善祐六十八歲江州栗太郡荻浦觀音寺興藏藏本云右者山門千手院借書寫之)五十七字⑲ ⑳應二能

中。凡字門成佛云。此菩薩智慧門初發菩提心本也。菩提心堅固故。名金剛法也。是西方部主也。

### 三形事

初割蓮華者。表初發菩提心義。於此蓮華含理智。未敷理胎凡色也。初割智金聖心也。此理智和合。蓮也。蓮色菓心。此觀音總體六道中度畜生。是法自在故也。左手持蓮華事者。此蓮華。衆生八分心蓮也。故菩提心論。凡夫心。色合蓮華云。是也。大日經疏云。凡人于衆歎心。形猶如蓮華合。此心蓮自性清淨如蓮華。不染生死泥。不燒煩惱。故菩提心論云。於心質中。有一分淨性。衆行皆備。其體極微。皎然明白。乃六趣輪迴。亦不變易。文一切衆生本有薩埵也。一切草木等。初開。皆表正覺之義也。蓮華開合同之。此蓮華不開時。言九識妄染。爲常沒凡夫。此蓮華遇教初開時。九識轉爲五智。九識即八葉九尊也。右開敷勢。右掌開。空風合。向左蓮事。大空法界智也。風萬行萬善因也。因果相應時。一切衆生發心得道。非情草木華開葉結也。風指。字。風輪體也。觀音大悲風。一吹衆生葉葉。無不開。萬華故。一切非。觀音慈悲。無由發心得道。大悲關提菩薩也。故若衆生一人。不成佛者。此菩薩不成佛誓願。法爾本有薩埵故。不成佛。左蓮寶珠也。如開寶藏。右風指智劍也。左手能得智。左蓮所得理也。能持體觀音也。密號。得自性清淨法性如來。能得智。

自性清淨所得理也。理智合蓮華三昧之義也。右掌。舒向。左蓮。左掌。日輪。一切草木當日光生長。開左掌向。左蓮。開敷勢也。左右掌。日月習之。隨義不同也。菩提心論。智月也。金剛界。理日也。胎藏界也。赤蓮華依日輪光開。青蓮華依月輪光開。爲開赤蓮華。左習日輪。爲開青蓮華。右月輪習之。於開蓮華相有二義。一者以右小指左小指。一一開五指爲五葉。金五智。以右風空。開左蓮一葉。是胎藏發心即到表也。

一切衆生自性清淨本覺蓮華也。觀音本有。如日體也。一切衆生即體也。自性清淨蓮華習之也。蓮華生泥中。不染泥。是言本情清淨。依之理趣經云。設住諸欲。猶如蓮華。不爲客塵諸垢所染。此意也。游泥即蓮華也。泥外無蓮華。經云。如蓮體本染。不爲垢所染。此法爾實義也。觀音左所持未敷蓮華。與愛染王右所持未敷蓮華。觀音蓮華。菩提心論。凡夫如合蓮華。文是。本有蓮華也。愛染王蓮者。以法性覺悟蓮。打順。持彼本有功德。修生蓮華也。大日經密印品釋云。此未開之蓮華。即如來寶篋。開已而即合故。此文。開敷即合蓮也。愛染蓮。此意也。

一。觀音頂戴佛像。不空羅索頂戴比丘像。勢至頂戴寶瓶。何意有哉。口決云。觀音頂阿彌陀成等正覺時像也。不空羅索比丘像。阿彌陀法藏比丘。世自在王佛所。發四十八願時。比丘像也。勢至菩薩頂寶瓶。納彼

法藏比丘發願時遺骨也。大日經疏云。約如來行故名菩薩。頂。現。無量壽者。明此行極果。是如來普門方便智。文。此表因果不二義也。

### 根本印事

二手內縛。未敷蓮華體胎藏立。禪度。金界也。自性蓮華。先一葉開之。亦印。外縛。立。合。二頭指蓮葉。二大並立。外縛表十界。立。合。三風。金界。二大。內證菩提涅槃也。

### 曼荼羅事

中臺觀音。八葉八佛曼荼羅。無量壽儀軌說也。弘法大師御傳曼荼羅。中臺觀音。八葉。八佛阿彌陀也。彼八佛共螺髮形也。皆住定印。向中臺觀音諸佛大悲也。八葉八佛歸中臺觀音大悲本誓故也。理趣釋云。想。己身。字門。成。八葉蓮華。中想。金剛法。於。八葉上想。八佛。口決云。此曼荼羅者。從果向因曼荼羅也。觀音大悲因。彌陀妙觀察智果相向也。此實爲因。華爲果也。能生爲因。所生爲果也。又中臺彌陀。八葉。八菩薩曼荼羅在之。從因向果曼荼羅也。是華爲因。實爲果。華落蓮成。意也。此一往迷悟因果而二門意也。實。色身兩部意。觀蓮知自淨。見真覺心德。文。蓮色胎。菓心也。金界也。蓮者八葉胎。菓者中臺。法界體性智金也。一實薩埵也。故越八葉絕方所。非有心境。文。是則觀自在菩薩內證究竟大曼荼羅也。妙樂大師釋云。一體權實。前後同時。蓮華前後比說可知。文。同釋云。華落蓮成。蓮



之利益。初自淨信心開發。得自性清淨之功。德智慧圓滿。

根本印事

二大日。二火。鼻。二水。舌。二小唇也。嗽食功能如上。大日疏云。何耶揭利婆。此言馬頭。口食嗽諸障。威猛威勢。蓮華部忿怒持明王也。又惠心僧都御房。老翁來問云。馬頭頂上馬。何馬乎。僧都答云。臨時不覺悟。後日可勘申。七日後可有來臨云云。如約束有七日。重來。僧都言。馬頭頂上馬。疲。母馬也。翁云。神妙也。云。我。今存共義。僧都云。君誰人乎。翁云。世人十禪師。申。忽然不見云云。觀音皆慈悲體也。而馬頭觀音為降伏尊。三面忿怒身色。赤色降伏相也。降伏忿怒明王者。其體觀音故。名為馬頭觀音也。

如意輪觀音法事

種子。三形。青蓮

華上三辨寶珠。三字。身口意三密也。左掌身。右掌語。意也。配。意。心內第七識翻意。此字翻心。配意。就中第六識意識也。此意者妙觀察智。妙觀察智阿彌陀也。

六臂事

六臂表六道。右第一思惟表地獄。以右手受右面。是憐感受苦深重衆生心也。殊示愁歎形。第二數珠表畜生。畜生以愚癡為體。故以智體數珠度之也。諸法斷疑功德。斷無明證中道之義也。第三持寶度。餓鬼。餓鬼飢饉為體。故。如意寶珠雨。寶施無畏。依

之持寶。消滅餓鬼堅固之業。左第一按山度。修羅。修羅以鬪誦為體。押靜。嗔。熾盛之心義也。第二蓮度。人道。人以諸染欲心為體。而蓮。自性清淨體也。故以蓮度之。於蓮有二義。一自性清淨義如前。第三持輪度。天道。天以樂為本。無厭生死。心輪作業說法義也。以轉惑摧破輪度之。六觀音配六道之時。此菩薩人。道之教主也。人極惡極善中間故。度人六道併被度之。五眼高臨不謬邪正。言意也。

印事

第一印。二手合掌。二中如蓮葉。二頭寶形。餘皆如幢。示云。二地。二水。理智之二輪。二火。幢不二之圓極也。此於內心中觀日月輪意也。第二印。印形如前。但二地。二水外縛。第一印表本有。第二印表修生。以之為異。第三印。印形。二水立舒。二地立頭。少交如輪形。二火外縛。二頭。二大如前。二火轉入寶部三摩地義也。依之名。如意輪。二水。西方轉法輪之義也。七觀音六觀音。自宗錄在之。八觀音他家錄出之。總胎藏觀音院十八尊。皆觀音也。皆以。字。為種子。如意。輪。儀軌云。法界自性體。住於金剛蓮。即變其寶蓮為。辰。多摩尼菩薩。此內證外用合三輪之。法界自。情體者。自證不二法界體也。住於金剛智蓮。此即內證三持。即變其寶蓮。為。辰。多摩尼菩薩。此尊身金色。金色者即理智不二之色也。文殊除災救令輪法云。次明觀自在。亦號如意輪。

左掌持摩尼珠。惠舒。施願印。身白色。住。大蓮華中。摩尼珠表理。施願表智。一切世出世事。無漏。如意寶利益。斷惑障煩惱。無勝。五智功德。施願表五智。斷無明。證菩提。此尊利益也。身白色。表本性清淨。蓮華體也。

千手法事

種子。三形。開敷蓮華

四智也。總體初顯。中。法界體性智也。依。字。諸法本不生不可得也。依。字。九界併為佛身。依。字。三毒垢塵悉佛果莊嚴也。依。字。故得除五塵六欲之災過。施自在無窮之利益。依。字。故於娑婆世界施無畏。得住常住寂靜安樂三昧。是上品蓮臺也。

三形事

開敷蓮。聖觀音持蓮。未敷蓮也。是表因。胎藏義。此尊開敷蓮表。果。金界義也。開敷表五聖。示佛身。合蓮表五凡。顯人身。人身者五大。佛身者識大也。故六大無礙。凡聖不二。理智圓滿。此二尊蓮體也。非二尊凡聖因果。六大無礙義也。以開合蓮。一往配釋之。實合蓮如。聖觀音釋。開蓮通。理智也。華八葉胎也。五凡理五大也。蓮實五智金義。五聖智識大也。凡聖六大。理智不二義也。佛心如開蓮等。祕藏記云。凡夫心如合蓮華。聖人心似開蓮華。文合蓮華名智。開蓮華名理。義有之。開蓮華智體顯。不二。聖不二。聖以合蓮華之理體顯。不二。合蓮華言智。凡夫

○道二天○ ○人二天○ ○古二之○ ○二水立舒二○ ○一輪○ ○多○ ○情二性○ ○依○ ○施○

心質多心。了知心故識大也。佛心言開運華于栗多心也。第九識法界體性智。含萬法故云理。一往迷悟因果二門義也。亦始覺轉得開運。約本覺圓明覺位合運也。本覺俱有開運。約始覺前後智體合運之故。約始本影略互顯也。故大圓覺經云。如動目搖湛水。如馳月運舟行岸移。大日經疏云。此未開運華即是如來寶篋也。猶開敷已而合故。又本有自性寶篋。凡夫合運即佛合運。云。凡夫開運。佛開運。依之菩提心論云。法爾應住善賢大菩提心。一切衆生本有薩埵文。此煩惱即菩提。生死即涅槃義也。於凡聖共有開合二。於一切衆生不遇此教言合運遇此教見開運也。

印事

蓮華五古印者。倒五古印也。此印蓮華合掌。二中少間也。開合不二。本有清淨大蓮華。行者自身可習蓮華。此菩提名千手事。放千光明故也。千手利生數也。於德雖無量無邊也。略言千也。略千言四十臂。略四十云蓮華五古。隨此利生言千光明。實光明日月兩輪光也。此內證光。無不當此光明。無漏此光者也。略千爲四十。四十臂深要決云。各一千攝二十五手。如一十手。攝四十手也。以四十攝五古。攝蓮華五古時。一一攝八。合五八四十也。九峯印表九尊位本形。九識也。因位言九識。八葉九尊也。果位言五智。五部五智也。由馬頭印故。應時山在空。此山也。所

證自身覺山言峯也。白衣表自性清淨蓮體中道之功德。馬頭表自身迷山。即九尊覺位也。多門表智德。吉祥表理德。縛蘇仙表煩惱即菩提也。問。此仙煩惱即菩提義何事乎。答。釋迦說法。戴地獄焰佛所來。衆會奉問。佛答言。諸道昇沈依戒持毀。見佛不見佛任乘緩急。此時地獄焰爲佛果莊嚴也。煩惱即菩提義有之。冠中無量壽佛如前云。

准抵法事

種子。三形。賢。瓶。

言說不可得。流不可得。理胎合字也。在說法利生功德。故在大悲利物功德也。三形賢瓶者。法界不二圓形也。其功德無量無邊。無漏一塵。最初一轉之圓塔。法界體性成身之故。以此三形納法界。以師子爲座事。

師子者是獸王也。此尊利生殊勝尊儀勝故。以師子爲座也。師子以智慧爲體。利生方便之術。勝餘尊故也。問。身色白黃何故耶。答。赤肉理義也。白肉智義。智德莊嚴也。輕羅綿者輕天衣也。綾帶柔綾帶也。白螺說法義也。白色衆色本也。白螺聲殊勝故也。十八臂者表十八界也。三面三目。三密法門也。十八臂第一印。說法印也。是人道能化義也。人爲法器。依教開覺事。人勝。是本有塔印也。內證不二。自性功德。外用利他時。赴說法利生門。化衆生義。內證塔印。吉吉可思之。右第二施無畏。施無畏

者。娑婆世界施無畏者義也。施無畏印。一義掌日輪也。五指五智光也。日輪觀音體也。觀音施五智之光。照五趣生死暗義也。第三劍。以智慧劍。拂四魔三障塵。害三毒五欲之敵。第四念珠。以大悲之系。串百八煩惱。合成百八三昧義也。第五子。滿菓以萬行萬善種子。顯佛果圓滿德也。第六鉞。摧破無明難斷惑障。無過此器也。第七鉤。法帝大日也。皇帝鉤萬寶體也。故召萬行萬善功德。證佛果萬德果海也。第八按折羅金剛杵也。摧破一切物事。無過金剛金剛者。堅固淨菩提也。發堅固菩提心。證成等正覺位也。第九寶鬘。福德莊嚴體。即平等性智功德也。哀衆生於一子。事此意也。左第二如意寶幢。寶體入道果報。此幢利生也。第三蓮華。自性清淨觀音利益如前。第四澡灌觸瓶也。除不淨也。洗三毒五欲之垢。第五索。大悲四攝索也。化地獄衆生。無非此索化。此索端放五智光明。利無間苦器也。第六輪。轉惑摧破之義也。輪圓具足義。二十五有輪轉。依之所得也。第七螺表師子聲。說法利生之義。師子吠所。山野獸如倒伏地。以螺聲爲令。降伏煩惱惑障。第八瓶前三形也。如別不可釋之。第九梵篋。智慧體也。三世諸佛十方薩埵依之發心修行。成佛得道。此智母也。七俱胝佛圍繞此菩薩。如阿彌陀曼荼羅。可得意。因果理智。胎金不二意也。以烏瑟沙摩結界事。此菩薩以不淨爲體。惡業煩惱泥土。

根本印事

不罕繩索法事

種子部  
二形類  
綱索

二四二 總持抄卷第四

## 二、形事

此尊四臂事

14

鹿皮事

根本印事

白衣觀音法事

①同二因②我③一德④英二致⑤①也五凡⑥一⑦皮二他⑧⑥次十以⑨樂二五⑩世二親⑪在十王

種子。山 三形。梵德

山字第一義諦不可得之字也。專表清淨。觀音。何。皆。雖。表。法華一道清淨。殊白衣觀音。表第一義清淨之義。故以山字為種子。清淨者。破空假法執。得中道第一義。一切皆清淨也。白淨信心之義。唯有此字功德。此菩薩。白衣白色。衆色本也。中臺法界智功德也。依之表法界中道實相理。此故以觀音為法花體。山王。釋云。一品之中。不言妙法。故知。妙法觀音為體。此釋普門品文也。此尊功德自和當歟。

三形事

梵德者。五大所納。法門。誠大。六大無礙。四萬不離也。三密速顯。開自身即佛覺。在此尊功德也。梵德中法門。誠大也。問云。識大者何法乎。答。他門釋云。佛法不遙。心中。則近也。何法。不納此梵德。此尊梵德納法華一道清淨法門。觀自在菩薩。法言。妙法蓮華經云。人法不二也。頂上在觀自在王。觀自在王者。非例觀音。阿彌陀佛是也。觀音本地。觀自在王如來也。觀自在王如來者。阿彌陀言也。三世諸佛。大慈悲皆集一體。觀世音極樂稱為無量壽。茲婆示現施無畏文。觀音阿彌陀也。阿彌陀轉法輪智。說法利生德也。大日說法智德。阿彌陀也。阿彌陀即觀音。住說法之相。利衆生。說法印開塔印。趣修生門。時印相也。淨天衣。白絹也。此菩薩白絹遍身。打覆也。色心理智之體。淨天衣中道實相義也。本有薩埵也。阿

彌陀表入觀音大悲自證三昧

二手相

左持蓮表理。如聖觀音持蓮開敷勢。右與願表智指端。兩寶珠。與衆生。觀音拔苦與樂也。亦左持楊枝。右持寶鏡。未開口決。可問之。楊枝。印土。蘭木。云也。略出經云。烏曇阿說他木。演密抄云。優曇等者。優曇鉢羅。合昏樹也。阿說他木者。柳也。陀羅尼集經名。楊枝。灌頂式云。以無礙智牙。摧破諸煩惱。觀楊枝。諸惑之義。以牙嚼之。牙者金剛夜叉之三昧耶形也。以三七無礙調伏義。摧破三業宿障煩惱義也。於鏡者。表三身。即一之義。法身者。有佛無佛性相常然。周遍法界。於鏡之色像。善惡共不離鏡。一切色質併鏡體見之。報身者。畢竟無相。離有為無為諸相。鏡面現諸相。欲取色質。無實體報身是也。應身隨緣現種種形體。如鏡面現諸色。三身之義也。三身不離鏡。即一也。實。鏡。兩輪不二之位。云也。寶山者。法羅陀山。此觀須彌山。須彌山行者自身也。行者頂上。指也。一身果報。以頂上如意寶珠也。此尊以星宿為眷屬。日月菩提涅槃也。此尊悲智二德也。遊蒼天。一切情非情共利之。日月精成。諸宿曜。饒益衆生。此菩薩成自然覺之時。法界悉輪圓之具德也。所修菩薩能證星宿圍繞也。日月智星。白衣者胞胎藏義也。一切衆生本有之時。皆悉依胞胎。禦寒溫除毒氣。不壞肉身。成立五位轉得成佛之時。為天蓋。一切衆生現身衣服

等。又舍宅等之風。一切草木等。覆身物胞衣也。北方四親近菩薩中。南方護菩薩功德。此意也。護菩薩以傘蓋為三形。又說。以甲冑為三形。慈悲覆者。覆慈悲法界。名為蓋。遍照慈悲也。如覆行者。行者觀心慈悲。覆法界蓋云也。法華經云。柔和忍辱衣。此衣。悟之時。成傘蓋。為佛果莊嚴迷之時。成荒神障。礙萬善萬行也。此皆內衣所為也。行者開如實知自心之時。自證化他迷悟因果。并木叢林。併白衣觀音平等慈悲。不二親護之輪圓萬德也。

根本印

內縛。二頭指立合令圓。二大立合。二小二無名。二火內證也。其二頭不二。二大。菩提涅槃外用也。又印。准前印。二大指縛。為異。又虛心合掌。水入月虛合。法界。二水體性。二空。智也。此言法界體性智也。即自證三菩提也。大日經云。半掌羅。悉寧。此言白處。此尊常有白蓮華中。故以為名。蓮華部母。觀音之母也。

仁壽殿二間觀音供事

每月十八日供之。但內裏燒亡。何觀音云事。其傳不分明。然而聖觀音。有帝釋種子。三形。鏡也。

本尊右手掌。觀鏡。以之為正傳。規模事也。內侍所伊勢大神宮之御正體。天。カ。山。銅。奉鑄鏡也。大神宮。日天子也。日天子。觀音化現也。大神宮御本地觀音。聖武天皇。東大寺大佛御建立時。在御託宣云。

○〔難〕一○ ○〔白衣〕一○ ○原本甲本俱傍註曰高野大師 ○修二證 ○〔者〕一○ ○慈悲二慈悲覆 ○菩提涅槃二涅槃菩提 ○志二縛 ○文十〔我思可及〕可及者白衣觀音梵語也 ○

往昔勸修成佛道 垂迹闍浮護王位  
爲度衆生天照神 圓滿大願遍照尊

此事歟

白檀古像。年序久住。御手莊皆落失。何觀

音。難知。所詮觀音。人不知之

延喜十六年七月十七日。依立旨。於仁壽

殿。被供奉觀音像十一面。梵天帝釋。延喜

崩御之後。被奉渡。三昧堂。金銀鑄佛也

古老物語云。外朝王宮。被安置於觀音像

事。戒日王舊儀也。吾日本國。自昔國王。御

護。王宮內。被奉出內侍處。准漢土法。

被安置觀音像歟。

于時永祿六年癸亥 卯月十七日  
城賢五十三歲

### 總持抄

不動法事

爲因。金剛部 智

大悲爲根 蓮花部 理

方便爲究竟

佛部事。三部攝五部。金剛部攝寶部。蓮華

部攝羯磨部。瑜祇經云。金剛即寶光。蓮華

即羯磨。文佛部。中央也。以不動爲胎藏教

令輪身事。表字有三部也。此三部攝十六

大院。故一向智印邊言不動。存理智爲大

日。是故不動即大日可得意也。問。不動

如有青黑色。於種子有青黑色乎。答。或

字。風種子。風。黑色也。黑色始。青色也。又  
火炎。赤色。大悲爲根。色也。南方色。南方。攝  
北方。西方。攝。東方。於字。發心修行菩提  
涅槃。四顯具足也

三形。劍金體理也

劍形。智也。四曼不離之義也。劍燒齒。三密  
加持義也。六大四曼。三密併不動也。一切諸  
法。情非情。無非不動。一切有情。最初一轉  
劍體。非情始生。形。亦是劍也。是故以自性  
智惠劍。摧伏過現未來所起煩惱之執。唱諸  
法。自性成道。依之金剛頂經云。一切草木皆

是佛體。文。同經云。欲知我體。以草木可

知。不動。文。草木等之芽。一切有情。牙。爪等。

智劍也。一切草木。即劍形。劍形。不動也。

字。諸因體也。故因總體。言理智種子。草

木破大地。華葉破木末。是風。故也。是劍

智也。其體理也

本種子。左。右。三劍索也。六大

平等觀者。因業不可得。字。即六大無礙

也。諸法體。六大無礙。皆不動。觀也

迦樓羅炎事

迦樓羅者。金翅鳥也。金翅鳥。扇乾大海。噉

食大小龍。故不動入迦樓羅。炎。三昧。噉。食。行

者。四邪毒龍也。金翅鳥。一日。取五百小龍

一大龍爲食。此鳥死後。其骨成寶珠。爲龍

王寶。不動。噉。食。行者。四蛇。即成四智。龍

根本印事

內縛。左右空火各相捻。二風。立合也。謂八

指內縛。八葉也。二風。八葉九尊也。右四

指。四佛。左四指。四菩薩。又右風。本尊息風。

左風。行者。并一切衆生。息風也。迷悟因果。染

淨等不二也。無明法性。一如不二之體。習之

也。又習云。左四指。行者。四蛇。四蛇者。前五

識。第六識。第七識。第八識也。右四指。本尊

四蛇也。謂大圓鏡智。四智也。以本尊四智

言。四蛇者。忿怒降伏形。折伏義。是蛇也。諸

佛。忿怒從慈悲起。衆生。忿怒從邪見起。四

智。大悲至極。顯忿怒身。降伏衆生。四蛇也。

劍索事

左右持物表示事者。右智劍表。上求菩提。左

瞋索表。下化衆生。又右劍切。貪。瞋。癡。三毒之

邪林。令出生死。火宅義。左索縛。惡業。苦衆

生之身心。引入涅槃之真城也。劍智索理。理

智二法也。劍索各有三義。謂劍中文。理體

劍智體。三古柄人形柄入劍。定惠不二事

也。劍金索。本尊不二也。左一辨髮示

一子慈悲。七莎鬘表。七代所從。大國作法。

七代從者。髮七分結也。二三代等。隨分二

三分。結之。二三代等。隨體有離別之義。七

代從者。雖有不受儀。無離別事。不動爲行

者。示七代所從。相給仕也。文云。一持祕

密呪。生生而加護。奉持修行者。猶如薄伽

梵。薄伽梵者。草名也。此草。殊柔。草也。

故欲風吹之時。風未。來之前。靡也。如此行

者。有心願時。未至祈請前。知行者所願。

令成就之。文云。大聖明王。無其所居。但

住衆生心藏之中。不捨本誓。常居一處。混

○(俗日記云)十延 ○原本甲本傍註曰西而 ○此次甲本有卷末題總持抄丁訖 ○城賢一實鏡坊城賢生曆 ○之十(於末代御拜見  
大真字御題向專一云云。本云于時永祿四年乙未六月五日於河原森法光院善祐書之六十八歲) ○其二梵 ○文=美 ○[本]=  
○[爪]= ○[即]= ○[故]= ○[是]= ○[者]= ○[魔十]= ○[皆]= ○[奉]= ○[文]= ○\*

知行者心願。祈精以前令成就之也

居盤石事

菩提心堅固義也。盤石在大海之底。沈生死大海。同受苦衆生利之也

左目閉事

爲直邪見左道愚癡暗蔽之衆生。右目開事。爲利正道信心如教修行之行者也。左目如悲母。悲母於邪見子。塞目鐘愛。右目如慈父。慈父於子善惡。見知賞罰。故本尊悲智。橫照十方。堅徹三世。此併不動利生也。兩目開事。定惠均等義也。忿怒形降伏之相。童子形。給仕之相也。奉。向不動。明王忿怒。如來。相。ナツカシキ也

八大童子圍繞事

有二義。一謂。此尊胎藏教令輪身也。故四佛四菩薩成。八大童子圍繞也。二者謂。八葉表胎。中臺獨一。法身。表金界。總兩部不二之尊也。四大童子者有二。一。四大童子。凡義。表胎藏。中臺。一印會義。表金界。二。四大童子。加中臺不動。是金義也。是時。八大胎。四大金也。四大童子者。於迦羅童子。制多迦童子。吉祥童子。蓮華童子。火炎。火生三昧。字。智火也。此尊極大慈悲功用。成猛火焚燒衆生惡業煩惱之薪。火生三昧者有二。一。不動代行者苦墮。地獄。地獄火炎爲火生三昧。故不動常在。地獄火炎也。二者火生三昧者。實。地獄火炎也。故焚燒一切衆生業煩惱薪。令爲法性無漏之體也。是法爾斷。惑也

頂上蓮華事

頂上者。須彌頂也。須彌水上水下共。十六萬由旬也。是表十六大菩薩。一切佛菩薩。乃至有情界。皆悉無不具足。十六大菩薩功德。一期果報在頂上。頂上。言如意珠。一切草木等。頂。爲寶珠生諸藥也。頂上蓮華者。華藏世界也。心上八分蓮華開敷。爲華藏世界。是。頂上蓮華也。一切衆生。運。置此華臺給也。故不動行者。高及三尺。所。不行小便也。不動。云。我及三尺。所。水下。住其所。取。又云。常。戴行者。故行者。行小便等。必可用洗淨也

二重蓮華事

上未敷白蓮華。本有常住法性覺悟蓮華也。下開敷赤蓮華。此修得顯現。華藏世界蓮華。地理。天智。表蓮華。一切草木等。得。字。等地。字。智水。滋潤。是二重蓮華功德也。齊輪生大蓮華。上至悲想天。文。悲想天者。頂上也。法華經說。諸靈鷲山是也。一切佛菩薩。有情非情。皆悉此蓮華體也。則煩惱即菩提。生死即涅槃之義也。又云。龍女於海中。詣靈鷲山者。轉第八識圓明因海。登。第九卷摩羅華臺義也。又云。胎蓮華。向上開者。爲下化衆生。金蓮華。向上開者。表。上求菩提也。八分內開。即。八葉蓮華。法華八年說。八葉也。八歲龍女者。表法華自性清淨之蓮華故也。又八菩薩八大明王。八供養。八萬法藏。八功德。八葉。八分肉團。或時。八寒。八熱。八苦等。皆依迷悟得名也

於八葉有理智之功德。爲十六大菩薩。十六善神。十六王子等也。此二重蓮華者。實。上未敷白蓮華者。白毫光。下開敷赤蓮華。肉髻光也。白毫光從孝養父母起。肉髻光從孝順師長起。又云。法華開示悟入者。開此二重蓮華也。佛之知見也。決云。開示者。理。悟入者。智。也。此蓮華。理智不二。大蓮華本有自性。如實知自心之覺體。言頂上蓮華也。一切凡聖。悉蓮華之體也。菩薩處胎經云。法性如大海。不說有是非。凡夫賢聖人。平等無高下。可思之。又有三重蓮華。謂。是也。三字。即內證。三部。三密。面上。三。字。三點也。三一。無。之情。非情一物。不可出生也。三阿僧祇劫。此界三世三菩提等。云也。此一時一念之間。皆具足之也。問。以黑色爲調伏乎。答。青黑者。發心究竟前後色也。黑色始言青。故法相宗。說白赤黃黑。不說青色。一黑中攝也。此青黑二色。理智不二之色。能斷煩惱。得自在也

不動隨。類形事

示。十界形者。地獄者。火炎。餓鬼者。鬼形。畜生者。迦樓羅炎。修羅者。忿怒形。人者。人形。天者。寶劍等。菩薩聲聞緣覺者。袈裟。佛界者。頂上蓮華也。毘盧遮那成道時。變。首羅一人。不歸佛成障礙。是根本無明故。其時承大日如來教勸召之。魔。構三重不淨堀池。爲城郭。不動現。烏瑟沙摩身。吸三重不淨。是則不嫌。一切衆生不淨。相也。又現俱力

法二報也 一(慈)一 二(報)二 三(大)三 四(女)四 五(第九)一 六(光十)也 七(作二)也 八(類)一 九(則二)即 一(法)二 二(相)二 故

迦羅明王吞魔王鈍劍現降三世踏彼魔王過六十萬億那由他恒沙世界至灰欲莊嚴世界悶絕之間得無量三昧誦蘇生真言召返之授月勝如來記別此則不動明王現種種形降伏諸魔令成正覺總生而加護之誓前所現身形非一云云

理智之精爲俱力迦羅不動二明王字精爲面之時成俱力迦羅顯字精爲面之時成不動居盤石顯地精也又云食行者行者者殘飯等也此示奴婢相法時合時以諸尊力斷三妄執微細妄執習氣不動力尊能斷之力也文殊問經云說字云是苦煩惱離欲心終交付

二童子事頂上無毛載行者運置不動頂上華藏世界義也於迦羅順正柔和相也制多迦不順正忿怒之相也是順逆二緣共度之義也

童子形事一少年度未來永永衆生相也童子形給仕相也亦云童子形智慧聰敏相也三世無廢退利益無窮相也問於頂上蓮華不見未敷蓮華何答指自性之理智言蓮華凡夫心如合蓮華佛心如滿月以此文影略互顯得心時彼頂上蓮華佛智見雖開敷凡見前未敷也大目經云十九執金剛者不動十九布字也故不動十九執金剛總體也十九執金剛者表何

事乎胎藏九尊如現圖金剛界九尊四智四波羅蜜中臺九尊也加兩部不二總位言十九

根本獨古印事內縛二風立合二水二大各相捻爲輪形二地金剛座盤石也二水二大海二風不動也二火須彌山也又習之二風不動餘指行者也凡舉一體義也

劍印事以空押地水甲此打空點義也打空點出智水打空點出智火成理智劍以此理智劍加持自身成自性不二身打空點空何也打空點打空點五字中打空點爲不動不動者劍也打空點三字古佩也打空點三部內證打空點三字也劍佩日古佩佩佩輪二十五有輪轉也輪轉業串持犯處輪迴業此處永止義也輪迴業者如實知自心之義也

三三昧耶攝召印內縛開立二地向外召之內縛十界本有內證功德開引開菩提心也召之法界宮殿中召入萬法內縛內證開召化他也三三昧獨古印謂虛圓合掌大月輪印也合掌印四箇祕印事一者天獨古印合掌二根本獨古印三者劍印四三三昧耶攝召印也

一三三昧耶攝召印二勝身三昧耶印三心印二羽三補吒風空如彈指也勝身三昧耶印二手仰相叉以二水二地又上並押二頭指首相柱二中背相合立以二空押二水甲又押二地甲一中不動二頭火光二水盤石二地二童子若以二空押二地時二地盤石二水二童子也即身成佛四重祕印

文云見我身者發菩提心不動第一根本印也此東方不動佛現降三世轉第八識爲天圓鏡智也聞我名者斷惑修善三摩耶會大日印此南方寶生佛現軍荼利轉第七識爲平等性智也聽我說者得大智惠內縛立二中指此西方阿彌陀佛現大威德轉第六識爲妙觀察智也知我心者即身成佛無所不至印立印儀軌言大精進惠劍印此者北方不空成就佛現金剛夜叉轉前五識爲成所作智也此妙覺圓明佛云四智所成佛雲即身成佛印云也引此文立印儀軌草木成佛云也

眞言事問不動以降伏爲本何慈救呪云乎答諸佛忿怒從慈悲起慈悲深重故示忿怒形存內證慈悲言慈救也又小呪事歸命八字胎藏云一字一印會大日金剛界此明王言不二自性尊慈救呪大悲智水迷時成八寒地獄悟時八功德水打字智

一三三昧耶攝召印二勝身三昧耶印三心印二羽三補吒風空如彈指也勝身三昧耶印二手仰相叉以二水二地又上並押二頭指首相柱二中背相合立以二空押二水甲又押二地甲一中不動二頭火光二水盤石二地二童子若以二空押二地時二地盤石二水二童子也即身成佛四重祕印

文云見我身者發菩提心不動第一根本印也此東方不動佛現降三世轉第八識爲天圓鏡智也聞我名者斷惑修善三摩耶會大日印此南方寶生佛現軍荼利轉第七識爲平等性智也聽我說者得大智惠內縛立二中指此西方阿彌陀佛現大威德轉第六識爲妙觀察智也知我心者即身成佛無所不至印立印儀軌言大精進惠劍印此者北方不空成就佛現金剛夜叉轉前五識爲成所作智也此妙覺圓明佛云四智所成佛雲即身成佛印云也引此文立印儀軌草木成佛云也

眞言事問不動以降伏爲本何慈救呪云乎答諸佛忿怒從慈悲起慈悲深重故示忿怒形存內證慈悲言慈救也又小呪事歸命八字胎藏云一字一印會大日金剛界此明王言不二自性尊慈救呪大悲智水迷時成八寒地獄悟時八功德水打字智

①灰二花②(精爲一字)十六字一③力摩二力摩④(力)一⑤文云云⑥[此]一⑦[犯]一⑧心二身⑨(味)一⑩言二云

水也。火界呪。字智火也。迷時成八熱地獄。時成。火生三昧。理智不二義思之。

能延六月事

昔在世有吒吉尼天。取衆生精氣爲食。佛以大黑天神。令制伏之。時野干白。佛言。我以肉爲食。助命。留。吾食是又絕命因緣也。爰伏。理言所云尤理也。然者今有六月可死人爲食。知以六月爲限。以其精氣可爲食。不可食其餘。依之如教。兼以六月爲限。吸其精氣。依之大日經疏。此大夜又能知入欲命終之者。兼六月知之。取其人黃。在人身中。猶如牛黃。若得食者。得大成就。此夜又屬摩訶迦羅也。此吒吉尼釋文也。衆生精氣者。心藏中如露七粒白玉在之。其住所八分肉圍也。彼七粒玉食。始言六月衆生命終也。此玉食。叶祈禱等。至五六不及餘體力。但以不動力轉之。言能延六月也。延壽非。限六月一期之間也。是言不動定業。亦能轉法也。不動野干。上首也。故能降野干也。

瑟瑟座事

盤石即青黑色也。是菩提涅槃色。金剛不壞菩提心也。奉值此尊。發一念淨菩提心之後。永無斷絕。故坐此字本不生大地。一切衆生心地菩提心。其盤石重重事。六趣四生一切衆生。各各意趣無盡也。其一心王心數不動搖之。而爲令開悟。即事而真。自心即佛之理。坐盤石重重上給也。

肥滿相事

一切女人懷妊時。必令肥滿。今明王愛念一切衆生。超過餘尊。懷惱如女人懷妊。故今明王肥滿相也。但依人。

五大尊安一面事

右一降三世 右二軍荼利

中不動

左一大威德 左二金剛夜叉

又安四剛樣

東一北金剛夜叉 東南降三世

中不動

西北大威德 西南軍荼利

又說云

東北降三世 東南軍荼利

中臺不動

西南大威德 西北金剛夜叉

口云。此二次第相違。流轉還滅之次第也。云云。

總持抄

降三世法事

種子。其字四字合成字。如常。此降伏敬愛種子也。但敬愛。理爲面。降伏。智爲面。敬愛至極。降伏。降伏至極。敬愛也。

三形事

五古是五凡五聖。十界也。五凡。理。五聖。智。

和合體也

密號

最勝金剛。最勝金剛者。降伏中勝故言最勝。此尊言一足尊。通三世馳走。降伏諸魔。故以疾走之義。言一足尊也。

四面事

四面四色。表四季四智等也。青色表東方大圓鏡智春色也。黃色表南方平等性智夏色也。紅色表西方妙觀察智秋色。綠色表北方成所作智冬色。此皆發心修行菩提涅槃四德也。四大明色。備此尊也。發心一轉圓鏡浮萬像影。四大明王色相備此尊一身也。

八臂事

前四面向。正東方。八臂向南。左無明。右法性。爲害法性。無明。指慈悲憐損邪見。敵登。如如地。然無明法性本一如故。二。其相結互。不上下。此即身成佛印也。二風。其幢也。左風行者息風。右風本尊息風。二地行者。行者本尊一體。二風而二義也。以。各擒。行者本尊也。其理智各同。法性大空也。鈴杵手。東方。以杵爲本。此金剛薩埵治癡也。劍索手。西方。以劍爲本。不動治瞋也。弓箭手。北方。以箭爲本。其治貪也。根本印。結。三毒同時斷之義。南方也。二手結印。無治以來。以此身降伏諸魔者。此尊是風輪摧破體。右第二五古。五智圓滿也。第四箭決定成就義。第三劍煩惱摧破義也。左第二鈴。說法利生義。第四弓。善巧方便義也。第

時二日 知一 策一 亦二無 北十方 口云 此次甲本與舊日。文和四發本。稱月。仲旬。自安國寺。賜。御本。金書。寫。了。深。秘。更。不。可。披。見。他。門。者。也。通。照。金。剛。覺。記。之。正。長。元。年。戊。申。六。月。五。日。於。西。谷。行。光。坊。中。於。經。本。交。合。了。傳。領。寶。惠。永。祿。六。年。癸。亥。卯。月。二。十。三。日。新。宮。中。坊。傳。領。兼。圓。寶。鏡。坊。城。寶。寫。之。本。公。于。時。明。曆。元。年。乙。未。六。月。七。日。於。河。原。縣。書。之。法。光。院。善。祐。六。十。八。歲。〔敬愛一也〕十三字一 〔行〕一

三索惡業煩惱繫縛義也。以結印習三形事。二地把握。二風上下五古形也。此印五古金剛杵也。佛界衆生界不二故。五古不二體也。以此印降三世習也。降三世者三密也。常途三世悲貪癡瞋三毒也。此印言降三世也。以此印云一佛二明王也。左風愛染王貪。右風不動瞋。二地大日如來癡也。降三毒故云降三世。降三世者身口意也。三世三毒三密。此降三世故。法界悉降三世也。一切情非情無漏此即如實知。息心之降三世。不二降三世。佛界生界皆此降三世也。開之四智五智十界等云也。

四牙露出事

此降伏之相也。理趣釋云。利牙出現者。與金剛夜叉三摩地相應。利牙出現相。金剛夜叉形故云爾也。此金剛夜叉乃噉食情非情無有餘噉食。惠義也。智能降伏煩惱。尤此尊降伏義相應。噉食三毒。根本無明噉食也。根本無明者。摩醯首羅也。摩醯首羅噉食此尊也。

踏大天及后事

大天者智達大天也。即摩醯首羅也。后者烏妃也。摩醯首羅后也。理趣釋云降三世云。左踏摩醯首羅。右踏烏摩。此表定慧不二之義也。右足宜表智。左直踏表理。此男女二天。一切男女皆悉成佛義也。此尊轉第八識表一向智印。於第八識在染淨二法。男女二天其義也。思之。彼二天正斷已斷。男天已斷。女天正斷。煩惱障也。男所知

障。大日如來正覺之時。降伏摩醯首羅事。此尊猛利之智也。受大日勅於須彌頂踏摩醯首羅時。下過六十萬億那由他恒河沙世界。至花欲莊嚴世界。因絕之間。得無量三昧。預月勝如來記別。問。降伏摩醯首羅時得幾利益乎。答。經十住心也。正踏之世間三心也。第一二三住心也。問。絕問證寂然界。第四五住心。踏足下生蓮華。此第六七八九住心也。問。絕後降三世誦蘇生真言。今蘇生之第十住心。預月勝如來記別位是也。十住心事。東寺大師得如此意也。弘法大師門徒習之歟。此尊玄青色者。本有不變色也。染色青修生隨緣義也。須彌山南面青色也。所緣闊浮提草木等。乃至大海水人髮眉等青。皆隨緣大悲色也。一切情非情皆悉無漏降三世大悲。預此尊利益者。三毒即三身三密等也。本有不思議功德成就也。此尊五重結界有之五智圓滿之義也。瑜祇經見此尊曼荼羅中臺降三世前忿怒薩埵後忿怒作。右忿怒王。左忿怒愛也。前後左右次第也。

根本印

外五古印也。又印。二手金拳。二風立屈。以左當心上。此表本有常住理體。次以右結十。方界。修生覺悟智體也。理智具足人此不二一體云也。內五古印用之。瑜祇經說也。

軍荼利法事

種子。三形。寶瓶。又三古

以字爲息災降伏種子事。成論敵。而二差別之時。以不二之字爲降伏種子也。調伏至極。息災之故。調伏息災不二義也。字爲不二義如何。弘法大師即身義。六大種子釋云。引引引引引。此字爲識大種子。三密共不二。以意爲不二體。識種子。用是其證據也。

三形事

寶瓶者法界體也。此瓶中納甘露甘露者諸味悉成一味甘露味也。一味者內證甘露。此不二位。出生萬寶故。言寶瓶也。又云寶瓶者一切種子也。謂尼俱陀樹菓少。芥子一粒。分七分。如其一分。此種。一夜內。車五百兩。隱。大樹生。如。彼草即寶瓶也。

四臂事

右手金剛杵。摧破一切衆生惡業煩惱。左手滿願印。令成就一切衆生一一求願。二手結羯磨印。顯羯磨智。不勸功任運利益衆生。降伏惡煩惱也。

住月輪中事

表一切衆生自性清淨也。月輪本有。不二月輪。日月兩輪不二。修正一轉。此月水相也。四面事

正面慈面。南方息災也。表一切衆生拔苦與樂之義。南方言息災事。內證義。忿怒面。西方是降伏也。表降伏極惡衆魔。降伏以智爲本。此智惡。西方菩提圓極智。故示忿怒形。降伏色敬愛色共赤色也。是則甚極之義。

也。大喉東方是增益。表福德圓滿之義。東方是發心。即到之方也。增益增益者萬德具足義也。微喉北方。表敬愛北方云事。敬愛至極。慢也。瑜祇經云。說相以北方說敬愛也。所說欲觸愛慢之四轉愛極慢。慢極愛也。此四面即四智四種法身之具德也。

以毒龍為瓔珞事

毒龍者四蛇也。四蛇者一切衆生第七識所。有我知我見我愛我慢四煩惱。以少為瓔珞事。四蛇即表常樂我淨之四德波羅蜜。事迷時被云四煩惱。悟時如來大慈大悲圓極為四蛇。吞一切衆生惡業煩惱。蛇即覺悟圓滿之體也。此故名平等性智。身色隨緣大悲色。大悲萬德具足色也。空含萬像。南州大虛空。青色也。

以虎皮為裙事

譬如虎皮為裙。虎口腹肉食微。出門。其時虎死。今軍荼利。入衆生心中。吞嚙衆生業煩惱。令成就三十七尊覺德。衆生迷體死為佛體也。以虎皮為裙。虎皮上在班心無班。衆生不然。上無班心有班。表行者心中無班法界一如圓滿無為也。此尊轉第七識為平等性智。教令輪身。斷惑證理。妙德也。本軌降三世三摩耶印者。二手內縛以二水押二地。又問立合二一中。二風少屈。立二中。後以二火押二水。以二空押二地。二水為具二字之義也。理智二法身。二火理智不二寶珠也。二風。火炎。即火風相合生火炎。根本三昧耶印也。

羯磨印事

左右二空各押二地。是具字本不生不可得。妙理心生三部。又二手金剛拳。以二頭指互押掌。右風指諸佛命風之大悲甚深。入衆生命根。左風指衆生命風成佛心深。入諸佛心中。是我我入之義也。泣者諸佛大悲心也。始起南方。始慈悲淚下也。實最初成道時。生理智寶玉泣滯義也。南方教令輪身。覺位在瓶印者。塔印。即身成佛義。在此印功德也。軍荼利者。甘露之義。甘露集衆味。南方理智之二味合位也。雖多諸味。此兩部味悉備之。法界不二味也。此位智名平等性智。吉里吉里明王者。軍荼利尊也。名大喉明王。吉里吉里者。清淨之義也。息災之義也。甘露者敬愛義。大喉者降伏之義也。此尊從本垂迹義如何。大日。寶生。寶菩薩。軍荼利垂迹也。

大威德法事

種子。三形。輪上獨古。

又云。三形。寶棒。三形輪者。六道流轉義。是理也。獨脂者。一法身義。是智也。輪上立獨古。留流轉義也。輪者理。智精進。是輪迴之體。獨古是成就三種之功德也。西方字所成也。教令輪身種子也。三形棒寶者。如意寶珠即理也。棒者降伏為體即智也。

六面事

六面者。轉捨六弊。滿足六度義也。六弊者覆煩惱也。六臂六足者。轉捨六趣。滿足六

大

度義。此等義皆憐愍六道衆生。令成佛道。實。六面六臂等表六道六弊。顯自性果德也。能所皆六。轉第六識所得妙觀察智。教令輪身。以六臂配五方五智。左右第一結印。中臺是法界智也。右棒東也。大圓鏡智內證智也。兼理體寶棒也。劍。西也。妙觀察智也。說法斷疑智故。右劍一向表智。左索南也。平等性智也。索。四攝大悲也。南方第七識我知我見我愛我慢四煩惱。成四攝大悲功德。諸佛大悲從真起用。於南方用四攝大悲索義。戰北方成所作智也。戰摧破義。慧義。事。索說法義也。掌以六臂化六道。右第一手箭以慧箭降伏天愚癡。左第一手。以定弓降伏人散亂動轉。右第二手寶棒降伏餓鬼飢渴苦。左第二手三古杵降伏修羅。闍維合戰。右第三手智劍降伏畜生道愚癡邪見。左第三手索引地獄道受苦衆生。令往佛國土。天與畜共名愚癡差別哉。著樂不知用離要道。畜者善惡無分別也。此名異。

青色水牛事

青色者菩提色也。此色攝餘四色。此色發心畢竟之色也。又發心色。黑色。涅槃色。發心即到也。乘水牛事。水牛。水陸自在之義也。生死大海涅槃陸得自在。大智故不染。生死大悲故不住涅槃。依之大智超遙翔法性空。大悲羽鎮敷生死泥。五眼高臨邪正不謬。云此尊第六識成佛教令輪身也。此尊智慧。以斷人障。法。執。成佛妙觀察

智教令輪身也。又乘水牛事。迴生死海。運載行者。運道場。道場者法界宮也。即心。自性覺德水牛踏六葉蓮花事。六葉表令六道眾生歸大威德自性功德也。

以觸體爲環路事

是拔無明株骨義也。西方阿彌陀佛。以方便智斷無明事。大威德智也。以大威德無漏法性智。打無明怨敵。取屍骸爲環路。是斷盡無明習氣。煩惱即菩提。生死即涅槃也。一身果報在面上。面上五智可思之。此骨表本有金剛界五智也。

布字觀事

頂六面六臂六足六識是斷淨十八界妄染義也。十八界妄染即表大威德自性果德。煩惱即菩提。受苦此三道即表法身般若解脫三德。三身三密功德也。

根本印事

二手內縛。立合二中指。表十界平等毘盧遮那萬德。五凡胎理五聖金智之十界也。立合二中指。表獨一法身果德。摧伏煩惱障。增長福德也。

心印事

印如前。但屈二頭指如載印。此印功德。所作事業皆悉得成就。摧伏所知障。增長智慧也。

心中心印事

印如前。直豎頭指。能成辦一切事。根本印斷煩惱障。心印斷所知障。如次理智二法也。今心中心印。直豎二頭指。表本有常

住自性功德也。法界法爾之三密三身義也。心呪升平下稱。彼怨人名。心中心呪。惡夢時七反誦之。此尊大日阿彌陀文殊大威德流也。大威德經云。蓮華臺上有牛。其牛如水。履地如地。履水如地。隨步開蓮華。六足說明王三角觀音得大。二耳地藏龍樹鼻穴闊浮提上下唇。普賢文殊。同體如大日如來。二眼。日月光。尾須彌山。一動。無始三惡道眾生悉趣佛道。牛背。柔毛。柔毛上有蓮臺。蓮臺上有佛。本師阿彌陀如來。左一而當來。右一面。釋迦如來。六臂六道眾生憐愍。相上三足給爲三惡道轉迴。苦患眾生救。垂三三足三界有情垂一子慈悲文。

金剛夜叉法事

正法輪身。佛身。自性輪身。國王。教令輪身。明王。正法輪身者。金剛薩埵。金剛薩埵者。一切義成就菩薩。一切義成就菩薩者。釋迦也。金剛夜叉。本地金剛薩埵也。瑜祇經意。一部十二品。皆以金剛薩埵爲本地。自性輪身者。金剛薩埵也。教令輪身者。今尊也。瑜祇經第十二品初。爾時世尊。住大悲盡三昧。文世尊者大日也。大日如來入金剛夜叉三摩地。嗽食一切眾生惡業煩惱也。此大日者大普賢金剛薩埵也。大悲盡三昧者。北方釋迦。羯磨部教令輪身也。化他利物之極底。即大悲究竟之至極也。

種子事

太子。太子降伏義也。大日經疏云。太子怖聲也。金剛夜叉以嗽食爲宗。故盡有漏殺害之心。以大悲殺害之心。利有情也。

金剛夜叉爲降伏事

內護摩品。以西方金剛夜叉牙菩薩爲調伏北方金剛夜叉是也。字降伏之義。文殊問經云。害煩惱離惡聲。大論云。呵名殺。降伏至極敬愛。敬愛至極。息災也。涅槃經云。呵。心歡喜文。

三形事

摩竭首。謂比明王入摩竭魚三摩地。嗽食惡業眾生。摩竭魚者海中火魚也。吞嗽一切鱗類。無有餘。今金剛夜叉。吞滅一切惡業有情。簡捨業煩惱。施無漏聖財。佛大悲利物之義也。示云。金剛夜叉。劫末時。人壽十歲之時。現大夜叉。吞嗽一切眾生無餘。爰夜叉云。發菩提心。不可食之。諸人爲免夜叉難。始有發菩提心。若不發菩提心者。若不發菩提心者。昇天。其時釋迦如來舍利從金輪際出現。昇虛空。放大光明。照觸一切眾生。光中雨無量寶華。寶華中有聲說微妙法。令聞空中人。彌發心勸導。劫末三寶名宇悉滅。無勸導因緣。此時住大悲盡三昧。出現世釋迦最後利益也。悲花。瑜祇經云。爾時世尊復觀一切未來諸薄福有情。住大悲盡三昧者。指彼劫末生之時也。又云。今金剛夜叉者。牙菩薩也。於牙食。有法爾隨緣二義。一切草木始萌。牙等又八萬戶虫同受食食之。法爾之食也。故一

①(大)十海 ②心二身 ③(威)一 ④大十(也) ⑤樹十(也) ⑥同二總 ⑦蓮十(花) ⑧蓮二花 ⑨來十(也) ⑩(薩) ⑪(一) ⑫(十) ⑬(字) ⑭文二云云 ⑮首十(羅) ⑯(若不發菩提心者) ⑰(從) ⑱原本傍註口阿迦尼夕天。(阿迦尼夕天)十虛

切有情悲情。悉無不入。金剛夜又三摩地。於食有三種。口舌唇也。又以舌下下爲三形。藥嚼擊者。古云迦樓羅。此云金翅鳥。今金剛夜又入金翅鳥三摩地事。此鳥片羽量。九萬八千里。一羽扇一海。一日食取一大龍五百小龍食之。一大龍者。第六識相應煩惱所知障也。五百細龍者。前五識相應煩惱也。一龍者。根本無明也。五百細龍者。枝末煩惱也。息災敬愛用摩竭首。調伏用金翅鳥。摩竭魚不簡物。當口物食之。當息災敬愛義。金翅鳥發大心。扇大海。食諸龍。當降伏之義。金翅鳥別。摩竭總也。大羯磨輪者。其古十二之表十二因緣。三古上各有大月輪。其一輪各有五佛。成五五二十五。表二十五有。二十五有業煩惱。五佛功德。二因緣。能成輪迴因。二十五有所成流轉果也。此因果兩部因果。不動生死因果也。令成輪圓具足佛。本誓表示也。

此尊二十五有相貌事  
皆金剛夜又眷屬。可爲夜叉形。如理趣經第三段。東四菩薩爲忿怒薩埵等爲降三世眷屬也。齊輪者。羯磨中央也。五分者。羯磨中央三古四首合。言五分也。金剛。盡三摩地者。大日如來。入金剛夜叉三摩地。吞噉惡情非情義也。

三面事  
三面者貪瞋癡三毒。卽法身般若解脫三德顯也。經云。三首馬王醫。三首者。三面故言三首也。表胎三部。五眼表。金五智也。馬

王醫者。馬晝夜不睡食水草。此尊者瓦三世大悲化用不盡吞噉惡有情也。至劫末之末時無止故。言大悲盡三昧。馬王醫者。馬嘶。驚逆。如愛染王毛義也。

六臂事  
鈴杵。本有金剛薩埵。弓箭愛染王也。劍輪不動。輪表十二因緣。仁王經本尊。用不動除索持輪。本尊劍柄。尻以輪也。六臂配三尊事。貪瞋癡三毒也。愛染食理不動。知薩垂。右足踏花上事。諸佛大悲利益衆生。下化衆生意也。右足少屈。衆生發菩提心進菩提。上求菩提之義也。十六大護者。外部天等也。

根本印事  
經云。戒方忍願指。內相又爲齒。檀惠曲如鉤。進力及禪智。曲如笑眼。形文二風少屈。口開如牙。以二大押風側。風空間金翅鳥兩眼也。二地。口。戒方忍願。齒。進力禪智。間兩眼也。尊面上有二眼。印有五眼。今尊面上有五眼。印有二眼。二尊影略互顯義也。此尊以吞噉爲宗。於食五種法義。以牙嚼碎之。降伏義。嚼碎諸味。令成一味。是敬愛義。依食令身心成安樂。息災義。隨長養於身諸法出現。增益義也。經云。有佛名金剛夜叉。吞噉一切有情及無情等物。三世一切無穢觸染慾心。令彼速除盡。吞噉無有餘。便食諸觸物。能令悉清淨。此夜叉如佛故言有佛。金剛夜叉成夜叉。付本地也。及無情等物者。雖非情於佛法

可爲障礙物。吞噉之也。觸者穢觸也。鬼角牛或人角牛。共令清淨。清淨者可通。自性加持。吞食有情。令成本有薩埵身。吞食非情。令成自證法界一味。故名金剛食菩薩。名金剛盡菩薩。五大院和尚云。梵言藥叉。此言威德。翻爲盡。能盡諸怨故。言盡文。根本印用五古印。五眼勢也。正古五智。五智卽五眼也。以內五古言眼也。

可爲障礙物。吞噉之也。觸者穢觸也。鬼角牛或人角牛。共令清淨。清淨者可通。自性加持。吞食有情。令成本有薩埵身。吞食非情。令成自證法界一味。故名金剛食菩薩。名金剛盡菩薩。五大院和尚云。梵言藥叉。此言威德。翻爲盡。能盡諸怨故。言盡文。根本印用五古印。五眼勢也。正古五智。五智卽五眼也。以內五古言眼也。

諸尊法不審少記之爲備廢忘。定有訛謬多歟。不可披露他門。若及一門所見者。可被直之。  
永仁二年秋八月之比草之畢  
南無大聖明王。生生加護清淨  
金剛澄豪記之  
永錄六年癸亥五月朔日  
城寶書之

總持抄  
彌勒法事  
種子。其  
其諸法本不生不可得義。大日經云。其字門一切法本聲。本有自性。法門身。一切法本聲者。諸法成就位必發聲。其聲。風也。覺悟體。此故一切法本聲也。

三形事 率都婆  
表法界五輪本有性也。以種子三形顯六

①龍二細②首二魚③東十(方)④遠二神⑤尻二頭⑥法二德⑦無二惡⑧一(通)⑨食二命⑩言一⑪已上畢二總持抄已訖⑫(御本云)十諸⑬少十(之)⑭被二在⑮日十(已如書之)⑯(寶鏡坊)十城⑰之十(本云于時明曆元年六月九日於河原森草庵書之普前六十八歲)⑱文二免⑲聖十(者)⑳有十(自)

大不二五輪加識大六大也 又種子、三賢瓶、乘不可得之義也、乘運載之義、其本有法身、修生加持意應身也、義釋云、梵云衍那、翻乘、又名道、烏點譬喻不可得莊嚴、經云、出世間惱亂本聲、牛馬運載之時發音、可思之、字、隨緣不變之義、本覺緣起不變、六道四生群類、運載、令歸自性本有之心殿也、衆生癡暗之隨緣、不如實之義、本覺隨起、如實知自心之義也、字運載義者、法界定印上、置五輪塔、是衆生、即體故、置定印也

### 賢瓶事

賢瓶者法界體、此表本有常住輪圓具德、但賢瓶中觀率都婆、賢瓶者識大、率都婆者五大出生方圓三角等、四盤不離五輪、瓶塔共雖有隨緣不變義、率都婆者以不變爲面、瓶以隨緣爲宗也、其字本不生諸法實體不變、運載者、諸法實體自性本有功德覺知之義、有一圓明、其上有九圓明、文一圓明者、本有金剛界義、九圓明者、九重月輪九識也、言八葉九尊者、胎藏也、左手執紅蓮華者、本有理也、大悲色勝云、紅色、識大赤大起白大智塔修生五大紅色、本有不二識大、云、右說法印、一向識大智也、此曼荼羅中、不動降三世居外院、爲外護也、大日如來一向智印時、十九執金剛等明王居內院爲內護、內護者、法爾法界時、理智各在九識、理智即愛患也、此位九識各住識大智印時、爲十九執金剛、本有理智九識

各住智門、爲諸執金剛、可十八尊、何云十九哉、理智九識和合時、在總體加之、言十九也、本有愛患、理智爲不動降三世事、共雖有理智義、且一往云、愛、不動、患、降三世、二明王、法性大日成正覺之時、爲內護、對治魔障、於正覺無障礙之外用、成道時、二明王爲大智大悲之功德、降伏三障四魔、成就下化衆生願、折伏攝受之方、得自在化、度達順衆生、有內外護者也、此菩薩名陀羅尼菩薩、西方、西時名因菩薩、陀羅尼者、輪圓具足義、因亦萬德圓滿之體也、此菩薩輪圓具足胎藏大日、被云也、瑜祇經云、此菩薩云、金剛輪菩薩、說此菩薩印明功能、若眞言行者、不作曼荼羅但持此印明、即同大安、立一切曼荼羅、自身一切支悉成諸佛聚、無比不思議、更無過上味、於此菩薩所說相不同也、一代說化之時、示愚癡之相、開衆會不審、次列釋迦第三重之聖衆、次八葉四隅隨一、次大日補處金剛薩埵彌勒也、次瑜祇說西方轉法輪菩薩、次大日言彌勒、慈氏軌云、毘盧遮那即慈氏、慈氏即毘盧遮那、次瑜祇經所說、智劍寶輪、隨一輪菩薩、兩部不二之上、胎藏大日也、智、劍文殊寶輪彌勒也、一代釋迦彌勒、名補處、何故有釋迦三形鉢也、此鉢、法界體也、此鉢中納三界衆生、故法華云、今此三界皆是我有、其中衆生、悉是吾子矣、今彌勒三形塔、亦法界爲體、此塔中納三界衆生、三形其隨一也、實、釋迦內證彌勒也

一代化度既畢、歸內證付囑、彌勒云也、我等衆生、本有釋迦彌勒三形、故彌勒正覺之時、一切衆生悉可成自然覺、是釋迦名、外用因、彌勒爲內證果、以彌勒爲因、以釋迦爲果、一切情非情、無非釋迦彌勒內證、釋迦彌勒二尊三形、所納實體何物、法界體、無漏諸法、釋迦鉢納先佛狀都、彌勒塔納釋迦狀都也、歸平等、分一體成多身、釋迦內證、南方寶生、又五大虛空藏、自然道理狀都、云也、彌勒所在、東北也、大通佛十六王子時、第十六王子、釋迦、是東北方佛也、慈氏、東北方佛也、釋迦表果、彌勒表因、因果相對之時、果菩薩釋迦內證、云也

### 補處事

於補處有數補處、云事也、彌勒者彌勒、云事也、一切諸佛補處、皆可云彌勒、勤者一切衆生、併注、付囑心也、觀音阿彌陀補處、云、彌勒、云事也、入壇已前、補處菩薩、等覺位也、入壇已後、大日如來、妙覺如來也、是等覺爲補處義也、世人嫡子、付屬家業補處也、一切種子位、是補處也、果還爲因故、一切果皆補處位也、於內心中、觀日月輪、是補處也、於顯教有補處之義、謂權教實教補處也、於權教補處者、釋迦教道補處、實教補處者、等覺一佛二名之義也、慈覺大師御釋云、權現出沒、名爲等覺、始終不變、名爲妙覺、森羅諸法皆悉等覺也、何況我等哉、等覺者位隣妙覺、何以我等言等覺、彌勒一代時、示愚癡相、愚癡

相者。一切凡夫也。一切衆生全體。毘盧遮那果德也。此位爲因至妙覺。於因位萬行萬善悉備。此言等覺。菩提心論云。於心質中。有一分淨性。衆行皆備等文。又云。修瑜伽勝上法人。能從凡入佛位者。亦超十地菩薩境界等。又三十七算出生義云。剎地位之漸階。顯等妙之頓旨。此等義門。設雖凡夫。位齊等覺。其名言彌勒有何妨。實義更同。此菩薩爲胎藏大日事。住法界定印。著五佛寶冠。胎大日也。法界定印上。安五輪塔婆也。難云。等覺菩薩非一。何必此菩薩獨爲胎大日。答。四隅菩薩中。東北化度利生方便具足極也。胎大日以化度利他之極。爲本意也。軌云。毘盧遮那即慈氏。慈氏即毘盧遮那。彌勒爲胎大日者。理趣釋云。見此菩薩大輪者。金剛界大曼荼羅。此菩薩曼荼羅。不二理趣曼荼羅也。金印胎也。但不言胎言金事。金剛頂中。十八會中。初會開爲四輪。其中金剛界大輪也。一往云。金剛界也。瑜祇經意。文殊金大日。彌勒胎大日見。文殊表四無我。空常樂我淨。彌勒表四德波羅蜜萬法照。一切云。故配兩部云。問。曼荼羅中有六箇飛天表何事乎。答。此菩薩所居。都率內院也。故都率天衆來。爲曼荼羅聖衆也。問。一生補處菩薩居都率。有何故哉。答。都率四千歲當下地五十六億七千萬歲也。彼天四千歲命盡。出世成道故也。都率天。六欲天中。中天也。佛常處中道。故居都率也。示云。應

化等流之淨利。依深祕淨妙法身佛土也。借名於一處。實遍十方。大師釋云。安樂都率本來胸中。此故都率內院說法。說內證功德。一一相皆具。八相。普賢文殊觀音。彌勒四菩薩。德唯一菩薩利生方便也。故瑜祇經云。救度有情。演金剛乘。唯一金剛。能斷煩惱。此一菩薩說法利生功德也。救度有情。大悲德。演金剛乘。說法智傳。唯一金剛。悲觀音。有隨分智慧辨才。彌勒。有隨分具德普賢。有隨分聰敏利根。文殊也。實證時。以利智言。文殊也。大品經云。般若無智。自性鈍故。文殊言。利智事。自性鈍劍也。胎八葉中普賢持劍。是利智二輪精。共爲智劍。成理劍。

印事

塔印。塔印者無所不至印。又法界定印也。無所不至印。其位了義。用之。是胎灌頂印明也。布袋和尚內入。彌勒三尊。令出生一切財物。此和尚彌勒後身也。彌勒三尊。脇士阿僧伽無著。波藪野豆。世親也。

妙見法事

山門。言。熾盛光。身色如日。暉。寺門。言。尊星王。頂中最勝王。仁和寺邊。大北斗云也。一字金輪也。此法付。息災行之也。

種子事

可。謂不可得義。諦明義也。星以明爲體。此智金也。流不可得義。是流。大悲義也。理智義和合不二自性義也。日月理也。月

智。星。兩輪自性理智。星形。最勝不二之實體。此三者自心覺德也。身日。日月。意星三密三部三身也。此星一字金輪也。此尊表本有常住不變之義也。弘法大師釋云。圓蓋西轉。日月東流。南斗順運。北極不移。北極一字金輪也。餘星或迴轉或動轉。北極常住不變無迴轉也。金輪不二尊故。大日住日輪中。智拳表金。月輪表胎。妙見者一字金輪也。妙見曼荼羅中。前有輪一字金輪也。輪者集三世諸佛智慧爲輪。此尊軍大主。此尊習愛樂王。謂以弓箭手習之。大主。事依師子冠。五連星七星九曜者意何。答。五星金義。九曜胎義。七星通二。木火土金水五行。加日月爲七星。七星加羅喉計都爲九曜。羅喉星奪命。計都奪財。命金義。財胎義也。羅喉星水精。計都星火精也。七星通五星九曜。妙見左手持蓮華。華上安七星形也。此尊左右手印持物表示。蓮上星形。五星金智。九曜胎理象。此二星也。左持蓮。右說法印。大指頭指捻星形也。餘三指星光也。三指日月星也。風空星形。是一字金輪也。左手雖有三辰。理上三辰也。右手雖有三辰。智上三辰也。珥璫者耳金也。環釧者タマキ也。

根本印事

右手。施無畏。作。施無畏五指。星光也。屈大指向身招之。天五星。自心五行。令冥會之也。左金拳安腰。表北辰本有常住義。大三古印事。

●(文)一● ●同二問云云● ●羅二義● ●見二釋● ●(但)一● ●(德唯一菩薩)一● ●原本傍註日妙見● ●(前)一● ●連二連● ●(事)一● ●心二身● ●左金二右●

二小指內相叉。二無名指。自小指上屈大指。捻無名指。二中立合。二頭指中指背立。如三古形。以大指小指上。二無指。捻。二。二字。打空點義也。表本有理智常住不壞之義。二中立合。妙見也。二頭左頭指九曜。右頭指五星金也。

七星總印事

合掌。二。大二頭指開立。口云。地水火立合。離散。是七星本位也。總呪曰。

ナメキヤハハ トワカ  
イイキヤハハ トワカ  
イイキヤハハ トワカ  
イイキヤハハ トワカ  
イイキヤハハ トワカ  
イイキヤハハ トワカ  
イイキヤハハ トワカ

光菩薩印

外縛。二風實形作。二空並立。餘六指開立。右旋轉。三反。

真言曰

唵縛口羅帝惹暗

三摩耶。會印。用羯磨會真言最秘也。七曜真言者。前七星真言也。七曜總呪為北斗總呪也。妙見者。實諸佛舍利也。一字金輪種子也。妙見靈地神宮寺是也。傳教大師御作像御坐之也。御等身。山門人外。必未知之歟。

延命法事

種子。三形。甲冑

命根。持壽命義。乘不可得義也。生界命根。繼佛界命根。義釋云。梵云。衍那。此翻為乘。亦為道。問。延命。何尊哉。答。金剛薩埵也。一切衆生。淨菩提心體也。論云。乃至輪迴六趣。亦不變易者。是也。不言薩

埵法言延命。然本有之時。為胞衣助。衆生命根。修生之時。為天蓋。繼諸佛惠命。

三形事

甲冑者。如來大慈悲義也。被此甲冑。於無盡無餘之生死界。不當短命怖畏不祥厄難。於諸有情。起大悲心。降伏魔界。令成正覺義也。甲冑者。本有大慈大悲。理智功德法門也。在自證。為胞衣。成天蓋。長養正覺身。化他成佛之時。為衣服。舍宅等。哀衆生也。乃至草木等。菓覆真。用皮。此即非情甲冑。一切有情非情。皆悉不。被此甲冑。無繼身命。諸佛化用。非。此甲冑者。無化度利生義也。

右手持五古當胸事

十界平等無二。顯自心曼荼羅。東方最初淨菩提心之故當胸。胸心也。東大圓鏡智也。於薩埵。有理智薩埵。持智十六大生。左手持鈴。十界入理門。止聲歸自證。表理十六大生。以鈴當腰。歸到字本理。到字自性之到字也。表本有理智也。

根本印事

二手金剛拳。二頭指仰。並相係而鉤結當心。風指是命風。左風指衆生命風。右風指諸佛命風也。迷悟一體結。由此印成就。本有金剛薩埵也。又印。結印。此印引合結義也。顯法爾不二之義。不和合六大。無五智圓滿之義。左右風指首。觀者二字。右大智方便故。悲感衆生下。左字大悲方便故。驚覺諸佛上。求菩提下。化衆生之義。和

合實義名。本有常住之薩埵。字言大智。字言大悲事。教時義云。字文殊問經。瀑流云。涅槃經。鳥者名煩惱。煩惱者名曰諸法。文莊嚴經云。唱鳥字時。出空點。字也。文殊問經云。是息憍慢聲。字慢云。又云。是聲結聲。文莊嚴經云。出永斷一切道聲。文二風端流出者。青組者。青色。春色。春色東方發心之色。春諸草木青色也。此金剛薩埵命根也。左右二風。也。命根體也。天日經疏第十云。經中命者。所以風者。想也。想者念也。命根出入息之相。此尊金剛薩埵也。然不言薩埵言延命。本有修生二義。本有時。一切有情於心質中。有一分淨性。等云。乃至輪迴六趣。亦不變易。文此本有常住之延命也。修生時。左手持金鈴。是付色法不祥中天命根人持之。成延命之義。不祥短命之命根者。持之故成長壽之義。此故云延命。又云。金剛薩埵者。第八圓明體。第八識者。字風輪之體也。風輪者。衆生息風。第八識色心之中。心法也。命根之體。為命根薩埵。供。短命怖畏身壽命也。持鈴杵。杵表薩埵。三十七尊初也。鈴鈴菩薩。三十七尊終也。一期運命三十七尊住。心上故也。三十七尊供成功德。壽命長遠之計。無過此尊也。

法華法事

種子。又。三形。率都婆。又鉢。壇上安置經一部。法曼陀羅為本尊義也。本迹二門兩部大日也。此故以經為本

●大十(指)● ●(會)一● ●者二云● ●然二亦● ●用二甲● ●腰二胸● ●文二云云● ●文二云云● ●[也]一●●

座二字所成之體是金也。一字者一字也。金座者到字也。證成佛到地座也。天台意。二佛同座。三諦圓融之義也。多寶空。示涅槃。釋迦假現生身。所座表中道。法華說色心實相法。色心實相法究竟。六大中五大成。依報之塔婆在外。第六識大成。正報之二尊住塔中。以塔爲三形之時。根本印。無所不至印也。攝大儀軌說此印云。止觀蓮未敷。到蓮華合。双依本。二橫其端。遍身布四明。所花臺上。又四明者。明也。臺上者。行者心上也。手結塔印。口誦明等深義此也。又於塔印。以二大指爲釋迦多寶。然双依本之時。是內證也。釋迦入多寶三摩地也。亦開二大之時。外用也。多寶入釋迦三摩地也。口云。亦於此四字。以何双依本言內證。以五字配五方。丁南方內證方也。故言內證也。示云。攝威儀歸平等。分一體成多身也。開塔印時。二大付風。風有也。有東方初發菩提心之體也。印形說法印也。出內證位。趣化他初也。祕云。塔印。一身也。是胸也。双依。以自在之大空。令同凡心。是如實知自心之本有薩埵義也。此內證位也。開二大者。開八葉心蓮。顯本有理智。問。双依之時。二大二佛所座何物乎。答。塔印中。空界也。二佛居空。法華云。諸法空爲座。又寶塔涌出住虛空。是諸法空爲座義也。以空爲座事。心虛空菩提三無差別之故也。父母所生身成大覺位義。

①〔中〕—① ②誠=成 ③行祕法=祕法行 ④〔以釋迦〕—① ⑤土二上 ⑥女二又 ⑦〔能〕—① ⑧〔之〕法色心—① ⑨身二心 ⑩〔云〕—① ⑪〔双〕十舉 ⑫〔上〕—① ⑬双三頭 ⑭原本傍註曰心衆生佛

也問以二大爲二佛以左右大指云

何配當二佛乎答禪多寶智釋迦

疑云右智釋迦義左理多寶義也十度

時右空禪左空智也相違如何答對佛

時無相違也儀軌云左檀戒忍進禪

時左空禪多寶右空智釋迦也定惠爲二

佛也法華云定惠力莊嚴以此度衆生

此心也問以二大二佛云時塔中居二

佛又問二大時其義何答開二大開

塔戶者煩惱體也故開戶者開我等衆生

自性之心殿見無相法身毘盧遮那佛義也

開空左大假右大二戶顯一實中道之理義

也問實塔者何物耶示云一切衆生身

心也身者千聖賦是蓮華即所住也心者

質多是月輪即能住也月輪者行者心月輪

也是明心也第八識圓明體是也又安置

佛像是在口心第九識也所住塔月輪也

形明心是第八識也深義問之問塔

門戶開閉云事何耶示云閉戶者顯一

切衆生本有薩埵法爾應住身心義開戶

者行者遇此教依三密加持力一開發淨

菩提心見自身三十七尊是名開門戶云

也亦是開發如實知自心云也又示云

閉戶厭生死苦義開戶見佛像得涅槃

樂義也此戶者煩惱義也佛像是菩提

義故也衆生未發心時名閉戶遇教時名

開戶者也取以鉢爲三形印鉢印也示

云開虛圓大月輪印也二手十界以空

付風空風自在以虛空法界爲鉢盛六道

四生群類義也風空相付說法化他義也

鉢集九界令歸佛界金界義凡聖雜住

胎藏義能住釋迦三身功德也定印爲鉢

印左手十界五大右手十界識大智六大

無礙常瑜伽之義也

此經配兩部事

方便品胎藏理因說開示悟入四位故也壽

量品金界智果說果位故也寶塔品不二寶

塔自地涌出釋迦多寶二佛同居故也但

述門寶塔品爲不二事寶塔品時顯釋迦

分身成本門遠出述門胎藏界本門金剛

界東寺本門胎藏述門金剛界會三歸一

故述門金剛界云久遠顯本故本門胎藏

界云也付釋迦多寶觀智儀軌名普賢

延命云無量壽命決定王如來山門普賢

延命者名理本有金剛界薩埵法身本有常

住故言延命也無量壽命決定王如來

者他受用報身如來也理智相應智故言

無量壽一切應身如來全身舍利者多寶

如來舍利也足言報身如來也依之傳教

大師無量壽命決定王如來者多寶異名

也慈覺大師同之釋迦內證言普賢理人

無量壽命決定王如來現在釋迦不二

應身是也釋迦入塔中事表三身相即一

義塔釋迦所具法身也多寶釋迦所具報

身也釋迦應身也分身諸佛攝釋迦也

即一體相用也根本大師覺大師御釋無量

壽命決定王如來者常在靈山釋迦也三井

寺無量壽命決定王如來者即普賢延命也

無量壽與延命義同也法華法本尊有多

種山門普賢三井寺阿彌陀不動又釋迦

多寶並爲本尊醍醐大日定也仁和寺觀

音習定也胎金兩部大日習之也寶塔涌

現塔中有多寶佛釋迦同座以二尊爲本

尊釋迦即金界大日云事者宗祕論云靈

山佛常在入天恒充滿號曰金剛界宮文

釋迦也威儀形色經云身相黃金色安住智

拳印常遊滿月輪證誠法華經云安

住智拳印知金剛界大日證誠云事真言

意以智界大日爲證誠顯宗法面以多寶

證誠說法義也故住智拳印說法相也法

華云爾時寶塔中出大音聲嘆言善哉善

哉釋迦牟尼世尊能以平等大會教善薩

法佛所護念妙法華經爲大衆說如是

如是釋迦牟尼世尊如所說者皆是真實

文定印無說法義示云安住智拳印者

釋迦常遊滿月輪證誠法華經者多寶也

即以釋迦始覺菩提心顯多寶本覺證明

也多寶印法界定印明矣金輪印智拳印

明歸命事問此法本尊有多種其中以不

動爲本尊何意有乎答法華實相中道之

理是一心本源也妙法者心也蓮華者身

也以心爲體不動智顯云大聖明王無其

所居但住衆生心中相中不捨本尊常

居二處混同機觸悉令清淨云云云心

想之中心本源也加之猶如薄伽梵云是

亦行者本心故也結誦法華印明印八葉

明法華肝心明也

三身圓滿 示我悟我人薩縛勃狀一切  
大日如來 示我悟我人薩縛勃狀一切  
相續如沙乞瑟尼耶來 識我薩縛勃狀一切  
福也薩縛勃狀一切 達摩法淨陀利迦 蘇多覽經  
悉入此生 鑲護縛日羅羅 羅乞叉格  
我也 律也 婆縛河

於九條殿下妙香院僧正良快問勝憲云法

華經何文可懸心哉勝憲云法華儀軌

云虛空為道場理菩提虛空相智亦無等覺

者真如故如來可入三摩地殿下并僧

正隨喜虛空為道場句空攝地水火風四

大五大理故菩提虛空相智云智事云虛

空為道場能住所住應故虛空自在為性

攝萬像心法亦自在為德攝法界空心心相

同故也亦無等覺者真如故如來此事也

示云妙法蓮華者衆生心身也妙法者心

也蓮華者身也攝法界為一心法界即識

大也攝五大為八分肉團肉團即八葉蓮

華也此蓮華云也衆生自性一心真如

法性體也心即行者平等智身也故大日經

疏云一切衆生色身胎心心金實相從本

際以來常是毘盧遮那平等智身非是得

菩提時強空諸法使成法界文蓮華三

昧經云歸命本覺心法身即金剛界心月

輪也胎心心也常住妙法心蓮臺即胎界

也胎心心也本來具足三身德三

部三身胎藏義三十七尊住心城五部五智

金界也妙法者心佛及衆生無二平等本

來常住也天台釋妙法云十界十如權實

之法文權實法者指衆生心地也於蓮

華在二儀譬喻蓮華如常表自性清淨功  
德也當體蓮華者法華三昧清淨法我性  
中道理也此真言行者色心實相平等智  
身云也色理也身也塔心釋也意也法華口  
決單

地藏法事

種子三形金剛幢

因業不可得萬行萬善諸因也地藏者

大地也萬法自地出生故為諸因為地

藏種子於諸佛菩薩雖有大悲行願因

以地藏可為本也乃至至非情草木種子

功德皆地藏種子也三形金剛幢者地藏全

體也幢者寶部中西方幢菩薩也如意寶

幢也萬法能生體地藏亦萬法能生體也

幢為三形也一切草木皆幢也大日如

來四德中南方如意寶部也問地藏如意

寶南方中南方何南方中西方哉答

南方中南方自證中自證幢大悲方便

始發功德化他始西方也內證中化他

初南方中西方西方證菩提方也此因菩

薩因菩薩地藏也因菩薩彌勒也何云

地藏於地藏有無所不至功德南方云幢

菩薩於西方云因菩薩因菩薩彌勒也為

當來導師因也地藏如意寶珠體也說法

利生之時云轉法輪菩薩錫杖功德是也地

藏胎藏大日地者胎藏義大地含藏萬法

無礙一切草木叢林大地出生胎藏大日

種子具真如大地體也地藏寶珠持是萬法

出生義也地者具字本源也衆生法性無漏

之心地也萬法一心作也一念心即如來藏  
理一心即藏心即具也具出生具字能  
所不二也胎藏大日云時內秘菩薩行第五  
位也外現是聲聞者內證髮毛以前位外  
現比丘形本有修生共比丘形也一切草木  
等最初中禿皆比丘形也福智二嚴者  
福智如如意寶理智金錫杖寶珠大悲利益  
義錫杖說法利生義云

根本印

內縛堅開二中指立合圓形錫杖也如意

寶珠也錫杖六輪表六道輪迴之義地藏

菩薩六道能化之教主六道流轉之業即六

波羅蜜之功德也三度振三毒之義也九

條表九識九界一切草木樹林併其性納

大地其種子下大地皆地藏付囑義也

不下智之精於理何生不二法性之大日

所持如意寶日月兩輪寶珠也一切衆生併

地藏也森羅諸法大地出生皆地藏如意

寶珠也淨土往生人奉問聖衆云地藏菩

薩何所生哉聖衆答云墮地獄有緣者對

中有施益無緣者墮地獄贊苦何者不

預利益誰人不信地藏菩薩此菩薩印三

種真言三種有可見執也

已上地藏事畢

南無地藏菩薩引導所存土於澄豪

諸尊法不審事等少少注之為備廢忘

也有訛謬歟不可披露他門若及二門

所見者必可被直之

南無地藏菩薩南無地藏菩薩助澄豪及

①[蓮]一②③[如]一④⑤妙法蓮華三法華⑥使二便⑦[心蓮也]一⑧畢二了⑨[法事]一⑩行十(善)⑪證二性⑫  
⑬[因菩薩]一⑭(一)十心⑮[真]一⑯[初]一⑰杖十(寶珠也)⑱印十(事)⑲圓二圓⑳三毒二之三毒  
消除⑳[云]一㉑此次甲本有卷末題持神妙庚訖



變密教愛染王所變習也。白川院御時。造炎魔王。立伽藍安置之名平等院。彼炎魔王像。如愛染王。其王習炎魔王時。彼手令持獨體。是名人頭幢也。炎魔王名平等王事。炎魔王住生死兩際。記善惡示輕重。愛染王第八識所變體也。第八識染淨真妄之總體也。炎魔王愛染共第八識所變。其王淨顯梨鏡。第八識習之。人頭幢者。於第八識所薰善惡之業體也。若人切頭時。命即死。故頭者魂也。魂者衆生色心二法也。彼案中持一切所求物。所求物者即第八識體也。但付始覺前後之四相。行炎魔天法。爲延壽法事。淺略也。一切衆生。自第八識生。還歸第八識。即本覺俱有之四相。心王心數之法。示無有壽盡。以之爲真實延壽法也。修延命之法。隨情之義也。雖延壽有壽盡。故涅槃經云。一切諸世間生者皆歸死。壽命雖無量。要必有終盡。文真實之延命者。法爾無作之延壽是也。已上畢

水天法事

種子。三形。龍索

「字」水種子也。故爲此天種子。三形龍索者。以八寸生。系索爲三形也。龍索者。索四攝大悲義。龍諸佛大悲體。衆生變化之用也。此故降雨潤國土。國土萬民草木。皆悉蒙利益草木識大。六大全體也。六大中。以水大顯大悲之德。法華平等利益。喻平等一味之雨。眞言法味名五智之智水。灌頂者以灑五瓶之水。名寫瓶也。實寫瓶

者。本有自性法界瓶。所寫甘露水。即兩部大日也。實灌頂實寫瓶是也。大龍功德。以之可思之。大龍法界之瓶也。水。兩部之法雨也。云。據中央之小器。無熱池也。青子鉢請想者。諸佛大悲心水行者淨菩提心水。冥合時。降雨潤國土也。青子者青色也。水以青色。爲隨緣隨一也。瑜祇經意。北方業菩薩持綠寶。綠寶水色也。五行時。北。云水也。故。此初發心菩薩持綠寶也。綠。青也。青。黑淺也。黑。衆色。重。色也。究竟方便具足色也。水色。青色也。五色。重。者也。金界大日種子用「字」。字即五色五智之種子也。於水在五色五智之功德無疑。五龍者。五智如來也。四龍領四。州今水天居中。央。法界體性智也。四龍者四智也。水天龍者。一切衆生淨菩提心。水天供者。一切衆生五蘊之乾地。灑菩提心之法雨義也。散枝。觀龍。此義也。輪蓋者。難陀龍王奉請佛時。使者龍也。使者水天方便智也。大日如來方便智用。西方阿彌陀也。四攝中西方鎖菩薩。名使者菩薩。說法利生義也。

以水天爲金界大日事

既頭冠有五龍。五龍者五智如來也。種子「字」也。金剛界大日。種子「字」有五色五智功德。故法界體性智大日。以「字」爲種子。字體一也。義可思之。此天。右刀。智也。左龍索理也。金界右拳。智也。左拳理也。理智不二言智拳。金大日智也。男也。水天。善女。者。是理智共利生方便義也。成佛身。以而

二之理智不成之故。爲顯不二之理智。爲顯不二之義。言女也。但不言善男龍王。言善女龍王事。降雨事實珠之事也。寶珠理故言女歟。

本尊釋迦左金剛手右觀音

以釋迦爲本尊事。婆娑有緣之能仁也。事業羯磨之佛身也。有情非情蒙益。無過法雨故以釋迦爲本尊也。北方五行之時。水方也。北方羯磨尊也。此故用釋迦。金剛手。觀音。釋迦說請雨經時。對告菩薩也。此菩薩爲脇士。觀音西方部主也。西方五輪五字配當時。水方也。金剛手。東方部主。東方西方因也。西方東方果也。因果對方脇士也。木水相。生爲成就法。木依水生。水依木生也。

以廣目天爲結界明王事

廣目天左手持索。索四攝大悲。水天持龍索。二天同之索。表下化衆生。水下化衆生也。就中西方五輪配當時。水方。此廣目天亦西方天也。口決云。若行者懸心於左索。請雨七日。若不成就廣目天。左手刀懸心。刀是大智義也。左索龍也。以右刀降伏之。龍即降雨也。此時行者可入金翅鳥之三摩地也。金翅鳥每日以一大龍五百小龍爲食。行者入金翅鳥三摩地。龍王恐之降雨。三大龍者。根本無明也。五百細龍者。支末煩惱也。金翅鳥者。諸佛大悲。行者淨菩提心也。諸佛大悲薰內。初發菩提心時無明煩惱悉消滅。此時煩惱即菩提之覺。此

●命二壽● ●隨一二之色● ●此二北● ●青十(色)● ●(色)一● ●州二天● ●也二二也● ●(金界)一● ●生二性● ●  
 (時)一● ●成十(者)● ●左二右● ●(者)一●

言發心即到發心即到。施大悲化用此故降雨潤國土也。草木滋潤。衆生預益。此時一華一香。人悉皆法性龍也。法性雨也。龍胎理雨。行請雨法。法即雨雨。即不二法性大日。即身成佛也。龍王者。前成就理智二佛。兩者日月二輪也。二輪下。和合之時。生新成正覺佛。此佛言法性大日也。釋尊出世時。難陀拔難陀龍。降雨灑太子頂。以之思之。先成就之理智之。二龍下成佛。因佛身圓滿位。二龍下法水。灑太子頂。即是受職灌頂之法則也。太子頂灑水之時。太子上下大指受之。是五智也。右手下。垂。上求菩提下化衆生義也。已上畢

永祿六年癸亥卯月二十五日。寶鏡坊城賢書之

### 總持抄

#### 仁壽殿觀音

仁海。長曆四年十月九日。注進云。白檀十一面。正觀音各一體。高七寸。梵天帝釋各一體。高六寸。應和二年六月二十八日。御記云。安置白銀白檀觀音像二體。以寬空僧正奉開眼之。天德四年。伴佛燒亡後。白銀白檀觀音像云云。延久四年三月十日。御記云。聖觀音也。以白檀奉造之高七寸。梵天帝釋各一體。天曆年中。醍醐三味堂本尊移仁壽殿。弘法

大師御作也。聖觀音。如意輪十一面三尊也。實。正觀音也。

山門相傳云。仁壽殿御本尊者。正觀音一體。高七寸。梵天帝釋。各一體。高六寸。是伊勢內宮御本地也。日天子是聖觀音也。此本尊者。最勝王經寶珠品。事起。帝釋爲衆生修寶珠法給。云最勝八講。此品中。本尊正觀音也。十一面如意輪。於正觀音一體上一義習也。梵天帝釋。外宮御本地也。每月十八日。觀音供。仁壽殿觀音供是也。

#### 一。灌頂之時胎金印信事

胎藏界。次金界。以從因至果義。先胎授。從果向因故。金後授之。

#### 一。御即位之時奉授帝王事

噫時。二手合掌。次云。毛祇尼時。延右五指懸左肩。次云。迦底時。延左五指懸右肩。次云。迦伽時。以左爲下。以右爲上交。二手腕向下。次云。寧曳婆婆訶。如輪轉變。印如塔印形。

神武天皇以來。天智御宇。有伊囉加大臣。

惡人欲打不及。仁力。故作思送日月處。

于時常陸國鹿嶋郡有下女。於藤下產一

人男子。時它天來取生子。腹上乘唱云。

自曾。曾利貴作七歲ナラハ冠得。天皇三

返。四方。週三週。以生子及御即位法并藤

卷鉤施母。汝以此等法。可登天師位云云。

于時生子。彌生長後。以藤卷鉤。打伊留伽

大臣頸後。天下安平也。自藤卷鉤昇進。依

之賜。錄足姓名。登帝王師位。奉授御即

位法。以來至今。御即位法是也。今大戰冠是也。大唐周穆王時。有八疋駒。穆王乘此駒。須臾利那間。飛迴一。大三千里。明馬也。乘此駒。鞭。天竺靈鷲山。致法華會座。時釋迦如來。以法華即位奉授穆王。以來大國我朝。法華御即位始來也。奉授五種印。五眼各別也。

智拳印。開北州寶都領。

無所不至印。二手合掌。二頭指二大指端。

合大惠刀。西州寶都領。

塔婆印。三眼印。慈眼。暗。先印。以二大指。

付二頭指上節。南州寶都領。

引導印。四眼。法眼。先印。以二頭指。

付二大指中節。東州寶都領。

佛眼印。五眼。佛眼真言。其。噫。毛祇尼明。

終。加。惡字。二手合掌。二水指端立合。中虛。

以二頭指端押二中指上節。二大指並立。

付中指中節。次左右手覆交腕。以左五。

指押右肩。

縛曰羅駄都。以右五指。押左肩。以右。

爲上。其。其後向下方。合掌持之。

乍。合掌當心。大指遠作三輪形。以寶珠其。

印相云。以右大指。付左頭指中節。以右大。

指附右頭指中節。中指以下六指端立合。

次奉授智拳印。次以右大指頭指立合。左頭。

指握。用二真言。金剛界大日真言。毛。

特。祇。尼。縛曰羅駄都。胎藏界。

大日真言。毛祇尼阿尼羅。自淡路國西海。

次四海領掌印。外五古印。自淡路國西海。

①(也)一② ③已上畢二總持抄辛學 ④之十(于時明曆元年乙未六月十九日於河原森草庵書之) ⑤也二文 ⑥如十(藏) ⑦ ⑧二指端 ⑨(指)一 ⑩它二吒 ⑪ ⑫ ⑬ ⑭ ⑮ ⑯ ⑰ ⑱ ⑲ ⑳ ㉑ ㉒ ㉓ ㉔ ㉕ ㉖ ㉗ ㉘ ㉙ ㉚ ㉛ ㉜ ㉝ ㉞ ㉟ ㊱ ㊲ ㊳ ㊴ ㊵ ㊶ ㊷ ㊸ ㊹ ㊺ ㊻ ㊼ ㊽ ㊾ ㊿

道。次南海道。次東海道。次山陽道。次山陰道。是名四海印。

身三不殺口四不妄語綺語意三不貪不瞋不癡持此十善也是法華四要品習合

方便品 智拳印 十方佛土中。唯一乘

法 安樂品 無所不至印 觀一切法。空如實

相 壽量品 塔婆印 佛語實不虛。如。怛

方便 普門品 引導印 慈眼視衆生。福壽海無

量 帝王御印 帝王御印時。令即大極殿高御藏。御接錄

臣。令授帝王。給印明也。持十善治天下

也。仍以十指懸肩之心。持物荷背負懸肩

也。持十善重位。四海七道領掌心也。高御藏

即位。攝錄臣右邊一匝。王向南。臣向北。奉

授此印明等作法。王臣共持念珠。給密密

念誦。其念誦人不見也。以此等法。法性寺

殿下。令傳授白川院及知足院殿。法性寺殿

下。宇治僧正覺惠。如此法若傳授。有御尊。不知之由申。乎

一。六月能延法者

不動法是也。四臂不動也。護摩事。護摩此

云。焚燒。以大日智火。燒百六十心妄執。令

成百六十心。五智五輪。德也。亦云。滅罪。

以大智力。滅妄法壇者。增益方形。降伏三

煩惱也。十二枝者。十二因緣流轉煩惱也。三

十六枝壇木者。六六三十六木根本煩惱也。

投華者。諸佛座位也。藥種者。不老不死法

藥也。陰香者。斷惡。修善義也。油者。癡煩惱

也。飯者。榮樂煩惱也。丸香者。執著煩惱也。

胡摩者。執情煩惱。芥子者。嗔煩惱也。五穀者

疑煩惱也。粥者。我等乳味十二因緣根源。煩

惱也。散香者。八萬四千塵勞煩惱也。燒香者

煩惱所斷也。燈明者。佛智明了義。闍伽者。於

大圓鏡智上。淨見來生佛果菩提。華行者

莊嚴具足也。五瓶者。五智也。大杓者。金剛薩

埵也。故以兩手合掌。受大日說法體也。小

杓者。大日也。圓滿覺者體也。酌三度入。大

杓。受大日說法。能知意也。火箸守護使

也。煩惱惡黨燒害也。標者。開其字門戶。行

者。出入法界宮意也。五色糸者。五智五佛也。四瓶者。捧四佛幢煩惱菩提差別意也

一胎藏界曼荼羅十三大院

一中臺大日。行者心王。大日。二自。大日上

方遍知院者。行者所具本不生智也。三其

上釋迦院者。行者說法智德也。四其上。方

文殊院者。行者頂上大智也。五自。大日下

方五大院者。行者瞋恚也。六其下方虛空

云十三重曼荼羅。皆一切衆生色心二法也。

十三大院。不足。雖云有十三大院。見現

圖曼荼羅。有十一院。於胎藏曼荼羅有二

義。一者現圖曼荼羅者。善無畏三藏。北天竺

法。馱羅國。金粟王塔本。居住。給時。金粟王

我授大法。給云。于時三藏爲授之。故

見大日經十萬頌三百卷。文廣博義理深廣

也。故可授之無才學。故取置大日經。獨

向。闇夜。觀想云。我三藏以如是迷文。理不

達。此經義。末世弟子。以何得知之。向天

乞。聖加被。時於虛空中。現金色曼荼羅。今

世流布曼荼羅是也。三藏圖之名。現圖曼荼

羅。前後四重。左右三重。無千手及一百八

臂。二菩薩提院。只十一重曼荼羅也。不合經說

十三重曼荼羅。以其佛菩薩銘。及印明等

錄別卷。是大日經第七卷是也。供養法卷

也。明。阿闍梨所傳曼荼羅者。大日經所說四

重十三重曼荼羅也。八千手及一百八臂二

院。現圖曼荼羅也。於現圖曼荼羅。示現上

首許。故佛菩薩少也。明知。阿闍梨所傳曼

荼羅者。自。大日如來至今。傳經中曼荼羅

義理來故。是圖繪曼荼羅義分也。四明。曼荼

羅會釋者。於現圖曼荼羅。不足二院。雖

有十一重。得口傳時。普合經說。十三重

曼荼羅也。其故於虛空藏院左方。有一百八

臂。右方有千手。明知。院數雖無二院。有其

主二人。故具有十三重也。若爾不居本

院。有虛空藏左右。有不審。其故。此二菩薩

者。求福衆生多故。現千手成一切本望。求

① 二 ② 二 ③ 二 ④ 二 ⑤ 二 ⑥ 二 ⑦ 二 ⑧ 二 ⑨ 二 ⑩ 二 ⑪ 二 ⑫ 二 ⑬ 二 ⑭ 二 ⑮ 二 ⑯ 二 ⑰ 二 ⑱ 二 ⑲ 二 ⑳ 二 ㉑ 二 ㉒ 二 ㉓ 二 ㉔ 二 ㉕ 二 ㉖ 二 ㉗ 二 ㉘ 二 ㉙ 二 ㉚ 二 ㉛ 二 ㉜ 二 ㉝ 二 ㉞ 二 ㉟ 二 ㊱ 二 ㊲ 二 ㊳ 二 ㊴ 二 ㊵ 二 ㊶ 二 ㊷ 二 ㊸ 二 ㊹ 二 ㊺ 二 ㊻ 二 ㊼ 二 ㊽ 二 ㊾ 二 ㊿ 二

智慧故。現一百八臂。此二菩薩。大日福智二嚴也。

一。曼茶羅出現時代

大唐開元八年。金剛智三藏。持金剛界曼茶羅。自光明國一行庵室來。善無畏三藏。持胎藏曼茶羅。自摩訶陀國一行庵室來。互師資相承以來。兩界曼茶羅一具。流布。故胎藏曼茶羅者。善無畏所持。所學也。金剛界曼茶羅者。金剛智所學也。

一。曼茶羅別名事

一。法界曼茶羅者。法界別名也。以法界萬法。分十三種。名十三重曼茶羅也。

二。都壇曼茶羅者。有主伴高下。住各各本有薩埵。今世流布現圖曼茶羅是順十界平等義是也。

三。都外別壇者。以胎藏界曼茶羅中隨樂本尊立別壇修之。於此有二義。一。變大日成隨樂本尊觀是也。二。取中臺大日置寶幢位。佛左方。以隨樂本尊置中臺修之。

四。大悲壇者。灌頂時壇也。去高高聖位。令薄地。凡夫登壇是大悲至極位也。

五。祕密壇者。以諸尊中三摩耶形。隨意樂立別壇修之。不動劍觀音。蓮華等是也。

六。成就壇者。以夢想感得三摩耶形。立別壇修之。

七。現圖曼茶羅者。依善無畏所誓。現虛空中。故云現圖之置云現圖。

八。隨機曼茶羅者。善無畏相應末世機根現

給。祈。故云隨機曼茶羅也。

九。嘉會壇曼茶羅者。灌頂時生。當導師故。為諸佛等隨喜云嘉。為守護集會。方云會。故云嘉會壇曼茶羅也。

十。東曼茶羅者。胎藏界曼茶羅也。

十一。因曼茶羅者。胎藏界以本有薩埵為面故。

十二。蓮華曼茶羅

十三。阿闍梨所傳曼茶羅者。大日經所說十三重曼茶羅是也。

十四。轉字品曼茶羅者。以胎藏界諸尊說種子曼茶羅是也。

於此等中。現圖隨機大悲東方曼茶羅因曼茶羅。一向限胎藏界曼茶羅。不通金剛界曼茶羅也。自餘皆通兩部曼茶羅。

明曼茶羅色者。胎藏界虛空示現曼茶羅者。悉皆金色也。今世流布曼茶羅。善無畏虛空示現曼茶羅。一性也。書五色。有不審者。惠果和尚時。引改金色書五色。以金色攝五色。萬物生長初。具破時黃色也。後成五色。金色者。五色總體也。大日如來。於金色令含五色。示現於金色。給開五色。

十三大院四種曼茶羅也。三重者。胎藏界三部所表也。五重者。五部五大所表。六重者。六大法身也。七重者。七星本命也。八重者。八葉九尊也。九重者。九會曼茶羅也。十三重。胎藏界十三大院也。十七重。十七尊。雖有三十七重。不及仁力。故不造作也。三十七尊所表也。開之成一大法界法門。一切衆生五

尺身中所具法門也。人形五輪者。中臺大日腹也。遍知院胸也。釋迦院者說法智行者口也。文殊大智無上故頂上也。五大者。五藏六腑。虛空腰也。蘇悉地者兩足也。千手。右肩。觀音者右臂也。地藏者右腕。一百八臂。左肩。薩埵。左臂。除蓋障。左腕也。

一。灌頂等兩界曼茶羅者

大唐開元八年。金剛智及善無畏。一行。所來。相互成師資。善無畏。胎藏曼茶羅。授金剛智。金剛智。金剛界曼茶羅。授善無畏。以

來兩界世流布也。若依此義。自金剛智善無畏。上代。兩界曼茶羅無之歟。若爾上代灌頂等作法如何。答云。行法未明。於樹下石上。傳深祕許。非如今日作法。故知人深知之。不知人一向不知作法也。不限灌頂作法。一切行法及經論深義。皆如是也。胎藏界以三部為心。金剛界五部三十七尊。為面

大日如來。於金色令含五色。示現於金色。給開五色。十三大院四種曼茶羅也。三重者。胎藏界三部所表也。五重者。五部五大所表。六重者。六大法身也。七重者。七星本命也。八重者。八葉九尊也。九重者。九會曼茶羅也。十三重。胎藏界十三大院也。十七重。十七尊。雖有三十七重。不及仁力。故不造作也。三十七尊所表也。開之成一大法界法門。一切衆生五

尺身中所具法門也。人形五輪者。中臺大日腹也。遍知院胸也。釋迦院者說法智行者口也。文殊大智無上故頂上也。五大者。五藏六腑。虛空腰也。蘇悉地者兩足也。千手。右肩。觀音者右臂也。地藏者右腕。一百八臂。左肩。薩埵。左臂。除蓋障。左腕也。

一。灌頂等兩界曼茶羅者

大唐開元八年。金剛智及善無畏。一行。所來。相互成師資。善無畏。胎藏曼茶羅。授金剛智。金剛智。金剛界曼茶羅。授善無畏。以

來兩界世流布也。若依此義。自金剛智善無畏。上代。兩界曼茶羅無之歟。若爾上代灌頂等作法如何。答云。行法未明。於樹下石上。傳深祕許。非如今日作法。故知人深知之。不知人一向不知作法也。不限灌頂作法。一切行法及經論深義。皆如是也。胎藏界以三部為心。金剛界五部三十七尊。為面

大日如來。於金色令含五色。示現於金色。給開五色。十三大院四種曼茶羅也。三重者。胎藏界三部所表也。五重者。五部五大所表。六重者。六大法身也。七重者。七星本命也。八重者。八葉九尊也。九重者。九會曼茶羅也。十三重。胎藏界十三大院也。十七重。十七尊。雖有三十七重。不及仁力。故不造作也。三十七尊所表也。開之成一大法界法門。一切衆生五

尺身中所具法門也。人形五輪者。中臺大日腹也。遍知院胸也。釋迦院者說法智行者口也。文殊大智無上故頂上也。五大者。五藏六腑。虛空腰也。蘇悉地者兩足也。千手。右肩。觀音者右臂也。地藏者右腕。一百八臂。左肩。薩埵。左臂。除蓋障。左腕也。

一。灌頂等兩界曼茶羅者

大唐開元八年。金剛智及善無畏。一行。所來。相互成師資。善無畏。胎藏曼茶羅。授金剛智。金剛智。金剛界曼茶羅。授善無畏。以

來兩界世流布也。若依此義。自金剛智善無畏。上代。兩界曼茶羅無之歟。若爾上代灌頂等作法如何。答云。行法未明。於樹下石上。傳深祕許。非如今日作法。故知人深知之。不知人一向不知作法也。不限灌頂作法。一切行法及經論深義。皆如是也。胎藏界以三部為心。金剛界五部三十七尊。為面

大日如來。於金色令含五色。示現於金色。給開五色。十三大院四種曼茶羅也。三重者。胎藏界三部所表也。五重者。五部五大所表。六重者。六大法身也。七重者。七星本命也。八重者。八葉九尊也。九重者。九會曼茶羅也。十三重。胎藏界十三大院也。十七重。十七尊。雖有三十七重。不及仁力。故不造作也。三十七尊所表也。開之成一大法界法門。一切衆生五

①所學二來②[界]一③[等]一④云二依⑤[當]一⑥[方]一⑦[者]一⑧[一性]一⑨具二具⑩空十(藏)⑪[之]一

爲四重外部也。准此曼茶羅。無現行圖疏。所釋文付。作智非等分別。疏第六云。第一重伊字三點。三界六道隨類之身。又現圖曼茶羅不書阿闍梨所傳曼茶羅。於外部圖佛菩薩。是即等身佛菩薩也。第三重圖釋迦身。第三重同不論外部。其具佛身。是變化身。何以第三重外部爲等身乎。大日經。於等身流身有佛身事。若許之。彼外部佛菩薩爲等流身。有何疑。慈覺大師云。當世學者。不知曼茶羅中邊本末。

金剛界曼茶羅事

於天竺有金剛界曼茶羅。本經十萬頌三百卷。金剛智三藏爲弘漢土故渡時。漢土不相應故。大風起難存命。取諸財入海中。取二百九十七卷入海中。世流布金剛頂經三卷者。肝心卷也。故金剛智持經不捨之請來。已無序正流通等。於此經無理趣會。降三世流通等。故於今經。無理趣會。降三世會。降三世三摩耶會也。四印會也。一印會。羯磨會。大供養會。三摩耶成身五會。有也。九會名字者。中三行。左方三行。右方三行。各有三會。合云九會。初中三行之中成身會也。集一切佛菩薩也。又集色體云。成身。身者集聚義也。又集一切物云。成身。上方一印會者。五智見一切諸法。成五智及五輪一德。故云一印會也。其下方羯磨會者。顯事業威儀。一切有情非情等振舞也。佛施佛業。人施人德。馬施馬德。牛施牛德。木施木德。竹施竹德。不借他皆

住自德。住自德法界諸法。云羯磨曼茶羅。亦云羯磨會。佛左方三行之中。降三世會者。降者能斷德。三世者所斷煩惱三毒也。以三毒開三部。云降三世也。貪者佛部。於佛有大貪心。攝取不捨收。瞋者金剛部。以忿怒心爲義。故。癡者蓮華部。觀音慈悲至極還大愚癡故。於受子無過。以如是義。云降三世也。又云降三業也。殺害三界一切有情不墮惡趣是也。害三界有情者。以三毒開三部也。一切有情以三毒爲性。云害有性。其上方理趣會以十七尊爲體也。其十七尊者。五秘密也。行者初念。名欲菩薩。第二念相續。分別是非位者。觸菩薩也。第三念相續。是非分別極位。名愛菩薩。後心成無念無想。名慢菩薩。行者心王。名五秘密也。於此欲等四菩薩。亦數欲等四菩薩。四四十六尊也。加行者心王。大日。云十七尊也。知行者所具十七尊。云理趣會也。其下方。降三世三摩耶會。以先降三世斷德。大日顯三摩耶形。故此會中佛菩薩等。皆以森等爲三形也。三摩耶者。此云本誓也。以心中無相本願顯三形也。故不動持劍顯降伏本誓。觀音以蓮華顯大悲至極也。赤色故。自青蓮眼流紅淚。福田佛菩薩。以如意寶珠顯本願。皆三摩耶會義也。大日右方。三行。大供養。供。法界所見法體也。養者能見智體也。以五智法味。養。養法界諸法。今至佛果菩提。五智五輪云。大供養也。以香花等供佛

前不食佛菩薩。思之是少供養也。以五智法味。令食萬法。今至佛果菩提。法令周遍法界供養。故云大供養也。大者周遍法界義也。上四印會者。此會中有五佛尊。住一印。大日。故攝先一印會。大日。云四會。四印會。四種曼茶羅也。四種曼茶羅。大三法羯四種曼茶羅也。大者諸諸法能生根源。自六大生長。六大周遍義也。指一切諸法色體總云。大曼茶羅身也。次三摩耶曼茶羅者。於法界諸法之中。以圓形爲息災三形。以不闕爲義。以方形爲增益三形。以大地方形。以能生爲體。以長形爲敬愛三形。以執著不捨義爲體。以三角形爲降伏三形。以破滅義爲體。法界萬法爲四種三形。佛菩薩各各本誓願所顯給也。佛菩薩說法現輪。以滅罪爲體。法曼茶羅者。諸法所具真如妙理。及一切草木等中種子。不思議。皆法曼茶羅也。次羯磨曼茶羅。如羯磨會釋知之。四種曼茶羅者。一切諸法各具之。故云四種曼茶羅各不離也。成身三摩耶會者。云本誓。又本願義也。九會釋者。金剛頂經三卷中。具無九會也。依何經。圖九會乎。於三卷經中。有一印。成身。羯磨。大供養。三摩耶會。無理趣會。降三世。三摩耶。四印四會也。有九會者。自大樂不空明開理趣會。自極喜三摩耶明。開降三世會。降三世三摩耶會者。降三世別法故。今於三卷經中。具有九會也。雖有九會。唯一會德也。其故於一會諸尊上。以所持三摩耶形。名三

①(也)一②\* ③文二卷④流身有二身⑤(云云)一⑥經十(十經)⑦(有)一⑧(方)一⑨等二顯⑩供二會供者⑪(以)十故⑫四(印)⑬(法)一

味耶會。以其諸尊所具三十七尊。促之爲

十七尊。是理趣會也。以其諸尊減罪智德。

名降三世會。以其諸尊三摩耶形。名降三

世三摩耶會。其諸尊所具五智三十七尊。皆

一智一位。名一印會。集諸尊體形。云成身

會。以諸尊所具四種曼茶羅。云四印會。以

諸尊五智能生義。名大供養會也。明知。如

是加料簡時。於二會中諸尊上有九會

也。金經中不令載慈覺大師。自八箇阿闍

梨相承成身一會。歸朝後開九會給。以成

身會名一會曼茶羅。祕藏事也。依其衆知

見。十萬頌三百卷。金剛頂經不渡漢土。於

今三卷中無闕減。如是於今三卷會釋

之所詮。金剛智三藏。圖天竺十萬頌三百卷

九會說文持來故。不合今三卷經得意

也。人形當五輪事在之。成身者腹。一印

頭羯磨腰。四印肩。大供養。右臂。三摩耶右

足理趣會。左肩。降三世三摩耶。左足。如此

作人形。名支分具足曼茶羅也。胎藏界曼

茶羅中。釋迦院者雖可有第三重。以說法

門佛爲配行者口。有遍知第二重

九會曼茶羅之圖

理趣會	降三世會	同三摩耶會
一印會	成身會	羯磨會
四印會	大供養會	三摩耶會

御本云

建武四年七月。江州東岸於金剛輪寺草

之書畢 行年七十。九澄豪

阿彌陀。印事可書

上品。彌陀。者。無所不至印

上中品。彌陀印。押左右火大。

上下品。彌陀印。押左右水。大也

中品上生印者。以左爲下。以右爲上。左

右腕開背十指押左右風火。

次中品中生印者。押火大。

次中品下生者。押水大。

下三品彌陀者。作左右施無畏。押左右風

大。下上彌陀印也。次押火大。是下中彌陀印

也。次押水大。下下彌陀印也

妙觀察智印者。交地水火指。交雜六道。爲

說法利生義也。次以二大押二風。二大者

兩部大日也。二風者迷情煩惱也。風者發法

性波。波是煩惱總名也。故以大日大智力

押六道諸煩惱。令不起之。觀法者以煩

惱觀菩提。故一切觀法時。用定印也。真

言依九品往生經說文。以彌陀大呪切。十

分爲十印明也。自初阿彌陀帝句。至第

十阿彌陀帝句。切宛十印用之

一當磨寺曼茶羅印相者

於中品三生中。有不審。簡世間曼茶羅本

尊。或有押火大。中品中生印歟。或見本

尊。有押水大。是中品下生義歟。此等繪師

誤歟。不審多分。押火大下品中生印也。

中品中生兼上下九品故。中品中生印相也。

自餘上品三生中印相也

藥師。釋迦。彌陀。大日

藥師。傳教大師御作。不持璣路。持如

意寶珠。造如來三尊。一尊安置中堂。以一

尊者授延秀菩薩。安置西塔。釋迦如來也。

以一尊者安置淨土院。彌陀如來也。正像

末三機本尊也。如意寶珠。持如意自在義

也。末法世中。以彌陀爲本尊。中堂御安置

藥師者。大師渡唐時。像法最中故。呼藥師

如來也。像法轉時。藥師琉璃光故。又以法

花妙理。不老不死法。云藥師也。是過去七

佛妙藥也

釋迦者西塔是也。授延秀菩薩。正法千年

時本尊也。法花教主也

彌陀者淨土院本尊也。末法名彌陀也。以

一心三觀無作三身。名彌陀如來妙觀察智

是也。中堂藥師。三塔本尊。以一心三觀彌

陀安置中堂。名彌陀也。故自西方向東

方。此所表也

彌陀有東土。可思之。橫川本尊者。覺大

師渡唐時。現船中給。以千手爲中堂本

尊。此三尊爲空假中三諦。三塔也。傳教大師

三塔釋文云

昔在靈山。名法華。今在西方。名彌陀

五濁惡世名觀音。三世利益同一體

昔在靈山。西塔釋迦。今在西方。名彌陀者。中

堂藥師。五濁惡世名觀音者。橫川中堂觀

音

誠勸文云。此口決不可見他流入。雖爲當

流之仁。於田舍等者。不可令見聞之。冥

衆三聖寶。諸天護法。垂知見照覽給。敬白

①[如]一②[不]一③九+(才)④[印]一⑤\*⑥上+(上)⑦[阿]十彌⑧\*⑨[者]一⑩\*⑪大也二火⑫[故]一⑬  
[利]一⑭⑮(十)十⑯⑰靈二義⑱[御]十渡⑲⑳世一㉑㉒令二會㉓㉔寶二寶㉕垂二榮

澄臺在列

延文元年六月中旬之候。於江州安國寺  
々々授堯覺大德。畢。雖爲當流重責。  
爲來葉弘通。令護持之。

佛子澄淳在列

明應三年六月七日

●畢了● ●令三亦● ●日十(總持抄十卷書寫之後他本感得仍以書寫本置何奉讀與承濟乾住無上菩提心遂衛家續仰可役專弘傳  
志旨類記之 明應三年甲寅六月十三日法印賢心、于時永祿六年亥癸正月五日傳領衆圖、實錄房城費八十八歲書之。明應元年乙未六月  
二十三日於阿蘇庵室書之法光院善祐六十八歲)●

## 授法日記胎記

明徳二辛未三月二十四始之

## 源蒙記

一、名義事。胎者。初起所謂如來所起處。梵云。羯縛俱舍。羯縛。胎。俱舍。藏也。又胎者。世界義。藏者。包含義也。意。胎。理性。沙汰。故。萬法。理內。含藏。義也。金。智。體顯。形。故。胎。理。爲。面。然。互。理。智。可。具。足。也。青龍軌云。欲結印。敬白十方三世諸佛。我等下輩愚鈍。凡夫持此印事。蚊蟻如掌須彌。但願諸佛加護。我成無上正覺。此文總行法住心也。古或合掌或捧香。行法已前誦此文云云。

一、建立道場等。如十八道

一、上廁作法。委別作法有之。常略作法。右拳立大指。啞俱瞻。默那。惹。明。誦。加持五處頂上。赤色。字。觀。是烏瑟沙摩明王印明也。此明王亦名觸穢金剛。亦名除不淨天也。佛法行人到廁時。鳩盤茶鬼祀不淨行人穢也。結誦此印明。彼鬼類穢事無之。廁口乍立可結誦。此尊擔故。不著袈裟用之也。

一、分上洗淨作法。是上廁作法。一具事也。三聚土五聚土等作法有之。委。律家沙汰之。眞言方如此作法。蘇悉地經疏委見。一、加持衣乃至三部。全如十八道。一、遣除身中印。此印相異說有之。二頭指

乍。又三遍上下。或二頭開印。下。サクル也。現用前說用也。文略去云。身中。ヒナヤ迦。サクル義也。文選略去。ヲヒヤカスト讀也。虎口。大指。頭指。俟云。此印常行法略也。

次。持珠杵入堂本尊阿字本不生觀者。佛阿字本不生。理。達。給也。衆生雖處阿字理內。未顯此理。仍今修三密行。歸阿字本不生。理也。歸本不生。理。名。成佛。迷。不生。理。名。凡夫也。本有具足。非。始可得法故。本不生云也。非思議思量分域。故。名。不可得也。步步踏蓮華者。煩惱泥水出。覺悟蓮華開敷。故實集成就也。釋尊初生時。十方七步。蓮花如受映。

一、前方便胎藏儀軌不說其印明。故蘇悉地前方便。印明借用也。戒壇上綱以後如此用也。戒壇上綱者。戒壇房阿闍梨智淵御事也。

一、加持供物不動印明。右手刀印。曩。サ。ン。タ。ハ。サ。ラ。ナ。ン。含明。加持之。名。不動一字呪。然常所用。取杵。根。哩。根。哩。明。加持之也。不動。胎。辨。事。故。出。之。

一、光澤次手磨祈願。全如十八道。加持香水已下。至光澤。名。前方便也。

一、護摩時此次二印者。羯磨金剛輪二印也。護摩。粥飯等供物多故。加二印明。鄭重。加持。意也。仍前方便所屬也。故二印次手磨祈願。用也。

次。啓白神分供養文唱禮。白池上御作山

門三流大略通用物也。初行。開白計。用之也。供養文唱禮。初行時。三時若初夜計用之。唱禮胎藏。出。警發地神所有之。仍受地一具事也。

次。警覺三遍上下云。其義分如十八道沙汰。已上二十四日。

一、九方便事。九通名。方便事。行法前後方便故。或依此方便力得眞實功德故也。九方便印明。即胎藏八葉九尊印明也。初作禮普賢。乃至迴向。大日也。五悔九方便。開合異也。又天台五悔普賢十願。眞言家五悔九方便同意也。以九方便。配當普賢十願。作禮方便治慢心。普賢禮敬諸佛願也。出罪方便治業障。懺悔業障願也。施身方便治慳貪。廣修供養願也。發菩提心方便治小乘心。恒順衆生願也。隨喜方便治嫉妬心。隨喜功德願也。稱讚如來願。合也。勸請方便治謗法罪。成十轉法輪願。奉請方便治穢濁心。成諸佛住所願也。迴向方便治偏小心。普皆迴向願也。如此配當意。禮敬等五。文面分明也。以稱讚隨喜事。隨喜。必讚歎也。以供養攝施身事。凡施有三種。身命財也。以施身命財攝也。私云。懺悔者。懺者前顯也。悔者後罪悔也。仰也。私云。仰云。菩提心方便。印。不。散。隨喜方便。印。移也。私云。出罪。印。橫印也。總橫豎手持三印明可分別也。一。手持一。橫。分別如此。共。不。云。印。常。堅。用。口傳也。私云。惠心。慶祚。知音。御。惠心。御臨。

終事。我極樂久住菩薩。化緣既盡。還歸本處。慶祚入定內。告御臨終。御物語也。作禮方便。先結印誦漢語。次誦真言。後唱梵號也。梵號。別尊。行時。其尊梵號可取替也。然大日通用。無失。印當心頂上。散也。總所置不云。印當心散所不云。頂上散也。都率生起云。欲修萬行故。先禮三寶云云。此作禮文言儀軌無之。大日經第七卷文借用也。歸命十方正等覺。總舉諸佛。三世一切具三身。別舉三身。仍此二句佛寶也。歸命一切大乘法。法寶。歸命不退菩提衆。菩提衆也。菩提衆云。內苦薩聲聞。合也。菩提者覺義故。得覺僧寶。舉也。仍佛法僧三寶。歸命諸明真言者。是真言禮意也。真言者。真語如語不妄不違義故。真言云也。明呪真言名異。其義分同也。明者除暗遍明義也。依此真言除煩惱暗故也。呪者佛法未來漢土時。世間呪禁法有之。能現神變。真言施効驗事。少分彼相似。故世間名呪也。真言者。如來真實語。故真云也。歸命一切諸密印者。諸手印也。先禮三寶禮印明也。以身口意清淨業者。禮拜三業禮有之也。五體投地身禮云。口唱佛名云音禮。意觀佛功德觀禮。真實名也。以三業殷懃禮成也。結印誦漢語。真言次合掌唱梵號事有之。然常現用梵號。悉印唱之也。

次。出罪方便。禮三寶。畢。卽修善。善有二種。謂止行也。懺悔等。止善也。歸依等。行善

也。身口意三業所作罪貪欲悲癡者。貪嗔癡三毒煩惱根本故出主。一切煩惱自此三起。此三當縮。貪欲。一煩惱也。法華諸苦所因貪欲爲本。說故也。三業所作三毒煩惱。於三寶御前懺悔。於佛法寶聖僧者三寶也。父母二師者。世間出世二師也。卽真俗師。有之。眞者法門師。俗者文字并俗書等師也。出罪者懺悔也。懺者以前罪顯懺悔者普賢經所說。端座思。實相衆罪如霜露我心自空罪福無主。是名理懺悔。事懺悔者。思實相觀解難成者。以身口二行助意業也。身行禮拜。口唱名號。此等事懺悔也。事理二中。以理名眞言懺悔。眞言教意。手結減罪印。口唱摧惡眞言。意觀無住本尊。三業同時懺悔。具三密清淨德也。一切諸法。悉阿字第一義法體也。妄想被覆。依不辨。此道理。六道受苦也。諸法本不生解。時。妄想當歸實相一理也。本。實相與妄想各別無之。不覺時諸法悉妄想。覺畢。諸法悉實相妙理也。自此之前。我等皆名邪見人也此意也。此印名大慧刀印。事。總名大慧刀印印多之。此印顯大所捨惠刀云。劍形名刀。如今顯大捨形。名刀也。

次歸依方便滅罪障生善業故。懺悔次歸依成也。歸者歸命。依者依怙也。三寶歸命。三義有之。一誠心。二惠形。三歸命也。行者至誠必感應道交義也。作禮恭敬義。歸

依隨從義也。譬世間見富貴人咸恭敬心。強不隨從。恭敬上隨從。慇懃義也。南無者。歸命語。三種常身法報應三身也。正法藏。法寶也。勝願菩提大心衆僧寶也。仍三寶歸依言也。法寶名正法藏事。正者直嫌邪言也。法者軌則也。所謂不可作罪道理。曰修善道理皆軌則顯也。藏恒沙法門含藏故也。仍法寶正法藏名也。大心衆者。菩薩乘也。發大菩提心名菩薩故也。已上二十五日。

善賢十願者。一禮敬諸佛。二稱讚如來。三廣修供養。四懺除業障。五隨喜功德。六請佛住世。七請轉法輪。八常隨佛學。九恆順衆生。十普皆迴向。天台五悔者。仰云。九方所可入也。一懺悔。二勸請。三隨喜。四迴向。五發願。

次施身方便。歸三寶終故。以身供佛。若以三業爲己有增惡業煩惱。仍獻如來。如教行歸善故。歸依次有施身也。我身依供佛。自身本尊一體成也。是顯真實志成。無上佛果義也。割股與眼投全身。皆施身方便意也。我淨此身離諸垢者。供佛身故。光成清淨。而後非現在依身。三世三業供。三世常住身得意也。用獨古印事。獨古有摧破用。仍摧破煩惱業。奉獻諸佛。

次發菩提心方便。此印縛定印也。但大指。不縛相柱也。前以身供佛。是上求菩提下化衆生義也。菩提心。無上大乘種子也。依發菩提心。我身佛身一體。成法深理覺故。名發

菩提心。菩提心者大慈悲心也。利衆生事。以大慈悲爲本故。常當利益諸含識云。含識云。衆生事。故。觀經云。何。得。憐。愍。必。發。慈悲也。觀不思議境。次。起慈悲心安之即此意也。

次隨喜方便。發上求菩提下化衆生菩提故。諸佛菩薩隨喜給。衆生少善根。漸次修行。可作佛故。皆悉隨喜。種種善根方便力者。大小乘。作善真言教意。普門海會利益。悉是方便也。方便爲究竟故。以衆生利益方便諸佛究竟給也。大日經三句菩提心菩提爲因大悲爲根方便爲究竟說給是也。

次勸請方便衆生修善依佛說教故。請轉法輪也。佛住世說法利生給。請。是真實大悲利物也。恒以大雲降法雨云。覆慈悲大雲。灑佛法雨。衆生各得益也。

次奉請方便。此印結橫印也。總橫印。豎印。手持印有之。橫印。橫持之。豎印。指末少。舉持之。手持印。指末向上結也。手持印可。名。豎印。自古如此口傳來也。真言一遍問三返招也。勸請次。有奉請事。轉法輪要機。以在纏苦身。令得出纏。法身義也。具。奉請法身方便云也。我身中雖具足本有法身。性德修德一致得。真實功德義也。所住處者。舉行者住處。所集身者。舉行者依身無垢處者清處。法界身者清身義也。故依報正報清淨。安住。無上菩提爲奉請方便意也。諸法雖廣不出色心二法。色法土也。心法身也。仍身土云。色心也。是名依報。

正報。色心二法。歸心一法也。發心云。即心法也。色心二法。廣立顯密似各別。其深旨可同。一切衆生色心實相等文。能可案事也。

次迴向方便以前八善根等皆迴向。迴向者迴衆善向大菩提義也。無善衆生。以我善施彼衆生。仍住自他平等思。名真實迴向也。迴向與發願。大都其意同也。然。誓期。所求。發願善根。趣。向衆生迴向也。九方便真言。漢言梵語也。仍古。梵語計。誦。金界。漢語計。誦此意也。九方便略。時。作禮出罪隨喜勸請迴向五方便。用也。奧。迴向方便。所。暗。時。用五方便常事也。

次五大願。獨。修。時。入內發耳者。內入云。指淨珠所也。或念誦偈。所。誦事有之。然自行時。化他時。此處。用也。獨修云。自行時。事也。發願。大法。不用也。已上二十六日。

次入佛三昧耶。此印。橫印也。以入佛法界轉法輪三。如次當佛蓮金三部也。仍入佛法界道者。淨除三業道成。三法界道。三法界道者。不思議疏。印真言及意密。或佛蓮金三部。或法報應三身。又佛法僧三寶也云云。此真言。三力有之。阿三迷。佛力。恒哩三迷。法力。三摩曳。僧力也。印立。二大指。菩提幢標示也。入佛家初發菩提心故。其標示。顯義也。菩提心者。平等義也。三昧耶。即平等義也。故名。入佛三昧耶也。次法界生。此印先。指衆向外。橫仰。次。

向身散也。如此用印。事。表。火焰體也。法界生。宛。蓮華部。蓮花清淨義。火院又離塵垢義故。蓮部。宛也。已上二十七日。

達磨狀觀者。法界義也。我印法界故。自身法界。成清淨意也。

次轉法輪。此印。金剛輪印明也。前入佛三昧耶。種子也。即如處胎內。法界生。出胎。義轉法輪。習學藝義也。又此三印。胎內胎外。妓藝義也。又依此三印。得三部三昧耶。證得三身也。右轉用事。左邪右正也。仍正法輪轉義也。

次甲冑爲莊嚴金剛薩埵身。轉法輪次此印。結誦。十三處每處可纏。見。腰背。不纏之。胸臍。纏時。腰背。纏。思。住。引。堅。也。頂腦後正可纏也。自左右頭指。如出青色絲觀。纏也。依此印。金剛薩埵成身著金剛甲冑也。

可給由申。時人不審。其時定朝中云。天竺石佛像有之。成。月夜。御頂。水流。出。仍梯立。見之。殊勝水精。珠有之。是即月愛珠也。此土。水。取水精是也。此事西域記文故。依本說分明。拜下珠云云。

次無堪忍橫印結之。前表威光。今表降魔也。是即無能勝明王印明也。釋尊降魔時。入此明王三摩地給故也。此印名無能堪忍事。小兒不能見。烈日光云云。此明王威光熾盛。魔軍無見事。仍以此印明行者擁護也。驚發地神。前無堪忍。四大護前。難堪忍。四大護。中南方無堪忍。此三同尊印明也。

次驚發地神可長跪有。只右膝數也。印。右手指末向。左方。真言一反問。三度袈裟上。押也。是作壇義也。此印。釋迦成道時。無量地神自地半身踊出。成證明。仍表彼降魔大地神。驚也。行者未。初入凡夫。作菩提心。曼荼羅時。依印明功力。魔軍無壞事。諸天必。現身擁護也。作壇時作法多用。觀念。淺智。觀力不調者。寄事法可用其作法。見任行者意樂。或寄觀用事。或寄事用觀也。左手持杵。拳。面。胸。當也。

次地神持次第。此印大指。交也。右大指。面。左大指。著也。杵。頭大間用之。此印。意。佛成道所金剛座外。非堅固。仍地神乞請。此地。行。金剛座。意也。持次第。云。謂三地也。一道場地。二自心地。三衆生心地也。自他依正菩提心堅固義也。

次灑淨。私記。以印可。灑見。共。故枝。真言一返問。三反灑之。此處。スリメクラサナル也。此灑淨。以前作壇淨。義也。

次誦持地偈。先以右手。取香。呂。左手。前方取也。此偈。意。受地灑淨。重請白。意也。此偈。音曲有之。晴時可用見。或結普印。誦事有之。

次召請地天請白。由偈。意見。重。成就。祈誓也。此印。又名。曰瓶印。曰瓶。寶瓶。長。ヒキキヲ云也。其形。曰字似故也。

次持地印。此印。驚發地神。如。真言一返問。袈裟上。三反押也。地神祈誓畢。地。令堅固義也。

次內五輪觀。自是以下。行者依正。建立。爲觀。曼荼羅。成大日身也。以火印。三返內。轉事。煩惱妄想。身。燒盡義也。燒有漏舊身。成無漏新身也。成輪云。以字。燒字。因字更生。能。生。字。所。生。是阿字也。到字者。行者身也。即燒身中。障。燒。鍊。金。如。得。純。金。凡五輪成身。胎藏界行法。肝心也。三部。各成身有之。胎。五輪成身。金五相成身。蘇。成身也。五輪成身者。先。字。印明。燒。有漏舊身。是即。以字。燒字也。成。無漏新身。因。字更生也。五輪次第。成。樣。先。顯。文字。到。字。即。到。字。自。身。也。是。不。成。義也。顯。形。地。水。火。風。空。方。圓。三角。半月。寶形也。顯。色。青。黃。赤。白。種。種。色也。是。即。五。輪。也。五。智。也。五。輪。即。是。五。智。輪。五。智。即。是。五。方。便。云。故。也。五。大。一。身。遍。無。所。定。然。行。者。觀。心。爲。覺。安。

六

躋下爲地輪。躋上爲水輪。心爲火輪。額以下。爲風輪。頂爲空輪。是又自然。相應者也。其故。地輪。大小便充滿處。水輪。水器。遍滿。心。暖氣處。風輪。諸息。出處。七穴。在處也。頂。自。空輪也。五大。三。委。有。之。一。和。合。五大。有情。依。身。是。也。二。各。別。五大。是。即。地。水火風空等各各形也。三。一。體。五大。各。於。一。大。具。餘。四大。也。譬如。地。大。中。有。水。有。火。有。風。等。是。也。胎藏。八。葉。九。尊。金。界。五。佛。四。波。羅。蜜。是。皆。自。阿。字。一。德。生。者。也。サレハ。妙。經。迹。門。胎。藏。因。曼。荼。羅。序。品。題。目。九。字。八。葉。八。尊。也。五。輪。成。身。次。第。梯。橙。一。一。釋。多。之。通。可。見。之。已。上。二。十八。日。

次地輪五古印。指サキ少。サケテ結之。水輪。橫印也。火輪。指。末。向。上。風輪。橫印。空輪。手。持。印也。地輪。方。形。事。於。地。方。角。定。故也。水。隨。器。其。形。無。礙。故。水。輪。圓。也。火。上。登。其。形。本。有。三。角。風。輪。無。上。天。最。下。通。故。其。形。半。月。也。虛。空。無。其。形。然。仰。見。天。時。其。形。寶。形。見。也。仍。空。輪。寶。形。也。或。虛。空。具。萬。法。故。以。表。示。作。寶。形。也。水。輪。白。色。本。有。水。色。也。常。青。水。色。云。事。虛。空。影。移。形也。凡。此。土。草。木。青。事。虛。空。色。映。形。也。即。四。方。所。成。須。彌。南。方。吠。瑠。璃。色。也。四。方。所。成者。北。方。金。東。方。銀。南。方。吠。瑠。璃。西。方。頗。胝。迦。頗。胝。迦。赤。色。玉。也。此。印。次。第。作。上。事。躋。下。次。第。成。故。也。外。五。輪。時。自。空。輪。次。第。作。上。也。常。途。義。先。世。界。建。立。次。可。成。有。情。世。間。也。然。今。內。五。輪。前。用。外。五。輪。後。用。事。

此土成住壞空四劫被移土故先成法身  
常住身次常在不變土成心也此證據大  
目經有情及器界次第而成立說故也

次十二支句此印獨磨印也獨磨云三結  
獨磨獨古獨磨有之今印獨古獨磨形也耳

肩等先左次右也又有別授者頂觀其  
字左耳字觀此二字取買以雙嚴房別

授祕傳也每字加歸命事有之然現  
行不用之二足字首指形成也此十二

字即法性十二因緣表也仰云十二字色  
通金色觀之

次百光王此印自腕上前後三度動也以  
前五五大所成法身所證菩提心表菩提心

與字頂上觀也百光遍照百法明門證得  
義也

次心置無生句前百光王菩提智德也是無  
生理也故菩提能依無生所依也以能

所顯次第與字可觀心上也其字赤色  
次胸表離染字指末向上也胸間字立

觀是即自性清淨心表  
次安立無垢眼右頭指ソハニテ右目印

左頭指傍左目印火印案印事無之  
次念滿足句以此印加持五大輪成就五

分法身也前五輪成身各別成身此總加  
持成身也後心此大三身印明結誦也

此五字即五大五大即率都婆也仍成大目  
如來身凡於佛身種種配立有之二身云

時真應二身也真身法報也應身者應化  
也三身云時法報應三身也四身云時法

報應化也五分法身者戒定慧解脫解脫知  
見也六身云時法身二謂理法身智法身

也報身二自受用報身他受用報身也應  
身二勝應身劣應身也真言家立四身一

自性身二受用身三變化身四等流身也分  
別聖位經云自性及受用變化並等流佛德

三十六皆同自性身真言教教主自性身  
定也顯教法身說法異義也談三義如密

教談不可有之法身相好并說教樣住心  
品義釋并教時義委被沙汰自性身者當

教教主受用身者自受化受也變化身者不  
動降三世等也流身者大黑毘沙門等也

總六道依身非情草木森羅諸法悉大日  
等流身也周遍法界摩訶盧遮那云可思

之  
次外五輪火印向外アラク投也以  
字燒有漏器界建立清淨不壞世界也今

度空輪指末少サケテ結之而作上也  
空風火水地世界成立意也對記五大院

先德對諸師口傳印明記文也胎七卷  
金八卷蘇一卷有之惠和尚安惠御事也

對諸師面受故對受記題也總事相  
教相五多諸釋作人也都率僧都五大院

讚言安公不出世佛法墮地  
次入佛法界轉法輪此三印表三身前已

用之重用事已前內五輪前故行者  
未凡夫位也內五輪以後無漏法身故以

前表自行菩薩今表實行菩薩也胎藏  
此三印肝要印明故處處用之

次大慧刀印自是已下四印表佛道供是  
皆為利生也其中斷惡德勝故此刀印初  
置之而伽者劍梵語也名慧刀事以智

慧劍斷除煩惱根本義也  
次法螺印正不當口少高持吹勢觀

也此印表轉法輪相  
次吉祥願此印指悉延也佛所座奉義

也儀軌蓮華座印云金剛座名吉祥座隨  
佛菩薩願奉所座故云吉祥願也

次金剛大慧用外五古印也內外不云只  
五古印云胎內五古金外五古可得

意然今用外五古也胎金內外分別事  
大方定依所又不定也不可偏執事也

以前印明等表三身依正所座依報嚴身  
正報也仍三身依正皆以五古為本故此

處五聖金剛印用也  
次如來頂此印手持印也自是以下二十

一印別為三一佛身分頂上等十四印是  
二佛語分舌等四印是也三佛心分十力等

三印是也以身口意為次第也此印儀  
軌名摩訶印意世間大功德同故摩訶

云也  
次如來頂相此印異說有之拳面而左小

指方頂置也無見頂相也舉無見頂相具  
三十二相也舉初一攝後諸相也

次毫相前印不散頭指節眉間當體也  
儀軌毫相藏印此印無漏功德含藏也

當眉間時印少身方傾也  
次瑜伽持鉢說文七條時文也五條時前

次如來頂相此印異說有之拳面而左小  
指方頂置也無見頂相也舉無見頂相具

三十二相也舉初一攝後諸相也  
次毫相前印不散頭指節眉間當體也

儀軌毫相藏印此印無漏功德含藏也  
當眉間時印少身方傾也

次瑜伽持鉢說文七條時文也五條時前  
次如來頂相此印異說有之拳面而左小

指方頂置也無見頂相也舉無見頂相具  
三十二相也舉初一攝後諸相也

次毫相前印不散頭指節眉間當體也  
儀軌毫相藏印此印無漏功德含藏也

當眉間時印少身方傾也  
次瑜伽持鉢說文七條時文也五條時前

次如來頂相此印異說有之拳面而左小  
指方頂置也無見頂相也舉無見頂相具

三十二相也舉初一攝後諸相也  
次毫相前印不散頭指節眉間當體也

儀軌毫相藏印此印無漏功德含藏也  
當眉間時印少身方傾也

次瑜伽持鉢說文七條時文也五條時前  
次如來頂相此印異說有之拳面而左小

指方頂置也無見頂相也舉無見頂相具  
三十二相也舉初一攝後諸相也

次毫相前印不散頭指節眉間當體也  
儀軌毫相藏印此印無漏功德含藏也

當眉間時印少身方傾也  
次瑜伽持鉢說文七條時文也五條時前

方計取折返也。袈裟左掌上。右手背間插也。此印釋迦大鉢印名。鉢是法身萬德所依。仍佛道具中爲最上。釋尊成道時四大天王奉捧石鉢。是卽鉢由來也。南都大安寺靈寶中。釋尊御鉢有之。彼馬瑙也云。

次施無畏。左手袈裟持。袈裟角向上樣持也。施無畏者拔苦義也。

次滿願。左手施無畏時。少高持也。滿願者與樂義也。仍拔苦與樂次第也。名怖魔印事有之。依袈裟得此名。其故袈裟名怖魔衣故也。已上二十九日。

次悲生眼。無名指傍。左目印。中指傍。右目印。仍先左次右也。施無畏滿願拔苦與樂。卽是慈悲用也。悲生眼。慈悲體也。青龍記曰。能淨眼根。成就佛眼。得見如來深密境界。依此印除內外二障也。內障者三毒煩惱也。外障者三災七難等也。或內障云。煩惱所知障也。依此印具足五眼也。五眼者。一肉眼。二天眼。三慧眼。四法眼。五佛眼也。四眼融入皆名佛眼。釋肉眼一切色見。天眼一切衆生心見。惠眼一切衆生諸根境界見。法眼如實相見。佛眼十方事理同時見也。

次如來索。前三印柔軟衆生度義。是剛衆生度義也。其故造惡衆生縛引入菩提義也。

次如來心生大慈悲設廣大方便。無過如來心事。仍度違順衆生令至菩提意也。

次如來臍除身心熱惱云。此真言甘露義有之。卽不老不死妙藥也。仍服之除熱惱也。臍水輪也。故甘露義相順。

次如來腰依此印成如來妙色身。

次如來藏軌云。除二垢障。悟佛清淨身。藏者如來陰所。彼清淨也。凡夫不淨也。內外二障除意。此真言云云。字卽離悉垢故也。

次善光。如一風放光者。直延立也。二火寶形者。圓挂也。光離身有故。如來藏舉身處處舉。次出此印也。金剛薩埵圓光心也。

次如來甲五處十二處不加持之。若無上菩提甲坐金剛座。降伏魔軍成正覺。今真言行者著金剛甲成薩埵身心也。

次如來舌。二空不屈。延入掌中也。舌言語出本也。法音遍十方。如語表不在語事。

次如來語。如如來藏印。二小指不屈也。是正言語體也。真言句義廣大法門種種巧智。卽此意也。

次如來牙。此印大指風指不付也。牙者言語所出也。所出語五處有人。謂牙齒舌喉唇也。五處初出後攝也。五處各別音。悉曇沙汰事也。

次如來辨說。此印師傳說取合結之。仍動二空也。依此印設無不畏說法也。上智前下智說法無之。故辨才無礙。爲諸天世人說法利生無怖畏也。佛以一音演說法。衆生隨類各得解云此意也。

次如來十力。依此印具如來十力。降伏諸魔也。

次如來念處。此印以二風二風上押也。念處者毀謗共如來不瞋。讚嘆如來不悅。毀讚共不捨利益給故。是名念處也。

次一切法平等開悟。以二空。二水上節傍上置也。前二印利他權智也。是則自性實智也。一切法平等者。平等大會法華也是則一乘無二理也。開悟者開示悟入四義也。而示入略開悟出也。如此二有物一出四有物二出。影略互顯法門名也。譬定慧二法。定計舉處必具惠也。形云必有影。影云必有形。凡影略互顯云事悉變家。有沙汰事也。四中出開悟二事衆生開示菩提悟入故。開悟以顯開示悟入也。菩提心論以四種□字配當開示悟入也。

次普賢如意珠。以前顯佛果功德以下。表佛因功德。如來果普薩因故也。普者遍義。賢者善義也。順衆生願衆願滿足故。名如意珠也。

魔也

次如來念處。此印以二風二風上押也。念處者毀謗共如來不瞋。讚嘆如來不悅。毀讚共不捨利益給故。是名念處也。

次一切法平等開悟。以二空。二水上節傍上置也。前二印利他權智也。是則自性實智也。一切法平等者。平等大會法華也是則一乘無二理也。開悟者開示悟入四義也。而示入略開悟出也。如此二有物一出四有物二出。影略互顯法門名也。譬定慧二法。定計舉處必具惠也。形云必有影。影云必有形。凡影略互顯云事悉變家。有沙汰事也。四中出開悟二事衆生開示菩提悟入故。開悟以顯開示悟入也。菩提心論以四種□字配當開示悟入也。

次普賢如意珠。以前顯佛果功德以下。表佛因功德。如來果普薩因故也。普者遍義。賢者善義也。順衆生願衆願滿足故。名如意珠也。

次慈氏。此印前念處印證文相似也。然慈氏印二大指間一寸計開結也。菩薩願以慈悲爲前故名慈氏也。慈悲義雖互一切菩薩彌勒一生補處薩埵故殊更與慈氏名也。三十二嚴身者。自入佛三昧耶至慈氏印也。然具三十印有之。然名三十二嚴身事。普賢慈氏如文殊觀音二印可結誦也。而舉普賢慈氏二印略中間。以初後攝中也。仍三十二嚴身云也。此嚴身印

後攝中也。仍三十二嚴身云也。此嚴身印

後攝中也。仍三十二嚴身云也。此嚴身印

後攝中也。仍三十二嚴身云也。此嚴身印

後攝中也。仍三十二嚴身云也。此嚴身印

後攝中也。仍三十二嚴身云也。此嚴身印

後攝中也。仍三十二嚴身云也。此嚴身印

後攝中也。仍三十二嚴身云也。此嚴身印

後攝中也。仍三十二嚴身云也。此嚴身印

後攝中也。仍三十二嚴身云也。此嚴身印

後攝中也。仍三十二嚴身云也。此嚴身印

行者本尊莊嚴意。非七分肝要故。曼供等略之也。自行時。急節時略無過事也。次一切三世無礙力明妃。此印。系。ヨル法印也。三世無礙者。不被動三毒。又過去。不現在。不壞未來。不滅。三世無礙。云也。明者一切無明煩惱暗除故。名明也。妃者世間女人生男女。如不斷。不令佛種斷絕。故。以義名妃也。父母與名后。自愛名妃也。私云。后者本。リキサキ也。妃者。始。寵愛スル故思人。ナリ。

次無能害力明妃。此印。梵篋印也。二手。間三寸計。ノクル也。兩手ヒシト合。掌中。ノクル。梵篋印。有之。ヒシト合。時。此印即梵篋。思也。兩手ノケテ結。時。二手。間。梵篋。可觀也。無能害者。無障礙義也。

次大海二空指并。右風指。中節。內方。付也。右轉。事。ヤウラカニ。迴水。湛。事。表也。此大海。外。五輪。地輪。有。香水。海。可觀也。

次金剛手持花內外五古有。異說。外五古。用也。金剛手。菩薩。五古。莖。以。蓮華。海中。立。可觀。

次花臺大羯磨印也。金剛手持。蓮華。上。三古羯磨。有。可觀也。

次妙蓮華王。滿開敷。八葉。結也。八葉印。三有之。微敷蓮花八葉。半開敷八葉。滿開敷八葉也。微敷。如。淨三葉印是也。半開敷。常。八葉也。滿開敷。中間六指悉敷也。此八葉。即。花藏世界也。是名。無障礙土。祕藏記云。花者。理也。藏者。含藏義。花藏世界最上妙樂也。故極樂云。仍極樂花藏其。名。異。其。處。同。

者也。四月一日

次道場觀。用道場觀多義有。一為。嚴淨佛國奉持諸佛。二為。諸佛並見佛國。三為。成不二觀。此中。以。第三義。為。正也。行者本尊。不二觀。成。即。身。成佛。也。付之。或。本。尊。為。本。行者。為。影。或。本。尊。為。影。行者。為。本。如。此。成。融。通。無。障。觀。為。速。疾。頓。成。也。是。名。不二觀也。觀想。地輪。上。有。八功德。水。香。水。海。者。以。五寶。為。四。岸。底。敷。金。沙。也。五寶。者。金。銀。真。珠。水。精。瑠。璃。也。八功德。者。一。澄。淨。二。清。淨。三。甘。美。四。輕。軟。五。潤。澤。六。安。和。七。飲。時。除。飢。并。諸。病。患。八。飲。已。不。損。喉。長。養。四。大。已。上。又。俱。舍。一。甘。二。冷。三。軟。四。輕。五。清。淨。六。不。臭。七。飲。時。不。損。喉。八。飲。已。不。傷。腹。已。上。海。中。有。五。古。縛。口。羅。以。為。妙。蓮。華。金。剛。臺。云。縛。口。羅。者。梵。語。此。翻。金。剛。金。剛。手。菩薩。持。蓮。華。莖。也。私云。金。剛。手。菩薩。立。海。中。蓮。華。有。之。可。其。上。十。字。羯。磨。有。以。為。妙。蓮。華。臺。蓮。花。上。置。羯。磨。為。花。臺。也。是。即。華。藏。世。界。儀。式。也。其。上。有。開。敷。白。蓮。華。八。葉。具。鬚。葉。是。華。藏。世。界。也。云。云。是。前。四。印。所。成。重。觀。也。四。印。者。大。海。金。手。持。花。華。臺。妙。蓮。花。王。此。印。也。鬚。葉。者。花。シ。ヘ。也。於。臺。上。中。心。西。方。普。周。匝。一。門。及。通。道。一。門。者。四。方。各。有。一。門。也。四。重。曼。荼。羅。各。有。四。門。故。四。四。十六。門。有。之。通。道。者。是。界。緣。也。私云。界。道。事。也。此。上。布。衆。色。界。道。通。門。者。行。者。流。有。之。別。境。者。一。尊。行。是。也。付。之。都。中。別。者。懸。一。曼。荼。羅。其中。一。尊。行。是。也。都。外。別。者。不。動。降。三。世。

等。或。半。月。曼。荼。羅。或。三。角。曼。荼。羅。建。立。行。是。也。嘉。會。壇。有。之。向。曼。荼。羅。行。時。譬。毘。沙。門。行。時。中。臺。大。日。毘。沙。門。位。移。以。毘。沙。門。中。臺。大。日。位。安。行。是。也。下。部。佛。菩。薩。並。天。等。以。安。中。臺。時。嘉。悅。給。也。如。此。都。壇。別。壇。嘉。會。壇。等。重。重。廣。立。多。之。義。釋。等。通。可。見。之。中。羯。磨。金。剛。其。上。大。蓮。華。羯。磨。上。半。敷。蓮。華。觀。其。上。開。敷。白。大。蓮。華。觀。也。是。則。中。臺。八。葉。九。尊。所。座。也。妙。色。金。剛。莖。八。葉。具。鬚。葉。妙。色。者。白。色。也。妙。白。蓮。云。故。是。則。衆。生。心。表。也。鬚。葉。者。心。數。多。事。表。是。則。恒。沙。法。門。也。八。葉。事。衆。生。本。心。自然。八。分。也。八。分。肉。團。是。也。此。心。所。八。辨。自。似。蓮。華。菩。提。心。論。凡。夫。身。合。如。蓮。華。云。故。合。蓮。華。開。敷。義。也。八。葉。四。方。四。隅。也。四。方。表。如。來。四。智。四。隅。表。菩。薩。四。攝。行。也。衆。寶。自。莊。嚴。開。敷。含。菓。實。所。觀。蓮。華。七。寶。莊。嚴。花。實。者。常。蓮。子。也。不。多。不。少。觀。之。其。故。十。行。也。於。彼。大。蓮。印。大。空。點。莊。嚴。大。空。點。云。ハ。中。臺。中。空。點。表。大。空。點。云。菩。提。點。也。梵。字。空。點。菩。提。故。也。故。中。臺。九。位。以。菩。提。點。配。立。則。成。正。覺。義。也。十二。支。生。句。普。遍。花。臺。中。常。出。無。量。光。是。眞。言。字。出。光。中。臺。八。葉。莊。嚴。義。也。十二。字。即。五。佛。種。子。也。其。外。大。日。有。持。彌。陀。有。寶。幢。有。花。開。此。十二。字。即。法。性。十二。因。緣。義。也。百。千。衆。蓮。蓮。者。是。三。重。諸。尊。所。座。總。明。也。中。臺。蓮。華。百。千。衆。蓮。華。高。下。初。心。中。臺。高。餘。下。觀。之。後。心。平。等。可。觀。也。高。下。中。臺。內。院。故。

高。餘皆所化。故下觀之。後心。不。二。常。平。等。觀。住。故。於。能。所。無。高。下。乃。至。行。者。本。尊。一。致。觀。故。也。其。上。復。觀。想。大。覺。獅子。座。寶。玉。以。校。飾。在。大。宮。殿。中。寶。柱。皆。行。列。云。大。覺。獅子。座。者。能。降。伏。異。義。也。寶。玉。者。能。滿。衆。生。願。也。大。宮。殿。者。廣。大。金。剛。法。界。宮。也。獅子。者。佛。名。入。獅子。是。則。無。怖。畏。義。也。獸。中。主。故。遊。行。無。怖。畏。也。或。座。地。悉。獅子。座。名。其。獅子。形。不。可。取。也。以。無。怖。畏。爲。所。座。故。也。大。宮。殿。者。譬。如。王。都。城。是。則。一。城。中。多。宮。殿。有。之。或。有。大。小。別。諸。尊。宮。殿。各。別。事。明。也。遍。有。諸。幢。蓋。珠。鬘。等。交。絡。垂。懸。妙。寶。衣。以。上。三。句。樓。閣。中。莊。嚴。明。也。周。匝。香。花。雲。而。奏。諸。音。樂。已。上。六。行。明。虛。空。莊。嚴。天。鼓。自。鳴。音。樂。也。宮。中。想。淨。妙。寶。瓶。與。闍。伽。寶。樹。王。開。敷。照。以。摩。尼。燈。以。上。四。句。明。供。養。莊。嚴。也。但。此。中。無。香。花。等。事。合。寶。樹。王。也。其。故。略。出。經。云。西。方。世。人。以。種。種。香。布。施。一。切。是。懸。樹。王。此。名。寶。樹。三。昧。總。持。地。自。在。也。采。女。三。昧。者。定。義。也。總。持。者。惠。義。仍。定。惠。相。應。義。也。采。女。者。般。若。智。般。若。能。養。義。也。故。定。惠。相。應。地。智。門。以。自。在。利。衆。生。意。也。佛。波。羅。蜜。等。菩。提。妙。嚴。花。佛。波。羅。蜜。者。佛。部。也。等。者。金。剛。部。也。菩。提。者。蓮。華。部。也。菩。提。妙。嚴。者。菩。提。者。蓮。華。妙。嚴。歌。舞。等。也。仍。於。蓮。華。如。此。分。別。也。方。便。作。衆。妓。歌。詠。妙。法。音。供。養。諸。如。來。方。便。者。隨。衆。生。機。設。諸。方。便。也。衆。妓。者。諸。尊。印。契。是。衆。妓。也。妙。法。音。者。諸。尊。眞。言。也。不。思。議。疏

云。寶。山。者。能。滿。衆。生。願。幡。蓋。者。幡。能。降。伏。蓋。能。利。益。珠。鬘。者。方。便。波。羅。蜜。也。寶。衣。者。離。色。義。其。故。自。離。色。離。他。色。也。香。戒。也。花。惠。也。雲。鬘。也。衆。寶。者。布。施。愛。語。利。行。同。時。也。雜。花。者。慈。悲。喜。捨。四。無。量。也。續。紛。者。繫。散。義。也。階。韻。者。常。樂。我。淨。音。出。也。諸。音。樂。聞。者。淨。耳。根。寶。瓶。者。智。慧。德。也。闍。伽。者。除。煩。惱。垢。也。寶。樹。王。者。顯。能。化。教。主。摩。尼。燈。者。闍。浮。檀。金。色。也。胎。藏。曼。荼。羅。西。門。寶。瓶。彼。門。三。龍。井。地。神。可。有。之。然。地。神。無。之。仍。瓶。地。神。三。摩。耶。形。也。故。寶。瓶。卽。地。神。也。又。西。門。卽。通。門。也。仍。此。瓶。卽。門。前。瓶。沙。汰。也。胎。曼。四。門。上。有。鬼。形。是。名。河。伯。面。也。佛。師。カハメ。ト。云。也。是。河。伯。神。面。也。

次。三。力。偈。是。道。場。觀。眞。言。也。以。此。三。力。道。場。建。立。義。也。疏。云。一。切。眞。言。心。也。云。而。住。者。卽。建。立。義。也。以。前。所。觀。道。場。眞。言。曼。荼。羅。成。事。顯。也。

次。普。通。供。養。文。普。通。眞。言。四。遍。滿。也。四。遍。意。如。十。八。道。

次。大。輪。壇。此。卽。大。輪。金。剛。又。總。發。意。轉。法。輪。菩。薩。名。壇。佛。空。心。印。事。此。菩。薩。又。金。剛。道。場。菩。薩。名。故。以。此。印。壇。金。剛。不。壞。道。場。成。也。印。佛。事。壇。中。安。置。處。畫。像。木。像。加。持。之。修。性。一。體。成。意。也。印。虛。空。事。虛。空。爲。道。場。義。故。遍。法。界。有。情。悉。預。益。義。也。然。後。印。自。身。是。則。自。身。本。尊。一。體。意。也。次。印。飲。勢。事。一。自。身。卽。帝。釋。宮。也。仍。帝。釋。宮。三。十。三。天。善。法。堂。納。此。功。德。意。也。又。曼。荼。羅。

功。德。海。自。心。吞。納。意。也。二。日。三。日。次。衆。色。界。道。五。色。界。道。并。外。院。界。道。都。合。十。八。道。也。印。右。旋。轉。也。所。表。各。異。也。者。五。色。表。五。佛。也。衆。色。界。道。者。曼。荼。羅。五。色。界。道。也。外。院。界。道。三。重。共。五。古。界。道。也。各。五。古。印。表。明。誦。是。則。五。古。界。道。義。也。或。第。一。重。五。色。界。道。第。二。重。三。色。界。道。第。三。重。一。色。界。道。也。各。行。道。院。供。養。院。界。道。院。尊。位。此。四。可。具。也。行。道。院。者。行。者。入。壇。中。諸。尊。供。道。也。界。道。院。者。隔。重。重。胎。也。尊。位。者。諸。尊。列。座。給。座。供。也。供。養。院。者。供。養。諸。尊。具。置。所。也。大。祕。成。三。壇。各。別。界。道。可。用。也。大。悲。壇。五。色。祕。密。壇。五。古。連。立。之。成。就。壇。三。古。羯。磨。立。也。界。道。事。悉。怙。決。見。仍。可。見。之。五。色。界。道。樣。付。廻。二。說。有。之。一。白。赤。黃。青。黑。自。內。次。第。至。外。的。筋。如。一。色。觀。樣。一。各。別。不。切。白。色。ソツケ。テ。觀。赤。色。如。此。自。內。次。第。至。外。觀。也。兩。說。中。後。說。現。用。也。

次。觀。曼。荼。羅。現。修。私。記。名。月。輪。觀。云。現。修。私。記。者。古。私。記。名。也。月。輪。觀。者。本。尊。種子。三。尊。月。輪。上。觀。次。第。轉。作。故。順。其。本。名。月。輪。觀。也。先。結。定。印。有。月。輪。蓮。華。座。觀。迄。一。曼。荼。羅。大。體。總。觀。也。次。結。五。古。印。其。明。誦。以。下。別。觀。也。後。心。無。所。不。至。印。第。五。阿。誦。而。後。中。臺。其。字。遍。成。率。都。婆。者。此。率。都。婆。塔。婆。也。胎。金。塔。婆。其。形。別。也。此。界。五。輪。塔。婆。也。妙。色。超。三。界。以。下。明。大。日。相。好。也。是。則。首。陀。會。天。成。最。正。覺。儀。式。也。

一。曼。荼。羅。諸。尊。一。一。種子。三。形。淺。智。行。者。

不堪觀故。唯一曼荼羅五百餘尊。歷歷有處可觀也。如來相好三十二相八十種好。一心非可觀。只其莊嚴如觀也。

一曼荼羅諸尊。悉面向大日坐也。行者所座二明王中間般若菩薩座位也。是名佛室。觀曼荼羅佛行者性德曼荼羅也。勸請佛修德佛也。仍請修德佛觀作曼荼羅。入一體成也。安置本尊。或繪像或木像。隨宜像安道場行者所觀便也。仍觀作佛召請佛安置佛。此三佛全一體也。或本尊不安置。觀作召請計。行事有之。求聞持法是也。彼儀軌安頂上蓮華。此頂ハリカタト讀也。繪師繪畫時。稱ハリ付者也。仍ハリ形蓮華計書。是爲本尊召印時生身佛來住此座給也。是尚月輪蓮華於安事。行者所觀爲便也。曼荼羅四重同居方便實報寂光四土表也。總曼荼羅事一段沙汰也。月輪蓮華事胎蓮花爲面金月輪爲面也。然互可具段勿論也。天台八葉圓鏡。是則蓮華月輪表示也。天台大師花頂入定給時。白猿來一鏡捧云。此鏡昔白道欲鏡也。而于今守護持之。大師當其機。仍獻之云云。其時大師自難云。境智二面鏡。不求得述玉ヘリ。而速和尙傳之。傳教大師付屬。寂山根本中堂御厨子上所被懸鏡是也。是真圓八葉鏡。申也。此事山門隨分大事也。顯露不可沙汰事也。胎藏九重月輪云事有之王城。如有九重心王所居又有九重月輪也。此事

初心凡夫輒難知事也。白毫院圓光上人。於山門東寺三井三流十七流奧義極王ヘル人也。彼上人文殊五千萬返五十度誦滿玉ヲ。其最結句時百遍內交。餘念捨誦結願時蓮華王院棟ノウエテ。京九重見思九重月輪悟也。是則得悟給時也。聖天行者聖天言語交。法門不審尋人也。聖天仰記給物盛通抄名。彼門流祕藏事也。彼門弟無正體。本尊畢教等當時在他所也。白毫院太子堂北有之。

次治路印。香爐共用之也。何三返右轉也。此印心修羅軍爲防天帝。虛空鐵網張。依此印功能鐵網解散。仍諸佛降來無煩也。印明功德力故修羅嘖事無之。次成不動身誘佛時。修羅多從來。仍行者不動威猛形現。爲魔不被惱害。四日次振鈴悉如十八道沙汰。杵三度擲上事。三地超昇事表。一歡喜地。是則初僧祇也。二第八不動地。是第二僧祇也。第三十如來地。是第三僧祇也。仍超三祇登第十地也。鈴五度振事。五趣衆生無明眠夢驚義也。三度振事。三有衆生令證三解脱門義也。聲性寂靜者般若空智證心也。次勸請印。眞言一返間三度招也。振鈴驚覺。是正召請也。次蘇悉地三部心印明。前勸請召請事足。三部諸尊數多故。重此印明用事丁寧義也。次索印。是召請義。即引入意也。次鎖印。此印本尊令結縛堅住義也。

次鈴印。奉召衆衆令住自他歡喜心也。勸請印。鉤印。故。鉤索鎖鈴次第。本尊奉歡喜悅與義也。鈴印。處正鈴振事有之。若又無鈴處。修行法者鈴印可用也。次遣除從魔諸佛來給時。其眷屬中障者來事有之。仍彼等除却義也。次示三摩耶辟除時。本尊可歸給心地有故。此印明奉留義也。此處五處不印唯右轉三返計也。

次闕伽加持。不用本私記。無前方便故。此處用加持也。然前方便種種加持用之。故此處不加持也。印二手清淨印也。此闕伽洗足義也。西天諸客必有洗足故也。本尊召請後用之。國土風俗順意也。二十五返者。或闕伽眞言遍數。或加持返數異義也。現用闕伽眞言三返誦也。三五七九如二十五返又一返數也。此例證蘇悉地三部心眞言各二十五遍云云。次花座洗足後。必奉座故也。次善來偈。此偈呪願意也。次除障加護印。爲修供養。殊此印明結誦自身障除。其處供物不動加持給云意也。次成事業身。是有三印三明。先大惠刀印。觀字。即誦明。次結五古印。觀字。即誦明。次右手作三古印。誦金剛薩埵眞言。加持身五處也。此處金剛薩埵成事。諸尊爲供養成事業身也。闕伽以前此印明可用共。六種供養時闕伽供養內也。

五供養云時除闕伽。仍其時勸請內攝也。前成大日身。今又成金剛薩埵事。轉具阿成。鑲云文有之。是則誠證也。

次被甲金剛薩埵成。故金剛甲著也。成如來身時。如來甲印明用也。

次摧伏諸魔印。末向左結之也。此印又名怖魔印也。如來成道時。菩提樹下。此印以降魔成道也。舉一指降魔云此事也。天台大師定印。右頭指舉有之。是則降魔印內證結也。凡天台御時。真言教未渡漢土。仍大師曰。西天有不死藥。不肯止不死藥者真言事也。未渡早知真言御釋分明也。私云仰云天台定印。右手下左上置也。

次難堪忍降魔終令結界意也。此印名大結界印也。廣結界花藏世界。仍舊三千界結云。

次四方四大護。先東方無畏。右手檀茶持左手押腰。麗陰補里真言上種子字加誦之。四方各如此。

次北方壞諸怖。是右手持劍左手置腰也。次西方難降伏。持物不出。仍或合掌。或二手作拳置腰。無憂花者赤色花也。

次南方無堪忍。是右手持檀茶。左手置腰也。玄黑衣者。深黑衣也。玄者極也。云毘俱胝眉者。老老形也。此四天護。四天王變作也。或地水火風四補也。東北西南逆迴事。是則結護義也。辟除即左轉也。仍表降伏義也。

次大門二守護。如法。各各四遍結誦之。若忽略時。各二遍結誦。都合四遍。置四門可思。獨極略時。各一遍結誦。安四方可思。四大護。大大護者也。是小護者也。故四大護各居門中央。此二守護。各居門左右也。

次闕伽。此闕伽。嗽口意也。此處。捧器闕伽真言誦也。印略。非。捧器即八葉印也。仍事理同時用意也。或此處闕伽沐浴義也。

次塗香乃至燈明。加闕伽六種供養表。六度也。金界喜鬘等表。內供。即理供養也。塗香等。五供。外供也。即供養也。惟諸記引事。各各觀念為令知也。香花等供養功。能觀念三昧經。委細也。

次普供養以前五供別供養。是總供養意也。真言句義。普如虛空云。此意也。

次讚。讚歎佛。是則供養也。仍讚。供養分也。初心。小讚四智計用之云云。後心。三身讚可用之。如法。大讚佛讚普賢四智悉可用。然事廣故略之也。

次入本尊觀五輪成身時。大日成身。故重此處。不用義有之。後心人觀念成熟。以前成身。令滿足者。此處不可用。然觀念未熟。人。本尊同一體成身肝要也。故此處。重用也。若用布字者。不可有入三摩地。布字。ツケテハ印。可結誦也。入定時。目不閉不開。半目可持也。開。散成閉。昏成也。

次根本印。初心。五古印五字明。或只一字明也。後心。無所不至。印明可結誦。胎金。密印。同可結加也。付無所不至。三部有之。佛部。常無所不至也。蓮部。出。聖觀音儀軌。金部。瑜祇經序品。普賢一字心印是也。無所不至。印。名。率都婆。印。事。五輪相尋。名。路婆。仍地水火風空重可。然故。大指重頭指上也。無所不至。處。最極秘印也。此攝大儀軌。出。東寺。此印。傳。說。文。不。傳。攝大記。弘法不相傳故也。真如親王此事為相傳。隨慈覺大師可有御受法。由師匠真雅申。而。彼僧正不許之申。仍此事為傳受。渡唐給。唐土。知。人。無。之。仍渡。天竺。給。然。於。流沙。為。鬼。被。食。舉。彼。鬼。形。者。佛法。道理。以。知。可。為。師。處。真雅以慢心不許之。彼慢法。料。成。鬼。形。終。不。遂。其。願。云。此事。或。為。三部。傳。法。印。云。義。有。之。真如親王。申。寬。平。法。皇。御。子。也。彼。說。文。云。攝大記三卷也。是中卷出。正覺甚深密。止觀蓮未敷。阿尼羅摩合。雙依依羅本。二加橫其端。遍身布四明。四處流出句。自處花臺上。四明者。其。耳。耳。耳。耳。即。無。所。不。至。明。也。四處流出者。四處輪布字事也。灌頂。密印。結。加。胎。行時。加。金。金。時。加。胎。也。三種悉地。印明。同可結誦之。傳教御將來。殊。山門。執。事。也。神明。法。樂。諸。佛。菩。薩。御。前。結。誦。之。可。為。法。樂。由。古。記。置。給。

次加持珠。是則表轉法輪儀式也。次正念珠。大日佛眼一字不動三部諸天。此內大日千返。餘百返也。大日。處。後。心。人。

八字呪可誦也。三種悉地明。各百返計可。誦加也。念珠印。三部有之。私記。出佛部

也。空火相持。蓮部。空風持。金部也。有字道觀者。凡字道觀。種種作法有之。先一樣。所誦真言行者口。出。本尊御足。入。本尊

心月輪右旋。布。本尊御口。出。行者頂。入。行者。心月輪。右旋。布。付之字輪口輪

等差別有之。此等觀心念誦。數息觀未熟。人。無左右難觀。由真寶。沙汰給。仍。心。シ

ツメ。顯教。所明數息觀。能可調練也。但上根人。不借數息觀。阿字本不生觀。可體達

也。正念珠行法。肝要故。尤。字道觀。樣。能可沙汰。事也。怙等。委。見。六日

次還珠法。珠頂戴。事。念珠禮拜恭敬。意也。念珠。三部各別有之。佛部。菩提子。蓮

部。蓮華子。金部。金剛子。念珠。功能。念珠功德經。委。見

次入三摩地。此處。種子三尊轉作無之。只真言。字義計。觀也。念珠時。字道觀純修。重不用無失事也

次成事業身。為修供養。又成事業身也。即金剛薩埵身也。然此處不用之

次塗香乃至讚。此處供養。本尊為還。本土。時。述供養也。世間。召請人。先。供養。臨

歸。期。又設供養也。如此事。順。國土風故。天竺作法如此

次闍伽。西天。供養後。必。獻嗽口也。是則本尊御口。奉。嗽義也

次振鈴行法既畢。為奉。本尊送時。先警覺義也

次發願。結善印。說救世加持。乃至久住。音讀之。此文。意。令法久住。義也。是最要。言

也。故。為還佛時。此言。申。譬。世間有所望事。結成時。如。申。道海和尙。五大院御師大

日院道海。御事也。廣大記者。胎藏儀軌。廣大儀軌。三帖儀軌。有之

次加持句。是為令法久住也。於此。數三寶恩德義也。真言。ボダサチャバ。者。念。佛恩。ダルマサチャバ。者。念。法恩。シギヤサチャバ。者。念。僧恩。仍三寶也。ベイダビデイ。者。八印中文殊。真言也。是則令法久住。明也。依。念三寶。令。法久住。意也。此口傳。隨分祕藏事也

時召請必來。玉ヘト申意也

次禮佛。是。臨奉送期。成。懺慕渴仰思義也。人送客時。懺慕。如期。後會也

次奉送。略儀。時。禮盤。上。右膝敷也。灌頂曼荼羅。時。如。私記。下。禮盤結誦也。付。花

取。或。右。或。左。或。兩界。取替。說有之。胎金理智故。分別。可。取。云。義。有之。然。現用。右

頭。指。中。指。サシハサンテ。投也。投後。以。印可。印。四處。見。然。現用。不用之。印。四處。云。此奉送。印。明。源。出。金界。故也。胎。借用之

也。金界。印。四處。胎界。印。五處。今。四處。云。金界。意也。投。花。意。此花。自身。曼。花也。仍。自

身。曼。花。奉。本尊。事。世間。離人。時。如。出。形見也。仍。表。此意。或。壇上。曼。茶羅。自身。變

作。曼。茶羅也。修德。萬。行。花。心。所。變。壇上。投。是。則。還。入。本位。意也。又。化功。歸。已。義也。或

處。此花。還。本土。云。義。有之。次入佛。法界。轉法輪。被。甲。諸尊。還。本土。故。行者。為。魔怖。有之。仍。此。印。明。結誦。自身。結護也

次九方便。隨方。同。向。振鈴。次。引。上。用。事。本尊未。道場。御座。時。同。向。義也。此處。出。事。

解界奉送等。猶功德內。故。悉。畢。同。向。意也

一。重。作。三密事。是。智證大師。御相傳。事也。普

印。闍。百。光。王。火。印。覽。心。置。無。生。佛。頂。印。阿。

胸。表。離。染。字。也。此。三。印。用。事。出。道。場。至。機

處。時。有。其。畏。故。百。光。光。明。遍。照。依。火。印。

火。炎。熾。盛。也。佛。頂。印。三。十二。相。等。諸。相。好

具。依此印明功力。天魔外道成怖畏。隣近事無之。三井流殊祕藏也。

一。本書事。大毘盧遮那成佛神變加持經七卷。善無畏譯。號大日經是也。胎藏界本經也。上六卷。正佛說。第七卷。善無畏感見也。其故經中。雖說印明。其次第法則無之。仍所習給時。空中。文字炳焉化現。是書留給。六卷。經具給故。大日經七卷。云也。第七卷。又供養次第法。名也。大毘盧遮那經義釋十四卷。善無畏說一行記。是溫古序。慈覺大師御將來也。山門依用之。弘法御將來。名。疏。二十卷有之。東寺依用之。疏義釋。傍正。相論。東天。諦也。智證御將來。名。義釋。但十卷。調卷。三井。依用之。此外名。義記。或云。疏。或稱。義釋。五本有之。山階玄肪僧正。傳教大師。真如親王等。將來有之。彼是八本也。大都同異聊有存設也。大毘盧遮那經供養法疏二卷。不可思議法師釋也。是第七卷。釋也。世不思議疏。號是也。是則作者名。ヨヒタル也。大毘盧遮那要略念誦經一卷。金剛智譯。第七卷。同本異譯也。名。供養儀式。或號。持誦次第三品有之。皆是第七卷。同物也。大毘盧遮那經隨行儀軌一卷。常所授隨行儀軌是也。五七支儀軌五支儀軌。有之。皆是胎藏略行法也。六月持明儀軌一卷。胎藏諸會。與。六月成就法。是則本記也。六月成就云事。末世行人難修事見。攝大毘盧遮那念誦儀軌三卷。善無畏譯。此儀軌。灌頂行法。明故。爲極祕也。

號。攝大儀軌是也。付此儀軌具足本不具足。本有之。其故慈覺大師御弟子。俗人有之。授彼彼申時。有憚處。切取傳授。給也。仍。與書。云。俗人見憚用所切取云云。彼用所者。先無所不至。印。處也。大毘盧遮那。廣大成就儀軌二卷。世號。廣儀軌是也。大毘盧遮那成佛。成就儀軌二卷。法全號。玄法兩卷儀軌是也。山門三流。共以之傳受。儀軌也。又三卷儀軌有之。是法全所譯也。號。青龍三卷儀軌是也。東寺。以之傳受。儀軌也。法全和尚於玄法寺作二卷儀軌。於青龍寺三卷儀軌。譯給仍其所名。取。玄法二卷。青龍三卷。云也。前所住。玄法寺。後所住。青龍寺也。

一。私記事。虛心記二卷。慈覺大師御作也。胎藏。印。自虛心起故。爲名也。花山記一帖。遍昭僧正記也。青龍記一帖。玄昭記也。世號。傳法私記是也。谷私記一帖。池上御作也。傳受私記以之所依。此外高大夫記。慈覺大師御弟子。法性私記。淨藏私記等有之。今傳授私記。大原書合私記也。書合云事。如十八道沙汰。

一。付胎藏界書籍事。大日經持誦不同一部七卷。五大院此內第七卷。殊。祕也。對授七帖。五大院安然和尚。對諸師印明等異說。具。載。者也。東曼茶羅抄三卷。同列卷一帖。兜率胎曼釋也。東著胎藏本方。故也。胎藏界儀軌解釋三帖。真興。此人。本。法相宗人也。後。真言。給也。小島真興號。是也。胎藏

道場觀私記一帖。池上御記。道場觀事計。委細。書給者也。三密抄五帖。同料簡二卷。同別卷一帖。兜率儀軌並行法事。委書給也。是殊。祕藏。者也。

一。胎三壇云事。一大悲壇。二祕密壇。三成就壇。大都道場觀。處。書畢。悉可。存知事也。持誦不同帖決等可見之。

一。胎曼茶羅事。此曼茶羅現圖曼茶羅名。事。善無畏三藏經中。曼茶羅。顯露。圖。有。其。恐。不。圖。者。未。來。利。益。闕。仍。祈。誓。給。處。虛。空。化。現。而。圖。給。故。現。圖。曼。茶。羅。號。也。十。三。大。院。有。人。正。圖。十二院有之。四大護院。闕也。其故五色界道。處。捧。故。不。圖。之。三。部。四。重。十三大院配立曼茶羅。釋。廣。可。見。之。十。界。互。具。曼。茶。羅。名。事。佛。界。所。具。九。界。九。界。所。具。佛。界。有。之。今。曼。茶。羅。佛。界。所。具。九。界。顯。也。仍。一。曼。茶。羅。面。地。獄。界。無。之。然。炎。魔。天。攝。地。獄。界。也。炎。王。地。獄。界。主。故。也。此。口。傳。祕。藏。事。也。一。曼。茶。羅。十。界。互。具。即。是。行。者。一。心。所。具。十。界。也。重。重。口。傳。多。之。追。可。沙。汰。者。也。以上卯月八日胎藏界畢。

御本云

明德二年辛未 卯月八日寶菩提院御談

金剛佛子源豪記

安永七戊戌 十二月十日寫武陽千駄木世尊院爲合法久住云爾

天台除僮男 實靈遍照金剛(花押)

慶應二年丙寅二月十四日得件御本

叡山常樂院沙門亮海金剛記

授法日記金記

明徳二年辛未  
四月九日始之

源豪記

一、名義事。梵云縛曰羅翻金剛也。金剛者  
譬名也。二義有之。一堅固義。二利用義。又  
有三義。一不可破壞義。二寶中之寶。三戰  
具中勝。此外諸義有之。委疏見。建立道場  
等如胎。門前灑水加持降三世印明者。右  
拳頭指舒左右轉各三反。眞言云。唵ニサ  
ンバサラ吽。大呪用。人有小呪用也。  
其故。成身時用大呪。加持時可用小呪故  
也。此印名獨古印。兩手半手有之。今所  
用半手獨古也。

次淨地印。現用火印也。以此眞言依加持  
地。器界清淨也。譬如清淨物盛時。先淨  
其器。器界所依。身能依也。仍先淨所依天  
淨能依也。

次淨三業。前淨地今淨身。法悉地成就  
也。觀法本性者。一法無非眞如身。有三  
業。口有四業。意有三業。意有三業。意有三業。  
此十業依此印明成清淨。實體清淨故也。  
故云本淨也。

次觀佛見空左右異說有之。今如文見右。  
右見意右觀也。故云觀佛仍右相叶也。見  
左義。定中佛見意也。左定心也。眞言  
縛曰羅跋都云。欠虛空義。ハサラタト  
ハン。大日眞言也。大日一切佛故。虛空一切  
佛見義也。

次警覺此界不上下也。儀軌金剛起云。  
諸佛皆入定。依此印自金剛定起故也。

次四體。諸尊自定起故。先作禮也。先各  
各觀種子字。次成三摩耶形。次成尊形。次  
禮佛也。字色事。東黃南青西赤北白異說  
有之。現用是也。每方散印首低禮樣可  
修。然衆座行法見惡カラサル様也。微  
塵數者心所也。種子三形唯一。成金剛薩  
埵時成微塵數薩埵也。金剛薩埵者。普賢  
也。左持五古。右持鈴也。先心上觀卽字。字  
變成五古。五古立觀之。然遍身成五  
古也。卽我身五古。其心中微塵數心所。凡心  
所。教教配立不同也。小乘四十六。大乘六。  
眞言微塵數也。仍微塵數金剛薩埵成。視  
也。心王者正心體也。心所者所起念也。胸  
心城。事世間王住給處。如云都城。心王所  
居。故心城云也。次南佛。金剛藏者虛空  
藏也。以五佛冠灌一切佛頂者。我成佛  
道時。十方諸佛。又我可授灌頂也。灌者  
著義也。又灌字カサル云讀有之。此處  
此字訓相應。古沙汰有之。次西佛。金剛法  
者觀音也。西方轉法輪智故。轉法輪給。請  
也。次北佛。業金剛者。羯磨也。又名普金  
剛。羯磨四方。普有杆故也。金剛業者。彌勒  
也。阿闍置心事。東方大圓鏡智第八識本。  
故也。南佛額寶冠處。故也。西佛置口事。  
說法智故。北佛置頂事。頂戴供養義也。  
次金剛持大。四體雖拜諸尊。尙似限四  
佛。仍以此印拜諸尊故。又名普禮印也。

或又四體四佛禮。此大日禮也。付此用  
印異說多之。然現用先金剛部印。眞言  
ハサラヒツ。悉誦轉時。眞言無之。轉終  
合掌膝直手磨祈願也。

次供養文唱禮。此界不用事有之。本說胎  
藏出。故然現行用之。長日胎金共略之  
也。

次五悔。通用普印。每度頂上散之。或胎藏  
五悔印眞言用。事有之也。禮拜畢。歸命佛  
意也。先作禮正等覺者佛寶。最勝妙法者法  
寶。菩提衆者僧寶也。清淨業者白業也。善  
業。白業云。惡業。黑業。名之。前禮五佛。  
今禮三寶也。

次懺悔。前佛歸命。今自罪障懺悔也。無始  
者。生死無際。故云無始。諸有者。欲界色  
界無色界也。是名三有。此中具二十五有  
在之。仍諸有云也。

次隨喜。懺悔終三寶隨喜。不用隨喜者。功  
德淺也。福智聚者。六度中前五福也。第  
六智也。諸佛菩薩。積此福智。故聚云也。金  
剛三業者。眞言所修三業功德也。二乘并  
凡夫作善。悉隨喜故。緣覺聲聞及有情云  
也。

次勸請。善根隨喜請佛也。是諸佛住世請轉  
法輪。具足也。一切世燈者。佛菩薩也。以  
智慧光照世間故也。坐道場者。菩提心  
也。淨名經。直心是道場也。覺眼者佛眼也。  
四眼具足。名佛眼。世間集諸流如名海。  
開敷者如蓮花。鮮。清開云也。

次發願。此即回向也。八難者。一生佛前佛後難。二生地獄難。三生傍生難。四生餓鬼難。五生北州難。六生長壽天難。七世智辯聰難。八諸根不具難。宿命住智者。三明中。宿命智也。相殿身者。相好莊嚴形也。波羅蜜者。到彼岸義也。到五種彼岸故也。謂一檀二教三利四行五果也。富樂豐饒者。萬德圓滿故。一闕事無之。如云極樂。生勝族者。生佛家故也。眷屬廣多者。菩薩聲聞爲善友故也。四無礙辯者。一法二辭三義四辯也。十自在者。一事自在。二心自在。三莊嚴自在。四業自在。五生自在。六解脫自在。七欲自在。八神力自在。九法自在。十智自在。六通者。一天眼二天耳。三宿命。四他心。五漏盡。六神境也。諸禪者。八禪定。謂四靜慮四無色也。金剛幢者。是大悲門菩薩也。表下化衆生。普賢者。菩提菩薩也。仍表上求菩提。或又金剛幢。回向菩薩也。其故以花嚴四大士配德行向地四位時。金剛幢回向菩薩也。四大士者。法惠功德林金剛幢金剛藏也。是則花嚴正化也。總此菩薩發書給事。古來不審事也。顯教菩薩。密教不沙汰菩薩故也。

次勝悉地。前發大願。今成就悉地也。仍此印又名速成悉地印。此次四無量觀等有之。然現用不用之。委千手儀軌出慈悲喜捨四無量廣明也。四無量。次勝悉地。出法亦勝悉地事也。大金剛輪。是等印明不用之。

次磨吒依。此印除障也。故又辟除成結果印。名或名金剛眼印也。私記註所出。兩目觀念可讀之。白眼。日月。黑眼。五古金剛也。是則以五智金剛眼普見佛界生界義也。古真言師眼。出五古金剛飛虛空。ナント云。被咬事有之。

次金剛合掌。依此印一切衆生滿足十度也。十度者十波羅蜜也。謂檀戒忍進禪惠方願力智也。

次金剛縛。解結使縛者。即煩惱也。十度圓滿故。結使無之。十種煩惱悉解散。可思。此印金剛界印母也。胎虛心。起金縛。起云故也。

次開心。既斷結使故。爲無漏智召入。心殿門開也。此印塗香印。マキルルカ故。能可分別。此時引開時。指末少シカカムル也。即是心引開意也。塗香時。指延也。即身塗意也。引開戶樞者。心殿門戶サシヲ開意也。

次召智。二大指並掌內。召也。掌外不見樣用也。前開心門故。今召智也。仍又入智印名。菩提心論。召入如來寂靜智云。此意也。召入云。他方。非可來。自身智顯意也。

次閉心。召入無漏智故。爲不散失結印。仍又名堅固智印也。前縛不解。進刀爪大指節。上押三度也。

次普賢三摩耶。無漏智我身召入成普賢也。自身同金剛薩埵坐。月輪。又前觀普

賢。譬如鏡相對可觀也。

次極喜三摩耶。以大悲矢射二乘厭離心者。以菩薩大慈大悲心對治二乘心意也。大乘修行菩薩者。以二乘心爲最上怨故也。

次降三世難成普賢身。慈悲形降魔難叶故。仍觀忿怒身。隨誦真言作印故。アナヤコ以下左右轉。并五處等真言少。加持也。重誦明事無之。此界印。四處。今五處。云。不得心也。仍現用印。四處。心額喉頂也。總胎用。四處。金用。五處。事有也。

次蓮華三摩耶印。當口有。只前少高持也。蓮花部轉輪主掌。云。只是主領云意也。

次法輪無量壽轉法輪智故。說法二乘厭離。菩提摧破故。名法輪印也。阿賴耶識者。第八識也。三七種菩提分法。說摧破煩惱故名輪。三十七種菩提分。云。大般若等所說五根五力七覺八正等也。

次大慈厭離二乘心故。起菩提大慈也。非世間欲。法界衆生。悉可度大欲也。

次大樂菩提成就。衆生與樂故。名大樂不空印也。此印大指入。真言誦也。菩薩入空。後出假故。不空云也。觀念如軌云。菩提大欲滿。事云也。

次召罪。大樂菩提。爲成就。召衆生罪障。爲摧破也。罪障體少分有之。自他菩提成障礙故也。觀念如軌者。衆罪召掌黑色如雲。多如鬼形。云。掌。召事中。止觀相應故。以止觀滅罪惡業體黑色也。障。菩提月故。雲霧。

云也。善人見之怖事如鬼形。此印二頭指，二中指，ソヘテ召也。

次摧罪。此印中指立，サマニスリ合，咩タラタ處，三度拍也。中指，タラシテ指，マタ，付也。聲有，シメヨト云。觀念如軌者，三度拍，事，貪瞋癡三毒滅，事，表。召自他罪障，是根本煩惱也。二大指，上下，スリ合模樣，スル流，有之。拍，事中指サキ，打合，事，有之。

次淨業障。右耳上置，云。前，聊右方，寄，少，高持也。雖，摧，衆罪，定業猶難滅，故，重，以此印滅業障也。

次成菩提。前，除業障，是菩提圓滿，即是菩提心戒持義也。決定業，云，二乘也。不上求下化故也。爲化成益，皆菩薩大悲也。爲化不與益，內心起慈悲，是皆菩薩大行也。他人非不與益，剩，罵，誹，謗，彼，發，罪，極二乘根性也。

次定印。前，消滅罪障，戒品具足堪入定故用此觀也。又名定中禮諸佛，又名無識身三摩地，應結跏趺坐。舌柱上，是，明，調身法也。即印相威儀也。止息令微細，此一句，調息法也。定印有三。一，縛定印。外縛仰柱大指也。二，妙觀察智定印。彌陀定印是也。三，法界定印也。此處，縛定印用也。諦觀諸法性，皆由於自心煩惱隨煩惱，羂界，諸入等，皆如幻與焰。如乾闥婆城，亦如旋火輪，又如空谷響。此二行，明空觀。此中，初一行，明所觀境。後，一行，明五喻也。

諸法者，唯識處明依他緣生諸法，皆是自心所作也。仍諸法性，云也。煩惱者，貪瞋癡慢疑，根本煩惱，隨煩惱者，根本煩惱隨所發六十二百八煩惱，乃至八萬四千塵勞門也。蘊者五蘊也。界者十八界也。入者十二入也。等者十二因緣也。五蘊者色受想行識也。十八界者六根六境六識也。六根者眼耳鼻舌身意也。六境者色聲香味觸法也。六識者分別處，心也。十二入者十二處，云也。六根六識也。十二因緣如常。幻焰等，五喻。大日經住心品所說十緣生中，五也。十緣生者五，如今。六夢七水月八浮泡九乳十虛空花也。幻者マホロシ也。焰者陽焰也。春遠野原見，天，陽氣映，水，見，是也。乾闥婆城者，海中有貝，彼，吐息時緣潮，種種宮殿形現也。旋火輪者，以火爐虛空，迴時輪現也。空谷響者コタハ也。浮泡者水アハ也。水月者移水月也。虛空花者仰見天時，花散，如見，是也。是皆無實體空觀其便也。

如是諦觀已，不見於自心。住平等寂滅究竟真實智，色心差別，不見故。不見自心云也。平等寂滅者，所說理也。究竟真實者，能說智也。理智平等處，冥合，故住，云也。此句迄，名數息觀。アハハナカ三摩地。又アハハナ三摩地，云也。共無識定，梵語也。三摩地，云ヘルハ定翻也。アハハナ，諸佛入道，初門，云。一切菩薩，先以數息觀治散亂成佛道也。付數息觀一，至，七，

數樣。又一，至，十，數樣。何，行者，隨意也。又名，迦樓羅觀，カルラ鳥，大小，龍如，食，依，此，定，大小煩惱龍對治，故爾，名也。迦樓羅鳥，金翅鳥同物也。但上根人，不用此觀事，可有之。天台，定三根三種止觀，配當之，最上利根者，圓頓機初，觀實相也。中根機，漸次止觀，是則用助道類也。不定止觀，或頓或漸，不定也。十法成乘觀，具修，以爲，下根也。上根唯一法，中根二或七，下根方具十，釋，故也。異言，三種差別有之。一直入無相機，二漸入者，三不定入者也。大日經第七卷云，甚深無相法，劣惠所不堪。爲應彼等，故兼存有相說，五相成身月輪觀。此定印，空觀也。世月輪依虛空如住故。爲修月輪觀，先修空觀也。付月輪有相無相二有之。凡夫勝解有相月輪。聖人實說無相月輪也。即觀於空中。諸佛如胡麻，遍滿虛空界。此三句明空中觀佛也。胡麻者付之種種義有之。一如胡麻粒數多。諸佛空中，滿給，云也。一胡麻一粒中，油滿滿，仍一粒如油多，諸佛滿給，云義也。即一粒，譬空大空粒中，諸佛滿給，云意也。想身證十地。住於如實際。此二句，明行者所證，證十地者。此教意，第十地，法雲地，入空，仍諸佛警覺，蒙也。顯教所談，七地入空，義，異也。空中諸如來，彈指而警覺。此二句，明佛警覺事。昔言善男子，汝之所證處，是一清淨。以上三句，明行者所證，金剛喻三昧方成，寂正覺，彈指者，行者，令覺悟進趣義也。一道

正覺，彈指者，行者，令覺悟進趣義也。一道

清淨者。第十地所證理也。真如理體無二。故二云。菩薩所行。故名道也。金剛喻三昧者。等覺定也。三昧。梵語。此翻定。金剛喻者。等覺名也。サハ若智者。一切智也。即妙覺極果智慧也。故第十地。修至。不知等覺妙覺。佛覺也。滿足普賢方成寂正覺云。ハル普賢等覺。寂正覺妙覺也。仍證。等妙二覺教云也。身心不動搖者。心不散亂云意也。不取捨。書。本是同意也。取捨簡擇。義也。簡擇。心散亂故也。於佛法只簡擇。キラフト云。是也。平等心。住。簡擇無之。不平等見。成是第一障也云。ハ

次五相成身。亦云五轉成身。亦名五法成身。前空觀。空色心二法。是次第轉依成身。也。初微心明。亦名通達心云。ハ。即是菩提心。通達也。微者通達義也。謂本性菩提心。微見故也。付之能所。分別可有之。其故何心。通達耶。一於八識。又染淨二有之。染心淨心。通微也。或第六識第九識通微也。後說常義也。行者聞警覺。定中普禮已。唯願諸如來。示我所行處。此一行明行者。啓白也。其故我所證真如理。外尚深處。奉問佛也。十地。不知等覺。等覺不知妙覺故也。諸佛同音言。汝應觀自心。此二句。佛教給事明。心者自性清淨體。真實法性。故是云。心。實多心之體相也。花嚴經曰。若人欲了知三世一切佛。應當如是觀。心造諸如來。或心如工畫師。造種種五陰。既聞是說。已如教觀。自心久住諦觀察。不見自心

相。此一行依佛教觀。心相也。不見自心相云。心者不可得法也。非內非外。非兩間。非可得法。三世不可得也。復想禮佛足。此心爲何相。此一行行者。重禮拜奉問佛。事明。最勝尊大日事也。諸佛咸告言。如理諦觀察。菩提心體難顯故。心微見。真言授也。在輕霧中者。既證十地等覺。仍一分無明妙覺智不顯故。如霧中見月。朦朧有處云也。眞實。離霧不可有月。霧即月可見也。顯教。如中道花。離二邊水。出纏池。月處法性。空云。是如嫌別教。中道。光遍虛空方。即是月。外無霧。離霧無月義也。此事彼經。如秋八月。霧微細清淨光。說文。一致得意事也。慈鎮和尚付此文二箇文。作。極祕藏抄也。或記云。月輪者。是木有其阿字轉成月輪。非世間月輪。其字是本不生義也。如此觀。如理觀察。トハ云也。次無染心。亦名修菩提心。菩提心。令觀念修習故名修菩提心。前。心微見。是心修習也。譬如顯教見道修道。藏識本非染清淨。無瑕穢。由具福智故。自心如滿月。此一行觀。心明成月輪。藏識云也。此有三義。能藏所藏取藏義也。此中。相性有之。相者界趣等也。性者真如也。不云餘七識。舉八識事。藏識即諸識本也。仍舉本攝末也。復作是思惟。彼心爲大心。此二行。初明尋求菩提心體事。次以淨因明爲所依事。煩惱者晝夜所作。觀行煩惱也。習者習氣也。種子者惑業。タネ也。善惡二業種子。第八

識中。在生長也。煩惱業起。生死流轉。修一分善根。萌真如智也。故善惡皆由心云也。阿羅耶者。梵語。此翻藏也。六度福薰習。故。轉有漏得無漏也。依之證廣大菩提。故大心云也。藏識本非染。清淨無瑕穢。長時積福智。喻如淨滿月。此一行。正觀心爲月輪事明。眞如體性雖清淨也。不修無顯事。仍前明藏識清淨。今明藏識清淨。顯得事也。八識者大圓鏡智也。雖非其體非月。世間。五十由旬。月輪喻圓滿無礙也。故。喻如滿月光遍虛空云也。清涼潔白。離諸雲翳。又如蓮花不染泥水。仍非染云也。圓滿。珠內外明徹。如無瑕玷。故無取穢云也。無體亦無事。即說亦非月。由具福智故。自心如滿月。此一行破執情事明也。其故寄喻所明月輪體執故。亦彼執破也。心無形質。然暫以之顯也。無體無事云。即此意也。體事即體用也。月輪有三種義。一自性清淨義。離貪欲垢染故也。二清涼義。離煩惱熱惱故。三光明義。離愚癡迷闇故。仍一月輪具三種義。離三毒也。著法。得其罪也。況一切法不可有著執。金剛般若經。法尚應捨。何況非法。說。菩提心論。遇錢達彼岸。法既可捨云。如此文處。多之。踊躍心歡喜。能執所執等。此一行二句。明行者啓白。踊躍歡喜義也。煩惱垢者。根本煩惱。始末煩惱。互也。能執者妄心也。所執者妄境也。諸佛告言。密諦而觀察。此二行。佛示行者事明。證真如理故。佛即

也。是則究竟位也。淨月輪者。所說眞如也。

處置思可成。加持疏終故五佛灌頂授。

一義ハナハダ先ハツ一ツツケテ拍ハ後ノチ別マダ拍ハ是名ナニ連離

拍掌。一義。先一拍後二。ツツケテ拍也。是名連離拍掌。現行用後說也。以右手左掌拍。後心。如是用也。初心。左右手延同。樣拍也。拍掌高。スル事誠也。彈指。高拍掌。下。云故也。觀念如記者。依此印解縛云。生死煩惱。繫縛。諸佛菩薩解脫。內證智故。解縛云也。拍掌。歡喜義也。衆生斷煩惱。諸佛歡喜也。

次現智身。先召智印明。結誦。次。此印明。結誦。仍此下。二印二明有也。此印。心。先。既。雖成佛。爲供養佛現。サタ身。五相成身。觀身爲本尊。理成佛也。是顯智成身也。成者覺悟義。即身成佛義也。理智同時雖可具足。爲令行者易悟理智前後也。不可有前後。只說次第意也。

次見智身。不散前印。誦此真言前。表行者前現。善賢事。今。正。奉。見。善賢意也。行若成就者。即見善賢身。云。此義也。前現智身。前觀月輪。其中觀善賢。今。見彼體也。次四字明。此印。二頭指立。少。招樣。結解。二腕合。腕。上。振也。前。所現見善賢。我身中。召入。意也。鈎。即有情引攝義。索。自他令一體義。鎖。令大慈堅固義。鈴。自他現見。義也。次陳三摩耶。忍願如蓮葉。云。只常善賢三摩耶印。結也。儀軌。依蓮部意也。現用。金剛薩埵成故。善賢三摩耶也。此處。二印二明也。善賢。既。自身召入。故。我身成善賢也。陳者自誦善賢真言。示彼三摩耶故也。古口決云。現智身者。前金剛薩

埵坐。見。義。見智身者。行者成金剛薩埵奉向義也。四字明。前所現サタ。自身召入。陳三摩耶。自身所現身。一體不二義也。次大海印。全如胎爲供佛建立道場也。仍先觀大海。八功德水者。如胎沙汰。空輪者。下方虛空也。凡器界建立三輪五輪。差別有之。小乘。明三輪大乘。明五輪。然又大乘中。說三輪事多之。是皆赴機說也。強不可定執。金龜者。非生龜。只是堅牢義也。地輪形似龜。此等道理。強不可尋。所由。七金山。云。七山重重。迴圍須彌也。七重山皆以金作。成。故。七金山。云也。中央。妙高山。即須彌山也。以之爲花藏世界地盤也。龜。水陸自在。物。故。佛。生死涅槃。自在。施應用事表。

次須彌山。此印。堅。縛。大指。中。入。八指節。イカラカシ出也。是即表八峯山。腕。肘。至。合。高持樣。有之。然。常樣。前。少。高持也。金界須彌頂。說。故。此印。用也。次道場觀用法界定印。山頂上。先可觀大蓮花。其上中央。有。如。次東南西北。可觀此五字。成五峯。樓閣。付之二義有之。一義。五方八角。樓閣。觀。一義。一樓閣有五峯。觀也。譬。一塔。五九輪有。如也。以此說爲善。其故。一樓閣。觀。五部諸尊故也。鑲件等。五字字色。事。如。次白赤金紅雜也。此字色。口傳。祕事也。吉祥幢者。常寶幢也。殿上。五。樓閣者。一殿上。五峯有事云也。各各樓閣。無之。莊嚴殊妙。故。樓閣云也。

劫波樹者。西方國王長者。以種種花香珍寶。樹木上布。施一切。是名寶樹也。

次觀曼荼羅。是同。法界定印也。中心。有。祿字。左右。有。阿字。此界。出。五部所座。佛部。中。祿字。左右。阿字。變成。八師子。金剛部。中。仰字。左右。吽字。變成。八象。寶部。中。麻字。左右。吒羅。此。三字。變成。八馬。蓮部。中。慢字。左右。吃哩。變成。八孔雀。羯磨部。中。欠字。左右。嚩字。變成。八迦樓羅。各中央。一字。五獸種子也。左右字。五部各別義。顯也。各。八。有事。表。八正道。或七師子。座出。處。有之。陽。數。又。表。七覺分也。師子。獸。中。王。故。大日。所座。表。無畏。象。大力。堅固。物。故。東方。大圓鏡智。表。馬。人。中。可。愛。物。也。仍南方。平等。灌頂智。表。孔雀。其。鳴。音。妙。故。表。西方。轉法輪智。迦樓羅。彼。音。大小。龍。所在。方向。即。降。伏。以。之。釋。尊。成。所作。智。表。卒都婆。更。向。者。一。重。塔。也。是。名。寶。塔。胎。用。五輪。金界。用。寶。塔。也。法。花。涌。出。塔。婆。是。也。故。法。花。曼。荼。羅。八。葉。中。寶。塔。書。釋。迦。多。寶。二。佛。安。兩。部。合。行。意。也。八。葉。胎。寶。塔。金。釋。迦。多。寶。兩。部。大。日。是。面。白。口。傳。也。委。彼。法。時。事。也。凡。付。塔。婆。重。重。形。多。之。古。圖。樣。等。多。之。山。門。三。塔。塔。婆。南。天。鐵。塔。形。像。也。又。戒。壇。塔。婆。習。也。仍。吾。山。戒。壇。塔。中。相。承。也。

次金剛輪印。此印。用。事。自。成。身。并。觀。置。本尊。曼。荼。羅。加。持。如。法。具。足。成。就。義。也。次。啓。請。十。方。諸。佛。奉。請。所。成。善。根。證。明。給

心也。三世諸佛說法儀式。必請古佛爲證。誠是則衆生彌爲令取信也。法花時多寶涌現此意也。印面少向上也。

次開門印。先印拳并小指不改。頭指計延合也。眞言咒處。二頭間一寸計開也。如此眞言四反誦。四反開也。四反四門開義。四門即常樂我淨也。金界門蓮花門也。胎藏三重故。十二門有之。金界不立重故。只一重四門有之。

次啓白開門畢。諸尊壇中奉請義也。初心大法師某唱。後誦眞言也。灌後金剛佛子某唱也。

次觀佛海會。左右流注異義也。當流右胸方成也。觀念如軌者。諸尊如雲集會。給可觀。左右交事。定必依惠發。惠亦依定發故。互交。表定惠具足事。彈指覺悟義也。此處成彈指聲事。僧家打鍵鐘如集衆云。聞鐘聖衆歡喜集會給也。

次請如來集會。現用金剛合掌也。佛德無量。故讚歎之。十六尊讚。即大日百八名讚也。劫初於一物有千名。衆生機次第劣故。後有百名。尙減有十名。釋尊十號是也。十二號云。同心也。上界尙利故。百名有之。仍順彼大日百八名御座也。或百法明門配之。或爲百八煩惱能治也。十六大菩薩具。四佛德。歸大日一身故。十六攝百八也。十六大菩薩者。四佛四親近也。即薩王愛喜寶光幢咲法利因語業護牙拳也。十六尊略時。各一方初後。或一方初計。極

略時總初後也。

次四半明。讚歎畢用此印明事。堅諸尊引入奉請住心也。四明即布施愛語利行同事。四攝也。布施者金銀與他。愛語者以軟語入。コシラフ。利行者施出世益。同事者善惡共同。彼隨順施益。慈慧大師現作魔王身是也。

次金剛拍掌儀軌云。一佛利生諸佛隨喜以四攝衆生利故。諸佛歡喜給事願也。

次闕伽。加持不用之。其心如胎。此界用五部。而今奉供三部云。三部攝五部義也。印如胎。

次花座儀軌。此印明無。必可有事。故加用事也。依此印各五部所座。設給可觀也。

次振鈴印。此處實鈴杵用事有之。然現用印明也。後加持并如置鈴杵用之前。鈴杵警覺義。是歡喜義也。東寺此處實鈴振也。

次羯磨會。三昧耶會。大供養會。胎藏界諸會。作業分處出之。此界供養分處出之。其故此三會皆供養義也。羯磨會諸佛威儀。是外用也。三摩耶會諸佛內證三摩地也。仍內證外用供養也。大供養會。是二供養有之。一出纏供養。二在纏供養也。出纏供養者。諸佛互供養給。是則自受法樂也。在纏供養者。法身內證。一切有情冥薰給。是則供衆生本有佛性也。出纏者。出障圓明位。居義。在纏者。煩惱纏縛衆生居義也。

大供養會。六波羅蜜印明有之。以之擬六種供養也。

次八供養。付供養二意有之。一行者大日供養。一本尊行者互供養。四佛以香花燈塗供大日。其報謝大日以嬉鬘歌舞供四佛。以香花燈塗名外。四供養也。嬉鬘歌舞。名內四供養也。嬉戲也。是則饒益有情戒意也。鬘頭冠莊嚴也。歌口所述供養也。舞身威儀也。仍三業供養也。

次奉獻事。供者此處先八供養。次飲食也。香花燈塗マゼク也。他流如胎藏。先事供次印明也。マセ供事。當流現行也。修諸會時。香花燈塗捧供印明。不結誦處處用故也。飲食大供養會。サタ三昧印明用也。此印功能修習上妙飲食衣服珍寶皆具足。說故初心胎藏印明授常事也。

次普供養。更問者普供養印多之。其中可用何耶問意也。儀軌無此印明故也。此印名摩尼普供養印也。儀軌功能甚深也。故佛供物スル時。此普供養用也。經云。閻浮提二如意寶珠有之。謂一摩尼普供養印。一隨求即得陀羅尼。故尤尊印明也。次讚如法。百八普賢四智可用之。但常大日小讚四智計也。後心三身讚可用之。常四智讚四佛智讚也。謂唵。ササ。サタ。サシ。サヤ。サカ。東方阿閼。大圓鏡智也。ササ。サアラ。タ。ナ。マト。タン。南方寶性。平等性智也。サ。サ。サ。サ。サ。サ。西方無量壽。妙觀察智也。サ。サ。サ。サ。サ。サ。北方不空成

就。成所作智也。大日小讚。法界體性智。讚也。仍。五智具足也。

次百字明。隨部用者。佛部ボウチ。金部バサラ。寶部アラタンナ。蓮部ハンタマ。羯磨部ゲルマ也。終。字。隨五部。鑲昨吒羅吃哩嚩五字可替用也。今所出金剛部讚也。以之通諸部意有之。金剛サタ即五部事業。故也。百字者。百法明門也。百法者。八種。識。五十一心所。十一種色。二十四不相應。六無畏。委。百法明門論見。サタ印。百字讚并。

唵。サタサタバサタ眞言。誦也。此次根本印可用之。三摩地大劍印。百字讚誦。其印不散ハサラタトバン。誦也。此界根本印。智拳印。バサラダトバン。後心羯磨會三摩耶會。兩會。大日印明。并。行位サタ佛眼可用之。灌頂密印有之。入三摩地不用之。百字即成身。故也。此外深祕義分有之。

次捧珠璽印。此界不用旋轉。只取珠左手。マツヒテ。次。スキ取。薰燒香。合掌。中入誦眞言。即頂戴思可成。珠。入合掌時。中指少開。ダツマヲサシハサシテ。弟子外。出也。正頂戴。事。無之。唯運心也。

次正念誦。胎三部執珠法。金。五部執珠法有之。佛部大頭。金部大中。寶部大無。蓮部大小。羯磨部通四。後心左右拳。大指頭。引タル也。曼供等。衆座行法時。如此用也。正念誦眞言。大日ハサラタトハン千遍。

金剛サタハサラサタ八百遍。佛眼。金輪。五部諸天各百反。深行人。行位薩埵。可加誦

之。又三身眞言可誦之。胎灌頂眞言。少少可加用之。付念誦四種有之。一音聲念誦。高誦是也。二三摩地念誦。心中念之。三金剛念誦。口開。舌。納。誦也。四眞實念誦。觀字。義也。常用金剛念誦也。念誦偈。修習念誦法等。偈用也。但願我念誦等。偈用。無失。

次入三摩地。儀軌入法界三昧云。即阿字本不生義也。眞字。諸字。母。故。何。字。此功德舍也。但此處。心月輪上。有。字。言語不可得義也。可觀也。

次根本印。大日印明用之。前。數多。印。用。此處。大日計也。

次部母印。私記不出之。其故。金界。四波羅蜜。即部母也。仍處處用。故。此處。略也。然成身一會時。無四波羅蜜。故。佛眼印明。用也。三部五部母。通故也。波羅蜜者。到彼岸事究竟義也。到彼岸究竟圓滿故。以之爲母義也。

次八供事。供善供諸闍伽鈴杵解界諸尊還給故。供養。設。事。如。胎。沙汰。降三世印。以前。結果。悉。解散。可。思。劍印。智拳印。解界。諸會時所用之。三摩耶會羯磨會。逆用。事。解界義也。

身也。

次寶印。五部通總寶璽印也。即寶冠莊嚴也。寶部寶。非也。是尙護身心也。兩道印者。寶印。甲冑。印。一眞言者。唵。砢。一眞言。故也。

次拍掌。行法沙汰無量。故。歡喜義也。次四禮。今度眞言許誦之。一切事究竟四佛禮。行法前後用。事。願。初後不二心也。一本書事。

金剛頂瑜伽眞實大教王經三卷。不。是。則。名。金剛頂經。是也。金剛界本經也。上中二卷明。行法軌則。下卷說灌頂。金剛頂略出念誦經六卷。金剛智。又四卷經有之。世號略出經是也。此四卷六卷。只廣略二本也。前三卷經。此本。同本異譯。金剛頂樓閣瑜伽祇經一卷。金剛智。世號。瑜祇經。是也。東寺天台共。祕其名云。祕經也。付此經五大院先德。三卷書。力。給。瑜祇經修行法要。名。是也。付瑜祇經灌頂有之。東天共作法受得。隨分至極大事。事也。此一卷經十二品有之。山門東寺三井三流習多之。山門。一經十二品。悉。佛眼法。習入。三井流。一經十二品。大勝金剛習入。東寺。一經十二品。愛染。習入也。諸佛境界眞實經三卷。常。眞實經。云。是也。東寺攝眞實經。云也。此外守護國界經。六波羅蜜經。心地觀經等祕錄多有之。金剛頂瑜伽十八會指歸一卷。不。世號十八會指歸。是也。或眞言師公請時。座敷。十八會指歸。云。被。唉。如此名目可得。

「意事也。金剛頂經大瑜伽心地法門義決一卷。世義決不思義抄云。以成文也。作者異說多之。常。不容製作云也。此文龍猛鐵塔。打開佛法流傳給事。明也。此外金剛頂心要出生義等多之。金剛頂經疏七卷。慈覺大師。大日經。唐土。釋有之。疏義釋。名是也。金剛頂經。唐書無之。慈覺大師始作之。山門。不及申。東寺。用之也。金剛頂經蓮花部心念誦儀軌一卷。所傳授金剛界儀軌是也。此外五支儀軌。并十六天二十天儀軌多之。金剛頂三摩地法一卷。不號三摩地儀軌是也。隨行三摩地。大法以前。各一七日行事。當流隨分規模事也。他流入。尤有故事。可然軌則也。申事也。

一。私記事

淨地記。慈覺大師。金界淨地。始。故。以其始爲名也。清涼房玄昭記。花山。遍昭記。法性房私記。成身記。都卒。五相成身。事書給也。奧書云。此觀門。甚深。中。卷甚深。祕密。中。祕密。苦海。浮木。長夜。大燈。往生。淨業。成佛。直道。學祕教者。知甘露門。在斯也。

傳受私記。名書合私記事。如胎沙法。

金對受記八帖。五大院。金三密抄五帖。都卒。

金剛界生起一帖。此外書籍多之。

一。付金界。六種曼荼羅云。事有之。又九會一會。胎。現圖。金。非。現圖。胎金共。現圖。云義多之。如此重重義相。曼陀羅沙汰時。如。

御本云

明德二年辛未卯月二十一日。於光靜房西山寶菩提院御談也。金剛源豪

仰云。食法事。既食。朝飯時。心經一卷讀之。交殊印明。結誦。食。之。信施等罪障悉除滅也。謂結小劍印。其イロイロ五字。明滿也。小劍者。外縛立二。中指。上節。屈頭。合。如劍首也。仰云。信施等一切罪障滅。事。尊勝陀羅尼尤殊勝也。小川殿故上人古法師。每日無退轉。滿給也。仍某爾也云云。佛陀波利云。東土。五臺山。文殊。淨土有之。唐土。來到。件五臺山。入給。老翁逢事。子細。問給。老翁答曰。從何處來。不審。道理也。爲奉。拜文殊。從天竺來也云云。老翁又云。尊勝陀羅尼。持來給云。不爾。答給。レ。拜文殊。思ハハ。尊勝陀羅尼。將來給云。即天竺歸。尊勝陀羅尼。將來。給時。彼老翁語。佛陀波利云。此陀羅尼。令。流布。可。利益衆生。我即文殊也。カキ消樣。不見。彼陀羅尼。功能殊勝。故。文殊示波利。令。流布云云。又云。付尊勝法。祈雨。法止雨。法有之。早。雨。祈。長雨。止。雨。功能有故也。仰云。光明真言行法。本尊爲祕事也。謂胎藏界曼荼羅。中臺八葉。中西葉。阿彌陀也。不空。索經。大日。彌陀。心中。真言也。云。故也。根本印事。金剛合掌。光明。內縛三。古。光明。無所不至。光明。此三印。初心。金合許授之。後心。三印隨一用之。其用意也。然者。金合內縛無所不至。次第結誦也。此法。無

所不至印。金合二風。付三大指首二風。如寶形。二大指間。一分計。アクル也。ヒシ。不並立也。

一。三摩地念誦。其イロイロ用也。根本印。大劍印。縛日羅。厭都。鑊也。常。根本。明。正念誦。用。然。三摩地。如此用事。此儀軌。正念誦。處。修習。五字。旋陀羅尼以下。諸法。本不生。自性。離言說。清淨。無垢。染。因業等。虛空。此文。大日經。我覺。本不生。文。全同之。仍所云。五字者。其イロイロ得意也。如此用。三摩地。隨分。秀句也。仰云。龍猛菩薩。從妙吉祥。受胎藏。五字。明云事。虛空有聲。授其イロイロ五字。明。即龍猛問云。誰人。答云。吾云云。此詞。即文殊也。所以。文殊。種子。用。其イロイロ字也。此其字。吾我。不可得義也。故。吾答也。一說也。

本云

于時永享七年乙卯六月二十一日。於三州志貴庄長福寺寫之。金剛佛子正嚴

首楞嚴經云。夢想陰。所作也。

私云。金剛智與終南山道宣律師同時人也。

彼道宣歸金剛智傳真言云云。

弘法流益信。廣澤御室方是也。寬平法皇御流也。

理性院。三寶院。金剛王院。是三流也。

物語云。實賢僧正鳥羽院時。講請雨經有効驗云云。

都率成身記。奧書云。幸哉。此身遇此教。縱。

雖得紫金妙體還拜黃髮舊骨都率修月輪觀時前松木虛空月落云云

興性菩薩者南都戒法再興人也

小川殿座主勸請御詞云

菩提不拂望窓蘿月影紫門久閉叩

松風音

同御辭世御歌

玉緒今日マア何カカルラン終ミタス

ナ蓮葉イト

一。三塔塔婆事

東塔 總持院塔是也

西塔 相輪檀是也

橫川 文殊塔是也

山門 常行堂過去帳金聞ヨメリ

數數ウキ名殘人皆昔ヨソニカクヤ聞

ケン

聖財集三帖 沙石集十帖 尾張國キカサキ一

圓上人作也 此解脫上人兄弟也云云

安永七戌戌十一月五日以探題大僧正實

觀本寫爲令法久住云爾

慶應二年丙寅二月十四日得件御本畢蓋

實靈大僧都手寫之本也法孫珍重勿令散

逸焉

比叡山常樂第十五世求法沙門亮海記

カカケントスレトハケシキ山嵐イカカ

ハセシ法ノ燈火

南無山王大權赤山大神部類大眷屬哀愍

護念

授法日記 護摩 明徳二年 辛未五月

源豪記

此私記戒壇房智淵僧都御記也。戒壇上  
網中是也。而池上和尙。此私記少添  
削給也。私云。池上御言也。正依建立意  
傍用瑜伽文者。護摩儀軌數本有之。其中  
建立儀軌。山門依用之。胎藏護摩說故也。  
瑜伽儀軌。東寺依用之。金界護摩說故也。  
兩軌取合。清給片合行護摩。不可得意。  
只大切印明瑜伽說。建軌不載事引用。  
給也。法曼院相實法印。胎金各別私記書  
給也。仍彼流。此私記不用。仍他流戒壇并  
池上御私記被開事無謂難事也。  
一。名義事。護摩者梵語。此燒義。又焚義。或  
燒盡義也。具焚燒業煩惱義也。義釋云。煩  
惱爲薪智慧爲火。業煩惱爲薪方便爲火。  
護摩是如來慧火能燒業苦。行者作世諦護  
摩不解此事密意。即與章陀火祀不相  
亂耶。章陀火祀者。外道事火也。仍無觀  
念修護摩者。同外道火祀云意也。又口決  
云。自身爲壇場我口爲爐。以煩惱爲薪。  
眞言觀智爲火定慧法味爲種種供具俱  
養心王如來心所聖衆。理智無二無受無不  
受。外護摩內護摩二種有。外護摩者。以油  
粥飯等呂火燒是也。內護摩者。三處同一

體觀念是也。仍寄事法致內觀事理不二  
內外相應護摩也。設雖觀念微也。誦眞言  
供物燒盡。無量煩惱一時消滅。如此總  
觀深發信心修悉地令成就者也。  
一。護摩種類事。五種六種有之。一。扇底  
迦。此云息災。又云寂災。除內外災故名。息  
災。內者煩惱業災。外者水火等災也。二。布  
瑟微迦。此云增益。又云增榮。又云增長。世  
間出世諸願增長故也。三。阿毘遮隣迦。此  
云降伏。又云調伏。又云破壞之法。破佛法  
怨敵也。四。縛施迦羅。此云歡愛。又云歡  
愛。令不順衆生和會故名。歡愛也。五。鈎  
召。又云攝召。召三惡趣惡提彼岸引至義  
也。六種時加延命也。五種時以延命合  
增益也。  
一日時事。依息增降敬四種相應日時有  
之。月初息災。是則去暗明來時故。至  
十五日增益。是則月圓滿相應故。大敬  
愛。觀月時分叶敬愛故。月末降伏黑暗  
時節故。息災初夜。是人定時息災相  
應也。增益是則日出萬物生長義也。降  
伏日中。日炎熱熾盛相應也。敬愛中夜。  
是則世俗愛樂時節故。鈎召互一切時。是  
則鈎召遍諸方心也。  
一。向方事。息災北增益東降伏南敬愛西鈎召  
遍諸方息災向北事。北冬方草木枯乾是  
則寂靜義也。對五行時水方也。四呂用此  
意也。即水曜方對五根時定根也。釋尊  
頭北涅槃給。是表北方寂靜義也。增益

向東事。東掌春草木生長義也。日月東出。草木茂盛。是則增益義也。五行。木方木曜也。五根。精進根也。一切事依精進成就故也。降伏向南事。南方。司夏熱炎熾盛義也。敬愛向西事。西方。司秋。葉實成就。可愛義也。五行。金也。五根。金。司金。人間愛樂處。所修善根。依念力增進。得常樂事。表鉤召遍諸方者。一切時云。同事也。仍何方。可修也。如法。幕引。ヘキ也。凡真言紋幕引。事諸經軌。說也。灌頂等用。皆是祕密道場。爲不令顯露也。次若建立曼陀。擇治之。是七日作壇作法也。七日作壇事。ワツラハシキ故。當時不用之。檀越等家。能洗淨。可用之。今用處。皆水壇也。水壇者。色。義有之。或一日水壇云事。殊慈覺。御相承也。七日。縮用。姿也。但或布。火爐。是壇莊嚴。可彩色事云也。或行人加持之。取土作法。穴太。記給物有之。依彼現行用之。河岸者。河。アタリ。岸土水。アラハレ淨故。可取之。或河底土并岸土。得意也。鐵印明。鐵峯向身持之。仍頭指向下。他流。鐵サキヘ向持也。印。三反計。ホル姿後。式。ホル也。次施主生氣養者。方者。其年吉方也。行者。爲。可取彼方土。然。而其方。無宜土。可取餘方也。委塗爐樣。穴太。御私記。見當流。隨分規模物也。次加持泥。無能勝。印明者。是穴太。御私記。有之。次塗壇。隨法壇樣異也。息增等。爐樣奧。可沙汰。

十二緣生句者。諸法從緣生等。偈也。此偈。梵語有之。名法身真言。或無明緣行等。誦塗也。瞿摩夷者。牛糞也。雪山有牛。彼牛食香草。并飲雪山清水。所出糞也。不落地時。請取之。天竺。清事。用也。號未至地。牛糞是也。此土無。清牛。故不用之。蓮子草。或ハチス。葉。或ケテシヤ。云物葉也。此葉。ツキシボリテ。壇并爐塗。ヘシ等。云ヘルハ。儀軌。蜀葵葉。是。アヲヒ。事也。蜀國名也。此土。唐。アヲヒト云。是也。常。是等不用之。爐塗。舉。可。納寶藥香。穀見。七日作壇時。壇中。納也。仍灌頂時。大壇下。隱。祕。置之。此意也。五寶者。金銀真珠琉璃水精也。五藥者。赤箭人參。伏苓。石菖蒲。天門冬也。五香者。沈白檀。鬱金。龍腦。丁香也。五穀者。稻。穀。大麥。小麥。荳。豆。白芥子。次掃地。印明者。印。別無之。只取。等真言。誦。ハキメ。ク。ラス也。次金輪印明。先結誦印明。加持。爐而後。陀羅尼。二十一。反誦。於爐如佛。可。成。尊。重。思。次以。概。ワット云。釘。概。二。說。有。之。一。說。先至東北角。蹲踞。地。結。印明。結。誦。次。第。打。迴也。一。說。印。不。結。取。概。打。時。真言。誦。也。此時。每。處。真言。誦。前。說。餘。三。方。真言。無。之。常。後。記。用。也。概。打。心。地。結。心。ナリ。菩提心。令。不。動。不。退。地。波。羅。蜜。淨。義。也。概。木者。銅。鐵。可。作。長。經。軌。說。不。同。也。十二指。八指。異。說。也。一指。量。者。大。指。上。節。ソ。ハ。ヲ取也。仍。五。分。十二。指。云。六。寸。也。其。形。不。同也。或。獨。古。形。或。其。首。蓮。花。形。但。常。所。用。蓮。

花上。寶形有也。三辨寶珠。作有之。常。一寶珠也。細。概。有。之。是。針。概。云。也。東。寺。依。用之。次。引。五。色。系。是。如。概。兩。說。也。其。樣。如。前。先。系。ワナ。方。概。カケテ。金。剛。牆。真言。誦引也。系。引。事。淨。土。莊。嚴。金。繩。界。道。義。也。總。系。事。真言。家。大。事。也。灌。頂。時。委。沙。汰。事。也。標。立。事。爲。通。門。當。流。不。卷。標。只。ソヘ。舉也。又。標。二。木。上。木。波。持。流。有。之。法。曼。流用之。當。流。不。用。也。標。角。回。削。也。系。引事。已。灌。頂。ワナ。也。但。護。摩。時。授。常。事。也。同日。仰。云。標。系。一。マツイ。舉。也。概。順。上。マツイ。標。下。マツイ。テ。舉。也。標。概。共。一。マツイ。也。

一。爐。樣。事。息。災。圓。底。八。輻。輪。畫。白。色。也。白是。寸。字。水。輪。色。水。輪。圓。故。爐。又。圓。形。也。圓。物。障。處。無。之。仍。無。障。得。義。也。增。益。方。形。底。三。占。畫。色。黃。色。也。黃。是。阿。字。地。輪。色。事。地。輪。方。形。即。萬。物。生。長。義。也。敬。愛。八。葉。底。八。葉。蓮。花。畫。赤。色。也。赤。是。吽。字。是。則大。蓮。花。種。子。也。蓮。花。佛。菩。薩。可。愛。花。也。仍敬。愛。相。應。也。降。伏。三。角。底。獨。古。畫。色。赤。黑。色。也。黑。是。寸。字。火。輪。發。泥。槃。色。也。仍。二。角。表。火。體。猛。利。降。伏。相。應。也。此。爐。樣。建。立。軌所。說。也。又。瑜。伽。軌。說。相。并。火。吽。儀。軌。說。相。并。大。日。經。爐。樣。有。之。延。命。其。形。不。同。也。然。常。鈎。形。也。鈎。召。鈎。形。也。瑜。伽。儀。軌。堅。傾。有之。山。門。不。用。之。東。寺。用。之。爐。前。方。指。出。物。也。東。寺。是。號。蘇。臺。此。上。置。蘇。臺。也。或。爐。柄。云。ヘリ。是。略。出。經。說。也。喻。爐。取。

柄、取渡、爲也。其故、大壇護摩壇各別、離壇、開壇、名之。行法、護摩、一壇、行、即壇云也。故、即壇時成護摩、時分、取爐壇中心、置、爲也。然、即壇時、爐壇、向、自、初修、行法、故、不入事也。尊勝儀軌說之、地盤方、其上八葉高、緣、圓、口、三角也。其中、輪、三、古、獨古蓮花、四方、畫也。此中、形、如法、何、土、作可安也。此畫、事略義也。此形、祕、事也。合爐、多分、束、寺、好、用、也。次、辨、備、供、具等儀軌、二、杓、空、器、物、也。所云、空、器、者、種、種義有之。或相應、物、可、入、器。或入、水、杓、打懸、火、熾、時、シメ、サン、カ、爲。又、杓、五、穀、等付、爲、洗、也。然、現、行、不、用、之。四、面、關、伽、等如、常、後、夜、粥、二、杯、日、中、飯、汁、餅、菓、四、面、備之、飯、汁、餅、菓、香、備、說、有、飯、汁、餅、菓、備、也。汁、小、豆、水、煮、備。菓子、栗、梯、等、木、菓子、也根、菓子、不、用、之。二、香、水、器、置、之。各、各、加、散杖、爐、方、嗽、口、外、方、灑、水、也。嗽、口、爐、邊、置、事兩、義、有、之。一、義、嗽、口、每、以、兩、度、用、故。依所用、繁、爐、近、付、置、之。二、義、嗽、口、佛、口、ス、スク、水、也。灑、水、物、淨、水、也。仍、嗽、口、シ、ツ、ク、爲不入、灑、水、灑、水、外、方、安、也。二、散、枝、不、可交、其、シ、ル、シ、ニ、嗽、口、散、枝、取、方、三、角、切、也。左、脇、机、房、花、散、花、乳、木、香、塗、香、置、之。降、伏、三類、形、稻、穀、毒、春、鐵、鉢、ア、セ、ミ、刺、蘇、置、之。延、命、骨、葉、草、敬、愛、花、箭、置、之。右、脇、机、油、粥、五、穀飯、食、五、穀、監、蘇、芥、子、梗、米、胡、摩、二、杓、扇、火、箸、等置、之。同、下、方、壇、木、付、松、箒、等、置、之。房、花、五種、各、別、其、色、花、可、用。然、通、橋、用、常、事

也。房、花、二、四、五、器、立、盛、之。散、花、又、コ、キ花、又、少、花、云、也。莖、切、拾、葉、サ、キ、上、成、盛之、乳、木、息、災、甘、木、增、益、菓、木、降、伏、苦、木、鉤召、刺、木、敬、愛、花、木、甘、木、者、桑、槐、等、甘、木、也菓、木、者、栗、柿、胡、桃、等、也。苦、木、者、ア、セ、ミ、等、也花、木、者、櫻、或、合、歡、木、也。世、ネ、ノ、木、云、是、也或、通、桑、用、事、有、之。有、乳、木、吉、木、用、故、也殊、乳、字、有、便、故、也。長、大、十、二、指、十、指、八、指異、說、也。大、中、指、勢、云、本、方、太、末、方、細、本、方、墨、付、其、シ、ル、シ、ト、ス、ル、也。隨、法、方、圓、三、角、可、削、常、四、寸、是、八、指、量、也。細、破、末、方、結、也。是、略、儀、也。然、初、行、等、用、之。一、時、別七、本、七、把、三、六、本、三、把、也。香、沈、白、檀、各隨、法、雖、可、用、之。難、得、故、通、橋、香、用、也儀、軌、半、杯、爲、丸、私、記、丸、香、出、之。然、現、行不、用、也。唯、散、香、計、也。三、類、形、者、天、狗、形、也。地狗、大、形、也。人、形、此、三、種、小、麥、粉、ネ、ヤ、シ、テ、小、作、入、器、蓋、覆、置、也。五、類、形、云、時、野、干、蛇、形、加、也。稻、穀、花、者、ノ、ギ、ノ、有、叔、或、モ、ミ、イリ、テ、其、形、ハ、セ、出、如、花、是、用、也。毒、春、者、附子、或、苦、辛、コ、マ、カ、ニ、切、入、器、置、或、ア、セ、ミ、葉、春、シ、ホ、リ、テ、酢、加、置、之。鐵、鉢、者、鐵、ヤ、スリ、ニ、テ、ア、ラ、ラ、カ、ニ、シ、ロ、シ、テ、紙、裏、若、入、器置、之。ア、セ、ミ、如、房、花、フ、サ、取、器、盛、置、之。刺、蘇、者、カ、ラ、タ、チ、ム、ハ、ラ、有、ト、コ、ロ、一、寸計、切、器、盛、置、之。骨、葉、草、者、芝、根、也。是、洗淨、長、六、寸、切、百、八、宛、タ、ハ、ネ、一、座、別、十、把燒、之。其、數、時、別、千、八、十、也。芝、根、長、連、物也。仍、延、命、相、應、或、道、シ、ハ、根、用、事、有、之

或、骨、葉、草、者、天、竺、有、物、也。此、土、無、之、仍彼、代、芝、根、用、云、義、有、之。花、箭、者、米、粉、小豆、程、丸、上、朱、塗、一、座、別、千、若、百、用、之。天竺、如、此、箭、丸、射、姿、有、之。仍、花、箭、云、也。油是、隨、法、各、別、ナ、ル、ヘ、シ。然、通、用、胡、麻、油、蘇、少、分、可、入、加、也。熟、五、穀、五、穀、煮、可、乳加、是、乳、粥、乳、糜、云、也。飯、儀、軌、略、飯、意略、和、飯、也。或、世、間、飯、シ、ル、キ、乳、糜、云、カ、タ、キ、酪、飯、云、也。生、五、穀、總、五、穀、異、說、多、之而、現、用、稻、穀、大、麥、小、麥、大、豆、小、豆、也。熟、五穀、外、生、五、穀、用、事。是、菓子、心、也。鹽、降伏、相、應、物、通、用、之、爲、方、便、具、足、也。蘇、如法、蘇、蜜、蠟、三、種、可、入、也。仍、三、味、器、號、油入、事、極、略、義、也。芥、子、入、袋、ア、ラ、ヒ、サ、ラ、シ、可、用、之。是、白、芥、子、赤、芥、子、黑、芥、子。隨、法、可、用、之。粳、米、蘇、悉、地、經、自、然、生、稻、用、云、然、常、ヒ、ツ、チ、用、也。又、ハ、ユ、米、也。仍、粳、米、云、也。是、用、事、田、糞、穢、入、故、也。彼、糞、穢、不淨、久、去、生、稻、也。仍、用、之。或、無、造、作、煩、生米、故、用、之。胡、摩、息、災、餘、物、多、入、之。當壇、相、應、物、故、也。大、小、杓、或、大、杓、注、杓、云也。小、杓、寫、杓、云、也。正、火、ソ、ン、ク、故、大杓、注、杓、云、大、杓、ウ、ツ、ス、カ、故。小、杓、寫、杓、云、也。小、杓、底、輪、書、大、杓、底、三、古、書、事。輪日、輪、三、摩、耶、形。三、古、金、剛、薩、埵、三、摩、耶、形也。仍、小、杓、大、杓、ウ、ツ、ス、事。大、日、金、剛、薩、埵授、傳、事、表、也。杓、形、隨、息、增、等、不、同、可、有之。常、杓、息、災、形、也。壇、木、乳、木、木、可、用、也。然、常、隨、易、得、松、木、等、用、也。其、長、可、依、爐

大小云。常所用八寸也。是本末可亂儀軌。タキ木云。後人壇木云也。仍其數無定。量時別三十七可用云義。是人師意樂也。三十七品菩提分法表云。

一。淨衣事。息災白色。增益黃色。降伏黑色。敬愛鈎召赤色。凡色定事隨增息等分別事。有隨尊各別事。有之。藥師黃色。愛染赤色。如此別尊法所說不同也。隨法色異事。智證御釋云。時心所思以身口標示。以衣冠知其貴賤。亦知吉凶也。見吉服知有喜。見凶服知有其愛故。見其衣服知法強柔也。次加持供物。壇上右机左机。各各三反。可加持。只左右机見遣同時。加持思可成也。灑淨時。壇上供物灑水。同左右机。ソソクト可思也。

次金剛羯磨印。異說多。左右手。掌上。上腕交也。右上是現用也。或掌向下。或左仰行者印。心也。右ウツフス。是壇印心也。

次金剛輪圖備諸物意也。圓備者。此真言不闕功能甚深。故供物等圓滿周備。心也。此印祕印也。仍十八道時不授。傳受後可用此印。智證流殊祕也。羯磨金剛輪二印。加事護摩支分多故。以此二印鄭重加持意也。次供養法。乃至念誦。或依大法。或依本法。此私記依胎略行法。是則建立軌依胎故也。本法云。諸尊護摩燒時。依其尊儀軌可修事也。清淨光澤等三部。悉可用之。道場觀。三部諸尊圍遶。可觀。諸尊

世天供也。依五種座者。息增等坐。樣各別也。然常通用半跏。是易坐付。又名吉祥座故也。五種色觀者。如淨衣。所沙汰。三空觀者。空無相無願也。般若經云。一切法皆無自性。無性故空。空故無相。無相故願。是三空觀。三解脫觀。名也。三昧念誦者。字道觀也。身心不動入阿字門。觀一字思惟實相義。是名三昧念誦。增減念誦者。息增益等。各各其本尊真言末。センチクロフシニチキヤ等句。加。是名增句。或隨事真言中句。除。藥師真言十二神呪用時。ヒキヤラ已下句。除。是名減句。如此增減加句除句。是祕密。故高不可誦。仍小聲念誦云也。次正念誦。如私記四百反用之。護本尊者。部母事也。護衛本尊云。同事也。本尊護事。或本尊所居護。或本尊無怖畏。行者懇懇誠為顯也。三部部母各別。佛眼通用。此尊德勝。故又佛眼。佛部部母。故。上能兼下。心也。

次護摩真言者。五種中當壇真言也。仍隨息增等可異念誦終祈願。不動力。印明。結誦。不動成身也。此事私記不見。穴太御口傳用也。仍祕藏事也。刀鞘印。左右轉五處加持全如胎。次持二杓香。打渡。打渡。云。自承仕時。先如此香。打渡。取油器安壇上。次杓香。打渡。也。私記而始終爐香。可打渡。然現行始終油器打懸也。二杓初堂莊嚴時。ウツフセニ置之。行法塗香。次取直。仰置之。

也。大約左方。小杓右方也。次以芥子器等。此軌意以當壇初左置。然當壇物餘二種。一倍。投故右方置也。仍中芥子左。梗米右胡摩也。息災上成就。增益中成就。降伏下成就也。當壇物外兩種。用事為助方便也。仍息。芥子梗米助方便也。敬愛。芥子胡摩助方便。餘以之可准知。

一。護摩段數事。五段三段四段二段七段六段也。如此經軌說不同也。然山門諸流通六段用。事慈覺大師御相承祕文有之。本尊大聖者。以火天為口。曜宿以為身。無染淨為心。無差別為力。利生界為用。諸尊為毛孔。天地為脚足。一大火聚中。實得正菩提矣。先火天供事護摩。以火為本故。又火天能一切法成就。故初請供。又衆生壽命曜宿所掌也。故為延命。次請供。法體堅固。佛法純熟。全生身成佛身義也。而後入本尊三摩地也。六段中初三段世間護摩。後三段出世護摩也。件祕文意。祕經十五尊布字說。其心同者也。仍殊祕之一。火天段念大日。火天即大日可思。曜宿段念佛眼釋迦異也。彼以佛眼釋迦等為中尊。曜宿圍遶觀也。今不然。火體即大日。智火也。此智火即火天觀也。先積木。積木如井欄。井欄キツツ事。木重。形似井欄故也。隨息增等可積方圓等。云。何固三角積成也。是表火體故

●愛一愛？ ●原本傍註曰。火天段 ●原本傍註曰。曜宿段 ●原本傍註曰。以上三句本尊 ●原本傍註曰。諸尊段

也。陀羅尼集經者。十二卷有之。諸尊法說。經也。壇木。本末不可亂。若亂之者。心散亂也。末方爲奧。橫爲我左。承仕有時。一枝指出。以箸挑之。積樣有之。但現用右手。壇木。千枝許。取。左手移。後。右手二枝宛取積也。右手アタ一度。取。積事無之。次承仕以松火等。有承仕時。右机上。奉阿闍梨。無承仕時。自然火。先蘇器上。聊遣少アフル體。次爐中。指入也。蘇不入。有蘇爲觀。又法則爲不失也。兼炭入者。炭木共。可用之。燒供等。悉燒之爲也。但現行。炭。略。壇木許也。或壇木。略。炭許用事有之。灌頂護摩如此。次淨火順。ソソク事無之。只直火上。三度ソソキカクル也。瑜伽儀軌。三古印。誦阿彌哩底明。然。現行散杖用也。次扇子何反。云事無之。可依火勢故也。常三反アツク也。火サカリ。以杵此明誦。加持。無失扇上。字。觀自此字出風輪。智火發。可觀也。字。扇書人有之。以杵。加持。時。杵サキ。可觀。字也。此大。加持。火用事有之。然。現用無之。以杵吉里吉里明。誦。加持。也。不用時。扇火。即。加持。火念也。次房花可。加持。見。只以右手。取。一房花。火天明。誦。火上。授也。此花成四葉蓮華。可觀也。次合掌誦偈。此觀或法界生印。或香品。取。用。說有之。然。觀偈共金合。用也。火天。形像。隨。法。各別。觀義有之。現用通。如私記。用也。仙杖者。竹杖也。軍持者。水瓶也。共。淨行者所持。物也。右

手施無畏。以大悲衆生。施無畏安樂。義也。第二手持。珠事。菩薩萬行。貫持。事。表。仙杖。慈悲法幢。表。軍持。清淨一味。法水。持。事。表。三月。表。三諦。四臂。四智。表。也。仰云。梵行所崇敬。讀也。

尊也。又行者。三密爐。三密本尊。三密。故。三三九密。可有之。三平等。無異。具足於三身者。行者。應身。爐。火天報身。大壇大日。法身也。量周遍法界者。大壇護摩行者。即三身。故。非。此道場內。遍法界也。三身相。即無暫離時。既許。法身遍一切處。報應未。會離於法身釋。此意也。不生亦不滅者。此三身不生不滅也。其阿字。本不生義也。離言離言相者。比三身。言語道斷。義。即金剛界。字。言語不可得。義也。生與於無生。無非大日尊者。情非情。悉。大日全體也。仍法界。悉。其阿字也。其阿。即大日也。不生理。上起。妄執。迷本不生理。故。生死流轉。以。字。燒。其阿字。阿字。不生理。故。無燒事。其阿字。中。燒。妄執顛倒。身故。不生理。如。一理顯。是則發菩提心。初其阿字。義也。仍爲。生。菩提芽。次觀。字。世間草木。依。雨澤。萌動。故。其阿字。灰。上。字。甘露。智水。ソソク也。其阿。地。大。字。水。大。字。火。大。草木。成。事。非。陰陽者。不。成。陰陽。即。水火也。陰陽。雖。生。長。無。風。火。無。生。長事。枝葉。花。草。次第。純熟。皆。依。風。扇。也。草木。生。長。事。必。生。空。仍。次。用。空。輪。也。故。如。胎藏。五輪。成。身。仍。此處。置。杵。胎藏。五輪。印。明。已。下。念。滿足。結。誦。事。有。之。持。刀。及。羅。索者。不。動。成。身。也。火。生。三。昧。主。故。用。之。也。非。不。動。護摩。可。用。此。觀。也。次。舒。大。杵。等。供。物。前後。供。蘇。油。大。國。人。饗應。作法。也。其。心。食。中。自。交。毒。物。事。有。之。爲。消。彼。也。油。加。蘇。名。蘇。油。加。蜜。名。蜜

次召請。以風指。招。事。爲。增。火勢也。撥遣時。印。末。サケテ。ハラフ也。是則以。水。火。シメス心也。次四字。此印。儀軌。無之。而。私。記。加。事。召。本。尊。重。用。四。攝。懺。懺。令。請。住。心也。次嗽口。儀軌。印。出。散。杖。用。也。一度宛三反ソソク也。此處。嗽口。初。故。三反ソソ立也。後。後。不。然。天竺。作法。飯。食。以前。嗽口。用。故。順。彼。先。用。之。次護摩。始。供。養。成。就。二印。明。現。行。不。用。之。次取杵法。先。右手。取。大。杵。左。手。移。次。右。手。取。小。杵。大。杵。ホソキ。處。小。杵。重。風。指。各。延。添。杵。左。右。手。置。膝。上。二杵。中間。三角。成。是。火。體也。小。下。重。事。小。大。日。大。金。剛。薩。埵。仍。從。本。垂。迹。心。也。即。杵。觀。是。內。護。摩。觀。平。等觀。名。也。三平等。大意。火。天。火。爐。行。者。此。三。混。一。觀。爲。證。要。內。薪。外。薪。一。也。又。內。火。外。火。一。也。外。薪。投。即。我。內。薪。也。則。我。內。火。佛。內。火。爐。外。火。全。一。也。我。身。遍。法。界。法。界。即。我。身。如。此。可。觀。也。內。護。摩。者。即。火。主。三。昧也。大。壇。曼。陀。羅。如。如。理。也。護。摩。曼。陀。羅。者。如。如。智。也。仍。理。智。冥。合。境。智。合。行。我。身。也。我。身。應。身。火。天。身。報。身。火。即。大。日。法。身。之。三。處。同。一。體。者。大。壇。護。摩。壇。行。者。此。三。也。或。身。口。意。三。密。身。者。行。者。也。口。者。爐。也。意。者。本

手施無畏。以大悲衆生。施無畏安樂。義也。第二手持。珠事。菩薩萬行。貫持。事。表。仙杖。慈悲法幢。表。軍持。清淨一味。法水。持。事。表。三月。表。三諦。四臂。四智。表。也。仰云。梵行所崇敬。讀也。

尊也。又行者。三密爐。三密本尊。三密。故。三三九密。可有之。三平等。無異。具足於三身者。行者。應身。爐。火天報身。大壇大日。法身也。量周遍法界者。大壇護摩行者。即三身。故。非。此道場內。遍法界也。三身相。即無暫離時。既許。法身遍一切處。報應未。會離於法身釋。此意也。不生亦不滅者。此三身不生不滅也。其阿字。本不生義也。離言離言相者。比三身。言語道斷。義。即金剛界。字。言語不可得。義也。生與於無生。無非大日尊者。情非情。悉。大日全體也。仍法界。悉。其阿字也。其阿。即大日也。不生理。上起。妄執。迷本不生理。故。生死流轉。以。字。燒。其阿字。阿字。不生理。故。無燒事。其阿字。中。燒。妄執顛倒。身故。不生理。如。一理顯。是則發菩提心。初其阿字。義也。仍爲。生。菩提芽。次觀。字。世間草木。依。雨澤。萌動。故。其阿字。灰。上。字。甘露。智水。ソソク也。其阿。地。大。字。水。大。字。火。大。草木。成。事。非。陰陽者。不。成。陰陽。即。水火也。陰陽。雖。生。長。無。風。火。無。生。長事。枝葉。花。草。次第。純熟。皆。依。風。扇。也。草木。生。長。事。必。生。空。仍。次。用。空。輪。也。故。如。胎藏。五輪。成。身。仍。此處。置。杵。胎藏。五輪。印。明。已。下。念。滿足。結。誦。事。有。之。持。刀。及。羅。索者。不。動。成。身。也。火。生。三。昧。主。故。用。之。也。非。不。動。護摩。可。用。此。觀。也。次。舒。大。杵。等。供。物。前後。供。蘇。油。大。國。人。饗應。作法。也。其。心。食。中。自。交。毒。物。事。有。之。爲。消。彼。也。油。加。蘇。名。蘇。油。加。蜜。名。蜜

油蘇喻如來大悲蜜喻佛智慧油喻煩惱故智慧合煩惱燒智火自他煩惱燒盡也。大約大用小杓事感懃鄭重義也。凡用杓事大國作法以銀杓受用食也。次粥以小杓供之以乳合五穀名乳糜以如來大悲乳衆生貪瞋癡五種煩惱合以之爲薪燒智火自他令滅罪。次飯飯食是無上甘露味不老不死藥也。服之常住涅槃果德成就也。次生穀五種煩惱種子表種子增長事增益相應也。又表貪煩惱。次鹽是降伏相應物也。仍不用義有之然現行用事爲助方便也。芥子降伏相應物爲方便用同義也。鹽喻貪煩惱又喻相應無明也。諸味相應故餘煩惱發相應無明喻也。次房花。花鬘供養心也。又對愛煩惱其花清淨見者愛之昔有愚人花莖大蛇マツテ有之。愛花心淨取彼花被害毒蛇云云。又花喻不共無明。花鮮色不交他色故也。次燒三類形等云云。此等物誹謗三寶斷佛種性類也燒之樣先取天形結召罪印中入之誦明。次結罪印磨摧加芥子燒之。火天本算兩壇許燒之也。息災不燒降伏許燒之降伏邪氣祈禱之。然又除法燒之義有之。此三類入惱者也。慈心住彼邪見心摧破然後令發菩提心佛道令引至義也。毒春惡毒草故。惡人內心三毒滅事表。以乳木二枝狹投之。毒物供佛事珍寶隨人隨事也。軍陣以弓箭爲寶降

怨家以毒爲最故。此毒物供佛。不順衆生降給云心也。稻穀鐵抹以手三反若七反投之。眞言洋吒句同時投之。次七本左手持右手解結緒壇禮版中間捨之。次一枝宛本末。鹽蘇投之。此結緒有別投越後方捨義有之不用之。蘇ヒタス心爲易燃。又乳木煩惱蘇觀智也。仍所觀煩惱土加觀智義也。乳木十二指表十二因緣。仍十二緣起流轉滅心也。或乳木表我身身供佛時莊嚴身令肥滿心。蘇油ヒタス也。供身即身命財供養也。無過身財燒身無命。仍身命財同時供養義也。或供養義也。人以食爲命。火以薪爲命。仍當供物義也。次芥子辛味有故。降伏相應。次粳米增身色故爲增益相應物。次胡摩。自性有油故除暗義。息災爲相應物。胡摩二七反用事。息災相應物故。增益時粳米二七反可用。餘准知之。此三種物三道三德三解脫三身。此等法門一不闕滅義也。投物即護摩正宗也。淨火扇火等前方便粥飯等供養具三種投物正念誦也。三種相應物投周遍法界悉地成就也。中指頭指大指三指投之。他流三三四五度ツツケ鳥物ツツク樣投也。是ツツキ護摩名當流不用之。芥子獨古成摧伏怨家胡摩成光明輪滅惡業暗米成如意寶珠雨七寶。如此各形成事法爾自然道理世間醫師以種種藥如治種種病自然道理非心測度諸佛利生祕術

不可思議者也。義釋云。此是眞言幻相法爾勸請行人勿生疑惑。此文慧中明珠嘆給不限護摩眞言教總大意也。付護摩供物或皆表生善或諸物皆表滅惡。油表無明粥表共煩惱飯表貪生穀表共煩惱種子仍粥現行煩惱生未來種子也。鹽表貪花同喻貪三類形等覺已下一切衆生有情類不離天地人三故也。毒物表衆生三毒乳木七枝表身口七支。百八支表百八煩惱。芥胡米如次表瞋癡貪。又表生善者飯無上甘露喻法喜禪悅食。熱五穀喻五分法身生五穀喻信等五根鹽諸助道法門喻花喻萬行香喻持戒油光明喻佛智慧乳木七支身口七覺表百八枝千八三昧。又百八尊表三類形法報應三身。法身般若解脫三德也。息災增益降伏。如次佛蓮金三部也。如此或善或惡橫堅無礙可觀。又所設供養皆是我煩惱業所生物也。業煩惱所變故。設微妙供具皆煩惱業苦體也。是佛供時煩惱方令燒盡。不思議妙境邊如來自受法樂。普衆生預此益也。仍諸供物煩惱觀時供養觀時。自他遍法界觀可住也。次香以前諸功德遍法界義也。香有遍至德故也。次大約油諸供物終蘇油供事天竺俗法也。次祈願定言無之常。息災安穩所願成就唱也。次嗽口供養悉畢佛歸給時口ススキ奉是兩國風俗也。次房花東南方者火天本方故也。只是運心也。右

方壇與樣投也。餘壇同之。次撥遣印。水指。向下三度撥也。以水。火。シメス心。故。印。掌。下也。

次囉段念佛眼。佛菩薩金剛天等多之中。囉宿別段。請供事。衆生壽命并。禍福。掌事囉宿也。仍延命無病息災安穩爲請供之。七曜者。太陽。大陰。螢惑。辰星。歲星。太白。鎮星。如次日月火水木金土也。掌善惡生吉凶各具強柔故。吉星云。賞罰。ヤワラカナ也。惡星者賞罰。正。ハヤキ云也。佛具智慧。大悲。方名。正法輪身。大智。方名。教令輪身。只是折伏攝受。二門也。囉宿有善惡云。依衆生善惡。賞罰。正云。惡星。全非星科。只衆生自作。可依善惡也。以日喻本淨菩提。以月喻菩提。行。土曜。配中胎藏。水曜。對右方。蓮華部。金曜。配左方。金剛部。木曜。配上方。如來。果德。火曜。配下方。大力明王。仍胎藏。曼荼羅七曜變作也。囉宿請供。不過五種。謂本命宮。本命曜。本命宿。本命元神。也。當年星也。本命曜者。七曜其一。當年星者。九曜其一也。念佛眼事。瑜祇經七曜爲眷屬說故。請上首意也。火天壇。積木盡。當壇。可積木。若薪不盡者。囉宿二段。不積也。

次散花。九曜十二宮。請故。二十葉許。投之。房花。蓮華臺意。散花。荷葉。心也。次觀算中心。佛眼。其外。九曜。其外。十二宮圍遶。可觀。私記。七曜眷屬衆許有之。然口傳。羅嚴計都加。請供也。我今稽首請下。口授。云。佛眼部母尊七曜十二宮。此二句加并改事也。儀軌有七曜。故不改七曜云。中攝。羅計。可思也。二十八宿。日月行度宿也。十二宮七曜。行舍也。次召請。二風指。召之。大指。端召。付也。或風空四指。招之。或大指。招之也。然。現用二風。招之也。次小杓。油。大杓。略之也。事繁。故。非別意趣。杓。觀。每壇。可用之。然。繁。故。略也。六段內初三段。世間護摩。後三段。出世護摩也。仍火天本尊。兩段。世間出世護摩。初也。仍初許用攝後心也。

次宿段。念釋迦者。一字金輪也。其故。須彌頂成道時。諸天教令。一字金輪也。此時形像。螺髮形。結定印。印上。持輪寶。號釋迦金輪是也。宿段。金輪此形也。大日金輪者。寶冠形。結智拳印。居。日輪也。觀尊者中心。二字金輪。四方七宿。宛圍遶。觀之。付宿命業胎。三宿。云事有之。是名三九祕密也。其樣生日。宿命宿也。次九。ヲキテ。業宿也。次九。ヲキテ。胎宿也。除牛宿。故。三九二十七。命業胎。取。故。三九祕宿。云也。命掌命宿云。所作。事業。掌。業宿名。病患等。名胎宿也。我今稽首請下。口授。云。一字金輪。算句。加事也。散花。投。四方二十八宿。在四方故也。

次本尊段。積木。依火勢。可有多少。當段。必用積木也。一時三十七枝用。時。火天段。十四。本尊段。九枝。諸尊段。十四也。是即三十七菩提分法表也。但是一往。表示也。多少隨時。不可定執。次供。三房花。云。付此三房花。種種義有之。或表。三身。或本尊部主部母所座也。然。現用二房也。部主本尊爲也。所座。花爐。與壇。上。投。有之。此心。佛乘。此花。來給。云意也。然。現用爐中。投也。

觀尊大日。種子。三形。不觀之。本尊許。種子。三尊。轉作。觀之。次取杓。法。如火天段。大日即本尊。本尊即已心。可觀。常。當段。用略觀也。所謂本尊。三密。爐。三密。行者。三密。三平等無異也。次大小杓。油。供。大小杓。谷。六杓。供。義有之。粥等諸段。增。供。故也。然。大小杓。各三反也。次粥。穀。六反。乃至房花。六反。一一供。物。各六反。即是部主本尊。三反。宛供。義也。明。共。本尊。明也。本尊。大日。一體。觀。故也。若此義。三反。供。本尊。大日。同供。可思。然。部主本尊。置。各別。サルカラヌ一體。觀。義也。自本三反。部主本尊。各別。色。目。無故也。或。七反。供。事。有之。其時。三反。本尊。四反。四攝。明。誦。四方。諸尊。供。義也。或。又。於。六反。三反。本尊。三反。自部。眷屬。或。又。部主。部母。本尊。供。意。有之。然。初說。依用也。次七木一把。現行。不用之。白芥子等。相應。物。全如火天段。アセミ。房花。用。別。不用之。不然者。三房。許。投之。次芥子。類。米。胡麻。或。當段。明。或。本尊。明。末。加。三種。明。云。然。唯本尊。明。投也。當壇。物。二百反。投之。故。胡摩。二百反。投之。息災。故也。又一義。云。芥子。類。米。胡麻。少。取。加。投。說。有之。此二種。方便。物。各。息災。物。成。意也。谷。流。隨。分。祕

曲書出給 次三種物總合三種物合事

當段物許念誦久故二種方便不捨故也或三種各別投獨頭無明并三毒別別斷義合相應無明并三惑頓斷義也

日經三和合者表身口意和合又三身相即義也次乳木乃至合物合物反數不同也然現用三度各五百反都合千五百反也左手頭指中指問珠ハサミテ念珠タル也具用事無之諸流通現用如此乳木者百八三分事煩惱業苦三道表又三妄執表或又兩度投事有之煩惱所知二障斷義又界內外煩惱斷義也或一度投義是三惑頓斷心也然三度投義用也延命壇骨葉草者如乳木本末蘇ヒタシ誦本尊明投之敬愛花箭投之

骨葉草富貴延命義花箭二乘厭離心射令歸入大乘六道四生惡性射破菩提正路趣向義也鈎召用刻木是則三惡趣衆生召入天善處令至義也次寂災眞言現行不用之次丸香散香雜香丸香山門三流通不用之雜香者散香注可有誤書寫來也或人此所裏所名香火舍ヒネリ爐中投有非口傳至唉雜香相傳私記故不書改其旨口傳也次投花二房爐東方投之

次諸尊段積木可依火勢散花當段多可投之三部諸尊請供故也次觀尊中心眞阿字左耳字右耳字也是約行者左右也此三字各三部諸尊成可觀若依金

界者才表於我界五字如次爐中東南西北觀之各五部諸尊成可思何三形尊形具不能觀之可觀曼陀羅大體次粥飯後夜粥日中飯等可供見然不用之其故開壇時當流護摩壇不備四面內外供故也他流護摩壇四面供備也仍當流即壇時開壇義追粥飯等不供之他流開壇時護摩壇供物備事不得意難時只是爲莊嚴實不審事也申也當流灌頂護摩壇四面供無之

御修法大法時大壇護摩壇十二天壇聖天壇有之集入粥飯即戸タタヘ者大器名也裏黑者小器名也粥器飯生鹽加入三空器脇机初生穀在處邊置之私記面有承仕時事也次七本三把如私記各三部明誦投之若依金者五把乳木用意才表於我界五字各加啗婆娑呵句投也但又三部攝心三把無失次意樂眞言信佛等眞言隨意可用之常聖觀音眞言二十一遍延命眞言二十一遍用之也觀音殊大悲利生佛故延命壽命長遠互現世當生故也次香三反供花殘者房花一房也取クキ切捨葉押摧入香香器取合物器入即香器房花器重合物器取粥等合供器加入也而後合物三空器右脇机初胡麻邊在處置之次合匙取合供カキ合也自承仕時此處許合匙入也有承仕時粥等供物每度小杓合入也房花合供加事供養花故也

散花一向所座花故不用之芥子等合名合物粥等合供供云也次自行護摩七木一把爲施主修時可用之然現行不用之其故檀越行者一體觀故也

次法界衆生護摩是則胎藏界滅惡趣菩薩印明也三部諸尊悉滅惡趣三摩地入可思金界摧罪其意同者也次散花四方投事唯觀念也或宛三部一房花投事有之

次世天段具普世天段云也普者普遍義世者世間義普世間一切天供意也胎諸會召請諸天普世明妃二出之初遊空地居等後八部雜類等者也祕藏記云天者謂自在光明遍義凡天有五類一上界天色無二虛空天等四天王地居天利天也四遊虛空天日月地下天龍王等也次積木當段必非可積若積之廣積成云其故八方天座位爲也次觀尊中心四臂不動四方十二天圍遶日天東月天西請供也四臂不動形像二臂如常二臂各作拳左右肩等舉也爐中山王并氏神傳教慈覺等共處開山建立人各可觀置之我今稽首請下口授者加四臂不動尊句事也四臂不動諸天教令也仍上首請義也須彌甘露印眞言者具加持飯食須彌王甘露一字心三印明可用也此四印三印呼也次取小杓酌合供粥飯等各別可不足故合供也以前觀置處諸神聖靈等各一杓

散花一向所座花故不用之芥子等合名合物粥等合供供云也次自行護摩七木一把爲施主修時可用之然現行不用之其故檀越行者一體觀故也

次法界衆生護摩是則胎藏界滅惡趣菩薩印明也三部諸尊悉滅惡趣三摩地入可思金界摧罪其意同者也次散花四方投事唯觀念也或宛三部一房花投事有之

次世天段具普世天段云也普者普遍義世者世間義普世間一切天供意也胎諸會召請諸天普世明妃二出之初遊空地居等後八部雜類等者也祕藏記云天者謂自在光明遍義凡天有五類一上界天色無二虛空天等四天王地居天利天也四遊虛空天日月地下天龍王等也次積木當段必非可積若積之廣積成云其故八方天座位爲也次觀尊中心四臂不動四方十二天圍遶日天東月天西請供也四臂不動形像二臂如常二臂各作拳左右肩等舉也爐中山王并氏神傳教慈覺等共處開山建立人各可觀置之我今稽首請下口授者加四臂不動尊句事也四臂不動諸天教令也仍上首請義也須彌甘露印眞言者具加持飯食須彌王甘露一字心三印明可用也此四印三印呼也次取小杓酌合供粥飯等各別可不足故合供也以前觀置處諸神聖靈等各一杓

可供之。曜宿以前供。重請供事。懸懸鄉重義也。次四諦等結普印誦之。此次如來慈護印明。心經尊勝陀羅尼等。隨意可法施。次灑淨取二散杖。此處灑水不用之。壇上掃畢。供物等調置。塗香如常灑水三反用之。次念誦。金剛輪陀羅尼二十一反若七反。一字呪百反。而後念誦。偈誦祈願。次助衆ボロン此御修法時。事也。灑水嗽口水。每時可替之。護摩。塵灰。入ケカル故也。而二三日一度。可替用之。常行法灑水不替之。少成入添也。加持功積爲用也。仍是名靈驗水也。

護摩結願作法。佛布施讀卷數左。机置之。佛布施普供養。次。如常。如持灑水供之。爐奧。投置義有之。然。現行如本。左机置之。普供養印明結誦。次。布施呪願。誦。佛代。呪願。四句八字。呪願。名是也。四句。漢音。讀。八字。吳音。讀也。佛受布施。此呪願。可。唱。仍。佛代。誦。故。號。佛代。呪願也。總受布施時。此呪願可用。讀卷數。其書樣目安次第有之。我耳聞。程讀之。讀畢。タテサマ折。又ヨコサマ押折。火箸。爐中。指入燒也。開白云。啓白云。義也。古。表白。處。開白書。本有之。次滅罪印。眞言。施主等。聞。懺悔印。明。可云。忌。滅字。故也。神分靈分極略。如形可用之。次壇壇。此眞言。諸法從緣生等。梵語也。取杵。爐前方。三度。聊ツク姿。スル也。杵。右手。大指延。添。杵。立サマ持也。壇壇已前。護摩始

時。如。鈴并。闕伽等。取去也。壇壇後不取。直。只其マ下禮版也。諸法從緣生等。偈。又名。法身偈。又名。三諦偈也。義釋云。此偈攝三藏義。又攝此眞言義。故。天然相傳。是云。法身舍利也。結願時。壇壇乳木一度。投之。是即頓斷義也。但三十六木三度。投之。急。心。至。結願時。障礙出來。結願違亂事。偏怖魔故也。故。時。引上。結願也。奉送一期法。是一七日。其所期。名一期不限護摩。何。行法。每時。不奉送義有之。然。現行。每時。奉送。用之。

一。本書事

金剛頂瑜伽護摩儀軌一卷不<sup>レ</sup>瑜伽儀軌號是也。火時供養儀軌一卷<sup>製造向</sup>護摩火時儀軌云是也。建立曼陀羅護摩儀軌一卷。法全。號。建立儀軌是也。此儀軌。法全和尚。從法潤口傳給緣起。記。給。故。山門。殊更祕藏也。此外祕錄儀軌數本有之。付建立軌。善無畏口決云。物一卷有之。是世不審。文也。其故善無畏法全。遙祖師也。爭法全所譯。建立軌。可作口決耶。然此文吉書。故諸流用之也。

一。私記事

護摩私記各傳受私記是也。三昧私記<sup>良祐卿記也</sup>此外慈覺并智淵等私記多之一。書籍事。十度抄十帖習學護摩抄三帖護摩述記一帖護摩支分釋一帖護摩口決一帖是穴太。切尊覺御記也。穴太師記。給。故。當流隨分祕藏也。

一。神供事

五穀粥一桶。護摩粥小桶。入水。少。入加。又油少。加也。油蘇蜜替也。以井花水煮之者。吉水。曉花咲也。其時刻或丑時。或寅時。異說也。其故鐵圍山有鷄。彼鳥。丑時。鳴。其次第。聞傳。鳴。故。此土。鷄。寅時。鳴也。此鳥聲。開。水花咲云。丑時。咲云。鐵圍山。鳥爲本義也。寅時ナクト云。義。此土鳥。鳴時分。故也。灌頂水。丑時取。鐵圍山鳥爲本義也。

散米本義。角折敷。可用。薄折敷二枚。スチカヘ重。用。角折敷。意也。白米。桴。香。穢。少。押クタク。紙。五分。四方。許。切。加之。幣。帛。巾。長八寸。許。紙。廣。二寸。長。四寸。切。押折。二寸。四方。成。折。方。挿也。現用八本也。四本宛散米。折敷。左右。置之。露地。修時。地上。立。置云。立事無之。初夜。護摩終。護身法。蠟燭。若。行燈。并供物等持。至神供。所。踞。施飲食。明。誦。三反。クミアゲクミアゲ也。桶。左手。持。右手。酌之。桶。置。次。取幣帛。合掌。中。立サマ持之。誦。普供養。明。供之。而後八本共持。左手。次。取散米。右手。ツマミアゲツマミアゲ三反。飲食。明。誦。供之。次。拔幣。加散米。次。桶。入也。而後幣串。約。折敷。上。置之。折敷。桶。上。置。次。五如來。名。號。已下。結誦。之神。供。終。桶。等。取。還也。桃柳等木。不修事。清淨。靈木。故。鬼類等。成。怖。木也。仍彼木。不供。不顧。事。鬼類等。形。憚。故。任意。食。受。用。時。願行者。不。見。彼等。成。怖。故也。

如法。每夜可。有略義。七日中。三度用之。

仰云。護法灌法異說也。何。可用之。

一。爲亡者護摩。

常。阿彌陀尊勝光明真言等也。五種中。依  
鉤召可修。鉤召。三惡趣。有情。人善處。安  
置。云。故也。但又依。息災。修之。常事也。苑  
家護摩。曜宿壇。不用義有之。然。現行用  
之。亡者。行者一體。觀功德。與彼也。

一。二段護摩事

先火天段如常。本尊段。合諸尊段。世天段。  
合宿曜二段也。常。不用之。

一。後火天段也

世天段。後。重。火天。供。此意。所修。功德。悉  
大日智火。入心也。

一。三摩波多護摩事

サマハタ者。梵語究竟義也。有施主時。可  
用之。其作法。灌頂。護摩。受者。頂上。轉。作  
法。是則究竟圓滿義也。私云。神供。明等。傍  
捨之。不。堪。埋也。

明德二年辛未五月七日開書功了

金剛源豪記

永享八年丙辰三月十一日於三州志賀莊

金剛佛子正嚴

長福寺寫之了

享保七壬寅冬借三州瀧山常心院所藏之

本寫之訖。福聚七世守中按合以右本寫凌

雲大僧正實觀

安永七戊戌十一月十日寫武陽千駄木世  
尊院爲令法久住云爾

天台沙門實靈遍照金剛(花押)

維時慶應二年丙寅之歲二月十四日得之

比叡山西塔常樂院亮海金剛記

授法日記  
至德四丁卯年二月二十七日  
始之。西山後師說。嚴豪也。

源豪記

一。十八道事

凡真言教入門。四種念誦。云事有之。一意  
支念誦。二先持念誦。三具支念誦。四作成  
就也。意支念誦者。圖月輪。本尊真言。梵  
字。右旋書之。字義句義。明了。觀作也。次  
第。觀法純熟。自身月輪。順逆無礙。觀也。先  
持念誦者。本尊真言。十萬返。或五萬返等。誦  
滿也。今。十八道。加行是。當也。具支念誦者。  
支分具足。所修。行法是也。十八道。初行。并  
胎。供養金成身會是也。作成就者。物置。壇  
上。彼成就。相現時。知悉地成否也。成就物  
者。輪劍。五古等。物也。當時護摩。作成就。配  
也。意支念誦。法則。池上。御比。絕。無之。四  
種念誦。作法。右私記等多。彼可見。十八道  
者。三部。大法。各。略法有之。胎。隨行。金。三  
摩地。蘇悉地。十八道也。蘇悉地。翻。妙成  
就故。諸尊。式。多。分。依。十八道也。真言。初  
門。行。事。妙成就。意也。名。十八道事。此儀  
軌。十契印。名。其故。十八印。契在之故。以  
名。彼儀軌。淨。三業。普供養。至。正。十七  
印。明有之。就其。今。一。印。一。義。道場觀。定印。

加。一義。三力。偈。普印。加。十八數滿也。付  
此儀軌。作者。異說有之。東寺。弘法。御作云  
也。山門。大日院。道海和尙。作云也。其故。  
五大院。先德。十八契印。儀軌。一帖。海和尙  
作。書給。以之。東寺。空海和尙。料簡。山門。  
道海和尙。得意也。設。弘法。作也。山門。可  
依。用。事在之。彼儀軌。初如意輪。瑜伽法。要  
文。奧。無量壽。儀軌。文。故。弘法。私。言。無。山  
門。用。事。無。子細。事也。十八。表示。異儀有  
之。般若經。中。十六空。十八空。二十空有之。  
十八處中。故。十六。二十。兼也。道者。以。十  
八印。明。證。無上道。意也。故。改。儀軌。名。名。十  
八道也。彼義軌。印。明。觀。法。明。名。十八契  
印。事。舉。初攝。後意也。三密具足。段。文。分  
明也。付。行法。七分。於。可。具足。七分者。一。行  
願。分。九。方。至。三。摩。耶。分。三。成。身。分。被  
甲。四。曼。荼。羅。分。地。結。至。火。院。五。供。養。分。隔  
伽。至。讚。六。作。業。分。前。入。三。摩。地。七。三。摩。波。多  
分。後。供。養。以後也。一切。行法。必。此。七分。具  
足也。義軌。供養分。說。作。業。三。摩。波。多。二。分  
無之。必。可。有。故。私。記。是。加。給。也。行。願。分  
者。菩薩發。大。菩。提。心。成。佛。事。給。時。必。發。願  
樂。給。也。付。願。總。願。別。願。有。之。總。願。者。顯  
教。意。四。弘。誓。願。密。教。意。五。大。願。也。只是。開  
合。異。也。別。願。者。藥。師。十二。大。願。彌。陀。四。十八  
願。等。是。也。總。願。一。切。菩薩。必。發。之。別。願。隨  
其。心。不。同。也。今。行。法。所。用。九。方。便。并。五。大  
願。總。願。也。發。願。別。願。也。三。摩。耶。分。者。三。摩  
耶。梵。語。付。之。多。義。在。之。先。四。義。有。之。一

平等義。二本誓義。三除障義。四驚覺義。此中今本誓義相叶也。其故三部印明結誦顯其本誓故也。成身分者。結此印成本尊身也。爲臨祕密行法。凡身有其恐故。先成本尊身也。曼荼羅分者。爲召請本尊建立道場也。地結印。地引金剛齋印。力。構意也。曼荼羅者。梵語輪圓具足義也。供養分者。召請本尊奉供養義也。作業分者。行法正宗也。作業云事。正本爲態成事業云也。世間實業。出世遮那業止觀業。是皆業云義也。七分具足。中作業分別智本意也。委至其所可有沙汰三摩波多者。梵語此翻究竟。行法事終究竟成就義也。

一。吉日事。吉曜好宿六日三寶吉日。甘呂全剛峯日布濕星合日等是也。又隨國風俗支干相應日。不可捨之。但大論中。於佛法中日。無好惡。慈覺大師以發菩提心日。爲最上吉日定。故無上發心在之。不可簡日吉凶也。然又蘇悉地經疏。起惡念心月輪宿惡宿發善心月輪宿善宿也。見常行者可除衰日見。

一。勝地事。儀軌中山間及流水清淨阿蘭若。隨樂澗谷山間以登上爲道。是則上求菩提。表水者流。表衆生。長養事。阿蘭若者梵語。此云無喧處。亦云空閑處。或不聞利鼓音處云爾若也。又不聞牛聲處。名蘭若也。澗谷者谷以降下爲道。是則表下化衆生。文書有水云澗。無水云

谷云。古文云。山澗空寂。神仙所讚也。流水清澄。善神遊戲處也。如此雖空寂。有虎狼野干惡處。可除之。仍次下文離諸尼怖難云。仍真言勝地難有。歟。於聚落田里修法時。必安置經卷。依之佛成道轉法輪。成也。或安佛舍利塔婆。依成佛入涅槃處也。

一。建立道場等事。仰云。地壇作法。七日作壇作法。深行阿闍梨可沙汰事也。壇場云令地坦然壇場云。佛道場。道場云也。四肘云。是水壇事云也。水壇云事。船木壇也。是水壇云事。船中。地壇難叶故用木壇也。故名水壇也。或總地壇水壇云事。有也。其故。七日作壇法。水以洗淨。法則多之故。水壇名也。付肘量異說有之。一尺八寸。或一尺六寸。或一尺二寸。或一尺也。今六肘四肘云。先六尺四尺等可得也。天竺風俗。物寸法。一指二指一肘二肘等定也。莊嚴道場事。隨力可莊嚴之。幡花鬘等。可懸也。安置尊像者。其本尊定。繪像木像可奉安置隨法異也者。隨息災增益等可異。息災。本尊懸北。行者可向北。增益。本尊懸東。行者可向東。降伏。本尊懸南。行者可向南。敬愛。本尊懸西。行者向西。如此隨其法可安置本尊像也。息災增益降伏敬愛。銘召延命等。五種法。護摩時委細可沙汰事也。或彌陀懸西。壁藥師安東。此等其尊有緣方志故也。

一。洗衣浴身事。仰云。淨衣可新造也。不堪力者所著。中衣袈裟洗淨可用之也。付衣四種設也。一。常途衣。二。上廁衣。三。眠衣。四。浴衣也。常途衣者。常任成世間出世事時衣也。上廁衣者。カハヤ行時衣者。眠衣者。夜臥時衣也。浴衣者。湯帷等是也。仍淨衣外。四種衣可設也。浴身者。如法時別。可用之事煩有故。手足面門常可洗也。但除去垢無成。嚴力思云。或本性清淨。觀有世浴洗浴不用見。

一。門前洒水事。仰云。爲入道場自身淨也。散杖者。散字。刪字音借也。世思。水チランソク故。散杖云。誤也。散杖事。付隨聞記第二見。此文智慧虛空藏記也。彼時代虛空藏云。聖人在之。一人智慧。貧道也。一人富貴。無智慧。仍時人智慧虛空藏。福德虛空藏。呼ケリ。彼第二卷。十八道事記之。刪杖處云。昔毘琉璃王五百釋女害時。大迦葉以三層八葉蓮華。阿耨達池水。裏灑。釋女。釋女得蘇生故。散杖峯可削八葉云。此說古非。其故。今真言洒水物淨。意故。或茅草束。或五古等。以可洒之由見。琉璃王因緣。各別事也。然其本末不亂。末方八葉可切。此木。柳枝可用。見水相應木故。但當時諸流共。梅枝用也。華サヤ菓結故。增益相應意可有之歟。寸法。無定景。一肘可削由。少少口決見。然短故。臂中指峯至。アテカイテ。今二三寸延是切也。門前瓶

時華一枝并散枝一枝加可霞也

一。門內置香象事。仰云。是釋尊在世時。在香象說法集會。砌來吐香氣。薰大會。仍是名香象也。雖追在世化儀。詮要取香氣。有故。薰香器用也。堂內堂外可隨便宜也。次以燒闔塗花等。右旋事。四面供時事也。一面時不可有此義。但先右方。次左方。可供也。飯汁餅菓。初行修中如法。可供ケレトモ。略義。初七日供之後。夜。粥二坏。日中飯汁餅菓各二坏。初夜花水供也。但開白初夜飯汁餅菓供也。事始。故也。塗香。沈白檀等。水磨合。可用之ケレトモ。常用抹香。是略義也。灌頂等時。水合。ハテハ無。必沈白檀入也。

一。還房重等者。堂莊嚴時。刻久。重以楊枝淨水。華一前ナラハ。アナカチ。此義不可有三味流以之名二重手水也。

一。加持衣事。仰云。袈裟計加持之法。衣本體。故。衣云。意。袈裟事也。付袈裟三衣在之。所謂五條七條九條也。五條名。作務衣。七條名。行道衣。聖道門。必此三衣。可持事也。故灌頂曼荼羅供等式。法會。三衣。三衣袋重。納隨身之也。袈裟梵語。此。翻。福田衣也。仍衣者。福田。略。言也。加持者。遍應法界。義也。或。依。加。持。加。釋。加持門事。真言教。要。攝。故。能。可。心。得。置。事也。法身如來。天月。行者。心水。宿。是。加。持。成。佛。心也。仍立三種。即身成佛時。理具成。佛。顯。得。成。佛。加。持。成。佛。是。也。理。具。顯。

得諸宗談。加持門成佛。獨限此宗也。以三密加持。即身成佛。故也。

一。著衣真言事。仰云。是。無。印。事。真言教習三密不可闕滅。然。無。印。言。闕。ニテハ。無之。身。著。以。爲。印。故。別。無。印。云。意。也。

一。護身事。仰云。自淨三業至。護身三昧耶。五箇印明。名。護身法。也。護身。一印。限。非。護身法。非。行。法。時。可。用。之。也。

一。淨三業事。仰云。此印。口。傳。中。指。少。開也。其。故。入。真。言。門。佛。性。真。如。心。蓮。華。漸。開。也。淨三業者。依此印明。無始已來。三業罪。淨。也。三者身口意也。業者。十惡業也。所謂身三口四意三也。此十惡業。根本罪業。故。淨。之。一。切。罪。障。消。滅。也。池上。御時。寬印供奉。隨池上。可有御受法。由望申。問。即十八道。授給此淨三業。功能。委細示。既。無。量。劫。來。身。口。意。三。業。淨。無。漏。清淨三密。具足。上。受。法。功。爰。極。真。言。淵源盡。旨。述。退出。ケリ。其。後。池。上。和。尚。御信仰有。御臨終。佛。定。朝。作。阿彌陀。寬印。被奉。開。眼。供。養。世。間。流。布。寬印。供。奉。彌。陀。讚嘆云。是也。彼本尊。池上。在。之。

一。佛部三摩耶事。仰云。儀軌。佛部三摩耶タラ尼印。云。佛者梵語。具。佛。陀。云。爰。翻覺者。部者部類義也。同物類聚シタル意也。三摩耶者。諸義中。本誓。義。也。タラ尼者梵語。總持。總攝。義。也。萬。法。總。持。一。切。總。攝。義。也。或。云。真。言。云。明。或。云。呪。何。同。意。也。然。各。隨。其。一。法。得。名。也。真。言。者。義。釋。云。

真語如語不妄不違。聲。真。如。言。說。門。真。如。佛。界。悟。入。故。真。言。宗。云。也。明。者。破。暗。爲。義。又。除。暗。遍。明。義。也。除。煩。惱。暗。得。遍。照。光明。意。也。呪。者。佛。法。未。來。漢。土。時。世。間。呪禁。法。在。之。是。則。外。道。法。也。能。起。神。驗。除。災。患。真。言。教。功。力。不。思。議。事。彼。相。似。故。口名。呪。彼。有。漏。効。驗。是。無。漏。神。變。也。如。來。三十二相八十種好者。超。衆。人。三十二相云。勝。諸。天。八。十。種。好。云。也。凡。當。宗。心。內證。真。言。功。德。可。觀。何。外。用。應。身。相。可。觀耶。然。自。內。證。法。身。理。所。現。色。相。ハ。シ。仍觀。色。相。可。顯。內。證。功。德。也。色。相。取。不觀。內。證。者。是。邪。道。人。ハ。シ。故。金。剛。般若經。文。若。以。色。見。我。以。音。聲。求。我。是。人。行邪。道。不。能。見。如。來。顯。教。尚。以。如。此。況。於。密教。耶。三十二相等。一。非。可。觀。可。思。如。來頂。相。也。三十二相中。無。見。頂。相。最。初。故。由結。此。印。三十二相。乃。至。八。萬。四。千。相。好。悉具足。四。滿。也。真。言。七。遍。者。付。數。陰。陽。不。同有。之。一。二。三。五。七。九。陽。數。物。成。就。義。有之。仍。用。陽。數。九。陽。數。極。三。三。三。重。故。重。陽。云。非。單。陽。也。故。以。七。爲。陽。極。也。或義。云。如。來。四。種。法。身。顯。三。密。故。故。能。發。所發。令。七。反。云。義。有。之。總。法。門。廢。立。不。一。准。何。不。可。相。背。也。真。言。所。立。四。種。法。身者。一。自。性。身。二。受。用。身。三。變。化。身。四。等。流身也。自。性。身。者。內。證。功。德。受。用。身。者。自。受用。智。體。變。化。身。者。不。動。毘。沙。門。等。身。是。也。等流身者。隨。類。應。同。形。非。情。草。木。森。羅。萬。法。

悉大日等流身也。論云：真言教主。自性法身所談沙汰。故。法身相好立也。此等法門。追委細。可尋見之。四種法身。本說分別聖位經云。自性及受用變化並等流。佛德三十六。皆同自性身。四身各具。四身相說也。壽命長遠。福惠增長者。壽命一得永不失。壽命。福惠如虛空智慧。然有漏千秋有漏。福分是也。行者隨意樂。不可除之。法花現世安穩後生善處。如。生生世世等者。況一遇此教。離惡趣。生生世世。無益也。然法門習速疾堅固。言爲類。如此書事常常也。

一、蓮華部三摩耶事。仰云。蓮花者喻名也。一切菩薩惡趣衆生類同。不染惡事。蓮花自淤泥出不染濁水喻也。八葉四德四行表也。觀自在者。蓮花部主也。故出之觀自在等持蓮華者。文殊劍持。虛空藏持寶珠。是等皆持蓮花者也。其故大悲深慈義衆生應同誓約同之故也。施其持物不可尋。又文殊。青蓮花。上安梵篋。虛空藏。蓮花上安寶珠也。強尋之時。楊枝淨水體悉觀音大悲形也。此印頂右散事。以三部配三處。佛部頂最尊頂義也。蓮花部次右隨。願樂運用自在義也。金剛部頂左堅固不可動義也。

一、金剛部三摩耶事。仰云。是依喻得名也。謂堅固義利用義。或戰具中勝。或寶中寶。以此金剛譬如來智。其故如來智慧摧破煩惱怨敵意也。此印三古金剛形也。

付金剛多種有之。所謂一股二股三古四古等也。此中取三古事。天竺習。以三古戰具中最頂。故也。獨古三古五古。是名三杵。以三杵配當三部時。獨古蓮花部。是則獨一法界義。菩薩中道好。故也。五古佛部五智功德具足故也。三古金剛部。三德祕藏義也。以三部配三密時。佛部身密。蓮花部口密。金剛部意密也。金剛手菩薩。金剛部部主也。是則普賢菩薩也。從大日如來受得五智。金剛故名。金剛手也。金剛薩埵同心也。金剛部聖衆者。不動降三世等。悉可攝此內也。

一、護身三摩耶事。仰云。以上三部印。被諸尊加持。今印明。自身金剛甲冑著也。是則著忍辱精進鎧。住菩薩威儀意也。以三部印除內障。以護身印明除外障也。內障者惡業煩惱也。外障者天魔波旬等也。此甲冑以三古金剛作。甲也。此印名被甲印。此意也。印五處。事五處。即身中最要處。故也。結巡處。自身悉得金剛堅固體也。或西天甲冑緒結處。見。台藏蘇悉地。意一切用五處。金剛界意。印四處也。上三部印。於一身頂上。三部諸尊類聚無邊諸尊。爭一身頂上可聚。然以諸佛不思議神變。悉可聚給也。以思議思量。分不可計之。如芥子入須彌。或又觀世音一尊具足一切諸佛大悲。金剛手一尊具足一切諸佛大智也。佛部處。不出其尊事。舉悲智願周遍法界功德。或儀軌。出釋

迦事有之。護身印。先被甲印。可得意。強尋其主者。軍荼利印明也。毘那夜迦者梵語。此翻障礙神也。總付毘那夜迦多種在之。然通名障礙也。

一、持珠杵上堂云事。付杵許可也。前三古獨古間。隨一許之也。持杵事。如來金剛性。持其理顯得事表。世間勇士爲害怨敵。如持兵器也。凡非官符阿闍梨。不可持杵見。古膽西上人。非官符阿闍梨。持杵被世謗難。珠念珠也。付珠子三部。珠子在之。佛部菩提子。蓮花部蓮華子。金剛部金剛子也。此中菩提子。功能甚深也。唐。是名活兒子。其因緣說云。死小兒。捨菩提樹本。仍菩提子。露滴。懸之非蘇生。佛果成就。委校量數子功德經見。皆水精珠子。非僧正不可持之。上堂者。堂マキルト訓也。入道場間。三毒煩惱不發。住本尊觀念。步步踏八葉蓮花。可思也。

一、到堂門等者。辨事明云。軍荼利真言也。付辨事三部。各在之。蘇悉地軍荼利胎藏不動。金剛界降三世也。十八道蘇悉地略行。故用軍荼利。各辨當部事法明王也。故名辨事也。

一、堂內等事。右足先入也。此意外道名。左道也。或大智門。佛。先右足入。大悲門。佛。左足入。云心有也。然常現用。右足通入也。

一、到佛前等事。長跪者兩膝著地也。仍ナカケヒザマツクト云也。雙束。時右膝著

地用也。踞跪者胡國禮也。舊大ヒサマツクト訓也。合掌虛心者。合掌懺悔偈。金剛合掌。舉。虛心者次。淨三業。虛心合掌。舉也。虛心漢語。多分金剛合掌用也。虛心此真言印也。虛心合掌蓮花合掌也。十二合掌。種種合掌。記。物一帖在之。懺悔偈。流轉於生死句下。具造諸惡業不可憶知數。此二句口傳。加用也。願垂。垂字。或承或垂異說何義分同也。儀軌。先禮佛。次懺悔偈。今先懺悔。次禮佛也。懺悔軌意。先罪滅。次善生。心也。私記。先生善滅罪心也。前後不苦事也。

一。禮佛事。仰云。念珠。机可置之。珠子。磨禮拜事。當流。不用之。付禮拜下中上三品在之。下運心禮中。損上。五體投地也。五輪著地。云也。心神迴轉。故通輪云也。先右膝次左膝。次右臂次左臂。次額也。兩手。延佛御足。受頂戴。思可成也。禮拜。心人身中最尊。頂也。最下。定也。以最下奉踏頂上。尊重恭敬義也。又出三種禮。一音禮。行住坐臥。佛御名唱是也。一心禮。佛功德觀察是也。三身禮。五體投地是也。此中以心禮爲勝。先下中上中。運心禮佛功德。不觀。只禮拜儀。成分。名運心禮也。付禮拜詞。歸命歎德名號。三可有之。南無歸命頂禮娑婆世界施無畏者大悲觀世音。南無歸命頂禮歸命義也。娑婆世界等。歎德也。大意大悲觀世音名號也。西天。習。人呼名時。必先舉其德。如云。大智舍利弗。

一。著座跏趺等事。仰云。結跏半跏在之。結跏座。兩足各置股上也。是下界衆生安上位事表。半跏座。右足安上也。左邪右正故。以正鎮邪心也。結跏。定久時指節痛故。半跏坐宜也。三部座法。沙汰時。結跏佛部半跏蓮部。金剛部所座。護摩時。降伏所座也。三部中。金部所座。秘也。半跏時。兩足間隔內衣也。是則律儀制法也。總。跏趺功能。沙汰時。繪像。跏趺見。或龍蟠見。魔王驚怖見。行住身心勞。倚臥。增睡眠。但。跏趺。無此過失。人天敬重。魔王驚怖云。

一。塗香事。仰云。如法。遍身可塗也。然有煩故。手計用之。此時遍身塗。思可成也。冥。塗五分法身。證得尸羅波羅蜜也。羅薩經中。奉請供。蘇悉地經。一藥品。義釋五。一。辨備供物事。仰云。此所重。非可辨備供物。一意。加持供物等。印明功德圓滿義也。一意。壇上所備內外供物見迴。其闕少。圓備意也。兩義共可有之也。此處。闕伽塗香名香入也。其次。第兩義在之。一說。先右方闕伽塗香。次左方闕伽塗香。一說。先右方塗香闕伽。次左方闕伽塗香。次第入也。常現用後說用也。而後燒香。捻也。ハレノ時。名香裏。置之常行法。香箱入脇机置之。

十四反用之也。此時水底。赤色。水。上白色。何立觀也。觀念尙以不叶者。オオアリタイ。誦加持也。オオ除底垢。オオ令水成甘呂智水義也。付之顯密一致。習有之。總顯教明諸法性相行也。オオ字。空觀也。オオ字。假觀也。アマリタイ。中道觀也。或阿字。不生義。ミリ帝甘呂義。世間不死藥。以甘呂醍醐爲上藥故也。仍三諦即是不老不死義也。總。灑水事。重重沙汰有事也。左轉右轉樣。左。遣。云。右轉右。遣。左轉云也。是當流口傳也。の右の左。慈覺大師記云。逐日而轉云。

一。灑淨事。仰云。加持終。置。杵。取散枝灑之也。乍持杵。取散枝事在之。現行不用之。但魔所行法。不置杵云事。古抄中。見事在之。磨迴香。磨立爲也。唱。畔撥事。水。穢。鬼類。撥遣。義也。當流現行。不叩器緣。引上時。散枝。付器緣。引上也。自身一度。壇上供物令一搨。堂內同伴令一度。仍三度。灑之也。洒間散枝。舉振。事不可有之。或系下。散枝。指入。洒人在之。現用。系上。洒之。自身時。散枝。末少。高持之。壇上等時。少。サケテ。堂內等時。又少。高持之也。香入。事。水。有清淨德。無遍至用。有香。遍至用。無清淨德故。以遍至法界。香。清淨。水。令用之也。天竺。習淨物時。必。水。洒也。大品經云。常啼菩薩爲供養。曼無竭菩薩求水時。天魔隱水。而常啼菩薩自身出血。洒之給時。反成。白乳云。法花。

香水灑地云。此等文即密教不限誠證也。又二意在之一供物去垢清淨。二成天甘露也。

一。加持供物事。仰云。私記。辨事。明有口傳。下。去垢。眞言。明。用也。此眞言除穢供物鬼類功能甚深故也。

一。拍掌彈指事。仰云。私記。不出此所事向秘故也。仍初行時。一七日已後許之。付拍掌連離離連有。連離者。先一度。ハヤク後一。別。拍也。離連者。先一後二。ハツクル也。但今。拍掌。前方便。拍掌。此二途。離三度同樣。拍也。拍掌。意。一。辟除義。二。歡喜義也。依魔辟除。諸佛歡喜也。三度拍事。除煩惱業苦三障。奉驚佛金蓮三部義也。法華云。滅三毒出三界破魔網爾時如來亦大歡喜云。此意也。彈指云。降魔。諸佛歡喜。意也。付彈指三樣有之。今所用。拳而面向下。右膝上。彈指也。三古印明等。彈指。拳面左向也。搬道時。拳面向上也。

一。去垢清淨光澤事。仰云。去垢印明。除去垢。清淨印。今。潔淨。光澤印。切瑳琢磨義也。清淨光澤。三部眞言出之。三部隨一可用之。但初行時。三部爲入功悉用之也。光澤時。三部眞言ツツケテ誦之。左右轉各三反用。說。或先佛部眞言。左右轉各三反。蓮金各如此用故。三十六八反也。兩說共。不苦也。光澤。次。聊手。押。スツテ祈願也。是以前重重。加法成就。祈願意也。世呼之手磨。祈願名也。

一。啓白事。仰云。開白一時用之。付之四段在之。十敬白諸尊。二所修意樂。三歡本尊德。四隨意祈願也。一切表白。必此四段。可具也。敬白諸尊。句。常神ヲロシノ句申也。隨意祈願。名。迴向段也。此表白。歡本尊德。無之其故。通用物。故也。初行時不動歡德。言出。令讚之也。其在所。仰願上。加也。諸尊聖衆。敬白諸尊。句。自弟子恭敬供養。誠迄所修意樂。仍此次。本尊歡德。仰願已下。祈願也。初三部五部佛金蓮三部也。五部云。時寶部羯磨部。加也。胎藏。立三部。金界。五部。立也。只是開合異也。

一。神分事。仰云。令法久住。句。開白計用之後。後。梵王已下用之也。梵王。口傳。ホシノツト讀也。音便。宜故也。四大天王者。常多門持國增長廣目四大天也。十二威德天者。東方帝釋。東南火天。南方炎魔。西南羅刹。西方水天。西北方多門天。東北伊舍那。是名。八天。上方梵天。下方地天。加。名。十天。日天。月天。加。十二天。名也。日月五星者。日曜。月曜。木火土金水五星也。諸宿曜者。宿二十八宿。曜。上。七曜。加羅羅計都九曜也。三界所有。云。欲界。六天。色界。四禪。十七天。無色界。四空處。是。三界。云也。大小神祇者。有天。云。神。有地。云。祇。仍天神地祇。云也。權實二類者。權者。實者。二類。般若心經一卷。讀也。大般若經。名。云。事。密教。不用之。

一。靈分事。仰云。三國傳燈。云。天竺唐土

日本傳持傳燈大師先德等也。付法八祖傳燈。祖師可辨事也。無依無怙者。無據無憑。訓也。

一。祈願事。太上法皇者。院。御出家時法皇。申。俗形御時。太上天王。申也。公方御祈禱。如此詞能。能可爲用心事也。攝政關白。不同。國王幼稚時。關白。御治世有名。攝政也。仍大略王十五已前。攝政。申也。國母者。王御母。儲王者。春宮御事。親王者。無品親王。二品親王等也。諸王者。王子王孫也。王非多也。文武百寮者。文官武官。合。百官有之。百寮百官同義也。百姓萬民。其品多故。與百字萬字也。公卿。云。三品已上。名。公卿也。四品已下。殿上人。雲客。云也。四魔者。一天魔。二地三常隨魔。四五陰魔也。或是五陰魔。死魔。名也。三部諸尊。五部諸尊。云。胎時。三部計。金時。五部計。可用之。通用物。故。如此出也。然。其用。無失事也。鄭重心。故也。

一。供養文事。仰云。供養文。觀佛三昧經。文也。祕密教。事。非。漢土。習。一切法事用之。故。准。彼也。法花懺法。請觀音懺法。如此文。言。尤。五供養處。可。有。非。密教。要。極。故。處。用也。取香。呂。事。付之二意有。一。自作。言。音。有。口。喚。香。故。爲。防。之。也。神分等。此意也。此土。言。自。所。述。故。也。二。此。言。音。香。烟。事。付。十方。佛。刹。令。周。遍。意。也。於。佛。說。以。彼。加。持。力。無。喚。香。故。也。踞。跪。事。彼。文。人。各。踞。跪。云。故。也。佛。成。供。養。時。致。禮。意。

也

一、唱禮事。仰云。置香呂取杵事。禮拜。有其便故也。付杵。取。異說在之。現用。金剛合掌。中。堅。杵持之也。此處。重。用。禮拜事。是准漢土法事也。四種三昧布薩等。此義有也。唐土青龍寺。例時。三十七尊禮讚。讀之。可明禮義。十八道。供養。文唱。禮略之也。

一、驚覺事。仰云。此印相。腕。上。上下。也。頭指。計動人在之謬也。他流。驚覺。讀之。當流。驚覺。讀也。諸佛常入定。故。奉驚之意也。三度上下。事三部。諸尊。驚義也。或三界佛。或驚三千界佛義也。三部佛金蓮三部也。三界。欲界色界無色界三界也。三千界。小千界中千界大千界也。或初度驚道場佛。二度驚三千界佛。三度驚十方佛見。一。金剛輪陀羅尼事。仰云。九方便供養文唱。禮三替。必三遍誦也。此真言。補闕。分功能。其深也。仍三個替用之。三井流。灌頂以後。授也。山門不然。阿闍。儀軌。底哩。三昧耶儀軌等。此真言出。此儀軌等。灌頂後。非。計之故也。此印。猶祕護摩時授也。仍護摩後。用彼印也。此真言。大輪明王真言也。轉法輪菩薩發意轉法輪是同佛也。

一、發願事。仰云。發願。初夜計用之。後夜日中。五大願計也。發願。別願。五大願。總願也。自行時。後夜日中。用事隨意也。取珠杵香呂時。珠。達磨。弟子。出持之也。內。拳籠事無之。杵。大指。本際。寄持之。舒頭

指香呂。謂也。五大願。本說尊勝。儀軌出。菩提心義以五大願配當五智也。所謂衆生無邊。大圓鏡智。福智無邊。平等性智。法門無邊。妙觀察智。又名轉法輪智。如來無邊。成所作智。菩提無上。法界體性智也。護身大。三井流。重。金剛輪印明用也。是則如法成身意也。總每日。金剛輪タラニ二十一遍誦之。七日。行法業。補闕。可擬由見。仍初夜行法已後。必七遍。先師滿。也是則圓光上人御口傳也。又護身印。次。本尊根本印。結事在之。是本尊成身意也。

一、地結事。是爲建立道場。地結界義也。依此印。所思地界堅密成也。譬。樵夫木結時。重。一兩枝打入。結令堅密意也。以大指付地引此意也。隨意大小者。廣狹多少。云也。初心行者。廣不結界也。其故。其明功力不思議。天魔等遊行。時不任意。於行者成障礙故。堂內或壇場。可結界也。總云。時極廣七里結界。見。火炎金剛杵。云。火炎。獨古金剛杵。可思也。水際者。水輪際。云意也。世界建立時。風輪際。水輪際。金輪等在之。金剛座者。中天竺摩竭陀國菩提樹下。金剛座在之。彼不動所座。一切菩薩八相作佛時。於彼座上。成道。依今。地界不可動事。譬。彼也。加少功力者。印明功少。其力莫太。速疾成就。云也。

一、金剛齋事。仰云。隨先地界分際。可觀之也。三古金剛。建迴。上下。互互。明列。成齋也。是。火炎有。金剛也。右旋事。入正義也。三遍轉事。轉三惑煩惱證得三身意也。或三界外。建立佛土意也。或又同居方便實報。三土。起內證。寂光土。建立。意也。諸佛菩薩。猶不違越。云。印明。力難思。諸佛菩薩。不請不越之云意也。難調伏者。天魔摩醯。脩羅等類也。毘那夜伽者。此。翻象鼻。或翻薩婆神也。是則常隨魔也。天魔地魔。不來時有。常隨魔。如影隨身魔也。毒虫利牙爪者。地。十二者。或二十六禽獸等是也。皆利牙爪類也。真言發吒。注。半。音。付。發。字。八讀意也。正。發。字。注。可。有。梵語習。一句。下。付。事。常事。總。山門。真言。入聲。イ。タ。ク。不。讀。也。其故。慈覺大師。傳。南天中天音。是則多分上聲音。清讀之也。弘法。傳。中天音。故。入聲。讀。也。又其音濁也。山門。縛。曰。羅。讀。東。寺。縛。曰。羅。讀。也。東。宇。山門。キ。リ。ツ。束。寺。キ。リ。ツ。讀。也。總。悉。事。一段。可有沙汰事也。

一、道場觀事。水場。上。觀道場也。是則行者。未來成佛土也。縱。清涼山。文殊。補陀。洛山。觀音。行。周遍法界。上。故。何。隨行者所觀。可成就也。八葉大蓮花者。蓮花月輪事。真言。要。極。故。能得意。可置事也。衆生。心中。八分。肉。圍。有。之。肉。圍。圍。四。正。等。名。心。月。輪。取。八。葉。方。名。蓮。花。也。仍。二。俱。用。時。或。蓮。花。上。月。輪。或。月。輪。中。蓮。花。也。以。之。配。胎。金。時。以。蓮。花。配。胎。藏。以。月。輪。配。金。剛。界。也。或。自。性。清。淨。方。名。蓮。華。次。第。輪。作。名。月。輪。是。則。月。初。至。十五。日。漸。漸。增加。

●原本傍註曰。南天ニハ顯ニ不云入聲ノカ

●原本冠註曰。山記云覺大師智大師法大師皆傳中南若後有物其音爲不失相分唱之云云  
ヲ前モ呼キツチノ之入聲ヲ云云

義也。菩提心論以之譬十六大菩薩也。師子座者常師子無之。只是無怖畏義也。釋尊所座如云七寶師子座也。七寶樓閣者金銀琉璃珊瑚琥珀真珠是云七寶也。金輪七寶云時馬寶象寶主藏寶如藏寶主兵寶輪寶如意寶也樓閣者二重堂舍也。二重有。不名樓閣也。弘法釋云雙圓性海說三密自樂。重如月殿讀四曼白性也。此文東寺家沙汰事也。重如云或塔婆或樓閣也。諸璽珞以下舉色色莊嚴具也。摩尼爲燈云以摩尼珠光爲燈明意也。是道場觀也。樓閣中云下觀曼陀羅也。曼陀羅者輪圓具足義也。萬法圓備意也。瑟瑟盤石云一義水精盤石。水精梵語瑟瑟故也。或重石瑟瑟云義在之當不動所座切石云是也。種子三形尊形次第轉作事種子者真如佛性種子也。三摩耶形者本誓表示也。佛以定惠三門成就故惠者陀羅尼也。種子タラニ肝要一字取也。譬觀音種子用月字。是無染不可得義也。爲大悲利生衆生泥水染不染義也。三形用蓮花三摩耶又云三摩地是則定義也。蓮花又無染意也。仍以之爲表示也。各一門入歸周遍功德也。然義釋云從此一門得入法界即是普入一切法界門也云。尊形行者身量相應程觀也。種三尊配空似中三諦也。是因緣所生法也。觀心爲因三密爲緣加持示現普門界會所生爲法也。眞言行儀。

三密可具足。道場觀印明無之。耶印用定印事。觀法有便故也。明次下三力偈此眞言擬也。仍三密具足也。一。三力偈事。仰云。力字三有故。與三力名也。行者所修力。如來所說印明加持力。法界法爾自然力也。普供養而住句。隨法改事在之。或顯成安樂利。或顯成靈鷲山。若供養觀世音改用也。此偈梵語有之。用漢語事。觀其心爲令知也。此偈用道場眞言事。蘇悉地經疏。偈即眞言云文在之。是則證據也。一。普通供養事。仰云。普通通至供養故。普通供養云也。是則虛空藏菩薩印明也。菩薩福德智慧具足故。依此印明成無量廣多供養也。四反誦事表四面供養也。或表身佛壇空也。身者行者自身。佛者所懸繪像。若木像壇者安置壇。空者虛空也。是則輪壇印意也。又以前所觀大壇樓閣寶座莊嚴具如法成就云意也。一。振鈴事。仰云。鈴表五智也。取鈴時。風指中古ソヘテ是持云說在之。或中古大日故不制指云義在之。此義四古不可配之四佛故也。仍只ニキリ振事在之。然常風指述一古副也。此時一切物音出事依風故也。音性寂靜也。觀事鈴音即五音也。五音即五藏義出五行義也。內本性寂靜事。離執著義也。鈴振切事。當流一カサシルシ也。本說慈覺大師御記虛心記云文可振切之由分明見。兜率胎藏

三密抄又分明也。總振鈴本說不容細索。經并金剛童子持念經出。三昧流法曼流。穴太流鈴振切事。本說分明也。我流不。振切事不審也云事也。總振鈴事。遠漢土國王出時。振鈴調樂伎事在之。仍准彼召請本尊時。先用此義也。我朝行幸時鈴奏名小納言役。此義有也。當流鈴。閑早振見。心音閑久不振也。振鈴時三度振時。三有衆生。驚覺三身證得意也。五度振時。五趣衆生。引令證五智菩提義也。杵三度轉事表。如來示勸證三轉法輪也。一。送車轆事。仰云。付此印腕上前後三度動義。一義以大指中指サキ外。向拂也。現行前說用也。轆者字書中云。人君車轆云云。心國王乘車也故。佛御迎奉車故。此土國王車進也。或大國車云見。七寶車轆云金銀等七寶莊嚴車也。駕御金剛寶事者。金剛者軍荼利明王也。軍荼利誓約行者召請本尊時。本尊送迎給也。或以三部使者此送迎使者也。三部使者云佛部不動蓮花部馬頭明王。金剛部軍荼利也。駕御引合令催ヤム也。意軍荼利金剛七寶車手引催義也。此印即車形結顯也。一。請車轆事。仰云。迎奉處車。本尊處來也。正請本尊也。有師說云。羯利シヤ耶句下。阿摩車曳轆咽等加也。又阿利耶サラナタ句。隨尊可替用云。師說也。

一、請聖衆事。仰云。此真。三部有之。印。二部各別。可有之。私記。出處蓮華部。印也。立二大指。阿ロリキヤト。誦召之。蓮花部也。左大指。立金剛部也。隨其部當部明誦也。加本尊。梵號可用之也。初行時。三部俱用之。三部入功。タメ出蓮花部印。事源如意輪瑜伽法。出故也。請車略時。道場空中。來給迎。請聖衆時。正道場入也。不替。不越云。本尊隨行者。所請可來至。替故也。此印。瓶形表也。瓶必有水故。大悲義表也。佛部時立二大指。事佛證。空。故也。蓮部立。右大指。隱左邪以。右。正召。隨衆生。願樂任運自在。義也。金剛部立。左大指。右慈悲形。隱左不順形。顯現忿怒降魔隱意也。

一、辟除從魔事。仰云。有師說云。三部各有辟除從魔故也。仍今所出。蓮花部辟除從魔也。是則馬頭明王印明也。三部者佛部不動。蓮部馬頭明王。金部一字頂輪明王也。仍此處。初去垢印明用也。此印明三部通用。意有故也。此處用辟除從魔事。請本尊時。諸天魔等隱形隨來。故彼辟除義也。譬世間國王等。行給時。盜賊等隱形如交來也。

一、三昧耶事。仰云。是請本尊。後用辟除。本尊可還。心有故。三昧耶本誓。示意也。詫之付之訓也。仍此印。不招押付樣結也。

一、金剛網事。仰云。此印。頭上轉。云故。少。

高結也。地結金剛垣。四方四角。既結。上方殘事爲請入。本尊也。佛既入。道場故結。上方。三古金剛網。以金剛牆引繞。可思也。凡此作法。淨土莊嚴有之。小阿彌陀經。七重羅網說是也。藥師經。有之。軒忘羅網。云是也。大梵天。有之。梵網名之。帝釋天。有之。是名帝網。唐土內裏日本。佛裏在之也。

一、火院事。仰云。付此印相。一義。頭指以下橫。重之。大指立也。スチカヘ。頭指以下重之也。其形如三角。是即表火體也。仍現行。用後說也。此印。意金剛牆。外火炎牆。義也。天魔怖畏。事不如火炎熾盛。云故。用之也。院者。牆云意也。

一、關伽事。仰云。關伽。梵語。此。圓滿器翻也。行者所樂。圓滿。意也。此。用。事。西天。習請。客。必先奉。洗足也。天竺。熱國。故。聊遊行。其足塵垢。汚。故也。此。用。祈願事。世間。使主君者。奉手水足水時。依近如所望事。述關伽時。偈頌。是祈願意也。關伽器花。香。入。事。一義。云。坐。此花洗足。云意也。一義。令水。莊嚴義也。釋尊出。檀持山時。牧牛。粥。食。尼連禪河邊。至沐浴時。長壽。諸天。知。前佛。化義。散種種花。香。如莊嚴。河水。也。此。本說。佛本行集經。見。

一、薰香煙事。此功德。爲。令。周遍法界也。關伽時。花盤。其。取上。關伽水。三度。適入。花盤。樣在之。東寺。多分用此說也。源准。祇儀軌出。山門。古。兜率。流有。彼流。用之也。池

上和尙。阿彌陀私記。載此說也。世。竈私記。號是也。關伽印。異說在之。如。清淨印。作。三。手。小指。方合。用也。八葉印等。關伽印。用也。四面供時。前供養。關伽時。右方。關伽。并。奧。右。關伽。捧。供。可思也。塗香花鬘等。可。准知也。蘇悉地經。二。奉。清品。香水。事。義。釋。四出。

一、花座事。仰云。安。三。處者。額。面。心。三處也。如。次。佛。蓮。金。配也。仍。佛。部。時。額。蓮。部。時。面。金。部。時。心也。付。花。座。印。三。部。分。別在之。佛。部。開。敷。八。葉。蓮。部。微。敷。蓮。花。金。部。六。葉。或。四。葉。印也。通。用。八。葉。印。事。此印。功能。本。尊。隨。樂。所。座。成也。不。動。盤。石。大威德。水。牛。各。其。所。座。設也。此。處。奉。花座事。關伽。洗足。故。洗足。畢。奉。座。安。本尊意也。十地。滿足者。顯。教。地。位。情。願。究。竟。義。金。剛。座。云。先。不。壞。所。座。可。意。得也。十地。ツケテ。金。剛。云。等。覺。得。意。也。凡。異。言。教。速。疾。頓。成。一。座。成。覺。談。故。不。立。地。位。也。故。出。生。義。云。削。地。位。階。級。付。等。妙。頓。肯。云。故也。

一、善來偈事。是。呪。願。意也。西天。見。客來。必。先。善。來。唱也。佛。命。善。來。成。阿。羅。漢。云。如。一。重。結。大。界。事。仰云。前。重。重。結。界。畢。而。此處。以。此。印。結。事。金。輪。持。念。人。必。百。由旬。內。有。彼。威。光。被。奪。自。餘。法。驗。無。之。以。此。印。明。結。界。縱。金。輪。持。者。親。近。不。被。奪。其。威。也。是。則。軍。荼。利。印。明。也。

一、塗香事。仰云。此處。先塗香薰燒香。捧供之。花鬘等同捧之也。三處者。自是以下三處。云。額心臍也。是如次隨三部可用也。塗熱云。佛御身塗香意也。天竺。九夏。梅檀。スリ。塗其身得清涼事。三冬。沈水。スリ。塗其身得溫煖見。諸經記。隨法各別香出也。如法。色色。香。水。スリテ。人。塗。香。器。可。供。也。瞿醯經中奉請供養品。義釋五。

一、花鬘事。仰云。此印中指以下掌內。立器。如盛花結也。車轆印。指付掌結也。此二印相似。故。如此分別也。花鬘者。西天。頭飾用也。如法。結。ツツケテ。可。奉。之。但盛。器。略。義。也。於此可成鬘思也。堂舍。莊嚴。所。懸。花。鬘。代。云。者。花。可。作。或本。或金。作。故。代。云。也。大日。御。身。莊。嚴。花。鬘。在。之。集。毛。髮。云。髮。鬘。也。央。彌。摩。羅。外。道。切。人。指。連。之。名。指。鬘。也。蘇。悉。地。經。一。供。養。瞿醯經中奉請供養品。集。經。六。品。千。釋。義。釋五。

一、燒香事。仰云。令香煙芳芬。爲也。西天。習。請。客。時。其。御。燒。香。置。也。客。見。之。內。入。也。總。以。此。功。德。法。界。佛。會。遍。義。也。最。勝。王。經。說。燒。香。功。德。云。須。達。多。家。祇。園。精。舍。其。間。八。千。里。也。而。須。達。姬。燒。香。奉。請。佛。成。思。時。此。香。煙。至。佛。前。圍。繞。三。匝。佛。頂。上。上。如。天。蓋。成。佛。即。知。此。事。須。達。國。至。也。瞿醯經中奉請供養品。蘇。悉。地。經。一。分。別。燒。養。釋。五。一。飲。食。事。仰云。掬物勢者。受。物。云。意。

也。掬持物云此義也。漿水。飲。名。飯。餅。食。名也。三。時。時。後。夜。粥。二。坏。日。中。飯。等。供。養。是。且。表。僧。中。儀。式。也。有。志。三。時。四。時。供。事。無。失。事。也。佛。只。信。敬。喜。志。隨。喜。故。也。不。耽。世。塵。只。以。法。施。其。用。也。初。夜。花。水。供。也。飲。食。印。明。用。也。瞿醯經奉請供養品。蘇。悉。地。經。一。供。養。釋。五。

一、燈明事。仰云。每度動者。以空指中指。而右旋三磨也。是則燈煙義也。其故。中指。火。體也。火。不。依。空。無。明。相。故。也。或。風。指。中。指。制。立。流。在。之。其。心。火。依。風。有。其。勢。故。也。空。指。火。指。上。不。覆。事。也。火。上。物。覆。無。明。相。故。也。六。種。供。養。事。重。重。義。分。可。在。之。先。六。種。供。養。六。波。羅。蜜。也。關。伽。禪。波。羅。蜜。水。定。故。當。禪。度。也。塗。香。口。羅。波。羅。蜜。尸。羅。戒。香。故。以。之。配。戒。度。也。花。鬘。忍。辱。波。羅。蜜。以。花。柔。軟。類。忍。度。也。燒。香。精。進。波。羅。蜜。香。煙。不。簡。斷。即。進。度。也。飲。食。檀。波。羅。蜜。無。福。衆。生。令。飽。足。是。檀。度。也。燈。明。智。惠。波。羅。蜜。般。若。當。體。光。明。在。之。故。配。智。度。也。故。以。六。種。供。養。六。度。行。滿。也。蘇。經。二。法。品。瞿醯經并義釋五。

五供養祕文云。淨心爲塗香。萬行爲妙花。功德爲燒香。果德爲飲食。智惠爲燈明。供養自身中。心王。大日。尊。矣。

此文。東。寺。弘。法。歸。朝。時。惠。果。和。尚。欲。解。纜。時。船。中。送。祕。文。云。也。山。門。慈。覺。大。師。法。全。和。尚。授。文。云。也。或。六。種。供。養。破。六。道。云。也。此。中。關。伽。等。前。後。各。二。坏。在。之。燈。明。燒。

香一器宛有事前後其德不失故也。燒香。香。煙。燈。明。明。相。其。體。同。各。前。後。供。養。時。其。德。益。別。故。也。

一、普供養事。以前五供養各印明。是別供養也。普供養。總。供。養。意。也。舉。總。別。顯。鄭。重。志。也。文。塗。香。雲。海。等。云。雲。忽。然。普。周。義。也。海。者。深。廣。無。際。義。也。塗。香。等。供。養。廣。多。義。舉。也。

一、讚事。仰云。讚談。供。養。義。也。漢。語。讚。在。之。讚。次。可。用。也。或。其。尊。功。能。文。誦。也。不。動。見。我。身。者。等。文。殊。師。利。大。聖。尊。等。法。語。也。讚。五。部。通。讚。三。身。讚。等。有。之。又。藥。師。讚。名。本。尊。讚。改。梵。語。諸。尊。通。用。也。

一、四智讚事。仰云。天。等。四。智。共。不。用。云。說。在。之。然。現。行。用。之。也。有。內。證。外。用。不。同。皆。悉。四。智。功。德。具。足。給。故。也。總。真。言。教。五。智。立。何。用。四。智。讚。耶。不。審。在。之。法。界。體。性。智。四。智。總。體。故。舉。四。智。讚。法。界。智。擬。也。付。之。深。祕。說。有。之。三。身。讚。中。法。身。讚。以。法。界。體。性。智。讚。也。隨。分。祕。說。也。略。出。念。誦。經。四。智。漢。語。教。王。經。三。大。摩。訶。訶。四。智。梵。語。蘇。經。供。養。五。讚。歎。大。日。經。供。養。儀。阿。利。沙。偈。言。大。日。大。讚。也。蓮。花。部。心。軌。一。百。八。名。梵。讚。義。釋。四。

一、入三摩地事。仰云。三摩耶。三摩地。同。心。也。或。等。至。義。或。等。持。義。又。定。義。也。意。入。定。也。此。處。用。事。成。本。尊。身。也。我。心。月。輪。上。觀。種。子。種。子。變。成。三。形。三。形。變。成。尊。形。心。月。輪。者。是。即。爲。修。證。於。無。形。觀。形。種。子。

觀。種。子。種。子。變。成。三。形。三。形。變。成。尊。形。心。月。輪。者。是。即。爲。修。證。於。無。形。觀。形。種。子。

者指理具佛性也。於無形佛形觀尊形

事。行者本來具足佛性顯入門也。顯佛

形事非定力者難得故。以入定爲所修

正宗也。仍種子入門陀羅尼中取最要一

字也。付之胎藏。眞言中最初字取也。故

大日眞言用引字也。金界取末字大日

種子用引字此意也。三摩耶形本誓所證

物也。蓮花金剛等類是也。閉目靜心止攀

緣覺觀。可成本尊身也。心月輪者。第八

識是也。含藏萬法大圓鏡智是也。初心

時如圓座觀之。後心時如圓珠可觀之

也。顯教鏡像圓融觀沙汰時。觀不思議

境不思議當體即鏡像也。釋之時。觀鏡圓

圓不觀背面釋是也。於月譬月輪法。

月輪可有之。譬世間月輪。法清涼光

明法體也。一凡夫有相勝解月輪。二聖人

實證無爲月輪也。凡月輪事。菩提心義章

并祕藏記等委悉也。月輪量。一肘云。一肘

云。一尺八寸可存胸間狹少故。一肘月

輪不可容受。然口傳徑六寸可得意也。

爾周圍一尺八寸也。

一根本印事。仰云。本尊所證功德顯。根

本名爲根本印也。即是文殊劍印。大日

五古印等也。此不動印。劍索兼帶印名

也。頭指劍形輪輪如環索形也。一付劍

山門。菩薩ナリ名末無角用也。總結印

時。衣袖內或袈裟下可結也。殊更根本

印顯呂不結也。占印袋。如角袋此中。

結慈覺大師唐朝御相承印袋御經藏在。

之申傳。眞印信袋

一。加持珠事。仰云。自母珠至五十四

庵轉口羅グキヤ誦之。自五十四至母珠

ジャハサマエ誦也。如此三返引轉也。

或ジャハ付上事有也。而後一匝三匝隨

珠勢盤之薰香煙入合掌中。母珠當中

指弟子出外ヒロサ十眞言誦也。三度引

轉事表三轉法輪也。旋字或千字備聲

云也。其意一珠子超千功能具也。一度

超珠子。一煩惱斷。仍一反轉百八煩

惱斷除百八三昧證得心也。

一。正念誦事。仰云。正念誦者。非可有傍

念誦。一義對加持珠正念云。或行法正

宗故正念誦云也。又對散念誦正云也。

散念誦者。本尊眞言外名散念誦也。必

大日佛眼加誦事。大日眞言教主故佛眼

金輪爲法成就也。念誦以字道觀爲本也。

其樣誦處眞言。自行者口出自本尊御

足眞言字出。自行者頂入行者心月布

列也。如此觀字道觀名也。正念誦即行法

肝心一大事因緣也。是則轉輪義式也。念誦

印三部在之頭大擔佛部。空火相捺蓮部。

空水捺金部。是皆說法印也。應佛出世以

轉法輪爲本意。一座行法成道作佛義故。

念誦以轉法義相爲正意也。念誦不磨

珠入合掌中祈願也。珠不磨本說妙心

太見。蘇經佛。蘇地供養法下。大日供養

儀式。一字頂輪王儀軌義釋四

一。後入三摩地事。仰云。爰如初用說在

之。然字義計觀之。此心以前功德爲續

未來種子觀也。喻爲未來如殘種子也。

實地房證眞法印善惡事終用後頃給也。

不限惡法成善法著事嫌也。後頃不著

水云。此義也。今後入三摩地字不可得觀。

是則不著義也。止觀云。外道著觀空智慧

云云。

一。後根本印事。仰云。重結本尊印事。成身

并正念誦加持也。

一。部母印事。仰云。付之三部部母在之佛

部佛眼。蓮部白處尊。金部忙摩醯也。部

母心三部諸尊出生母也。以已前功德奉

預部母義也。此尊功能所說功德不失

壞也。故佛眼名衛護本尊也。佛部三

部部母通用也。

一。後五供養事。仰云。塗香以下左方一

捧供也。此述供養事。佛本土奉請先

供養。前供養也。是行法時剎移。既本土

歸給時重述供養意也。今度闍伽嗽口

義也。種種供養終口嗽奉心也。

一。解界事。仰云。此一印地界方界等重

重結界。悉解散可觀也。火院許解不

可存也。

一。奉送事。仰云。先車轆次心也。車轆次

禮佛云。聊手合禮義。此心本尊還本

土時成戀慕別離思。後時啓請必又來

給申義也。非禮拜心也。先送車轆部心

印。車奉下義也。一七日サント行法時

時不奉送云義有也。然現行時別用之

●原本註曰、東寺有散念誦合密不用散念誦

也。天供ナト、殊更特別奉送用也、依有其忍也

一、三部被甲事。仰云。佛還本土後、行者有恐怖故、此印明結誦、自身結護、意也

一、迴向方便隨方回向事。仰云。闍伽次、引上用事、本土佛不還時、所修功德迴向、心也。此處出、事奉送等、尙功德中、故、悉終迴向、義也

一、下座禮佛事。仰云。是安置佛、禮也

一、堂外作善事。仰云。讀誦經典印佛印塔、可任意、心經一卷轉讀、山王等法樂申、由見、山王、即、太山府君也

一、私記事。此私記、名書合、私記也。付之一義、池上和尙、先德、私記、取、集書、故名、書合、一義、大原僧都長、宴、池上并戒壇、私記等、取合、書、合、名也。以此義世、大原書合、私記、呼也

一、口決事。十八道開書四帖、穴太是、穴太御記、故、當流、殊更祕藏者也、名四帖抄也、十八道生起一帖、小嶋真是、本、法相宗、人也、後入、真言門、東天、學、也、三六抄一帖、觀性法是、慈鎮和尙御弟子也、西山、善峯、蓮花壽院、被座故、西山、觀性、法橋申也、三昧流、物、當流、依用之也、三六抄四帖、法勝寺三昧長實記一、二、三、次第、發心、修行、菩提、涅槃、書、也、此人、法勝寺、三昧衆也、慶嚴、弟子也、此外抄、物多、之、大略、以此等、沙汰、也

一、加行作法事。仰云。本式、穴太、御記也、當時書與、忠快、御記也、古、本尊、定、事無、之、

池上、御比、不動、定也、其心先、魔障、降伏、息災、安穩、尊、故也、又、尋、其、故、者、大日經、諸尊、法、成、最初、息障、品、有、之、彼、品、說、不動、也、仍、准、彼、真言、初、門、不動、爲、本尊、也、東寺、三井、多、分、用、如、意、輪、也、彼、心、十八、契、印、如、意輪、喻、佛、法、要、故、也、加、行者、精進、齋、義、也、行、ク、ワ、ウ、不、讀、事、也、本、記、油、鉢、不、傾、浮、囊、無、漏、也、律儀、詞、也、油、鉢、云、鉢、入、油、首、戴、千、里、野、邊、行、時、賊、來、爲、奪、早、行、油、コ、ホ、レ、遲、行、賊、可、被、奪、取、之、故、聊、無、油、斷、事、也、浮囊、云、以、毛、作、船、也、一、身、納、浮、海、守、其、風、至、思、所、少、前、後、左、右、傾、海、沈、也、是、心、無、怠、慢、事、云、也、故、三、人、已、上、會、合、處、不、可、座、誠、之、也

一、血脈事。仰云。付、真言、相承、塔、內、塔、外、相承、金、塔、中、相承、東寺、胎、金、塔、內、相承、也、各、各、可、有、其、證、據、事、也、山、門、依、海、雲、血脈、東寺、依、宗、叙、血脈、三、井、依、造、文、血脈、也、總、真言、教、由、來、金、剛、頂、義、決、出、彼、云、龍、猛、菩薩、從、妙、吉祥、胎、藏、五、字、明、受、持、白、芥、子、七、粒、呪、南、天、鐵、塔、戶、ヒ、ラ、打、開、給、也、仍、入、塔、內、大、日、金、剛、頂、經、等、金、剛、薩、埵、授、傳、給、也、山、門、一、證、據、塔、戶、ヒ、ラ、不、開、前、既、胎、藏、五、字、明、受、故、胎、塔、外、相、承、申、也、付、此、義、義、勢、多、事、也、追、可、沙、汰、之、付、法、八、祖、傳、來、八、祖、在、之、附、法、八、祖、者、龍、猛、龍、智、善、無、畏、金、剛、智、不、空、惠、果、一、行、山、門、是、加、慈、覺、東、寺、加、弘、法、八、祖、云、也、傳、來、八、祖、者、傳、教、弘、法、慈、覺、智、證、惠、運、圓、行、宗、叡、常、曉、也

是皆渡唐傳法來故、傳來八祖云也傳教傳順曉弘法傳惠果在唐年也慈覺八人師承給本體法全和尙受傳給也在唐首尾十箇年也御在府時會昌天子破滅佛法令法久住法行一七日中會昌天子武宗滅亡漢土佛法二度耀故唐朝迄舉名給慈覺大師也日本灌頂始行給傳教大師八人弟子引率高雄神護寺授是日本最初灌頂也八人者廣智德圓道證修因勤操正能正秀豐安等也智證是隨法全傳也至法全處望受法全云我法悉以日本圓仁授畢何遙來早還日本受圓仁示給其時智證發嘆惠一七日立虛空仍非但人受法許慈覺大師歸朝後安惠惠亮等九人足初授也傳教大師顯教面給故別山門真言不高祖也仍慈覺御流山門申也仍傳教相承印信等少在之也古谷川兩流也谷流者池上御相承是也南谷谷底谷御房在之彼依御座有谷阿闍梨申也從阿闍梨房靜真三部共受給也川流者慈惠大師御流也心橫川流也彼御流兜率流出也川流灌頂作法受得儀絕也山門三流者皆池上御流也仰云池上御下五人上足者雙巖房賴昭大原長宴井房安慶金剛壽院覺尋蓮實房勝範也三昧法曼院兩流共長宴御流也三昧流云良祐御流也法曼院者相實法印御流アマタ流在之靜然仙雲仙尊

澄覺覺雲恒雲。此相承。以爲嫡流也。菩提院方名是也。經遷辻房流持明院方。淨土寺方呼也。覺審御流號持明院。是則小川殿御相承。法曼院方也。淨土寺方。玄隆榮全秀遷隆禪流也。三味流者。慈鎮和尚御相承。青蓮院會圓尊道等相承。三味嫡流。申也。法曼院名字相實事也。三味名字。良祐事也。大原三味衆故。三味良祐呼也。東陽忠尋流。岡崎方名。於三味流。灌頂相續流也。於三味流。山門嫡流。被存事。灌法頂戴十九箱相傳給故也。然。彼聖教慈鎮和尚不付屬玄。侍法師預置。其後雙福寺全玄。取之行玄。被進佛法。習殊更真言事相。以師資口傳爲本故。橫聖教。傳持。正流不可云歟。凡三井流。傍正事。各其所流人可有義勢事也。穴太流者。雙嚴房賴昭流也。即賴昭行嚴聖昭契中忠快承澄故上人也。穴太流云。聖昭御事也。坂本穴太御房有故也。當流智泉流。佛頂流云事。穴太高祖佛頂房行嚴智泉房院昭。御受法有故也。就其兩棟移佛頂房現行。合行。被移智泉房現行也。名小川流事。忠快承澄二代。小川御座有故也。此流灌頂已前許可。受慈惠大師御流許可。灌頂受池上御流故。谷川相承也。池上御流許可。四家許可。內大原許可。梨本許可。持明房許可。池上相承也。仍谷流許可。周備也。川流灌頂。離作業灌頂傳受故。又川流許可灌頂共相

承也。當流。一規模。谷川西流相承。二灌頂相承。血脈是近。一池上以來師資口決次第面受也。帖決。至總持抄。悉具足也。穴太流。傍流仁聖流也。號小坂方是也。契中御弟子也。彼聞書名月藏抄。密談書。大略同物也。同聽異聞。故也。良信御流。九州在之。大藏卿僧正。申忠快。是附屬可申由思食處。小川殿諸事。互堪法器故。付法給也。聖行房院尊現行。其被移法流不流也。

一。東寺流事。仰云。源仁下。小野廣澤兩流分。益信流名廣澤。御室御流寬平法皇御相承。號仁和寺方是也。聖賢僧正流名小野流也。醍醐觀修寺理性院三寶院金剛王院。如此流流多也。廣澤。各其所流有。皆御寶御下出故。如小野流各別。イタク其義不立也。東寺名野澤抄。兩流取合。口決在之。以之爲秘藏也。

一。三井流事。仰云。三井如東寺諸流不立也。然。聖護院圓滿院兩門跡。付御相承嫡流論也。先以圓滿院爲正流也。黃不動大事。唯受一人。門主一人。外御相承無之。智證大師御筆。正生身不動御說記。給。大聖口決名門主外不見之也。常住院實相院花頂。是等諸門跡。皆兩門跡御下人也。山門大塔毘沙門堂竹內岡崎等如也。

私云。仰云。南天鐵塔古。在之歟無之歟異說也。玄奘三藏西域記十卷在之。金剛頂

義決上下二卷在之見。但下卷此土不來云也。總下卷不記。歟云說。在之仰云。梵本有譯云。梵本無。作云也云云。不空。天竺人。漢土來給也。

私云。仰云。阿彌陀梵字事。智業不可得義也。因業不可得。離塵不可得。災禍不可得。其遠離不可得。弘法大師御歌云。阿彌陀四字合成風吹。キリクモハレテ阿彌陀トソナル。若人持此一字。眞言能除一切災禍疾病。當生極樂國土上品上生。

以上私記云。仰趣以記之事也。余御口筆。マニ記之也。

至德四年丁卯三月十日 源豪記

私云。西山後師者。嚴豪御事。先師名。豪鎮御事也。愚身隨兩師受法。聞爾云也。

山王院釋云。以一阿字釋一部經。若想義始從妙法終至而去無非阿字。仰云。私云。法花文符合也。阿若憍陳女。阿闍世王。阿訶尼吒天。阿鼻地獄。此等勘合也。

私云。仰云。不動讚。タヒキサアラシヘイ等云。此驪字有無異說。トモ。アルヘキ事上可尋明也。

仰云。三部中金剛部印明功能。一切病苦云。又痛苦有本有之。

仰云。懺悔。願垂加持力。善在之。異說也。仰云。私云。日吉客神。御前二石。是山門日記者。口傳。聖天。習也。就其當寺江州松尾金剛輪寺鎮守。內客神御座。然護法石

●原本傍註口。不空作云也

二、立給。若此義ニテモ有歟殊勝事也、御物語在之。

仰云。三井流灌頂道場他所構事誠也。然五箇別處在之於彼被行之此外在所行事無之也。

法性房尊意僧正將門平親王御調伏有獨聖天本尊行給ケリ。七日云時。白羽矢平親王立終ホロヒ給了。

一、初鈴五度二度振ツツケテサテ間斷アラシメテ重二度云振也。後鈴初七度用也。重二度云重字間斷アレト云口傳也。閼伽明ツタケテイ云自然梵漢相合和說水ツタカタ云同事也。祇園女御御所角堂今在之。殊勝處也云云。

安永十辛丑三月十日於北野聖廟南乘願庵以三州瀧山常心院藏本爲令法久佛法興隆寫焉。

天台遮那業遍照金剛寶靈（花押）

慶應二年丙寅二月十四日得伴御本畢  
比叡西塔常樂院沙門亮海金剛記

了因決目六

一 獸都 祕經灌頂大事

寶珠三形 首楞嚴神呪

理趣經五佛種子 同經如是事

三昧耶戒決 護摩事三箇

三種灌頂兩界通別行法 灌頂大事

三昧耶戒決 愛染王印義

義釋并疏同異 佛眼決

顯密可兼學事 密宗事理事

師資相承有無事 灌頂事

東寺不傳台藏界并蘇悉地事

五種各別行法用心 甚深無相

山門東寺三箇相違 直爲直語

供養淨陀羅尼 眞言事相事

眞言行者用心 眞言事相事

天台宗唯行顯教定惠事

一佛一切佛

顯密普賢菩薩同異事

東寺山門相違事

天台理祕密并定惠莊嚴事 眞字名佛心事

四十二 比叡山與顯密兩宗事

四重曼荼羅配當四種佛土事

理智事 立四門攝一代教義事

祕密灌頂事 九方便與五悔配當

心虛空菩提三種無二

三部灌頂 五種三昧耶

五十一 大悲祕密兩壇事 三部大日配當

藥草喻品事二箇 不至印二箇 後唐院決

自性會 教主 即身成佛三箇

本尊移不移并四重祕釋

四見不同 五祕密二箇 并教主事

如法愛染 花嚴說別教不說四箇

六十一 本有即身成佛 不二大日 如法愛染等

修證一致菩薩實義 毘沙門決 二箇 成場金

散杖決 九重滿月

諸天夜叉等爲本尊事

祕密宗法身說法事

無思無念并三箇 大阿闍梨觀行 付五

七十一 雙圓性海 法爾加持 佛法滅云事

三箇灌頂決 白檀點記 已上四箇東寺義

事相重重大意 菩提實義成佛外迹

密宗相承大意 三箇 如來摩印義 成印義

十二眞言王決 付無作 得自性決

不動明王決 菩提心論決 別修次第

教主勸文 傳法次第等五箇

八十一 眞言相承決 付 能作性決

本地緣起決 我身本地大空 本迹兩門 體智

下品下生決 大日經宗旨

同經教主 十一地佛果

八千枚三箇 五輪已上七箇

九十一 山王祕傳 鐵塔相承 沐浴

大陀羅尼三昧 炎魔天同上

法花讀誦同 光明眞言同

遮情表德二門 并四種法身

祕密加持義 三悉地并三密事

大小金剛輪陀羅尼功能 一座行法顯密一致事 付法花法

一五大分別 灌頂位事

灌頂五時廢立決 并諸教通融云

加持病人決 第八九十住心東寺

祕印明等類聚 同口決類聚上下

鈴杵決 以心灌頂決

一心灌頂行法用心 瑜祇灌頂用心

百一 四種壇行法 自他不二

許可授印明決 言語決

早早念誦 起座用心

結印誦明作法 台界難陀拔難陀印決

法爾印言等三箇 加持病者作法

百二十一 兩大師付法文 本迹兩部決

三部經祕許處 四重灌頂

同決 一字具五字決

毘沙門面受祕決 付法花

內證佛法灌頂決 三衣上下

理護摩

百三十一 明鏡決二箇 四種加持并六大無礙深祕

御流受法次第三昧流 十二合掌

七支念誦 三部不至印勘文

三部經品名題并祕經題名

祕經大事 修行次第建仁寺

如意輪七重祕決

百四十一 合行印明類聚 護摩用心

傳授作法 投花撥文

愛染王三箇 不可見阿闍梨現事

後火天段并口決 密宗修正作法

異字四種釋并四種曼荼羅

百五十一 以心傳心三箇 護摩許可 兩部大印

三箇相承 道場觀通用

五種三昧耶 三種灌頂

五種三昧耶等重事曼荼羅等

大師勸請起請文

百六十一 一品經切文連 同蓮

祕密灌頂并大軌文 灌頂

祕中三昧流祕決 道雲記 八字印明入三昧地

百七十一 顯密即身成佛決 同八字

十二科段付疏 東寺 六大四曼

三種即身成佛決 周天作十二房事付疏 釋二

即身成佛決 谷大原私記相達

星宿勘文

百八十一 異字觀 異字觀五大院

四異配四佛知見 異字門顯密

灌頂祕印五不系 三部大日分別祕印

灌頂已後行法用心

四種曼荼羅印明并天部

五相成身并善寶十二種

四十二字為諸經通用決

百九十一 灌頂等十一箇 義釋簡要相承十五箇

許可并灌頂法曼陀 許可灌頂等并祕印等

許可傳法各 八字加持以字燒字三印

蘇悉地三部等五箇 祕密用心要決三帖

五色系統事

百一 田夫二箇 本尊灌頂等

四種法身 諸御師等

念珠決二箇 大壇決

以心傳心一統 一卷經法則

百一十一 兩界曼荼羅略圖 同指歸

胎曼荼羅決 金曼荼羅決

兩界曼荼羅雜決 兩界曼荼羅決

曼荼羅決

百二十一 護身法決三箇 兩部不二法

普賢延命 十二重灌頂

法性塔 臨終用心

無字陀羅尼 密教大義并長老

百三十一 祕密圓宗等五箇

大阿闍梨十三德四箇

弟子十德 四種弟子二箇

大日經直談上下 大日經題號

六月念誦并三月念誦 能延六月

百四十一 世出世持誦決三句

摩訶薩意處 悉地出現品三箇

遺法業事二箇

百五十一 法花三重本尊

法花最祕決三衣鉢

付觀智軌決

見寶塔品三重

法花深義三法花等顯宗

百六十一 達世八心三箇 五色糸并金剛線決

加持瓶 觀施

十二奉教供并香

百七十一 溪嵐拾葉目六 同異字觀

五種供養等 同大黑

藥師 同神明

阿彌陀 同法花二

光明真言 佛眼

金輪 求開持

辨才天 不動

百八十一 大毘盧遮那經心目前唐院

顯密一如本佛決後唐院

真言大綱建仁寺 教時義勘文建仁寺

教時義勘文住心 同五箇難

五大虛空藏 胎阿闍梨位

山王密記 要略記十重山王

百九十一 合行行法三箇 上中下

合行行法三箇 合行二箇

兩壇合灌頂決 合祕三箇

百一 真言天台同異顯宗

密聞集穴太三帖 法王灌頂東寺

百三十一 灌頂重重上下 東寺

離作業三重東寺 菩提心論決四箇 已上八通

百四十一 三箇相承 八印決

六種合決 祕密灌頂密印五塔五掌

三種悉地

五種三昧耶

三百三十一 秘密最要

密宗教相秘決東寺

宗祕口教相

醍醐大事報恩寺

付法鈔三卷東寺

三百四十一 深入鈔六帖三昧流 秘藏記東寺

三百五十一 法花本迹本尊決一性空

性空上人傳法決二 性空受記決三

性空記法花決

常不輕決法花真言

性空得文殊授記決并印真言

寫指傳法花說本地八華事

十如是并十羅刹女決

法花三會密印 并和加

三百六十一 胎藏名字 我覺本不生

鐵塔決 深入難難

內外護 入佛三昧耶等

三百七十一 東福相承秘決目六

胎藏根本極密契 自付金

秘密行法私記 八五布口決 并一付之

八五布口決 秘密灌頂口決 三種

三平等口決

最後秘密一印一明口決

阿阿極極不可得口決

自證菩提如來性口決

三百八十一 秘密灌頂口決 三密

約秘經秘密灌頂口決 事理

智拳印決二箇

五胎印口決 并智拳印亦

山門各密宗相承印明

智拳印秘決 塔印等 五胎印秘決 東福

三十七尊會成一體一印法

三百九十一 了因決目錄 阿佐縛鈔目錄

四百

四百一

灌頂上下 許可印信三帖

傳法灌頂秘錄 五箇并我我母

秘密灌頂秘錄 瑜祇秘錄

四百三十一 胎印義十一帖

四百四十一

四百五十一

四百六十一

天台宗秘決要集上下 忠孝座主撰

圓頓戒要鈔

於上野州世良田山長樂寺真言院義慶

西堂御座下傳受之。然者每日彼口決之

御本給如形書寫之。蓮華院末弟小比丘

明朝爲令法久住也

傳授大阿闍梨位義慶

明曆四年戊戌六月十四日以慈眼大師御

本書寫了

江州栗太郡蘆浦 觀音寺舜興藏

善祐七十一歲

了因決 阿闍梨位護摩用心

護摩口決 最秘不

火天段始。不動三摩地。入事。當流大事也。

凡護摩。大日如來。智火。以煩惱燒盡。故。火

生三昧。モテ本意。火天。者大日如來智火。

事顯タル人也。此故火生三昧。入不動

モテ本。ス。此故火天段始。不動成身。不

動三昧。入也。印明。不動成身。不異。刀印

慈救呪也。建立護摩儀軌內護摩觀所。云

入。於猛利智。周匝成光焰。如劫火。熾盛

持。刀及羅索。焚燒業煩惱無明。株杌等。

不復有遺餘。此文。始終意。護摩。云不

動三摩地。入。火生三昧。位。モテ智火。モテ

衆生業煩惱。燒盡也。此不動明王。ヒト下

下。火天。現給也。然問火天段燒了。後法界

定印。五大明身。五處布。同誦。五大。明

又云。五大各別印明。結誦也。我身本有。五

輪。五大出生。觀灑水三反。誦。モテ。也。故

軌云。次觀菩提心。沐。以大悲水。當想

遍。身中。流註。白甘露。灑。於十方刹熱惱

諸衆生。滋。長。菩提。芽。次第。生。諸字。云云

即是五輪成身也。深祕深祕。是即灌頂也。此

段。護摩灌頂了。次。段。ウツルナリ。又。段。段

不動三摩地。護摩。アルベキナリ。此成身

又終。觀念等。伴僧承仕等。不可令見聞。或

袖裏。或。袈裟。下。ヒソカニ。可。結誦也

深祕。杓觀所。入。不動三摩地。也。左手。大

杓。索。右手。小杓。利劍。觀定惠和合煩惱。

縛利劍。切也。此大可。有。不動成身也。然

トモコニテ。ハ。持。杓。如此觀。成身印明

結誦。此杓觀。前。スル也。此故。火天段始。

先大日印明。次。胎。依。部。次。不動成身也

火天段始。召。請。四字印明。次。大日印明。可

結誦之。火天。即大日如來。故也。乃至大小

杓油燒供等。皆可有用意也。明曰

以此明供。最秘也。又後大杓油了。普供養印明可結誦之。

次曜段。佛眼印明可。加用之。曜段。佛眼中臺故也。

三種投物事付息災法

次宿段。金輪印明可加用之。此段金輪中臺故也。最秘。曜段燒供明。佛眼明。末曜明。加誦。宿段燒供明。一字金輪呪末。宿明。加誦也。

香米二谷私記如此。以胡麻。蓮。芥子。左。云云。芥子。左。者。行。人。左。側。芥子。左。者。行。人。左。側。

大本尊段。先大日印明。次佛眼印明。次不動印明也。印明結誦之。或佛眼金輪不動。次第也。云云。次觀尊大日佛眼本尊各別觀之時。燒供等各三反也。已上九反。本次第如此。最秘。引字變成。大日。變。成。佛眼。變。成。當本尊。可觀之。如此觀。時燒供等三反也。明事同可。有用心也。

芥一此當量。胡。二。此。芥。一。相。應。物。胡。二。太。師。胡。三。安。中。芥。一。行。用。成。也。

次諸尊段。諸尊段印明可結誦之也。法界衆生護摩事依。台滅惡趣印明。依金。召罪罪罪印明也。東寺。一向依台。用滅惡趣印明。云云。山門。不然。台金各別用之。

米二已上息災。蓮。也。

次世天段。不動印明可結誦之也。或十二天各別印明等結誦。云云。六段共普供養印明可結誦之。如火天段。又後火天段事出建立也。別口決有之。但世天段火天。三构供之。是後火天意也。即後得智也。後火天段事阿闍梨位大事也已上。

降伏 胡一 餘准知之

又云。人祈禱時。曜宿二段用之。人追善時。此二段可略之。曜宿辰星故。孝養無

飯室抄云 已上密談抄第八

入火事 在二義。一。自線下入。二。自脇机上入。帖決自線下不入。恐線燒也。云云。

淨火事 義釋右旋。鳥瑟沙摩軌。直酒。

嗽口事 嗽口直酒。建軌。右轉。直酒。最勝心明王經云。旋。是。淨火。云云。

入火事 在二義。一。自線下入。二。自脇机上入。帖決自線下不入。恐線燒也。云云。

義釋右旋。鳥瑟沙摩軌。直酒。

嗽口事 嗽口直酒。建軌。右轉。直酒。最勝心明王經云。旋。是。淨火。云云。

時。此二段可略之。曜宿辰星故。孝養無

入火事 在二義。一。自線下入。二。自脇机上入。帖決自線下不入。恐線燒也。云云。

護摩者梵語。即焚燒義也。即壇離壇事。即壇。瑜伽軌金爲本。堅項有之。建立軌台說開壇。又云。離壇。堅項不出之。但兩軌共開壇。即壇義。存也。爐彩色畫壇事。

大日經具緣品云。或布衆絲色。形輝。極嚴麗。一切續事成。是略護摩處。文。義釋第八具釋之。又略出經若不能。鑿作若茶。即以赤色。畫其形狀。中安火爐。云云。木事。

略出經說。取吉祥樹。如無。此樹。取有白汁樹代之。謂。穀桑等。云云。取小枝如拈指大。長十二。指。一百八枚。云云。火。等軌。木用穀木等。大如中指。長十二。字。金剛頂義決。共柴用樹半。已上十指或八指。云云。法。李梨經用上法者。十二指用中法者。十指其逐法者。當長八指用下。之法。四指而截取意云云。具可見之。

引五色糸事 誦加持腰線明。或說誦金剛胎明。若令他引。時。師傍。結誦印明也。標木。不。繩。智泉房只引上云云。

羯磨印事 向上向下兩說。密談抄委細也。可見之。入三空觀修。三昧念誦增減念誦等文。息災芥米胡次第事。義釋。先作降伏。次增益。次寂災。云云。意也。蘇疏意又同之。

略出經說。取吉祥樹。如無。此樹。取有白汁樹代之。謂。穀桑等。云云。取小枝如拈指大。長十二。指。一百八枚。云云。火。等軌。木用穀木等。大如中指。長十二。字。金剛頂義決。共柴用樹半。已上十指或八指。云云。法。李梨經用上法者。十二指用中法者。十指其逐法者。當長八指用下。之法。四指而截取意云云。具可見之。

誦加持腰線明。或說誦金剛胎明。若令他引。時。師傍。結誦印明也。標木。不。繩。智泉房只引上云云。

羯磨印事 向上向下兩說。密談抄委細也。可見之。入三空觀修。三昧念誦增減念誦等文。息災芥米胡次第事。義釋。先作降伏。次增益。次寂災。云云。意也。蘇疏意又同之。

義釋。先作降伏。次增益。次寂災。云云。意也。蘇疏意又同之。

蘇疏意又同之。

蘇疏意又同之。

蘇疏意又同之。

蘇疏意又同之。

蘇疏意又同之。

蘇疏意又同之。

蘇疏意又同之。

蘇疏意又同之。

蘇疏意又同之。

蘇疏意又同之。

蘇疏意又同之。

增益法。先降伏。次息災。次增益。若降伏法。先息災。次增益。次降伏。云云。次第可得。心也。

削木事。木根方太末細。削也。又大威德軌三角者。降伏餘准之。但何。圓可削也。云云。

桑殺木白膠木。栗等木。太師被用。云云。下三表三毒中。八風業道表之。八識雜染。煩惱也。八業種也。八苦八難所等。上三。道表之。煩惱業苦三道也。云云。

授乳木用心事。先禮部主尊。次禮部母。次禮諸佛了。啓白。唯願諸佛。及諸聖衆。加助衛護。

洗芥子事。入。袋洗。安佛前。自所持真言。若辦事明。百八。若干反加持可用之。云云。已上。

天文四年乙未三月二十日。世良田山長樂寺。眞言院義慶和尚傳受頂戴之砌。御本給明朝書之。佛法興隆爲也。

義慶示。此本者慈眼大師以寶藏之御本書寫之。畢。

龍集明曆四年戊戌五月。日。

江州栗太郡湖東盧厩者法印。

觀音寺。拜興藏。

天下安全。

佛法興隆。如意所。

諸願成就。

大將軍御武運長久祈所。

了因決。秘經題號。大阿闍梨位印。

秘經題號事。

金剛峯樓閣一切瑜伽瑜祇經序品第一。金剛峯者金界。樓閣者胎界。瑜伽瑜祇者不二義也。是則胎金不二云云。

又云。金剛峯者妙義。樓閣者法義。瑜伽瑜祇者蓮花義也。已上顯密。一教也。

問。序品第一。題本。品一。題本。何。是正哉。

答。序品第一。經。准諸經。置之。品一。者所詮此序品。一經。大事說之。故。序品諸品功能。極。故。品一。云也。

問云。弘法大師。請來。不空譯云云。今世間流布本。金剛智譯云云。同異如何。

答云。金剛智譯。於眞言等。只梵字許也。不空智譯。梵漢字交之。故。委細也。是再治本也。但師資。義無相違也。

又云。金剛峯峯。云五峯也。是五古印也。是表金剛界五部也。次樓閣者。即胎藏也。兩手。內。云樓閣。又云。虛圓殿。又云。光明心殿也。故。此經。云兩部不二。經也。大日經說。胎藏諸會。生大樓閣。寶王云云。是樓閣胎藏。云證據也。云云。又五峰八柱樓閣者。柱。八本上四角。四獨古。立。是五峯。五字變成五峯八柱樓閣也。委細可見。圖也。

大阿闍梨行位印。

問。今阿闍梨位品者。兩部三部。阿闍梨中。何乎。答。先東寺小野。兩部阿闍梨云云。同醍醐。法性大日不二阿闍梨云云。是三部五部。兩部不二阿闍梨云云。次於山門。兩部三部不二阿闍梨在之。五大院瑜祇疏。兩部阿闍梨云云。攝一切如來大阿闍梨位。題。故。已。二切言。顯所。兩部三部五部不二阿闍梨云云。謂。始合掌。蘇悉地。阿闍梨位。戒方忍願掌中入者。是三部阿闍梨位也。其故。二頭相柱。二地相柱。二也。我。頭合。三部也。是三部阿闍梨位也。次五部阿闍梨位者。兩手。引離。與肩。ヒトシク持。五。成。也是五部也。左右二地。二風。四中臺。頭。一合。五也。是五部阿闍梨位也。

又兩部阿闍梨位。云時。上。胎。下。金也。サレハ一義。上。胎。兩手。合。二地。二風相合。結。下。胎。時。引離。肩。齊。持之。是兩部義也。又於明。五部。分別。是金部。是寶部。是蓮部。是羯磨部。是佛部也。然。三部。時。三反。五部。時。五反。誦之云云。

又六四大曼三密具。印。在。四。一。行位印。二地風空合。六。二水。二火。四指。四曼。二大。中間。空。二。頭。合。間。空。三。密。也。一。無不至。印。三。妙觀察智。定。印。也。但。此。定。印。口傳。二頭。指。二大指。瑞。挂。二頭。指。少。ア。ク。也。此。印。橫。無。所。不至。印。習。也。四。胃。地。心印也。

又序品五胎。始也。至此品。五胎。滿也。故。東寺。大塔。圖。小塔。圖。二。有。之。只。大小。塔。

已下與書中本無之。 ②哉二乎也。 ③寶王乃至闍二十二字原本缺今依甲本補載之。 ④四一重。 ⑤無十(所)？



喻。如是義故。雖復等同。虛空。無相。種種。而具。種種。不思議。權巧。能曲。順。根緣。而導利之。然此。權巧。但從。機應。因緣而生。是故。法爾。空寂。當無。自性。以法常。無性。故。即是。本初。不生。本初。不生。即是。入。阿字門。入。阿字門。即是。毘盧遮那。本地。身也。如。自觀。心。實相。諸法。亦然。是故。一切。諸法。皆悉。甚深。難見。唯佛。與佛。乃能。證之。故。法花云。諸佛。兩足。尊。知。法常。無性。佛種。從。緣起。是故。說。一乘。統論。彼經。深趣。在。斯。一偈。也。若行者。見。一切。從。緣起。法。皆是。毘盧遮那。法界。身。爾時。十方。通同。爲。一。佛國。是名。畢竟。淨。菩提心。以此。畢竟。淨。菩提心。隨。無盡。法界。無餘。衆生。界。機。應。因緣。一時。普現。色。身。行。菩薩。道。於。念念。中。供養。無量。善知識。悟入。無量。諸度。門。如是。於。無量。阿僧祇。劫。中。恒。殊。勝。進。嚴。淨。一切。佛刹。成就。一切。衆生。所作。佛事。未曾。休息。是名。普賢。行願。具。此。普賢。道時。能隨。一切。衆生。心。所。思念。滿。其。種種。希願。乃至。施與。無上。菩提。願。是名。一切。菩薩。真多。摩尼。當。知。諸進。趣。門。雖復。無量。至。論。宗。極。悉。皆。爲。此。一事。因緣。三世。如來。更。無。異術。故此。伽陀。名。爲。三。世。無量。門。滿足。法句。文。復次。有。人生。疑。云。何。實際。心中。能。作。如是。種種。有爲。事。故。偈。中。更。說。譬喻。云。如。世間。一切。諸趣。及。彼。依報。住處。皆

悉。依。空。而住。因。空。得。成。而。虛空。的無。所。依。亦。無。念。著。起。作。之。行。今。此。清淨。法身。亦。復。如。是。雖。常。寂。然。不。示。諸法。法相。而。遍。無餘。世界。無。所。不。爲。以。從。慈。善。根。力。因。緣。生。不。由。惡。業。故。云。清淨。生。也。如。如。來。不。思。議。境界。經。云。普賢。菩薩。告。德。藏。菩薩。言。世。尊。始。從。燃。燈。佛。所。得。受。記。已。即便。入。於。如。來。不。思。議。境界。三昧。常。無。功用。自然。應。現。無量。佛事。謂。於。虛空。一。毛。端。處。有。一。切。佛刹。微塵。等。諸佛。世界。於。中。或。現。生。兜。率。天。或。從。彼。沒。下。生。入。胎。或。現。適。生。遊行。七步。自。言。我。今。即。爲。生。死。邊。際。或。現。在。王宮。出家。苦。行。或。現。降。魔。成。等。正。覺。轉。妙。法輪。或。現。住。世。經。無量。劫。或。復。示。入。涅槃。或。一。切。劫。爲。一。刹。那。或。一。刹。那。爲。一。切。劫。劫。與。刹。那。無。增。無。減。乃至。一。切。衆生。未。盡。解。脫。刹。那。一。時。普。於。此。諸。世界。常。作。如是。種種。佛事。未曾。休息。而。無。功用。如。彼。虛空。一。毛。端。處。無量。刹。中。念。念。普。現。諸佛。種種。威。儀。法。則。乃至。遍。空。毛。端。量。處。亦。復。如。是。常。作。佛事。利益。衆生。窮。未。來。際。初。不。休息。而。佛。不。滅。微。塵。不。增。何。以。故。一。切。諸法。如。幻。焰。故。如。彼。廣。說。故。云。無餘。清淨。生。也。

天文四年乙未三月二十二日世良田山長樂寺真言院義慶和尚每日頂戴之砌。明

### 朝書之

大將軍御武運長久祈所

此本者慈眼大師以寶藏之御本令書寫之畢

于時明曆四戊戌年五月 日

江州栗太郡廣浦 觀音寺舜興藏

大將軍御武運長久天下安全祈所

了因決大日經義釋疏

卷品品品

大日經并義釋及疏每卷品品次第又疏義釋同異

大毘盧遮那成佛神變加持經七卷

一卷 入真言門住心品第一。入漫荼羅具

緣真言品第二

二卷 具緣品餘。息除品第三。普通真言藏

品第四

三卷 世間成就品第五。悉地出現品第六。

成就悉地品第七。轉字輪曼荼羅行品第六

四卷 密印品第九

五卷 字輪品第十。秘密曼荼羅品第十一。

入秘密曼荼羅法品第十二。入秘密曼荼羅

位品第十三。秘密八印品第十四。持明禁戒

品第十五。眞實智品第十六。布字品第十七

六卷 受方便學處品第十八。說百字生品

第十九。百字果相應品第二十。百字位成

品第二十一。百字成就特誦品第二十二。百字

眞言法品第二十三。說菩提性品第二十四。

三三昧耶品第二十五。說如來性品第二十六。世出世護摩品第二十七。說本尊三昧品第二十八。說無相三昧品第二十九。世出世持誦品第三十。囑累品第三十一。

已上三十一品畢

七卷 眞言行學處品第一。增益守護清淨行品第二。供養儀式品第三。持誦法則品第四。眞言事業品第五。已上五品畢

大日經義釋十四卷品配當

一卷。二卷。住心品

三卷。四卷。五卷。六卷。具緣品

七卷。息除品。普通眞言藏品

八卷。世間成就品。悉地出現品

九卷。悉地出現品。成就悉地品。轉字輪曼茶羅行品

十卷。轉字輪曼茶羅行品餘。密印品

十一卷。字輪品。秘密曼茶羅品

十二卷。秘密曼茶羅品餘。入秘密曼茶羅法品。住秘密曼茶羅品。秘密八印品。持明禁戒品。阿闍梨眞實智品。布字品

十三卷。受方便學處品。說百字生品。百字果相應品。百字位成。持誦品

十四卷。百字眞言法品。菩提性品。三三昧耶品。如來性品。護摩品。本尊三昧品。無相三昧品。世出世持誦品。囑累品

已上義釋十四卷三十一品

大日經二十卷品

一卷。二卷。三卷。住心品。具緣品

三卷。住心品。具緣品

十四卷。具緣品

四卷。五卷。六卷。七卷。八卷。已上六卷具緣品

九卷。具緣品餘。息障品

十卷。息障品餘。眞言藏品

十一卷。悉地出現品

十二卷。悉地出現品餘。成就悉地品。轉字輪品

十三卷。轉字輪品餘。密印品

十四卷。密印品餘。字輪品。秘密曼茶羅品

十五卷。秘密曼茶羅品餘

十六卷。上品餘。入秘密曼茶羅品。入秘密曼茶羅位品

十七卷。秘密八印品。持明禁戒品。眞實智品。布字品。方便學處品

十八卷。上品餘。百字生品。百字果相應品

十九卷。百字位成。眞言法品。菩提性品

三三昧耶行品。明如來品。護摩品

二十卷。上品餘。本尊三昧品。無相三昧品。持誦品。囑累品

已上疏二十卷三十一品

大毘盧遮那經供養次第法疏上下。零妙寺

僧釋不可思議撰

上卷。眞言行學處品序。增益守護清淨行

品

下卷。供養儀式品。持誦法則品

業品流通

已上不思議疏五品

大日經義釋并疏不同

義釋第一卷。疏同。但疏末百七十行在第二義釋之也

第二卷 自疏第一末爾時執金剛乃至不知諸客之文至第三住心品疏終

第三 自疏第三具緣品第二之初至疏

第四請自阿利沙偈○即有情起之意也之句。但不出白檀曼茶羅圖位

第四卷 自疏四第五日暮之句。至第六

但依諸火天總相之形餘如圖中所示也之句

第五卷 自疏第六爾時執金剛○諦觀大

日如來之句。至疏第八初觸物而生也之句

第六卷 自疏第八經云如是修供養次引

應度者至第九具緣品疏末

已上文言大旨同之

第七卷 自疏第九息障品之始至第十

十普通眞言藏品之末

第八卷 自疏十世間成就品第五至第

十一半當知應理故言當得如理也之句

已上兩卷文言與疏大異

第九卷 已下文言大同小異。自疏十一

與虛空藏明妃眞言。至十二末但當勤修

此眞字之門也之句

第十卷 自疏十二之末爾時毘盧遮那佛

數置諸本尊位之句。至疏十四廣說印品竟

之句

第十一卷 自疏十四大明字輪品第十

至十五末劑此以來即得菩薩名也之句下

注

第十二卷 自疏十五然行者作如此無生

觀時心無所得之句。至于疏十七布字品第十七之末

第十三卷 自疏十七受方便學處品第十八。至疏第十九半百字成就持誦品竟之句。

第十四卷 自疏第十九半次百字真言法品第二十三。至于疏第二十之末。

已上六卷。多分與疏同之。

天文四年三月二十四日。世良田山長樂寺真言院義慶和尚每日頂戴之砌。明朝書之畢

義慶示

明曆四年戊戌林鐘十日。以慈眼大師御本書之了

善祐七十一歲

江州栗太郡蘆浦 觀音寺舜興藏

### 了因決

胎長茶羅 東曼茶羅抄別卷云

超說

問。此曼茶羅世界在何處乎。答。有威自應。如水中月。法界何處。非道場耶。但百字果相應品云。於此妙花右地胎藏莊嚴世界種性中。受生。義釋云。於此者即此者。索阿世界也。於種性海受生。種性海。多也。又義釋五云。此經是法王祕寶。不妄示卑賤之人。如釋迦出世。四十餘年間。因舍利弗等慇懃三請。一方為略說。妙法蓮花義。今此本地之身。又是

妙法蓮花最深祕密處。故壽量品云。常在靈鷲山及餘諸住處。乃至我淨土不毀而衆見燒盡。即此宗。瑜伽之意耳。又因補處菩薩

慇懃三請。一方為說之。苟無頓悟之機。則不入其手。一。私云。由此即知。此胎藏。受地三身。依正也。又知。與法花。其機是一也。幸哉。今得此教之祕旨也。

又傳教大師釋云。一念三千即自受用身。自受用身者。出尊形佛。胎藏諸尊即其義也。已上

天文四年乙未三月二十五日。世良田山真言院義慶大和尚傳受之砌。金資明朝每日書之。佛法興隆之為也

義慶示

明曆四年戊戌六月十四日。以慈眼大師御本書之

善祐七十一歲

江州栗太郡蘆浦 觀音寺舜興藏

### 了因決

灌頂面受決

初度灌頂云。傳法灌頂事如何。答。傳法者初。只大日如來。說給法授。故云也。正法我身。行得。非。合行得。法。阿闍梨位。住也。傳法時。行位。授。但佛所說法授。有也。內證。阿闍梨行位。非也。サレ。傳法灌頂計。傳燈阿闍梨位。不叶者也。可得意也。合行已上。法。我得位也。合行而二意也。火。水。合。如。祕密瑜祇等。冥合灌頂也。譬。水。油。和。合。如。其濕性。一如不異義也

已上

自性法身菩提實義決

謂三重五重。大事。有印無印等。差別重重。極說。皆是自性法身。成。偶。外。跡。其字。字。相本不生。重也。皆是有佛之重也

自性法身菩提實義者。其字不可得字義。無覺無成。密談無佛無法。道理也。委細而授云云。當知。五大皆有。響六摩悉。文字等名。相義理。一多。無文字等。法門。皆是。但為利益。說方便也。何以故。自證三密。絕待不思。議故。言語自不言語。文字自不文字。誰呼為。其誰呼名。其。如此深義。自知自證。莫求他。尋。外。云云

又云。六大四曼三密種種。傳授。付。自證自然法義。更不可生。自身即佛。本有薩埵見計。自證之境。觀者無見說者無言等云云。於法然之道。不生。得不得之想。無念而念。無行而行之義。不可不知。云云

交合 已上師傳記之

天文四年乙未五月二日。於世良田山長樂寺真言院義慶大和尚奉傳受之砌。御本給書寫之

明朝

明曆四年戊戌六月十二日。以御本書寫之畢

善祐七十一歲

江州栗太郡蘆浦 觀音寺舜興藏

三 了因決 東寺不傳胎藏并蘇悉地事

弘法大師不傳胎藏并蘇悉地事

胎藏界以善無畏三藏爲祖師。然弘法

大師血脈不列善無畏三藏。是一不審

也。次弘法大師進宮錄二經十一論云云

大日經金剛頂經傳教大師錄三經一論

論三經一論經書

論三經一論經書

論三經一論經書

論三經一論經書

論三經一論經書

論三經一論經書

論三經一論經書

論三經一論經書

論三經一論經書

論三經一論經書

論三經一論經書

論三經一論經書

論三經一論經書

論三經一論經書

論三經一論經書

論三經一論經書

論三經一論經書

論三經一論經書

論三經一論經書

論三經一論經書

論三經一論經書

令法久住也

義慶示

此本者慈眼大師以寶藏之御本書寫之

畢

江州栗太郡蘆浦 觀音寺舜興藏

龍集明曆四年戊五月 日

十 了因決 眞言行者秘決

凡一切功德法門悉行者心中無始理其

法門也。若不修行在纏中不顯。若修

行即開顯無疑。故一切之行法等我心

中所具法門行顯也。故法易成。驗易

成耳。如天台觀心釋一切功德法門皆

約心法觀之。眞言約第八識具一切法

門耳。即是淨菩提心月輪也。一切染淨

諸法內外可殊皆悉第八識之所變耳

又云。諸佛菩薩冥熏一切衆生。雖不

覺知自成金剛薩埵乃至金剛拳菩薩等

必定不疑。何況隨分結印誦明不

仰被冥熏乎

又云。大日如來爲我等法界衆生常施

冥顯利益冥益者謂境智冥合後自受法

樂而功德熏法界也。顯益者現他受用

身顯熏法界也。知我等佛之冥益被

熏微緣微心得之也 已上

永承元年十一月十日。參池上御房親諸

聽要義等 長宴記之

天文四年乙未卯月二日。於世良田山眞言

院義慶和尚傳受之。每日御本給明朝書

之。爲令法久住也

此本者慈眼大師以寶藏之御本書寫之

畢

江州栗太郡蘆浦 觀音寺舜興藏

明曆四年戊戌 龍集五月 日

十一 了因決 摩訶實相決

問云。此眞言宗云。此於眞言如實不

知爲生死中人。此義如何 答云。諸

教諸宗皆以文字教諸法并心地。此自

宗不爾。以聲字實相。一字當體皆自

心當體。自心當體全體梵字也。如是見

知眞言實義云也。所謂攝大儀軌云。正

覺甚染密出過語言道。爲大率都婆。大日

經釋云。心爲佛塔。菩提心義云。眞字

是佛心法。眞字是身口意。眞字以此字

爲理智法。文誠證多。今略之出。有智人

見之。經釋皆此意也

傳燈錄二十九云。若欲知悟道眞體莫

除色聲言語。言語即大道。不假斷除煩

惱。正見人即如此不入其宗。人不

可知實義者也。天台宗祖師傳大士心

王論云。此心欲知有何處。此語聲

是也。但是梵字當體直心事。不可知

弘法乃至事十四字原本無今依甲本載之 如二知 於一 十山 已下與書甲本無之 已下與書甲本無之

之而已 已上

天文四年乙未 卯月七日 於世良田山眞  
言院義慶大和尚頂戴之砌。每日御本給  
書之畢 明朝

。明曆四戊戌 年六月十三日。以慈眼大師  
御本書之 善祐七十二歲  
江州栗太郡蘆浦 觀音寺舜興藏

了因決四重曼茶羅配當四種佛土

胎藏界曼茶羅配當四種佛土之事

帖決云胎曼茶羅中臺三重即四種佛土也  
中臺寂光土。初重實報土。二重方便土。三  
重同居土。以文殊爲方便土。化主者即  
是應身如來故也。如以文殊眞言爲應  
身眞言也。付應身可分二。勝應即方  
便土主也。劣應即同居土主也。是第三重  
釋迦凡聖同居也。此中臺三重諸尊皆是  
三部曼茶羅諸尊。理體所現之佛種性也。所  
謂義釋云三點眷屬文是金剛手。空觀自  
在。假上佛部中。文

問。台界三部何 答。佛部者眞如佛性之理  
ナリ。蓮花部者其理清淨無染如蓮花  
無染淤泥。雖在有情無明淤泥中。更  
不染自清淨也。金剛部者其理本自非  
但清淨。亦如金剛不壞。此理在衆生  
身中。雖往來六道四生。於此理救。

無損增猶如金剛無毀壞也。是則三部俱  
理性也。理界意故也。亦此三部如次。正  
緣了三佛性也。又煩惱業苦三道也。又胎  
藏曼茶羅以觀不思議境之意可知之  
也。今此曼茶羅凡聖雜居善惡並起。尋  
本大日三摩地也。且本置而不論。且  
點一念心。即如來藏理也。百界千如三千  
世間法門宛然具足。故一念心中既地  
獄乃至佛界雜居凡聖不異。處善惡無隔  
趣。此曼茶羅即此意圖顯也。但義釋中  
大曼茶羅其事彌分明也。釋迦如來及諸佛  
世尊同在善惡雜類之中故也

父云胎曼茶羅是十界互具中佛界上十  
界攝現也。故其曼茶羅中六道四生宛然  
具之。即是天台所說觀不思議之意也。佛  
界及至地獄界宛然。一曼茶羅示現也。其  
地獄義釋曼茶羅具有之但現圖曼茶羅  
無之。師師說地獄攝炎王也。又義釋曼  
茶羅天部中諸佛雜居。佛界上理具地  
獄鬼畜云彌顯然也。文已上決文正理  
祕密同義理以此意可知之也

天文四年乙未 卯月八日。於世良田山眞  
言院義慶大和尚頂戴之砌。每日御本給  
明御足下居住仕令書寫之也

。此本者慈眼大師以寶藏之御本令書  
寫之畢  
江州栗太郡蘆浦 觀音寺舜興藏  
于時明曆四年戊戌五月 日

義慶示

大將軍御武運長久祈所

了因決祕密灌頂

祕密灌頂口決

胎 不 台  
塔印 開 我其其其

金 五 金  
塔印 開 我其其其

胎 胎 胎  
塔印 明 金 此是果德印明也

慈覺大師流相承如此。以此案。東寺  
流云仁和寺印信如胎界。故知依今  
台界。醍醐印信如金界。故知依今  
金界。醍醐印信如金界。故知依今  
流本有果德五智五大授也。當流。雙用  
之。塔印六大明用。善無畏三藏傳胎金  
大第也。又塔印用五智五我。金剛智傳  
也。故知仁和寺善無畏傳。初胎後金  
授。故醍醐金剛智傳。初金後胎授。故  
更問

天文四年乙未卯月十日。於世良田山長樂  
寺眞言院義慶大和尚傳授之砌。每日給  
御本明朝書之

。此本者慈眼大師以寶藏之御本書寫  
之畢  
義慶示

①已下與書中本無之 ②勝一 ③理性也 ④及二乃 ⑤已下與書中本無之 ⑥已下與書中本無之

江州栗太郡盧浦 觀音寺舜興藏

三八了因決 心虛空菩提面受

心虛空菩提面受

大毘盧遮那成佛神變加持經第一云。心虛

空菩提無二。文是則印信之明也

問其印相如何。答。本三昧耶印是也。所

謂。與卷此宗祕密謂心為佛塔。又大毘

盧遮那文。義釋云。薄伽梵即毘盧遮那本地

法身文

問。印義如何。答。是則三種世間同一平等

五大。故云爾也。言心者行者也。衆生世

間是也。虛空者所依土器世間也。菩提者

正覺世間也。是則雖有三種世間名一

體平等故。以一印示之也。左手五指五

大。右手五指五智。中間日月兩種也。是則

定慧不二。天地和合色心不二。迷悟不二。胎

金不二。修性不二。上下不二等是也。故疏

三云。左手是三昧義。右手是般若義。十

指。是十波羅蜜滿足義。亦是一切智五輪

臂喻義。文

問。何以故。名本地法身印。又明誦。心虛

空文。乎。答。毘盧遮那本地法身。又云。

便結本三昧耶。疏云。合掌印母也。言此印

能生。無量諸印。故。大日如來住此。自

證三菩提印。奮迅示現三部四重之聖衆。

故。此印云心。又名虛空菩提也。爰以或

文云。心是清淨。本是不染取意

祕記云。曼荼羅集起。曰。心。文

師說云。左。右界十三大院。十佛刹微塵數曼

荼羅聖衆。各各六大法界。間離無礙。右。金

界三十七尊。之摩數之諸尊。祕密大空體

而五智圓明也。如是。衆薩埵集起一體平

等。故云心。所云心者一切衆生。本覺心

蓮花也。如義釋。四云。內心。妙白蓮者此

是衆生。本心。妙法。芬陀利花。祕密標幟。花臺

八葉圓滿均等。如正開敷之形。此蓮花臺

是實相自然智慧。蓮花葉。是大悲方便也。

正。以此藏爲大悲台藏。曼荼羅之體。其

餘三重。是從此。自證功德。流出諸善知

識。入法界門。耳。正。方。四葉。是如來四智

隅角四葉。是如來四行。約此現。爲八

種善知識。各持金剛慧印。故云。遍出諸

葉間也。如是十六法一一皆等。法界。乃

至無有少分。不平等處。故其標。相與冥

府。略攝。如來萬德。以爲十六指。申。而

長。之。則無量無邊。故曼荼羅。極少之量

制。十六指。大則無限。如來萬德皆稱。物

平施。物物無際。德德無窮。義無限也。曼荼

是一切三昧門。陀羅尼門。六度十八空等。

如大般若之所說。從此一一曼荼羅。以加持

神力。故。現出。三重曼荼羅。中一種莊嚴

眷屬也。此。是如來祕傳之法。不可形。於

翰墨。故。寄在。圖像。以示。行人。若得。深

意者。自當。默識。之。耳。等。云云

○又云。此白蓮花。即是中胎淨法界藏。世

尊爲令。此教廣流布。故。以此生身標

幟。而演說。之。然與本地法身無二無別。

故云。住。彼。而說。也。文。如是。等。聖衆無相。

而大空法界等同。故云。虛空。各各具足。

智理人法。覺悟體宛然。故云。菩提。也。

問。何故。此文用。虛心合掌印。耶。答。瑜

祇經云。以二手。虛心合掌。師示云。虛者虛

空理胎。大日其字也。心者心。智金。大日

字也。合掌者。本連不二。自證圓極之菩提心

處字也。故。此印。名三補吒合掌。即云三菩

提印。也。

問。若然者。何。此印。云本三昧耶。乎。答。祕

經云。便結本三昧耶印。以二手。虛心合掌。文

謂我等衆生。託胎之時。必住此印。出胎之

時。左右手各作。拳。理智別覺。爰以最初

一念之時。必此印形。故。是名。普賢。故。

此。菩薩位合掌印。普賢。則三世諸佛菩提

心體最初發心故也。凡聖一如。心虛空菩提

三種無二。故。經云。普賢菩薩自體遍故。文

義決云。謂大日如來普賢身心三摩地日輪

遍。虛空界。其中有情。即與如來智光明

相和合一味。然。問。三種世間之諸法。此

一印。一明。以一體覺悟。必通入。花臺曼荼

羅。故。或釋云。若知。自心。即知。佛心。知。

佛心。即知。衆生心。知。三身平等。即名。

大覺。文。是則三種世間。本來同一相。大

空。且。約。知。不知。理。佛智。佛也。雖有。三

種之名。字。歸。本地。者。一箇一印。故。義釋

云。虛空無垢。即是心。心即菩提。本同一相。

而有三名文。是名頓覺成佛教。云。最為祕要門也。已上。

貞治六年丁未六月三十日。於世良田山。為令法久住書之畢。了義。

天文四年乙未卯月十日。於世良田山真言院義慶大和尚傳受之。每日御本給書之。明朝。義慶示。

明曆四年戊戌六月八日。以慈眼大師御本書之畢。善祐七十一歲。

江州栗太郡蘆浦 觀音寺舜興藏

### 了因決

五秘密面受祕決

#### 五秘密祕決

夫五秘密者。真言一宗至極也。所以一大月輪一大蓮花中。金剛薩埵。為中央。欲觸愛慢左右居住也。三種世間法。法皆本來常住。五秘密全體也。金剛薩埵者。行者自身也。本來常住。金剛也。心識。眾生也。薩埵者。眾生。云事也。是自證正覺門也。攝化眾生門。前我身能加。為眾生。又曼荼羅。可畫顯也。然而。自證邊。周遍法界。大月輪。周遍法界。大蓮花。故。是外。全無餘也。三世十方諸佛。九界六道。云。不知此法界唯一大佛。機方。一大月輪。一大蓮花。分彼此面。面別覺念也。終法。一法。佛。一佛。外。無二三物也。法花。多寶。佛。不大會。皆是真實。云云。然。而。眾生迷。故。成多眾生。諸佛覺。故。會成一佛。

也。サレハ我身。金剛薩埵。終日。竟夜。欲觸愛慢也。當時。面而。眾生。彼彼。草木。別住。不知。

機前。差別。思。周遍法界。只我身。我語。我心。三平等。全體。故。彼此。眾生。住。中間。三平等也。各各。草木。生。空際。三平等。ソツキタル。故。自他。差別。無。同一。法界。五秘密。若爾者。法界。眾生。森羅。諸法。我。全身。故。也。不可。取。不可。捨。若。取。捨。分別。手。惡足。愛耳。捨鼻。可。取。歟。此意。直顯。以。五秘密。云也。又此。真言。一一。心識。所緣。非。不二。摩訶衍。所緣也。一一。心識。云。一心。者。蓮華。一心。識者。月輪也。此。主。誰。云。所。未。聞。蓮花。月輪。主。不二。摩訶衍。也。即。金剛薩埵。也。或云。此。真言。教。說。云。是大罪人也。是。旃陀羅。也。云云。何物。非。真言。法。新。說。云。又。何人。秘密。上乘。機。漏。輩。有。乎。但。此。談。最。上。乘。人。有。可。信。知。所。也。諸。乘。因。分。行人。絕。其。境界。十地。等。覺。不。能。見。聞。實。有。所以。者。也。

又。瑜祇經。馬陰藏。三摩地。云。緣起。法。取。大空。法界。入。如。云。形。顯。也。馬陰。者。世間。馬。非。輪。王。七寶。中。馬。寶。也。陰。藏。時。身。分。遍根。形。無。也。是大空。法界。萬法。有。而。如。如。故。一寸。二寸。等。形。無。事。表。也。瑜祇。不二。位。明。五秘密。彼。不二。何。行。作。云。主。顯也。故。不二。摩訶衍。重。是。瑜祇。上。重。也。是等。習。真言。修行。人。雖。多。此。重。得。人。百。人。之中。一。人。難。有。事。也。深。祕。深。祕。又。傳。聞。東寺。號。理。趣。經。大。事。云云。

天文四年乙未卯月十八日。於世良田山真言院義慶大和尚示。每日明朝傳受之。御。令。書。寫。畢。

### 了因決

本有即身成佛

夫。即身成佛。有。二。種。所謂。本有。修得。是也。修得。即身成佛。者。尚。水。中。月。也。取。ワツラッ者。皆。癡。癡。也。即。座。成。道。肯。更。又。鏡。中。影也。伴。思。者。是。狂。兒。也。彼。魚。因。ニキ。王。思。事。ナル。カ。ヘシ。明。知。本。有。即身成佛。非。外。色。心。實。相。常。是。毘。盧。遮。那。平。等。智。身。本。佛。故。必。不。依。修。行。雖。爾。知。見。ワツカニ起。本。有。法。迷。況。三。十二。色。見。邪。觀。心。不。靜。著。法。著。我。迷。天。真。都。サワカシク。執。相。執。心。病。覺。了。妙。體。破。六。相。更。互。皆。眼。中。塵。猶。ウ。ル。サ。ク。三。教。識。真。言。耳。邊。風。易。依。

之實安住、不生、當體、時時念念不可得、

法、欲心當處、起、即滅、善心、今生、今滅、

非前後、非相續、若相續前後是非思量ア

ラ、不可得、法、ソムク非菩提、實義、只發金

剛堅固大菩提心、身命、スツトモ、不、破

此、心、勇猛、一心、本、未來際盡、時時、不

生、アラハシ、念念、不可得、ヘシ、如此、修

行、即證果也、別、不求果、別、不可求悟、

此、即、其、字、當體、心、留、可思之、是、時、到

ヌレハ、一心、三諦、存、夢、サム、ウツツ、迷、ツ

ス、三密五相、秋月、アケユク、空、光、無、哭

ヤムル、實業スヘ、非、實義、是、タトル、家門

戸、難、開、ソレヲ、戀、人行程、亂、ヤス、是、即

一步、ツツカニ、アヤマル、故、塵劫、迷、際、シラ

ヌ物也、近來顯密學者暗、此一事、堅名相

執迷深理、可、悲者乎、已上

貞治六年丁未八月十四日、於世良田山長

樂寺、令法久住、タメニ書之畢

沙門了義

天文四之天首夏十九日、於世良田山真

言院、義慶大和尚御足下、居住之間傳受

之、仍明朝每日書寫之、義慶

此本者慈眼大師以寶藏之御本書、寫

之畢

江州栗太郡蘆浦 觀音寺舜興藏

龍集明曆四年戊戌五月 日

了因決 大阿闍梨觀行

大阿闍梨觀行

如法佛眼法或愛染或尊勝或法花等法、如

法、云事、不可限此等法、一切法、付皆可

有、如法、意、謂、如法者即是五輪也、大空、五

智五大總合、名五輪也、色法面、呼之

也、故、如、者、大空法界、萬法、如、持、故、云

如法也、或、法性塔婆、云、或、法界塔婆、云

諸法總集、根源、故也、然則大阿闍梨觀行

只用、五大、觀、不用、別觀、也、謂、五大觀

者、先、月輪、中、其、五、無、點、五、大、種、子

順、觀、之、月輪者、大空也、種子、理、法身也

次、其、五、五、字、逆、觀、之、是、智、法身

也、法身、理、許、不可見、法、故、是、法身、理

知、處、是、智也、空、點、則、是、也、大空、知、處、空、點

雖有、爲、令人、知、之、二、重、順、逆、圖、之、也

順、逆、觀、之、事、諸法、達、順、二、法、外、無、也

大空、自、此、性、有、故、緣、起、達、順、二、法、有、也

是、故、當、來、補、處、彌、勒、自、本、師、釋、尊、五、輪、塔

婆、讓、得、給、然、則、或、戴、之、或、兩、手、上、持

之、給、尤、有、深、意、能、留、心、可、思、之、甚

祕、甚、祕、又、別、尊、法、云、此、塔、婆、全、體、不、說

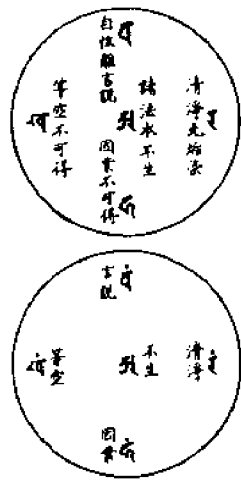
此、一、分、四、曼、別、相、ツケ、一、尊、一、尊、取、故、云

別、尊、也、如、法、者、五、智、五、大、外、全、無、別、事

也、此、等、大、事、出、祕、密、曼、陀、羅、品、此、五、智、五

大、始、造、出、アラス、法、爾、天、然、道、理、也、又、如

入三摩地、用之、尤甚深甚深



如是順逆觀廻、遂、令、月輪、現前、漸、舒

漸大、遍滿三千大千世界、爾時上自佛

界下至衆生界、一切諸法皆現、我心月

輪、或云字輪觀、或云法界觀、云云

貞治七年戊申正月七日、於世良田山長樂

寺、令法久住書之

正法金剛了義五十四

天文四之天乙未卯月二十日、於同貴院

義慶大和尚令傳受之、明、朝、每、日、給、御

本、書、之、畢、義慶花押

明曆四年戊戌六月十三日、以慈眼大師

御、本、書、之、善祐七十一歲

江州栗太郡蘆浦 觀音寺舜興藏

大將軍御武運長久祈所

了因決 雙圓性海 法爾加持 若凡若聖

雙圓性海決 東寺

於我等、色、心、二法、不二、大、不、二、云、事、可

知、也、先、我、等、心、法、水、也、法、水、也、父、母、二

滯和合生也。父滯白母滯赤也。心法水白也。父德也。骨肉赤母德也。此赤白二滯不二故。心水白色。赤不二血也。骨肉赤。心法白不二赤也。彼父母云。父二滯和合身也。母二滯和合身也。是說緣我等身體成故。我等身不二上大二腎也。亦是赤白者兩部也。赤者金界。字法界大智水也。白者胎藏大悲血水也。此兩部不二和合故我等色心兩部不二色心也。此所變圓性海等云也。亦御素木也。加持法界也。覺知是佛云也。御素木者未成佛時身也。大空覺體顯時本來成佛也。知也。甚深甚深。又非情水有生云。枯木等無水故云枯。即死也。人死血氣失也。又白水血赤色。分別念白色。染故赤色也。心法水故人百會。云百血脈頂上集也。此脈通道所食五穀勢身分遍也。上時名聞心起。下時利養心起。劣振舞也。甚秘相傳云。雙圓性海者二也。大空法界也。四曼自性者本有四種曼荼羅法界也。重如月殿者我身覺了也。自身殿云也。重如色心不二云如也。月者覺了智也。三密自樂者。大空安住。三世三密自樂受。又與他。已上甚深甚深。

法爾加持決

一心法無盡諸法浮。是不假外緣。作意觀行。非。法爾常然謂也。是云法爾加持也。

佛法滅云決

萬法不出色心二法。色者理也。心者智也。報身也。此境智法爾天然也。常住法也。然而應身。非。常住智。常住境。不合時法滅也。境合時正法也。譬世間人男女本有云。媒人不合之時不生諸法。如今父如此。應身媒人法身境報身智合諸法。生衆生利益佛法說也。故如來在世也。云境智不合。事有未法也。如舍衛三億末法也。云境智合正法也。今真言加持力是也。故人法法爾也。機根絕也。正像何別云也。

若凡若聖得灌頂者決東寺一義

此文世間秘經切文云。不可爾此文。金界灌頂印言功能說也。是三衣箱切文也。呪願文云。歸命本覺心法身等彼箱切文也。小野廣澤共サテモ有人皆授也。此印秘藏無盡替用事。謂大空結印故也。例如法花久成爾前迹門秘不說也。彼印明云。印大空也明菩提也。心佛心也。心虛空菩提三種無二云。此印也。台藏五胎印者。心花臺合蓮起印也。五胎成佛也。意衆生即身成佛心也。父母所生身速證大覺位是也。是手金蓮場分云。即兩部也。祕經五胎印者。外縛起。外縛大空也。忍顯立合。普賢三昧耶印是也。是緣起也。是普賢云。五胎印作是成佛也。此時普賢如來云也。是未有緣起同時不二顯也。是則云閉眼大事也已上

貞治七年戊申正月九日。於世良田山長樂寺爲令法久住也。了義五十四

天文四年乙未卯月二十日。同寺眞言院義慶御足下。居住。砌。奉傳受給御本明朝書之。義慶示

明曆四年戊戌六月十二日。以慈眼大師御本書之畢。善祐七十一歲

江州栗太郡蘆浦。觀音寺舜興藏大將軍御武運長久祈所

了因決傳法次第第五箇

受法作法二 五種供養功力

供養四種 五佛座

通曼荼羅等

傳法次第

師云。先加行問受。大金剛輪陀羅尼滿數遍也。多日若七日可隨時加行滿之後。受十八道七箇日初行畢。又加行受。隨行法行之。又次加行受。胎藏供養會行之。次受胎界諸會。布字八印灌頂已後也。

又加行受三摩地法行之。又加行受金剛界成身會行之。後受諸會也。然後受護摩法。師曰。初心授。瑜伽護摩儀軌。灌頂已後。可受建立儀軌。云云。瑜伽依金建立依台也。師云。胎灌頂。依義釋具緣品。金灌頂。依略出經也。

傳授作法大原

一前机花一膳燒香一杯。灑水加散枝塗香

次著座禮佛。東界師向西資。向東。西界

師向東資。向西。悉地同。東界

次啓白。次塗香。次加持香水。次灑水資頂一灑之

次授三昧耶印明。胎入佛三摩耶印明。金

普賢三昧耶。悉有二說。一五胎印。或字

明謂種子二大金剛輪印明但印金明如軌

文。是軌最初所出故也。良延面受之時

作法也。次師取儀軌私記。一帖授。弟

子。弟子舒左右掌。得儀軌私記。三度捧

頂。又奉師。師受。取。又授。資。如是三反

師讀儀軌。次私記授之。

十八道。初行了。次本經。次儀軌

問。經軌疏義釋等。隨師。一一不略可受

之耶。答。師曰爾也。但已灌頂。人務受

法隨。體受。首尾計也。近師云。本體悉

可讀之。若首尾計受之。一度受。萬法

故當。忽緒於法故從。師悉可受之。

但隨人依事。首尾受。無失。師云。教時

義披見。無過。菩提心義未灌頂者不見

之。

禮有三種。上品者金剛合掌立漸居勢。先

兩膝著地。次頭面著地。解合掌。摩頂。

然後合掌立。中品者兩膝計著地。下品

起居也。

三部定印。法界定印。佛部彌陀定印。蓮花部外

縛。二空相。柱金剛部

道場觀。觀出佛。法身。召請佛。報身。來而冥

合也。

以我功德力心水。如來加持力佛月。及以法界

力感應道交皆依。善供養而住。云也。是我觀念住也。

五種供養功力事

除六道苦也。以五無漏塗香。除八熱地

獄苦。以妙花。除人天五欲著心。令開

菩提心花。以燒香。芬復。除寒水苦。以

法喜食。除饑鬼苦。以智慧燈。除修羅者

生瞋恚及無色。衆生就著三昧苦。已上軍茶利軌文也

故。以軍茶利。呪。加持之。

供養有四種。一合掌。二闍伽。三真言手

印。四運心。於四種中。不過運心。佛說

言諸法行中心爲其首。若能運心供養者滿

一切願。

一道場觀。結。如來拳印。誦。唵。步欠。事者

爲成。三身淨土也。唵字。法身。步字。報身。

欠字。應身。此印明。極大事也。此真言。名

三身印。一真言。亦名。淨土變真言。亦名

寶真言。重。豎。名。智拳印。橫。重。名。法界

定印也。雖。祕口傳。爲。不異失。記。之。

百光王布字事。四處布字。三十三字。終。八

字。除。二十五字。此成。發心修行菩提涅槃

四輪字。數。一輪。二十五字。故。二四八五

二十。百字。成也。此字。一光。具足。故。百

光王。布字。云也。其。一。一字。光。有。子細。不

能。委。佛部。念誦。音。無。甲。乙。沙。汰。蓮。花

念誦行者耳聞。程也。金剛念誦。咽中。也

五佛座事

中。八師子。東。八象。南。八馬。西。八孔雀。北。

八金翅鳥也。祕藏中深藏也

通曼荼羅者。互。諸尊。所謂。中臺。本尊觀。

其中臺。四角。喜曼歌。舞觀。次。院。鈎索。鎖。鈴

香花。燈。塗。八供。觀。次。三重。依。胎藏。者。十

二天。依。金界。者。二十天。觀置也。是通曼

荼羅也。如是。何。尊。行。也。

不動有三。所謂。金剛薩埵所變。不動。二臂。大

日所變。不動。白色。釋迦所變。不動。四臂。摩

首羅天。色界頂。魔王也。謂不動也。欲界頂

摩醯首羅。降三世也。金剛界。四波羅蜜。四

部。部母。用也。是祕藏事也。金剛薩埵。有

二。阿闍所變。金剛薩埵。青色。普賢所變。金剛

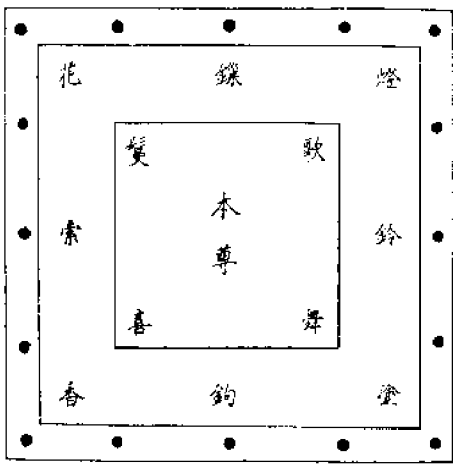
薩埵。十六尊。終。等

四玄印。須彌大海寶師子寶樓閣加。寶蓮

華。爲。五玄印。

傳教大師花水要云。祕藏

普賢菩薩。每日。丑。時。花藏界。氣。吐。給。共



●原本傍註曰近江法印仙雲 ●(音)一● ●色十(也)● ●原本傍註曰十六尊初ノ薩菩薩也

氣當一切淨穢水皆花サキ清淨成故。故。時水返花水用也。花水供云事此起。時雪山鬼王氣ハ此氣當時水皆不淨也。

大日四波羅蜜出四佛印。四佛內四供。出大日供。四波羅蜜外四供出四佛供。故內外八供互供養也。十方天者加梵天地天也。

問。隨行三摩地名意如何。答。未聞師說。名因果歟。謂行因果之意歟。三摩地定不壞義。壞義物金剛堅固體已果分。

### 三摩耶形云事

諸佛菩薩三摩耶形者。諸佛菩薩因位時表事有物取行其成就他門出時。因位時行表事物提出也。

自性身說法時一向理法說。四重皆理義也。此理法者諸法寂滅說。能所共寂滅也。受用身時四重共受用也。此受用爲機一向智法說。此時能所共受用也。變化身時四重共變化儀也。彼變化機爲變化法說。其變化者一切萬法皆一心變化。此一心者變化一心也。

等流身者前三重說。處理法智法變化等法。長短方圓皆長長等流短短等流。自餘皆如是等流如是心得時四重共等流也。等流身等流機對等流法說。隨類法證也。加行必滿大金剛輪陀羅尼不滿之授明灌頂受成云云。

初行間本尊呪三千反餘尊百反也。私云。正安四年十一月十三日爲同門初心入海師七十二自注傳法之用意其略云。飯室僧正良快值慈鎮和尚傳之時。一七日之間滿大金輪陀羅尼三千反。初日二百三百其餘在入心云云。慈覺大師所作心經三卷尊勝陀羅尼一反云云。

又云。十八道加行打任百日也。汝良快也。爲重受之故加行初行只七日也云云。就中入三密道場雖其淺開四教門戶。既年舊顯密雖異佛教旨一也。日數長短更不可憚云云。

永德元年辛酉九月十八於世良田山長樂寺久法久住之爲書之。丁義六十七天文四乙未卯月二十二日於同國同寺真言院義慶大和尚奉傳受之。御申請寫之所也。明朝。義慶示。此本者慈眼大師以寶藏之御本書寫之畢。

江州栗太郡蘆浦觀音寺舜興藏明曆四年戊戌五月日

了因決

鐵塔相承面受決

鐵塔相承云事如何

答。付之有淺略深祕二意。先淺略云之。南天竺國鐵塔

內祕密甚深教法。籠置龍猛大士以白芥子加持之。故。此塔開彼其以來密教世流布。故。此最初鐵塔傳至我等。師資相承。血脈明白。故云爾也。次深祕義云之。鐵塔者。指我等此肉身也。然故此身。即萬法含藏。故功德聚也。故指行者自身。鐵塔。又相承者。此身所藉持萬法有マニ覺相承云也。

問。若然者何故。此身必名鐵塔乎。答。於塔有四種。謂金銀銅鐵也。顯宗以此四種。配當住持向地四十位成道。今以此四種。配當四種法身。如次自性受用變化等流也。故鐵塔是等流身配也。仍凡夫二乘同等流法身故爾云也。外相如此雖有差別不同內證功德圓滿。故其同塔云也。外相名別故有四種不同。甚深甚深。如此承。正鐵塔相承大事云也。

問。何故以白芥子加持之乎。答。白芥子者白少而圓形也。是則我等念念體也。此念念體即月輪也。加持也云云。示云。南天鐵塔者即法花經寶塔品涌出塔也。又兩部大日者。是則釋迦多寶二佛也。多寶佛者。即寶生如來也。塔中二佛並座給事甚深也。唯佛與佛授記說法也。又大日三形者即多寶塔也。示云。八歲龍女南方無垢世界成道云云。甚深甚深。我獻寶珠云云。已上。

沐浴最祕大事決。不思議疏云。如法沐浴者用香湯。但不

●五二并● (之)一● 原本係註曰編書之 (心)十(之)● 其十(日)● 八十(日)? ●已下與書本無之 ●首題新加 ●此塔乃至故十三字原本脫今依甲本補較之 (塔)十(云也)?



真言院義慶大和尚奉傳受之砌。賜御本  
書寫之。

●比丘明朝

明曆四年戊戌六月十三日。以慈眼大師御  
本書之了。

善祐七十一歲

江州栗太郡蘆浦 觀音寺舜興藏

大將軍御武運長久祈所

了因決 光明真言三昧流

光明真言根本印 三昧流口決。字治殿御  
追善。大原上綱懸胎曼荼羅修之云云

二帖云 無所不至印 已灌頂人所授  
未受灌頂人  
所授之也 佛部心印

已上切留大事隨一可證之

康師云。二印共光明真言云云

桂師仰云 劍印五字明 聖觀  
音軌 不至印光明真  
言

已上二印二明用之。是桂林面受也

七宮口決云 覺快  
親王 根本印不至印光明真言用  
之本尊蓮華部大日也。根本印佛部印也。上  
能兼下意也

師御抄云。根本印用聖觀音軌劍印 二風端  
如劍 是  
蓮華部大日故也

次師說印結之被甲印也 二大指並押  
無名指ナリ 三胎印也

大原法橋說同之。但後日和尙仰云。可加

蓮花部心印。明光明真言云云

本尊事

二帖云。以蓮花部大日。可爲本尊也

康師云。右。不空羅索用之。三十卷經說之故  
也。然而懸胎藏界曼荼羅。可行之也。胎藏  
中臺。大日蓮花部大日也。大悲壇故也。不至  
印冥薰。八寒八熱罪人令離苦得樂也  
唱禮

三身但法身句三反用之。然而報身句三反  
可用之

成身

內五輪外五輪。本尊印明。金輪印明云云。次  
地結等云云 已上

天文四年乙未卯月二十八日。於世良田山  
真言院義慶大和尚傳受之砌。明朝御  
本每日申請書寫之畢 義慶示

此本者慈眼大師以寶藏之御本書寫  
之畢

江州栗太郡蘆浦 觀音寺舜興藏

明曆四年戊戌 五月 日

了因決 以心灌頂行法用心下

以心灌頂大阿闍梨行法決

問。行法如何 答。依金界。修成身會。若  
修三摩地也

問。行法淺深如何 答。最後甚深。行法也

問。其行法樣如何 答。金界佛部行法也  
然則。改五相成身等。金剛句。可云率都  
婆也。大體成身會。行法也

問。大阿闍梨住。何觀。修行法。乎 答。我

是已成久遠大日。自然常住自性。如來也。受  
者。最後身。普賢金剛薩埵也。令彼普賢金  
剛薩埵。歸。無盡境。爲令證。無盡智。  
修。行法也

問。此灌頂。自性自然灌頂。無師自悟。正覺  
也。不得阿闍梨教授。可。成正覺。如何

答。是非。人師意樂。經說也。所以。瑜祇  
經。內作業灌頂品云。金剛阿闍梨教授

諸弟子。以。耕繪。掩面。與彼。作。加持。

令。次。阿闍梨。教。彼薩埵。誓。置。花。印。中。  
令。彼。散。支分。隨。花。所。墮。處。行人。而。尊  
奉。教。彼。本。明。印。令。其。作。成就。此。名。

金剛手。內。作業。灌頂。極。秘密。中。祕。此。名。  
五。部。源。金剛。即。寶。光。蓮。花。即。羯。磨。如。如。

同。一。體。即。此。身。五。佛。文。依。此。文。內。作。業  
灌。頂。行。之。也。此。文。意。云。久。成。如。來。教。最。後

身。薩。埵。師。自。性。具。字。自。修。行。成。佛。教  
道。也

問。受者。行法。皆。理。觀。大。壇。大。阿。闍。梨。行。法  
皆。可。理。觀。歟。如何 答。尤。可。然。

問。若。爾。者。何。故。建。立。事。道。場。辦。備。事。  
供。具。乎 答。所。爲。尤。可。然。但。行。者。根。器

有。三。品。上。根。利。智。機。唯。一。心。上。辦。諸。事。  
可。觀。行。下。根。劣。惠。機。寄。事。相。支。分。可。成

就。實。相。妙。理。也

問。行。此。灌。頂。時。行。法。可。修。合。行。法。乎

答。未。聞。師。說。唯。金。剛。界。行。法。也

問。大。壇。大。阿。闍。梨。可。修。十。五。尊。布。字。乎

答。自。大。壇。禮。盤。下。修。十。方。神。供。了。次。

著大壇奉供布施了修十五尊布也問修布字樣如何答住法界定印身十五所布十五尊字也如持誦鈔并私記

問布字了住何身修灌頂乎答起法界寂照三摩地住金剛薩埵身行灌頂也祕經內作業品云右臂觀音部左臂金剛業頂上摩尼屬多羅毘俱胝並是羯磨部三世不動尊即名四攝智嬉戲名供養虛空眼外持金剛光彼岸即名三十七最上極深密法佛祕成就依此文十五尊布字修之也又云復次金剛手更說內火法息災月爲爐各如本尊觀種種智發光炎焚燒一切罪文依此文理護摩修之也已上示云瑜祇十五尊灌頂義又是金界祕密壇中手印灌頂也又云以心灌頂者以心作壇了以心作灌頂義釋文明白也手印灌頂度無勢力弟子方便也此以身灌頂者度已成就弟子方便也常人當用事業灌頂法也亦唯瑜祇經序品七分行之云又云祕密灌頂瑜祇灌頂共淺略機爲當用事業灌頂法也准七分或投花等皆可准傳法灌頂更問又云以心灌頂者證入者可感得之故師入定四重曼茶羅觀作之時自身中臺大日如來也故資雖不感見法爾可成之曼茶羅仰信之分師以中臺尊觀三昧耶可成就者也今案之當世所行祕密灌

頂手印以心兩種兼行心王太日遍照尊內證開者也歸命毘盧遮那佛身口意業遍虛空演說如來三密門金剛一乘甚深教思之已足是遍虛空之法身也三千性相十界當體何物非舍那法身曼陀何人自性本有果海不歸乎幸遇此教門心內本有法身今正可顯得者也貞和五年己丑二月十五日於世良田山長樂寺老師賜御本寫之金資了義三十五天文四年五月二日同寺真言院奉傳受之砌爲令法久住御本申請佛子明朝書寫之明曆四年戊戌六月二十四日以慈眼大師御本書之畢善祐七十一歲江州栗太郡蘆浦觀音寺舜興藏

也大都中壇行法者兩界曼茶羅內御坐佛其曼茶羅本位乍居押其佛種子三形觀行法即都中壇也大都外壇行法者曼茶羅中志佛別引離別圖之曼茶羅觀行法是都外壇也所謂十三尊曼茶羅等也云云大祕密壇行法者我身即本有之法身也本尊即我我即本尊也本尊與我不二一體也觀也此即祕密壇也入三摩地意也祕密壇云付資身相舉動皆是密印否相言語皆是真言已上四句大日經妄想思念皆是密觀已上二句五大院釋也延文四年己亥四月十五日於世良田山長樂寺賜老師御本書寫了遍照金剛了義遍照金剛了義天文四之天乙未五月朔日新田庄真言院義慶示大和尚傳受之砌令法久住タメ御本申請明朝書寫了明曆四年戊戌六月八日以慈眼大師御本寫之了江州栗太郡蘆浦觀音寺舜興藏善祐七十一歲

付行法有四種行法謂一大悲嘉會壇行法二都會壇行法三都中壇行法四都外壇行法五祕密壇先嘉會壇行法者下位佛上位居行法也即大悲嘉會義也是從因至果歟下位因上位引昇故也大都會壇行法者胎金一大曼茶羅佛召請如曼茶羅觀置行法此即都會壇

共了因決四種壇行法

付行法有四種行法

謂一大悲嘉會壇行法二都會壇行法三都中壇行法四都外壇行法五祕密壇

先嘉會壇行法者下位佛上位居行法也即大悲嘉會義也是從因至果歟下位因上位引昇故也

大都會壇行法者胎金一大曼茶羅佛召請如曼茶羅觀置行法此即都會壇

共了因決四種壇行法

付行法有四種行法

謂一大悲嘉會壇行法二都會壇行法三都中壇行法四都外壇行法五祕密壇

先嘉會壇行法者下位佛上位居行法也即大悲嘉會義也是從因至果歟下位因上位引昇故也

大都會壇行法者胎金一大曼茶羅佛召請如曼茶羅觀置行法此即都會壇

共了因決四種壇行法

其了因決 許可授印明

許可授印明事

文云。若無印佛。結其印。無真言佛。作其真言。任心可勤修之。無佛之世。以汝可爲佛也。所謂任戒持戒人也。四重禁戒

佛子汝從今 不吝身命。故不應捨正法。捨離菩提心。慳吝一切法。不利衆生。行佛說三昧耶。汝善任戒者。如護自身命。護戒亦如是。

次誠云

敬師如佛。著木履。不向師。若有來求者。隨力施與。不可惜身命。何況世間財寶乎。如此固守師迹。莫斷佛種。向無三昧耶人。輒不可說一句一字。云云

又偈云

若於此教法 解斯廣大義  
正覺大功德 說名阿闍梨  
諸佛不出世 此人即名佛  
持誦此教法 成大日如來

總一切行顯密共以戒爲宗。今秘密教說戒多也。且依許可授次第四重禁戒密印明等。云云受者已成。大日法王位。授時無印。佛造其印等云。其印者。若佛部。若佛部三昧耶印明可用之。或

說授一切佛印明。云云。謂一切佛印明。若蓮華部者。蓮華部三昧耶印明可用之。若金剛部者。金剛部三昧耶印明可用之。云云。若於天部印明不覺不知者。金剛合掌呼其天名爲明。云云

釋○南無其印婆婆賀可誦之。三昧耶形。荷葉種子。下字。所座。荷葉也。云云。已上此等則最極大事也。輒爾不可及。他見耳

付未受傳法印信唯授一人大事。延文四年乙未。四月十五日。於世良田山長樂寺。賜老師御本書寫之。

遍照金剛了義。天文四年乙未。五月二日。於世良田山真言院義慶。蒙御免許傳受之。砌。每日御本賜書寫之。

明朝。明曆四年戊戌。六月十日。以慈眼大師御本書之畢。善祐七十一歲。

江州栗太郡蘆浦。觀音寺舜興藏。

并了因決 起座用心

起座秘決

師說云。行法中有大小便利等急事時可用此法。但爲戲論難行。起去者可越三昧。云云。祕傳云。加持袈裟念珠獨腦置。禮盤上。可起去。折敷上。是袈裟安之。其上念珠獨腦安之。

但其加持可有三部不同

胎藏界

前供養以前以寶菩薩印明。加持之。是虛空藏也。外縛二風作寶形。二空並堅之。

噯素摩訶但鐙

五種供養以後者用較若菩薩印言。無所不至印

噯地室哩輸嚕哆尾惹曳莎呵

又云。用金剛薩埵印言。內五結印也

髻 披戰擊摩訶嚕嚕擊呼

金剛界

五供養以前。用若寶薩摩印明。外縛獨結印

噯縛曰羅薩恒縛惡

五供養以後者。用三現智身印言。前著寶三昧耶印是也

蘇悉地

前後共以金剛薩埵印明。加持之。同胎界。右三部共。起去時。其薩埵與我同體不二。替我修行。給觀念。願替我座。給。啓白。可去也。若大事出來。不返入堂中者。他處。入本尊三摩地。結誦根本印明。可作念誦。是六帖秘決中大事也。努力努力莫處聊爾而已

本云。建武二乙亥正月日。金剛佛子了惠。延文六年辛丑二月二日。賜老師御本書寫之。

遍照金剛了義。遍照金剛了義。天文四年乙未五月二日。於世良田山長樂寺真言院義慶大和尚傳受之。每日御本

申請明朝書之

●明曆四年六月十三日。以慈眼大師御  
本書之了 善祐七十一歲

江州栗太郡蘆浦 觀音寺舜興藏

共了了因決 結誦印明作法

三業清淨可作事

穢所不可結印事

可除爪髮事

呪印澡浴事

結印誦明作法

義釋云。三藏云。西方尤祕印。法作時又極

恭敬。要在尊室之中及空靜清潔之處。當深

浴戲身。若不能一一浴者。必須洗淨嗽盥

以塗香。塗手方得作也。又作時須正威儀

跏趺等座。不爾得罪。又令法不得速成耳

文。已上三業清淨可作之文也

又義釋意云。西方作印。甚以祕之。不令人

見。密誦真言。不令人聽。云云

准祇軌云。結契時。以衣覆手。勿令人見

云云

義釋云。凡誦真言作印。喻如耕牛二牛同

進不得前後。文。身口如是意亦然也

已上胎三密抄一 都率記

青龍軌云。欲結契者。敬白十方三世諸佛。

我等下輩愚鈍凡夫。雖幸此印。由如蚊蟻

宰須彌山。恐無勢力。唯願諸佛加護我等。

令我得成無上正覺。結持此印。同佛勢力。

發是語。已至誠禮拜文

穢所不可結印事

多利心菩薩法云。若作一切印時。甚須祕密

不得於不淨處及露地。輕心而結。若結印當

以淨衣覆上不令人見。及未入三昧。人亦

不得對前結印文

可除爪髮事

一字佛頂經云。清淨持誦者。不應長爪髮。在

家淨行人髮長不為過。文

又云。供養聖衆時。甲中隔垢穢。頭髮生蠱蟲

能生諸罪愆。文

呪印澡浴事

阿彌陀軌云。行者每日澡浴著新淨衣。或用

真言加持。以為澡浴。文

右持明行人內持三昧耶淨戒。外起大悲心。

可專濟度利生之願行。奧祕。密上乘之教法

矣

延文六年辛丑二月二日夜半。賜老師御本

寫之 遍照金剛了義

天文四乙未年五月四日。於世良田山真言

院義慶傳受之 明朝

●明曆四年戊戌六月二十四日。以慈眼大

師御本書寫之了 善祐七十一歲

江州栗太郡蘆浦 觀音寺舜興藏

共了了因決 毘沙門天

毘沙門天王面受祕決

示云。毘沙門天王。佛法護持。天云。事

其佛法者。左手。塔婆也。護持者。右手。寶棒

也。彼佛法者。天台宗。中為經體。云是也。

即心也。三千。依正皆佛法也。十如。中體如

是者。此佛法也。平等大會。前一切皆如。

無彼此差別。相如是。方。面而立也。又塔

婆者。即中道。寶棒。護持。云。護。假也。持。空

也。所。踏。二。鬼。空。假。二。邊。也。顯。密。住。持。只

此。天。擁。護。也。能。能。可。思。之。又。云。此。天。所

持。法。界。塔。婆。者。即。法。花。寶。塔。是。也。最。祕。最

祕。如。是。相。傳。天。台。宗。為。唯。授。一。人。大。事。

耳

貞治七年戊申四月結夏月。於世良田山

書之

遍照金剛了義 五十歲

遍照金剛了義 四歲

天文四年乙未五月五日。於同寺真言院

義慶大和尚御座下傳受之。每日御本申

請書寫之 比丘明朝

●明曆四年戊戌六月十三日。以慈眼大師

御本書之了 善祐七十一歲

江州栗太郡蘆浦 觀音寺舜興藏





次嗽口 次投花 次奉送如初火 次掃淨壇

上 次辨備供物如前 次塗香 次灑水 次

調衣袋 取念珠念誦部主 次還珠 次

後入三摩地 次根本印明 次部母印明

次後供養 次佛布施 次普供養 次讚

次祈願 次闍伽 次振鈴 次讀卷數讀了

佛子某甲 一七日夜之間所勤修之秘法結

願時只今也然具縛之依身三業不相應

凡夫之識情六根有過失爰以行法之間

違教法念誦之中作散心仍奉唱補

闕之真言令成就修法善願

唵阿三摩銀欄畔發吒打

唵縛曰羅衍迦羅昨打

唵沒駝嚕左尼婆婆賀打

南無摩訶毘盧遮那如來打

南無釋迦牟尼如來打

重乞兩部諸尊四曼聖眾殊本尊界會金

剛愛染大明王常垂降起鎮加擁護乃

至自開白始至結願今影向處天衆地

類爲奉令法樂莊嚴總神分般若心經打

仰願祕密教主大日如來本尊聖者愛染大

明王三部五部諸尊聖衆外金剛部護法天

等各還念本誓悲願七箇日之間所修

祕法施靈驗勝利圓滿信心大施主心中

所願給

摩訶毘盧遮那如來打

本尊界會愛染大明王打

佛頂尊勝陀羅尼打

一字金輪打

次解界 次示三昧耶 次奉送 次三部護

身 次隨方向向 次迴向方便

次破壇作法

普印七反誦之樂壇

曳達摩係觀鉢羅婆縛係觀沙底苦但他識都

紇野縛娜帝鈿左廣願瞻願瞻縛爾摩賀室

羅摩娜

諸法從緣生 如來說是因

是法因緣盡 是大沙門說

次執獨胎杵誦十二緣滅頌

無明滅則行滅行滅則識滅識滅則名色

滅名色滅則六入滅六入滅則觸滅觸滅

則受滅受滅則愛滅愛滅則取滅取滅則

有滅有滅則生滅生滅則老死憂悲苦惱

滅

次下座禮佛 次出堂作善 已上

谷私記通書

先淨火 次扇火 次投花 次勸諸佛如火

次四字 次嗽口 次小杓油已上火

次祈念 次嗽口 次奉送花 次撥遣已上

如天大段

次掃地等云云 已上

慈鎮和尚次第三誦誦

先淨火以古哩吉哩明可加持之扇 次投花 次

偈

我今重請供 火天上首尊

天中之大仙 梵行所崇敬

唯願降臨此 納受護摩供

次四字 次嗽口 次大杓油

已上火天明

次祈念 次願口

次奉送花取可投之 次撥遣 已上

後火天段事

建立護摩軌云還來再祀火及曜宿等皆三

反祀云蘇悉地經護摩品云護摩都了復

辟火重受餘供如法退散撥遣

願如諸召法去降臨字置退還字所

殘餘穀蘇密酪等並和一處用祀火

天眞言三遍而作護摩文

大日經具緣品義釋云引此文異出經

供八方天果云如前酌三杓供火

天云云

烏瑟沙摩軌云又誦火天祀文已上護摩集十

波羅蜜鈔引之

問如此文曜宿二段重可修之乎答

親行不然或說云收火天獻供火天

畢可備彼等用獻云私云以此文

爲證事如何十波羅蜜抄云或說露地等

云建立軌云最後爐四面飲食諸菓子加

持以護摩云以之爲後火天段證云

問一座行法兩度供火天其意如何

答別帖云大日如來智火火天初後

令供懺懺鄭重云云

東寺人云前理護摩後事護摩云云

或抄云。問何故重供火天。答祀火法。故重供。無失云云。

私云。此事。別帖甚委細也。而雜亂率爾難見解之。故能見解之。左抄記之。御抄云。火天後復可。供。旨本書等文也。而諸私記之中。正次第未見之。正依建立軌意也。又三昧阿闍梨口決中。大師房仰云。燒供了。後以。慧掃。散爐壇上。物。取。集。入。土。器。爲。法。界。衆。生。七。反。可。護。摩。其。殘。一。度。投。火。盡。我。不。知。散。去。或。承。仕。驅。使。之。間。犯。用。皆。是。一。法。界。曼。茶。羅。也。故。成。護。摩。更。無。他。用。觀。法。界。誰。免。佛。性。誰。不。具。普。門。界。會。平。已。上。禪。定。寺。口。傳。云。依。此。口。傳。年。來。壇。上。散。失。供。物。等。掃。集。供。之。入。土。器。事。有。煩。故。只。加。持。之。以。具。濟。之。供。入。火。中。用。火。天。眞。言。也。

私云。付此等口決。有二心。或正。可修。樣如。最前記之。或人云。以具。スクイ。入。事。十。反。云。三。反。遮。承。仕。等。犯。用。云。略。樣。世。天。段。十。二。天。供。之。時。火。天。三。杓。持。誦。戴。之。又。供。物。殘。以。具。燒。供。時。可。用。火。天。明。以。此。等。爲。後。火。天。段。也。付。此。樣。今。一。重。立。入。樣。世。天。段。合。物。三。反。油。三。反。增。加。之。可。爲。後。火。天。段。云。云。問。油。前。後。問。何。乎。又。合。物。火。天。所。可。增。加。歟。答。油。後。油。也。先。小。杓。三。反。如。例。以。諸。天。總。呪。投。之。次。又。三。杓。以。火。天。明。投。之。也。合。供。最。後。可。宜。此。三。杓。也。可。

用火天明也。問。火天所猶。杓數。又終。三杓用。之事如何。答。其。可。宜。云。云。

問。油供合供。火天明乎。若爾。以具。スクイ。入。時。火天。明。無。益。歟。答。其。猶。可。用。之。其。且。雖。非。後。火。天。段。意。護。摩。眞。言。補。闕。分。尤。可。然。也。云。云。私。云。此。義。未。受。後。火。天。明。初。心。入。用。之。可。無。妨。歟。

後火段事如前三說。

抑谷私記。真書云。後火天。事。祕。中。祕。也。見。蘇。悉。地。經。但。所。供。物。別。也。具。可。見。彼。經。也。云。云。私。云。大。切。大。切。也。可。見。彼。經。但。此。只。後。火。天。段。本。說。云。也。然。而。此。次。第。具。悉。地。經。不。見。也。

問。正修樣略可用何乎。答。云。後火天。段。以。作。法。令。修。事。此。流。憶。非。可。用。也。爲。好。思。機。令。抄。出。也。云。云。

私云。如此被書。上。常。略。歟。建立軌。奧。土。字。成。火。天。赤。黑。遍。烟。焰。准。前。此。請。召。准。前。支。分。明。後。火。天。段。見。先。達。不。被。出。之。頗。以。不。審。也。但。此。軌。文。次。第。息。災。文。段。以。外。護。摩。首。尾。委。細。也。サ。テ。飲。食。後。菓。子。等。文。還。來。再。祀。火。文。息。災。與。增。益。文。段。中。有。也。若。求。增。長。者。已。下。增。益。文。若。求。歡。愛。法。已。下。敬。愛。文。若。作。降。伏。法。已。下。降。伏。文。而。今。文。降。伏。文。下。有。也。猶。猶。難。喝。後。火。天。段。云。難。有。歟。然。者。如。此。事。說。交。常。事。也。大。況。又。後。火。天。段。文。必。何。護。摩。下。

アルヘシト云事ハ有。只自然。息災。文。下。委。護。摩。樣。說。タル。ニ。コ。ソ。アレ。其。中。後。火。天。段。事。若。作。降。伏。法。文。中。有。之。事。何。過。乎。此。料。簡。猶。頗。不。甘。心。凡。此。事。證。據。蓋。多。雖。無。此。文。更。無。煩。仍。止。耳。相。承。口。傳。云。初。火。天。段。正。得。智。後。火。天。段。後。得。智。也。尤。大。阿。闍。梨。位。後。火。天。段。可。用。之。最。祕。云。云。

天文四年乙未五月十日。於世良。田長樂。寺。眞言院。義。慶。示。大。和。尙。奉。傳。受。之。砌。御。本。給。書。之。

大將軍御武運長久祈所

明曆四年戊戌六月十六日。以慈眼大師御。本。書。寫。之。畢。善。祐。七。十一。歲。

江州栗太郡蘆浦。觀音寺。舜。興。藏。

### 了因決 相承

眞言承祕訣。山門有三。一。兩部同鐵塔內相承事。

弘法大師大日經開題云。於大日經大萬頌者。龍猛於鐵塔中誦出之。文義云。龍猛大士位居初地。親受金剛薩埵之灌頂。豈於。塔。內。限。金。界。不。傳。胎。界。哉。又。十。八。會。指。歸。以。胎。藏。界。法。界。宮。說。爲。一。會。說。明。知。顯。密。無。盡。之。法。門。悉。攝。盡。十。八。會。中。事。但。無。畏。金。智。於。唐。朝。互。傳。受。云。事。是。無。明。證。縱。難。爾。依。何。邊。龍。猛。塔。內。之。相。承。是。以。兩。

部不二內證究竟之大事併同在塔內之傳受云云。致處處異說者。且示淺略一門也。抑大日經第七供養法卷。無畏於金粟王塔下。感見之。是不思議疏一說也。次金剛頂義決謂。毘盧舍那念誦法要者。龍猛菩薩塔外之感見也。此兩本經者同本異譯也。法要金剛智譯。供養法卷。無畏譯也。然龍猛菩薩傳兩部證分明也。

二、胎界塔外相承。金界塔內相承云事。不思議疏云。取意北天竺。阿耨羅國有高山。每年彌猴歸經。有時落。梵天樵夫取之奉王。寫之納塔中。遇善無畏請開。此經即大毘盧遮那神變加持經是也。取意又云。北天竺有城。名乾陀羅。其國王仰和尙受法。○和尙受請於金粟王所造塔邊求聖加被。此供養法忽現空中。金字炳然。和尙一反略讀分明記著。仰空云。誰所造。云我所造也。云誰我也。云我是文殊師利也。取意。

已上胎界相承塔外流傳燈也。

不空義決云。此經有百千頌廣本。○此經梵網經兩卷。從此經中出淺略之行也。○其廣本亦不傳之。其百千頌本復是菩薩大藏經中次略出也。○南天竺界鐵塔之中。佛滅數百年。無人開塔。○有大德先誦持大毘盧舍那真言。得盧舍那佛而現其身。及現多身於虛空中。說此法門。及文字章句次第令寫訖。即滅。即今毘盧舍那念誦法要一卷是。時此大德持誦成就。願開此塔。七日遶塔念誦。以白芥子七粒打此塔門。乃

開塔門。諸神一時踴躍不令入。唯見香燈光明一支。名花寶蓋滿中懸列。又聞讚聲。○大德至心懺悔。發大誓願。入塔中。入已聞經。於多日誦此經廣本。一反。爲如食頃得諸菩薩指授所堪記持。不忘。便令出塔之門。還閉如故。爾時書寫所記持法有百千頌。此經名金剛頂經文。取意。

已上金界塔內傳受明文也。

夫胎界。因曼陀羅故。且囑塔外。故龍猛菩薩於塔外得諸佛加被。感見念誦法要。是大日經第七卷也。鐵塔未開以前。薩埵弘密宗事。粗可知。故胎界塔外相傳分明也。龍猛大士雖得大日經六卷。未達行法念誦作法故。請諸佛加被得念誦法要。見例。無畏見經後。於金粟王塔下。如請聖加被。彼文殊指授也。此龍猛感見時。現真身多身。文殊所現也。故一經兩人感見。一本兩人異譯。本末是同。胎界塔外。明證也。是以金剛界血脈。海雲相承。列文殊。或人云。三井流列文殊。是未再治血脈也云云。

大日經崔牧序言。北天竺國黑山中有塔。內有經卷。彌猴來集取散經卷。樵夫取之獻國王。國王授達磨多羅。達磨多羅授善無畏。文殊說大經有云。私云。海雲血脈金剛手付授多事。可尋正說。又掬多龍智也。言說有之。然直受金剛手事。彌不審也。如何。三。兩部共塔外相承事。真言上乘法界宮所說也。故俱可塔外相承。何必限塔內。乎。但至義決所。言塔內相

承者。約他受用應化身。爲一機。且示現者也。況兩部相承有異說。胎藏如義決者。龍樹感得如上。不思議疏。彌猴相承無畏感得等如上。是皆塔外也。仍義決於塔外持大日五字真言者。此即兩部之祕明習也。是從文殊受金剛界說也。又兩部共受。無失。塔外證也。金界相承。如義決者。塔內相傳如上。又如出生義。大日釋師金剛薩埵龍猛智金剛不空等。已上山門血脈三箇相承了。

世流布血脈者。且付海雲血脈書之。深祕相承不載紙墨。只在阿闍梨心肝而已。

一。山門血脈大體。兩部俱塔外相承也。以此義爲本。自餘相承義立不同。深意在合行。但兩部俱。雖有塔內相承。不可同。東寺相承。悉在口傳。仍傳教兩部血脈。慈覺三箇相承。悉如五大院解釋。

爰東寺不傳胎界有之。又師資相承。一。

一。顯密二宗差異事。示云。顯密不同。內證外用差別也。隨未了萬機。遍逗三乘弟子。各施大小益。是名顯教。應如來密惠。對自性內證。眷。

### 四了因決

第一灌頂所起

具緣品釋云。如。西方世人。受灌頂法。時。

取四大海水及境內一切河水具置寶藥穀等作境內地圖令此童子踞師子座以種種珍寶莊嚴所統眷屬隨其大小列次陪奉。○章陀梵志師坐於象寶以臨其後持寶水以注象牙令隨其頂上而後唱令告衆人又歎說古先哲王治人治代之法如是隨順行者當得壽命長遠本枝繁盛克紹轉輪之業若不作如是事者則當自退其位殞身絕嗣如是一一而教誨之。○令此法王子灌頂則不如是陣列密嚴佛土法界大圖坐於妙法蓮花自在神通師子之座以本性清淨智慧慈悲水具含萬德而灌其心爾時諸菩薩衆下至八部衆生莫不歡喜讚歎而生敬仰時阿闍梨以法王遺訓而教誨之從此以後常得生如來家定紹佛位又秘密曼荼羅品釋云譬如世間利利之種欲紹其繼嗣令王種不斷故爲其嫡子而作灌頂取四大河水以四寶瓶盛之種種嚴飾又嚴飾子身衆物咸備又飾大象於象背上持瓶令太子坐於壇中統衆集於象牙上瀉水令流注太子之頂灌此水已大聲三唱汝等當知太子以受位竟自今以後所有教勅皆當奉行今如來法王亦復如是爲令佛種不斷故以甘露法水而灌佛子之頂令佛種永不斷故爲順世法故有此方便印持之法從此以後一切聖衆

咸所敬仰亦如是人畢竟不退於無上菩提定紹法王之位諸有所作真身印瑜伽等業皆不敢違越也

第二灌頂種類

義釋十一云然灌頂有三種一者但以印法作之離諸作業此入秘密曼荼羅有弟子誠心懇重深樂真言之行志求大乘然資力乏少若令一一具求衆事反當於道有礙如是之人而當深起慈心觀彼心行而攝引之然但得爲此一人而作之不得多爲人作何以故恐彼資力能辦者生怠慢心而不盡心殞衆德本故作時隨力令辦小供供養三寶此第一最勝灌頂也二者以作事業而灌頂者即是師及弟子皆先作事業也謂先令弟子七日以來誠心禮悔之類亦於七日以來爲其持誦必求感應及令辦諸供物香花之類○然此之灌頂與前者不殊但以有資力故令盡其所有於諸佛海會之中而作無盡供養由此因緣福施之果不可窮盡

○三者但以心而作灌頂如是灌頂不擇時方由弟子已修真言之行秘密藏中有所堪任令師心悅此又最勝也師弟俱得瑜伽以心灌頂猶如摩頂授記也○其灌頂法瑜伽阿闍梨先入淨室而住三昧如前所說以身四分作四重曼荼羅位○如是作已以秘密加持故令彼弟子先在門外而待命者自然而得金剛手威神加持引之令入亦自然而解作印等一一如法既入室已以金剛手所加持故現觀曼荼羅諸尊之位宛然現前一一本尊之形及印字等亦悉明了爾時行者後以加持力故手中自然蒙授妙花而以供養大衆隨所墮本尊之處尊即起以妙音聲而安慰之爲作攝授爾時本尊即取一大會諸尊處甘露三昧之水而爲灌弟子現前灌頂爾時阿闍梨何坐二處而入三昧寂然不動而能成就如是脫事

入秘密位品釋云師既自住瑜伽之座以其身心而作佛母之會獨自明了餘所不見也次授弟子花令授師身上供養內心之佛而觀本緣隨彼本緣而觀其法若本尊攝受花中於彼師皆觀之不謬而弟子未得瑜伽者但見在其身上耳也其花投處大略心爲八葉之位從齊至心爲金剛臺齊爲大海從齊以下是地居諸尊位也

帖云見誦阿闍梨爲弟子授灌頂之時自身觀作曼荼羅自自身即金剛薩埵出弟子手授花引入師身曼荼羅手持花故云不空手也

又見誦阿闍梨爲乏財弟子授灌頂之時於自身觀曼荼羅令弟子花投我身上即隨花墮處尊位授其尊灌

○原本傍註曰外道也 ○令二今？ ○(不)一？ ○甲本傍註曰三種灌頂 ○原本傍註曰手印灌頂 ○原本傍註曰秘密灌頂 ○(等)一

頂文

息心抄云。中川上人云。祕密灌頂。唯小野流。有之。實範從嚴覺僧都受之。僧都從信覺僧正受之。寬信靜譽等雖求請之。依不肖身未許之。於我處留思。範俊僧正授兩三輩。從彼所多弘其作法太略與傳法大異不同云云。

又云。圓乘房云。谷阿闍梨院尊阿闍梨授普賢延命法。次示云。授汝祕密灌頂。思小壇上。備闍伽一前許。如常許可。體作法有。爰院尊阿闍梨被申云。諸壇渡。如此可候。被申。然也被仰云云。

具支灌頂一云。私檢經文。其事業灌頂。如其緣品及轉字輪品。其手印灌頂。如轉字輪品及入祕密品。其以心灌頂。如入祕密位品。文。

或云。祕密灌頂。真實智品布字品行法也。近代絕不受之云云。

五種三昧耶。三昧耶者不可違越義也。略而言之。即是戒義也。

釋十一云。第一。但得遙見。曼茶羅。謂如造曼茶羅時。忽有諸人善心隨喜。欲求禮拜供養。爾時阿闍梨聽令。引入於壇外。遙令禮拜。以香花等遙散。道場而作供養。以得見如是法會。故無量罪業皆得滅除。然未令授彼真言及印。是第一也。

第二。見曼茶羅坐位。謂引彼入於壇中。禮拜供養。花散於本位。師告彼。汝花墮某尊位上。為說本尊名號。并

得入壇門內。悉見諸位也。此人說名為第二三昧耶也。若請真言及印。亦得隨所應者授之。

第三。見曼茶羅及印位。并作諸事者。謂阿闍梨從首至末。為此人而作曼茶羅。乃至諸尊及印等一一告示。又授真言手印。一一行法。皆教授之。此是第三也。

第四。者已能依隨行法修真言門。所有法則。一一通解。具知緣壇所須方便衆藝。堪在師位。悅可師意。即為傳教曼茶羅。告言。汝自今以後亦如我無畏造曼茶羅度諸弟子。令法久住。佛種不斷。故此第四也。

第五。即是祕密三昧耶。如教所說。印壇配位皆見。若不經入此壇。祕密智不生也。是故當於祕密壇中。如法作灌頂。是名第五智者應知也。若異此者。不名三昧耶也。即前所說第三灌頂時。可入也。

江師云。第二三昧耶。結緣灌頂也云云。

或人云。延曆寺灌頂。第三三摩耶。東寺灌頂。第二三昧也云云。

江師云。五種三摩耶。廣三種。灌頂。狹第五三昧耶。與心灌頂同。物覺五大院別也。宣給不得意。五種三昧耶。第一第二不及灌頂。物也。此不同第二三昧耶。結緣灌頂也。祕密灌頂與第五三昧耶同物也。大日房云。公胤第五三昧耶。佛所說也。人不知之云云。

江師云。夫別物也。常所云第五三昧耶并祕密灌頂一物也。師資共得。喻伽。入可習之云云。

彼公胤所云第五三昧耶。此常第五三昧耶中。又說之。是佛境界也。仍別物。取合云云。

金對記七云。八字印真言。是胎藏界都法。大阿闍梨如前。先成薩埵。次成佛母。三部深密一時頓證。及弟子傳授三部大教之法。故大日經。阿闍梨真實智品。阿字。布心婆字。布胸。昨字。布額。次以阿尾羅。昨欠字。布身五處。彼八字中婆字。此八字中。中。哩。二合字。同蓮花部之種子也。

○今准義釋。五種三昧耶中。第四三昧耶。中雖得大悲。藏傳法灌頂。而若不入第五三昧耶中。祕密曼茶羅。而得傳法灌頂。則祕密智不生。其祕密壇傳法灌頂。即是真實智品布字品之行法也。彼真實智品。唯有布八字法。無印真言。今此經中。明白說之。故知金剛界中。兼說胎藏極密究竟之法。若不入此金剛界。大阿闍梨位。則胎藏界。大阿闍梨位終無由成就也。若不入彼胎藏界。二壇。大阿闍梨位。則金剛界。大阿闍梨位終無由具足也。

四種灌頂事。瞿醯經云。凡入曼茶羅。必有四種灌頂。一者除難灌頂。二者成就。三者增益。已身。四者得阿闍梨位。文。

五相灌頂

義釋云。一者光明灌頂。謂諸佛菩薩放光加持也。二者甘露灌頂。謂以部主真言。加持香水。三者種子灌頂。謂部尊字門。想布身心。四者智印灌頂。謂部主所執持印契。加持五者句義灌頂。謂部尊真言及思中義理。想布彼心。文

內作業灌頂

瑜祇經云

持真言行者 觀身如佛形  
根本命金剛 釋輪以爲座  
多羅爲二目 毘俱胝爲耳  
吉祥爲口舌 嬉戲爲鼻端  
金剛觀自在 以成兩手臂  
三世不動尊 以爲兩膝脚  
心爲遍照尊 臍成虛空眼  
虛空爲寶冠 相好金剛口  
以此十五尊 共爲一佛身  
金剛阿闍梨 教授諸弟子  
以耕繪掩面 與彼作加持  
令次阿闍梨 教彼薩埵藝  
置花於印中 令彼散支分  
隨花所墮處 行人而尊奉  
教彼本明印 令其作成就  
此名金剛手 內作業灌頂  
極秘密中祕 此名五部源  
金剛卽寶光 蓮花卽羯磨  
如如同一體 卽此身五佛  
左臂觀音部 右臂金剛業

頂上摩尼股

多羅毘俱胝  
卽名四攝智 嬉戲名供養  
虛空眼外持 金剛光彼岸  
卽名三十七 最上極深密  
諸佛祕成就。文

受明灌頂事。或云。學法灌頂。受明灌頂。其名也。云云

帖云。諸別尊儀中。所說灌頂是一尊受明灌頂也。又云。若建立大日曼荼羅。隨樂授別尊受明灌頂時。移本尊可觀安中胎也。若八葉尊。互移大日位耳。若外三重諸尊等。安中胎者。大日安寶幢位。並之左右無妨。  
問。何故大日並寶幢之位。耶。答。第八第九識是同。故也。謂第八識之淨分是第九識。故也。同位安也。云云。又云。移彌陀安大日尊。乃至天等者是祕密壇之中。行法。是大阿闍梨爲第三三昧耶受明灌頂也。授明時隨要安之也。非常途作法。文

蘇悉地灌頂事

玄隆草云。問。慈覺大師在。大唐。隨何師。受悉地灌頂。給乎。答。隨義真阿闍梨。受之給。御印信在右。教時譯五大院云。兩部印信在之。暫留之。

三種悉地

大日薩埵龍樹龍智

金剛智 無畏 不空 一行

惠果 惠足 義操 義真 圓仁

巡禮記云。會昌元年五月三日。於青龍寺。設供養。便於勅置本命灌頂道場。受灌頂。拋花始受。胎藏毘盧遮那經大法。兼受蘇悉地大法。文  
進官牒云。不空三藏第三弟子義真阿闍梨。邊灌頂并受。大毘盧遮那祕旨及蘇悉地大法。文

問。單修悉地灌頂儀式如何。答。依陀羅尼集經。可修之。

祕錄云。蘇悉地灌頂。本法三具不。陀羅尼集經十二卷。文

問。蘇悉地灌頂餘家受之乎。答。慈覺智證兩門受之。餘家不受之。宗叡聊有疑。智證大師授雲和尚官符云。胎藏金剛兩部大法者。先來本朝。非不傳之。至蘇悉地大法者。其名未曾有之。爰阿闍梨圓仁應五百之運。創傳得斯道。大之中大。實在此門。能有未有非件人誰乎。文

傳教弘法圓行惠運皆彼經軌將來。其名未曾有云者。此指悉地灌頂名。歟。云云。或云。弘法大師蘇悉地灌頂不傳之。慈覺智證傳之給。蘇悉地。別不立壇。只密印許授之也。云云。穴太聖昭阿闍梨。陽救供奉傳。蘇悉地灌頂。云云。此由智泉房語申。凡無事也。印信許。コソ書具事。件供奉。以雙嚴房爲本體師。大原末弟也。更彼一人不可被授事也。就中雙嚴房灌頂受。蘇悉地密印不賜之。後院尊受。不取印信。

サテ我、乞與了。以其如此云ニヤ。以外事也云云。

蘇悉地印信。大師授。安惠和尚長意云云。此事不審也。他本如此。若有意趣事歟。仍更不改之。但如何長意和尚大師奉受。悉地灌頂。事凡無事也。胎藏受。攝在。如此云歟云云。

### 第三功能事

大目經云。金剛手白佛言。世尊若有諸善男子善女人。入此大悲藏生大曼荼羅王三昧耶者。彼獲幾所福聚。如是說已。佛告金剛手。言。祕密主。從初發心乃至成。如來。所有福德聚。是善男子善女人。福德聚。與彼正等。文。

具緣品云。無量俱胝劫所作衆罪業見。此曼荼羅消滅盡無餘文。

同品釋云。謂造立此曼荼羅。是隨有見聞觸知。下至舉手低頭一念隨喜皆必定成阿耨菩提。故阿闍梨不得差機。說授。爲作具支灌頂。然繫珠毒鼓之緣豈當已乎。

金剛頂經云。復有住正法有情。爲一切衆生求。一切如來戒定慧最勝悉地。方便佛菩提。故久修禪定解脫地等。勞倦。彼等入此金剛大曼荼羅。纔入已。一切如來果尚不難。何況餘悉地類。文。

瞿醯經云。凡蒙灌頂。諸佛菩薩及諸尊并真言行。菩薩皆悉證明。加被護念。觀自在及執金剛所有真言悉皆成就。一切天神

不能損害。皆悉恭敬。在生死中不墮。惡趣。不生貧窮。家及不具足之人。所汚嫌。恒憶宿命。多饒資財。具戒端正。當生天人。恒遇佛世。猶菩薩。曾不退轉。具大福德。不久出離生死苦海。當得無上菩提之果。其灌頂者具如是無量功德。不受灌頂。過。又云。若有愚人。不入曼荼羅。持誦真言。雖滿遍數。終不成就。後起邪見。彼人命終墮於地獄。若有與彼真言法者。彼亦墮於三摩耶戒。命終之後墮於瞻羅娑地獄。文。

### 第四本書事

祕錄云

胎藏界灌頂。本經法一

大毘盧遮那成佛神變加持經七卷無畏

瞿醯經三卷證觀圖

藥呬經三卷海

玉呬恒路羅

已上三經是同本。圓雲云。同本也。以讀此可見彼云云。

金剛界灌頂。本經法二

金剛頂一切如來真實大乘現證大教王經三卷不空

金剛頂瑜伽中略出念誦經四卷

一。蘇悉地灌頂。本經法三

陀羅尼集經十二卷

一。三昧耶戒。本錄法四

三曼陀羅并經一卷

與金剛弟子入壇受灌頂法一卷行

最上乘受菩提心戒及心地祕訣一卷無畏

灌頂三昧耶戒一卷

授灌頂金剛最上乘菩提心戒一卷

菩提心戒一本

具支灌頂云。此中無畏三藏。心地祕訣及無畏三藏。禪門要法。此中。最要宜用。彼文云云。胎灌頂。義釋瞿醯爲本。金灌頂。教王略出爲本。又灌頂儀軌云。書不指南。譯者將來共不知之。云云。

### 第五私記事

六卷抄。禪門和尚抄也。云云。水尾玄靜

### 第六元初事

延曆二十四年乙酉九月七日。依勅於清瀨

峯高雄道場。傳教大師令授道證修圓勤

操正能正秀廣圓豐安靈福等八人。給。是日

本國灌頂最初也。云云。

康安二壬寅重陽日爲令法久住也。

天文四年乙未五月十七日。世良田山長樂

寺真言院義慶。奉傳受之畢。同御本

給書寫之。

明曆四年戊戌六月十二日。以慈眼大師

御本寫之畢。

江州栗太郡蘆浦。觀音寺舜興藏

善祐七十二歲

善祐七十二歲

善祐七十二歲

善祐七十二歲

善祐七十二歲

善祐七十二歲

善祐七十二歲

善祐七十二歲

善祐七十二歲

善祐七十二歲

●此前行甲本有金剛頂灌頂中略出念誦經六卷金剛智仁十七字 ●(示)一 ●已下與書甲本無之

了因決八字印明秘決  
入三摩地 付淨水法

八字印明秘決三昧流

胎藏後入三摩地

先定印 誦五輪明

次誦五句偈作虛心合掌本三昧耶印也 我覺本不生

合三出過語言道合水 諸過得解脫合火 遠離

於因緣合風 知客等虛空合空

私云是住本三昧耶印。觀想五字之字義也。此五句大目經第二具緣品文也。

次結八字印本三昧耶印

次無所不至印明印抄八可用五字明但

次三身印明

已上飯室胎藏抄第二十載之

深入抄第一云取意

初本三昧耶印是大曼荼羅印也

我覺本不生等。大曼荼羅。五輪常住理性真

如不變。本三昧耶也

次無所不至印。誦諸法本不生等。四句偈。

是羯磨曼荼羅。五輪塔印。隨緣真如。智身無

所不至遍一切處。標幟成就印也

又云。八字印。本三昧耶。云故。先結。本三昧

耶印。誦偈尤宜歟。深祕深祕

已上胎界祕口云云

金界 後入三摩地 飯室抄金界抄第

先定印誦五字云云 深入抄第二云誦上悉

地

次誦四句偈隨句結無所不至印

本不生合三昧 白性離言說合三昧 清淨

無垢染合三昧 因業等虛空風空四指合之不至印也

此偈三摩地軌文也。深入抄云。誦大陀羅

尼尊勝陀羅尼是也

根本印無所不至 御抄云。五字明云云

三身御抄云。三 種悉地也

八字深入抄云。先本三昧耶 我覺本不生云云

私案云。如胎界可結誦歟

私云。大日經五句偈五字各別誦。故本有五

輪印合掌也。三摩地軌四句偈。不至印。證

也。第四可思之。修德塔婆也

三摩地軌云。入法界體性三昧。修習五字施

陀羅尼文

今案之。始定印誦五字明時。心月輪上明

白觀之。順逆可觀字義也

一師口傳云。取意

付是入三摩地有一心灌頂至極大事。行法

之時。胎胎藏為面行之。上五句文。前

入三摩地用之。下四句偈。後入三摩地用

之也

金界為面之時。以四句偈為前入三摩地。

以五句文為後入三摩地也

金界。大略前入三摩地。無後入三摩地許

也。是五相成身。入三摩地當故。別不用

也。仍後入三摩地許修之時。一度結。一度

解也

口傳云。前入三摩地。五大依身從本大日

如來五字本有法曼陀羅身也。云事。結顯也。

法界塔婆印此義也。次後入三摩地。此五輪

本來不生。體。三千諸法常住法爾體性。故。

無印可結明可。誦無。諸法各住。本位。

不可得。故。一一解之也。誦五五句文。隨

一一可解之。口傳。是法身無相極位無印無

明位也

是一心灌頂大事也。第五三摩耶位可授

之祕秘中深祕云云

一。金界七種傳法印持經記裏書可見之

如許可次第。智法身。報身。化身。法身

報身。應身。行位。已上七種舊法印

根本印金界 三種悉地。行位。薩埵。佛眼

一字八字加字 無所五字 金三昧 大日合

行三印。悉地根本前後可用之云云

延文元丙申八月八日付囑了義

裏書

先定印誦五輪明我覺本不生

次誦五句偈作虛心合掌本三昧耶印也 我覺本不生。出

過之義 諸過之義 遠離之義 知空之義 也深

可觀之

次結鉢印誦八字明作本三昧耶印也

次無所不至印。五字明我覺本不生

但於此有口決三種陀羅尼有之

大陀羅尼尊勝陀羅尼。中陀羅尼者光明真

言也。少陀羅尼者中五字也

但云云。不至印誦大陀羅尼也

於此入三昧地胎金。金胎或一度。胎金合

結等。可得心也

所撰此大事。中五字。八字。一。習合云云

合行三印。加登上仙五箇印明。內初二箇印明也。

大印。御相承。三箇印明也

悉地根本印書印

唯蘇底瑟吒ハサヲ

三味流諸念誦始必是印明結誦云云

一切事始可結誦之早朝先起必可結誦也一切成就印明故也

此大事也。可祕密後撰機可授之云云

義慶示

明曆四年六月二十三日以慈眼大師御本書之了

江州栗太郡蘆浦觀音寺舜興藏

### 了因決法性塔

真言衆教之源爾事

一切諸教皆自真言門出也四行眷屬顯教大乘說之彌勒法相文殊三論普賢

花嚴觀音法華是四佛因行菩薩法門說也四佛果未申之法華云所唯佛與佛乃能究竟盡被云所也

引塔口決亦名法性塔

一最下半月形者風輪也

二水輪是圓形月輪也自性本有智水毘盧性海也師云風水一物意也相貌雖

二其體實一也吾等最初受生之源父母出入氣息凝ス智水成此身仍今出入息風亦最初一滴顯成命息此意能可思之

三金龜彼金輪也寄蓬萊仙德表金剛

性義一佛性常住水陸自在金龜生死大海中浮沈ス智水內隨緣出沒理顯於生死涅槃得大自在是含那神變加持自在神力應用也

已上三輪器界建立也風水一體自心本有金龜加持處應現也是則法身自受用法爾成道也云云

四須彌山離諸動搖故表不動不退淨菩提心即是不動明王體也吾等本性不動搖如如不變真法身如來妙體故也

祕藏記云須彌表法身不可思之又降三世明王也是上三輪器界依正不二法界體性ス字衆德也兩部教令輪一體不二三形也云云山頂有花臺表花藏世界不動頂上蓮花者即是也

五山左右日月輪者右日輪表金界果德圓明左月輪胎藏大悲隱顯表也又日輪胎藏本有常住佛性表月輪修德十六分表但是本有不一ス字一智二德也即自心菩提心兩部不二德表也

六樓閣總體表兩部不二體也是法界體性自然法爾大樓閣也光明心殿法界宮智所成宮南天鐵塔是樓閣從德名也

七上五箇寶幢五智五部互具圓融義本有金剛界各於五智光明峯杵體是也

八樓閣扉閉表胎藏義又一傳小塔

圖扉上圖二輪圓點是塔內寶珠上圖也雙圓性海可思之

九塔內有寶珠更問之是則月輪自性也是遮那心體萬德所依也理智一體寶塔一經本源也萬德莊嚴一物無關滅故功德聚也又一傳云內有八葉九尊云云是則淨菩提如意珠具萬德備八葉九尊智德乃至無量無邊曼荼羅界會十法界性相悉此塔內含容者也

十左右飛天樂器天衣帶飛來相貌是皆表本有輪圓之萬德也

上來十事悉自心所具無盡莊嚴藏也可思之

凡此塔婆上五峯經題金剛峯也下塔樓閣也兩部不二淵奧也是印信事爲題自身即法性塔婆也弘法大師深秘決云是塔依經序品意弘法大師在唐時任惠果和尚指授令畫給件圖寬平法皇御時延壽聖主被進畢令圖給云淺略心也深祕此色心實相本有不一塔依爲顯此德如來說十二品祕經給也故塔本也經述也塔法身自體也經此塔相用德爲未來衆生說給也云云此經印明併此塔體相用結顯也ス字者此塔名也此塔者衆生色心實相也云云

一序品小塔圖第三品者大塔圖云事更問之

永和五年己未八月一日於世良田山爲令法久住書之

了義

①已下與書甲本無之 ②爾二流？ ③〔二〕一 ④深祕乃至大師十五字の在唐乃至舉二十八字 ⑤舉十(云云)細註

天文四乙未六月四日。於同寺眞言院義慶<sup>⑤</sup>示御座下奉頂載砌。每日御本申請令書寫<sup>⑥</sup>之。

明朝

①明曆四戊戌六月二十三日。以慈眼大師御本書之畢 善祐七十一歲

江州栗太郡蘆浦 觀音寺并興藏

因决

大四曼三密等

## 六大四曼三密決

## 六大事

顯教云：真如妙理，不名六大。密宗分六大談真如色形。顯密共離談性相義。體相用共未分也。真言體相用共盡談之。先於體分六大。體相用各可有體相用。先體中體者：一、地大。真如性平等無動。是金剛性也。呼之云地大。二、真如性寂靜圓滿於法平等也。是名水大。三、真如性遍照圓滿。智體熾燃。名火大。四、真如性卷舒自在。是名風大。五、真如性不可得。名空大。六、真如性了別自在。是名識大。雖有無量德。此不出六大。六大遍法界。寬廣周遍。故云大。此六大種子云：時，我見了色有處是也。更問次體中相者。此六大。有顯色形色。如次方圓三角半月圓形。是形色也。次如次黃白赤黑青是顯色也。此二色周遍法界。無盡無餘。云體中相也。

次體中用者。此六大顯色等形互不相障礙。遍滿法界。不大。入一塵不少。彼此相應。加持攝入云。體中用也。故知體中有無量形色。有無盡作用云云。餘教真如妙理本有不改名性。諸法所依。故又名體。體性只眼目不同也。或說性起。或演性具。真如性有六大德。不云也。

#### 四曼事

自六大能生法出生萬法名四種曼荼羅相。於此相又有體相用。謂六大法界顯色、色形和合、成森羅萬像。是云大曼荼羅。次六大和合諸法一一緣起顯五胎三胎寶珠弓箭等共一非情無高下差別三昧耶曼荼羅也。次一一緣起諸法有軌持軌則義其義有無量無邊分別德故一一文字顯是法曼陀羅也。上三曼荼羅自在無礙有無量妙用羯磨曼荼羅也。法界聚集輪圓具足故云曼荼羅也。此則相中體也。次相中相先四曼同雖一理各各性分差別法法住法位故相中相云也。

次相中用者四曼諸法互不離無量攝入有世出世妙用故云相中用也。

### 三、密事

所謂身口意密也。又是有體相用。身密者體相上諸法作用互成所依云。身密。語密者體相上語言音聲是也。意密者體相上。了別知見是也。眞言行人手結密印。口。

誦真言。意入瑜伽定。是三密功德用中體也。次用中相者。此三密德各各差別。邊云相。相者差別義。故也。次用中用者。依結密印。滅煩惱重障。依誦真言成就。無量智慧。依觀念佛身圓滿。是云用中用也。

大日經第五卷祕密曼荼羅品十一如來發生偈云。能生隨類形。諸法之法相。諸佛與衆聲聞救世因緣覺。勤勇菩薩衆。及仁尊。亦然。衆生器。世界次第。而成立。生住等諸法。常恒如是生。

## 六大依文事

大日經第五卷阿闍梨眞實智品第十六云。我卽同。心位。一切處自在。普遍於種種。有情及非情。眞字第一命。𠂔字名爲水。𠂔字名爲火。𠂔字名爲風。𠂔字同。虛空。文

四種曼荼羅事

依金剛頂經釋四種曼荼羅義者一大  
曼荼羅謂一一佛菩薩相形身也。又其形

像絲畫是也。又以五相成。本尊瑜伽是也。二、三昧耶曼荼羅。即所持標幟刀劍金剛杵等是也。又畫其像。是也。又以二手。和合三昧耶成。智印。是也。三、法曼荼羅者。本尊種子真言及一切契經文義等是也。四、羯磨曼荼羅者。即諸佛菩薩等種種威儀事業等若。鑄若。模若。檀等是也。云云

### 八祖相承文云

六大無礙常瑜伽

四種曼荼各不離

三密加持速疾顯

重重帝網各即身文

或云。佛部爲身密。語業爲蓮華部。意業爲金剛部。推無始三業爲胎界三部。是爲如來三密之所加持。本尊三密。行者三密。衆生三密。入我我入。三三平等。是云加持也。文。已上

應安四年辛亥正月二十九日。於世良田山爲令法久住書之

遍照金剛了義五十

遍照金剛了義七十

天文四年乙未五月十九日。於世良田山真言院。義慶大和尚。奉傳受之。御本申請書。寫之。求法沙門明朝。明曆四年六月十日。以慈眼大師御本書。寫之。善祐七十一歲

江州栗太郡蘆浦 觀音寺舜興藏

### 了因決谷大原私記相違

谷大原私記相違注文

尋云。付兩界私記。谷大原私記難見分。其相違如何。答。谷私記。兩界共供養會。無後供養。至于諸會。後供養也。雖然兩界共供養會。諸會。後供養。用本。有之。私也。大原私記。胎藏界。供養會。有後供養。諸會。無後供養。金界私記。成身會。無後供養。至于羯磨會。後供養。用也。是谷大原相違也。又云。大原私記。胎觀曼荼羅所。幽還現真容。云。次下。喜怒顯形色。云。事有之。谷私記。無之道場觀。谷大原共無違也。又云。付五仙名。谷大原相違有之。謂谷私記。縛思仙。阿底哩與仙。瞿曇仙。亦名瞿曇仙。阿詣羅仙。毘哩哩仙。亦名瞿曇仙。已上谷方也。大原私記。縛思仙。阿跌哩仙。歸答摩仙。藥哩仙。仙也。大原記云。儀軌文。但有四箇仙真言。缺。阿詣羅仙真言。仍出之。已上五仙印真言。更問之。私云。五仙異名。雖有谷大原相違。委思之。無相違。五音相通。故。又云。除所文。相違有之。委。不能注之云云。一。谷私記。無蘇悉地三部心印明。一。谷記。成事業身用三箇之印。大原記。用五箇印。喜。如來像。怒。明王等。顯形等。毘沙門等也。一。傳燈口決

間。傳燈之義通顯密乎。答。傳燈者。如來已證之法門。諸法實相之惠燈。不入者。不可

流轉。故以人爲本。而可通顯密教也。爾者何義耶。答。傳者。通能所而限人。大日及金剛薩埵。乃至血脈師資也。相互三業相應。而共歡喜受傳。以之爲傳矣。燈者。互顯密限法。大小乘法門三部五部之教跡。一印一真言併燈也。若不習此旨者。何明無明之長夜乎。若業風風扇。時則消此燈。暫迹

異暗。靜心性風時。又挑此燈也。傳教慈覺大師求法於唐朝。傳燈於日本之後。殊立此稱。仍追此風。至于末代後。業號傳燈大

法師。若非血脈之師資者。不可號傳燈也。已上

別尊法受時可尋事并傳法時座席緣 大原

先儀軌文委細可尋之。私記委可沙汰之也。胎金悉地中何乎 三部五部中何乎

辨事何尊乎 唱禮何乎 五種法中何乎 本尊何乎

種子三形尊形器械持物乘物置物成身何乎 梵號密號何可尋 根本印明何乎

諸會分行法何乎 曼荼羅可尋之 曼荼羅在之可尋

卷數支度讀護摩三段五段六段何乎 本尊壇火供明如何 相應物

後加持何 阿闍梨所作 伴僧所作 上下番可問之白聲歟。只聲歟何乎

問。傳燈之義通顯密乎。答。傳燈者。如來已證之法門。諸法實相之惠燈。不入者。不可流轉。故以人爲本。而可通顯密教也。爾者何義耶。答。傳者。通能所而限人。大日及金剛薩埵。乃至血脈師資也。相互三業相應。而共歡喜受傳。以之爲傳矣。燈者。互顯密限法。大小乘法門三部五部之教跡。一印一真言併燈也。若不習此旨者。何明無明之長夜乎。若業風風扇。時則消此燈。暫迹異暗。靜心性風時。又挑此燈也。傳教慈覺大師求法於唐朝。傳燈於日本之後。殊立此稱。仍追此風。至于末代後。業號傳燈大法師。若非血脈之師資者。不可號傳燈也。已上

①已下與舊甲本無之 ②谷大乃至文九字原本無之。今依甲本補載之 ③挑二擇四 ④藥二葉？ ⑤別尊乃至事八字原本無之。今依甲本補載之



遍法界塔形。歟。故云有所不至。理不至印明是第六識歟。七識內也。六識外也。前七識望理不至義也。

無量不至明云。是前五識方便爲究竟也。無量不至。量者智也。智方便也。

義釋云。般若與方便本體是一。乃至今昆盧舍那亦復如是。遍一切處真金無體。第八識智分前五識至極方便爲究竟義也。今配當中因爲始義也。

大原決云第五眞言約第八識具一切法門耳。即是淨菩提心。心月輪也。一切染淨諸法內外可識皆悉第八識之所變耳。已上。

應安四年辛亥二月十日爲令法久住書寫之畢。  
遍照金剛了義

天文四年乙未五月二十四日於世良田眞言院義慶大和尚傳受之。每日書寫之。

求法明朝

明曆四年戊戌六月十二日。以慈眼大師

御本書之畢

善祐七十一歲

江州栗太郡蘆浦 觀音寺舜興藏

了因決 灌頂已後用法用心

灌頂已後之行法決

常行法。是從因向果行法也。又從本垂迹行法。云者前方便等如常。但三十二嚴身。

不用至。于普供養讚祈願。如常。然用三十二嚴身。次寶冠舉手。印。サテ布字八印可用之。次諸會遍知院。已後如常。至于普世明妃印明。次加持珠已下如常。

又一說。前方便。至于普供養讚祈願。如常。次寶冠舉手。布字八印可用之。然後諸會如例。此等灌頂已後。人沙汰也。人壇人。努力努力不可授與之。

從本垂迹行法。云。從因向果行法。不離。所謂前方便。至于讚祈願等。是也。其後從本垂迹行法。可用之也。

又最極大事  
讚祈願。次寶冠舉手。印布字八印。然後遍知院。一切佛印明。一切菩薩印明。金剛手院。一切持金剛印明。次普世明妃印明。次加持珠等已下如常。次正念誦。先佛眼。次三種悉地。明。次八字成就。明。或無所不至。明。又二共。用之在。意。次冒地心明。次四佛四菩薩。八印。所。明。是也。次普世明妃。次時處成明。字。金。已上。是。諸會。不盡。行。口也決。

諸會。盡。行法。事  
諸會。盡。行法。佛眼三種悉地。明。八字成就。明。若無所不至。明。諸天金輪云云。故。何。ナレハ行法廣。念誦。少。行法狹。念誦。廣也。故。諸會。念誦。分。故。云云。

又別紙念誦次第在之  
一切天。明。者。普世明妃。明也。又諸天。明。云也。四佛四菩薩者。內院。佛菩薩印明也。一

切佛。遍知院。有之。一切菩薩同上。一切持金剛。金剛手院。有之。時成就。者。金輪也。雖金輪多。眞言。皆同。亦已上。胎畢金剛界。

成身會。從因向果也。羯磨三昧耶大供。養從本垂迹行法也。就中羯磨會。成佛已後所作。故。サレハ成身一會。行。是從因向果行法也。諸會。盡。從本垂迹行法也。從本垂迹行法。從因向果行法。不離也。垂迹成佛已後事也。故。成身會。成佛。修行也。云云。

已上金界了  
合行行法決  
始自入堂。至于普供讚。如常。胎行法。然入三摩地已後。金行法。可行付也。

問。始。胎。終。金。行法次第如何。答。胎界。因金界。果也。故。胎。因。位。萬行。萬善。答。金果位。圓滿。佛。成。云云。所謂胎。理。金。冥。合。義也。

問。大法。諸尊。行法。行。ニクケレ如何。答。其。大日。變。成。本尊。可觀行也。所謂五輪成身。次。本尊。印明。可用也。サテ嚴身。當本尊。佛部。佛。如。文。次第。可用之也。無失。

若。餘。部。可。在。心。若。金。如。胎。佛身。圓滿。次。本尊。印明。加持等可用之。サテ入三摩地。本尊。可觀之。所謂大日。變。成。本尊。云云。根本。印。先。大日。印明。次。本尊。印明等。可。結誦。之。云云。念誦等云云。

問。佛身。圓滿。次。大日。變。成。本尊。了。如何。答。佛身。圓滿。時。成。本尊。云云。未。果。位。圓滿。

已下奧書甲本無之 入壇ニ未入壇？ 是ニ此 行十(法) 養十(會) 在ニ任？

位不至。故入三摩地時成。果位圓滿。佛云云。又云。內證大日。知。先大日根本。印明。

次。當本尊。印明可結誦之。又五佛加持如何。答。加持有多義。然此既佛身圓滿。堅固。身成義也。サレハ多義アル中。是。加持。堅固義也。

問。灌頂。意如何。答。既五佛圓滿。佛成。畢。五佛智水。灌。給。義也。世間。國王。四大海水。取。灌頂。事。云云。緊要如常。

甲冑如常。九界。應用。垂。慈悲。甲冑。義也。拍掌如何。答。拍掌。在。多種。然。我。既。能。加持。佛。加持。依。佛。身。圓滿。歡喜。義也。

現智身見智身在別紙。陳三昧耶此即金剛薩埵也。此。既。成。佛。云云。九界。應用。タル。形。無。之。故。九界。衆生。利益。形也。

問。甲冑。時。既。其。義。顯。又。大日。九界。遍。衆生。利益。自在也。答。其。雖。然。金剛薩埵。成。九界。衆生。利益。給。イミシキ。形也。サレハ顯宗。其。在。之。釋迦。花。嚴。時。臺。上。舍。那。身。現。二。乘。等。教化。シ。給。二。乘。非。其。境界。教化。不。叶。故。佛。同。居。應。身。現。利益。給。時。二。乘。教化。カ。ナ。サレハ。大日。無。相。法。體。九界。異。類。衆生。不。其。境界。入。重。玄。門。現。金剛薩埵。身。成。利益。給。者。也。又。云。行。法。次第。檢。此。金剛。薩埵。則。事業。薩埵。也。云云。更。問。已。上。

大曼荼羅儀式。一口決。行。故。心。虛。空。藏院。行者。居。云云。然。十三尊。曼荼羅。事業。金剛薩埵。所。居。如何。又。既。我。身。成。金剛薩埵。諸。事業。致。辟除。從。魔。示。三。昧。耶。等。是。事業。金剛薩埵。所作。也。然。其。金剛薩埵。所。居。如何。答。本。尊。本。有。曼荼羅。也。我。本。有。曼荼羅。不。異。辟除。從。魔。示。三。昧。耶。是。即。召。請。位。故。鈎。菩薩。位。善。來。偈。歡喜。義也。故。其。時。鈴。菩薩。位。此。本。尊。曼荼羅。我。本。有。曼荼羅。不。異。故。如。此。云。也。又。云。胎。從。魔。不。動。以。用。之。其。不。動。何。不。動。乎。答。五。大院。不。動。云云。

問。入。三。摩。地。已。下。我。身。本。尊。曼荼羅。各。別。乎。答。是。同。一。體。得。意。全。無。失。智。身。餘尊。無。有。二。云云。

已。上。於。師。座。下。忝。蒙。口。授。書。記。之。又。云。一切。行。法。大日。明。三。種。明。共。可。用。之。然。佛。眼。已。下。如。常。三。種。明。云。如。來。內。證。三。身。功。德。也。又。大日。行。法。三。種。明。用。之。次。大日。明。誦。之。如何。答。三。種。明。一。切。如。來。內。證。功。德。也。故。大日。內。證。功。德。讚。也。重。大日。真。言。誦。事。外。用。功。德。讚。也。何。行。法。大日。真。言。不。至。明。或。五。字。明。或。八。字。明。云。或。說。三。種。明。用。必。餘。大日。明。不。用。之。云云。已。上。

應安元年戊申十一月二十二日。於。世。良。田山。長。樂。寺。爲。初。心。行。者。雖。爲。祕。本。書。寫。畢。遍。照。金剛。了。義。五。十四。卷。天文。四。之。天。乙。未。五。月。二。十三。日。於。同。寺。眞言。院。義。慶。大。和。向。示。奉。傳。受。之。所。也。每。日御。本。賜。書。寫。之。畢。沙。門。明。朝。

明曆四年戊戌六月二十四日。以。慈。眼。大師。御。本。書。寫。之。了。善。祐。七。十一。歲。江。州。栗。太。郡。蘆。浦。觀。音。寺。舜。興。藏。

了因決 八字加字 以字燒字 二印二明

八字。眞。言。者。胎。藏。界。八。字。也。是。瑜。祇。經。佛眼。品。說。也。然。此。爲。了。因。決。本。此。八。字。說。上。五。字。胎。下。三。字。金。故。胎。金。兩。部。種子。也。然。加。不。一。字。爲。蘇。悉。地。種子。以。今。眞。言。胎。金。蘇。悉。地。眞。言。習。以。之。當流。祕。傳。也。其。故。五。智。冥。合。一。體。爲。一。智。法。身。謂。尊。形。一。智。寶。冠。印。相。內。五。胎。上。五。字。五。部。下。三。字。三。部。也。是。則。自。五。部。內證。三。部。外。用。三。身。出。生。事。自。一。智。法。身。出。現。胎。金。兩。部。時。五。智。三。身。皆。爲。內。證。故。兩。部。毘。盧。頂。上。戴。五。智。寶。冠。猶。有。本地。身。事。表。也。

以。字。燒。字。觀。事。問。義。釋。云。以。囉。字。燒。一。切。煩。惱。罪。除。乃。至。身。相。除。體。同。金。輪。文。此。文。意。煩。惱。罪。燒。ウシナハル。身。猶。殘。除。云。歟。又。身。同。燒。ウセテ。眞。字。金。輪。堅。固。許。云。歟。又。眞。字。圓。明。心。常。住。不。變。佛。許。殘。歟。其。體。云。金。輪也。云。歟。若。身。體。與。罪。俱。除。滅。殘。物。只。眞。字。金。輪。方。境。也。イハハ。次。下。眞。字。觀。心。上。觀。圓。明。於。圓。明。中。而。生。囉。字。又。結。水。印。

了因決 八字加字 以字燒字 二印二明

八字。眞。言。者。胎。藏。界。八。字。也。是。瑜。祇。經。佛眼。品。說。也。然。此。爲。了。因。決。本。此。八。字。說。上。五。字。胎。下。三。字。金。故。胎。金。兩。部。種子。也。然。加。不。一。字。爲。蘇。悉。地。種子。以。今。眞。言。胎。金。蘇。悉。地。眞。言。習。以。之。當流。祕。傳。也。其。故。五。智。冥。合。一。體。爲。一。智。法。身。謂。尊。形。一。智。寶。冠。印。相。內。五。胎。上。五。字。五。部。下。三。字。三。部。也。是。則。自。五。部。內證。三。部。外。用。三。身。出。生。事。自。一。智。法。身。出。現。胎。金。兩。部。時。五。智。三。身。皆。爲。內。證。故。兩。部。毘。盧。頂。上。戴。五。智。寶。冠。猶。有。本地。身。事。表。也。

以。字。燒。字。觀。事。問。義。釋。云。以。囉。字。燒。一。切。煩。惱。罪。除。乃。至。身。相。除。體。同。金。輪。文。此。文。意。煩。惱。罪。燒。ウシナハル。身。猶。殘。除。云。歟。又。身。同。燒。ウセテ。眞。字。金。輪。堅。固。許。云。歟。又。眞。字。圓。明。心。常。住。不。變。佛。許。殘。歟。其。體。云。金。輪也。云。歟。若。身。體。與。罪。俱。除。滅。殘。物。只。眞。字。金。輪。方。境。也。イハハ。次。下。眞。字。觀。心。上。觀。圓。明。於。圓。明。中。而。生。囉。字。又。結。水。印。

了因決 八字加字 以字燒字 二印二明

八字。眞。言。者。胎。藏。界。八。字。也。是。瑜。祇。經。佛眼。品。說。也。然。此。爲。了。因。決。本。此。八。字。說。上。五。字。胎。下。三。字。金。故。胎。金。兩。部。種子。也。然。加。不。一。字。爲。蘇。悉。地。種子。以。今。眞。言。胎。金。蘇。悉。地。眞。言。習。以。之。當流。祕。傳。也。其。故。五。智。冥。合。一。體。爲。一。智。法。身。謂。尊。形。一。智。寶。冠。印。相。內。五。胎。上。五。字。五。部。下。三。字。三。部。也。是。則。自。五。部。內證。三。部。外。用。三。身。出。生。事。自。一。智。法。身。出。現。胎。金。兩。部。時。五。智。三。身。皆。爲。內。證。故。兩。部。毘。盧。頂。上。戴。五。智。寶。冠。猶。有。本地。身。事。表。也。

以。字。燒。字。觀。事。問。義。釋。云。以。囉。字。燒。一。切。煩。惱。罪。除。乃。至。身。相。除。體。同。金。輪。文。此。文。意。煩。惱。罪。燒。ウシナハル。身。猶。殘。除。云。歟。又。身。同。燒。ウセテ。眞。字。金。輪。堅。固。許。云。歟。又。眞。字。圓。明。心。常。住。不。變。佛。許。殘。歟。其。體。云。金。輪也。云。歟。若。身。體。與。罪。俱。除。滅。殘。物。只。眞。字。金。輪。方。境。也。イハハ。次。下。眞。字。觀。心。上。觀。圓。明。於。圓。明。中。而。生。囉。字。又。結。水。印。

了因決 八字加字 以字燒字 二印二明

八字。眞。言。者。胎。藏。界。八。字。也。是。瑜。祇。經。佛眼。品。說。也。然。此。爲。了。因。決。本。此。八。字。說。上。五。字。胎。下。三。字。金。故。胎。金。兩。部。種子。也。然。加。不。一。字。爲。蘇。悉。地。種子。以。今。眞。言。胎。金。蘇。悉。地。眞。言。習。以。之。當流。祕。傳。也。其。故。五。智。冥。合。一。體。爲。一。智。法。身。謂。尊。形。一。智。寶。冠。印。相。內。五。胎。上。五。字。五。部。下。三。字。三。部。也。是。則。自。五。部。內證。三。部。外。用。三。身。出。生。事。自。一。智。法。身。出。現。胎。金。兩。部。時。五。智。三。身。皆。爲。內。證。故。兩。部。毘。盧。頂。上。戴。五。智。寶。冠。猶。有。本地。身。事。表。也。

①身成乃至附十七字原本無之、今依甲本補載之 ②薩二金 ③記二寫 ④〔答〕一 ⑤已下是書中本無之 ⑥此十(經) ⑦許十(殘) ⑧

無今其體何體心上可云乎答口決云第一字觀結火印先觀云弟子具字方壇金輪之中黃色其頂上有字發生智火焚燒一切煩惱罪障乃至身除體同金輪第二字觀心中圓明中十字白色生水輪如白乳而注死灰以佛牙謂淨菩提種子也體可殘之如義釋文相燒盡體可殘之正灌頂安立不可相違也

義釋云此久遠本佛有一切衆生自心中文此佛性令障礙惡業煩惱所感分段依身衆生身也此人間生希有而遇此教法成此觀令修行仍罪與身共以智火焚燒訖其灰本有具字也此灰中行若本有自性清淨心月輪令殘觀此心法身如來也本有佛也此佛種子三形等觀不可有之常住不滅相好具足無始無終不變如來凝然常住也此不變真如理法身如來心佛從本垂迹之本也此法身之中令具足隨緣真如緣起常住智慧發得今行者得果之日此法身如來結水印出水輪酒具字灰出生五輪三形以之云佛牙具字方壇智火水輪此觀之時風如火窟空加水五輪塔形出生次次第結五印之時佛身如來也令圓滿畢示云料簡無相達神妙神妙云云又秘鈔云內護摩文無灰如劫火灌頂文有灰無灰煩惱業苦灰無有灰具字同體理性灰也自身所有煩惱妄想自心具字方壇

中攝入悉燒盡灰成此灰具字智水酒令出生五輪體相出一輪中五輪各具故先具字水輪餘四輪具足互增長則真成佛體也云云

二明二印事

深祕行用五輪成身灌頂佛牙因果義也以字燒字斷滅煩惱義也サレハトテ全燒盡サテアル非具字智水生之今佛牙灌頂云是也自本具字不生所何可有生滅義乎然不生法上生滅二法具足所爲顯立此義也非生現生不生不滅不二而二始終爲令知也故先結水印誦具字結火印誦具字明以此意可知之凡內五輪觀者行者從因至果成身法界五輪悉一心具足五體則地水火風空五大成身是五輪即是五智輪爲顯也後外五輪觀此器界中非情草木悉內五輪身同體也故成佛時金剛坐成佛身上內五輪則依外五輪成義表也故從本垂迹義也能能可思之上應安四年辛未二月十五日爲令法久住書之

了義五十七歲

天文四年乙未五月二十九日於世良田山真言院義慶大和尚奉傳受之碑每日寫之

右以慈眼大師御本寫之畢善祐一歲江州栗太郡蘆浦觀音寺舜興藏大將軍御武運長久天下安全所祈

了因決

念珠(甲乙)按書。誦持奉送。天等行法用心。眞言行者。除障礙。了因決

或云。又云。念珠入掌中。當心誦具字三七反者。常義云。具字淨珠明也云云謂此語菩薩明也。念誦主故誦之

持念珠安頂淨無

間由指上淨四

重由持臂上除衆

罪皆令行者速清

淨若修眞言陀念

誦如來菩薩名常

獲無量勝功德所

求勝願皆成就

此母珠是夜摩羅

過那佛又云羅迦

牟尼佛也

此十弟子表十種

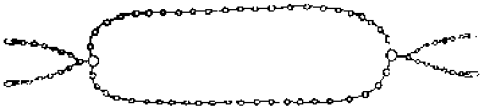
勝利月光菩薩也

以空大日風。阿闍承。表能證所證等

多義云云念珠或大日三摩地或阿彌陀

或五佛三摩地三義也。先大日三摩地者

達此云法。法者法界體性智大日也。脇



此十弟子即十弟子也日光菩薩也母珠表是昆盧遮那佛又云無量壽佛也珠是菩薩摩訶也又一切衆生心也實結是觀音也中間滿爲滿願真過母珠在越法界皆由念珠廣大功德矣

①[五輪中]八字一②各十(并)③五二并④(示)一⑤已下與書甲本無之⑥之二也⑦多二兩⑧至十(磨)⑨終十(同終)⑩

十弟子事。菩薩五十四位。地地皆行。十波羅蜜。此十珠即十度也。故此十珠五十四位。所行能昇行也。念誦百反後引上。至達磨許。以此十度行。即至萬德果位。意也。二。露。福智。二嚴。以十度攝入。福智。二。前五福也。第六般若智也。方願力智。四。自般若開出。云云。此二嚴果後莊嚴故。修生行時不引上之。云云。今二十弟子。十珠後人加之。云云。

今案云。兩達十珠。一處貫具。應表本有修生十度。而今隨宜取百反千反數。歟。

(別書)

念誦問。觀念本尊誦時。出自本尊御口。入。自我頂上。至心月輪上。我誦時。出自我口。入。自本尊御足。至心月輪上。等云云。謂本尊行者。三密相應涉入義也。所謂本尊誦時。出。本尊御口。者口密。自行者。頂。入。者是身密。至。心月輪。者心密也。行者誦時。自我口出。者口密。自本尊御足入。者身密。至。心月輪。者意密也。如是旋轉無礙。本尊行者。三密相入。加持成佛也。經云。能令三業同於本尊。等。即此意也。

(別書)

彈指奉送通用事

一切行法之時。隨尊三部心等奉送。加藥沙。變沙。句。事如私記等。又解界如。十八道者。火院。左轉。此解界者。遠道場。月。解界。非。行者。心法。開意也。其故。後入三

摩地時。種子不可得觀。本尊種子。收心法。是不可得義。則涅槃義也。故。開心法。可還滅。隨而奉送。必不存本土。心法。還住。意。云云。サテ用彈指奉送。事。天法行法許。必用。思成。事也。是聖衆。皆。在外部眷屬。故。三部奉送。爲本尊。後。彈指奉送。爲自部眷屬。可得意者也。

天等行法用心事

今。行法次第。星宿天等。行法如。祖師。口決者。炎魔天供。第五。悉字。率都婆大日成身畢。炎魔天大日無所不至。身也可觀也。星宿等。又或佛眼或金輪。可觀條勿論也。付。之。成身觀道場觀。本尊觀。作意分別アルベシ。先成身觀時。天等星宿等觀。不可有之。但。大日。成身等畢。金輪二印結。之輪王變。可觀之也。

次道場觀之時。大日。道場觀如例畢。其次。此。大日。如來。無始。本有。如來。無始。本來。所具。中。星宿等。歷然。坐。給。行者。所志。乃至。北斗。等。曼荼羅。大日。如來。等。前。此。星宿。今。供養。受。給。可觀也。

問。此觀時。大悲祕密嘉會等。三壇差別。可有乎。答。可有。三壇之差別也。

大悲壇時。大日。金輪。變。金輪。北斗。轉。時。轉。成。義也。無。相違也。嘉會壇。自。本。大日。則。北。斗。北。斗。則。大日。本。有。眷屬。故。無。相違也。祕密壇。之。時。大日。金輪。北。斗。自。元。不。二。體。上。不。可。有。差別。此。觀。前。本。地。垂。迹。全。一。體。觀。前。垂。迹。門。方。薄。故。一。體。不。觀。如。

大悲壇。轉成之義。尤。末。世。利益。相。叶。者。也。故。垂。迹。門。行。法。ハ。タ。ラ。カ。サ。テ。垂。迹。マ。マ。可。修。習。此。故。者。也。又。云。北。斗。入。三。摩。地。云。事。大。事。也。一。向。垂。迹。行。者。一。體。不。觀。而。入。三。摩。地。有。之。間。大。事。也。

眞言行者除障礙事

義釋。七。息。障。品。云。天。地。中。無。量。重。罪。障。乃。至。十。地。善。薩。諸。微。細。障。雖。從。緣。差。別。種。種。不。同。然。舉。要。言。之。無。不。由。自。心。起。今。觀。心。之。實。相。本。不。生。故。當。知。一。切。諸。障。亦。本。不。生。乃。至。心。之。實。相。因。不。可。得。故。當。知。一。切。諸。障。亦。復。因。不。可。得。作。如。是。觀。無。非。大。日。如。來。金。剛。眷。屬。實。不。會。離。礙。行。人。也。云。

天文四乙未五月二十六日於世良田山眞言院。義慶大和尚奉傳受之。求法明朝。明曆四戊戌六月十六日。以慈眼大師御本書之了。江州栗太蘆浦。觀音寺舜興藏。大將軍御武運長久祈所。

了因決十二重灌頂

十二重灌頂

祕中深祕最極十二重灌頂。十二重大日。師臨終時。弟子從師可受之。可置十二名。簿云云。

右件大灌頂者。大日如來。心地之法門。金剛

薩埵超昇之正路。風聞此教。非地上菩薩者不可聞。一句。非證果薩埵者不可傳。一句。阿僧祇劫。一難值遇。此心地教。仍須臾持念者。惑障。永消。利那觀行者。白業忽顯耳。

法身 自性身者無點異。受用身者十二點對文等。變化身者悉曇體文等。等流身者陀羅尼經卷等。

報身 自性身者印契三昧耶形等。受用身者堂舍塔廟等。變化身者世間資財具等。等流身者土地瓦礫荆棘等。

應身 自性身者兩部大日。受用身者釋迦等救世諸佛等。變化身者一切薩埵等。等流身者日月星宿一切衆生等。

一一印明等者。一一形體即印也。一名字即明也。一一功能即觀法也。是則行者身口意三業也。深思之。

誠曰。入室瀉瓶之後。猶見心及死期。可付囑之。若有其機者可傳授之。若無器量者不可口外。於非器者兩部諸尊可加。治罰者也。不依甚深智慧。不持戒德。行不顧此制法者。現世當中天。後生墮無間而已。

重誠云。入室瀉瓶之後。猶見心及死期。可付囑之。若背此制戒。輒雖不可傳授之。依志深付囑之所也。此則醫中之明珠衣裏之寶珠也。不壞浮囊。不傾油鉢。如護眼精。可如護己命。仰可致信敬。敢不可及他見耳。

貞治三年甲辰三月五日。於世良田山。以御本書之。  
遍照金剛了義五十

天文四之曆乙未六月五日。於同寺真言院義慶大和尚。奉傳受。每日御本給書寫之。  
明曆四年戊戌六月十二日。以慈眼大師御本書寫之了。  
善祐七十一歲

江州栗太郡蘆浦 觀音寺舜興藏

### 了因決

法華最極秘決

軌文。釋迦多寶同座而座。文形色經。二佛共半。脚支塔門西開軌文。一師說。南多寶北釋迦云云。

多寶佛形色經。智拳印。跏趺者押左文。釋迦牟尼佛同經。身相黃金色。左結拳印。右惠開外方。屈無明小指。劍中頭大指。跏趺左押右文。

成尋記意云。塔即台大日佛部法身也。多寶金大日蓮花部報身也。釋迦蘇悉金剛部應身也。三身即一。三部不二。法身塔中。報應二佛座云云。

義云。理智二身安。一塔中。而二不二義也。又一塔中。二佛並座。不二而二旨也。初塔以爲本尊。不二爲本也。後義二佛爲本尊。以而二爲宗也。

### 了因決

五色金剛線決

大日經第一具緣品云。染彼衆生界。以法界之味。古佛所宣說。是名爲色義。先安布。內色。非安布。外色。潔白最爲初。赤色爲第二。如是黃及青漸次而彰著。一切內深玄。是謂色。先後文。

義釋五云。大寂法王告。執金剛言。汝當一心諦聽。次說偈云。最勝真言道。出生大乘果者。大乘果。即是佛。無上惠。要由如是方便。然後得生。由汝善能請問。我故。今普爲摩訶薩。開示演說也。

初。一偈答。色義。云。染彼衆生界。以法界之味。古佛所宣說。是名爲色義者。猶如世間。染色。能染。淨疊。使同。一味。故以味解。色。如云。袈裟味。者。即是染作袈裟色。今此曼荼羅。色義。亦然。以法界不思識。色。染衆生。心。同。一淨菩提味。復次。如世間。染衣。先以灰水洗。則易受。染色。今以離字門。焚燒。弟子。心垢。使成灰燼。然後以離字門。大慈悲水。洗之。使純一清白。離諸戲論。然後染作法界曼荼羅。令種種。普門身。皆同。實相色也。

次有。兩偈。通答。三門。門中。云。當以何色。今此答中。具用。青黃赤白黑。五

①永二永？ ②不十(依) ③[示]一 ④已下與書甲本無之 ⑤此秘決原本無。今依甲本補載之 ⑥以下闕歟 ⑦原本未書曰 ⑧原本未書曰 ⑨原本未書曰 ⑩原本未書曰

色。偈云。先安布內色。非安布外色。是答云。何。布。色。何。處。先起何。處。後起。也。潔白。以爲初。赤色。爲第二。如是黃及青漸次。而彰者。一切內。深玄。是謂。色。先後。者是。答。是。色。誰。爲。最初。也。五色與前後兩釋也。潔白。是毘盧遮那淨法界。色。則一切衆生。本源。故。最。爲。初。赤。是寶幢如來色。既發。菩提心。於明道中。降伏。魔怨。滅除。蓋障。故。第二。黃色。是娑羅樹王。色。以。成。正覺。時。萬德開敷。皆到。金剛實際。故。第三。青。是無量壽。色。既。到。金剛實際。即。以。加持方便。普現。大悲曼荼羅。如。淨虛空中。具。含。萬像。故。第四。黑色。是鼓音如來色。所以垂。善門之迹。皆。爲。顯本。本者。即是如來自證之地。住。大涅槃。若。捨。加持神力。則一切。心量。衆生。非。其。境界。是。故。其。色。幽玄。而最。居。後。也。復次。如。世間。淨帛。先受。染色。最後。黑。是。染色之極。以。最深。故。不可。復加。是。以。居。後。曼荼羅。色。義。亦然。白。是。越。百六。心垢。義。此。名。信色。故。寂初。赤者。大勤勇。義。是。精進色。故。第一。黃。謂。一念相應。時。定惠均等。七覺開敷。是。名。念色。故。第三。青者。大空三昧。義。是。名。定色。故。第四。黑者。大涅槃。義。即是。如來究竟之惠。是。名。惠色。故。名。第五。或有。說。言。白色。最初。黃。爲。第二。赤。爲。第三。青。爲。第四。黑。爲。第五。者。此。約。受染淺深。有。容。有。上。之義。又。白。

是。信。義。最初。黃。者。猶。如。金剛。不可沮壞。即是。進義。故。第二。赤。謂。心障淨除。光明顯照。即是。念義。故。第三。餘。如上釋。法門。所表。各殊。也。復次。白。是。寂災也。如來部。義。故。最初。黃。是。增益色。蓮花部。故。第二。赤。是。降伏色。金剛部。義。故。第三。青。是。成辦諸事。亦。出生。隨類之形。故。第四。黑。是。攝召義。即。諸奉教忿怒等。所爲。衆務。故。第五。也。復次。如。世間。絲畫。不過。五色。然。更相涉。有。種種。深淺。不同。功惠。者。善。分布。之。出生。萬像。無。有。窮盡。法界。不。思議。色。亦。復。如是。統。而。言。之。不過。五字門。然。亦。更。相發揮。成。種種。差別智印。如來。以。善門。善巧。圖。作。悲生曼荼羅。乃至。出生。世界。微塵。數。隨類之形。猶不。窮盡。若。喻。伽。行人。若。得。此。中。意。者。當。觸類。而。長。自。在。施爲。寂滅。真。如。中。當。在。何。次。如。偈。中。所。說。且。舉。一。途。法門。提。其。綱領。耳。

經云。先安布內色。非安布外色者。凡。圖畫。法。當。先。建立。內。心。祕密。蓮花藏。竟。次。造。第一。重。伊字。三。點。諸。內。眷屬。次。造。第二。重。四。菩薩。等。諸。大。眷屬。及。以。第三。重。一切。世天。眷屬。又。諸。界道。中央。及。第一。重。當具。五色。先。以。白色。爲。周界。竟。次。於。其。外。布。赤色。界。次。外。又。布。黃色。次。外。又。布。青色。最。外。次。布。黑色。其。第二。重。亦。依。如。上。次。第。布。白。赤。黃。三。色。第三。重。周界。但。布。純。白。一。色。皆。極。令。均調。正直。漸。次。右。旋。布。之。其。行道。及。供養。處。外。緣。等。隨。作。一。純。色。界。畢。隨。經云。但。用。白色。也。所以。先。白色。從。中。向外者。明。此。菩薩。心。五。種。根。力。漸。次。增。廣。乃至。住。於。大。涅槃。則。遍。一切。處。無。所。不在。故。黑色。最。居。外。也。若。從。淺。至。深。白。迹歸。本。則。世。俯。同。六。趣。爲。初。門。眷屬。開發淨。善。提。心。若。衆。生。入。此。明。門。超。百六十心。時。則。已。出。過。世間。上。善。薩。位。故。第三。曼荼羅。唯。以。白色。爲。界。也。第二。曼荼羅。於。白。之。上。更。加。赤。色。黃色。者。亦是勤。勇。善。提。心。中。進。修。萬。行。黃。是。如。來。念處。萬。德。開。敷。爾。時。即。入。重。玄。門。居。寂。光土。乃至。迹。居。補。處。猶。故。不。識。一。人。故。於。第二。重。但。以。三。色。爲。界。也。第一。重。曼荼羅。於。三。色。之。上。更。加。青色。黑色。者。青。是。大。空。三。昧。所謂。如。來。身。口。意。密。無。盡。加。持。故。作。大。虛。空。色。黑。謂。如。來。壽。量。常住。之。身。如。是。妙。身。畢竟。無。像。故。作。深玄。色。此。二。白。是。如。來。祕。藏。非。普。爲。一切。衆生。故。名。眷屬。也。又。入。此。深。玄色。時。者。即是。如。來。自。證。中。胎。花。藏。爾。時。見。五。智。色。皆。同。一。法。界。色。何。有。淺。深之。殊。而。諸。衆生。有。漸。入。者。有。超。昇。者。有。頓。入。者。然。其。所。趣。畢竟。同。歸。故。云。一切。內。深。玄。也。又。相。承。決。云。夫。大。寂。法。王。者。應。化。釋。迦。牟尼佛。也。對。此。故。法。身。毘。盧。遮。那。如。來。云。大。寂法。王。也。即是。佛。無。上。惠。者。自然。自。證。一切。

智智是也。如是一切智。必依如是。如是三密

加持。方便而生。故云。要由如是。如是方便。得生也。所謂初以淨曼。顯真。其字門。

義。次以染衣。喻顯真言。加持義也。猶如世間染色等者。譬如以紅紫等。純淨白疊。一入再入。染之時。隨染令成。純

一同也。復次。譬如大小諸河。流入大海。同一色味。所謂鹹味也。今色義如此。以法界種種色。染衆生。心王大海。令同

一色味也。故云。以味解色也。如云。袈裟色味者。此舉以味顯色之證據也。今此曼陀羅等者。今金剛手所問曼茶羅

色義亦如此。以五輪法界。不思議色。染衆生。白淨信心之淨曼。令成淨菩提心。一味。所謂真字本不生。甘露味是也。故

云。今此曼茶羅。乃至同一淨菩提味也。淨曼者。師傳云。白絹也。又白布也。云云

一說云。謂袈裟者。法界色。雖五方正色。無可名。何色。大空亦然。以一切諸色。爲莊嚴。故還是無色之色也。以現見袈

裟色。比之當知。又立味義。五味各各。甘辛味異。今法界不爾。以一切味。爲其味。是亦無味之味也。六境中學。二境。解法界色義。故云。法界不思議色。以此

無相。大空祕密之色。染別覺妄我之衆生。心。成大毘盧遮那究竟三摩地。同一淨心。妙味。

金剛線決。謂受色。時者白之上。加黃。黃之上。加赤。赤之上。加青。青之上。加黑。故云。有容有上之義也。

金剛線決。謂受色。時者白之上。加黃。黃之上。加赤。赤之上。加青。青之上。加黑。故云。有容有上之義也。

金剛線決。謂受色。時者白之上。加黃。黃之上。加赤。赤之上。加青。青之上。加黑。故云。有容有上之義也。

金剛線決。謂受色。時者白之上。加黃。黃之上。加赤。赤之上。加青。青之上。加黑。故云。有容有上之義也。

大日經第一具緣品云

三結。修多羅。次繫。等持臂。如是受弟子。遠離諸塵垢。增發信心。故當隨順說法。文

義釋四云。次當作金剛線法。凡作線當擇上好細具。縷香水洗之。極令潔淨。童女子。右繞合之。合五色縷。常用五

如來真言。各持色。然後以成辦諸事。真言總加持之。造曼茶羅線。亦爾。五如來色者。謂大日佛。加持白色。寶

幢。持赤色。花開敷。持黃色。無量壽。持綠色。鼓音佛。持黑色。阿闍梨先白

取線三。結作金剛結。用繫左臂。護持自身。次一一爲諸弟子。繫臂。如是攝

受弟子。則入曼茶羅。是離諸障難也。其金剛結法。不可縷說。當從阿闍梨

面受之。復次五色縷者。即是如來五智。亦是信進念定慧五法。以此五法。貫

攝一切法門。是故名爲修多羅。古譯謂之線經也。若見諸阿闍梨。能以如來

五色智。加持弟子。菩提心中五種善根。貫攝萬行。繫持。瑜伽之臂。使經生。歷死

常不。失壞。若能如是攝取弟子。乃名善作金剛結也。文

決云。上好細具。縷者可用蠶系。若麻絲可用之。

潔淨童女者。未壞小女。沐浴并授五戒。可令誑始也。是調縷時事也。非總合也。

瞿瞿經用童女。合線云云

或云。童女是三味像也。可思之。

合五色縷等者。總合時事也。當用五如來真言者。祕密八印品中。五佛真言是也。若又金剛線者。可用金剛界五智明也。

天文四年七月五日。世良田山長樂寺真言院義慶示大和尚奉傳受之。求法明朝

明曆四年戊戌六月九日。以慈眼大師御本書之。善祐七十一歲

江州栗太郡蘆浦觀音寺舜興藏

了因決 兩壇合灌頂決

兩壇合行并離作業口決

胎

問。因中說果之灌頂者如何。答。佛牙灌頂之時。普賢文殊灌。次大日慈氏觀音灌。也是則因中說果之灌頂也。

問。普賢文殊慈氏觀音。烈樣如何。答。義釋問。普賢文殊慈氏觀音。烈也。打曼茶羅者。現

圖曼茶羅爲本之間。普賢文殊觀音慈氏。烈也。佛牙灌頂時。本私記。大日四菩薩酒。從果向因。可得意歟。雖爾四菩薩大日。酒

從因至果義歟。果灌頂得佛大日。四菩薩四佛大日。酒也。若得佛別佛。先本尊瓶三度酒。而後大日

瓶。次第本尊瓶三度。移其後又重三度酒也。次瓶。中四角取直。誦四菩薩明酒也。次

又中四方瓶取直。誦四佛之明酒之。次大日酒也。

又或人云。本尊瓶三度不酒。大日瓶。次第。本尊瓶。移三度酒也。次四菩薩四佛大日如先。

金

金灌頂時施繞壇之後。中四角立。加持瓶。

畢。中四方取直。誦五佛明酒也。大阿闍梨。結印教。弟子。教授阿闍梨。誦明自。東佛。

三度。次第酒也。胎界作法准之可知。本私記。大日四佛雖酒依師說。四佛大日酒也。

一。胎金自供時授得佛印明事。大日。胎。外五胎印中五字。金羯磨會智拳印明也。

合行。胎外五胎中五字。金。弟子正覺壇。居時法界定印也。谷八帖決。兩部合行三部合行印用也。

正覺壇。左右机二前立也。胎金灌頂料也。胎四菩薩大日。酒事如常。又果灌頂時。得佛大日。四菩薩如常。五佛。酒時。先。東佛。

瓶。取上。安左手。上。右手取散枝。誦。東佛明。三度酒行者。右机移也。餘佛准之可知。

次師五佛加。次師東佛。結印教。弟子。教授阿闍梨。誦明。四佛大日。酒也。次合身者四。

瓶。東。三度。中瓶。祕。散枝共移之。此時者不誦明。爾後五散枝取合。胎。四。明。

有歸命金。大日。灌頂明誦合。三度酒之。次百光王。伊等十二字。迦等二十五字。如常胎分也。

次五佛。寶。如常金分也。次嚴身。如常。次捧五供。金也。次讚以下如常。已上。

奉教供繞壇等一度行。時事也。廣時。如。毘酒御私記。奉教供繞壇。加持瓶事由。吉慶漢語讚等皆胎金各別也。略時。加持瓶。合。一度。胎金。胎金二明。結誦也。交合事煩。先。胎。加持。次金。加持瓶也。略時。何。初。胎時一度。合行也。

已上廣略用否。任師意樂。離作業灌頂。自供並。胎金。加持。前後供養胎金。一度供養也。得佛印。如合行時。

灌頂作法。因灌頂。本私記。四瓶水。雖。酒四菩薩大日。酒也。又果灌頂。得佛大日。中瓶。移。四瓶水。以各散枝結誦。胎金。明。四佛大日。可。酒之。此外無別子細歟。

建武元年甲戌十月十三日於上州崇福寺書之。遍照金剛了惠。

合行時。胎界。大日四菩薩。因四菩薩四佛大日。果。金界。大日四佛。ソソク。是一合行。

一說。胎。四菩薩。授。次金。五佛。ソソク。從本垂迹。灌頂。中四角。從因至果。灌頂。四角中。

因中攝果。灌頂。普。文。觀。因灌頂。大日四菩薩。從本垂迹也。又因中說果義也。亦若得佛四菩薩。自。中瓶。三菩薩。瓶。水。得佛。瓶。入。ソソク。也。各具。五智義也。

又持明灌頂。只得佛瓶許。ソソク。也。傳法灌頂。先得佛。次自餘瓶。一ソソク。

果灌頂。四菩薩大日。次。四佛。古口決。二度不。酒者。四菩薩四佛。故二度不。酒云也。一義。初。得佛。ソソク。故總灌頂時。得佛瓶云也。此義劣也。若得佛四佛。先。大日。次。餘。三瓶。移。得佛瓶。ソソク。也。谷合行灌頂。四角立。四菩薩大日。酒之。次四方立。四佛大日。ソソク。一說。四菩薩。二度ソソク。後不立。四方。普賢瓶。左手。取。酒之。東佛。明。散枝共。人。傳。西。机。移。自餘三瓶。准之。爾後。西。四佛。酒之。次。四瓶。散枝。中瓶。移。五。散枝。取。合。五。誦。酒之。次。五智誦。ソソク。一。灌頂。始時。受者。向。西。定印。向。東。智拳。向。中央。五胎印。智拳印。結也。口受。本尊灌頂事。一說。得佛。東佛。中瓶。次第。四瓶水。東瓶。移。サテ。本尊瓶。三反ソソク。也。但最初酒之。次。度。不。酒云。

金。一師說。五瓶四方立。加持瓶。次大日四佛酒之。一師說。胎五瓶繞壇了。四角立。加持瓶。次中四角灌之。次四方立。四佛酒之。次以。四瓶水。移。中瓶。爾後。五。寶。瓶。ハカ。誦。可。酒。已上。寶。觀。應。三。年。壬。辰。十。二。月。七。日。賜。惠。師。御。自。筆。本。書。寫。之。一。交。了。遍。照。金。剛。了。義。遍。照。金。剛。了。宴。

●原本傍註曰記文ニハ大日四佛也 ●秘ニ移？ ●原本傍註曰一說五智 ●任ニ在 ●亦若ニ若亦 ●原本傍註曰四角 ●原本傍註曰四方 ●原本傍註曰一度ハ佛牙一度ハ果灌頂

天文四乙未六月二十四日於世良田山長樂寺真言院義慶大和尚傳受之

明朝書之示

明曆四年戊戌六月十六日。以慈眼大師御本書之了

善祐七十一歲

江州栗太郡蘆浦 觀音寺舜興藏

### 了因決 胎藏名字

密宗用心秘決

胎藏名字事

義釋第三云。今且約胎藏爲喻。行者初發一切智心。如父母和合。因緣識種子初託胎中。爾時漸次增長。爲行業巧風之所近成。乃至始誕育時。諸根百體皆悉備足。始於父母種姓中生。猶如依真言門學大悲萬行。淨心顯現。又此嬰童漸具人法習諸伎藝。伎藝已通。施行事業。如於淨心中發起方便。修治自地。隨緣利物。濟度衆生。故名大悲胎藏生也。已上

抑今且者。今釋此大悲胎藏生義。有重義。故云且也。約胎藏者。指衆生異熟胎藏也。行者初發一切智心等者。指真言行者依知識經卷所發最初發心。如實大菩提心。是正成十一地佛果之正因。正種。故云識種子初託胎中。言心法身如來法界萬德此。如實發菩提心時刹那成就

圓滿。是即如來具體。故。譬如。父母和合時。以欲受因緣。識之種子初託胎中。時父之所領眷屬福錄皆悉任持圓滿。已上此位。名曰入佛三昧耶也。

從爾時下約法界生明義。中漸次增長者。胎內五位任運增長。故云爲行業等。依先世業。因緣成男女好醜等形體。故云爲行乃至種姓中生。學大悲萬行者。此如實發菩提心以下勤修種種行願。故數數淨菩提心顯現。故云淨心顯現也。猶是地前未證位也。次從又此下約轉法輪明義。中此嬰童等者。初生嬰兒漸成長具諸能。施諸能作。故云又此嬰童乃至事業也。於淨心中者。既至法明道位。淨菩提圓滿。然後發起大悲。故云發起方便。成就當地修治地業。故云修治自地也。餘句可見。

決云。今且約胎藏爲喻等者。有多喻。且以胎藏爲喻。云也。初發一切智心。乃至故名大悲胎藏生也。初發一切智心者。真言行者。初發菩提心。如世間人父母因緣和合。自中有起愛悲二心。母胎託也。此愛悲心生。所貪願三毒。本云也。真言行者。大空母緣起爲父。一念菩提心生也。三句中菩提爲因也。三部中入佛三摩耶也。爾時漸次增長。至于種姓中衆生胎內三十八轉。經月數十月也。其後出胎諸根具足。行業巧風者。依業力風諸根吹出也。

寶積經胎藏會品。委細說之也。

猶如依真言門等者。真言行人也。三句中。大悲爲根也。三部中法界生也。又此嬰童已下。准上可得心也。是三句中方便爲究竟也。三部中轉法輪也。已上

示云。父母不和合二滯不和一。一滴識種子不託前大空無相處。法爾六大重也。是經題大毘盧遮那重也。二。諸和合識種子初託。自體無門圓點云也。只最初一滴識託所是也。於胎內三十七日。經三十八轉。自性六大云也。胎外出生時。隨緣六大云也。又父母和合所種子初入云。入佛三昧耶印明也。五相成身。中是通達心也。以後於胎內五相成身。可思之。是無始色心。本是理性妙境。妙智重也。其後三十八轉初生。法界生。印明習也。其後伎藝成就。成佛身。轉法輪。印明也。又入胎已前菩提爲因。入胎大悲爲根。出胎方便爲究竟。云云。又云。異生羶羊。凡夫初發菩提心。爲菩提心爲因。自行滿足。化度利生。大悲爲根也。サテ佛果成就。方便爲究竟也。故於三句。向上向下。可思之。

又識種子初託。本地加持中。是加持也。望大空法界。大空法界本地身也。然下緣起望之。種子初託重本地也。重重義可思之也。又萬行終畢。自行皆息。佛果圓滿。大空法界。重利益衆生。云。最初識種子一滴加羅瓊

①已下與書中本無之 ②原本傍註朱實日三 ③業力風二風業力 ④諸二法 ⑤始十(之)切

是利益衆生初也。伽羅藍此翻云凝滑也。此等惡見邪見起之增輪迴生死業。是皆喻也。能可思之。

已上相承口決了

永和丙辰十二月三十日。於世良田山長樂寺爲令法久住書之畢 交合了

遍照金剛了義 六十二歲

遍照金剛了安

天文四乙未七月朔日。同寺眞言院義慶示數日傳受之內御本給書寫之 明朝。

此本者慈眼大師以寶藏之御本書寫之畢

龍集明曆四戊戌五月 日

江州栗太郡蘆浦 觀音寺舜興藏大將軍御武運長久天下安全祈所

### 了因決

祕密灌頂口決五之內

依三密事理。明祕密灌頂者。事理義門諸宗不同。今宗略有三重。一色智門。二三密門。三有相無相門。一色智門者。胎界說五大色。明五輪成身之旨。未談三十七尊果上。事義功德。故以胎藏界五色。因曼荼羅名爲理界。金剛界說五佛智。明五相成身之旨。談三十七尊果分恒沙功德。故名爲事界。此五輪五相因灌頂果灌頂。唯限當宗。故名事理俱密。故顯

教中。雖明果上事。未談五相五輪。故名唯理祕密。所言祕密灌頂者。色智本來冥合。唯是一界明出過兩界。獨一獨尊之旨。二三密門者。一切衆生身口意三業皆爲三密門。所謂身口意自性無染汚佛蓮金三部字印形像表德見現名。事曼陀羅。此三部。平一體名理曼荼羅。於顯教中。雖說意根色形都未談。事印形像成道法式。故不名。事曼荼羅。又於當宗中。三密俱表德顯現名。身。音聲名。口。寂靜平等名。意。三平等句是也。所言祕密灌頂者。不約三部。五部各別成身。唯約三密一體布字成身也。三有相無相者。運心念想有所緣名。事。念相所緣窮盡自在三昧名。爲理祕密。所言祕密灌頂。有相無相俱任。瑜伽可授之也。

四約字印形。明事理者。其字等種子名。理。印形表德名。事。又於字中。無點字。名無相。理。故發心無點其字。名理心。修得菩提涅槃等。有點字。名事心。祕密宗旨與顯教乘角。一心法界無相寂滅。萬德具足。最初流出其字。名之爲最初發菩提心。亦無相理。亦名無相法身。亦名其如。亦名中實理心。於此上加修行涅槃等。點畫名有相。名事相。名報身應身。也。顯教中。以佛所說言語。爲法門。眞言教中。無相法界出現。其字等。爲法門身。此字無點。名爲但惠。加點畫。名爲修行定門等。也。從此字門示現三昧。

名爲印契。從此印契表顯尊形。是故知以其字等。爲本地理身。以印契尊形。爲成佛事迹。但字未示印形之時。名爲法門。亦爲法身。人法一體。全不談境智。有字體。故亦名爲印形。亦名爲明。一印一明此意也。以非尊形所說。故不得名。明。以非尊形印契。故亦不能名。印。故名無印無明。祕密宗菩提實義者。尊形印契歸人。無點種子。名宗旨也。而此種子。字從無相法界流出。故以此種子。字。可爲眞言門。字印形爲身口意三密。三密一體。平等。爲一法界無相寂滅。亦以之。可爲宗旨也。 已上

貞治第三甲辰七月十八日。於世良田山長樂寺賜老師御本書之

遍照金剛了義 遍照金剛了安 天文四乙未於同寺七月七日眞言院義慶大和尚傳受之求法明朝 明曆四戊戌年六月十五日。以慈眼大師御本書寫之了 善祐七十一歲 江州栗太郡蘆浦 觀音寺舜興藏

### 了因決

智拳印理智冥合口決

此印。名理智冥合。祕密宗之理智體全。異顯乘家。以色。名理。以心。名智。故名。事理俱密。此智拳印。毘盧鐵塔五輪塔

①(示)一② ③此下甲本有一了三字 ④已下與書甲本無之 ⑤平十(等)? ⑥已下與書甲本無之 ⑦智拳乃至決九字原本無之。今依甲本補教之

婆形故亦名五輪。色法雖多。不過五輪。以五輪一體。故名爲智拳。若大悲胎藏。唯以五輪名。色不得智名。若金剛界。以五智名。心不得色名。此是約五輪五相。示色心二門成道。而今一智大日示成佛事。述之時。唯以一印一明。談理智冥合義也。此理智一印。流出胎藏界。三十大院。金剛界十八會九會。故以此一印名法界塔婆印。亦名總體。此印明曰。此字亦五輪形。凡上中下三品灌頂受法不同。上品一印一明。一印談冥合之義。一明亦明冥合之義。中品以理智印。二明合之談。一印一明義。普通合行。以左右兩手名理智手。合之爲理智合行。以二明合。一明可准之。謂胎明末續金明。金明末續胎明。下品胎金各別。灌頂受法如普通。五輪塔婆胎金一體理智冥合。若約生界之時名藏識。若約佛界之時名淨識。若出過生佛之時名法界。此智拳一印立三種名。思之可知之。已上

貞治三年甲辰九月四日。於世良田山長樂寺。賜老師御本書寫之。

遍照金剛了義五十歲

遍照金剛了宴

天文四乙未七月五日。於同寺眞言院義慶大和尚傳受之。御本申請書之。

此本者慈眼大師以寶藏之御本書寫

明朝

之畢

明曆四戊戌歲五月日

江州栗太郡蘆浦 觀音寺舜興藏

No. 2416

### 灌頂私見聞

胎

了翁得談

灌頂梵語事

七日作壇事

八色幡事

十二天事

神供時分事

門前廊曲事

觀施鐵字事

灌頂三種機事

大壇三匝行道事

胎理智事

住心品三句事

本尊事

無生句事

覆面事

戒堂門前內道場不同事 授華事

立壇事

灌頂事

正覺壇事

自供座事

三匝繞壇事并敷萬茶羅事

隱道場事

吉慶漢語事

五瓶繞壇事

七事觀事

十二眞言王事

支分生事

四菩薩。烈次第事 因果灌頂事

以字燒字并十二眞言王事

支分生并百光事 果灌頂事

三種灌頂五種三摩耶事 授不應捨正法

偈等事

不用三六九事

已上

金

胎金兩壇事

神供事

支分生事

胎金門前受者念誦事

擔水事

五佛加持與繫曼不同事

事由時事

五寶事

加持繫曼事

九會事

授道具事

祕要記作者事

伎樂事

第一眞字無點事

三摩耶戒事

法界宮事

因果灌頂次第事

大日并寶幢事

胎金灌頂曼茶羅龜細事

已上

私云。大綱計書出題畢。委可見之。

灌頂祕要記鈔胎

了翁私之

凡灌頂者。梵語云。毘遮迦也。中臺八葉。大悲智水以灌新佛頂。生本佛智惠。時即是佛內證受者內證全一體相也。ナレハ瓶水。瓶水移。如。寫瓶云事可得意也云云。

七日作壇事

七日已前是也。初日。土神供大壇等用也。二日。五寶等。ソロヘル也。三日。入瓶水也。加持。香水數百反。四日。一向成就。呪念誦。是即皆瓶水加持意也。五日。曼茶羅ヲ書也。行者衣。洗浴。爲行水等也。六日。受戒。時懺悔師。與弟子入戒堂。白花三摩耶。成就也。受戒後入壇灌頂也。是七日作壇云也。

八色幡事

①三十三？ ②已下與舊本無之 ③明曆四年寫江州坂本西教寺藏本 ④教山文庫藏寫本 ⑤事二字？ ⑥烈二列？ ⑦(加持繫曼事)十伎

問何故懸八色幡耶 答八色八天三摩耶形故八色幡用也 問何故東方白色取 答白色諸色本也故東方初故也サテ赤色用事日出時東方赤成故境白色日光初出故用也是化他以本也四點利用也 又一切草木初葉莢時赤色也

十二天事

問四卷略出經不空譯說八天六卷略出經金剛頂說十天也 何今用十二天耶 答經不說師加也此意世間利益最上不過日月故用也 問如祕要記用十七器何今用二十坏耶 又或說二十一坏用其不同如何 答十七器時十二天供意也九天九器ヒサ門前八坏供二十盃時十一天十一器ヒサ門九器也其故ヒサ門眷屬八天有之謂大黑聖天訶利帝母也二十一坏時加曠野神供也前後合四十二器也

神供時分事

問神供時分如何 答諸天讚供養段時立供之也如法大阿闍梨先五人物持前立供謂餅ラツソク等也大アサリ先東方次南方次西方次北方一匝又東北次東南次西南西北一匝次梵天天地天日天月天一匝供養總三匝也此間供養段何反誦也今此天阿ソラ等ト云フ時初ヘキ也ラツソクトハ造也謂松ヤニ以物下卷作也 若然者何今諸天前燈

明用 答都不苦其故光明灌頂心也 問諸天請事灌頂始終御座何用發遣耶 答初本土請今發遣不送本土其牆懸方大壇ハツケンヌル也 問十方神供與曠野神供與不同如何 答內道場勸請諸天上首天也其外無量眷屬有之故堂外天眷屬天云故曠野神供眷屬天料也 尋云諸天飯上飾有意如何 答菓子汁キサミ合置事如世間法佛下物故也

門前廊曲所事

問內道場門戶曲スル意如何 答此質亞字風情也故曲也此字本體其字也此點負アクト讀也二龍守衛門也門者胎西金東也

觀施觀字事

尋云觀施字人偏書又具出不同如何 答觀施者衣服也謂袈裟也故身體近物故人偏書又觀觀字重寶奉時具偏書也然間二意可有之依布施體也亦三種施有之財施法施不思議施也

灌頂三種機事

問於灌頂機有三種不同事如何 答三種機者上中下根事也先上根者三摩耶戒時賜八葉白花此時內心八葉白蓮花開覺覺得意既上根機也次至門前含香淨心內清身外畢又白花持此時八葉肉團開得機也是中根機也次下根內道場時投花也不及內心開內心加樣八

葉九尊教也已成尊修得八葉九尊投花得也能可得意也

大壇三匝行道事

問何故要時大壇三匝繞壇 答初一反出同居意也次一反出方便土意次一反出實報土意也故圓三土向寂光土意也

胎理智事

胎有理智事無所不至印理也 其意也

住心品三句事

問於住心品三句方便爲究竟句有二樣如何 答大日經大段此三句也故此三句能可意得也菩提心爲因者安住心本性清淨處故佛果因也此上修行大悲萬行契中臺八葉自性法身內證是則約機時先二爲方便至究竟意也サレトモ此點方便爲究竟也大約得果酬因時內證界會自性身爲方便四重輪壇出理理迷惑衆令至究竟佛果也此時方便爲究竟可談也別隨機現一尊一尊爲契機也サレハ義釋而此會中都無愚惑者但爲未熟來證入修法此則十三大院即非迷倒大日示現覺一切智智者真如理在佛時智智云衆生此時如云神通智實際智一切智分也尋云今所云未來云過去未來云未來歟 答不爾指未灌頂未入壇者也 大日經意三句五點法門無此外謂發

心修行等也

本尊事

本尊云事真言宗尤可申事也。天台性具云也。花嚴事具云也。真言本具云也。

無生句印事

無生句印佛頂也。十八道淨三業。如入佛三摩耶等如次佛金蓮三部也。サタ印明如護身三摩耶。サレハ被甲護身者著大悲甲胃蒙大日加。今日教主釋尊如出界內金剛サタモ如此也。

覆面事

問。何故覆弟子面。入道場。又白鬘者如何。答。面ツツム事。如閉惡趣門云也。其故。無始以來外現妄境被對未入佛家。故今離生死妄境。入寂光土時。閉衆生肉眼。可開五眼。勝用白鬘者。唐土絲ノトクラリタル絹也。授花時。師南弟子北云。事教授アサリノ有時事也。若無教授師北弟子南也。三摩耶金剛執者廣道場也。

戒堂門前內道場不同事

問。三不同如何。答。戒堂法身如來振舞。門前報身振舞。堂內應身。一往如此分別。真言云。三身九身也。故於大壇中臺大日如來法身也。四方四佛報身。四角四菩薩應身也。又於正覺壇正唱三身成道。其故結得佛印明誦吉慶漢語。問。指傘以白拂。法身成道也。サテ酒五瓶水報身也。後嚴身應身成道也。サテ此後繞壇三匝。前順從因至果。今地體逆可三匝。

也。雖然忌逆故順三匝也。此意出界內同居土利益衆生意也。是蒙本佛加持出。如今大阿サリ已成力蒙新佛出利衆生也。故三匝也。

投花事

上中下三處投花樣不同也。若著尊頂成就佛部諸尊意也。可思。又中蓮花部下成就金剛部。可思也。又依著尊遠近一生二生可成就也。八葉外其成就久可思也。餘四佛四菩薩投花又多生曠劫宿習深。可思也。總投花作法直立兩手指指出シハラク振サテ擲也。今此投花其相不如法。

壇立樣事

立壇樣其相品字體也。大壇中道觀也。護摩壇空觀。正覺壇假觀也。

護摩事

總大日經三所說護摩。初寂災護摩。又息災護摩。次供養護摩。後觀喜護摩也。寂災護摩者。總得佛尊護摩可有也。是受者一人只有時事也。今比多人數故略也。次三摩ハタ護摩過畢アサリ左袖取之。袋三有也。是袖袋云也。哀感覆護意也。又屬累心也。其故三袋口即三部諸尊入袋護弟子意也。又空假中三諦護意也。○如此大袖袋時アサリノ外護摩時アサリ大壇邊以繪右肩押也。又香塗胸也。凡三摩波多者梵語也。此究竟成就云也。次中間護摩。是不二無想心也。以前護摩而

二有相也

正覺壇事

問。何故正覺壇草座敷。又八葉中間字書。又四方四角又八葉四角四梵字云。答。受者種字。字也。故中臺花門書總行者曼茶羅十三尊曼茶羅也。謂十二執金剛眷屬也。中字本體也。故十三尊四菩薩四方四執四角四奉教供。又八葉外四角書也。故正覺壇供具受者供養。是則新佛也。サテ十二執金剛供養並置ヘケレトモセキナキガ故大壇四方正面鈴前並四供置也。サレハ阿サリ獨供養。サテ二人供養時。初一人召請。其程一人待同時供養也。終人獨撥遣其義如常。又四人四角同時供養樣有也。總初登正覺壇時草座ヲク。且持受者可見壇上字也。今此不爾。此座即四教座一也。草座三藏教座。通教四角畫即天衣也。總可敷座具也。文字不見故畫書。八葉即別教座。圓教座禮盤中空。即虛空爲座心也。故應中論三三身一體而四教座事顯也。三身即一。四土不二也。

自供座事

自供時大壇前禮拜。聽其向大壇可供也。此經說相也。今方方スル事受者多壇迴指合故也。是即故實也。

三匝繞壇并敷曼茶羅事

問。灌頂時受者三匝繞壇。今記何三反不迴見耶。又敷曼茶羅。何故不用四重輪。

壇只用中臺計耶 答三匝繞壇可依曼茶羅ニ十三大院皆用時不繞壇一曼茶羅ニ投花也。サレハ覺大師大勇金剛號。是則サタノ金剛號也。此時用四重輪壇。覺サテ中臺八葉計用時繞壇也。今受者五大院立也。故不三匝不可投花覺タリ

隱道場事

問何故今道場必隱不見人耶 答內道場物深隱事非界內相也。三界六道凡夫非其境界相表。又王內評定非民知所。能可思合。又十二執金剛灌頂已後隨逐也。是即本誓也云云

吉慶漢語事

問釋尊鹿苑成道儀式誦吉慶漢語耶 答尤不審也。然非鹿苑成道。是出界內鹿苑成佛。可利衆生。樣本佛大阿サリ印可蒙。譬如內裏王與太子等。國國出。國土改沙汰也。依之守護國司國國下萬民沙汰。今日釋尊成道如云云。凡吉慶漢語五時配當也。初一下天相。次二託胎出胎相。第三花嚴相。第四鹿苑ノ相。第五方等般若法華三時可心得。サテ教化覺大師御釋也。如本記耳聞ホトト云ヘトモ。調子讀調子也。打鉢教化時分也。其教化言人不聞故也

五瓶繞壇事

多樣在之。アサリハ中瓶持。餘四人持。又三人持樣。又二人持樣。又五人持迴跡。

アサリツレテ迴樣アリ。其故守護意也。東寺アサリ一人三十五遍繞壇也

七字觀事

七字觀云事。是顯教一代七字。口傳云事在之。今以可爾事。一先師前觀具字。資阿字上アリト可觀。次資頂字アリテ。弟子五體身分皆燒。只具字上灰計有可觀也。次イ字。智水如白乳。灰上注。ナレハ大日四菩薩洒水也。此イ字。智水。依生佛芽。故名佛芽灌頂也。此イ字。燒身。風火不離也。イ字空點即是イ字也。イ自是水。イ字空點虛空也。水空雨故也。故イ字只一體也。是故法輪印大惠刀印結。弟子加持。ナレハ五輪相也。次法輪印結行者體ソトハ五大也。如次地水火風空也

十二真言王事

羯磨印結十二真言王字授。次具字具三字。弟子三處安。是即三部尊也。弟子心中具字蓮花開敷。大日如來坐其上。可思也

支分生事

次支分生印明。今不用其故。果灌頂初普賢座。故重故不用之云云

四菩薩烈次第事

於四菩薩曼茶羅ニハ普賢文殊觀音彌勒列。其故隨義便也。大悲拔苦。大慈與樂義也。觀音即拔苦。彌勒與樂故也。住心品。普賢文殊彌勒除蓋障。列除蓋障。即觀音也。此時方便彌勒名慈氏。故慈悲也緣

起品。普賢慈氏除蓋障滅惡趣。列。又普賢觀音文殊彌勒儀軌異說也

因果灌頂事

問。因果灌頂時何大日四菩薩洒耶 答。因云。一向非因。故因果不二。此洒心爲生佛芽。果灌頂時四菩薩洒也。此因果不二意也

問。果灌頂時四佛時置イ字空點炎點事如何。於佛果智德斷德二表之。歟。或又果性果果性心也。重難云。何故因灌頂大日相具四菩薩。因灌頂云哉。又果灌頂四菩薩大日云ヤ 答。此等智德祕中祕也。口傳經文義釋等云。然此八葉名中臺四佛四菩薩豈異身也等證文也。然問因中接果心也

七字觀事

七字觀者。一イ字觀。二イ字觀。三五輪觀。四十二真言王字觀。五具字觀。六正灌頂。七百光王布字觀也。總七事觀云事。真言以外祕事也。梵語其故。已前諸事行體。此因果灌頂爲也。サレハ七事決一帖別有也。問何故因灌頂內五輪觀用耶 答。真言意以字印。爲因形爲果故。五輪即大日三昧耶也。故灌頂因凡不便也。尋云。大日種子無點具字五點具足具字。不同如何 答。本不生大日時無點具字用。サテ經四點階級。居中臺。五點具足盡字用也。能可分別事也

以字燒字并十二真言王事

具是本不生之理也。此理中依逆緣故受生死之身。表此義。故其字中安弟子。即以字智火燒其逆緣之三道留。不生理也。問。以字燒字者如何。答。於之有二義。資頂上。置。字。弟子。無始貪瞋癡妄執燒之。又一。身體皆燒爲灰義。是二義也。灰者其字同體理性之灰也。無煩惱業苦之灰也。難云。以字者。可爾。燒字之字體如何。答。後日可明也云云。問。十二真言王字者其相貌如何。答。名意生身也。其故此等十二真言五字。心全體。生也。既上於五輪體。十二所等字布也。大日覺王全體弟子成也。サレハ此。名樹王灌頂也。先有字。寶幢佛。是。二字具。其字花開敷佛。是。二字具足。其字彌陀如來。此。具。此深義也。本。其等具。見。其字。天鼓雷音佛也。此。其具。故此等種子。布全ヒルサナ覺王體也。故。三字ヲク也。此資師內心白蓮花開資全體居。故。其三字。頂心胸安。即三部諸尊也。此上成修德八葉九尊大悲智水。灌資頂。其相如記云云。

### 支分生并百光王事

問。支分生者如何。答。是普賢異名也。是則大日支分。生故。爾云也。サレハ以此明計。灌五瓶智水資頂。八葉明。以不灌樣有之也。今略之。又別八葉外支分生。印明結誦也。問。百光王字布如何。答。百字資四箇處布。百字也。諸教習。初住斷無明

位。至。得。百法明門。分身散影。百佛世界。利益衆生。今於真言行者理。即底下。凡夫。授。アサリ灌頂。令得百法明門。功德。意也。サレハ五大院顯教初住。密教。凡夫。不如釋。問。其以二十五字布樣如何。答。是在頂上其字。空點腦後有。想。等十二字。右旋布之。此外額。不。二十五字。布。又共外。其字布也。サレハ十二字。成。光。是四箇所布。放。百字光。成。三重炎。成。三重曼荼羅。上。是即成。台藏界四重輪壇。普門法界。身成也。サレハ台藏四重輪壇中臺ヒルサナ法身。所生也。眉間。八葉見性身出生。咽。三點眷屬出生。謂遍。知院般若院。觀音院。金剛手院也。是第一重。自受。大心上。四菩薩出生。謂地藏。虛空藏。文殊。除蓋障院也。他受用身。是第二重。大勝。外護院諸天ヒナヤカ等。出生也。是則四重曼荼羅也。今受者。行者四處。此二十五字。布。人天大日成八葉。第二第三重。出生。心也。四處輪布字。圖。可見也。尋云。今四處輪布字。三重曼荼羅也。胎界曼荼羅。前後四重也。故。四重輪壇中。今何相違。耶。答。都不苦。五大院決譯云。二三同一釋。東釋迦文殊院同一云也。西虛空藏院。蘇悉地同一也。釋心也。故遍。智院第一重。二三同一。故第二重。外院第三重。西以可爾。左右。本。三重。故。三重曼荼羅也。今受者。布字全。不相違。四處即發心。修行。菩提。涅槃。四點階級也。發心。梵語。冒地質多。云。修行梵語。左

理也云。菩提梵語。三冒地。云。涅槃梵語。濕。縛。云。於他受用身。有三種不同。一。自受用。對他受用身。二。一大法界。他受用身。三十地所應。他受用身也。今真言教主。他受用。云。一大法界。他受用身也。尋云。三點者四方四重也。若爾者三點者如何。答。遍智院般若院。佛部也。觀音院蓮花部也。金剛手院金剛部也。故以三部三點。云也。佛眼。法身。般若。菩薩。報身。文殊。應身。習也。此三尊。同智母。尊。故習也。了因十二真言王真言。初尊。云事可習也。入灌頂道場。本尊。初。一切。道具。供物等。皆真言也。知見。其後可得灌頂也。師弟共。同如此云。真言。句義。字義。一。體大相大用大。三大。是足。大空。故云也。王者大日也。互。一切法。皆如此。知見。可開也。此真言。如此。不知。已前。即無明等也。流轉十二因緣。今如此。知見。開。一刹那。即三世了達。智得也。サレハ真言念誦。又此真言。可布字也。布字念誦。時。即知見。開。有也。念。憶。念得也。五大院。并。都。率。釋。可見之。了因。既畢。果灌頂事。

若得佛寶幢。餘瓶水。本尊瓶順。可移也。其後酒也。餘佛。又以如此。若普賢。大日。得佛。不可移也。三種灌頂不同。先持明。アサリ灌頂成。此結緣。受。有。者也。故此人。教誡。時。汝已成。就曼荼羅。一切天神。共。知。汝可授也。故。此機。設力。堪。云。トモ曼荼羅不正。不可授也。次傳法灌頂。アサリ者。內

證明察。又世間力有。又智慧明。是傳法機堪。故。若見衆生堪。可授也。次傳教阿サリト者。智慧內證設無。印明等傳也。傳法アサリハ既。秘密藏中。隨順修學。具足明了也。

三種灌頂五種三摩耶事

問。大日經三種灌頂五種三摩耶云如何。答。三種灌頂者。一事業灌頂是世事堪有者。造道場諸事道具等。造作。盡無量財寶諸尊。備供具布施可行也。其故無始已來生貪家。事。慳貪罪障。依。故供養曼茶羅諸尊成就。福德門也。此時曼茶羅。三昧耶曼茶羅可用也。壇成就壇也。次手印灌頂者。世間力無云ヘトモ志。熾盛者。諸尊印明等。可授也。此時用尊形曼茶羅。壇。大悲壇也。今此灌頂。事業手印。兼也。次以心灌頂者。智慧明了。人信力堅固。アラシ者。必道場不莊嚴。可授也。此時曼茶羅ハ可用。法曼茶羅也。壇大悲壇也。サレハ大日經未達。心灌頂。秘密惠不生。說。是說以心灌頂事也。サレハ覺大師正月十三日。常濟授密印。受後落淚事如。雨云。次五種三摩耶者。遙見三摩耶。是奉見曼茶羅ノ諸尊。遙禮拜燒香散花。依此功德。閉惡趣門也。二投花三摩耶者。依遙見功德。次生結緣灌頂。三學法三昧三摩耶者。三生必次第授法。許可可灌頂。四傳法三昧耶。是真言傳法灌頂人。成此真言理。明得。人也。五秘密三摩耶不如也。總諸顯教。光明

灌頂摩頂授記灌頂說也。今真言行者胎金兩部十六重灌頂。アサリニ委可聞。今灌頂梵。毘訖者。含者光明灌頂。梵語入婆栗耶。梵語云。光。灌頂者。毘迦迦云也。問。今五種三摩耶。今灌頂配當。樣如何。答。三摩耶儀式。遙見三摩耶。投花。第二三摩耶。許可學法三摩耶。入壇灌頂。傳法三摩耶。サテ依。投花善惡成就。何等者。アサリ內證知食。以秘密三摩耶云也。此分受者。曾不知重也。問。今灌頂行者灌頂何用。答。此事甚深甚深。大日經說相。五字成器八字成。字數身也。云。以鉢印旋轉虛合。引入傳法灌頂。機堪。可授也。不堪機。無所不至或五古印等。可授也。五字成器者。引入也。此灌頂。五智五大成就明也。此三字。三部諸尊也。合此八字。八字成身傳也。鉢印定印ナルハ菩提心爲因意。旋轉。大悲爲根。印明究竟祕印也。可祕可祕。師最祕最祕也。云。九字成身云意如何。答。加字也。此字是則四佛云云。

授不應捨正法等偈事

問。三昧耶戒。於門前授之。今又重授之相如何。答。門前時。爲自行。今爲化他也。總此偈。真言行者。四波羅夷也。顯教經。如此不說。第一不應捨正法者。南方寶生尊戒體。捨離菩薩心者。寶幢佛戒體。慳吝一切法者。彌陀佛戒體。不利衆生行者。鼓

音佛戒體也。此四箇即自行化他。戒體上。二句。自行下。二句。化他心也云云。

不用三六九事

尋云。何故不用三六九耶。答。三界六道九界。衆生自本不堪密機故也。一師云。不苦。其故。一人則一大法界。得心。一人一人授灌頂。故無子細。歟云云。

金灌頂 祕要記鈔私

仰云。大旨。如胎界。胎。因曼茶羅ナルカ故。東爲本。其故。世間草木春季。必花開敷。即是因相也。曼茶羅ノ色。白色也。是淺略門時事也。深祕時。胎理也。理者實相也。其色萬法根本故。諸色。本。白色也。金。果曼茶羅也。故西方爲本。其故。世間草木秋葉實結故。果。云也。曼茶羅ノ色。赤也。智門。故果曼茶羅也。又世間。父母。胎赤肉。云。又金。白骨。云。此時胎赤金。白。若爾者。相違如何。答。胎。白色。莊嚴。故。本體。赤色也。金。白色。本體。赤色。莊嚴。真實。理智。二境智。二法也。故。胎。白金。赤。可得意也。

胎十界輪圓并二重出生事

問。胎曼茶羅。十界輪圓。曼茶羅ト云心如何。又二重出生。樣如何。仰云。真言教主。本體出過。ヒル一智本地也。雖然此時。迷機心無之。故。愛本內證法身內證。理智德義分也。此內證。出生。始。智也。是金剛界大日也。於愛全不見機。是故。金。不列。十界輪圓也。

一夜兩壇事

胎界行初夜。金界行後夜。是深密也。其故。天台圓融三諦心也。胎金二夜行。複疎三諦也。總胎金共佛果。上振舞也。サレハ台八葉時。東因發心。云。又中院發心。申。是大日出東院。發心修行教示。心也。

神供事

凡略出經。善無畏渡。時風荒吹。故智海沈。其殘三卷在之。是號教王經。是善無畏四卷。譯不空。六卷譯。略出經。四卷本。說八天。金界用八天。北方置二器。諸鬼神諸夜又列也。若爾者多門。天何不供哉。師云。此事委可問。サレハ今比。北方三器也。一器ヒサ門料。胎界時北方置八器。ヒサ門眷屬四人。又吒枳尼眷屬四人也。爲八人八器時。ヒサ門器無之。故今比置九器。尤可尋也。尋云。諸鬼神諸夜又。其不同如何。仰云。諸鬼神者有形。栖大地者也。諸夜又無形。栖天者也。

支分生事

仰云。胎時支分生。灌頂者。全普賢印明也。サレハ普賢理體。遍萬法。一切衆生皆如來藏。普賢菩薩自體遍故。說也。此支分生。因灌頂內。被取。又果灌頂內。被取也。サレハ金界引入時。普賢三摩耶印用。此印。卽幢義也。依結誦此印明。一切佛菩薩來集諸功德集也。サレハ唐土王。六群引率。大將三群持。此三群者。馬乘。一萬五千人。乘車。二萬五千人。乘船。一萬五千人。大將舉。

幢時群兵集。如。今印如此云云。

胎金門前受者念誦事

胎金者在門前時。振鈴已前。不動呪。振鈴已後。佛眼明誦。金振鈴已前。降三世。振鈴已後。佛眼明如胎也。

誓水事

誓水二義在之。一。五智法水受者。心中納意也。二。世間書起請。吞。如今水。其意也。

五佛加持與繫曼不同事

仰云。加持金剛堅固義。五佛灌頂寶冠義也。五佛繫曼者。環瑠義也。依此印明功德五重可繫環瑠也。

事由時分事

事由吉慶伽陀時。四無礙智汝當得唱畢。禮拜。樣可立也。今比早也。何。次日有。スヘキ也。

五寶事

仰云。五寶者。入五瓶事。因位時。信進念定惠也。佛道修行財。此五根也。是則佛果時。五佛寶被云也。是雖五佛如來也。

加持繫曼事

問。今五佛加持印明。又灌頂繫曼等樣如何。答。以三摩耶會印。授羯磨會明也。以之思。又以三摩耶會明。授羯磨會印。事可有也。必一邊不停。其故。三摩耶會理也。羯磨會智也。此理智一體故。理面。智面。故表裏不同。サレハ供養會理智不二會也。成身會。三十七尊爲初門也。三摩耶會依報。微細會。法曼茶羅。供養會。在經四。

印一印會也。サレハ本尊金剛サタ眷屬欲觸愛慢四菩薩也。實劫千佛。成身會邊。居也。

九會事

問。於金界。必用九會曼茶羅。事如何。答。用六會曼茶羅。事有也。今用九會曼茶羅。事。九識本分顯果成相也。是則衆生。心內心王九重。都居不相離。故歟。准胎同。只今八葉八尊。一會一會爲本歟。サレハ胎十界輪圓曼茶羅也。今六道衆生。不列一人。故此心也更問。

授道具事

問。五古杵。不加持授。故如何。答。能加持。故。不用加持授也。サレハ諸佛金剛灌頂義者。五古金剛也。若爾者。金剛界時。可爾。餘部時如何。答。寶部。諸佛寶珠灌頂義。又隨餘部。部。可授替也。問。必五古杵。用相如何。答。五古者。五佛智也。約我等。胎內五位。可心得。又我等五體。即五古杵也。又定惠手足各各五指有。五五合二十五也。是則各具五智無際智。心也。故。今真言教。以五古杵。名持金剛也。又胎意。五大。云。卽色法。金智界是心法。約也。故法界色心當體。卽五古金剛杵也。我等。色心。五古兩方十掌也。能可得。心也。修多羅。二十一結。卽三摩耶時。母珠同事也。要線。三色結線。五色也。問。以鐺授。故如何。答。世伊師鐺。火。アタタメテ。目。瞑。弱。ソク。ロウカ。如。大日遍照。智火。アタタメテ。アタタメテ。

肉眼、マケヲツクロウテ五眼用施意也。

問、何故以鏡授耶。答、鏡者心鏡也。此鏡

者、其字即吾我不可得義也。其不可得故、

鏡形體有實、不可得也。此故、非實非虛、

云此意也。私云、萬法自本具足心法、有、

其六情妄情、所具體不見、鏡體有雲留、

時、不移影。若外、因緣有此鏡、トケハ、成

明、移一切物。今依三密修行、風拂心、

法、妄云、自本所具、大日遍照、體吾身心

得、今以鏡加樣物、授也。サレハ、鏡、自

行、德也。問、法螺、輪寶、授故如何。答、佛

自行滿趣、說法利生、吹、無生法螺、令蒙

機、心也。輪寶者、佛千輪輪相也。利生時、

行六道險處、必可見此功德也。問、何

故、花、一葉授耶。答、傳持此法、至未來

際、結緣我本佛、知事表。

祕要記者事

問、此祕要記誰人作耶。答、清涼房谷アサ

リ、御作也。尋云、清涼房八印者誰人耶。

答、玄昭御事也。是法性房師也。谷、前人也。

是大師傳受也。而以得名、號清涼坊隨要

記、谷記也。云云。

伎樂事

尋云、伎樂音樂、說經如何。答、凡真言行者

於六種供養、一一伎樂奏、可供養、事也、可

奏人無アサリ樂、吹、可供養也。

第一、其字無點事

尋云、其等、五字、初、其字無點、餘四方有點、

故如何。答、此四字、是梵字莊嚴義也。又

初、阿無點事、金剛座故也。釋、心也。云云。此等、

淺略義歟、更問。

三摩耶戒

問、何故受三昧耶戒耶。答、入佛家戒、爲

先故。又三摩耶戒、大日如來之調直定、云

義也。此等戒、三寶三身義雖寬廣、不過、

戒定惠三學、以此等義、胎定、云云、惠

云、戒佛律儀也。故、三學授也。依之、金界、

強雖無三摩耶戒、准台、授之也。サレハ、台、

戒計、金、戒、不授事、有也。

法界宮事

於法界宮有二。一、自受用所居、第四禪

上、十地、菩薩所居、有之、是則法界宮也。常

寂光土也。二、色究竟天、是他受用所居、法界

宮也。金淨居天也。

因果灌頂次第事

私云、於灌頂因果、行、於因灌頂、何故、大

日四菩薩行耶。又於果灌頂、四菩薩大日

行耶。因、一向四菩薩。果、一向五佛、ヘシ。

何師口傳云、因灌頂時、大日即四菩薩。果灌

頂時、四菩薩即大日。位是等也。云云。尋云、

其證據經見歟。如何。答、大日經義釋云、然

此八葉名中、臺四佛四菩薩、豈異身、此心也

答云、灌頂之間、師身、始終同、大日之身、正

灌頂時、自想、身同、大日、十方諸佛、亦同我

身、我身、大日、與、十方佛、同。弟子授、灌頂

也。谷師云、於灌頂壇、以、香花等、供、弟子、

二說有。一、師直取、闍伽等物、一一、與、弟

子、弟子取之、捧、手供、我心佛、故、智證大師

云、令、弟子供、香花等、云云。又法性記云、今弟

子供、成道之如來、云云。谷師云、金灌頂記引

弟子帝釋方云、可檢、二十天之位也。谷云、

入室弟子二說、一者、自、小年養育者也、一者

入室、即可付法者也。

大日並寶幢事

問、何故大日、並寶幢位耶。答、寶幢第八

識、大日、第九識、是則第八、第九、同故也。謂

第八識淨分、是第九識也。故、位同也。

胎金灌頂曼荼羅龜細事

師云、金界、灌頂、曼荼羅、分明、說、顯之。胎

界、灌頂、曼荼羅、トヲ、祕密、不說、顯之、故、金

界、灌頂、如彼文。今胎界、灌頂、之文、不分明、

有二種之灌頂、名佛芽灌頂、樹王灌頂、謂以

字燒字故、於灰中、以、四瓶、四者五、祕之、灌

之。是即爲生種子也。即阿字之地、上、灌

水。故、即生五字也。次、即成、塔形、是佛芽

也。次、即正灌頂。是成佛之時、以、初水、灌頂

也。故、初灌頂、是爲生種及芽也。次、正授

法主職位也。凡成佛、有三箇義、一、種子。

二、芽莖。三、樹王也。問、種子芽莖樹王者、

如何。答、大日、曼荼羅、是也。尋云、以

梵字爲種子、事有證據耶。答、尋其本

源、悉地出現品、從、大日如來、身分出、其

字、從、其字出、生諸字、此則胎藏種子字也。

又金界從佛身出、云云、是即種子也。

其所出字、住衆生之心、及入佛心等、各住、

隨方、月輪、成其尊、云云、可檢之。故此、種

子、皆心中所生也。其尊、智用也。云云。又三昧

耶戒者塔也。即生長成樹王。正成道。義釋云。顯教中。說樹王云。功德。今經中。說樹王種殖因緣。此心也。問。此說意。水之次。即生五字。心如何。答。地水二大是五大。中。增上緣也。故地上。酒水。即五字生也。謂五字重生。是為成塔形。標城也。理實。五大各各具五大緣。如俱舍等也。四大種等也。故鑲字。水中。即具五大。五大故從。字。即生五字也。乃至四大乘可云爾也。故義釋云。生五大云云。問。何意以字燒字之後。又生五輪字耶。已前火。及阿字地。後更可生。空。二輪也。前火動之時。有風故也。又內護摩之處。文。准之可疑之。仍更三次第生諸字耶。水如灌頂也。處處文得心也。胎軌文。一一書也。而經文。此以字之後次第生。諸字文如何。師云。軌為成行法。隨要拔文。而略縛字。水義。頗無之也。護摩為成就用之。灌頂為究竟用之。故軌可有二意。一。重布為成塔婆故。一。以字燒字具五字。如灌頂文。又灌頂文。者。變具五大。即五大皆遍照如來之三昧耶形也。故更重布云。以字燒字。後。字。火動生長時。行者身有漏身。佛芽。生風火動。風火此。同義也。境智冥合可思之。但。依風火即不生。火必具風。若風不通故。不動。尊以。字。為種子。謂。不動尊智火也。字風也。字。字空點是空義也。其地也。又以字燒字觀。其字方壇中。在弟子。謂。其形也。謂。其。是本不生之理之中。依迷執故受生

死之身。表此心。故其字中。安。弟子。即以。字。智火。燒其迷執之三道。只留。不生理也。支分生灌頂者有四。一。普賢。二。四菩薩。三四。佛。四。天日也。是共。大日如來之出生。故也。已上

私云。師誡云。此灌頂。私記。軌。聊爾。不可授也。最後閉眼時。有傳法。機者。只一人。可授也。今授事至。末代。又邊土。彌離。東。故。受之。又以授。人事雖不可爾。為繼師跡。授之。相構相構。不可為聊爾。仍上代。大師勸請。文。可書之。云云。師仰樣。處處注之。後見披覽。有恐。仍可被取捨也。云云。應永四年丁丑十月三日。於。上野州。淵名。庄。中。村。鄉。華藏寺。了翁和尚。被談之。

合行灌頂者。谷阿。サリ。初行之。觀曼荼羅文疏云。六云。次於。一一。曼荼羅諸尊。位上。觀本種子。從此諸字。皆轉作本尊身。若彼。アサリ。觀道未。融。恐。延。時節者。但於中臺蓮花臺上。而觀。其字。字門。出。無量。光。遍照。諸尊。座位。爾時諸尊。即現。爾時復以。方便。轉觀。如是。諸尊。與。我身。無二。無別。即是諸尊。即在身中。云云。

五眼之事

智度論九云。肉眼所見。不遍。天眼緣。國土及衆生。無障無礙。惠眼知諸法實相。法眼見。以何方便。行佛法得道。佛眼。名。一切法現前。了了智。問。六十九云。肉眼。天眼。緣色。惠眼。緣。涅槃。法眼。分別。知諸法善不善。有漏無漏等。佛眼。現。寂滅相。

大品經三云。有。菩薩。肉眼見。百由旬。乃至。菩薩。天眼見。三千大千國土。有。菩薩。天眼。乃至。能。見。十方。恒河沙等。國土。衆生。死。此。生。彼。乃至。廣。不得。法眼。佛眼。云云。此經。物。留。尊佛所說。

此摩金色經。大日印文。伊勢。有事。說。也。洗縛曰。羅異說。先五古。次塔鈴。次五古鈴。次寶鈴。次三古鈴。次獨古鈴。又獨古三古。前後異說也。次五瓶。次總酒水三反。洗縛曰。羅時誦。真。言。囉。縛。曰。羅薩。埵。鑊。此。真。言。正。洗。ハ。サ。ラ。ノ。時。可。誦。之。在。知。人。無。之。歟。云云。

已上仙藏房了與法印說也。又說。先五古。用鈴輪五瓶十八道行之事。在之。

五部道具。總加持之內歟。云云。能。能。可。決。之。已上光林房隆仙律師說。兩人相尋云。處。如。此。能。能。可。決。之。豪算私記之。

- 五鈴 五寶 黃 赤 中 青 黑
- 塔輪 赤 中 青 黑

右此鈔者。上野州世良田山長樂寺真言院義慶御足下居住之御書之畢。常州信太庄住呂明朝為令。法久住也。傳燈大阿闍梨位遍照金剛義慶判。

●此十(此)● ●東二庫● ●[文]一●\* ●此二紫? ●(一)一● ●[白]一●

合行下

尋云。五悔事誰人記ヤ。仰云。如利記。者仁記。意。誦門前五悔見。宴記。心不可有之覺。仰云。敷曼茶羅ヲ隨本方。打チカヘテ敷様有之。不可准。仰云。如常一所重上。北下南敷之也。仰云。門前等如常。藥仁之意。四禮末持遍禮有之。宴無之也。

仰云。私記。受者。門前引入時。普賢三昧耶。可引樣記。タレトモ。今比皆入佛三昧耶。印引之也。凡兩壇共。用三昧耶サタキ。意ナヲハ合行。普賢三昧耶。可用也。

尋云。壇前如何。可讀。歟。仰云。如私記。讀事如常。其時。非生眼。覆面取。難スル也。サテ受者。令見壇場。今觀此。妙曼茶羅。云ヨリ勲コロニ可修習之。次第末。一切如來體性法中。可得入。云ヨム也。仰云。又ヨム様可有之。是常。人不知心得事也。其ト云ハ先讀樣。クミマセノヨミ様也。又一人ト云。切リ次。ヨミ様也。

是先。有ヨム也。其時。此是三昧耶金剛契ナリ。汝若。輒云ヨリ始。次投花アレハ。聽悲生眼。云悲生眼スレハ。今此妙曼茶羅ヲ見ト云ヨリ。勲可修習云マテヨムヲ。サテ取反亦金剛界分ヨム也。今度金トヲリヲヨム時。當其處。覆面可取也。

サレハ。如此切リ次。ヨム時。覆面ナカラ悲生眼。シテ且置之也。サテ金始者汝

今已入。一切如來眷屬部中。云始。次。アニヤサタハムサルハ通。次。加持誓水。次。金トヲリヲ見。皆讀。當得。一切如來體性法中。云迄也。胎トヲリノ投花時。投花。次。汝未來。云次。而二投花ナラハ。而二大日如來トモ。不二ナラハ。不二大日如來トモ。不二阿彌陀如來トモ。又而二大日トモ。而二阿彌陀トモ。可讀也。此二樣ヲ得意ヨムヘキ也。

得也。投花。不二而二。始而二不二。可留也。中間任意樂。又云。留而二不二。不二トモ留也。

尋云。敷曼茶羅ヲ重テシキ。而二不二共。不動投花。スルカ深秘也。亦敷曼茶羅何上下。可定耶。仰云。機前。コソ台金不同有之。佛意圓澄深意時。胎即金金即胎。胎金法爾不二也。此意。曼茶羅ヲ重テ數タルママ不動。如上投花。是深秘意也。胎金曼茶羅上。下半不定中。シイテ用。山門意。胎上敷金下。可敷歟。可任阿サリ意也。仰云。今合行云者。傳法時而二情識未蕩。故合行云重行故。如何様ニシテモ行者內證。胎金不二得心スルマテノ料也。法華ニモ十住類。十住類本ノヘシ本迄雖體。不思議一理。爲契當也。今合行。如是理也。

右者天海藏以御本寫之

明曆四戌戌歲卯月八日寫之畢

江州栗太郡蘆浦 觀音寺舜興藏

者二志 〔意〕一 心不可有之覺二應也 之ニ也 尋一執 歟ニ之 契二界 輒ニ轉 耶ニ也 是二發 任ニ住 〔様〕一 爲二內 是ニ覺 〔右者…藏〕三十六字一

# 遮那業案立草

應安二年八月報恩會講師真理。問者正照。

義釋第一 此總論旨也。

問。真言教意於如來內證境界論三密事

相可云耶。答。幽玄難測。任宗大意可

論內證三密也可答中。兩方不明。若

論內證三密云者。披義釋文。釋大日經首

題神變加持句。然此自證三密提出過一切

心地現覺諸法本初不生。是處言語究竟心

行亦寂乃至是故住於自在神力加持三昧普

爲一切衆生示種種諸趣門所喜見身等文

如此解釋者。如來內證偏是無言無相全不

可論三密行相被得。若依之爾云者。無

相內證諸教常談。三密結要秘奧極說也。若

於如來內證不明三密事者。以何可稱

祕教不共所談耶。爾者

答。自元所答申於如來內證不明三

密事相。幽玄難明。任真言門大綱者可

論其義。歟所存申也。凡三密結要諸經所

無五智與源獨在此教云事。一宗文皆大師

定判也。若以三密事偏屬應化方便於內

證者但云無言無相者。與顯教權宗所談

有何差別乎。是以大師解釋中。如來內證

但是寂靜無言等云者。即顯教之所談也。釋

但至義釋文者。諸佛自證三菩提顯。因位境

界之非所及也。如來內證偏言亡慮絕。

云。非歟。若夫如此。准申。有何失。可答

申。難云。猶以不明。夫神力加持扉下應化隨緣

之形聲雖差。自受法樂宮中本初不生境界

獨存。所以雖真應一體非無法報應化之

不同。雖性相常住焉不辨體用真應之差

降。若爾不現三密偏是從真起應化用雖

非內證實法體。行者依此三密方便成

入修軌則故。以之稱祕教不共結要云也

全於如來內證立三密事相云。非乎。是以

披解釋前後。明三密示現本源。初然此自

證三密提出過一切心地現覺諸法本初不生

是處言語究竟心行亦寂云。先現覺本初

內證處。於言語心行相泯絕定也。次下

爾時世尊住昔大悲願力故而作是念。若我

但住如是境界。即是諸有情不能以是蒙

益。是故住於自在神力加持三昧普爲一

切衆生示種種諸趣所喜見身說種種性欲

所宜聞法隨種種心行開觀照門。然此應

化非從毘盧遮那身。乃緣謝即滅機與即

生等判。三密相現事酬。往昔大悲願力

依神力加持方便示應化形聲趣本緣性

欲所宜見。既云然此應化非從毘盧那身

約應化隨他化儀云事不可諍之。緣謝即

滅機與即生述。非指內證自覺法體云事

分明者乎。此釋既盡理。何枉可存會通乎。

但至大師解釋者。此只對顯教性相各別談

爲顯圓密寂照一揆義釋。內證外用不相離

旨計也。是以自利常在體性海中利他恒

遊緣起法界釋。又是大師定判也。明知於

體性海內證者不可論緣起事法云事

次至應化三密常教所談云者。於顯教中

者雖示現身說法形聲。未明真密印秘要

未談三密平等法門。何況彼真應不融應化

也。此四身一體應用也。自元所尋者理智

一體上辨自性受用不同真應相即外別論

內證外用差別之目。應化三密外別於內證

處立。言語威儀事相否。疑也若爾者真言

門所明三密結要縱約應化方便雖論之。

何必可令混亂三乘顯教之常說乎。次

至會言語究竟心行亦寂等文者。會通其不

明。既分別內證外用內證言亡慮絕故。十

地菩薩猶隔境界。生死凡夫爭得聞知述

了。依應化大悲初不現三密之旨釋。豈只

佛果內證非因位境界事。述加之經我覺本

不生出過語言道云。或我成最正覺究竟如

虛空說。義釋中或如來自證之智設以神

力加持亦不可示人。前云奮迅示現無盡

莊嚴者皆外用之迹耳。釋。或自證之境說者

無言觀者無見不同手中基摩勒菓可轉

授他人也判。凡一經始終釋義前後於內證

境界不可論三密事相云事定說無異途

者乎。抑於內證境界可論三密事云。外用

三密即內證三密也云歟。將又應化三密外

於自性自受內證別有三密行相存歟。前

唐院五大院各有設釋義旨。出可被成乎。

次今所論三密事相者約能化佛示現歟

●天明二年寫此數山無動寺藏本 ●冠註曰內集界三密搜決抄一ノ二ノ二十三號以下 ●傍註曰第一ノ二ノ右 ●傍註曰義釋第一ノ二ノ右

明此等文理悉可被成所答也。爾者尚以不明

答。自元所答申三密結要真言門與旨金剛乘淵源也。內證外用階級難辨方便真義理雖易迷窺。二宗大旨任大師所傳專可內證法體歟所存申也。夫三密法門者三乘淺略教中文義其創跡唯理秘密諸經有義文猶隱。至兩部大經初談此事。測知真言不共奧義如來內證祕要云事。是以一行阿闍梨抄記。然常途說法或云法身常寂如虛空無所動作都不說具足如是力用。以為凡起神變皆是有為之心三昧之力。而不言法體如是法其未了也釋。大師金剛頂經疏。如來內證但是寂靜無言心思通絕。何故今云於內證境說此經乎。問。如彼所說內證之境言亡慮絕。何以故。非諸凡夫之境界故。又如來內證但是寂靜無言等者即顯教之所說也。彼教未知如來內證甚深義故等。答。加之或三乘淺略智於清淨法界中不能建立此法。乃秘密善巧智於真性法中廣作大佛事釋。或今依法性法界緣起安立如來內證境界判處處釋義更無異端。末學何可生異解乎。但至是處言語究竟心行亦寂等義。釋者大師既內證之境言亡慮絕非諸凡夫之境界故。述只是四種言說所及非故云言語究竟三乘五乘隔境界故稱心行亦寂也。出過言語道文究竟如虛空說皆此意也。是以若離如來威神之力。即雖十地菩薩尚非其境界。況餘

生死中人。判若依如來加持神力者。內證境界又不可隔。凡夫視聽被得。大師解釋中釋諸地菩薩俱不覺知文。是約顯教諸地菩薩。若約祕密根性。凡夫具縛尚得聞知。此即兩部大經共於自覺本初內證說。會為內證心地眷屬雖云說法。於祕密根緣者具縛凡夫猶列彼內證會坐間。三世常恒說法定也。若爾者於內證境界論三密事相事既此宗綱格也。更不可及。猶嫌事歟。次至然此應化言者。具以大毘盧遮那成佛神變加持首題約三身時。以神變加持句對應化功德故。此一段釋先約外用釋三密示現相計也。然云內證境界無此事云。非也。是以即事而真無有終盡結。偏不可屬對機生滅應色乎。次應化形聲外別有內證三密哉否事。大師解釋中。諸佛說法必為利他。今與內證眷屬說法有何利益問。是即自受法樂。如轉輪王與自眷屬受大快樂非是國內萬民所知等。答。若他受變化色質外自受法樂化儀有之者。何無內證外用三密不同乎。雖然次下引瑜祇經常於三世不壞化身利益有情無時暫息文釋。合內證說會見。若爾者變化身利益內證三密外事。不可意得歟。五大院先德又引經說分別四身三密事有之歟。雖然四身同體互具圓融。何強可執彼彼三密差別不同義乎。次至真言門三密雖非內證法體明密印真言論三密平等義故可異顯教常談云者。彼密印真言者

其體何者乎。即是法佛內證威儀真如言說法體也。若又偏是應化隨機三密。身等於語語等於心義不可成。何可稱三平等句法門乎。次至三密者自行歟化他歟御尋者。於能化可通內證外用三密。約行者可互因行果德初終歟。何必可執一邊乎。今釋云。行者以此三方便自淨三業。即為如來三密之所加持等文。此即以行者三業同法佛平等身語意妙感妙應以皆是阿字門方名三密結要也。若夫存申此等意者。所答有何失可答申。尚難云。約相即門之日。應化三密即自性自受三密。云事立敵不可證之辨。三身四身不同判內證外用差別之時。應化三密外內證三密其相如何。儘可出其體狀也。次金疏問答釋正內證其深義。寂故法界俱寂。照故法界同散。散不妨寂寂不妨散。如來內證其儀如是。此只一切萬法寂而常照照而常寂。知見相釋也。若爾者他受變化應用普門示現形聲。寂照一體寂散無妨。受用事。自元非可妨之。於此自受法樂中別論三密事相事疑也。仍此等釋義不同今問端篇也。如轉輪王與自眷屬等云。佛果內證非下地境界事斷也。內證說會云。正成事儀。而只是應化化儀。此應用體用不二。自性自受內證不隔之方。以自性所成眷屬對等云也。今日一代化儀外內證會座於何處別可稱之乎。五大院四身三密釋又約義門。如此分別也。所以三摩地儀

軌歸命毘盧遮那佛身口意業遍虛空文引  
法身三密判。心地觀經諸佛自受用大法樂  
住心地觀妙寶宮文引。自受用三密釋。此  
皆他受變化三密周遍法界邊云。法身三  
密自受法樂。方名自受用三密也。全有別  
體不見也。次三密者三平等句法門故可  
異應化三密云事如何。真言意應化身三密  
三密各別法歟。三身猶相即。事理又圓融。天  
台意既論應身遍法界義。若爾者變化等流  
三密云。尚可遍法界。於佛身上身等

於語語等。於心義何無之乎。行者三業又  
法佛平等身口意云等事。唯理秘密諸教中  
非可不論之。此即迷位諸法應化色質其  
體真如實相。抑本初極理。法界體性。名  
事全不可遮之者乎。抑天台無始色心本  
是理性妙境妙智妙法。即今內證三密相  
歟。色心者。色身口也。心意業也。妙境妙智  
者。又法身自受用也。義釋一切衆生色心實  
相從本際已來常是毘盧遮那平等智身  
釋。同異如何。又止觀明身開遮口說默意止  
觀。止觀者寂照二法也。大師御釋。寂照一體  
爲如來內證。爾者與今三密修行有何不  
同乎。若同者。三密結要諸經所無云。又

判。唯理秘密事理俱密不同。世俗勝義圓  
融不二。是爲理密。若三世如來身語意密是  
爲事密云云。唯理秘密教中不可明三密  
事定也。此事詳可被成也。抑又三密事業  
隨爲劣慧衆生所設方便說也。見此如何  
可意得乎。具緣品。復次秘密主。於當來世

時劣慧諸衆生以癡愛自弊。唯依於有相  
乃至爲度彼等隨順方便說文。第七卷云。甚  
深無相法劣慧所不堪。爲應彼等故兼存  
有相說云云。義釋云。復次世尊大悲無限哀  
愍諸未來世障重根鈍衆生不能頓入法界  
故。於此深祕之中以旋轉火轉兼存淺略  
方便乃至三密冥資終成佛果云云。此宗實  
義歟。將又非本意可申歟。五大院又重重  
釋旨有之歟。如何見乎。

答。會通尙如元。內證三密事必寄事於融  
通門非論之。但又應化三密之外。ケササ  
トシタル內證三密形造之事。強非宗本  
意歟。五大院先德此宗所明四身說法必即  
三身門意約非論之旨釋之事有之。金疏  
以寂散無妨義爲內證功德事不及左右  
外用形聲隨宜方便。若寂若散可隨機緣之  
宜也。內證寂照同時設。三世常恒說會也  
然云。今日一代化儀別事。法界宮菩提心  
殿云。一床別有之云。誠不可然事也。又  
五大院分別四身三密事。只義門計可止  
非。義理不同有之者。其體於又不可混  
亂者也。次應化三密三平等義可有云事  
尤可然。但內證無三密應化計。三密アレ  
ナント內證外用隔異存時。即事而真義不  
可成。故應化身上三平等義不可立也。應  
身遍法界。一向法身離。應身遍義恐不可  
被作事也。次唯理秘密事理俱密法門不  
同事。山門相承大事有之。然東寺華嚴天  
台二宗分齊。第八第九住心下屬無明邊

域。天台兩門。一乘教。悉真言教。取故。法門  
義理。於圓密二教不可有差異也。其三密  
事相委不談之方以與唯理秘密稱也。三  
世如來身語意密義理。理秘密諸教。雖非  
無其意。廣印契真言等。不明入修事業不  
委也。以此邊且辨唯理秘密事理俱密。不  
同也。次擇地造境等事業爲劣慧機方便  
說云事。誠深可思擇事也。此金剛手佛法  
離諸相法住於法位乃至。而說此有相不  
順法然道。問答。經文鉤鎖淺略深祕重重  
義理。述見義釋又一具釋之。其中爲劣  
慧機云事一復次也。五大院先德釋此事。總  
真言爲劣慧機非說之。專爲頓悟上機雖  
說之。未來障重根鈍劣機佛道引入方便  
成方有之云趣釋歟。何見一隅。離三面  
等釋。此意歟。爲未來障重根機有其益事  
何又非教本意乎。義釋一云。神變加持者  
然此自證三菩提提出過一切心地現覺諸法  
本初不生也。是處言語究竟心行亦寂。若離  
如來威神之力。則雖十地菩薩尙非其境  
界。況餘生死中人。爾時世尊往昔大悲願力  
故。而作是念。若我但住如是境界。則諸有  
情不能以是蒙益。是故住於自在神力加  
持三昧普爲一切衆生示種種諸趣所喜  
見身說種種性欲所宜聞法。隨種種心行  
開觀照門。然此應化非從毘盧遮那身或  
從語或從意生。於一切時處處滅邊際俱  
不可得。如來金剛之幻亦復如是。緣謝即滅。  
機興即生。即事而真。無有終盡。故曰神力

機興即生。即事而真。無有終盡。故曰神力

加持。又云。入真言門。略有二事。一者身密門。二者語密門。三者心密門。是事下當廣說。行者以此三方便自淨三業。即爲如來三密之所加持。乃至能於此生滿足地。波羅密不復經歷劫數。備修諸對治行。又云。如來自證之智。設以神力加持。亦不可示人。前云。示現無盡莊嚴藏者。皆外用述耳。智者見其條本。即愈其宗本。又云。自證之境。說者無言。觀者無見。不同手中菴摩勒果。可轉授他人。若可以言語授人者。如釋迦菩薩。蒙定光授決之時。即應成佛。何以故。具修方便。要待無師自覺。方名佛耶。經云。我覺本不生。出過語言道。釋五云。我覺本不生者。謂覺了自心。從本已來不生。即是成佛。而實無覺無成也。出過語言道者。從此以下。皆是轉釋阿字門。覺本不生。即是佛佛自證之法。亦非思量分別之能所及。亦不可傳授與人。智度謂之言語盡。不行處也。金疏一云。問。如來內證寂靜。無言心思。迴絕。何故今云。於內證境。說此經耶。答。如汝所說。內證之境。言亡慮絕。何以故。非諸凡夫之境界故。又如來內證。但是寂靜無言等者。即顯教之所說也。彼教未。知如來內證甚深義。故今此祕教。其義不然。寂照俱時。寂故法界俱寂。照故法界同散。散不妨寂。寂不妨散。如來內證。其義如是。問。諸佛說法。必爲利他。今與內證眷屬。說法有何利益。是即自受法樂。如轉輪王與自眷屬受大快樂。非是國內萬民所知。所言諸地。

菩薩俱不覺知。是約顯教諸地菩薩。若約祕密根性。凡夫具縛。尙得聞知。何況祕教諸地菩薩。何不得傳。是故彼經亦云。常於三世不壞化身。利益有情。無時暫息。又同二云。三乘淺略。智於清淨法界中。不能建立法。祕密善巧。智於真性法中。廣作大佛事。又蘇疏一云。於菩薩有二種顯。謂自利利他。乃至極聖。必有二願。自利常在體性海中。利他恒遊緣起法界。即寂而散。即散而寂。又云。問。所言事理俱密者。其趣如何。答。世俗勝義圓融不二。是爲理密。若三世如來身語意。密是爲事密。問。花嚴維摩般若法華等諸大乘教。於此顯密。何等攝耶。答。如花嚴維摩諸大乘教。皆是密教也。彼花嚴等經。雖俱爲密。而未示如來身祕密之旨。與今所立真言教別。縱令雖說少密言等。未爲究竟。盡如來祕密之意。是故爲別也。教時義一云。三摩地。說歸命。見盧遮那佛。身口意業遍虛空。是法身三密。心地觀經云。諸佛自受大法樂。住心地觀妙寶宮。心地觀者。即三密觀。故知自受用。亦有二密。大日經說。大日如來身口意業。一切時處。起滅邊際。俱不可得。是他受用三密。現普賢等九界三密。說真言道。是變化身三密。同第三云。問。楞伽經說。三身各說法義。彼經中說。無相無形等。是法身說法之相。悲智薰習等。是報身說法之相。應世發言等。是應身說法之相。雖云三身皆說法。而實是法身自受二身不說。故起言說。是他受應身事。故法相宗引此。

經文以爲法身不說之證。云云。又天台云。存三身。法定不說。報通二義。應化定說。若即三身俱說。俱不說等。云云。此亦即三身門。亦以他受變化說法。而爲法身自受說法。亦法身自受不說。而爲他受變化不說。今真言宗爲如法相楞伽三身說法。爲如天台即三身門俱說。答。並非法相天台所判。今真言宗意者。四身互具。四身是故呼。自性身。四身皆自性身。乃至呼等流身。四身皆等流身。何者。真如之理。法界爲體。若自性身無餘身。理則非廣博法界之理。受用之智。受用法界。若受用身無餘身。智則非廣博受用之智。變化之用。變化法界。若變化身無餘身。用則非廣博變化之用。等流之事。等流法界。若等流身無餘身。事則非廣博等流之事。故不空羅索經云。三身一體。皆平等。毘盧遮那自性身。准而可云。三身一體。皆平等。毘盧遮那受用身。變化等流身等也。此與天台俱體俱用大同。故瑜祇經云。四種法身。准而可云。四種受用身。四種變化身。四種等流身等也。同第四云。問。又真言法爲劣慧者。佛以方便說。有相行。其劣慧者。凡夫二乘。非爲上智。非無相行。故前文云。我成最正覺。究竟如虛空。凡愚所不知。邪妄執境界時。方相貌等。樂欲無明。癡度脫彼等。故隨順方便說云云。又同文云。復次祕密主。於當來世時。劣慧諸衆生。以癡愛自弊。唯依於有相。爲度彼等。故隨順說。是法云云。又供養法云。甚深無相法。劣慧所不堪。爲應彼等。故兼。

存有相說云云。又真言教是爲夜叉鬼神等外道凡夫所說。非爲上根菩薩所說。○

私云。此中有二問。答云。大日經云。若到修行地。授不思議果。不共聲聞緣覺。亦不普爲一切衆生云云。故知不爲凡夫二乘。而文云劣慧諸衆生隨順說是法等者。爲未來劣慧衆生不知內證唯愛自身除災求福。佛以此法與彼衆生。卽於此門引入佛道。故說時方立壇修法等事。又真言法普爲四曼陀羅衆。或說佛法菩薩二乘世天六道教法。何見一隅難三面乎。

問。唯理祕密諸經中明真如言說可云耶。答。雖所可思明之意意可有之歟。兩方若明之云者。真如言說者性海淵源內證祕要也。諸大乘經中何經可明此真言實義耶。若依之爾云者。今解釋中釋入真言門任心品題真言梵曰曼陀羅。卽是真語如語不妄不異之音。龍樹釋論謂之密號。文旣引釋論判真語如語義。明知諸教中明此義云事。何況所云真語如語不妄不異音般若經中有此說見者乎。

答。自元所答中可明之歟云事所任先德所傳也。凡諸大乘教中說真如法性理。總名真言教也。若不明真如言說旨者。何可與真言祕密教稱乎。是以五大院先德引今義釋真語如語不妄不異等文。凡說真如法性教。皆名真言。故法華等諸大乘皆名真言祕密教也。釋。但至道理難者。諸經中雖明義理未盡事相。以之爲不同。不

可同三乘顯教淺略之談也。若爾者無失。可答申。

難云。諸大乘經中唯談其理性未明其事相。故名理祕密教。未與事密稱。而真如言說者。真如理上既立文字言說。此卽三密中語密四曼中法曼陀羅體也。理祕密諸大乘經中既明此義者。退不應唯理祕密義門。進可混事理俱密重位乎。是以高野大師釋迦一代一乘一乘諸教悉屬九種住心未辨祕密莊嚴稱。山門大師等以一乘教雖同真言。此只真如理不異之邊。以與而論之也。正明。真如言說事不可意得也。是以五大院先德釋此事。若與而論之。因教初心真言凡夫同知。如來祕密境界真俗圓融萬法一如。若奪而論之。圓人初心唯知理觀。不知事密。乃至初住唯證理佛。非曼陀羅。雖說妙覺不說行法故。餘經已說沙羅樹王蓮葉花果。此經唯說樹王種子養育因緣。故得爲大日經王。又云。唯真言法中卽身成佛故。是說三摩地法於諸教中闕而不書文。此釋分明也。法花經等諸大乘經名理祕密事。只與而論之計也。雖說妙覺不說行法者。不說真如言說行法云也。不說樹王種子云。闕而不書云。皆此意也。

抑真如言說者。果分自說云事也。花嚴般若等諸經皆說性界果分可定歟。若爾者何十地論判因分可說果分不可說乎。答。此事可依顯密界畔也。如疑難來若如。

高野大師所立者。花嚴天台佛果屬無明邊域。三乘一乘諸教悉稱顯教之曰。不明真如言說云事不能左右。若任大師御相承旨。花嚴般若等諸大乘經明世俗勝義圓融不二旨。悉真言祕密教。教相被定之前。真言祕教。乍被稱真如言說旨。不明云事。可招名體相違難也。是以菩提心義。所云真言者義釋云。梵音云曼茶羅。此云真言。龍樹釋論謂之密號。真語如語不妄不異之語。故名真言。凡說真如法性教。皆名真言。故法花等諸大乘皆名真言祕密教也。釋。

上。末學不可存猶豫義者歟。但至明真如言說者可。事理俱密者。彼諸大乘經中有權有實。今所論理祕密教者。取明圓實理邊。同今真言也。是則性相圓融事理不二。故卽文字言說相卽談。解脫涅槃理明。真如言說云也。委其真如言說事相明。至兩部大教方可盡源底也。約三密中語密四種曼茶羅中法曼茶羅功德付。事理俱密教事也。諸大乘經只法門大底也。未及委悉。故以之稱唯理祕密也。五大院與尊釋以此意可分別也。說妙覺卽真如言說也。非真如言說者爭可說妙覺功德乎。雖然委不明修入軌則不顯三密行相不說行法云計也。真如言說稱猶可憚之云。非也。不明樹王種子生育因緣云。此意也。闕而不書事菩提心義云。唯法花等皆雖說此三摩地法。而傳法菩薩闕而不書也。云云。法華等諸經中皆雖說事理俱密旨。傳法菩薩

華等諸經中皆雖說事理俱密旨。傳法菩薩

爲唯理秘密機其文闕略釋也。其兩部三摩地等行相闕略也。總不明真如言說相云非也。次至因分果分通局者。於法華已前諸教者。天台意存與釋義歟。亦以圓實不異意花嚴法花等。總稱唯理秘密真言教也。若約帶權邊者。可有斟酌事也。於法花者。山家大師立。無問自說果分勝義。不可及左右事歟。義釋一云。真言梵曰漫怛羅。卽是真語如語不妄不異之音。龍樹釋論謂之密號。舊譯云呪非正翻也。經云。復次秘密主。此真言相非一切諸佛所作。不令他作。亦不隨喜。何以故。以是諸法如是故。若諸如來出現若諸如來不出。諸法法爾如是住。以諸真言真言法爾故。釋五云。以如來身語意畢竟等。故此真言相聲字皆常。常故不流。無有變易。法爾如是。非造作所成。若可造成卽是生法。生若有生卽可破壞。四相遷流無常無我。何得名爲真實語乎。是故此真言相若佛出世若不出世若已說若未說若現說法住。法位性相常住。是故名必定印。衆聖通同。卽此大悲曼荼羅一切真言。一真言之相皆法爾如是。故重言之也。菩提心義一云。所言真言者。義釋云。梵音云曼荼羅。此云真言。龍樹釋論謂之密號。真語如語不妄不異之語。故名真言。故凡說真如法性教皆名真言。故法花等諸大乘皆名真言秘密教也。唯法花等皆雖說此三摩地法。而傳法菩薩闕而不書也。問。何以得知說諸真如法性皆名真言

秘密教耶。答。蘇悉地經疏云。有二種教。一顯示教。謂阿含深密等諸三乘教也。二秘密教。謂花嚴維摩般若法花涅槃等諸一乘教也。秘密教亦有二種。一理秘密教。謂彼花嚴等一乘說。世俗勝義圓融無二不說三密行相故。一事理俱密教。謂大日金剛頂蘇悉地經等能說世俗勝義圓融不二亦說三密行相故。取意故得知。同三云。若與論之。圓教初心真言凡夫同知。如來秘密境界真俗圓融萬法一如。同經五十二位。同得卽身成佛。故云此經本地之身卽是妙法蓮華最深祕處。與上行等諸菩薩衆同會。一處迹隣。補處不識一人。若奪論之。圓人初心唯知現觀。不知事密。乃至初住唯證理佛。非曼荼羅。雖說妙覺不說行法。故云餘經已說沙羅樹王莖葉花果。此經唯說樹王種子。養育因緣。故得稱爲大日經王。又云。唯真言法中卽身成佛。故是說三摩地法。於諸經中闕而不書。教時義一云。今真言宗真如俗如觀何爲門。答。占察經云。觀有二種。一者唯心。謂觀唯識。二者實相。謂觀真如。真如者卽今宗意。真如言說爲門。悟入真如佛果。故云真言宗也。又云。言說皆妄。云何真如。答。摩訶衍說。四種言說不能及故說爲言語道斷。一世間言說。二執著言說。三妄言說。四相言語。出楞伽經。真如言說卽今真言。

問。真言教意發修證入外立方便句。可云耶。答。可有其義歟。兩方。若云別立之

者。因果功德雖多。不可過發心修行菩提涅槃四種。何此外可論方便句乎。是以悉地出現品義釋中。統而論之。原其旨趣不出四字門。故判者耶。若依之爾者。披今解釋。發修證入四句外更加。發起心方便嚴淨心佛國句。見別可。有方便法體聞。答。自元所答申可有立方便句之意。云事所任處處釋義也。凡大方便者非因位修入方便。菩提涅槃妙果上約果還成種義更立方便句也。四種阿字外論第五阿字此意也。但至悉地出現品釋者。見次下文。字輪對如來方便智更有第五長聲惡字門。以無別體。故此中不說乃至以此五字統收一切佛法。無有遺餘。又可有方便句云事分明也。雖然離合四句。別不論之云也。開合隨義門。不可一准。何執合義一邊可遮第五離開廢立乎。爾者無失可答申。

文安元年七月二十八日。於備州和氣福善寺書寫畢。留贈後見其期。佛慈。天明三龍集癸卯二月二十八日。以嵯峨二尊院藏本寫之。一乘佛子惠篤

舍那業案立章

應安三庚戌年 九十九代後光嚴院

大日義釋第一 始自二經曰如是我聞迄至三故

●問。經文廣大金剛法界宮文所云法界宮者佛身佛土中何乎可云。答。雖難測。任無畏解釋大旨者可有佛身佛土二義。歟。兩方難思。若云佛身者。始自凡夫有漏果報終至極果無漏內證身土相分依正宛然也。若爾者廣大金剛法界宮者如來加持住處毘盧遮那經說處也。何可云佛身耶。是以見。●解釋。非云此宮是古佛成菩提處所謂魔醯首羅天宮耶。若云佛土者。被無畏義釋。法界者廣大金剛智體也。此智體者所謂如來實相智身文如解釋者指佛身被得。答。自元所答申於法界宮可有佛身佛土二義歟。事所任解釋大旨也。凡圓密意色心不二身上一體也。如來加持住處何偏可限依報宮閣乎。是以釋如來加持文云。次云如來是佛加持身其所住處名佛受用身。消廣大金剛法界宮文所謂如來實相智身。釋此即約佛身時無相法身為能住受用身等為所住。約佛土時通四身可有有所居依報土也。先德即判此意見。有何失可答申。

是以經云廣大金剛法界宮釋述此宮是古佛成菩提處所謂魔醯首羅天宮。此豈指色界頂阿迦尼吒天名法界宮非為大日經說所耶。但至其所住處名佛受用身釋也。依五大院先德所判明經文解釋起盡。上云如來加持猶約佛身示能住所住義。下云廣大金剛法界宮正約佛土明此經說所見。所以披先德釋義釋佛身為住處之義引經薄伽梵住如來加持文義釋薄伽梵即此毘盧遮那本地法身次云。如來是佛加持身。其所住處名佛受用身。即以此身為佛加持住處等文。今宗意云。無相法身皆住自受他受變化中無一無別。故瑜祇經云。四種法身等釋。次述佛土為住處之相。引大日經次文廣大金剛法界宮一切持金剛者皆悉集會如來信解遊戲神變生大樓閣寶王等文金剛頂一切如來遊戲處住阿迦尼吒天王宮中文瑜祇經普賢滿月不壞金剛光明殿等文。是為大日如來遍一切處住處判。今何以。上其所住處名佛受用身文可備下法界宮通佛身誠證耶。凡佛身為住處。其只是付住如來加持文言一往理智和對內證外用相望於佛身中分別能加持能住所住也。於廣大金剛法界宮文非判佛身佛土二義也。但至所謂如來實相智身釋者。約法門釋廣大金剛法界宮等句時。大謂無邊際故廣謂不可量數故金剛喻實相智等釋。下法界者廣大金剛智體也。此智體者。即是如來實相智身以加持故。即是真

實功德所莊嚴處妙住之境心王所都。故曰宮也釋也。此即如來內證身土離身無土。無身義有之。故雖云是依報宮殿不離。如來金剛智體云計也。爾云辨身土依正之日。於佛身立法界宮名云事其義全不可然。凡於如來內證寂照二義常在無闕寂故法界俱寂故雖浪自他能所差際照故法界同散故色心依正階級宛然也。是以見解釋。正釋法界宮相。法界是古佛成菩提處所謂魔醯首羅天宮。表引釋論第四禪五種那含住處名淨居天。過是以往有十住菩薩住處亦名淨居號。大自在天王是也。今此宗明義以自在加持神心所說故名自在天宮也。隨如來有應之處無非此宮。不獨在三界之表也。又以如來有應之處名自在天宮事雖異常途論家義以所居國土所住宮殿名法界宮事釋義頗盡理者耶。如所答者。上住如來加持句下廣大金剛法界宮言為同為異。若同云違先德所判。上句佛身為住處。文下句佛土為住處。文分別故也。若異云。上住如來加持者即自受他受變化等身也。此外以何佛身可名廣大金剛法界智身乎。何況解釋中釋一切持金剛者皆悉集會文如來在此宮中為獨處耶有眷屬耶。故云。此中乃有無邊眷屬常所集會所謂執金剛等也。又法界宮若佛身。執金剛等體眷屬集會佛身中聞此經云化儀全不可然者耶。此度明此等文理分明可被成所答也。爾者尚以不明

●冠註曰法界宮身土。撰決抄一之三。四十二丁 ●傍註曰第一。五丁左 ●釋二判 ●(離土)十無

10-11

答。自元此經說會相幽玄難明。內證身土姿。深妙雖難測。且任無畏解釋大旨。且付先德所判旨趣。於法界宮可有佛身佛土二意。默存申也。凡此宗意。無始無終。本來常住。色心實相等。智身佛名。大日如來。真如法界。遍一切處。無中無邊。法界之宮。爲此經說處。能住所住。超過常教之域。依正色心。寧同淺略談乎。若爾如來所住法界宮。滯依報一邊。不通正報佛身。不可意得也。所以見經文。薄伽梵住如來加持廣大金剛法界宮等者。准諸經例。安通序五句也。所云薄伽梵云。即此經教主。住如來加持等者。出其所以住處也。故釋。住如來加持文。薄伽梵云。指毘盧遮那本地法身。次云。如來是佛。加持身。所住處名。佛受用身。即以此身爲佛加身。所住處。如來心王如諸佛住。而住其中。既從遍一切處加持力生。即與無相法身無二無別。而以自在神力令一切衆生見身密之色。聞語密之聲。悟意密之法。隨其性分種種不同。即此所住名加持處也。又以受用身等爲所住。事立敵無諍者歟。但至上二句佛身佛土可各別。其解釋起盡全不然。釋。廣大金剛法界宮。句。次又釋。歎加持住處。故云。廣大金剛法界宮。文此即上住如來加持文。其所住處名佛受用身等。釋。加持住處體。釋。歎。廣大金剛法界宮。說釋也。所謂大謂無邊際故。廣謂不可數量。故金剛喻實相智。過一切言語心行。適無所依。不示諸法。無初中後。不盡不壞。離諸

過罪不可變易。不可破壞。故名金剛等。此上句釋嘆相也。全上。下句上正報下依報。不可分別也。但至五大院先德以下。下句約佛身佛土云者。先德所判全非所難意。正披釋義。所言以一切處爲一處者。無中無邊法界之宮名。一切處者。其法界云。何處。問。此有二種。一以佛身爲佛住處。二以佛土爲佛住處。答。就法界宮佛身爲住處。佛土爲住處。二意分別云。事釋義分明者歟。仍住如來加持廣大金剛法界宮。只是一如來加持住處。得上佛身爲住處之義云。經釋共引上文成義。佛土爲住處之旨。判下廣大金剛法界宮句并義釋文被引用也。隨文言顯引爲證計也。所以上句云。如來加持約佛身有便。下句云。法界宮約依報尤宜。釋義文釋上文云。其所住處名佛受用身等。釋下句云。此宮是古佛成菩提處等。故且分先後文。佛身爲住處。佛土爲住處。義成也。上下句全格別意云。非也。是以佛土爲住處。義釋雖廣大金剛智體也。所謂如來實相智身等云。還同佛身爲住處意。先德所引金剛頂經。瑜祇經等。阿迦尼吒天光明心殿等。豈偏依報天宮而已乎。是以大師御釋云。言阿迦尼吒天者。不是世間所說三有世界頂天。是即大毘盧遮那心中本有菩提心光明心殿等云。卽引瑜祇經自覺本初大菩提心普賢滿月不壞金剛之明心殿文成。其義先德以此等說爲佛土爲住處證明。知

云佛身云佛土只是一法二義全非。身十隔異義云事。次至此宮是古佛成菩提處等釋者。法界宮約依報事自元所不遮也。何必可致苦勞乎。就中先德付法界宮辨。自他受用法界宮見。義釋上法界者廣大金剛智體者等釋。爲自受用法界宮相。今此宮是古佛成菩提處等文。引爲他受用法界宮證云。凡教主既豫四種法身。法界宮又可通四身所居。仍或於經二文。含佛身佛土衆義。或於釋義前後釋顯。自他受用法界宮相也。先德料簡其意尤巧者歟。次至雖內證境界可有依正差別云者。其義自元所存也。寂故法界俱寂。照故法界同散。散不妨寂。寂不妨散。故色心依正不二而二而不二。更不可執一邊也。佛身佛土二義何可是一非一乎。次至此中乃有無邊眷屬常所集會釋者。所云一切持金剛衆者。又是如來金剛智印也。故釋云。心王毘盧遮那成自然覺。爾時一切心數無不卽入。如金剛法界中成。如來內證功德差別智印。如是智印唯佛與佛乃能持之云云。若爾者廣大金剛智體。法界宮中如來內證金剛智印集會云事有何妨乎。若又約他受變化等化儀者。事宮殿樓閣中無量執金剛神集會事又非可遮也。如此准申者有何失可答申。

第四重難云。三身雖一體辨。四種法身差異。雖身土不二。何不論色心依正不同乎。而佛身爲住處者。只是於能居佛身中無

相法身為能住。以受用變化等事身為所住。法門一廢立也。此能加持所持佛身所住依報國土別可辨其相也。例彼圓三佛。以義門分別之。雖非可無能住所住廢立。此只付能居正報佛身中分別也。正論其所居之時。法身居寂光乃至應身居。同居可云也。今宗意不可異之。佛身為住處云。實能住佛身中種種分別也。此外豈無所住處云耶。若受用等事身偏所居境界。非能居身云者。此經教主唯限無相法身可意得歟如何。是以五大院先德雖分別佛身為住處。佛土為住處二義者。經文義釋前後全不混亂。付如來加持文且約佛身辨能住所住之旨。雖釋之。於廣大金剛法界宮句者。偏佛土為住處文。被取定也。此依報佛土體無中無邊法界宮。被云方。即又如來實相智身一體義有之事。不可遮之。金剛頂瑜祇經等說所皆此意也。何寄事於依正融通門可成身土相亂解乎。次又釋歟加持住處等。其依報法界宮無中無邊廣大金剛宮。謂以正報佛身遍一切處加持功能釋顯云事也。上能加持所持佛身於法界宮名與釋歟之云。非也。此外法界宮體正佛身釋事有之者於之可成義也。次五大院其法界宮何處問。答佛身佛土二義出事。取寄雖有其謂。釋義本意必不爾歟。此一段一佛一時一處一教中一處相釋顯文段故。無中無邊法界宮云何所問也。因此問佛身為住處佛

土為住處二義出。雖佛身為住處云猶是能居佛身能住所住義有釋出計也。正佛土為住處義此文段所詮可有也。釋義始終然見也。次自他受用法界宮事還所難潤色也。此佛土為住處付自受用法界宮云時依正一體分約法界者廣大金剛智體也等釋也。約他受用法界宮時立歸依報本質此宮是古佛成菩提處等釋也。雖有此二義其所居佛土付分別也。金剛智體等釋。依報土非不可取成也。抑無相法身是理體也。受用等是事身也。若爾者縱付佛身雖辨能住所住以受用心等為能住以法身理體可為所住也。例如云彼天台自受用居寂光也以理為能居以事為所居廢立猶不穩便如何。此宗意以受用身等為能住以法身為所住不可申子細有之歟。又如於佛身中論能住所住於佛土中又判能所義終不可有之歟。天台能所並為能依之身依於能所所依之土等釋有之歟。真言若無此意者事理俱密宗旨頗難及彼宗歟如何。答大旨如前辨中。真言教雖立四身只是一毘盧遮那體性也。雖論依正無非遍一切處身土。然則於能居佛身備能住所住義於所住法界宮有佛身佛土意云事。無畏釋義為初大師先德所判炳焉也。何可及執難乎。但至佛身為住處云者只是於能居佛身論此義云也。經文釋義全不然。經文住如來加持廣大金剛法界宮又如來所加

持廣大金剛法界宮住云也。如來加持廣大金剛法界宮全二住處舉不見也。若如所難者。法界宮如來所加持境界不可被云歟。其義難成者乎。義釋先薄伽梵住如來加持句釋薄伽梵即此毘盧遮那本地法身。次云如來是佛加持身等釋了。次又釋歟加持住處廣大金剛法界宮云。前後文別事不見歟。加持住處者上其所住處名佛受用身。即以此身為佛加持住處釋。加持住處體釋歟廣大金剛法界宮稱釋非。何況釋菩薩之身為獅子座文上說金剛法界宮即是如來身。次云大樓閣寶王即是如來身也。今云師子座當知亦爾文所令尋給此文歟。此即上住如來加持廣大金剛法界宮交付其所住處名佛受用身等釋上說金剛法界宮即是如來釋也。此誠可謂分明誠證歟。次先德釋料簡猶如前。既於法界宮辨佛身佛土二義云事問答釋義分明也。佛身為住處非法界宮相云難勢柱文會釋也。次自他受用法界宮事所難意趣之故雖論能居所居隔異只是付一法二義或以所為能或以能為所也。約他受變化化儀之時。出對迷機示現身土故。或尊特相海之身住實報華王土。或變化等流之形可交六道雜染土也。故釋云他受用法界宮相時。引釋論等說色頂寶釧首維天被釋也。但隨如來有應之處無非此宮云此教流布處處悉法界宮釋故旁不可同途意也。次法身為能住受

用等爲所住事誠難似不便能所不二上能住所住廢立可縱容無二無別釋境智事理無二無別爲詮要此上能所並爲能依之身等義此宗意彌不可有所妨也或胎藏金剛兩部建立或大悲祕密重重作壇就教可有種種施設也若爾者義釋一云經云薄伽梵住如來加持者薄伽梵即此毘盧遮那本地法身次云如來是佛加持身其所住處名佛受用身即以法身爲佛加持住處如來心王如諸佛住而住其中既從遍一切處加持力生即與無相法身無二無別而以自在神力令一切衆生見身密色聞語密之聲悟意密之法隨其性分種種不同即此所住名加持處也次又釋歎加持住處故云廣大金剛法界宮大謂無邊際故廣謂不可數量故金剛喻實相智過一切語言心行適無所依不示諸法無初中後不盡不壞離諸過罪不可變易不可破壞故名金剛如世間金剛實有三事最勝一者不可壞故二者實中之上故三者戰具中勝故此與釋論三種金剛三昧中喻意大同法界者廣大金剛智體也此智體者所謂如來實相智身以加持故即是眞實功德所莊嚴處妙住之境心王所都故曰宮也此宮是古佛成菩提處所謂魔醯首羅天宮釋論第四禪五種那含住處名淨居天過是以往有十住菩薩住處亦名淨居天號大自在天王是也今此宗明義以自在加持神心所宅故名自在天宮也隨如來有德之

處無非此宮不獨在三界之表也一切持金剛者皆悉集會云大明妙眷屬也如來在宮中爲獨處耶有眷屬耶故云此中乃有無邊眷屬常所集會所謂執金剛等也然此宗密意其伐折羅是如來金剛智印如是智印其數無量能持此者亦復無邊所以然者心王所住之處必有塵沙心數以爲眷屬今者心王毘盧遮那成自然覺爾時一切心數無不即入金剛界中成如來內證功德差別智印如是智印唯佛與佛乃能持之約菩提義即有無量無邊金剛印約佛陀義即有無量無邊持金剛者由此衆德悉皆一相一味到於實際故名集會若少分未等一法未滿即不名一切集會也又云菩薩之身爲師子座者上說金剛法界宮即是如來身次云大樓閣寶王亦即是如來身今云師子座當知亦爾所以云菩薩身者謂本行菩薩道時次第修行地波羅密乃至如來地當知後地即以本地爲其故云如來以菩薩身爲師子座文演察二云疏本地法身者即實相法身也○次云如來是佛加持身者即應身他受用也次疏釋成其所住處名佛受用身言如來心王等者如來是所住心王爲能住如一切諸佛說法儀式皆住於應身即本地身爲教主也約別就勝唯是眞身故經云應化非眞佛亦非說法者推功歸本言法身說又下說法處即如來身師子座亦爾依正尙猶無礙豈佛身眞應而局定耶亦得名如來

身說國土身說菩薩身說等今但說眞應二身又云疏所謂如來實相智身者此之法界全是如來實相之身既是如來實相之身何有處耶由加持故即是眞實功德莊嚴之處也亦是華嚴十身中之智身也○若以心王所都即佛身爲宮若以摩醯首羅住處即是器界今爲如來有應之處無不是此宮即屬應身是加持住處隨世爲名故曰宮也教時義一云問何故名無始無終本來常住之佛等耶答眞如法界色心實相平等智身名無始無終本來常住之佛眞如法界長短一如名無始無終平等之時眞如法界遍一切處名無中無邊法界之宮雖說眞如法界無量乘而皆成眞如法界自心佛名遍一切處成佛之教文同二云問第三難一處云所言以一切處爲一處者無中無邊法界之宮名一切處者其法界宮何處答此有二種一以佛身爲佛住處二以佛土爲佛住處問先以佛身爲佛住處意云何答大日經云薄伽梵住如來加持義釋薄伽梵即此毘盧遮那本地法身次云如來是佛加持身○即此所住名加持處云云諸阿闍梨云本地法身如來心王是理法身即能加持身也其所住處名受用身是智法身自受用身即所加持身也以自在神力令一切衆生見聞悟三密是他受用變化身也亦是所加持身也今宗意云無相法身位自受他受變化身中無二不別故瑜祇經云四種法身○問次以佛土爲住處意

如何答。大日經次文云。廣大金剛法界宮。一

切持金剛者皆悉集會。如來信解遊戲神通

生大樓閣寶王。高無中邊際。諸大寶王種種

間飾。菩薩之身為師子座。云云。金剛頂云。一

切如來遊戲處。阿迦尼吒天王宮中云云。瑜祇

經云。於本有金剛界自在大三昧耶自覺本

初大菩提心普賢滿月不壞金剛光明心殿

云云。是為大日如來遍一切處住處。問。阿迦

尼吒天是色界第四禪中第九天也。何以此

處為遍法界宮耶。答。此尼吒天為法界宮

有二種義。一自受用遍法界宮。金剛頂疏云。

言阿迦尼吒者。不是世間所說三有界頂

天。是即大毘盧遮那心中本有菩提心光明

殿。即引瑜祇經文。又云。阿迦尼吒此云色

究竟心。是諸法究竟所歸故。為色究竟故。華

嚴云。三界唯一心也。實相功德妙住之境。金

剛五智心王所都故。為天王宮。又大口義釋

云。廣大金剛法界宮云云。大謂無邊際故。○心

王所都故。曰宮也。云云。二他受用法界宮。大日

義釋云。此宮是古佛成菩提處。不獨在三

界之表也。云云。問。經次所出樓閣寶王是自

受用所住。歟。為他受用所住。歟。答。亦有二

種。一自受用身住處。如義釋云。始終真正發

心乃至成佛於此中間通名信解地。其高

無窮廣又無際。以邊不可得故。亦復無中。

此是遍一切處身之所住處。當知樓閣亦遍

一切處也。云云。又云。說金剛法界宮。即是如

來身。次云。當知大樓閣寶王亦即如來身。今

云。師子座。當知亦爾。二他受用身住處。義

釋云。諸大寶王種種間飾云云。如來種種功

德寶王。間飾樓閣寶王。然此第一寂滅之相

以如來如持神力令應度者隨諸法門表

像。若可見聞。觸知。即以此為門入法界。又

云。師子座者。即是自在度人無空過義也。

若淺略釋者。言諸菩薩深心敬法。乃至以身

口荷載佛師子座。故云。菩薩之身為師子

座。云云。問。此等二受用身住處云云。一切處

其變化身住處亦遍一切處耶。答。上文所

謂如來有應之處無非此宮。此中亦有變

化有應之處。金剛仙論釋。金剛般若敷座而

座文云。如來所判之處自然出現。報得樓閣

即是化身住處。遍一切處。問。佛地論云。如是

淨土為與三界同一處所。為各別耶。如實

義者。實受用土周遍法界無處不有。不

可說言離三界處。亦不可說即三界處。

若隨菩薩所宜現者。或在色界淨居天

上。或西方等處。處不定也。云云。若准此論。色

界淨居天宮是隨菩薩所宜現者。何故於

為毘盧遮那成佛處耶。答。金剛頂疏答此

問云。若直以淨居為佛淨土者。是為菩薩

所宜淨土。有有限量故。今取周遍法界淨居

宮。以為毘盧遮那成佛菩提處。問。若取周遍

法界義。以為淨土者。亦應取諸一切處所

為毘盧遮那佛淨土。何故定以淨居為彼

佛土耶。答。疏答此問云。為顯佛土最勝

義。故取三界中最勝之處。以示土相。若得

意者。於一切處。一一各有無限義。有限

者。隨機無限。即是實受用土。佛亦如是。初

從金剛實相智身周遍法界無有邊際。而

諸衆生隨機感見大小勝劣。彼佛地論約有

限義。以為隨宜。今取無限。以為毘盧遮那

成道處也。云云。

問。解釋中心王所住之處。必有應沙心數。文

爾者所云。心王者。唯為指大日一尊將通

中胎八葉佛菩薩耶。答。此事雖難定。且

存二意者。可限大日一尊也。兩方。若如

所答者。中胎八葉共是究竟醍醐果德。一毘

盧遮那內證也。何於此中。可存心王心數

別異耶。若爾。於中胎八葉佛菩薩者。悉屬

心王。以三重諸尊為心數眷屬。可云耶。若

依之云。爾者。披。今解釋。或云。心王毘盧

遮那成自然覺。或述。即從心王毘盧遮那現

加持尊特之身。如。解釋。心王者。偏指。大

日一佛。被得。爾者。

答。自元云云。此事一邊雖難定。且任今解

釋大旨者。以大日名。心王。歟。其旨一邊令

出難。有釋義分明也。但至中胎八葉醍醐

果德云也。法門廣立。隨事不定也。今以此

經教主大日如來名。心王。毘盧遮那。故不

多。故以大日一尊為心王。餘尊悉可屬如

來差別智印。心數眷屬也。若爾者。

難云。中胎八葉中。獨以大日為心王。以餘

尊可屬心數眷屬云云。事違一宗大旨。乖處

處釋義施設。凡八葉九尊。迷位九識。心王轉

顯。遮那內證果德形也。大日只是第九識心

王也。四智四行。是非餘八識心王耶。所以

見經文。薄伽梵住如來加持廣大金剛法界

宮乃至一切持金剛者皆悉集會文解釋云。此一切持金剛者文。心王所住之處必有塵沙心數以爲眷屬等釋也。此一切持金剛者者即是十九執金剛等也。若爾者三重曼荼羅中第一重內眷屬也。何指八葉佛菩薩可名持金剛乎。是以義釋第二。中胎八葉四智四行醯醢果德。釋抄記。然此八葉及中胎五佛四菩薩是異身耶即一毘盧遮那耳判。或又是故八葉皆是大日如來一體也。述何分此一體具德可存王數差異耶。凡處處解釋或從佛身證德現八葉中胎藏從金剛密印現第一重金剛手等諸內眷屬云。或從咽以上至如來頂相出現四智四三昧果德佛身釋。此等釋義中胎八葉悉合爲如來內證果地功德也。全離開之辨。教主眷屬差異不見也。加之高野大師。十住心論中引今一時薄伽梵乃至一切持金剛者文。此總明大秘密究竟心王如來大毘盧遮那五智四境及心數微塵數眷屬文。五智者中央大日四方四佛也。四境者普賢等四隅菩薩也。此五智四境外並及言。及心數微塵眷屬文。明知五智四境尙屬心王第一重以下名心數眷屬云事。但至教主不可多云者。隨分九尊位只是一毘盧遮那內證也。仍心王毘盧遮那成自然覺等。釋八葉九尊總體心王毘盧遮那云可意得也多佛相並說法不可同也。爾者

答。此事法門廢立雖不可一准。今心王心數分別大日一佛外立多心王不見。故八葉四方四隅佛菩薩等猶非心王所攝歟。所存申也。既云心王毘盧遮那成自然覺述心王毘盧遮那現加持尊特之身指大日毘盧遮那總體名。心王云事。釋義更不可諍之。是以五大院先德引諸阿闍梨說。本地法身如來心王是理法身能加持身也。其所住處名佛受用身。是智法身自受用身即所加持身也。釋於大日如來內證理智功德中尙選取能加持理法身名。心王毘盧遮那存也。何況心王大日者此經教主心數眷屬者都會諸尊也。九尊共教主也云事。化儀既不可然。故法門所表又不可立也。但至九尊是即九識心王云者。九識配當約束別義門也。非今所論。況又以五智對九識之時。四方四佛縱雖得心王名。四行菩薩尙可屬心數歟。何必八葉悉可。心王令難乎。縱又以九尊對九識廢立雖有之。此以一經對當也。以之不可爲定量歟。次至四智四行皆一毘盧遮那故名。心王毘盧遮那云者。此所答意也。自元開法界體性一智分別四智五智於大日如來平等心地畫作四重法界諸尊。五佛四菩薩即一毘盧遮那身。方此即大日一佛也。故以大日名。心王在處也是以抄記云。金剛手者即是大日如來。觀世音者亦是大日如來。文殊師利者即是大日如來。乃至鬼神八部一一亦有此義。亦即是成大日如來體雖是一而義各異。所以喻伽中云我即是文殊觀音等。我即是天。我即是人。我即是鬼神即是龍鳥。如是等無

不即是者。由此義也。文若爾者大日如來一體義全不可限五佛四菩薩也。次至醯醢果德之果德佛身等釋者。彼等又以曼荼羅配當因果功德分別內證外用之時以中胎八葉屬自證功德計也。今教主眷屬心王心數釋。其意又可異也。次至心數眷屬時金剛衆云故可第一重內眷屬云者。雖云持金剛不可限第一重。總指一切也。若少分未等一法未滿即不名一切集會釋故。除大日一切諸尊悉持如來差別智印意。以一切持金剛者皆悉集會說也。故四智四行還可被屬心數眷屬也。次至高野大師所判者。心王如來大毘盧遮那者釋經薄伽梵句也。四智四境者如來加持句也。及心數微塵數等者一切金剛文意述也。故四智四境且心王心數外雖似置之再論之時。心王可限本地法身毘盧遮那故四智四境尙可屬心數也。是以弘法一處釋中正云。此事約金剛界七十三尊。大日爲心王餘七十二尊爲心數。約胎藏界五百尊。大日爲心王餘四百九十餘尊爲心數。釋義太分明者歟。然者無失可答申。義釋一云。一切持金剛者皆悉集會大明妙眷屬也等云云。抄記云如問答中出之。義釋三云。今此中妙法蓮華曼荼羅義。毘盧遮那本地常心即是花藏具體。四佛四菩薩醯醢果德如衆寶俱成。十世界微塵數金剛密慧差別智印猶如鬚髮。十世界微塵數大悲萬行波羅密門猶如花藏。三乘六道

無量應身猶如根莖條葉發揮相問。以如是衆德輪圓周備故名曼荼羅也。然以如來加持故從佛菩提自證之德現八葉中胎藏身從金剛密印現第一重金剛手等諸內眷屬從大悲萬行現第二重摩訶薩埵諸大眷屬從普門方便現第三重一切衆生喜見之身。若以輪王灌頂方之。則第三重如萬國君長。第二重如朝廷百揆。第一重如宗枝內弼者。中胎如垂拱之君。故花臺常智爲大曼荼羅王也。教時義三云。大日疏及金剛頂疏云。心王毘盧遮那成正覺之時。一切心數諸法無不入金剛界共成法門眷屬。若約菩提義卽有無量智印差別。若約佛陀義則有無量持金剛者。是故九識心王成五智佛。自餘四法變成第一重三部眷屬。萬行法門變成第二重大心衆。九界流轉變成第三重普門身。○又金剛界九識心王變成五佛。自餘四法變成三十七尊。萬行法門成第二院佛菩薩九界流轉變成第三院普門身。菩提心義三云。八葉是大日尊八大法身。第一重上方遍智印等是法身德。南方金剛牙等是般若德。北方觀自在等是解胎德。如涅槃經云。三德祕藏中安置一切衆生。我亦自安住其中。取應卽是佛地。三德祕藏云云。第二重是等覺以還法身菩薩。如文殊等四法王子皆是其跡云云。第三重是變化生身。如文殊生。南天多羅聚落等也云云。教時義一云。天台圖教妙覺佛住卽是真言宗中金剛界三十七尊五佛三十二菩薩內證曼

荼羅大日經中胎八葉五佛四菩薩及第一重三部眷屬。故義釋云。此經本地身卽是妙法蓮華最深祕密之處。又云。第一重中佛部蓮花部金剛部三部眷屬卽是佛地法身般若解脫三德也云云。故與天台圖教妙覺三德祕藏意同。又云。天台宗圖教等覺已還五十一位菩薩及別教五十二位佛菩薩是金剛界曼荼羅四門外一切佛菩薩賢劫千師等大日經第二重摩訶薩埵文殊等也。故義釋云。等覺已還爲第二重云云。又天台宗藏通果佛及三乘五乘是金剛界境外小聖人。天大日經第三重釋迦生身眷屬六道隨類之身云云。問。大日經大本安如是。我聞等句。可云耶。答。雖難測案義釋意。大本安之見歟。兩方若置此句。其一切經初置。如是我聞等五句六句。事源起自雙林遺教。若爾者只可限應化一代諸經也。此經三世常恒說會也。何可安此句耶。是以今以例加之於義無傷也判者耶。若依之爾者。披今。解釋。毘盧遮那大本有十萬偈。以洪廣難持故不題通序釋。明十萬頌廣本有如是叙開等句云事。爾者兩方不明。答。自元所答申所任一邊今出解釋也。於十萬頌大本者雖有通序五句六句。三千餘頌略本探宗要故省此句云也。廣本有之云事釋義不可諍之。但至難勢者。約自受說會誠難難論在世滅後方便。是以大師解釋中判此事。傳教菩薩被大慈悲金剛甲冑入於無涯生死大海。卽唱云如是

我聞釋。次至以例如之釋者。三千頌略本無之。故且准諸經例安此句釋也。有何相違可答申。

講師慧鏡 一問志玉 二問智鏡 三問知曠

應安三年七月二十六日。迎池上阿闍梨遠忌如形草之畢。此則爲來月十日恒例報恩會案立扶病身拭弱眼所馳筆也。伏願大日薩埵元師祖師隨喜悅豫而已。

清淨金剛仁記

康曆元年六月十五日。於東塔北谷地藏房學窓以義釋談義聽聞餘假寫之畢。

志玉

嘉慶三年六月十七日。於廬山寺書寫畢。

實證

文安元年八月一日。於備州和氣幡善寺書寫。

慧篇

天明二年六月十九日。以嵯峨二尊院藏本寫之。

### 舍那業案立章

應安四年八月報恩會

應安四年。九十九代後光嚴院年號。

義釋第一。始自其金剛名曰虛空無垢執金剛。終至卽是普入一切法界門也。

問。義釋中從此一門得入法界。文爾者此明。一門法界相可云耶。答。此事雖有所

可思。且得入法界言可互。一門普門歟。可答申。兩方不明。若云普門者。能入門既一門也。證入果何普門耶。是以見義釋上文。能令三業同於本尊。文明一門法界相也。云事。若依之爾者。披今解釋。從此一門得入法界。即是普入一切法界門也。如此所判者通普門法界。被得。

答。自元所答申文相雖難測。可通一門。普門。歟。云事所任釋義大旨也。所以從此一門一句雖似約。一門卽是普入一切法界。門云。普門法界意分明也。凡案道理。雖指一門。既云入法界。若會法界體。何猶可存一門普門隔異耶。但至上文者。同於本尊者先雖示一門法界相。終云卽是普入。故全不妨普門義見。若爾者有何失。可答申。

難云。猶以不明。夫行者根性不同。內證開悟。不一准。是以依往昔大悲願起神力加持。化用隨本緣性。欲現諸尊隨類形聲之時。行者付一尊三摩地。修行安住。其本尊內證。是名一門法界也。今所云從此一門得入法界。解釋專述此意見。是以披釋義前後。上釋十九執金剛各各功德法門了。然此毘盧遮那內證之德。以加持故。從一一智印。各現執金剛身。形色性類皆有表像。各隨本緣性。欲引攝衆生。若諸行人懇勤修習。能令三業同於本尊。從此一門得入法界。卽是普入一切法界門也。上云各隨本緣性。欲引接衆生。下述能令三業同於本尊。偏明一

門入法界義云事釋義起盡更不可評也。加之次下釋義云大悲胎藏曼荼羅大意且如有人志求五通智道即從大悲胎藏現韋陀梵志形爲說瞿曇仙等眞言行法行者精勤不久成此仙身更轉方便即成毘盧遮那身也又行者精勤不久成此仙身者全今若諸行人懇勤修習能令三業同於本尊釋義意同此等皆約一尊一門行人論修行得果相見者耶但至此法界體不可有一門普門異云者於果海一味內證者誠雖無大日諸尊差別出本所通達一門時非無各體各身德何寄事於法界名言可亂一門普門相貌耶例如彼花嚴明善財知識各各知識所雖云入法界云我唯知此一法門是以義釋下卷云如花嚴入法界諸善知識各各於一門中所通達此深廣無際然亦互不相知又次至即是普入釋者實能令三業同於本尊上更轉方便成毘盧遮那身即是普入可釋從此一門得入法界體得即是普入一切法界門云非也當卷兩處釋義尤一概可料箇合云耶抑如所答者以何可辨一門普門不同耶指一門一往分別機根無不同行相無差別可意得歟此度明此等文理悉可被成義勢也爾者猶以不明答自元所答申一門普門證入相幽玄凡慮忽雖難測且案眞言門大旨且任當所釋義文相得入法界詞可通一門普門歟可答申也凡於能入門且雖設一門普門

名言。至<sup>三</sup>得入法界位。何偏可執。各體各身差降耶。凡一門者諸尊。普門者大日也。若爾者於遮那平等心地。畫作無量莊嚴曼荼羅。開二大法界總體。安立三部四重諸尊。一一諸尊悉輪圓輻輳。以法性法界。無不爲其體性。縱雖隨本緣性。欲入一尊三摩地。能令三業同於本尊位。必可會入大日如來平等果海。在因地中。雖有前後。至果海中。會成一體云。豈非性海要義耶。是以義釋下卷。然志學者。隨於一法明道明門而得悟入。卽是普入一切諸總持門。如從一門見王。卽是遍入千門萬戶。文又一處釋。隨入二門。皆是二切法界門。乃至諸世天悉是毘盧遮那之體。何有深淺之別。文此等悉與今住心品義釋文義全同者耶。但至更轉方便釋義者。此約下根一類。一往論漸次修入行相也。今所論一門普門者。得入法界上可辨之也。初成仙身位。猶非入法界相歟。或又附順次第門。雖作修證前後實成本尊身位。可達一門卽普門也。次至花嚴入法界例難者。彼經有普賢行布二門。嚴尙是約歷別不融義門。示唯知一法之行相。可意得歟。妙藥多分並約教道不融破無明惑。故云我唯知此一法門耳。證道無隔。豈得不知釋。況又此宗意。一心一心識故。雖存一身一體之義。一切一心識故。無意也。若爾者約諸尊差別智印。且成一門法界義者。唯知一法說強而可有所妨者歟。

大至一門普門者無不同云者。此事法門廢立不可一准。或約一人行者修入前後論之。或付頓漸二類證入之行相可辨之。佛既有大日諸尊不同者。機何無一門普門行者耶。雖然大日即諸尊諸尊即大日。一門法界普門法界於法界中難執隔異存申計也。若夫如此准申者不可有過歟可答申。

猶難云。平等法界無差別義尚是常教所談也。此宗意自言亡慮絕內證。示言說威儀事相。自無色無形法體現顯色形色表幟。以之爲事理俱密大意也。若爾者行者根性不同諸尊瑜伽非一。懇懇修習行人各於其門同本尊三密顯。其尊內證名一門法界也。從淺至深從外漸內。終坐中臺八葉本臺證遮那本地常身事不及左右。更轉方便。毘盧遮那身也。釋即此意也。先住一尊三摩地入其門法界位寄事於入法界名言即可。普門法界被成事。尙似招義理混亂答耶。所出成諸文。悉普門轉入後一門即普門也。開顯此意也。次一心一心識上立一切一心識一身一體上可有各體各身義云事。問難意趣在此始終。誠難難存隔意。法門廢立既不同也。全可破一門普門界畔也。次至或約一人修入前後或付頓漸二類行相可辨。一門不同云者。此又所難之趣也。始雖入一門後轉方便普入一切門事自元非所遮之。又一類利行人自一門次第欲修入。程機還一門

即普門。體達不留初門事有之不可妨之。其只普門法界行者也。今所難一切一門法界機同。於本尊即普門法界云義疑也。抑一處釋我即法界我即毘盧遮那我即普門諸尊。毘盧遮那普門各別舉之。爾普門一門大日諸尊云義遠歟如何答。大旨如前。即是普入一切法界門釋即是普入一切法總持門文。隨入二門皆具一切界門所判。悉入一門法界位即是押。普門法界釋也。後普門轉入事釋。不見也。更轉方便即成毘盧遮那等釋。尙以前會通可准申也。次無相理內示形色。離言法體立言說。誠此宗秘奧也。其秘密奧旨。不生而生。不生無相常相無相無相釋。山王院無相之相。鏡懸性空無形之形。星羅心地。述若爾者雖入一門顯法界理顯心實相一門即普門事有何妨耶。以一門普門行相同異事。法門廢立見角。可有事。約行者實證時堅不可存隔異歟。存也。次於中胎三重立。淺深抄記。但是應身道方便未究竟也。斥若開實性即世天真言與大日如來何相異耶。釋。次我即法界釋此又一意也。此時大日還云一門諸尊云普門歟。此大日諸尊一門普門一體處云法界歟。或法界理大日諸尊事歟。事理不二。多自在爲此教元意也。

尋云於眞言行法有都法有別法。若如所答者。隨學隨行一尊法自通達大法小法等一切事相可云歟。若爾者眞言非師授

無知一法如何可存自知自覺義耶。答。此事相習也。可有子細事共不可顯呂答矣。義釋一云。然此毘盧遮那內證之德以加持故從一智印各現執金剛身形色性類皆有表像。各隨本緣性欲引接衆生。若諸行人懇懇修習能令三業同於本尊從此一門得入法界即是普入一切法界門也。又云。復次普賢祕密主等上首諸仁者即是毘盧遮那差別智身。於如是境界久已通達。此諸解脫門所現諸善知識各引無量當機衆同入法界曼荼羅。又云。喻如金師以巧方便故以金作種種異物雖皆是金而各異名。今毘盧遮那亦復如是。能以遍一切處眞金智體造種種乘。復次此中問意即是發起大悲胎藏曼荼羅也。於薩波若平等心地畫作諸佛菩薩乃至二乘八部等四重法界圓壇。此一一本尊身語心印皆是一種差別乘也。且如有人志求五通智達。即從大悲胎藏現韋陀梵志形爲說。釋曇仙等眞言行法行者精勤不久成此仙身更轉方便即成毘盧遮那身也。如是或現佛身說種種乘乃至現非人身說種種乘。隨類形聲悉是眞言密印。或久或近無非毒鼓因緣。故經曰。皆同一味。所謂如來解脫味也。所以然者。一切衆生色心實相從本際已來常是毘盧遮那平等智身非是得菩提時強空諸法使成法界也。佛從平等心地開發無盡莊嚴藏大曼荼羅已還用開發衆生平等心地無盡莊嚴藏大曼荼羅。妙感妙

◎義理二其義◎ ◎ (不)十可◎ ◎ 經二體◎ ◎ 傍註曰抄記◎ ◎ 以二次? ◎ (一)多◎



性二乘一闡提等云云 金剛頂義決云 金剛

王菩薩三摩地中云 十方法界授不定性二

乘大菩提記云云 疏云 一切二乘皆名不定

性也云云 又一字佛頂瑜伽中云 十方佛土

中唯有一乘法故名一字佛頂 五佛頂經

云 諸經所說一乘中道實相法界皆是一字

佛頂之異名也云云 故知釋迦般若經中三百

未入正位聲聞授記法花已入正位聲聞授

記次楞伽經說云 聲聞授記乃有三意 闡

提二種 一大悲菩薩二斷善闡提 次方等經

說 曾於王舍城授我等記 次涅槃經說 一

切二乘未來皆歸大般涅槃又云 四果支佛

八六四二萬十千劫到菩提心處當得菩提

及大涅槃又云 一闡提人捨闡提位未來世

成佛云云 此等所說皆是法身地中大日智印

大那羅延執金剛三昧耶現釋迦形入寶處

三昧中所說 若約金剛東方菩提心門金

剛王菩薩三昧耶現十二神變 第十二神

變中十方法界八相成道授聲聞記 今此釋

迦一代所說即彼法界所說之一分也

私云 如此釋云 楞伽方等等諸大乘經明

聲聞授記見 悉大那羅延三摩地釋也

問 彌勒金剛手相對論功德優劣者 何勝

可云耶 答 約二菩薩內證者 不可有勝

劣歟 若云彌勒勝者 披今解釋云 金剛

手相乃至彌勒菩薩等 於如是秘密神

金剛手還不 及彌勒可云者耶

答 自元云云 約二菩薩內證者 共是醍醐

果德內證智印也 何必可論功德優劣耶

第一重三部眷屬又是伊字三點內證三德

也 彌勒雖離在中臺 何必對彼可論勝劣

耶 但至一邊令出難所判者 見解釋具文

付金剛手秘密主設淺略深祕釋 然是

中深義言夜叉者即是如來身語意密 唯佛

與佛乃能知之 乃至彌勒菩薩等於如是

祕密神通力所不及 祕中最祕 所謂心祕

之主 故曰祕密主 此即如來三密內證

非 等覺以還因位境界顯也 對中臺果

德非論勝劣也 例如彼法華云 乃不識一

人若爾者無失可答申

又問 彌勒等諸大菩薩知金剛手祕密主功

德法門可云乎 答 雖難測 解釋不知之

釋歟 若云不知者 彌勒坐中臺八葉中

顯如來功德內證 金剛手列第一重三部眷

屬 何彌勒還不及金剛手位可云耶 若

依之爾者 披今解釋云 金剛手祕密

主相乃至彌勒尚不及見者耶

答 此事雖難測 且付御尋存申解釋意

計也 凡十九執金剛皆是如來金剛智印

非 因位境界見 其中祕密主者即是如來

身語意密 唯佛與佛乃能知之云 乃至彌

勒菩薩等於如是祕密神通力所不及 祕

勒 一毘盧遮那果德也 今不及云者 約權

教補處顯教菩薩也 例如云 彼法花乃不

識一人若爾者

講師知鏡 問者惠鏡 二問真理 三

問志玉

文安元年八月十三日 於備州和氣福善

寺書寫畢留贈後見其期佛慧矣 文安元

三代後花園惠篤 年八百

院年號也

天明二寅年六月二十一日 以嵯峨二尊

院藏本寫之

### 遮那業案立草

義釋第一

此經之大

意也

始自次列菩薩衆以四聖者而

爲上首之義 故名平等法門則

意也

問 大日經有別說時可云乎 答 此經說

時暗以難難測 任釋義大旨者可有總別

二時歟可答申 兩方 若有別說時云者

此經自性自受內證三世常恒說會也 何可

有別說時乎 是以披今解釋 即此實相之

日圓明常在湛若虛空無有時分脩短之

異釋者耶 若依之爾者 見今所判 次

明群機嘉會之時文 如此解釋者 可有

當經一會之說時被得爾者兩方

○冠註曰二菩薩勝劣決抄一之四ノ二十丁

○傍註曰第一ノ十二丁

○傍註曰義釋第一ノ十二號

○冠註曰彌勒如法門

○傍註曰

第一ノ十二丁

○冠註曰大日經說時決抄一之四ノ五十四丁左

○傍註曰第一ノ十六丁右

○傍註曰同十五丁左

○傍註曰

○傍註曰

○傍註曰

○傍註曰

○傍註曰

○傍註曰

○傍註曰

○傍註曰

○傍註曰

○傍註曰

○傍註曰

○傍註曰

○傍註曰

○傍註曰

○傍註曰

○傍註曰

○傍註曰

可辨一時一會說時。約他受變化義者。何又不論機感相應之時處乎。是以今解釋中分別世間實相加持三種日見。其中世間日非今所論實相日。云圓明常住湛若虛空體故。非可辨時節早晚。付加持日中。延促自在。咸適衆機釋。可有別說時存也。依之大師五大院等專可有總別二時釋。若於此經說時可有二意存申者。兩樣難勢其可被遮歟可答申。

難云。猶以不明。依隨機緣論時處者。顯教淺略之化儀。越三時故說會者內證常恒實義也。凡今真言教化是無始無終本來常住之處。又無中無邊周遍法界處也。於中對普賢金剛手等內證自眷屬常恒說三密平等句法門名真言秘密教也。若有別說時云者。豈不混顯教隨他儀耶。是以被遮。解釋釋。經越三時如來之日加持故云。三際之相了不可得。無始無終亦無去來。即此實相之日圓明常住湛若虛空。無有時分脩短之異。經越三時如來之日。云釋。無有時分脩短之異。判。全有別說時不見者。耶。加之大師解釋中。不思議三際無始無終是爲一時。一剎那中具無量劫。無量劫只是剎那名爲一時。乃至如斯等時是如來性海不思議時。非是世間妄執時釋。五大院先德依真言門意立教時者。一佛一時一處一教。定非耶。但至真言教意可有總別二時云者。此誠雖大師先德所判意也。彼別時者全非真言時。指顯教隨機時體也。開

彼顯教一切時爲自心成佛真言時之日。一切時成。總一時真言說時。可被取也是以五大院引大師解釋云。此事如來三密一切時處機感必應。故云。時故一切時中有無量一時。隨機莊嚴各說其經。今一切時名一時者是總時也。各說其經一時者是別時也。云云。既云隨機適時。各說其經。述各有當經。一時者是別時也。指三世十方諸佛應化隨機說經化儀名別時。云事不可證之。次至加持時中可有別時云者。明釋義起盡。三際之相了不可得等者。實相圓明時相釋也。然以神通力故故令瑜伽行者謂如食頃時。相述可云歟。而延促自在咸適衆機文。言適衆機云。方顯教相舉也。延促自在時故適衆機定相無所可得。無有時分脩短之異。邊真言時可名也。抑今所云總別時者。自性自受邊云。總時他受變化之儀云。別時被成歟。縱雖他受變化佛。若真言教主。此本來常住佛。其佛所說化儀何隨三世十方隔異可辨時分脩短不同耶。若又如所答者。於自性自受化儀者終有別時不可存歟。而不空三藏解釋中。化城除糞後却住自受用身削地位之漸階開。等妙之頓首判。大師以之屬別時見。若別時一向他受變化相。此文何住自受用身釋耶。明此等文理釋義分明可被答成也。爾者尙以不明。

答。自元所答申。法界宮說會幽玄三秘密說時雖難測可有總別二時歟。存申事源依

無畏義釋所任大師先德定判也。凡真言秘教意。四身三身功德互備內證外用化儀無闕。若爾者約自性自受內證者誠難難論時分脩短之不同。約他受變化應迹者何強可遮隨機適時之化儀耶。是以被遮。今解釋判。此經說時相約世間實相加持三種見。初如世間時分則有過去未來現在長短劫量種種不同等者。此世間時相釋也。顯教隨情時可收此中歟。次三際之相了不可得。無終無始亦無去來乃至無有時分脩短之異等者。實相日圓明時相也。此約自性自受用內證化儀示無始無終之時相也。此名總時稱普通時也。次然以佛神力故故令瑜伽行者於無量劫謂如食頃或演食頃爲無量劫延促自在咸適衆機無定相可得故云如來日也等云。外用加持時相顯。此名別時也。既云故令瑜伽行者於無量劫謂如食頃等。豈非於真言行者上論脩短時述耶。加之大師釋金剛頂經說時相釋總別二時見。所以不思議三際無始無終是爲一時。一剎那中有無量劫。無量劫只是剎那名爲一時。時分脩短不可思議是爲一時也等云。總時也。如來三密於如是時機感相應說真明道不差機不過機一切處一切時有機必應猶如空月影現諸水故云一時等云。別時相也。依之五大院先德依大師解釋可有總別二意旨分別玉末學何可存異義耶。但至別時者顯教時相云者。大可違釋義意也。所以先德付

時雖難測可有總別二時歟。存申事源依

此事作問答釋。金剛頂十八會中第一會名一切如來真實攝教王會。尼吒天說。如是十八會中時處各別。今三卷經。彼第一會。若爾此經一時亦應別時一時。何以總時釋。

此一問答。之於此經中自有二分。若約自受用身是總一時。若約他受用身在。別一時判。既於金剛頂經十八會時處約自他受用可有總別二意釋。爭別時悉顯教時處相。可定耶。即今義釋。越三時如來之日加持文釋。次明群機嘉會之時云。

別時分定。金剛頂疏。無始無終爲一時難之。答之時。群機嘉會時云者。即別時也。既有總別二時。故無相違之旨。答見也。但至隨機適時各說其經等文言。似指顯教諸經等云者。凡真言宗意立一佛一時一處一教。本意一切佛爲一佛。一切教爲一教。故顯教三乘諸教。收真言門變化身說。入天有漏大體可屬等流身利益也。若爾顯教適時始終悉攝在今總別時中。事不可以簡然云。於祕教根性者。無各各機感不同。不可意得。是以真言門意有一門法界普門法界二意。從此一門得入法界。豈是顯教所談可申哉。次至自性自受偏可限總時歟云者。如此法門廢立不可一准故。總別二義互通四身意。一向何無之耶。今所存中者。若約自受用是總一時。若約他受用在。別一時釋。五大院御釋。任計也。凡四身互具。四身上。總別二義又不可守。一隅歟。次至出生義釋者。正住自受用內

證方猶可。總時分歟。今且化城除糞後機熟說法云方。此亦且就一箇機熟而爲時至。是非謂普說之時釋。歟。若夫存此等意者。有何失可答申。

尙難云。此宗意幾度從自性自受內證開宗。故教主名。毘盧遮那。此法身如來梵號也。仍此經說時既越三時如來之日。定五大院。真言門教時。一佛一時一處一教立。無始無終平等之時。爲此經說時相也。故一切佛爲一佛。一切時爲一時云。其一切佛三世十方諸佛。隨機於淨穢土利衆生佛也。仍顯教教主也。此教主諸佛悉大日一身。被云方。真言教主。可被申也。故說時。又隨機適時。化儀。悉可屬顯教也。全被云。真言說時。有各各一時。不可意得。是以五大院先德此事。問答問。不空三藏理趣釋云。一時者當諸經之時。其地六種震動或天雨衆花。餘時即無此相。又三乘種性皆護聖果。乃稱一時也。無畏三藏釋。一行和上記。大日經義釋云。明群機嘉會之時也。而今金剛頂經疏釋。一時云。無始無終爲一時者。達彼二三藏釋耶。答。疏云。如來三密一切時處有感必應。故云一時。故一切時中有無量一時。隨機隨時各說其經。今一切時名。一時者是總時也。各有當經一時者是別時也。故二三藏所釋與疏不違。雨華動地等。法花序分事歟。三乘種性皆獲聖果云者。諸教中大小乘得益相也。此豈非指顯教時相耶。答。之各有當經一時者是別時也。云。別時

者約顯教隨機時云事分明。但義釋群機嘉會文。出雖爲疑端。此別時相釋。非歟。此群機嘉會體。法界宮集會相也。全非指機感相應一類也。上釋。一切集會文。此衆德悉皆一相一味。到於實際。故名集會。若少分未等一法未滿。即不名一切集會也。釋此意也。一切集會體。今群機嘉會云。金剛頂十八會時處。付總別時。被分別事釋。義本意尙以總時真言時。被存歟。其故若約自受用是總一時。若約他受用在。別一時釋。故。總時本體。可有也。他受變化。顯教隨機化儀。取合攝總一時。方。真言意。別時有。釋也。彼別時。面。真言說時。相。非也。既大日金剛頂瑜祇經等。大日如來受用說。五大院。披釋故。自受用說。方。此經時體。可名也。十八會各各說處。實法門所表也。各別時處。出。不可意得也。出生義化城除糞時說。三密教云。是其三祕密教。說時。別時。非也。化城除糞後。云方。一分機熟。非普說時釋也。故幾度。別時云。顯教面。成也。次一門普門事難勢潤色也。一門被押處約本緣性。欲引攝衆生之謂故。未門入法界之前約。且立各各門也。從此一門得入法界。即是普入一切法界門也。釋故。既得入法界。一門即普門。定。正真言時。可有也。抑又如來三密一切時處。有機必應等云。此一切時中顯教時。收亦真言別時。可在此中被成歟。凡真言祕乘機者。誠知內證實義名也。若約祕密根性。凡夫具縛尙

得聞知釋此謂也。而乍被云真言機。不列內證會座。不知圓明常住時體。同顯教機緣共被屬各各別時分事都以難思者也。此等委可被成也。

答。此事源可依真言教主進退歟。應化開說名顯教法佛談話定祕教事高野大師所判他門學者所傳也。而山門諸大師依無畏義釋任大唐相傳教主付。辨能加持所加持付說所立。自他受用法界宮。若爾者說時何獨限無終無始不可思議平等一時。不論機感相應各各別時相耶。是以前所出申無畏義釋大師所判悉付說時可有總別二意旨判見。所謂圓明常住湛若虛空無有時分脩短之異。然言。然以佛神力故故令喻伽行者等釋下。延促自在咸適衆機云。豈非云總平等一時上有別咸適衆機時耶。大師解釋又不思議三際無始無終。是爲一時云。一切處一切時有機必應等云。總別二時相其意尤分明者歟。於先德所判者就此事作重重問答。可有總別二時之旨。釋成頗難。及執難者歟。但於一佛一時等釋者。雖云一佛一時一處一致。終日不妨一切佛一切時一切處一切教義。此即第九第十二識法體一體多體二義常存不可闕滅之旨判見。若此宗意偏限總一時遮別一切時者。還同一異偏計不可順內證實義乎。次大日金剛頂經自受用說故。以總時可爲本云者。教主事別可有其沙汰歟。或又真言大日住他受用釋事有之。若他受用

返又別時爲面云可有歟。覺次至達三藏釋等問答釋者。先兩華動地等瑞若法花等意。若法花理祕密真言教何可屬顯教隨宜化儀耶。三乘種性皆獲樂果等者。只是別時種類三乘教得益相出計也。然云別時偏限三乘顯教義也。次金剛頂經十八會出各各說所事此法門所表也云事。此難雖可然。即事而真教一向又所表云。非可無其實體。若祕教意隨機設時。無之者。十八會建立似無其證乎。次至出生義釋者。既云大種性人法緣已熟三祕密教說時方至。祕密根緣能熟祕教說時方至。云處。此亦且就一分機熟而爲時至。豈非謂爲普說之時釋。何約化城除棄方便爲別時可意得乎。次一門法界之義可約顯教云事。此又不可然見。解釋具文。然此毘盧遮那內證之德以加持故從一智印各現執金剛身。形色性類皆有表像。各隨本緣性欲引攝衆生。若諸行人懃懃修習能令三業同於本尊。從此一門得入法界。即是普入一切法界門也。云所云執金剛身者金剛薩埵等形也。行者入此一尊三摩地盤懃修習爲一門入法界相也已通達普門法界雖證大日如來平等智身。常住本所通達門還又利益衆生也。入法界後無一門義不可意得也。次至顯密二教別時相可辨申也云者。無始宿緣不同衆生性欲不一准故。於一佛乘分別諸乘。出生義趣化城以攝之由。蓋除以誘之

云此謂也。此即圓密機根依未調設隨他意語說調養調熟名三乘顯教相攝機已能熟或成靈山八年化儀或開群機嘉會時處此爲真言祕密意。然而假一段化儀約一分機熟邊此猶非普說時相。法花意常在靈山化儀約真言意。無終無始亦無去來等云。方名總時也。次祕密根機自初心可知內證實義云事。全非遮之。縱雖入內證境界列海會聖衆。終日可備一門普門二義也。若爾者。又云。次明群機嘉會之時所同聞法即經所謂越三時如來之日加持故身語意三平等句。法門也。然此經流布閣浮提略有十萬偈。若十佛刹微塵大衆各廣演身口意差別法門。則無限量。此說法時分復當云何。故結集者云。爾時住於佛日而衍說法也。如世間時分則有過去未來現在長短劫量種種不同。且約日行四天一週晝夜各有初中後分乃至三十時等。剎那不住代謝相推。以淨眼觀之三際之相了不可得。無終無始亦無去來。即此實相之日圓明常住湛若虛空。無有時分脩短之異。然以佛神力故故令。喻伽行者於無量劫謂如食頃或演食頃爲無量劫。延促自在咸適衆機無定相可得。故云如來日也。如此時中佛說何法。即是身語意平等句法門。言如來種種三業皆至第一實際妙極之境。身等於語語等於心。猶如大海遍一切處同一鹹味。故云平等也。金剛頂經疏一云。問。出生義。我能仁如來憫三有六趣之惑常由蘊界

實攝教王會  
尼吒天說如是十八會中時處

雖有存沒不同其意互可通見次至三名

限<sup>ニ</sup>中臺不存。上大眷屬名言必非可憚

<sup>①</sup>藏二卷<sup>②</sup>。註計日周闍四菩薩，搜次抄一之四之三十九云云。<sup>③</sup>海註曰菩提義三末十三號。<sup>④</sup>□□□□□□□□即不能成無上菩提。

之。是以菩提心義云。問。八葉已有普賢文殊慈氏觀。第一重亦有觀世音。第二重亦有文殊等。第三重亦有普賢文殊等。此有何別。答。抄記云。觀音文殊普賢彌勒已在八葉中。即大日如來一大法身也。爲度人故漸漸出于外故。次門中復有文殊觀音等也。以此類可解也云云。故今同聞衆四菩薩通四重以下可解其功能。強所難旨不可達。□□□□八大法身故不可名眷屬不可列同聞衆云者。此又於八葉中猶分主伴者。中央大日對八位佛菩薩眷屬云意。何一向無之乎。次執金剛衆四重判屬事先可第一重金剛部眷屬歟。雖然此又如來內證功德唯佛智印云故。屬中臺意非可無之歟。又生身佛所侍衛密迹力士等自內證智印所流出表像故。此方第三重可通故。此又通四重可判其位也。若爾者一義云。第二重大眷屬可同歟。中臺四智四行只是大日一大法身功能。八葉分別也。此所化眷屬同聞菩薩難取成就。處處釋義又大眷屬名多約第二重也。

同聞衆四菩薩 普賢彌勒文殊除蓋障  
八葉四隅菩薩 普賢文殊觀音彌勒  
加持瓶四菩薩 普賢彌勒除惡趣除蓋障  
第四重四菩薩 文殊除蓋障地藏虛空藏

釋云。又般若釋論。生身佛成道時。阿難密迹力士等是名內眷屬。舍利弗目連等諸聖人及彌勒文殊諸阿尼跋致一生補處菩薩等是

名大眷屬。今謂佛加持身亦復如是。諸執金剛各持如來密印名。內眷屬諸菩薩大悲方便普門攝受無量衆生補佐法王。行如來事名大眷屬。故大品云。欲爲諸佛內眷屬欲得大眷屬者。當學般若波羅蜜也。又云。此四菩薩即是佛身四德。有所偏闕即不能成。無上菩提。是故列爲上首。以統塵沙衆德。同第三云。從佛菩提日證之德。現八葉中臺藏身。從金剛密印現第一重金剛手等諸內眷屬。從大悲萬行現第二重摩訶薩等諸大眷屬。從普門方便現第三重一切衆生喜見隨類之身。第五云。凡圖繪法先當建立內身秘密蓮花藏竟。次造第一重伊字三點諸內眷屬。次造第二重四菩薩等諸大眷屬。次及第三重一切世天眷屬。第十二云。又四菩薩者普賢異文殊坤慈氏乾觀音長。是其位也。前緣起列衆中或以除蓋障替觀音也。或以除一切惡趣替文殊也。菩提心儀第三云。住心品此次安除蓋障。祕密品改此爲觀自在。此四菩薩。即是佛身四德有所偏闕。

問。八葉已有普賢文殊慈氏觀音。第一重亦有觀世音。第二重亦有文殊等。第三重釋迦眷屬亦有普賢文殊。此有何別。

答。抄記云。觀音文殊普賢彌勒已在八葉中。即大日如來大法身也。爲度人故漸漸出于外故。次門中復有文殊觀音等也。以類可解也云云。

問。瑜伽宗意。凡夫二乘有名薩埵義。可

云乎。答。任解釋可。名薩埵。見歟。就之薩埵是忍樂修行堅持不捨義也。大悲爲心利物爲懷於佛道。心不退轉。此名薩埵也。何於流轉凡夫自度二乘可與薩埵名乎。是以披今解釋。是人盡欲得諸佛功德。其心不可斷。不可破。如金剛山。是名薩埵。判。非耶。

答。自元所答申所任解釋也。凡菩薩是道名薩埵衆生義也。正於求佛道人雖可與薩埵名。道名互邪正衆生義可通。凡聖大小故薩埵名略有三種。表凡夫名愚童薩埵。二乘名有識薩埵。於菩薩與菩提薩埵名也。心行邪道修習苦因戀著生死堅執不捨名愚童薩埵。二乘染著化城與滅度想稱有識薩埵。若爾者雖有邪正不同。忍樂修行堅持不捨義非無之。何況此宗意於薩波若平等心地用四重圓壇故。十界依正悉列曼荼羅海會。薩埵名有何所隔乎。爾者

應安五年七月二十一日。於江州箕浦西園寺爲□報恩集會所用俄草之畢

清淨金剛仁記

永德元年辛酉四月五日。於本院北谷八部尾淨行院。以自筆草本寫之畢。師去月晦日登山□□第二講釋尙相殘問爲談義□□始行之。此本依所望今度令隨□□者也

無障金剛志玉記

嘉慶二年六月二十日。於廬山寺書寫畢

迅疾金剛實證

文安元年八月二十日。於備州香登莊大  
瀧山實相坊書寫畢。留贈後見。共期佛  
慧矣。一校了。慧篤  
天明三癸卯二月九日。以京嵯峨二尊院  
藏本寫

### 遮那業案立草

應安七年甲寅八月報恩會

義釋第一 始自三時執金剛秘密主於披集會中  
一坐終至三時亦皆同一味所謂鹹味也

○問。大悲胎藏曼荼羅所列諸尊有淺深勝  
劣不同可云耶。答。問端意趣雖難測。且  
存秘教大旨者不可有勝劣歟。若無勝  
劣云者。中胎三重優劣遙分。因果凡聖階級  
不同縱雖真言門意。何無淺深勝劣異耶。  
是以見解釋。行者精勤不久成此仙身。更  
轉方便即成毘盧遮那身云云。既云轉方便。  
豈非捨劣得勝義耶。若依之爾云者。經  
云。而此一切智智道一味所謂鹹味也。釋。妙  
咸妙應皆不出阿字門判。如此經文解釋。  
不可有勝劣不同被得。

答。自元所答申四重圓壇所列諸尊不可  
有淺深異歟云事。窺秘教大綱所任經釋  
起盡也。凡曼荼羅諸尊者皆是。淺深若平等  
心地上所畫作也見。何必可論淺深差異  
耶。其旨一邊令出難給經文釋義分明也。但  
至更轉方便釋者。且約機情一改論轉入  
次第計也。非實有捨劣得勝義歟。若爾者。

難云。於無相法身內證者從雖派。因果凡

聖階級。於四重曼荼羅事理者何不辨內  
外本末差降耶。所以於中胎八葉中尚有  
五佛四菩薩之不同。第一重三部自眷屬也。  
第二重等覺已還菩薩衆也。此又非無階級  
何況於第三重耶。佛即初門釋迦今日一代  
教主三乘顯教能化二乘凡夫感見之身也。  
所列眷屬六道隨類身人天鬼畜等也。何偏  
無淺深勝劣不同可云耶。是以披具緣品

義釋。委釋曼荼羅相。從佛菩薩自證之德  
現八葉中臺藏身。從金剛密印現第一重  
金剛手等諸內眷屬。從大悲萬行現第二重  
摩訶薩埵諸大眷屬。從普門方便現第三重  
一切衆生喜見之身等。釋了。中臺顯垂拱之  
君。第一重類宗枝內親。第二重同朝庭百  
揆。第三重等。萬國君長見。既舉世俗君臣  
尊卑不同例曼荼羅尊位見。加之見一行  
抄記。判三重曼荼羅內外淺深義。從。如  
來即從深至淺從內漸外而成三重壇。

從。衆生即從淺至深從外漸內而成三  
重壇也。於三重尊位判淺深不同事。藏  
所傳一行所記。一分明者乎。就中今經文  
釋義全非所答之趣。所以經文云何如來得  
一切智智爲無量衆生宣說一切智智。或  
聲聞乘道或緣覺乘道或大乘道五通智道  
若有衆生應得度者即現佛身乃還摩臘羅  
伽人非人等身。各各同彼言音住種種威  
儀而此一切智智道一味。所謂如來解脫味  
云云。於曼荼羅中所現身者雖有三乘五乘

人天凡聖殊。於所說一切智智通者此一味  
也。說也。於隨類示現身無勝劣不云者乎。  
○解釋承之於薩婆若平等心地畫作諸佛  
菩薩乃至二乘八部等四重法界圓壇。此一  
本尊身語心印皆是一種差別乘也。表。且  
如有人志求五通智道。即從大悲古藏現  
韋陀梵志形爲說。瞿曇仙等真言行法。行者  
精勤不久成此仙身。更轉方便即成毘盧  
遮那身也。既於四重壇所畫作諸尊悉  
一種差別乘。定。若各各差別法相論勝劣淺  
深異事何可妨之耶。何況先成仙身後轉  
佛身。若平等一味法。何可辨次第轉進義  
耶。但至平等心地所建立曼荼羅故不可  
有淺深云者。此平等心地者理性心地也。  
於理體平等者自元所不諍也。理雖無相  
緣起事法終日非無勝劣形。既於平等理  
地畫作差別色像。於此盡造諸尊豈無優  
劣相耶。凡真言教意雖削地位漸階。鎮論  
三句五點之次第雖談頓悟之祕要。專辨  
三昧耶修入之淺深也。何寄事於平等一味  
理可亡事相差別階級乎。約理性一如派  
絕諸法顯教常談也。託因緣事相開示深  
旨真言祕奧也。大至會更轉方便釋者。約  
機情者何事耶。既受韋陀梵志真言行法精  
勤修習雖成。本尊仙身。未轉方便之時即  
不能佛身。後更轉入成。毘盧遮那身見。此  
正論真言行者修入次第也。何可嫌一往  
意耶。是以今文天下。如是或現佛身說  
種種乘。乃現非人身說種種乘。隨類形聲

難云。於無相法身內證者從雖派。因果凡  
聖階級。於四重曼荼羅事理者何不辨內  
外本末差降耶。所以於中胎八葉中尚有  
五佛四菩薩之不同。第一重三部自眷屬也。  
第二重等覺已還菩薩衆也。此又非無階級  
何況於第三重耶。佛即初門釋迦今日一代  
教主三乘顯教能化二乘凡夫感見之身也。  
所列眷屬六道隨類身人天鬼畜等也。何偏  
無淺深勝劣不同可云耶。是以披具緣品

難云。於無相法身內證者從雖派。因果凡  
聖階級。於四重曼荼羅事理者何不辨內  
外本末差降耶。所以於中胎八葉中尚有  
五佛四菩薩之不同。第一重三部自眷屬也。  
第二重等覺已還菩薩衆也。此又非無階級  
何況於第三重耶。佛即初門釋迦今日一代  
教主三乘顯教能化二乘凡夫感見之身也。  
所列眷屬六道隨類身人天鬼畜等也。何偏  
無淺深勝劣不同可云耶。是以披具緣品

悉是真言密印。或久或近無非。毒鼓因緣。故經云。隨類形聲。行者根機有淺深不同。故所現本尊形聲又可。有優劣差異。釋。非耶。抑山王院大師付此事有問答。有所勘者出可。被備所答潤色也。

答。自元所答申台藏曼荼羅所列諸尊不可有淺深不同云事。所任大悲台藏大旨也。所以四重法界曼荼羅者。於毘盧遮那平等智身所建立。於薩婆若平等心地所畫作也。隨衆生根緣性欲所示現。本尊形聲誠雖似千差萬品。同出自大日如來法界體性。應一切衆機開示一切智智一味道同引入內證海會。此名曼荼羅諸尊也。若爾者雖分三重四重階級。實如來解脫一味也。有何淺深明昧殊耶。是以義釋中釋大日經集會相。心王毘盧遮那成。自然覺時。一切心數無不即入金剛界中。成如來內證功德差別智印。如是智印唯佛與佛乃能待之。約菩提義即有無量無邊金剛院。約佛陀義即有無量無邊持金剛者。由此衆德悉皆一相一味。至於實際故名集會。若少分未等一法未滿即不名一切集會也。故雖云眷屬。既是如來內證智印故。唯佛與佛說界也。十佛刹微塵執金剛無量無數菩薩衆等悉皆一相一味。至實際集會名釋也。胎藏曼荼羅開之爲一重海會。例之可意得者歟。仍五大院先德即引此文。九識心王成五智佛。自餘四法變成第一重三部眷屬萬行法門變成第二重大心衆。九界流轉變成

第三重眷門身等釋。此四重曼荼羅階級法門配當大位准望等雖不一准。彼等皆或附傍教門。或隨順情機施設之計也。若約佛身中臺第一重自性自受用。第二重他受用。第三重變化等流也。若如他門所傳者。付四身存優劣。依之分顯密一教界畔辨明無明位也。無畏義釋意大師相本之趣全不然。三身一體四身不等。天台俱體俱用三身。其意不殊。故中台三重強不可論淺深之差異。是以義釋初門釋迦。即是中台淨法界藏世尊爲令。此教廣流布故以此生身標幟而演說之。然與本法界身無二無別。教主既同中臺。六道隨類之身又偏下劣之身。不可嫌之。所令出難給義釋。以中臺顯萬機主論主伴立三重四重階級。日一往非可無其准望。然云於法界藏尊位實有勝劣差降不可意得也。此即秘密不共宗旨大悲胎藏曼荼羅大綱者也。所以披具緣品義釋如餘經所說。求小乘人當於世間法教深生厭離。求大乘人又於聲聞法教深生怖畏。此皆爲未知秘密藏者作方便說耳。就此經宗則五種三昧道皆是開心實相門。乃至不同餘教佛心性之旨未明故五乘殊轍不相融會也。若更作深祕釋者。如三重曼荼羅中五位三昧皆毘盧遮那祕密加持。共與相應者皆可一生成佛。何有淺深之殊耶。此釋盡理。顯不可及苦勞者歟。故於諸佛菩薩二乘八部等論淺深之解未知。祕密深旨位機情也。加

之釋與一切諸佛同共集會經文。三重曼荼羅所示種種類形皆是如來一種法門身。是故悉名爲佛。此等一切諸佛各於本所通達法門自說彼三昧道。文但至當處經文釋義者。此還所答潤色也。爲無量衆生演說一切隨機所現雖似不同。至開示一切智智道全無彼此差異說也。釋義又於平等心地畫作云故。上自諸佛菩薩下至八部鬼畜等種種形色相貌雖異。平等心地上形狀故全不可有差異釋也。但至云差別乘者。遮那平等智身上所分別故名差別乘。釋差別智印計也。非云實有隔異也。此即無差別中差別故。雖云差別還成無差別義也。次至更轉方便文者。如前答申一往約機情邊作修入次第也。於行者實證者不可有前後歟。次至抄記文者。釋義前後又所答指南也。若就情機而說。則立壇從深至淺乃至世天真言義淺。但是應身道方便未究竟也。若開實性。即世天真言與大日如來何相異耶等云從深至淺等云。故淺深文言且約未開實性之時機情也。論實義時無世天大日異釋也。或久或近等釋皆以此意可准申。次至真言教大旨以事相可爲本云者。此宗意雖云事相如來金剛之幻即事而真事也。不可同迷執隔異是以今釋。譬如大海中波濤相激迭爲能所然亦皆同一味所謂鹹味也。文波濤喻機感不同。鹹味同阿字門一味也。次至山王院御釋者。疏抄事歟。釋義旨趣誠分明也。遮

那成瞿曇仙身。雖爾無淺深者。猶可不轉仙身。何故言轉問。約佛智元。無別隨人機有差別。乃至未說之時。約機情也。今至此經說。仙人即大日尊時。除大日尊外。無仙身云云。若爾者。知仙身即大日云。轉也。拾仙身別非云。得佛身也。爾者。

尚難云。雖事相不二。理以平等為體。事以差別為相。既云事理俱密。其言教何寄。事於理體平等心地。可混中臺三重尊位耶。三身一體四身平等云。約相即門之日所談也。爭以自性自受內證境界。可同變化等流。隨他事用耶。凡大悲胎藏曼荼羅者。上同諸佛菩薩。下至六道凡類。悉同其中。若如所答者。善惡凡聖一切諸法。總無淺深可申歟。凡此曼荼羅諸尊。皆毘盧遮那本地身起八葉絕方所。故雖非有心之境界。本誓悲願。念普列衆生為令入佛慧開示。大悲胎藏見故。隨衆生根緣性欲。一一所應身。所化衆生。付根性利鈍。結惑厚薄。爭無優劣耶。機勝劣。應無差別。可意得歟。爾者機應可參差也。又機應共無淺深者。只是非有心境界云云。位也。念本誓開示。大悲胎藏相非。皆是一種差別乘也。更轉方便。即成毘盧遮那身釋會通未成。自元遍凡情迷執。如有差異。強不難法性差別。真如隨緣事法中。事以差別為體。以隔異為形。故言語究竟。心行亦寂云云。不止。三密事相。明法界曼荼羅三重四重階級。論諸佛菩薩二乘八部諸尊形貌。建

立圖。有淺深勝劣不同否。尋也。其平等心地所有曼荼羅。毘盧遮那一身。無差別云。義理不盡樣。開也。自元大日大日相對有勝劣耶。不疑。大日外諸尊有定。佛菩薩相對。爭無不同。三重四重既立。重位上。爭無差別哉。尋也。故如先出難釋義者。約行約法。其階級論。其尊卑定。以前會通更未成也。實無淺深法。准望諸經。論淺深勝劣。無詮事也。此宗意事。定諸尊位。時可有本末事述見。全一往假設。難遮文也。大日經一切持金剛者。皆悉集會。文釋義釋。事彼心王。大日彼心數眷屬分別。如所答者。王數差別不可有之歟。又云。差別智印。唯佛與佛境界。尚於其中。淺深勝劣義門。可辨也。若無此義云者。差別義不可成也。況彼法界宮集會相也。故一切集會。悉約如來內證功。德以加持故。從一智印。各遮那內證功德。以加持故。從一智印。各現執金剛神形。色性類皆有表德像。各隨本緣性欲。引攝衆生。隨所化機。性欲不同。可有差別判也。今曼荼羅建立。又彼說會相不可同歟。次五種三昧。悉毘盧遮那祕密加持等釋。已開自心實相。會入遮那內證邊。以無淺深之殊釋也。處處釋義。皆此趣也。此尙實相理。周遍法界。諸尊皆大日如來平等智身同方云也。此分一切衆生。色心實相。從本際以來。常是毘盧遮那平等智身。釋故。迷悟位雖異。色心實相。理尚無所隔上。普門示現。廣用應。即法界事。不可

遮之。山王院御釋。世天位中臺對無。不同不云。仙人即大日。方無差別義。被成故。非疑限也。抄記釋。若開實相。即世天真言。與大日如來。何相異耶。云故。於實性者。自元有何差異耶。於事相差別門。尚無淺深耶。疑也。所詮曼荼羅諸尊。無淺深云。義肝要。能應邊付。皆大日所現。分歟。又所化機開心實相。一生成佛。方無不同歟。抑又平等心地者。何物乎。理歟。智歟。若云。理者。薩波若云者。一切智智。梵文也。又常是毘盧遮那平等智身。云。佛從平等心地。釋下。若又智。智慧照了分別性。何以智慧可稱平等心地耶。又此智身者。三身中何耶。智法身歟。自受用歟。爾者。變化等流方。有差別可許歟。抄記但是應身。道方便未究竟也。釋。廣身道。付三壇淺深。可論定歟如何。凡此文東寺大師。應化開說。為顯教云。義順。似違大師所傳趣。如何可意得耶。次又平等無淺深云歟。差別義。存。尚勝劣淺深。不可有之可申歟。抑又真言事何事耶。一箇大事。因寄有為廣示。無相云。託因緣事相喻。深旨釋事相。顯平等法體。取寄成計也。若爾者。此法體因寄。有為事相。無差別。可申歟如何。又付釋義。正以何釋所答之義。可被落居耶。此度。此等。委悉可被成也。

天明三癸卯二月二十九日。以嵯峨二尊院藏本寫之。

# 遮那業案立 永和元年八月

義釋第一 始自一現次就金剛承佛神力爲欲發起大悲胎藏祕密方便一終至一遮那際會深益一也

問。大日經任心品中舉。虛空地水火風五種喻見。爾者世人所見虛空等唯爲限能喻法。將如何。答。經文幽玄旨趣難測。且任真言教大旨。可通能喻所喻歟。可答申。兩方若通。所顯法體云者。披今解釋。或云。今如來一切智身離一切過萬德成就。云何得相喻耶。但取其少分相似。以況大空耳。或以世間易解空顯難解空也。判如此等解釋者。只是況喻法非。所譬一切智智體被得。若依之爾云者。真言教意事理一體性相常住也。世間虛空外別可求大空體耶。是以解釋中直約諸法。令識其心判者耶。答。自元所答申。今此五種喻所表幽玄誠難難定。申。且任祕教大旨。可通能喻所喻歟。云事。所任一邊難勢旨。凡舉喻比法以事況理。事顯略常談也。事理俱密祕要豈可同常教所說耶。但至一邊所令出難解釋。且分別法譬之時。如此釋計也。宜一切智門五義。卽世間虛空等外別非。云有之歟。若爾者有何失。可答申。

會生解機。舉虛空地水火風五種譬況。喻如來一切智智見。只是課凡夫妄情所見。示言語究竟極理。學世間易解事法。喻心行空寂。佛智計也。是以披解釋具文明。今五種譬喻相。如一邊出難云。虛空喻。今如來一切智身離一切過萬德成就。云何得相喻耶。但取其少分相似。以況大空耳。云。大地喻釋。一切智地亦復如是。大悲曼荼羅一切種子之所出生。乃至以如是等少分相似。故以爲喻也。判其餘水火風等喻皆此意也。見。既嫌云。何得相喻耶。許但取其少分相似。於喻中尙不得全喻。縱一分相似比況。釋者耶。加之釋。經次下虛空相是菩提等文。譬如虛空遍一切處。畢竟淨故。離一切相。無動無分別。不可變易。不可破壞。以如是等少分相似。故以喻無相菩提心。然。是中復有無量無邊祕密甚深之事。實非世間虛空所能遍喻。冀諸學者得意忘筌耳。文既爲無相菩提魚兔。設少分相似筌第見。世間虛空遍喻事尙難。豈還可一切智智法體耶。但至真言祕密宗旨。不可同常談云者。凡一切諸法不出真如一理。森羅萬像本來毘盧體性。云邊以虛空大地。卽如來內證法體。云事。強非所遮。今所論者一切法中別舉虛空等五種譬喻。一切智智功德法門。見故世間虛空地水等只能喻能顯法全指。所喻所顯法體不見疑也。若爾者於教理淺深者。大小權實縱雖有差異。於法譬相貌者。不可存混亂義。何寄事於祕密深旨。可亡能

譬所譬階級耶。例如云。彼法花假世間花。草蓮花。譬難解難入妙法。然則學。扇喻。月扇。卽非。明月。動樹教。風。樹全非。清風者耶。何以一分相似。世間所見虛空等。卽可同出過心地。如來自證境界耶。何況具見解釋前後。付今此五種喻文。一委釋其相了。復次金剛手說此五喻。卽是發起下文五字義也。等。云。總結釋。五喻相。又如世間種子。地水火風爲緣。虛空不礙。然後得生。隨闕一緣。終不增長。一切智性如來種子。亦復如是。卽用一切智門五義。自爲衆緣。能至菩提。常住妙果等文。故下文五字門意。又世間地水火風空一切智種子五字義。緣至菩提常住妙果。譬。見。若爾者下諸品所明五大五輪等事。皆是喻意。見者耶。抑下文說五字五大相。事諸品所說不一。准歟。今所出五喻。發起何品何說。可云耶。又說五大次第。事常列地水火風空也。而今經文列空地水火風。解釋又所謂虛空地水火風也。文達經文次第。又異常途所列。如何可意得耶。又五大院失德。付住心品經文分別。喻虛空法虛空事有之歟。如何釋耶。餘地水火風等可有當體譬喻二義。歟。如何。又當體虛空者於所顯法體有虛空等名云歟。其相如何可意得耶。付此等文理。此度委可被成義也。答。自元所答申。今此五種譬喻金剛手菩薩爲發起大悲胎藏祕密方便。所說也。見。故發起元意。難明問難旨趣。雖難辨。且任

秘教不共所談存卽事而真大旨計也。凡真言門意於平等心地畫作無盡莊嚴曼荼羅於法界體性建立迷悟染淨法體也。故一切名言皆是如來密號。一切形相悉又內證標幟也。此爲真如言說宗旨。此名事理俱密秘要也。而今此五種譬者。以世間虛空等雖云比況如來一切智智不可同諸教中能譬所譬各別舉此況彼也。是以如難勢中來金剛手說此五喻卽是發起下文五字義也。云阿字門爲地。縛字門爲水。羅字門爲火。訶字門爲風。佉字門爲空。若爾者今此五喻卽彼五字門發起。下諸品中秘密甚深行法一一無非五字五輪觀行。豈此譬中所舉虛空等法只限少分況喻相非示如來之法體耶。但至無名相中假名相說之可爲秘教綱要云者。所難之趣三乘顯教施設性相各別之義門也。是以大師解釋中。如來內證但是寂靜無言等者卽顯教之所說也。彼教未知如來內證甚深義故等云。寂故法界俱寂。照故法界同散。散不妨寂。寂不妨散。如來內證其義如是。但於此宗又有淺略深祕二教。於深祕中尙有重重分別見。仍令出難但取其少分等釋悉附傍常途意。一往釋述況喻相計也。然云舉此五大譬本意直示法體意一向無之云非也。所以世間虛空等誠舉凡夫妄情所見雖似喻一切智智心性。如實了知前畢竟淨無邊際無分別佛智顯世間虛空還成。佛智開發緣可知也。乃至大地爲一

切依止。火種燒一切薪。風界除一切塵垢。水界衆生依之歡樂。一一從法界體性流出卽又成內證祕密標幟也是以義釋序因寄有爲廣示無相。一一推展以盡法界之緣起耳。當知無量事述所有文言結會指歸無非祕密之藏者也。云一往寄有爲事相雖示無相極理。委明況喻本意盡法界緣起無非內證祕藏釋也。溫石再治此文叙其本末。既受業無畏測知所述之趣卽是三藏所傳也云事。若爾者今五大譬意又法性法界緣起如來內證境界事有何疑耶。次至法花以易解之蓮花顯難解妙法云者。誠法花大日聊雖有唯理祕密事理俱密不同。俱是一大圓教也。今五種喻不可異彼蓮花之喻意也。雖然彼理密非事密故猶可存與奪意歟。次至舉扇動樹是喻非法云者。以世情分別之日誠難似難思。以法門意得時法譬不相融能所永各別。依扇誠月依樹知風之理不可有之。次至下文五大輪等事又可況喻相云者。此文強非所遮也。此只直舉法體還示法體可稱況喻能譬所譬各別舉此況彼云非也。次至下文五字義云者指何說哉云者。必非指一處文歟。凡諸品中所明大悲祕密行法併無非五輪成身相故。總今譬成彼等發起釋歟。此等皆是祕密行相故。論場宜說有憚者也。次至五大次第者。隨義門列之故諸說不一准歟。或空爲始。或空爲終也。又東西南北地水火風對事異說有之歟。仍經

文以一意虛風地火風水列也。解釋又准經虛空難爲始。准常途次第地水火風表也。大第帖釋時任經說文。初句空乃至第五句水等云。一一釋其義也。次法譬虛空事先德分別給旨有之。住心品虛空相是菩提云。諸法無相謂虛空理云。虛空相心離諸分別無分別等云皆譬也。次性同虛空卽同於心性同於心卽同菩提心。虛空界菩提三種無二等云。法也釋。於虛空既有法譬二義以之准知。餘地水火風付可有此四大也。此法虛空等者世間虛空。地水等卽法體也。云意顯也。譬外別非立法虛空等歟。若如此辨申有何失可答申。尙難云。所答之趣法喻混合能所難亂。凡設譬喻事依法體之難解。論事相由天理之難辨也。是以如來爲說。遍一切乘自心成佛之教先奮迅不現無盡莊嚴藏。金剛手依之欲請問三句大乘先舉五種喻顯佛智之不思議也。解釋釋彼奮迅示現相。如來自證之智設以神力加持亦不可示人。前云奮迅示現無盡莊嚴藏者皆外用之迹耳。智者見其條末則喻其宗本。縱帝網無礙不思議莊嚴。事法悉云外迹名條末。自證法體以加持方便尙不可示人釋也。若爾者此經瑞相。無盡莊嚴加持境界尙條末非。宗本定。何況肉眼所對虛空業力所感地水等卽是法界體性如來內證境界耶。仍如前出難三種譬喻一一譬非法見。於一段前後云經文云釋義一處所不見也。世間虛空

地水等即一切智智法體也云事。總而一切諸法毘盧體性佛果境界。事自元所不遮也。今別舉虛空地水火風五種法。取一分相似邊。況喻佛智難思。欲成學者生解緣見。其世間所見虛空等。即如來內證功德顯。形云樣被成處。幾度所難思也。其云何得相喻耶云。但取其少分相似云。附傍常途。一往釋也云事不可然。釋義始終悉此趣也。再往實義何處通之乎。既云少分相似。非所遍喻釋。於譬中猶分喻非全喻見耶。次至下文發起云故法喻不可別云者。下諸品所明五大輪等觀行法。方尙況喻見也。彼發起成五種譬喻示。法體難云者歟。義釋第五卷釋具緣品爲度彼等故隨順方便說文。復次阿闍梨於此中廣說法花經三車譬喻。○今此曼陀羅法門亦復如是。如來以世間因緣事相擬宜。況喻不思議法界以俯逮群機。若爾者五大六大等顯色形色等以世間事相況喻。不思議法界委見也。其所答共許然。顯教權門等法譬各別。不同被成歟。誠於此祕密中建立法譬事通可。同顯教淺略談。爲難者非可申歟。法門淺深疎密顯密權實階級雖有差降。以譬欲顯法趣。直談法體委不可有混亂事。今五喻譬歟法歟。尋也。其譬乍被云又所譬法體。有何可意得耶。義釋序以盡法界緣起耳云。大師今依法性法界緣起釋。緣起事方尙是況喻意可同歟。次至寂故法界俱寂等釋者。彼於內證境界

對法門眷屬有說法義事。釋時。總述宗大旨也。今所論者爲譬喻所舉凡夫所見虛空等。即內證法體云事。疑也。其趣聊可異歟。次虛空地水火風水等次第尙難思。經釋參差等今度尙委可被分別。又總成下諸品所明五輪發起云事尙不明。於祕密旨趣者誠雖不可顯露。於文義大意者有何憚耶。次譬喻虛空即法體名。法虛空云事全不順先德釋意。此虛空者於菩提心體性本來立虛空名云事也。如云彼定是法蓮實非花草也。於自性清淨法體本來有蓮花名也。假世間花草非爲譬釋也。今所云法虛空亦爾。於無相菩提有虛空名。非指世間虛空釋。非耶。此事大師解釋中又釋旨有之。其趣如何見耶。出可被成義也。所詮今虛空等直舉法體有。此喻取成。所用何事哉。此總一切事法喻云歟。事諸法中別喻成法有之歟。如何。又喻有分喻全喻見。何物分喻被云何全喻可有耶。又一切諸法皆內證法體有。何只舉此五大譬耶。一切法內證功德法門被云。況喻不成法體可有之歟。如何。答。真言教意。青青翠竹都是真如。鬱鬱黃花無非般若。故水聲風音悉示法身說法之化儀。山河大地併顯內證毘盧之相海。若爾者妄情分別念念憶想不出。自心實相。肉眼所對一一事法豈隔內證境界耶。仍金剛手菩薩爲顯發大悲胎藏祕密甚深事。所設五種譬喻豈只滯一分相似之況喻不表究竟真

實之法體耶。是以今所舉虛空地水火風五大譬。即下文阿縛羅訶佉五字門發起。見。縱序分發起文而雖似能譬所譬各別。廣演分別正說。至世間地水虛空等豈五智輪法體可簡耶。然則我覺本不生出過語言道諸過得解脫遠離於因緣知空等虛空五句說。彼阿縛羅訶佉五字義也。此即大日如來菩提實義。見覺了之名佛地。不知解之號迷人。此義顯文字名阿縛羅訶等五字。此理顯事相稱地水火風等五大也。此五大色青黃赤白黑五色。畫作。此五大形方圓三角半月圓圓形刻顯也。然胎藏四重海會金剛五智圓明。無離五大形。法。無非五大色物。五字即五大音。離此五字聲音聲不可有之。凡行者一身即是五大所成也。點此五大所成一身常是毘盧遮那平等智身體。即身成佛三摩地名也。如來內證法體眼前境界外更於何處可求之耶。但今金剛手發問詞并下諸品所明五輪三密事悉當體即法。不云。況喻相見事。此總相一宗大事也。不可限今五種譬喻也。就中義釋第三卷擬宜況喻不思議法界釋。誠引合。法花經譬喻品說。三密事相。如來自證法體。況喻備行者進修要見。此金剛手佛法離諸相法住於法位。乃至而說此有相不順。法然道問付。如來重重答。此事義釋又一巨細釋義。其中。此事業等法體況喻也。見。一釋趣也。其樣釋時。擬宜況喻不思議法界以俯逮群機云。若可承攬。便能普

門信解勇進修行及蒙三密加持自見心明  
道時。乃知種種名言皆是如來密號。亦非  
常情之所同也。又有爲事相。況喻勇進修  
行。思。程。心。明。道。位。至。種種名相悉內證  
功德法門。故。非。常。情。圖。度。云。五。輪。三。密。  
事。相。一。如。來。自。證。法。門。尚。非。因。位。境。界。  
況。以。凡。情。非。可。分。別。之。釋。也。非。常。情。云。  
世。人。所。見。虛。空。等。外。別。非。云。有。難。思。法。體。  
凡。夫。見。聞。覺。知。境。界。即。如。來。內。證。法。體。超  
常。情。法。釋。有。也。況。又。見。義。釋。前。後。約  
施。權。顯。實。述。種。種。義。門。偏。以。真。言。事。屬。況  
喻。一。邊。不。見。也。又。法。性。法。界。緣。起。云。緣。起  
事。方。尚。不。同。況。喻。意。云。難。勢。專。所。答。趣  
也。以。隨。緣。真。如。緣。起。事。況。喻。不。反。真。如。凝  
然。理。云。全。不。可。遮。之。也。次。五。大。大。第。事。虛  
空。輪。置。初。事。入。祕。密。品。有。此。意。仍。義。釋。虛。空  
地。水。火。風。列。依。彼。品。意。歟。次。經。地。火。風  
水。列。此。東。南。北。西。大。第。具。緣。品。又。有。此  
意。東。方。寶。幢。南。方。花。開。敷。北。方。不。動。佛。西。方  
無。量。大。第。趣。見。義。釋。如。次。菩。提。心。大。悲。萬  
行。大。智。慧。大。方。便。釋。也。今。譬。所。列。又。此。意。歟  
次。下。文。發。起。云。事。尚。非。可。指。一。品。一。處。說  
也。五。大。院。諸。品。所。明。五。輪。付。和。合。五。輪。五  
處。五。輪。一。體。五。輪。等。三。種。分。別。給。總。發。起。此  
等。五。輪。可。意。得。也。彼。一。一。觀。行。相。於。不  
可。顯。露。事。共。也。次。法。虛。空。事。不。可。過。前  
重。法。花。經。常。體。蓮。花。譬。蓮。花。外。別。有。法  
體。不。可。意。得。也。事。理。俱。密。真。言。教。意。彌。法  
譬。二。虛。空。各。別。物。也。不。可。申。也。次。至。大

師解釋者。付金剛頂名分別法譬金剛引  
法花經是法住法位文釋成。旨以之專所  
欲備所答潤色也。次世間虛空等即法  
體。何名喻耶云事。如來內證境界非因位  
所知法。有。初。心。凡。夫。約。事。開。示。名。喻  
也。直約諸法令識其心云。此意也。又事  
理。分。別。時。事。悉。爲。理。喻。可。成。也。既。以。五  
大。爲。喻。一。切。諸。法。不。離。五。大。故。一。切。法  
皆。成。譬。有。也。此。五。大。種。種。法。形。造。出。故。  
所。造。法。付。又。五。三。股。等。形。出。來。別。表。內。證  
功。德。法。門。也。次。分。喻。全。喻。事。喻。云。物。皆。分  
喻。非。全。喻。被。云。也。如。云。以。事。喻。法。皆。是。分  
喻。喻。外。無。法。被。云。時。全。喻。可。成。也。故。今。釋  
五。大。喻。被。云。方。一。分。相。似。法。釋。也。此。眼。前  
虛。空。地。水。等。即。內。證。法。體。見。時。即。全。喻。可  
有。也。條。條。所。難。之。趣。如。此。辨。申。者。有。何。失。  
尋。云。今。所。舉。地。水。等。假。實。四。大。中。何。耶。又。虛  
空。者。三。無。爲。中。虛。空。無。爲。歟。將。又。空。界。色。歟。  
又。阿。字。門。爲。地。乃。至。法。字。門。爲。空。等。釋。五  
字。即。五。大。釋。歟。而。阿。等。五。字。四。種。曼。荼。羅。中  
法。曼。荼。羅。也。而。五。大。能。造。四。曼。所。造。歟。若。爾  
者。能。造。所。造。各。別。也。阿。五。字。即。五。大。釋。了。若  
阿。等。五。字。又。能。造。被。云。意。有。之。耶。高。野。大。師  
五。大。六。大。種。子。四。曼。外。舉。之。見。事。有。之。如  
何。又。今。何。不。出。識。大。譬。耶  
答。今。虛。空。等。譬。假。實。分。別。誠。難。難。明。可。通  
假。實。歟。解。釋。即。二。意。見。初。帖。釋。經。文。一。  
地。水。等。相。釋。多。約。假。四。大。歟。見。終。如。世  
間。種。子。地。水。火。風。爲。緣。虛。空。不。礙。然。後。得。生

等。釋。通。實。四。大。歟。覺。也。次。虛。空。譬。初。釋  
約。空。界。色。歟。後。釋。虛。空。不。礙。云。虛。空。但。以  
無。礙。爲。性。性。相。所。判。同。仍。約。虛。空。無。爲。見  
也。次。五。字。五。大。同。異。并。能。造。所。造。等。事。義  
門。無。盡。難。難。執。一。邊。且。以。大。途。分。別。之  
者。五。大。能。造。四。曼。所。造。也。文。字。語。言。四。曼。中  
法。曼。荼。羅。今。阿。縛。羅。等。五。字。又。四。曼。所。攝。  
可。所。造。法。歟。今。釋。五。字。即。五。大。云。五。字。  
又。能。造。成。事。不。覺。也。此。五。字。者。五。大。聲  
字。顯。姿。五。大。外。物。非。地。音。阿。乃。至。空。聲  
法。此。文。字。形。寫。則。五。字。形。顯。故。五。字。即。五  
大。釋。計。歟。但。至。高。野。大。師。解。釋。者。誠。處。處  
五。大。種。子。四。曼。外。被。舉。之。十。住。心。論。四。曼。外  
舉。六。大。種。子。祕。藏。寶。鑰。四。曼。外。被。出。五。大。種  
子。也。大。日。經。開。題。又。六。字。能。造。體。釋。如  
此。事。隨。義。門。不。可。一。准。也。阿。縛。等。五。字。文  
字。言。說。被。云。方。法。曼。荼。羅。五。大。所。造。之。法。  
可。被。云。又。此。阿。字。等。即。五。大。形。音。即。五。大  
全體。被。云。方。此。五。字。即。四。曼。總。體。成。能。造  
之。法。可。被。取。成。歟。大。方。即。身。成。佛。義。唐。阿  
闍。梨。云。六。大。無。礙。常。瑜。伽。體。大。四。種。曼。陀。各。不  
離。相。大。三。密。加。持。速。疾。顯。用。大。重。重。帝。網。名。即。身  
無。礙。云。若。爾。者。五。大。四。曼。體。也。四。曼。五。大。相  
也。體。相。無。礙。能。造。所。造。不。可。相。離。故。重。重  
帝。網。名。即。身。結。成。也。五。字。即。五。大。也。釋。事。何  
必。可。致。苦。勞。耶。又。此。教。真。如。言。說。爲。宗。故。  
阿。字。諸。法。本。源。沙。汰。時。五。字。一。切。法。能。生。  
被。云。意。事。可。有。之。也。次。不。出。識。大。譬。事。  
大。悲。胎。藏。大。旨。在。五。輪。觀。故。且。舉。五。大。譬。也

釋云復次執金剛承佛神力爲欲發起大悲胎藏祕密方便故復說五種譬喻所謂虛空地水火風也初句云譬如虛空界離一切分別無分別無無分別如是一切智智離一切分別無分別無無分別者如毘婆沙義虛空無過無德今如來一切智身離一切過萬德成就云何得喻耶但取其少分相似以況大空耳此中相況有三義一者虛空畢竟淨故二者無邊際故三者無分別故一切智心性亦如是故以世間易解空譬難解空也又如虛空離種種顯形色相無所造作而能含容萬像一切草木因之生長有情事業依之得成佛智虛空亦復如是雖離一切相常無起作而無量度門種種妙業皆得成辦故以爲喻也第二句云譬如大地一切衆生依如是一切智智天人阿修羅依者如世間百穀衆藥草木叢林隨其性分無量差別皆從大地而生根芽乃至莖葉花果次第成就爲一切衆生作依止處養育之亦不亦作是念我今荷負一切世間不念恩德無有勞倦增之不憶滅之不憂深廣難測不可傾動一切智地亦復如是大悲曼荼羅一切種子之所出生即此諸乘無量事業所依止處於生死涅槃其心平等世間八風不能動搖以如是等少分相似故爲喻也第三句云譬如火界燒一切薪無有厭足如是一切智智燒一切無智薪無有厭足第四句云譬如風界除一切塵一切智智除去一切諸煩惱塵者第

五句云譬如水界一切衆生依之歡樂如是一切智智爲諸天世人利樂者○私云第三句以後釋少分相似言無之令准知空地一歟又云復次金剛手說此五喻即是發起下文五字義也阿字門爲地縛字門爲水縛字門爲火阿字門爲風法字門爲空又如世間種子地水火風爲緣虛空不礙然後得生隨闕一緣終不增長一切智性如來種子亦復如是即用一切智門五義自爲衆緣能至菩提常住妙果所謂不可思議不生不滅之因緣也金剛手觀如來獨一法界之加持之相心所惟付必知將說如是法門故先喻其功德發起大會生解之機然後問佛如是智慧以何爲因云何爲根云何爲究竟耶從此以後如來智印定其心廣分別說又云經中次說因緣云何以故虛空相是菩提無智解者亦無開曉何以故菩提無相故者譬如虛空遍一切處畢竟淨故離一切相無動無分別不可變易不可破壞以如是等少分相似故以喻無相菩提心然是中復有無量無邊祕密甚深之事實非世間虛空所能遍喻冀諸學者得意忘筌耳又如虛空遠離戲論分別故無智解相無開曉相諸佛自證三菩提當知亦爾唯是心自證心心自覺心是中無知解法無知解者非始開曉亦無開曉之者又云經云所以者何性同虛空即同於心性同於心即同菩提祕密主心虛空界菩提三種

無二此等大非爲根本方便波羅密滿足者如上種種入清淨門皆爲發明自心求菩提義今復結言虛空無垢即是心心菩提本同一相而有三名耳即此一法界心雖因緣畢竟不生而不壞因緣實相以不生故即無能所之異以不壞故亦得大悲爲根本方便波羅密滿足即是究竟不思議中道義也釋上文云如來自證之智設以神力加持亦不可示人前云奮迅示現無盡莊嚴藏者皆外用之迹耳智者見其條末則喻其宗本如觀象迹超絕衆群其所踐踐倍復深廣雖不觀其形當知此象身力必大又如迅雷雨能令鳥獸震死百川奔湧壞山襄陵雖不測其本當知此龍威勢必大釋三云佛意言我以甚深法相不可直宣說故以方便力寄此曼荼羅具緣支分令初業者措心有地所作不空即以此蒙佛加持兼得觀察十緣生句故能不動實相遊戲神通普觀一切善知識莊嚴一切諸佛土不欲令諸行人放捨諸行住於無相又不令執著諸行住於有相故云雖說時方所作業而實無時方無作無造者彼一切諸法唯住於實相也若一切有爲之法皆悉住於實相豈得如彼癡人或欲逃避彼虛空或欲貪著虛空耶復次阿闍梨於此中廣說法花經三車譬喻如彼長者諸子幼小無知雖種種善言勸誡欲令出於火難終不能得時長者觀彼深心所著唯在嬉戲即以方便而告之言今

此門外別有三種妙車汝等當往取之可自娛樂時彼諸子以開遊戲之名適其願故情皆勇銳奔競而出及其等獲寶乘莊嚴第一乃非彼等宿心所圖今此曼茶羅法門亦復如是如來以世間因緣事相擬儀況喻不思議法界以俯逮群機若可承攬便能普門信解勇進修行及蒙三密加持自見心明道時乃知種種名言皆是如來密號亦非常情之所圖也如言三月持誦乃是性淨圓明中三轉方便豈可但作九句解耶又如東方寶幢佛乃是初發淨菩提心義豈得但作四方解耶以此例之則諸餘法門皆可意領故云而實無時方乃至唯住於實相也菩提心義一云問經中多舉虛空皆是喻歟答依義釋初云虛空相是菩提者是喻也次云菩提無相故諸法無相謂虛空相者亦喻也次云虛空相心離諸分別者亦喻也次云性同虛空即同於心性同於心即同菩提心虛空界菩提三種無二者虛空無垢即心心菩提本同一相而有三名耳文者是法也問如婆娑義虛空無過無德今佛智力離過德成何得相喻答但以少分況大空耳況有三義一虛空畢竟淨故二無邊際故三無分別故一切智心性亦如是又云問先以五字持身者其相云何答是祕法故不能委說今舉大略覽者想之准入祕密曼茶羅法品以字燒字壽命灰燼因字更生壽生無垢五輪具足令菩提心成就堅固更以十二支句

加持自身三分如是三昧耶一切不違逆入一切法教諸境得自在我身等同彼真言者亦然以不相異故說名三昧耶云云此是入祕密曼茶羅之行法也義釋云上大悲胎藏境中不用此法終無成理云云若祕密曼茶羅法品以真言者身分五處觀為五輪各安種子供養法中用此品意云云此亦住祕密曼茶羅初心行法也義准上大悲壇亦可云云若入祕密曼茶羅位品真言者以舉身通為五輪亦安種子云云此亦證祕密曼茶羅後心行法也入祕密法和合五輪是初入者行法祕密法品五處五輪是中心行法悉地成就品悉地出現品息障品等持禁戒品等修行法中皆用此五處五輪故入祕密位品一體五輪是證入者行法又云問抑言即身成佛者為即於一生成佛為凡夫即身成佛答兩義俱得即於一生成佛如前又凡夫即身成佛者如即身成佛義云唐阿闍梨六大無礙常瑜伽體四種曼茶各不離相三密加持速疾現用重重帝網名即身無礙問頌意云何答若覺凡夫身中六大地水火風空識即是法界體性即以凡夫六風空識大直成諸佛六大故名即身成佛彼義釋云初六大者大日經云我覺即識大本不生阿字義即地大出過語言道即水大諸過得解脫即火大遠離於因果即風大知空等虛空即空大如是六大無礙相入常住不變故云無礙常瑜伽瑜伽此云相應相應者涉入義也是學法體次四種曼茶各不離者大三法羯四曼茶羅不

離一體是舉法相次三密加持速疾現者修三密行加持速現大日是舉法用次重重帝網名即身者諸尊三密與我三密圓融無礙猶如帝網名即身也是舉無礙○同二云何名大三法羯四種曼茶羅耶答此有二文若理趣釋約初心行者圖像法云以五大意畫諸尊形是大曼茶羅畫諸尊所持標幟是三昧耶曼茶羅畫諸尊種子法曼茶羅若鑄若造諸尊形像羯磨曼茶羅若即身成佛義約佛內證及行者行法云大日經說一切如來有三種祕密身謂字印形像字者法曼茶羅印謂種種標幟即三昧耶曼茶羅形者是羯磨曼茶羅是名四種曼茶羅若依金剛頂說四種曼茶羅者一大曼茶羅謂一佛菩薩相好身又綵畫其形像又以五相成本尊又名大智印二三昧耶曼茶羅即所持標幟刀劍輪寶金剛蓮等類是也若畫其像又以二手和合金剛縛發生成印是名三昧耶智印三法曼茶羅即本尊種子真言若處種子各畫本位又法身三摩地及一切契經文義等皆是亦名法智印四羯磨曼茶羅即諸佛菩薩等種種威儀事業等若相等亦是亦名羯磨智印問以三種世間攝此四曼云何答彼義云世間出世間內外教法攝法曼茶羅世間出世間一切人攝大曼茶羅世間出世間所依器界攝三昧耶曼茶羅世間出世間一切事業攝羯磨曼茶羅今謂此義未融故而三種世間所有六大五大五色等是大曼也

惠矣

金剛佛子惠篤

天明三癸卯正月二十四日。以嵯峨二尊院藏本寫

### 遮那業案立草

永和二丙辰年一百代後開

#### 義釋第一

始曰。此遮那業案。持金剛經。密旨。蓋藏。義。就。金剛。善。法。金剛。手。終。至。故。初。復。云。祕。密。法。無。相。謂。虛。空。也。

三種世間顯色形色是三昧耶曼也。三種世間文字言音是法曼也。三種世間事業威儀是羯磨曼也。一切凡夫三種世間四曼茶羅是性得也。一切聖人三種世間四曼茶羅是德也。問。凡夫六六是大業報所感。穢土顯形是惡業所作。五天文字是世間筆迹。九界三業是迷地威儀。而何今言皆從大日如來出生答。大日如來常是法界體性故。法界中迷悟諸法大日為體。故大圓覺經云。普賢。汝當知。一切諸衆生無始幻無明。皆從諸如來圓覺心建立。又云。此圓覺性能同流轉。譬如動目能搖湛水。又如定眼猶迴轉火雲。駛月運舟行岸移。又云。金剛頂經疏云。言金剛者。是堅固利用二義。卽喻名也。堅固以譬實相不思議祕密之理常存不壞也。利用以喻如來智用摧破惑障顯證極理。又極理從本具摧破用。故云利用義智利用自體無有滅壞。故爲堅固義。又世間金剛有三種義。一不可壞。二寶中之寶。三戰具中勝。卽顯極理具三種義也。不可壞者是實相中道。過一切語言心行離諸過患不可變易。故云阿闍梨示云。金剛者堅固義。以表一切如來法身堅固。不壞。無生無滅無始無終堅固常存不壞也。寶中之寶者是顯實相中道具恒沙萬德也。戰具中勝者卽表第一義空一切煩惱無敵對者。此三卽是阿字三義。此等三法非佛所作。及以非天人所作。

文安二年正月十六日申題。於備州長船信光寺客殿書寫畢。留贈後見共期佛

意不可令難之。次至圓頓行者例難者。

唯理祕密事理俱密可有與奪意故。菩提心不退義一向不可例同。歟可答申。

難云。於聖位初地淨菩提心者。縱難存不動不退義。至凡夫具縛白淨信心者。豈無歷緣對境妨耶。凡真言教意雖削地位漸階。鎮辨凡位聖位差異。雖示頓悟內證無忘地前地上階級。若爾者雖發心功深尙是初心信解也。妄心內催惡緣外來豈無退三密觀解義耶。何況真言止觀義理冥符法花祕密無異。而圓頓行者從初難修三諦一心之妙觀成。皆是佛法解了。於名字觀行位者尙有退失定也。真言行者菩提心不退全不可異之。是以五大院先德處處約天台六卽判真言階位。所以一處釋中釋。始自流轉凡夫終至佛果四身一位中具三十七尊。是故衆生一一所具三十七尊亦一體。是流轉凡夫三十七尊互相涉入名爲理涉。理涉已同事涉亦同。若聞心中三十七尊互涉入。是名字涉入也。若信此理一念觀行自他互具以去。是觀行涉入也。若發似位三業清淨法界海會三十七尊皆現身中。是相似涉入也。等云云。若真言行者自初心至後心終無退轉義者。只以真言初心可同彼相似分真位。全不可論名字觀行涉入也。但至雖凡位開發佛智故不可有退失云者。彼宗又明佛果知見談性海果分。雖然於底下凡夫薄地初心者。信解微弱故退緣易起。觀行未成故道業易破。

○註曰菩提心退義據決抄之一之六ノ三丁

若爾者真言行者自初雖知佛果內證，具縛發心爭無廢失義耶。就中同先德所判中，真言行者所發菩提心者六識實多心也。定若爾者第六識是緣起緣滅妄心也。旁全不可有不動不退義者耶。但至處處釋義者，住心品意菩提心為因者，多指初地淨菩提心也。故約聖位發心明菩提心功能也。或又顯所求菩提體性時云金剛性生釋堅固不動也。凡菩提心者名如實知自心，自心實相自元金剛堅固體性故如此釋計也。然云凡位解了隨緣退失事不可遮也。次至天台真言事理不可例同云者，彼理秘密教中只不明三密事業，以之為差異也。判次位高下論凡位階級，圓密宗旨全不可有不同耶。既約圓位六即顯修德淺深，至退不退義何不依用之耶。爾者尚以不明

答菩提心者住諸佛自證三菩提也，全非因位境界。發本有普賢大菩提心也。永異厭求安心故。雖未斷惑位同大覺，雖解行淺功等佛果，以常情不可測之。准餘教不可疑之。是以今解釋中或云眾生自心即是一切智智如實了知名為一切智者，或云若如實自知即是初發心時便成正覺，加之大師解釋或云金剛乘人從初發心覺如來智乃至未後但證佛智云或云若感得如來智慧雖未斷惑依正三報隨解融通乃至今依如來三密加持法界依正始顯現五大院先德，悉多是菩提心之心也。一切衆

生自性淨心中本有普賢大菩提心。此心開發名金剛薩埵云。故此宗意，住遮那佛位開薩埵內證以之名菩提心也。豈唯許發此心還可有廢失義耶。但至可有六即階級云者，凡此宗意創地位之漸階立等妙頓旨也。附順諸教雖開凡聖諸位皆是如來內證功德故。悉可金剛堅固體性也。例如彼別圓二教同雖明五十二位別教十信是退位圓教十信是不退，若爾者圓密二教同雖立六即，四初心猶退真言初心即不退事有何妨耶。是即雖云真言止觀義理冥符，聊可有與覺意也。是以菩提心義第二云若與論之，圓教初心真言凡夫同知如來秘密境界，真俗圓融萬法一如。同經五十二位同得即身成佛。○若奪論之，圓教初心唯知理觀不知事密，乃至初住唯證理佛非曼荼羅。○又圓菩薩入初住時得佛灌頂修三摩地。○真言初心已昇諸佛灌頂之位。大目經云一切如來從初發心乃至究竟一切功德云云。故圓教初心雖超三教發心未明金剛事業故，且准餘教行位自退失義云與。雖云於凡位開佛知見，此尚談理觀境也。不可同事理俱密行相，是以令出難先德所判約六即位雖明修德淺深，既於位位論三十七尊互相涉入義，豈同唯理秘密意耶。但至處處釋義約聖位論不退義云者，既不分凡位聖位，何以偏約聖位可意得耶。是以山王院大師，今菩提心為因者薄地發心也釋。又指所發菩提

體性釋不動不退也。云事不順釋義意。既云一生運進增進更無退義。釋於內證所行得深信力。於行者能發信解有堅固不動力釋也。次至六識發心故隨緣可退轉云者，六識九識發心事先德異釋也。五大院所判又偏不見約六識也。所以釋云以第六識實多菩提心於第九識于聚默淨心處求本有實多菩提心云。若夫於第九識真如理內論能求所求云者，縱雖實多菩提心偏不可屬妄心也。何況內證信解內薰諸佛加持外資故。雖遇違順緣更不可有退失義所存也。若爾者文理共有何失可答申。猶難云顯密二教分別自他門相承分。而大師御釋以三乘教為顯。於此真言秘教中且分別事理密計也。如義勢者於一真言教中或初心有退失義或自初心不退可申歟。但至初四十信退不退有異云者，彼權實顯密其意各別也。此同大圓教也。凡聖階級斷伏分齊退不退相等二教更不可有差異。若有不同云者，又違圓密一致所傳可同他門教相也。所出成五大院御釋，只以關事密為異計也。全付退不退義有差異不判也。答圓觀功能雖甚深唯理關事密故。於名宇觀行位尚有退失義云歟。是則不明三密方便故初心觀解劣弱堪忍難成故歟。或又於圓位制退不退義事且附順諸教如此判歟。若論四人實證者，彼又自心不退

云意可有歟

問。三句大宗中方便為究竟者自證化他中何耶。答。雖有所可思。可互自證化他歟可答申。兩方。若如所答者。披。解釋云。方便為究竟相。由內具方便故方便之業即是利他。又如此釋云。方便者偏約化他利物相被得。若依之爾者。三句大宗者即是發修證入相也。故第三方便為究竟諸偏可指菩提涅槃內證也。是以今釋云。萬行圓極無可復增應物之權究竟盡能事釋者乎。答。自元云云。可互自證化他歟。云事所任一邊難勢也。方便為究竟者。自行化他方便究竟云意也。是則自行方便極故成大菩提。化他方便究竟故證大涅槃也。但至即是利他解釋者。彼且釋化他方便邊也。所以見釋具文。即彼萬行所成一切智智之果總名方便。由內具方便故。方便之業即是利他。萬行所成一切智智之果等者。事行方便也。方便之業即是利他者化他方便也。若爾者有何失。可答申。

難云。方便之業即是利他釋了。出梵音本說如從種子生果果還成種故以為名也。又此偏約化他見也。全以自行化他方便至極。不名方便也。果還為種成方便利他之處云。方便見。如何。答。方便有三意歟。前後釋顯一意歟。上萬行圓極無可復增等釋。方便者因行時自行化他方便也。此方便至佛果究竟盡能事處云。方便為究竟也。次下由內具方便

等釋。自內證果德起應用利益衆生事業三世不息方云方便歟。於佛果功德終日可有此二義也。故兩處釋各各顯一意意得者不可相達也。問。以般若經中所明十八空三味道品攝此經三句大宗攝何句可云。答。任。釋者皆入大悲句中釋歟。付之般若所說十八空者專約蘊處界等觀色心不生也。三句大宗中可攝菩提心為因句也。是以先德所判中。以金剛頂三種菩提心對此經三句以勝義菩提心為菩提心為因句見。彼勝義觀者是空觀也。尤以般若所說空觀所屬第一句也。爾者不明。答。法門判屬隨時不定也。以般若所說空觀如所難屬菩提心為因句意可有也。但至今解釋者菩提心為因者是發心也。彼般若經所明十八空等發心上修門相也。故且屬大悲萬行句歟。大至三種菩提心判者相望無盡故彼文述一意歟。不可有相達歟可答申。

文安元年八月二十三日。於備州和氣庄大瀧山實相房書寫畢。留贈後見共期佛慧矣。天明二寅年六月二十二日。於京北野天神前乘願廬寫。嵯峨二尊院藏本。金剛佛子慧篤。

遮那業案立章

遮那業案立章

康曆元年五月十四日於西山本坊為當年報恩會用意記之一百代後

義釋第一。始自三經云。此菩薩淨菩提心門名初法明道。終至三經云。

問。大日經中真言門菩薩淨菩提心門名初法明道見。爾者所云法明道者凡位聖位中何耶。答。此事雖難測。任真言教大旨者約凡位發心歟可答申。兩方。若凡位云者。披。無畏義釋。此菩薩淨菩提心門名初法明道文若入此門。即是初入一切如來境界。譬如彌勒開樓閣門內善財童子等判。約斷無明位被得。若依之爾云。法明道者既是真言門菩薩淨菩提心體也。何非薄地發心相乎。是以見經文。菩薩住此修學不久勤苦便得除一切蓋障三昧。又所云除蓋障三昧者斷惑能治也。若爾者入初法明道後修學勤苦非云至斷惑證理位耶。爾者兩方。答。自元所答申。初法明道位凡位聖位階級輒難難定申。任真言秘教大旨。可薄地發心歟可存也。其旨顯一邊疑難。凡此宗意者自凡位初心安住佛室開顯內證。以之為秘教不共所談。既真言行者淨菩提心名初法明道見。若以此法明道偏屬聖位者。總於凡位者無發心修行義可云歟。但至喻如彌勒開樓閣門等釋義者。且引彼顯真言行者菩提心功能也。非云正至斷無

冠註口方便句自他。機決一六初丁同十五已下。傍註曰義釋古本一之二十三有。事二自。冠註口般若三句攝。古義釋第一。四十二丁左。機決一六十七葉後。菩提心義。一二十九丁已下。菩提論教相義卷下初同二十一丁。傍註曰義釋第一。一十一丁左。傍註曰菩提心義。冠註曰法明道凡聖。古義釋第一。四十二丁左。機決一六十八丁。傍註曰菩提心義。

明位歟。若爾者有何失可答申。

難云。猶以不明。夫法明道階位淺深須披無畏釋。可辨凡位聖位差降也。所以見解釋消。法明道文言。法明者以覺心本不生際其心淨住生大慧光明普照無量法性見諸佛所行之道故云。法明道也云述。此位功用菩薩住此道時妄想因緣所有煩惱業苦皆悉清淨除滅制以大慧光明照無量法性見諸佛所行道云。至初住無生位正證中道法性理云見者耶。煩惱業苦皆悉除滅。豈非云轉三道顯三德祕藏乎。何況今此宗直以淨菩提心爲門。若入此門即是初人。一切如來境界。喻如彌勒開樓閣門內善財童子。是中具見無量不思議事難以言宣。但入者自知耳等云。住上功德。今事分明也。彼且顯菩薩真言門菩薩超第三劫至淨菩提心門相釋。如餘教中菩薩修行於方便對治道次第漸除心垢經無量阿僧祇劫。或有得至菩提或不至者。今此教菩薩即不如是。直以真言爲乘超入淨菩提門。若見此心明道時。諸菩薩無數劫中所修福慧自然具足。既至淨菩提心明道位時餘經菩薩無數劫中所修願行悉具足云。猶似同餘教極果。是尚不至。初地初住位耶。即奉行見此事。喻如世人以舟車跋涉經險難惡道得達五百由旬更有一人直乘神通飛空而度其所經過及不到之處。雖則無異而所乘法有殊文。爲顯乘之差異出舟車神通不同。

云五百由旬險難惡道是非引用法花化城喻意耶。若爾者今所云淨菩提心初法明道云者指初住實所云事解釋意不可諍之者耶。第一卷文云。何謂如實知自心。即開示如來功德寶所也釋。即可此意。又第二卷義釋云。經如是初心佛說成佛因於業煩惱解脫而業煩惱具依文。行者解脫一切煩惱時即知一切業煩惱無非佛事。本自無有縛。今何有脫耶。如良醫變毒爲藥用除衆疾。又如虛空出過衆相而萬像具依若住。此不思議解脫時即是真阿羅漢。不差於有爲無爲。一切世間應受廣大供養。故經云。世間宗奉常應供養也。又此即如是初心者。因根究竟三句中初菩提心爲因故以淨菩提心云。初心也。云。此位相於業煩惱解脫云。

至初住位三道即三德轉成。相說而業煩惱具依者。尚顯有後位無明也。於彼住上無明者。法性同體無明故雖云業煩惱皆。是法性身菩薩功德法門故。學良醫如虛空喻顯縛脫一體義也。是以五大院先德釋此事約所度惑名第三劫行約所證法名淨菩提心。即是別初地圓初住真言初住。於一分無明不斷而斷名超第三重極細妄執。然猶有別十一品圓四十一品無明故云解脫業煩惱而業煩惱具依行者即知一切業煩惱無非佛事。自本無縛。今何有脫。反毒爲藥即是初住已上法性同體之無明也。不斷而斷斷而不斷故云解脫而具依也。此等經文釋義先德所判既如指掌。以何爲

據今初法明道位可。具縛初心可被成乎。但至於凡位可有發心修行云者。凡菩提心名言通凡位事全非所遮。今所尋難者初法明道位也。於住前未證發心者未至法明道之位可論之也。例可知。彼天台名字觀行位論發心修業義。何凡位有發心義。初法明道即薄地也可意得耶。次至一邊所出難住。此修學不久勤苦便得除一切蓋障三昧等文者。以實云之者。初法明道位雖同時所得三昧。說必次第不久勤修云。是以見解釋云。便得除一切蓋障三昧文。若得此者即與諸佛菩薩同等住文解釋云。此文當知行人即是位同大覺也。以其自覺心故便得佛名。然非究竟妙覺大牟尼位。初法明道位既有以覺心本不生際其心淨住義。何無以其自覺心故便得佛名意耶。又普照無量法性見諸佛所行之道云。非可無諸佛同住義者耶。或又此除蓋障三昧者約後位功德可意得也。所證今法明道在凡位云事所見何處耶。此度委勘其文證可被成所答義也。

答。自元所答申初法明道位凡聖對判釋義不分明故。輒以難難定事。任祕教大旨可薄地發心位歟所存申也。凡此宗意於凡位開佛智於凡身證覺位。以之爲諸教超過之真蹟。爲上乘不共之祕要也。而法明道者既是真言行者淨菩提心門也。此菩提心若地住已上。此宗意於住前未證位者似不許發心修行者歟。是以披義釋云。

三句中善提心爲因句。此善提心爲後二句因。若望生死中所植善根則名爲果。以觀佛法前相故。生死中善根者未發心位微微結緣也。今善提心者於凡位初心始聞自心即是一切智智旨生一念信解位也。故云觀佛法前相也。若斷無明證中道位。既是行者所期善提心即是白淨信心義也。云引釋論佛法大海信爲能入等文。今淨善提心者信心體也定也。即結釋云。佛意如是。我第一甚深法微妙。無量無數不可思議。不動不倚不差無所得法。非一切智人則不能解。故以信力爲初。非由慧等而能初入佛法。今淨善提心法明道若初住已上證位。既由中道正慧將入三德祕藏。何不云依慧等耶。依之。前唐院大師於此宗立凡位聖位二種成佛。此中以凡位成佛爲教意見。若此法明道住上。當聖位成佛。何以之可。名入佛智慧初門淨善提心耶。疏抄山王院大師釋。始終真正發心文。云指凡夫位初發心之處。消初發心乃至十地此生滿足。初發心者非十住之初發心。應是薄地初發心之位也。判若爾者住心品所明善提心者悉以凡位發心爲體。云事義釋并本朝大師所判頗以不明者耶。凡大日金剛頂等祕經悉於如來內證境界對普賢金剛手等自眷屬所說也。此等衆會悉如來智印久已通達人也。皆是爲未來凡夫說入修方法。故云發心云修行。悉課薄地凡夫論發修證入相也。然則三句五點於凡夫初心尙可

有成辦之義。況三句初善提心爲因句五點中初阿字門功德是推功於高位於凡夫無其分可云耶。但至覺心本不生際等文所有煩惱業苦皆悉除業等釋者。此宗意自元於初心開發佛智安住佛位名發善提心。故於凡位得佛智慧光明照諸佛所證法性見諸佛所行之道云事有何所憚耶。又覺了自心本不生際云。妄想因緣所生煩惱業苦清淨除滅云事非可怪。此只住三道即三德觀解除滅云也。正斷除云。非歟。次即是初入一切如來境界。云引善財逢彌勒因緣事自元法明道者。依覺自心本不生大慧光明見諸佛所行道釋故。且入彌勒園內見種種不思議事例同計也。然云今法明道淨善提心位。全非同彼善財入法界位歟。次至諸菩薩無數劫中所修福慧自然具足釋者。此又善提心功德能超越諸教位行事述也。正非云。至分證究竟聖位也。舟車神通行又以此意也。次至於業煩惱解脫而業煩惱具依經文釋義者。先德誠約別圓初地初住被釋故。所難之旨雖似難通。此住心品淨善提心有能超所超能入所入義。於所超論三劫於所入善提心分別十地之時。超三劫初入淨善提心門之處。名十地中初地也。此等皆擬儀諸教顯善提心功能。教門附傍意也見。是以義釋第二云。今所以廣明三劫六無畏處衆多心相者。皆是擬宜外述以明修證之深淺耳。此中淨善提心以上論于地事擬宜別位故。

別教初地圓初住故。初住以上法性同體之無明等釋也。今宗意或云。削地位之漸階立等妙之頓旨。或釋。然直舉無相善提即勸令修證更無行位差別。立次位非宗本意見。是以五大院一處釋中。依祕密教心修行人有地位否。問。約淺略門有約深祕門無釋。故初心覺知自心即是一切智智外雖不可論次位高下。爲明此善提心本末因緣擬宜諸教之時。或約藏通三乘或約別圓地位顯發心功能也。若爾者縱雖論地位以上功德。不可作高遠遙遞之思者耶。次至善提心可通凡位法明道可限聖位云者。上來約五番差別種種開示。心實相云。此善提心門名初法明道。文此即真言門最初善提心名法明道見未至淨善提心門之前更有發心義云事全所不見也。次至付法明道除蓋障三昧同時歟異時歟。學者異義雖區。此只智斷二德定慧二法也。強不可論前後歟。仍不可違所難之旨也。自元依此不久勤苦言法明道可凡位存非也。此皆顯善提心功能之時云。心明道得除蓋障三昧說也。此凡位發心功用次第顯或至住上彌明至極果增究竟圓滿事非所遮也。若爾者有何失可。答申

第四重難云。善提心通淺深信解言。凡聖事全非所遮。今所疑者法明道位。而法明道在凡位云事義釋一部始末更所不見也。被出成之諸文悉於凡位有發心義

見潤色計歟。所答趣頗似任胸臆。所詮今此菩薩淨菩提心門名初法明道文。釋義釋一段。凡位。見。聖位。見。此可被明成也。而今此宗直以淨菩提心門。普入法門。即是初入一切如來境界云。彌勒開樓閣。入善財童子因緣。引以覺心本不生際。其心淨住生大慧光明。普照無量法性。見諸佛所行之道。故云法明道也。釋。此釋義始末。何文凡位發心。見。因之菩薩住此道時。妄想因緣。所有煩惱業苦。皆悉清淨除滅。連若非三道轉成三德。初住真因位者。皆悉清淨除滅。義爭可有之耶。故正雖不至斷無明證中道位。菩提心功能如此。釋。云。義勢任。文會通頗難。信用者也。善財知誠。付於彌勒。普賢文殊等者。既中道善知識見。是中具見。無量不思議事云。住上功德。事不可證之。引之入法明道時。初人一切如來境界。照無量法性。見諸佛所行之道。謂同上。所云初法明道位。淨菩提心門。云。初發心住位。事有何疑耶。次義釋第二卷文。除教菩薩於無量阿僧祇劫中。修方便對治道。至佛果事畢。此教菩薩超入淨菩提心門。見心明道之時。彼諸無數劫中所修福慧。悉具足同。餘教佛果位。釋也。餘教言雖可通前三教菩薩。經無量阿僧祇劫。云。專順別教菩薩行相。此則依地前一行動。經無量阿僧祇劫修行。至地上證中道位之處。今超入淨菩提心門。明道位同也。釋義對當不可及異端者耶。即以此位顯五百由旬寶所

見是非。初住斷無明位耶。次至業煩惱解脫等經文釋義者。五大院先德即是別初地。圓初住真言初住。釋。行者解脫一切業煩惱時。即知一切業煩惱無非佛事等義。釋意消。即是初住已上法性同體之無明也。不斷而斷。斷而不斷。故云解脫。故具依也。判乍向此等虛理釋義等。猶可薄地發心云。所答太難得其意。此等擬宜諸教菩提心功能時。附別教十地教門施設也。被成歟。縱雖擬宜諸教。凡位對凡位聖位可對聖位也。以未斷惑凡位。初心別圓初地。初住。同然猶有別十一品。圓四十一品。真言四十一品。無明。故云解脫。業煩惱而業煩惱具依等釋。附傍義門。全不可成者耶。次至菩提心為因。句云。佛法前相。釋。白淨信心義也。云者。見釋義前後。此菩提為後二句因等云。若望生死中所植善根。則名為果。釋。故對根究竟云。佛法前相也。雖地住已上對佛果云。前相有何失耶。望生死中所植善根。既名果。釋。是則對住前行。以初住雖為果。對極果尚名因。而非云佛法前相耶。信心義又可互淺深。義釋云。始終真正發心。乃至成佛。於中間通名信解地。文又釋信解地。觀察三心文。此經宗從淨菩提心以上十地皆是信解中行。釋。花嚴經初地菩薩能信如來本行。所入信成就諸波羅密。信入諸勝地等文。引故。名信解行地。亦名到修行地也。判。信解名可互十地。始終見何菩提心約信心釋之故。可凡位可被定

耶。次至大師解釋中立凡位成佛云者。此自初所不許也。於凡位發菩提心得佛智。義有之云事。然云今法明道二種成佛中。約凡位成佛云。按釋無之者。顯難備所答潤色者歟。次山王院大師始終真正發心文。凡夫位。釋。初發心乃至十地。文薄地發心。釋。事非無其謂。始從真正發心乃至成佛。通名信解地。釋。信解地言廣通。初心後心事。釋。文。故。始終真正發心云。凡位發心。被得也。又初發心乃至十地云。乃至所顯十地前發心見故。薄地發心。釋。也是以義釋云。此文問。初發心欲入菩薩位。故於真言法要方便修行。至初地。如是大第乃至滿足十地。唯以二行一道而成。正覺文。初發心後方便修行。至初地見。凡位發心事。義釋文分明。故如此釋也。以初法明道釋。凡位事。本朝大師御釋中。曾不可有所見者耶。次至此宗意。削地位之漸階。故不可約初住等位云者。若一向不立次位淺深者。何必今經菩提心法明道可。凡位可定耶。削凡聖分極名言之時。凡位聖位。不可名也。縱雖此教意。准諸教。設階位事。諸說非一。此方凡位。歟。聖位。歟。所尋也。所被出成五大院釋。約淺略門。有次位約深秘門。無次位釋。依義釋意。淺略中有深秘。深秘中有淺略等。云。初地無功用義。淺略中淺略云。從初住入無功用義。淺略中深秘。深秘中淺略釋。深秘釋意。尚可有凡位聖位功用位釋者耶。次至淨菩提心初

法明道前有凡位發心不見云者。法明道者初地淨菩提心也。此位已前是無凡位發心耶。是以五大院先德准天台意判六即菩提心相之時。一衆生本有菩提薩埵是理即位發菩提心。二聞自心本有菩提心以去是分證發菩提心等云云。此釋淨菩提心開發以去爲分證最初聞自心本有菩提心位爲名字即也。次法明道除蓋障三昧可。同時被成歟。若爾者除蓋障三昧者斷除煩惱業生法所知等五障三昧也。何況不動本心遊諸佛刹現種種身語意興種種供養即以無盡誓願廣修諸度等云。豈是初心凡夫行相耶。所詮如義勢者。凡位最初發心即初地。初法明道名。此凡位發心上修三密門進至斷無明證中道位事不可有之歟。其斷無明位。眞言意。初地不可名歟。如何。此等委可被成也。抑又眞言門初心凡夫正同初地初住事。有所見者此度出之可被成所答義也。

答眞言門菩提心相猶幽玄難明。初法明道階級釋義又不分明。故先哲義不一准學者所存雖區分。任此宗大旨探釋義意趣可指凡位發心歟所答申也。其旨如前。此宗意雖論發修證入大方便五位。以初自心發菩提心句爲五點總體。雖明因根究竟三句。以菩提心爲因爲三句本源。而菩提涅槃果德。凡位一念發心之外不置之。分證究竟內證。無推於功於上聖之境界。是以前。如存申。大師蘇悉地疏立凡位聖

位成佛給時。釋凡位成佛相云。若得如來智慧雖未斷惑。依正二報隨解融通。於一微塵具見十方三世。於一身分具見法界相好。凡夫依報從本已來遍法界之依愚縛正報法然道理等虛空之正。由未遇緣不得顯現。今依如來三密加持此身法界依正始顯現。將似聖位毘盧遮那等云云。眞言門宗旨諸教不共祕奧只在此事者歟。此即大日經住心品所明如實知自心菩提心。指若得如來智慧云也。所以義釋云。住心品題。此品統論經之大意。所謂衆生自心即是一切智智。如實了知名爲一切智者是故。此教諸菩薩直以眞語爲門。自心發菩提心等云云。若爾者雖凡位未斷惑位。如實了知自心即是一切智智。依正二報依此解融通等。同毘盧遮那遍法界等虛空依正名。凡位成佛。此於諸教中闕而不書。即身成佛三摩地。申也。聖位成佛者。次精進無懈晝夜修習。斷除惑障。彌增顯現依正二報互相融通神力自在等。釋此誠雖行者所期。修行功積斷惑成佛事諸教常談似不珍。故以此教觀模。不可存也。依之案。義釋始末。爲顯此凡位成佛初發菩提心功能設三劫十地等階級。擬宣諸教論修證之淺深之時。或同斷惑證理位。或等初地初住之證位也。況又於眞言行者有頓漸超三類見於頓入超入機者。最初發心時一念至初住眞因位乃至超昇究竟極果之類可有之歟。若約其人者。法明道位即地住已上證

位。事非所遮也。是以義釋云。初發心時乃至十地此生滿足文。如餘乘菩薩志求無上菩提種種勤苦不惜身命經無數劫阿僧祇劫或有成佛或不成佛者。今此眞言門菩薩若能不虧法則方便修行乃至於此生中。建見無盡莊嚴加持境界。非但現前而已。若欲超昇佛地。即同大日如來亦可致也。又了見此文學者所存雖不一准。一義意。於此生中建見無盡莊嚴加持境界。者初住分證位也。若欲超昇佛地即同大日。究竟佛果也云云。但機根辨上中下根差異行者論頓漸超三類事猶是一往分別也。實一切行人皆是頓覺成佛神通乘機。於發意項便至所詣發心即到入故。凡地最初發心位全不可隔分證究竟證位也。是以大師御釋云。根分三品者只在未乘神通乘前若乘之已。俱能速超三死大海同得到於常寂內院法界宮也。既一切神通乘行者一念超過二死大海到寂光內院功能有之。釋上。善財入法界何強可被苦勞耶。縱雖凡位。覺了自心即是一切智智。何生大慧光明不照無量法性耶。何不見諸佛所行之道乎。又圓密二教同自初作三道即三德觀。此觀行前妄想因緣煩惱業苦相非可現起。皆悉清淨。除滅義何可隔博地發心耶。如云。彼本觀現是不觀染除染體自虛本虛名滅。次至若見此心明道時者。菩薩無數劫所修福慧自然具足釋者。此又會通如前。餘教菩薩修行悉是眞言行者菩提心

所起行相也。雖初心凡夫聞我覺本不生菩提實義作從本際已來常是毘盧遮那平等智身解之時。三乘顯教所經諸位乃至別教妙覺尚可有超越竟況於初地耶。雖云超越不可失其功德故可云自然具足五百由旬寶所又約法花三周聲聞證入且雖對初住位。彼中道實相實所者此經心之實相也。故云何菩提謂如實知自心即開示如來功德寶所釋也。次至菩提心即是白淨信心義也釋。信解名不可限凡位云者。分別次位淺深之日誠菩提心名信解言。五凡聖通始終之意雖非無之文本意可云被初心也。至初住以上自然流入薩婆若海故。以自智力自然增進義可有之。非由慧等不能初入佛法義。以約初心為白淨信心本意也。若望生死中所殖善根者指未發心位也。菩提心者安住自心本不生際名也。既覺知本不生滅極理也。故指此菩薩非可稱生死中人。次三句分別隨義門不一。一准且約十地時。初地為菩提心為因二地已上為大悲為根。八地已上為方便為究竟。或一地可分別三句見若以凡位白淨信心為菩提為因句者。初住以上雖有分極異可屬方便為究竟句也。觀行相似位可對大悲句也。次覺大師凡位成佛可指法明道已前住前發心云事。釋義本意全不可然。如義釋者此菩薩淨菩提心門云。入。佛慧有無量方便門。今此宗直以淨菩提心為門釋。以淨菩提

心門為佛法初入門見。此淨菩提心名初法明道說故。以之闡凡位成佛超同華位成佛事更不可順釋義起盡也。次至山王院大師御釋者。彼凡位發心也。非今所云淨菩提心云難勢不可然。見義釋前後於菩提心辨凡位聖位差異彼所菩提心凡位此處菩提心聖位云簡別都所不見也。只於一如實知自心淨菩提心或初心所發淺位樣見或約功能既佛果功德深釋成計也。始終只衆生自心即是一切智智菩提也。全不可存彼此隔異者也。次五大院以此淨菩提心法明道位初地初住被釋事尤以難會。於先德所判者。教時義菩提心義處處所判大略一同也。雖然如前難申此且擬宣諸教於一淨菩提心欲顯諸教能超功能之時。十地前置三喻祇行以諸教位行接此中屬別圓地住已前凡位。真言行者菩提心為因體超彼三劫初地淨菩提心施設時。以之被對別圓初地初住也。處處對判皆此意。是以菩提心義云問淨菩提心佛慧初心以前有幾位耶答。大目經且擬三劫六無畏處十緣生句五種三昧通釋也。即是圓教十信別教三十心及十信也等云云。此皆擬宜外迹意也。立返今宗本意時。於此菩提心差別多種。彼凡位此聖位分帳云非也。但無差別中強立差別云辨地位之漸階之義一向非可無之。其時菩提心付從淺至深重重發心可有之。故至初住位真因正開發。為菩

提心正體住前尚不明了方且下之淨菩提心法明道對初住義門事不可妨之也。仍六即分別釋強不可反會通。況開發一分真佛淨菩提心已去是證菩提心云云此分證究竟功德開自心本有菩提名字位圓滿為宗大旨也。次次位有無淺略深秘分別釋。入初地淺略中淺略。入初住淺略中深秘深秘中淺略判猶深秘中深秘不判歟。是以彼釋云問先約深秘門云無地位。今何故前後相違。答。此一途說非至極義故不相違云云。次法明道除蓋障三昧同時前後事雖有學者異義五大院一位功德法門也被釋旨。若約凡位發心者雖初心菩提心功力甚深具足此等功德可意得。何況除蓋障三昧相一一聖位行相不覺也。縱又此三昧住上菩薩所得三昧也。大空三昧相釋初發心時能如是正觀心性者亦即名為入如來定豈煩漸超四處方至究竟耶。究竟大空三昧尚初發心位得之。謂除蓋障三昧豈無其分耶。次真言行初心同初地初住事五大院御釋見菩提心義云五種菩薩發起行願心後發勝義心圓教真言二種菩薩初住已上發三摩地心真言行人從凡夫地發三摩地心云云。圓初住菩薩所發三摩地心真言行者從凡夫地發之釋豈非凡夫發心同住上功德耶。爾者無失。一義云淨菩提心門者可博地初發心入之不久得除一切蓋障三昧也。得彼三昧者真因開發位也。但初入一切如來境界

喻如彌勒開樓閣門等者。發心畢竟二無別而已。彌勒樓觀者例其所至也。煩惱業苦皆悉除滅者。菩提心者覺心本不生也。覺之故。頓至證位。煩惱業苦悉可滅之等云云。取意。一義云。此初法明道正在初地。若約其加行者。可通地前也。小乘見道證果相如在。煩等四善根加行位。但理實初發心時即成正覺也。而今擬宜外述。顯修證淺深時。建立三業六無畏數多心相之時。說地前前相也等云云。取意又云。初法明道除蓋障三昧者。定慧也。俱時可顯得之。全不可有前後。經疏只依定得慧次第釋。計也。日出。法明道云。暗去。除蓋障云。唯識論云。猶明與暗定不俱生。如兩頭低昂時等云云。等云云。取意。菩提心義云。大日經無相菩提心文。此菩提心門。初法明道菩薩住此修學不久。勤苦便得除一切蓋障三昧。若得此者。則與諸佛同等位。此除一切蓋障菩薩信解力。故不久勤修滿足一切佛法。以要言之。是善男子善女人無量功德成就。是真言門初住菩提心功用。

私曰。此又初法明道除蓋障三昧滿足一切佛法。三位號前後明之。而同引合之。初住勝義菩提心功用。釋。已前後得之見。初住一位功德得。此初住菩提心功用。凡位引移法明道。凡位發心也。意得時。除蓋障三昧滿足一切佛法。隨而凡位發心功用。可被云也。此釋前後約即身成佛釋之事。凡位發心義證要也。可

秘之

同三云。問。若爾者。真言行者直修三密應滿萬行。滿萬行時。先至何位耶。答。大日經第三劫滿功德文云。真言門修行菩薩行。諸菩薩無量無數。可于俱那度多劫積集無量功德。智慧方便具修諸行。知慧方便皆悉成就。義釋云。如餘教菩薩行於方便對治道次第漸除心垢。經無量阿僧祇劫。或有得至菩提。或不至者。今此教菩薩即不如是。真以真言為乘。超入淨菩提心門。若見此心明道時。諸菩薩無數劫中所修福慧自然具足。如乘神通行者。初入淨菩提心。雖未於無數阿僧祇劫。具備善賢果行滿足。然此等功德皆已成就。即是毘盧遮那具體法身故云云。天台圓初住別初地證道同位。即是真言佛惠初心淨菩提心門也云云。問。義釋說。超三重妄執名度三僧祇劫。過第三劫入佛慧初心名淨菩提心門。淨菩提心門以上十住地名信解行地。故淨菩提心以上無斷惑文。何為初住初地證道同位。答。義釋以淨菩提心為修行地。例如聲聞見道以後入修道位。即引花嚴初地菩薩化滿百佛國。為入百字明各見蓮花藏。云。此中開示佛之知見。與法花義同。此百蓮花藏初地十芽蓮花等十心滿時。成于世界。是隨分果。至十一地名果滿也云云。故以淨菩提心為圓初住別初地也。又云。初心佛說成佛因。解脫業煩惱而業煩惱具存。諸業煩惱無非佛事本。無所縛。今何所脫

云云。是圓法性同體無明不斷而斷義也。又云。欲入第三劫時。先觀性具無相菩提。超第三重無明極細妄執。證得極無自性。瑜伽之心名。越第三劫行。約所度惑名。第三劫行。約所證法名。淨菩提心。即是別初地圓初住真言初住於一分無明不斷而斷。名超第三重極細妄執。然猶有別十一品圓四十一品真言四十一品無明。故云解脫業煩惱而業煩惱具依。行者即知一切業煩惱無非佛事。自本無縛。今何有脫變毒為藥。即是初住已上法性同體之無明也。不斷而斷。斷而不斷。故云解脫而具依也。又云。超三劫已得淨菩提心。不入信解地。此文且約前十地。故云初地也。實約圓位可云。初住圓四十二位已如前引之。

私云。此等先德釋義。明以今法明道并佛慧初心淨菩提心別圓初地初住判。凡處處釋義大略一同也。達此等釋義地住以前凡位發心云事。可有斟酌。歟。雖然。東寺天台學者多存凡位義歟。一宗大旨尤又可然。一往立敵故實。且任先德所判者。可初住分證位歟。但又通凡位義。可有之歟。可難答歟。能可加思案者歟。

尋云。真言宗旨淨菩提心以前立次位乎。一義云。不可有次位。真言行者自初安住佛地立行。此佛地所開顯天台名。初住。真言行者此初住所開顯三密法體。自初知見修行也。此菩提心如實顯位。名初法明道於淨菩提心淺深不同。聊前二劫不

可懸意是以直以真言爲乘超入淨菩提門。但於二劫瑜祇行者。行者所超也。非所行。始可外道見計。終至權乘菩薩離舉之。皆是行者所超非所入也。疏義一義云。淨菩提心以前二劫皆是真言行者所經歷也。依之行者心不便蘊中等釋。次第三劫增進義相見。

龍師云。振二十日談義之時無論數劫文。理兩向入無一決云義而寂寂而後日披智證大師釋處。頓入者直入淨菩提心。漸入者經歷三劫六無畏。可然者兩義各執一邊猶如盲者譚乳色者歟云云。

問。大日經任心品中所明無爲戒有作法受得義可云耶。答。解釋意雖難測。有作法受得義云事不可遮。兩方爲非。作法受得戒者。戒雖有律儀定道不同。以律儀戒爲戒法根本。真言門戒何無作法受得意耶。是以大日經一部始終多明三摩耶戒傳受儀者耶。若依之爾者。披今解釋或云非造作法不由他得故言任無爲戒也。或判不假受持常無失犯者耶。

答。自元所答中無爲戒相幽玄雖難明。真言行者所得戒法。何無作法受得義耶。所存申也。所以如疑難一邊。來大日經前後所明者戒悉從何闍梨所得受戒法。見任心品所說無爲戒何論無作法受得義耶。但至解釋者。此宗意以心之實相爲三學體。故戒體又約心性理體也。若爾者理非造作法故如此釋也。是以見義釋云。心之

本性即是尸羅。非造作法。不由他得。雖然即事而真故。依事相緣起開顯內證之時。何一向無作法受得義耶。

難云。無爲作法受得義有哉否。任今釋義施設也。所以披解釋。淨菩提心其性法爾如金剛故。如是極堅固性即是不從師得。住無爲戒無垢無濁不可破傷。此只於淨菩提心極堅固性立無爲戒名見。既云不從師得。何可有作法受得義耶。又云。

獲除蓋障三昧時。心之本性即是尸羅。非造作法。不由他得。故言住無爲戒也。此又得除蓋障三昧時即得法無爲戒見。若爾者住淨菩提心時得之云。道共戒也。

云無爲戒定道隨心傳戒。非作法受得律儀戒見者耶。是以釋云。如聲聞淨戒要由自四羯磨緣具足方始得生。又須方便守護如防利刺。一期盡戒亦隨亡。此戒則不如是。世世生處恒與俱生不假受持常無失犯。此釋已盡理。聲聞律儀白四羯磨緣具足得戒義。成此戒不如是。入淨菩提心門得除蓋障三昧自所具足戒法。判者耶。何達此等釋義可有作法受得義可成耶。但至大日經所說諸戒者。入曼荼羅受灌頂時所受戒也。故有從師受得義。此不從師得無爲戒也。何又可令例同耶。

答。約自證菩提之時三學俱雖非可假師受。真言教意自初入三昧耶入壇灌頂專

論師師相受義也。定慧功德意業爲體猶以真語爲門明修證之義。況於戒法無作功德耶。是以心地祕決云。三藏者。四入大乘者先發。無上菩提心。次受諸佛菩提心戒身器清淨然後受法云出十種方便。仍大日經具緣品方便學處品乃至持明禁戒品等諸品中說淺深重戒法悉論作法受得義。悉後作法受得義也。具支灌頂云。大悲胎藏入曼陀羅之前有七種戒。此七戒中耳語一偈三昧耶戒持明禁戒。但須具支灌頂者。聞其前無障礙戒方便學戒根本四重十重禁戒。乃至結緣灌頂之者。皆令預聞云云。故云雖有具支結緣不同必可有從師受得義見者耶。但至今解釋者。約

自心本性不可得不從師得云。不由他得云。是即約菩提實義時。從本以來不生即是成佛而實無覺無成也。釋故此宗意總非可假師受也。是以義釋上文云。自證之境說者無之觀者無見。不同手中奄摩勒菓可轉授他人也。若可以言語授人者。如釋迦菩薩蒙定光授決之時即應成佛。何以故具修方便要待無師自覺方名佛耶。此等皆悉如來自證菩提言語究竟心行亦寂義門迹也。雖然託法性法界緣起顯如來內證功德時。假擇地造壇等事儀。論師師相受義門也。凡此宗意總三昧耶者戒名也。

釋。若然雖云不由他得又有作法受得義事何可妨之耶。爾者

尋云今無爲戒者彼七種戒中有之耶

答總可通諸戒意歟。別言之者可同三。世無障礙三平等戒意歟。義釋四釋彼戒。今行者深觀十緣生句了。知三業畢竟不生法性自爾常無動作。是為名住無為戒也。又具支灌頂三云。然則大悲胎藏入曼荼羅之前有七種戒。一者受方便學處五戒十善法戒。二者三世無障礙智三平等戒。三者真言門行菩薩十重禁戒。四者。五者入三昧耶耳語一偈戒。六者四波羅夷三昧耶戒。七者持明禁戒。此七戒中耳語一偈三昧耶戒持明禁戒俱須具支灌頂者。則其前無障礙戒方便學戒根本四重。重禁戒。乃至結緣灌頂者。皆令預聞。大日經第一云具緣品爾時住無戲論執金剛白佛言。世尊願說三世無礙智戒若菩薩住此者。令諸佛菩薩皆歡喜故如是說。已佛告住無戲論執金剛手。言若族姓子住是戒者。以身語意合為一。不作一切諸法。云何為戒。所謂觀察捨於自身奉獻諸佛菩薩。何以故。若捨自身則為捨得三事。云何為三。謂者何。離彼身語故菩薩摩訶薩應如是學。義釋四云。上文但說受三世無障礙戒。未顯其相。故住無戲論金剛重開發問也。復次世尊。所以待問方說。亦為法門眷屬相發明。故。今此淨戒正以住無戲論金剛智印為體。所以特告此尊。欲令人法相應流傳有寄也。經云若族姓子住是戒者。當以身語意合為一者。此戒梵云三昧縛了羅。是其緣以共成戒之義。所謂慧方便等之所集成若州

尸羅者但是清淨之義也。又三縛羅者是平等義佛言。以身口意合為一者。即是住三平等法門。是故得名三。世無障礙智戒也。若行人三業方便悉皆正順三平等處。當知即具一切諸佛律儀也。復次裂諸想網。是三縛羅義。謂戲論諸見之網。經律相成重復交絡。故名為網。今行者親身口意業自無別體。統未歸本唯是一心。而此心實相常是平等法界。是故住此戒。是故得名住無戲論金剛印也。經云不作一切諸法者。今行者深觀十緣生句了。知三業畢竟不生法性自爾常無動作。是名為住無為戒也。如是淨戒尚非如來所作。況住斯戒而造作諸法耶。經云云何為戒。所謂觀察捨於自身奉獻諸佛菩薩。何以故。若捨自身即為捨得三事。何等為三。謂身口意。次明持無作戒具足慧方便也。行者親身實際中身不可得。即是如來解脫。是故聲捨此身用施一切如來。從此已後動止施為凡有所作皆為如來解脫。非為己身也。雖種種熾然萬行莊嚴佛土成就衆生。法性自爾非所造作也。若真言行人不曉如是淨戒。則雖口誦真言身持密印。心住本尊三昧。具修次第儀式供養諸尊。猶名造作諸法。未離我人之網。云何得名菩提薩埵耶。支持明禁戒品釋云。戒有二種。本性戒及制戒也。

問。大日經文。離於邪見通達正見。爾者以偏教菩薩屬邪見。可云耶。答。縱容意可有歟。若以偏教屬邪見云者。披解釋是中慧不正故說名邪見。由凡夫二乘不能決擇正知自心實相等。如所判者。所斥只限凡夫二乘。不互偏教菩薩間。若依之爾者。知自心實相事獨限真言門菩薩。顯教諸菩薩猶未知耶。何不屬邪見耶。是以今解釋引涅槃經我等皆名邪見人也。說見彼是非。指偏教名邪見云無耶。爾者答。自元所答申可有縱容意。故望真言門菩薩斥之時。顯教權門菩薩悉可有邪見人意也。是以見解釋次上文。逮見不思議中道甚深緣起制止八難遠離二邊。故經云。遠離邪見通達正見。迦葉亦云。此以前我等皆名邪見人也。未開心實相者不可得中道正見。若爾者三乘顯教菩薩所見分不可出空假二邊域。故以遠離二邊義說。遠離邪見釋見。況引迦葉菩薩領解非釋。應知偏教皆名為邪。但至舉凡夫二乘者。且隨執重出二乘凡夫歟。或又菩薩皆期成佛。故雖偏圓異同約期佛果菩提之邊除之歟。例如彼止觀發大心專雖在圓實以前三教菩薩屬顯是。仍存申縱容意者。兩方難勢共不可有相違。可答申。天安二年五月二十二日子題於備州長船信光寺燈下而書寫畢。留贈後見其期。佛慧矣。

◎冠註曰偏教邪正見

天明二寅年六月二十三日以嵯峨二尊

金剛佛子惠篤

# 遮那業案立草

第九十九代後光嚴院取字

延文三年八月十日當十三面

義釋第二自後初至不應不得謂得保初心爲極果也

問。無畏義釋中釋大日經勝上大乘句文。壽量長遠出過三時文。爾者所云壽量長遠者。互三身如來可云乎。答。雖難測且存一意者可互三身壽命歟。可答巾。兩方不明。若互三身者。報身修成顯得覺智。應身隨緣起滅事身也。何於此三身壽命可論出過三時義耶。是以餘處解釋中釋。應化身引緣謝即滅機與即生判。若依之爾者。披今解釋前後。壽量長遠出過三時。師子奮迅祕密神通之用未曾休息。又如所判者。專約他受用變化等事明。應用常住義被得。爾者兩方不明。

答。自元所答申出過三時壽量通不通。報應幽玄難難測。任解釋大旨存相傳一意。可互三身歟。所存申也。凡真言祕教意。三身同無始無終覺體本有常住果德也。縱難報應二身不可同。顯教始覺佛身。是以一邊令出難釋義其意分明也。師子奮迅者是報身祕密神通之用者即應身也。舉此二身功德結未曾休息。豈非成上壽量長遠出過三時義耶。但至道理難者。是三乘顯教

意也。非圓密宗旨緣謝即滅釋前後既明。即事而真旨。還非顯應體常住義乎。若爾者有何相違可答巾。

難云。猶以不明。夫真言上乘意雖理智一體非無自性受用不同。雖事理平等。鎮內證外用差別。是以一心一心誠中一身一體果德雖潔。一切一心誠前各體各身波浪鎮起。然則於平等心地畫作四重海會。未必亂大日諸尊界畔。於真如理內建立十界依正。豈輒亡地獄佛界差降。若爾者寄事於圓密妙旨不可混三身四身功德。凡自受用身者只是十地行滿極智修成顯得之覺果也。可異自性身本來常住。他受變化又隨機應現事身也。豈等不生不滅法身可同。無始無終法體乎。故知今所云壽量長遠文唯約法身壽命論出過三時義云事。何況於此義釋文者。山王院大師親對法全阿闍梨舉重問難得一一決答。所以出過三時之壽爲法身壽歟否問。答。之出過三時者法身壽量也。祕密神通之用者是智法身壽也。決重疑。之若爾者唯法身壽出過三時報佛之壽不出過之耶問。報佛壽量有顯得之初答。問答盡理決判甚明。青龍口決智證抄記豈非學者指南耶。若如此記者。師子奮迅祕密神通之用全非報應二身。是皆顯智法身壽命也。智法身者法性真如理內所備智慧性也。故雖云智身猶不可同報佛修德智體。理智二名雖異既名法身。體用二義雖分共約理內而論出

過三時義顯未曾休息德也。若爾者自受法樂內證之智尚難許三世常住之義。況於他受變易體應化生滅身乎。次緣謝即滅釋還顯應體常住之義云事不可然。彼文意。本初極理絕四句自證三菩提超思議故如來若住無相法身內證一切衆生不可蒙利。益是故被催往昔大悲誓願暫住。神力加持門示現三密攝引。有緣釋也。而此宗意談應化即法身起滅全法性。故約法身論應用常住還內證顯外用不滅計也。既依機緣與廢論應用起滅。豈可等不起不滅法身理體乎。若他受用變化等事身又超三世絕言思者。上所舉與自證三菩提有何不同乎。而真邊即法身故縱雖常住。即事邊是應化隨緣形也。全不生不滅不可意得。加之具緣品中正辨菩提實義成佛外迹時。說內證菩提云。我覺本不生出過語言道明外迹成佛迹。我昔坐道場降伏於四魔。故於內證者雖住本初不生極理。至外迹者可降魔成道初見。凡義釋處處文或釋從本已來不生即是成佛或述從本已來常是毘盧遮那。此等皆約真如理智談法身內證也。縱難言互自受他受意通變化等流。只是約三身一體四身平等義論之也。全於報佛修成身應化隨緣門非論三世出過義也。抑三身其本來常住。云者寄事於真如法界理論出過義歟。然者與法身常住同異尤可被辨成之也。次大師解釋中真言教主理智不二法身如來釋。故知

受用變化等非超三時如來之日故非真言教主釋也。如何可令會通乎。次如所答者。此壽量長遠文即與法花壽量品意全同可意得歟。彼三身中專約報身壽量見。爾者彌可遠疏抄意如何。次山王院一處解釋中付今出過三時文設推知釋事。法全決答。違歟不違歟尤勘之可被加了節也。爾者此度明此等文理可被成委細義勢也。答。自元所答申三身共可出過三時壽量云事既是極佛境界也。雖非凡慮所及。且任祕教大旨所仰列祖所判也。所以真如法界色心實相智身名大日。無畏義釋大綱無始本來常住如來號。一佛此宗教相根本也。是以瑜祇經中自性受用變化等流通名法身。是則大日一身開為諸身。遮那常身分為諸佛。故三身四身皆是本有常住覺體。內證外用同是無始無終壽量。凡今宗意雖非不論各體各身義。只是至果海中會成一體上。且明因分久近之旨計也。全同常教所談不可執勝劣前後差異。然則三部四重諸尊皆是毘盧遮那互體。茶吉捉遮文茶悉一大法身全體也。況於佛果三身何堅執內證外用差降可證常無常身相乎。談般若修成解脫始滿是別教權門施設三乘淺略教門也。彼理祕密一乘猶明無作三身盛談報應常住義。豈以事理俱密真佛還可同夢裏權果乎。是以五大院先德判釋此事。今真言宗意云。四身互具四身。是故呼自性身則四身皆自性身。乃呼等流身則

四身皆等流身。何者真如之理法界為體。若自性身無餘身。理則非廣博法界之理。乃等流事等流法界。若等流身無餘身。事則非廣博法界之事等。云。此與天台俱體俱用大同判。若爾廣博受用智豈墮三世中。廣博變化用可滯生滅域乎。但至山王院御釋者誠以難明。且准法中論三義法身壽量釋歟。何況見釋義前後能顯之人雖有顯之始約所顯壽無共初也。云。今此文意其舉體用並為出過也等決乎。非不存報應常住義歟。若爾又本來常住實義已顯。報佛雖有顯得初應身雖有起滅相。何強可妨出過三時義乎。次智法身自受用同異事輒難難辨申。如難勢來約真如一體義名智法身。約常滿常顯邊名自受用歟。隨義門難得法身自受用名。本有自覺智體不可有差別也。次義釋第一文猶不違存中旨。自元遮現生現滅相非述不生不滅義。即緣謝即滅機興即生化儀可論廣博變化不思議妙用也。既名金剛之幻。縱雖有機息應轉義。全不可關壞滅相云起滅邊際俱不可得釋。即事而真無有終盡此意也。次至報應又超三世者不可有內證外用不同云者。五大院先德約理智用事四義判四身不同。必以常無常不可辨其差異。若爾者不可混法身常住義。不可等諸教報應無常說也。次至具緣品文者。自元派內證外用差別非亂本迹真應階級。機

前雖現坐道場之始示入涅槃終。三身共從本不生等提無覺無成法體號。若提實義也。本迹雖殊不思議一者也。次大師解釋中真言教主理智不二法身如來釋給事。此又四身皆稱法身義見。還是所答意也。凡真言教主一箇大事兩門異義也。東偏執法佛談話天台專存四身同說意故。四身同以超三時如來之日住法界宮常恒說身語意平等句法門也。受用變化皆出過三時壽量。云義尤極成者也。次山王院大師對今出過三時文作推知釋事聊所勘及也。以出過三時為法佛壽。以師子奮迅神通之用對報應二身也。雖有自嫌言尊義勢潤色也。法全決答如前會申。若爾者兩處釋義何強可參差乎。次法花壽量品意同異事。山王院今推知釋則約法花意判之見。彼壽量專約報身見。智證法中論三釋故兩宗所談義理可冥符。彼品有約報身意者。今經又非可無其義也。若夫存此等意者有何失可答申。釋二云。次云勝上大乘句心續生之相諸佛大祕密外道不能識者。略有七義故名大乘。一者以法大故。二者發心大故。三者信解大故。四者以性大故。五者依正大故。六者以時大故。謂壽量長遠出過三時師子奮迅祕密神通之用未曾休息。七者以智大故。謂諸法無邊故等虛空心自然妙慧亦復無邊窮實相源底。譬如函蓋相稱。以如是七因緣故於諸大乘法門猶如醍醐醇味第一。故云最勝大

乘也。疏抄云。六者以時大故。謂壽量長遠出過三時師子奮迅秘密神通之用未曾休息。今疑出過三時之壽為法身壽乎否。和上答云。出過三時者法身壽量也。秘密神通之用者是智法身壽也。若爾唯法身壽出過三時報身之壽不出過之耶。答。報佛壽量有顯得之初。問。若爾者報佛收三世內為常住乎。答。能顯之人雖有顯之始。約所顯之壽無其初也。問。爾約所顯壽無其初者可爾。今此文出過三時意者偏約法身耶。若通報佛耶。答。今此文意共舉體用並為出過也。問。若前言報佛為常住收三世中之意尚未分明。若收三世中者。過去已滅現在不住。未來未來。何言常住。尚應無常。凡收三世中非今壽量。今壽量者出過三世故。難抄一云。六者以時大故。謂壽量長遠出過三時師子奮迅秘密神通之用未曾休息。可推知此壽量長遠與法華壽量品中所說佛壽同異云何。私謂。出過三時為法佛壽。師子奮迅神通之用此指報佛及應身。蓋推如此。未知當否。文法華經涌出品云。諸佛自在神通之力諸佛師子奮迅之力。諸佛威猛大勢之力。文句云。自在神力者過去益物也。師子奮迅者現在下方分身所被之處也。或云奮迅將前之狀也。此表未來常住益物之相。大勢威猛者未來益物也。或以為現在震動十方。隨入意用耳。釋一云。然此自證三菩提提出過一切心地現覺諸法本初不生等。又云。一切衆生色心實相從

本際已來常是毘盧遮那平等智身。非是得菩提時強空諸法使成法界也。文同五云。我覺本不生者。謂覺了自心。從本已來不生即是成佛。而實無覺無成也。云云。教時義一云。問。今真言宗為如法相楞伽三身說法為始天台和即三身門三身俱說。答。並如法相天台所判。今真言宗意云。四身互具。四身。是故呼自性身則四身皆自性身乃至呼等流身則四身皆等流身。何者真如之理法界為體。若自性身無餘身。理則非廣博法界之理。受用之智受用法界。若受用身無餘身。智則非廣博受用之智。變化之用變化法界。若變化身無餘身。用則無廣博變化之用。等流之事等流法界。若等流身無餘身。事則非廣博等流之事。故不空經云。三身一體皆平等毘盧遮那自性身。准而可云。三身一體皆平等毘盧遮那受用身。變化身等流身等也。此與天台三身俱體俱用大同。又文字實相義中。法身如來亦名大日尊。若報身佛亦名大日尊。若應身佛亦名大日尊。若等流身亦名大日尊。亦與此中意同。故瑜祇經云。四法身准而可云。四種受用身四種變化身四種等流身等也。又云。大勇金剛云。生界佛界二俱本有。涅槃界中本來常有。自然覺了之佛故大日經大日說云。我一切本初也。大日院主難云。報從滿立。若是自然覺者。則無十地行滿之義。故無修得報身之失。會云。佛界本有十界。十界之中其菩薩界常修常證無始終故有報身。常滿

常顯無始無終。問。大日經中諸佛大秘密外道不能識。云外道中收顯教三乘可云乎。答。雖有所可思可有收云意也。兩方。若云攝顯教菩薩者。解釋中釋今諸佛大秘密外道不能識。凡夫二乘兩種外道。如此所判者唯限外道二乘。不互菩薩意得。若依之爾者。今所云諸佛大秘密者。性海果德五輪祕藏也。唯理祕密教中猶所不明也。三乘淺略菩薩何可知之乎。是以瑜祇經中諸地菩薩俱不覺知云。大師釋是約顯教諸地菩薩。若爾者外道不能識。詞中何不收顯教菩薩乎。答。自元云云。以三乘教屬淺略門。無畏義釋意。以三權一實分顯密界。昨大師解釋定制也。若爾者顯密天隔權實異域。何三乘顯教菩薩可知。如來內證祕密乎。其旨顯一邊疑難。但至凡夫二乘兩種外道釋者。對今勝上大乘句法門通途大乘。下屬外道小乘。歟。故以顯教菩薩同二乘可釋。兩種外道。例如彼迦葉童子云。我等皆名邪見人也。爾者無失可答中。難云。三乘教菩薩皆可名外道云。事其義未分明。外道者先佛法外九十五種類。然間二乘小教。或同外道。或等迷執事大乘經論中非無其證。サレハ二乘無常等。對治乖實相常住理方。或顛倒無明性。屬或惡見惡人云也。仍今外道不能識文釋。凡夫二乘兩種外道。被釋常途義門。不違

也。其三乘顯教菩薩猶此外道中可收云義勢大所驚耳也。菩薩者權實顯密雖異。自初發廣大弘願住兼濟慈悲也。何以之同惡見邪見外道可等。自調白度二乘乎。但至諸佛大秘密外道不能識云故不知。秘密邊可屬外道云者。顯密雖異大乘法門終歸今勝上大乘句義味一同故。以菩薩乘屬佛乘。偏大乘外道簡不知秘密云也。顯教菩薩雖今最勝大乘。不解雖無左右押外道不能識云不可意得。釋其趣不見者。誰敢可定教理邪正乎。況又心續生文釋。當知是心從緣起故即是不生而生。生而不生。不生而生。生而不生。義專雖圓密深旨。與而論之者。三乘教中何一而不論此義乎。大乘法門者皆此義門也。若爾者其勝上大乘云諸佛大秘密云正指秘密上乘教見。傍大乘言中收通途諸大乘凡夫有執二乘空見其中道實相法體不當。外道不能識云聞。是以見今解釋。非但不識無生滅心亦復不識生滅心。故凡夫不及云二乘無生。不識生滅心。知覺其非無生不知生滅。不知成。故生滅知二乘有歟。生滅不知成。外道同物嫌也。大乘菩薩皆無生解。猶何可得外道稱乎。但至我等皆名邪見人也例者。事一向雖非可無之。其非常途意。若如然分別重淺深劣下屬外道。凡對事理俱密唯理秘密行人可屬外道歟。又於兩部大教聊淺深非可無。然者真言行者中可有被

屬外道之類歟如何。故今經文釋義大乘佛法外道二乘境界非事云也。其大乘中今秘密金剛乘猶超過云計也。是以覺高麗大師外道云謂凡夫及與二乘此二種外道皆未識實相心故。釋抑三乘顯教皆屬外道事無畏義釋中有所見耶可被勘成也。爾者答三乘顯教菩薩與外道稱事誠雖似不穩便。為顯顯密教理淺深施設嚴立義門事此又不可一准。凡外道者先佛法外道正可起我我所見之類。雖二乘自度執對菩薩兼濟大悲無常無我對治望實相中道理屬之邪見稱之顛倒也。若爾者菩提薩埵願行起過二乘狹劣少智大乘深遠教門雖異生滅拙度曲巧於顯教權宗所談者或執五性各別旨不許一乘皆成義或帶隔歷長遠道無辨頓覺成佛理只是顯略隨機之方便未顯如來隨自之實義。嫌之屬外道界之同邪見何無其義乎。直約諸法令識其意時約華嚴世仙行相開示心實相故外道所計凡夫妄執雖無非內證開悟之緣。諸佛大秘密外道不能識前二乘偏真小執菩薩二邊觀悉達中道實智背本初極理。以之屬外道之倒見事更有何所憚乎。彼天台意觀二觀智當彼破惑名之為智。今望中道智還成惑云非乎。是以見經文諸佛大秘密外道不能識。我今悉開示一心應諦聽。既諸佛秘密內證不知依與外道稱見顯教權宗行人豈可知此

大秘密奧藏耶。解釋云之。諸佛秘密之印不妄宣示。是故凡夫二乘兩種外道非但不識無生滅心亦復不識生滅心。故云諸佛大秘密外道不能識。故於諸教之中妄所不宣示秘密之印故。外道不識之釋也。若不顯不生而生。生而不生。內證祕藏者。生滅心不知無生滅心不知人。故未入真言門者縱雖大乘行人可屬凡夫二乘兩種外道。釋云。但至大乘菩薩解無生故不可攝外道云者。三乘顯教中所明無生者或約即空理或附但中旨說之。故全非生而不生無生也。次至生即無生義別教何一向不明之云者。此事自元可存與奪意也。與言之者。縱雖小乘拙度門偏非可稱外道。況於顯教大乘乎。若又奪而論之者。顯教中未明隨緣真如旨。不談心內祕密事。故斥之屬凡夫外道倒見事何可被執難乎。次至理祕密教對事理俱密可屬外見歟云者。事理雖異既名其言祕密教何以之可同妄法乎。對唯理祕教尚不可辨邪正異。況兩部相對執難頗非會通之限歟。次至高麗人師釋者。強難不可致苦勞。彼且付凡夫二乘文言如此釋。計也。次至三乘教皆屬邪見釋義誠證者。義釋第一釋遠離邪見通達正見文引涅槃經我等皆名邪見人也文。是中亦不正故說名邪見釋。下卷云今此諸佛之祕一切外道所不能知。然外道有二種。一者世間種種外道。二謂佛法內有諸外道也。以

難入佛法中而未能知如來秘密由是邪見也。又高野大師其內外道者佛法中不知內證者云云此等所判分明者歟。義云。外道稱不可通顯教大乘。歟。淺深法相對卑屬外道事一往義也。二乘。涅槃經外道常等四見二乘無常等四見其屬迷倒稱八倒諸經論中二乘多名外道惡人。事有之。今釋又凡夫二乘兩種外道云。何枉文大乘教法。屬見網可云乎。如此約束不可輒執事尤可有斟酌歟。釋云。當知是心從緣起故即是不生。不生而生生而不生。無相常相相常無相甚深微妙難可了知。諸佛秘密之印不妄宣示是故凡夫二乘兩種外道非但不識無生滅心亦復不識生滅心。故云。諸佛大秘密外道不能識我今悉開示一心應諦聽。疏十九云。今此諸佛之秘一切外道所不能知。然外道有二種。一者世間種種外道。二謂佛法內有諸外道也。以難入佛法中而未能知如來秘密猶是邪見也。心行理外之道故亦名外道也。弘法難問答云。於此外道出內外兩種外道其內外道者佛法中不知內證者云。演密云。外道者謂凡夫及與二乘。此二種外道皆未識實相心故。菩提心論云。若有上根上智之人。不樂外道二乘法。有大度量勇銳無惑者宜修佛乘。菩提心義引攝論云。成立此有三種。一立二乘二立三乘三立一乘。授決集引大論云。欲辨二乘義故。佛乘及聲聞乘云。

問。真言教意有境智互照義可云乎。答。可有此義也。兩方。若云有互照義者。境是實相理智則能覺悟也。若爾者理唯寂然無相法體全不可有照了分別義。何可備能照德乎。若依之爾者。披今解釋。爾時行人爲此寂光所照無量智見自然開發。於寂光理有能照義見。

答。自元云云可有境智互照義云事所任圓密大綱也。凡此宗意境智一體事理圓融故。智雖照境境外無智。故云。心自證。心心自知。心境雖發智智即是境。故釋境智俱妙無二無別。彼天台意既許心心相照義此秘密深談豈不存此義乎。但至一邊難勢者。此顯教權門境智各別意也。權實談異顯密意分不可一概可答申。

天安二乙丑年正月二十一日於備州長船信光寺書寫。留贈後見共期佛惠。同日一按了。

金剛佛子惠篤。百三代後花園院年號。義政任將軍。

天明二寅六月十九日以嵯峨二尊院藏本寫。

### 遮那業案立草 延文五年

義釋第二 六十心下

問。大日經所列六十心唯舉真言行者所治妄心可云耶。答。雖難測任宗大旨不可限所治一邊歟。兩方。若非所治法者。披。

無畏解釋。一。一心相悉約所治迷心消之見。所以釋第四慈心云。但治妨道之失轉轉修四無量心。即是對治。判第六智心。是故觀衆世智辨聰難是彼對治。如此等解釋者。今所列諸心皆是淨菩提心所對治妄法。被得。若依之爾者。真言上乘意者煩惱業苦三道即是三部三點秘奧也。若轉除此等妄心別可顯淨菩提心云者豈不同轉迷開悟常談乎。爾者兩方。

答。自元所答申今所列六十心偏非爲斷除舉之歟云事且任圓密大綱所任今解釋旨趣也。凡斷迷開悟權小施設捨劣得勝常教所談也。唯理秘密諸教中猶明三道即三德。今此金剛真宗何同顯教常途所說偏可執對治門一邊乎。若爾者列此等諸心。事於一一心爲開發心實相也。直約諸法令識其心豈非此經大意乎。是以見今解釋。是故行人但觀貪心實相。自然貪不染。心文高麗人師依此文可有清淨貪心釋。見但至一邊令出難所判者。且約不覺知貪等實相之邊論能治所治也。若爾者無失可答申。

難云。尙以不明。夫於真如不變之理者雖絕染淨迷悟相。約修成顯得之門者何不論斷惑證理義乎。所以真妄雖一體息妄歸真惑智雖不二除惑顯智云事。皆是實教最深所談也。豈非圓密一同施設乎。若爾者縱雖秘密上乘奧旨於貪瞋等惑障者既是乘本覺真如極理所起染污執著迷心也。

①傍註日第一ノ十三號 ②冠註日總智互照義、授決抄二ノ一ノ五十二丁 ③冠註日真言教對治、授決抄二ノ二ノ六十丁

若不息此等迷妄者。爭可得淨菩提心顯現乎。是以披經文。初自貪心終至世心。所列六十心皆是顛倒迷心妄愛凡惑見。是則若不樂倒惑迷妄心相者。虛空無垢淨菩提心相貌可難覺知。故爲知非顯是改妄證理廣列六十心百六十心等諸心云事。經文釋義施設更不可諍之。是以釋初貪心。彼云。何貪心謂隨順染法者。染謂染著前境即是染汚淨心。既云染汚淨心。豈非云淨菩提心障乎。加之如前出難於一一諸心辨能治所治相見釋。第七決定心。然亦當以慧觀察生正決定心離邪決定心也云。第十明心。然是中若過若不及即是障道之心更處中慧是彼對治文。雖云決定是邪決定心也。雖名明心此又過不及心也。皆是違中道理心乖淨菩提心體迷心邪倒心列也。全非淨心相乎。但至三道即三德也云者。此亦只約理性一如且明大乘觀門相也。非云指迷倒心即佛道直約諸法令識其心者。對漸次開實相門直於諸法各各差相開示實相云計也。非云妄想即菩提。次至但觀貪心實相解釋者。此明第二無貪心能治觀門相也。今無貪瞋者非指清淨無貪心。只是不進求善處不願樂善法無記迷心也。故爲對治此無貪心令觀貪心實相也。其貪心實相者又云。求貪欲性名顯無貪理也。是以見釋義具文。是故行者但觀貪心實相自然貪不染心。不應起如是無慧不貪之行。文若

爾貪不染心處此正實相正體也。此名貪心實相也。非云染汚貪著心即實相也。次至富麗人師釋者。於無畏義釋既無此意。後代人師胸臆了見。學者輒難信用者乎。於本書尙有所見者。出可被備所答潤色也。抑前唐院大師解釋中。付斷惑不斷惑二義分別正不正異時。以斷惑爲不正以不斷爲正義釋。事有之歟。但是不斷義者。煩著本無故無惑可斷故也見。爾者此雖云不斷指無惑處云不斷故。不順所答趣歟。委了見釋義前後可顯大師已證也。爾者此度明此等文理。委可被成義勢也。爾者不明。

答。自元所答申經文釋義幽玄六十心相貌雖難辨。任宗大旨探經釋大意今六十心偏非爲斷除列之歟所有申也。凡彼理秘密諸經中或說貪欲即是道或述姪癡癡性即是解脫。本觀理是不觀染除。豈非回實觀門大綱乎。故今此事理俱密金剛乘者彼等諸教返屬漸次。開實相門直示色心實相正體談顯覺成佛祕要也。就中今此六十心者答上金剛手九句問中心諸相句也。云心相續云心諸相皆是淨菩提心增長開發相貌諸佛大祕密法門也。何以之偏可屬轉迷開悟權小方便乎。若爾者縱雖有斷惑證理之言不可同常途所談。雖論捨凡入聖義不可等淺略之教門。凡圓密觀行大綱即貪等因緣直達不生本原也。離貪無實相。何可斷除之乎。若達貪

心即實相本來無所可貪名斷稱滅也。是則不斷斷不滅滅也。全不可混顯教常途談者也。若爾者今出難諸文皆以此意論能障所障義判能治所治相也。但至令會但觀貪心實相釋給者。今此六十心初六心者約貪瞋癡三毒心開爲六心之時第一第二貪無貪一變也。故今釋雖第二無貪心下釋合顯貪無貪相也。既云但觀貪心實相貪外非求實相又云貪不染心貪瞋非令染著。故以此二心顯貪不貪同實相也。餘瞋愚癡等心又如此。故此等諸心非一一心爲開顯心實相所列也。不達此心本原之邊且名染汚貪心稱無惠不貪之行也。若爾者所難之趣必非可諍之乎。次至高麗人師釋達義釋云者。今但觀貪心實相釋其意既分明也。有何所達乎。加之於初貪心下則釋染汚清淨二義歟見。染謂染著前境即是染汚淨心等云者明染汚心相。若行者善識真偽乃勿謂是因緣事相輕忽至言等者示清淨心體歟。識真偽者於一貪心除理外染汚穢草可輔理內清淨嘉苗釋也。勿謂是因緣事相等云。以法界大貪勿嫌因緣事相釋。覺圓得此意就一尊三摩地成。清汚貪義見。誠彼人師釋義用否雖可隨時。於此料簡者甚以神妙歟。次至大師御釋者。專是所答潤色也。彼御釋云。欲眞實者。貪欲本原爲欲眞實。言本原者謂本不生。若滅貪欲以爲眞實。是非眞印。不滅貪欲了達本性。是爲欲眞

實即是實印也。又釋義意分明也。不可費私詞。次煩惱本性。其云何。問阿字極理是爲本性答。其阿字不生極理相釋。一切惑障若有性實理須斷除。其性本無。何爲除斷。是故不斷以爲正義釋。其性本無者。示阿字本不生極理也。煩惱本性即阿字極理故。不可除斷釋也。大師既設。盡理再往釋義。末學何可致苦勞乎。若夫存申此等意者。有何失可答申。文云。此答前問中諸心相句也。初列六十心名。次釋其相。秘密主。彼云何貪心。謂隨順染法者。染謂染著前境。即是染汚淨心。若隨順修行此法。名有貪心。以心法微細難識。但觀彼所爲事業。必有相彰于外。譬如覽烟之狀。貌則火性可以比知。故諸句多以順修明義。以可例然也。此等皆是未得出世心以來與善種難起之心。若行者善知識真偽猶如農夫務除穢草。以輔嘉苗。則信淨心勢力漸漸增長。勿謂是因緣事相輕忽。至言使心沒其中。不得自覺知也。第二云何無貪心。謂隨順無染法者。謂與前心相違。乃至所應進求善處。亦復不生。願樂是故不染善法。俱障善萌。與無染汚心名同事異。最須觀察也。是故行者但觀貪心實相。自然貪不染心。不應起如是無慧不貪之行也。又云。然此六十心。或時行者本性偏多。或由行道用心發動先習。或一時難起。或次第而生。當於一切時留心觀察。自然得順淨菩提心。若阿開梨爲弟子。平治

心地時亦當一一簡去也。演密云。但觀貪心實相。自然貪不染心。即是清淨貪。不可一向謂是因緣事相之迹。輕忽如來至實之言。又云。問。云何是清淨貪心答。眞言行者但觀貪心實相。自然貪不染心。即是清淨貪心。如下經明。十六大菩薩第三名金剛貪染菩薩。謂觀貪之實相。善能了知。或貪爲眞而不貪爲僞。或不貪爲眞而貪爲僞。猶如農夫除穢草。以輔嘉苗。不可一向謂是因緣事相之迹。輕忽如來至實之言。令心沒在常教之中耳。又云。疏多以隨順修行之者明其心性之義。或染汚心或清淨心。金疏第五云。欲眞實者。貪欲本際爲欲眞實。云本際者。謂本不生。若滅貪欲以爲眞實。是非眞實。不滅貪欲了達本性是爲欲眞實。即是實印也。又云。問。煩惱本性者其云何等。答。阿字極理是爲本性也。一切惑障若有性實理須斷除。其性本無。何爲除斷。是故不斷以爲正義。若見有惑而可除斷。是即惑上更加重惑。是故斷惑全爲不正。問。眞言教意於具縛初心。許傳法利生義可云乎。答。雖有所可思。可許之歟。可答。若許之者。披今解釋。云六十心中第三十二歌詠心。此人欲從他聽聞正法。我當轉爲衆生。乃至多是聲聞宿習。能障淨心也。當念我當得內證之慧。然後普現色身而演說之。是彼對治文。如此解釋者。於具縛位者。不許說法利生之義。被得若依之爾云者。眞言祕教意於具縛初心受

灌頂職位。代諸佛位。隨分傳法利生也。豈說普賢三昧勝用。可開凡位利物乎。若爾者兩方有疑。答。自元所答。申雖初心。可許傳法利生義云。事所任宗大旨也。若云。凡位總闍化他利生事者。豈不招最後斷種罪乎。何況傳法職位。三國相承。既至末代。豈悉是地住已上法身菩薩所作乎。但至今解釋者。不治內心。不顧己分。先文字巧辨業。分別演說制也。是以釋上明心。若過若不及。即是障道之心。又例之。或顯初心偏開利他事。或過分好樂宣傳。皆是墮過不及二邊。不可順淨菩提心處中觀慧。故今嫌之也。於隨分化導。全不可妨之。若爾者有何失可答申。文云。第三十二云。何歌詠心。梵本缺文不釋。阿開梨言此喻傳法言也。如世人度曲於他得善巧。已復爲他人奏之。出種種美妙之旨。聞者歡喜。此心欲從他聽聞正法。我當轉爲衆生。以種種文句莊嚴分別演說。令此妙音處處聞知。多是聲聞宿習。亦能障淨心也。當念我當得內證自然之慧。然後普現色身而演說之。是彼對治。問。貪等六十心見修二惑中何乎。答。雖難知。可通見修二惑歟。若通云者。百六十心既是貪瞋癡慢疑修惑也。可知今六十心見惑云事。是以見解釋下文。屬見煩惱多在六十心中也。加之山王院大師解釋中案。六十心本從我見生。釋。若依之爾云

者披。今經文解釋明六十心相貌，多是事相浮偽惑見。爾者兩方有疑。

答自元所答中可通見修兩惑歟云事。且所任經釋現文也。所以初六心開貪瞋癡三煩惱為六心，是即見修二惑根本煩惱也。何必可限見惑乎。凡見六十心始終多出迷事浮偽心相見。或又聲聞小執三乘諸行等嫌之見，何必可限倒見煩惱乎。但至下解釋並山王院御釋者，對下百六十心偏修惑以見惑，且屬此六十心計也。既云多在六十心中，多言所顯六十心悉見惑云，非歟。若爾者有何相違可答申。

文安元年八月二十三日。於備州香登大瀧山實相坊書寫畢。留贈後見其期佛惠矣校了。惠篇。

天明三癸卯正月八日以二尊院本寫。

### 遮那業案立草 永德三年

義釋第二 始自經云。祕密主一二三四五再數。終至云。第二層祕劫乃與三乘異也。

問大日經中越世間三妄執出世間心生文。爾者真言教意斷龜細極細三妄執為同時斷將如何。答此事一邊雖難定。且存一意可同時斷歟可答申。兩方不明。若云同時斷者，披無畏今解釋。若祕密釋。超一切瑜祇行即是度。百六十心等一重龜妄執名一阿僧祇劫。乃至更度百六十心等

一重極細妄執得至佛惠初心故云三阿僧祇劫成佛也。如此所判者三妄執可前後斷聞。若依之爾者真言教意者專談頓覺成佛祕要無譯。漸悟漸入階級於龜細極細妄執豈可存次第漸斷義耶。是以今解釋中。若一生度此三妄執即一生成佛何論時分耶。既許一生超越義何無一念頓斷意耶。爾者兩方有疑。

答自元所答中三妄執同時斷前後斷一邊雖難定。且可同時斷歟云事所存一意也。凡真言教者直談如來內證實義無設權門曲巧方便。若爾者於煩惱厚薄縱難辨龜細極細差別。約行人實證何不論一時超斷頓旨耶。是以若一生度此三妄執釋。其意誠分明者歟。但至一邊令出難給義釋文者。此只出妄執旨有龜細不同事分別計也。必非成前後義歟可答申。

難云猶以不明。夫於法身無相理者。縱難浪前後一異之差降。至行者修入門者。何不辨次第淺深之行相耶。是以真言祕教意者平等境上開四重海會性空鏡中顯十界色像。若約相論性即事談真。豈非此宗元意耶。若爾者於妄執既明龜細極細不同於斷位何不辨從龜至細階梯耶。是以見解釋前後劫跋有二義。一者時分二者妄執表。若依常途解釋度三阿僧祇劫得成正覺若祕密釋。超二劫瑜祇行即是度。百六十心等一重龜妄執名一阿僧祇劫。超二劫瑜祇行復越一劫更度百六十心等一

重極細妄執得至佛惠初心故云三阿僧祇劫成佛也。既細妄執云又度極細妄執置更度言前後斷相在文明者耶。何況次下開此三劫為六無畏。一一對判真言行者行位見。所以第四法無畏初劫終斷初龜妄執位。此若真言行者現覺瑜伽境界皆如鏡像水月無性無生時位與此齊也。第五法無畏無斷第二劫細妄執位也。此若真言行者於瑜伽道中心自在用時位與此齊也。

第六一切法自性無畏斷第三劫極細妄執位也。此即是真言行者虛空無垢菩提心也。此豈三妄執斷位非云有前後淺深耶。五大院先德以三劫對當諸教次位之時。初劫終偏真是藏通極理。別九住以去圓密九信已去界內入空之位。亦與彼理齊也。第三劫此中無為生死等是界外餘土中塵沙惑義也。藏入滅二乘通入滅三乘別九住。去至十回向圓九信。去至十信滿真言同圓文第三劫約所度惑名第三劫行約所證法名淨菩提心。即是別初地圓初住真言初住於二分無明不斷而斷名超第三重極細妄執文。若爾者龜妄執細妄執圓密十住位所斷極細妄執初住以上所斷也定也。此等專成前後斷義見。但至此教明如來內證實義故不可有次第漸斷義云者。於所學法門者雖住即是一切智智觀解。於行者能入階位者爭不辨凡聖因果相貌耶。若此教意又位有淺深煩惱有厚薄云者。何不論從龜至細斷惑相耶。次至若一

生度此三妄執解釋者。此只一生內斷無明極細妄執證初地淨菩提云也。三妄執同時斷之。不釋。若爾者依云一生成佛不可妨次第斷義也。抑天台圓宗學者雖成三惑同時斷一義。猶龜細惑同時斷之不云。或云銅輪以前龜惑先去。或但是圓修龜惑先斷。釋三惑同時斷。龜細惑猶可前後成歟。今於三妄執既立龜細極細名。何違龜惑先斷天台所立可成。龜細惑同時斷義耶。如所答者。於圓密二教斷惑相有差異。可云歟。此度明此等文理。委可被成所答也。爾者猶以不明。

答。自元所答中。三妄執斷時同時前後。難以難定中。且可同時斷歟。云事所任秘密神通乘大旨也。凡此教意者。則地位之漸階直述如來內證之實理。談頓極之至要無滯轉迷開悟之教門。是以無畏義釋云。若欲超昇佛地。即同大日如來亦可知也。大師解釋。行三密。真路不歷。祇劫至。菩提大城釋。若爾者於妄執雖辨。龜細極細差降。只是准望諸教。示淨菩提心所超相計也。於淨心顯現位。何可論斷時前後哉。凡真言教意者。住煩惱本際為斷惑。全非常教能治所治敵對相除之意。依之大師釋。此事煩惱本性云者。如何等問。阿字極理是為本性也。一切惑障若有性質。理須斷除。其性本無。何為斷除。是故不斷以為正義等釋。猶不見煩惱障體性。豈可辨妄執斷除前後耶。縱以不斷而斷意。雖立斷惑名。

於龜細極細斷位有前後次第差異不可意得也。但至今出難有當所解釋。此事所答潤色也。所以次越世間三妄執出世間心生者。若以淨菩提心為出世間心。即是超越三劫。瑜祇行。梵云劫跋有二義。一者時分義。二者妄執。若依常途解釋。度三阿僧祇劫得成正覺。若秘密釋。乃若一生度此三妄執。即一生成佛。何論時分耶。文是即於劫有時分妄執。義。常途約時分論。三無數劫成佛。今約妄執。故淨菩提心現前位。即超越三劫。瑜祇行時故。不可論三妄執斷除時分前後釋。見也。然又度。百六十心等一重細妄執云。復越一劫更度。百六十心等一重極細妄執釋。秘密釋意。三劫者妄執龜細非。劫數經歷義云。時於百六十心等煩惱斷。龜分為一劫。除細分並極細分名。二劫三劫事。分別置又度更度等言也。全為成前後斷義。如此云。非也。次至一生者。必非同時斷義云者。一生者專成速疾義也。全非云一生內漸次斷三妄執也。既以一生成佛義。何時分解。豈非顯頓斷意耶。次至以三劫六無畏對判真言門行位云者。此只一往為顯淨菩提心始末。擬宜諸教論修入次第也。是以解釋云。此事。今所以廣明三劫六無畏衆多心相者。皆是擬宜外道。以明修證之淺深耳。故一一教門附傍。相非云行者實證。有種種差降也。次至五大院先德釋者。龜細極細三妄執者。即是見思塵沙無明三

惑。見。故橫以四教次位對三劫之時。以諸教斷見思位為初劫。以斷塵沙位為第二劫。以斷無明位對第三劫也。仍付此三劫。山王院五大院縱橫對當不一。准此則前皆是擬宜外道釋意。以此等對判釋為潤色。真言行者淨菩提心超斷位有前後不可定也。次至天台圓宗三惑同時斷義。同異可定申云者。此事輒所難申定也。於彼宗三惑同時斷前後斷學者。盛所有異義也。於同時斷義中。住前住上分別又有異端歟。先於三惑龜分立見思名。乃至於細分立無明名云事。天台妙樂釋義其意雖「不分明」學者私迴思慮。設龜惑先去等文會通歟。而如今文者。於一百六十心等煩惱立三妄執名。以斷龜分為超初劫。乃至以斷極細名。越第三劫。超此三劫。證初地淨菩提心名。一生成佛釋故。見思塵沙無明三惑者。煩惱龜中細也。云事於此宗不可致苦勞歟。而彼宗雖云三惑同時斷。歟云事。此學者一義意歟。以之不可為定量也。若元意釋。趣。彼宗。何又龜細惑同時斷意無之耶。仍於圓密宗旨必有差異不可申也。若夫存此等意者。有何失可答中。

猶難云。猶以不明。當平等故。雖泯次位階級。當差別故。非無智斷前後云。事圓密一同所談也。是以出生義。創地位之漸階立。等妙之頓旨云。五大院但創歷劫之漸階。不創超劫之漸階釋。若爾者超三劫至。

淨菩提心云雖似削歷劫漸階、龜細極細、妄執超越次第、有前後事、必不可妨之、歟、彼得是以前如出難、三劫文依廣博、以六無畏、削真言行者修入階級之時、初善無畏、若真言行者初入三昧耶依三密供養修行位與此齊云、第二身無畏、若真言行者本尊三昧衆相現時與此齊、釋此二無畏、五大院三劫初心、釋第三無畏、若真言行者於瑜伽境界一切分段中能觀心不可得、不生愛慢位與此齊、第四法無畏、若真言行者現覺瑜伽境界皆如鏡像水月、無性無生、時與此齊、此三四無畏初劫也、第四即初劫滿證寂然界位、但斷龜妄執未斷細妄執位也、第五法無我無畏、若真言行者於瑜伽道中心得自在位與此齊、又此第二劫斷細妄執未斷極細妄執位也、第六一切法自性平等無畏、即是真言行者虛空無垢菩提心、此時斷極細妄執證初地淨菩提心見也、加之釋、具緣品漸次證入文、如初無畏時以聲字觀修曼陀羅行、第二無畏於有相觀中修曼陀羅行、第三無畏於唯識無我心中修曼陀羅行、第四無畏於法緣心中修曼陀羅行、第五無畏於無緣心中修曼陀羅行、第六無畏於平等心中修曼陀羅行、離垢地已去各於自他觀心中修曼陀羅行、略以行位分之以作十六重淺深不同、又三劫六無畏十地等既漸次修入相故、立十六重階級成次第修入義見者耶、又釋具緣品曼陀羅位初阿闍梨

文云、若於此曼陀羅種種支分一切諸尊真言手印觀行悉地皆悉通達得傳教灌頂是名阿闍梨、若度達順八心證寂然界是名阿闍梨、若已心主自在覺自心本不生名阿闍梨、若極無自性心得入、如上曼陀羅海會名阿闍梨、從此後有十重深行、乃至於解三密人中最高上首、如金剛薩埵是名阿闍梨、復次毘盧遮那名阿闍梨、又此於三劫并十地等各立一種阿闍梨、此論十六重淺深階降見、遠此等定判三妄執同時可斷云事、其義更不可成者歟、次大師解釋中不歷三劫云、不經歷劫數事云也、非云無前後次第歟、不斷以為正義釋、只是連觀行大旨也、論事相修入之門之時、何不辨智斷前後耶、以一生度此三妄執之故不可有前後云事不可然、此劫跋有時分妄執二義中今不用時分義事、即一生成佛何論時分耶、釋也、仍上三妄執前後之斷義釋畢、若一生度此三妄執等云、一生內前後斷事成、非經三大僧祇劫數事釋、見也、次三劫六無畏等一往明擬宜外迹相、故實非有修證次第云事、又難得其意、擬宜外迹以明修證之深淺事者、真言門修證淺深難知、故約諸教行位有修入次第事明、云釋也、實無前後何文見耶、又山王院五大院諸教對判釋、三妄執即三惑故一往對當諸教三惑斷位計也、云事如何、前三教對事縱雖擬宜外迹、意、圓密二教同、十信位斷龜細妄執初

住斷極細妄執釋、豈非前後斷實義耶、次彼圓斷意三惑能分細分同時斷、云意可、有云事全不可然、若爾者相似十信位四十二品無明悉斷盡、可意得歟、彼元意見思即是無明無明即是法性等釋、計也、向斷惡門之時龜細同時斷、云義全不可有之、若爾者銅輪已前龜惑先去等釋如何可意得耶、仍真言教意三妄執同時斷義有之者圓密二教斷惡相可有不同也、若又有不同者、可達真言止觀義理冥符旨耶、抑此教行人可有頓悟漸悟二類見歟、今三妄執同時斷者、約頓悟一類歟、於漸悟行人猶同時斷也可、意得歟、此等委可被成也、答、真言教意者雖明發修證入之四位、只是如來內證具德也、雖辨因根究竟之三句、無非淨菩提心體相、因分久近說中且雖似論前後不同行相、果分一體談前全無立龜細淺深之階級、然則一覺了自分實相時斷龜細妄執於一時越諸教行位於一念、為此教大旨也、是以今解釋云、第三劫能超心相、如餘教菩薩行於方便對治道次第漸除心垢、經無量阿僧祇劫或有得至菩提或不至者、今此教諸菩薩則不如是、直以真言為乘超入淨菩提心門、若見此心明道時、諸菩薩無數劫中所修福惠自然具足、喻如世人以舟車跋涉險難惡道得達五百由旬、更有一人直乘神通飛空而度而所經過及至到之處雖則無異而所

乘法有殊文。此釋法顯盡理於真言門。菩薩者不可有次第漸除心垢義判。凡權乘菩薩向歷劫迂迴道事。修次第觀門。成漸次智斷故也。此教既是頓覺成佛神通乘也。何等舟車經歷一乘所在三妄執漸斷義耶。但至令出離給三劫六無畏等所判者。此皆超入淨菩提心門。頓至心明道位之時。餘教菩薩無數劫中次第修習福慧功能。具足事爲顯出所超行相之時。論智斷前後辨行位淺深也。全約真言門菩薩能超心非判。前後次第階梯也。剎歷劫階漸不剎超劫階漸先德釋。此意也。於所超法有地位階漸事不可遮之云也。如云彼如神通人及常人行遲疾不同豈無里數也。但至義釋第三卷正判真言行者修證相約六無畏論其次第三云者。如前會申只是擬宜外述意。實同時超三劫剎那雖斷三妄執。附傍諸教論行位次第欲令知能超菩提心本來也。漸次證入經釋則可。此意釋。菩提心義二云。住心品云。十地此生滿足。具緣品等及義釋云。真言門菩薩入初地坐百葉臺。百佛世界作佛利生云。是約別教地位明真言門菩薩之地。文仍約三劫六無畏十地等位明。次第轉進之旨。悉是所超諸教行相擬宜外述意也可。意得也。次至於三劫滿各立一種阿闍梨云者。既附傍諸教判真言行行位淺深之時。於三劫十地立立阿闍梨名事有何所妨耶。所謂三妄執同時雖超斷之。超施妄

執邊立證寂然界阿闍梨名。超細妄執方名覺心不生阿闍梨。超極細妄執之謂名。極無自性心入曼荼羅海會阿闍梨意得。有何相違耶。次至當所釋三妄執猶可有前後斷見一生成度此三妄執文全非同時斷意云難勢者。縱雖述前後斷旨。若所超義相。強非可設會通。況此釋只分別度。龜細極細妄執之相之時置又度更度等詞也。仍若一生成度此三妄執即一生成佛何論時分耶。結成。成同時斷義云事不可證之。一生成佛者即身成佛云事也。全一生成度大圓密二教斷惑相同異事。理祕密教中未盡如來內證實義意可有之故。縱雖明三惑同時斷旨。龜分細分同斷義猶不顯露之意可有之歟。雖然甫行文三惑既即三觀必融談成不次第斷義。上者一斷一切斷前有有所殘耶。其附傍次第門設六即七位階級論斷惑前後之時能惑先去。釋歟。其方真言教意強非可遮之也。抑頓悟漸悟二類共可同時斷歟云事輒難難定申。漸悟行人既得漸名之上。有漸斷相事雖不可妨之。其非真言門本意故非今所論也。何況辨頓悟漸悟差異事此猶一往施設歟。漸悟類若神通乘行人。猶有次第漸除義不可申歟。是以大師解釋中。根分三品者只在未乘神通乘前若乘之已。俱能速越二死大海同得到於常寂內院法界宮也。所言漸悟類者定可中下根機歟。故乘神

通乘已創三根名其速超二死海釋。既云速超二死。可三惑頓斷云事分明也。若爾者頓悟漸悟二類同乘神通乘共不可有前後斷義云意可有之歟。若夫存此等意者不可過可答申。猶難云。衆生機根萬差內證開發無定。於頓悟機者縱雖有三惑頓斷之義。於漸入類者何無妄執漸除意耶。一切真言行者悉一時斷盡。龜細極細妄執云事。道理全不可然。擬宜諸教辨修證前後者。豈不墮增上慢見耶。是以金剛頂經。大日如來實相成佛雖示不久現證。猶爲漸學大乘人。用阿那波那調心方便給見。如所答者。漸悟人者只有其名實無其人歟。若爾者如來何勞現此漸學漸入相給耶。釋中而諸衆生有漸入者有超昇者有頓入者。若實無漸悟類者。釋義何強貴文言可辨三類差異耶。此事前唐院山王院等有釋旨歟。如何見耶。次天台真言兩家斷惑相同異事猶未分明。天台宗三惑同時斷義。處處釋義中初信斷見八信已上斷塵沙。初住已上斷。無明云。三惑龜分與見思名乃至細分與無明名故。初信斷見者實斷三惑龜分。初住斷無明云。實斷三惑細分也。附次第斷於龜細惑雖與三惑名。實三惑龜分細分斷前後非斷三惑前後。サレバ龜惑先去者三惑龜分先去。事也。常申也。今龜細極細妄執云何物耶。龜妄執云。三惑龜分乃至極細妄執云。三惑細分歟。若爾者龜細妄執前後

雖斷之。三惑同時斷義不可違。此三妄執有「三惑」中細分。此東有同時斷一切真言行者皆一時一切煩惱悉斷盡即至妙覺究竟位可定歟。又如所答者。天台意處分細分同時斷惑義可有之成歟。搜顯密其一生入妙覺有無不可存猶豫之義。事歟如何。抑今解釋施設超三妄執至佛惠初心見此十地中初地淨菩提心也。仍二地已上能障惑猶所殘也。而龜細極細三妄執同時斷程。極細中地惑障障定不可前也。何至初地云耶。次又於初劫中分別三重三妄執見義釋意。初重三妄執者我倒所生三毒根本云云。此見惑也。見道位所斷也。復次有「三妄執」所謂根境界淹留修行者此三果學人所留滯處云云。修道位所斷修惑見。復次有「三妄執」所謂業煩惱株杌無明種子者無學聖人所斷最難斷處釋。此於見思惑又三重三妄執分別。此等一一可同時斷歟。若爾者最初斷見思惑時三界修惑盡乃塵沙無明斷盡。可用歟。顯密聖教中此等趣都可有沙汰不覺事也。如何可意得耶。

答。於真言行者分別頓漸超三類事誠釋義施設也。若爾者漸入漸悟行相一向無之難申事歟。彼天台明三種止觀為三根性說。三法門如云但雖云漸悟不可同諸教歷別意云事此又同密一同旨趣也。是以大師御釋中漸有二種。謂漸漸頓漸。所言漸漸

者三乘教是。若祕密頓教是如來隨自意之法。一即無量無量即一。入有入有。入無不無。有無常一名為祕頓。如此所判者。縱雖漸次行人住一即無量無量即一。觀解者不可乖頓入超入義歟。山王院分別頓漸超三類。從乘教次第歷劫後迴入淨菩提心門名曰漸入。初心入此真言門發淨菩提心善賢人名。超昇云。初發心時因根方便一時圓滿住於佛位名頓入也。但超昇者。此教漸行。注頓入者。此教頓悟被注。超昇者。此教漸漸行。有不被意得歟。其故釋。此教行者發普賢心次第經歷三劫六無畏等一一觀之漸次至果名之漸行。不歷向來諸位觀法直入虛空無垢淨菩提心門頓滿行果名之頓悟。此即超昇諸教行位上次第修入相分別故修行名。超入上施設故此名超昇人釋也。此又大師有無常一名為祕頓釋意不違歟。此皆於神通乘中頓漸相分別故。俱能超入二死大海人也。次同密二教同時斷同異事不可過前存申趣。三惑處分立見思名於細分立無明名云。猶是次第門附傍日約束也。實見思即無明無明即是法性體達成一切一切破不次第破法遍義之時。此但除能分未除細分非可云也。但顯宗學者等如此事顯露以不申發為兩宗不同也。於其真實義理者全不可有差異歟。若爾者顯密共一生入妙覺義可治定歟。義理所及雖非可無其意。法門篇目無

盡也。一途難定其義。此又一箇重事也。別可迴思慮也。次初劫中三重三妄執可同時斷歟。事此又非疑限也。真言行者淨菩提心顯現位一念諸教行位超越三妄執超沙汰上。初劫中見修無學所斷惑前後可斷云何可申耶。約所超諸教行位者見修無學三道前後大乘菩薩地位付淺深重差異。有事不能左右於真言門能超菩提心者全不可有此義所存也。但擬宜諸教於真言行者上論修入次第事雖不可遮之。是有無常一名為祕頓意創歷劫漸階不削超劫漸階云謂也。仍不次第上次第。同時即先後先後即同時故。非所難之趣也。若爾者釋云越世間三妄執出世間心者若以淨菩提心為出世間心即是超越三劫瑜祇行。梵云劫數有二義。一者時分。二者妄執。若依常途解釋度三阿僧祇劫得成正覺若祕密釋超一劫瑜祇行即是度百六十心等一重龜妄執名。一阿僧祇劫超二劫瑜祇行又度一百六十心等一重細妄執名。阿僧祇劫真言門行者復越一劫更度百六十心等一重極細妄執得至佛惠初心故云三阿僧祇劫成佛也。若一生度此三妄執即一生成佛。何論時分耶。然就第一重內最初解了唯蘊無我時即名出世間心生也。度世間六十心離我倒所生三毒根本名越三毒妄執。復次有三妄執所謂根境界淹留修行。根謂六根。境謂六塵。界謂六識界。以內外十二入界即是根

境故合言之。此是三果學人所留滯處。故云淹留修行也。復次有三妄執所謂業煩惱株杌及無明種子。即是無學聖人所斷最難斷處。凡有三種三妄執也。又云。如餘教中菩薩。行於方便對治道次第漸除心垢。經無量阿僧祇劫。或有得至菩提或不

言行者本尊三昧衆相現前時位與此齊也。經云。當得無畏者。若真言行者於瑜伽境界一切分段中能觀心不可得不生。愛慢位與此齊也。經云。當得法無畏者。若真言行者現覺瑜伽境界皆如鏡像水月無性無生時位與此齊也。經云。當得法無畏者。若真言行者於瑜伽道中心得自在用

時各乘一法門至一切智地以將說普門衆行發起因緣同共入此大悲胎藏三昧從本所修行道漸次證入一一觀之。如菩薩修行禪時。於九次第定中逆順出入定散超聞奮迅遊戲無不自在。是諸如來漸次證入大悲藏發生三摩地亦復如是。或觀無盡法界以一切心爲一心以一切門爲一門。或觀無餘衆生界以一心爲一切心以一切門爲一切門。若以此十六重玄義即橫豎統接十二部經則施轉無盡也。又云。若於此曼荼羅種種支分及一切諸尊真言手印觀行悉地皆悉通達得傳教灌頂是名阿闍梨。若度違順八心證寂然界是名阿闍梨。若已心王自在覺自心本不生名阿闍梨。若生極無自性心得入如上曼荼羅海會名阿闍梨。從此復有十重深行乃至於解三密入中最高上首如金剛薩埵是名阿闍梨。復次毘盧遮那名阿闍梨。是故作最初阿闍梨事業時即須觀照自身即同於金剛薩埵毘盧遮那。雜記云。問。經越世間三妄執出世間心生。指何三妄執及出世間心耶。答。疏云。越世間三妄執出世間心生者。若以淨菩提心爲出世間心。則是超越三劫瑜祇行。若准此釋。以越僧祇三妄執爲所超也。本是龜妄執中三重妄執以極無自性心爲出世間心生。不是他心。若准一義。以初僧祇中三妄執爲所超法。證寂然界爲出世間心。此心尚住蘊中未度法喻未名真

至者。今此教諸菩薩則不如是。直以真言爲乘超入淨菩提心門。若見此心明道時諸菩薩無數劫中所修福慧自然具足。喻如世人以舟車跋涉經險難惡道得達五百由旬更有一人直乘神通飛空而度其所經過及至到之處雖則無異而所乘法有殊。又世尊所以先廣說如上諸心相者爲教真言門諸觀行人若行至如是境界時則明識不得未謂到而於中路稽留也。釋云。如餘教菩薩。志求無上菩提種種勤苦不惜身命。經無數阿僧祇劫或有成佛或不成佛者。今此真言門菩薩若能不虧法則方便修行。乃至於此生中速見無盡莊嚴加持境界。非但現前而已。若欲超昇佛地即同大日如來亦可致也。釋二云。佛言秘密主彼愚童凡夫初修諸善法容不善法當得善無畏者善義通於淺深。今此中意明十善業道。如世人以十不善道因緣浮沈惡趣無有窮已後得順世八心漸受三歸戒於無量世生入天中後至涅槃

性心也。於業煩惱等都無所存亦無所曉。故云得一切法自性平等。爾時於有爲無爲界二種扼縛得離息所。即是真言行者虛空無垢菩提心也。然此心在纏出纏皆畢竟無相。以如來五眼諦觀。尚不能得其像貌況餘生滅中人。今所以廣明三劫六無畏處衆多心相者。皆是擬儀外迹以明修證之深淺耳。釋三云。漸次證入者如初無畏時以聲字觀修曼荼羅行。第二無畏於有相觀中修曼荼羅行。第三無畏於唯蘊無我心中修曼荼羅行。第四無畏於法緣心中修曼荼羅行。第五無畏於無緣心中修曼荼羅行。第六無畏於平等心中修曼荼羅行。離垢地以去各於自他觀心中修曼荼羅行。略以行位分之。以作十六重深淺不同。此一一位自有菩薩種子心有大悲胎藏增長因緣有惠方便業受用之果。如疏所說。從一一門各流出種種門等。其中從因向果判三密方便展轉不同。究極至心王大海方一味無別耳。今此十方諸佛本行菩薩道

爲出世間心生。不是他心。若准一義。以初僧祇中三妄執爲所超法。證寂然界爲出世間心。此心尚住蘊中未度法喻未名真

言行者本尊三昧衆相現前時位與此齊也。經云。當得無畏者。若真言行者於瑜伽境界一切分段中能觀心不可得不生。愛慢位與此齊也。經云。當得法無畏者。若真言行者現覺瑜伽境界皆如鏡像水月無性無生時位與此齊也。經云。當得法無畏者。若真言行者於瑜伽道中心得自在用

性心也。於業煩惱等都無所存亦無所曉。故云得一切法自性平等。爾時於有爲無爲界二種扼縛得離息所。即是真言行者虛空無垢菩提心也。然此心在纏出纏皆畢竟無相。以如來五眼諦觀。尚不能得其像貌況餘生滅中人。今所以廣明三劫六無畏處衆多心相者。皆是擬儀外迹以明修證之深淺耳。釋三云。漸次證入者如初無畏時以聲字觀修曼荼羅行。第二無畏於有相觀中修曼荼羅行。第三無畏於唯蘊無我心中修曼荼羅行。第四無畏於法緣心中修曼荼羅行。第五無畏於無緣心中修曼荼羅行。第六無畏於平等心中修曼荼羅行。離垢地以去各於自他觀心中修曼荼羅行。略以行位分之。以作十六重深淺不同。此一一位自有菩薩種子心有大悲胎藏增長因緣有惠方便業受用之果。如疏所說。從一一門各流出種種門等。其中從因向果判三密方便展轉不同。究極至心王大海方一味無別耳。今此十方諸佛本行菩薩道

爲出世間心生。不是他心。若准一義。以初僧祇中三妄執爲所超法。證寂然界爲出世間心。此心尚住蘊中未度法喻未名真

淨菩提心如蓮出泥未出水。若定傍正前義爲正此釋爲傍。意並在疏。又云。問。若約八十八使及八萬塵勞等。總是煩惱障。未見所知障。若爾者真言門修行菩薩不斷所知至佛位耶。此義甚怪。答。凡至佛地皆斷二障義通顯密三世恒式。所以今經立三妄執。謂龜妄執細妄執極細妄執。各具百六十心也。微細塵垢爲極細惑。即無明障理之惑。少細塵垢爲細妄執。即塵沙無知障事也。或最龜煩惱爲龜妄執。即煩惱障。共獨兩家三乘所繫疏上分明。不可致惑。若准我義。約九十八使八十一品五百煩惱八萬四千塵勞乃至無量阿僧祇煩惱。悉具三妄執。若略之即一念無明心。若廣之。隨事異名。心義三云。彼離違順八心相續業煩惱細是超越一劫。離法也。行者未過此劫與支佛位齊。從此以後三乘經路始分。然所觀人法俱空。與成實諸宗未甚懸絕。約偏真理作此平等觀耳。故以三乘上中下出世間心合。一僧祇至第二僧祇。乃與二乘異也。又私云。偏真是藏通極理。別九住以去圓密九信已去界內入空之位亦與彼理齊也。菩提心義三云。彼如是捨無我。心王自在覺自心本不生。心王不淨。有能成云。心王自在。此中無爲生死因緣生壞等。勝義實性佛性論明。上來由是到治心外之垢。未開此心中種種秘密不思議事。從此以後乃說之。私云。此中無爲生死等是界外有餘土中塵沙惑。藏入滅三乘通入滅三乘別九住去至十信滿。真言同圓共生。有餘土中名爲三種七種九種意生身也。今加。真言乃成十人。未斷無明。故云心外之垢。此劫顯顯耶無性。一名法無我。尙空計執未空。

依。心義三云。真言門修行菩薩行世間宗奉常應供養。私云。欲入第三劫時先觀性空無相。無自性。證之。心名超第三劫行。約所處惑名。第三劫行約所證法。一名淨菩提心。即是別初地初住。真言初住。於一分無明不斷而斷名超第三重細妄執。然猶有別十一品圓四十一品真言四十一品無明。故云。解脫業煩惱。而業煩惱具依。行者即知一切業煩惱無非佛事。自本無縛。今何有脫。變毒爲藥。即是初住已上法性同體之無明也。不離而斷。時義一云。今真言疏云。四十二地皆是如來。是借天台圓教釋真言行菩薩之位。又云。五種悉地中五十二位及以初地坐百葉臺等。是約天台別位以明真言菩薩超越之義。若五種三昧道中七地菩薩三昧道十地佛地三昧道疏云。此約教道以明此義。即是約天台通位以明真言菩薩超越之義。又三劫中初劫初度三乘是超天台藏通三乘俱舍成實三乘法相三論小乘地位。第二劫度餘教菩薩無量劫行是超天台通教法相菩薩佛位。第三劫超天台別教菩薩三論菩薩。提佛位。初地已上始入佛慧初心三心成佛。疏引花嚴十地云。得金剛頂十六大菩薩義。此中秘密可了。若不爾者因緣事相涉十住品。是超花嚴中別教菩薩位也。夫真言疏非師難決。莫自披文輒判秘密。金疏云。漸有二種。謂漸漸頓漸。所言漸漸者三乘教是。若秘密頓教是如來隨自意之法。一即無量無量即一。入有不有。入無不無。有無常一。名爲祕頓。一即無量故不妨於頓。亦有次第。是爲頓漸。無量即一故不妨次第。而亦有頓。是故漸漸不同頓漸。山王院難疑目云。

從三乘教次第歷劫復迴入淨菩提心門。名曰漸入。行智論十地菩薩等。初心入此真言門發淨菩提心。普賢人名超昇。一念超於此教。初發心時時因根方便一時圓滿住於佛位。名頓入者。此教行者發普賢心次第經歷三劫六無畏等。一觀之漸大至果名之漸行。不歷向來諸位觀法直入虛空無垢淨菩提心門頓備行果者名之頓悟云云。開義釋中以諸教行位廣接三劫見。爾者初劫偏爲小乘三藏意將互藏通二教可云耶。答。此事縱橫判屬不定。故一邊雖難定申。且堅對判諸教云意。初劫但可限小乘三藏教可答申。若限三藏者初劫中明泡沫陽炎等即空無生觀門。又舉三獸度河之行。述三乘共學相。此豈非通門意耶。是以見解釋如大般若中所明文大乘止觀相彼得。若依之爾云者。今解釋中釋初劫相。然所觀人法俱空與成實諸宗未甚懸絕。文第三卷釋唯蘊無我出世間心蘊中即接諸部小乘三藏定者耶。答。自元所答申三劫文義廣博橫豎判屬不一。准故一途所難定申也。且約堅對判一意者可限小乘三藏教云事。所任一邊令出難解釋意也。所以案今義釋意能超菩提心圓密義理。所超三劫如次前三教行相也見。若爾初劫可小乘三藏意云事釋義施設不可諱之。但至明泡沫等觀云者。約人者支佛觀行相歟。或又述成實空門意。

●提二隱● 冠註曰初僧祇藏通。搜決抄二／四／二十一丁 ●行二驗● 傍註曰藏釋第二／三十九丁左

歟。次至三獸度河喻者。初劫中雖有三乘。菩薩象王不在此劫。進超三劫至淨菩提心門事釋也。非通教三乘共學意歟。次至大般若所明釋者。自元於三劫有縱容意故。若約橫義者四教斷見思位皆可攝初劫。故此中所明諸蘊性空觀通後三教意可有也。若約此意者不可限藏通二乘也。若夫存此等意者不可有失可答中。

難云。初劫限小乘三藏意云事猶難思。凡三劫者能細極細三妄執即是見思塵沙無明三惑也。此劫能超觀即空假中三觀故。以之對四教之時藏通共界內教也。所斷同見思四住迷今文所明龜妄執也所觀又雖有折體二空不同。共修但空觀證偏真理也。若爾者以藏通二教可接初劫云事。道理尤可然耶。是以五大院先德釋初劫。若約觀法是藏通三乘折體二觀釋。凡付初劫中有前後二段。初雖明三藏聲聞學無學行相。如是滿寂一切外道所不能知。已下文專述通門觀行相歟。見。是以義釋云如是滿寂等文三獸度河各隨宜。迹之所至獨有大香象王。能漸次深入到其深底矣。此中有三乘人。同以無言說道得諸法實相。然聲聞入法性最淺。辟支佛所入有差稍深。大悲菩薩悟如是法時即知是心垢漸除。能以不住道學種種度門。故同共一法中而昇。治有異也。又先德釋此文唯三獸是通義文。加之舉泡沫陽炎芭蕉幻事等五種喻明性空不生觀。義釋一一釋其相畢

云。聲聞經中雖說此五喻。而意明無我。今此中五喻意明諸蘊性空。如觀五陰者。當知十二入十八界六十二緣等皆應廣分別說。如大般若中所明行者如是觀察時。從無性門達諸法即空得離一重法側了知心性。釋義意分明也。今所明諸蘊性空觀非聲聞經中所說無常無我觀分云事。況引大般若同此意。般若部不說小乘。豈非云通教意乎。但至橫接後三教意云。若夫橫意何可遮聲聞經所說分耶。故此豎對判時猶初劫接通門云也。依之。高麗大師。又先三劫初約通教。次約別教。後約圓頓。又云。今此初劫文意兼得藏通二教之意。何以故。有折法成空之義故。有三獸度河之理故。又此師所解尤順義釋文理者耶。

答。於三劫文縱橫無盡義理交雜。仍初劫中種種義門兼含故。一邊所難定中也。且任釋義大旨。堅一途判屬趣存。申計也。而見初劫中釋義。其文廣博淺深重重觀門相難有之。或行者未過此劫。與辟支佛位齊時名為極無言說處。爾時心滯無為法相若失方便多墮二乘地證。小涅槃云。或然所觀人法俱空與成實諸宗未甚懸絕釋。通教既是大乘行門教也。雖云三乘俱學以菩薩為本。初劫若有通教意者。何未過此劫而辟支佛位齊。可釋耶。若又具大乘法相者。何與成實不懸絕可斥耶。明知當所廣文。初劫但限小乘三藏義門見云事。就中前可出申第三卷通達三乘下釋

義分明也。彼文云。此經宗橫統一切佛教。如說唯蘊無我出世間心住蘊中。即接諸部小乘三藏。如說觀蘊阿賴耶覺自心本不生。即接諸經八識三無性義。如說極無自性心十緣生句。則接花嚴般若種種不思議境界。皆入其中。如說如實知自心名一切種智。即佛性一乘如來祕藏皆入其中。於種種聖言無不統其精要文。此釋以三劫如次為前三教。以如實知自心菩提為圓密二教。所謂唯蘊無我者初劫也。即接諸部小乘三藏文言甚分明也。觀蘊阿賴耶覺心不生者。第二劫首尾舉也。即接諸經八識三無性義者。法相所依經論出。彼法相宗名別義通意被釋。故此通教意見。極無自性心者第三劫也。花嚴般若者。無量義經摩訶般若花嚴皆空宜說菩薩歷劫修行說。故且為別教意也。如實知自心者。第三劫能超菩提心也。佛性一乘如來祕藏者。佛性一乘法花涅槃。如來祕藏真言也。故此釋以今三劫能超所超心判屬四教五教。其文既如指掌。仍且任此等釋義大旨初劫偏三藏小乘意所存申也。是以高野大師於初劫立唯蘊無我祕藏因種二心對判聲聞緣覺五大院教時義釋。於此一事者准彼所判以初劫前後文對二乘見。但至菩提心義者。彼多以橫意一一劫中各有四教行位事釋時折體二觀釋也。此即三妄執者三惑也。三惑能治空假中三觀也。沙汰。方。誠藏通折體二空觀初劫能治觀門象意雖可有之。

義釋意真實大乘空觀屬第二劫正以折空觀爲初劫得分見歟。次至三獸度河釋者。文言雖似通教三乘共學相共意通異。此總佛法中有三乘事云三獸度河也。其中二乘自留當教。菩薩有四教菩薩各有所學淺深。圓密菩薩獨進極如來內證事。如此釋也。是以山王院大師釋此事。若大乘若小乘共入佛法如三獸度一河。故三獸中大象到底喻大菩薩獨深入。如來知海文釋。次至五大院三獸是通義釋者。見具文私云。此明前藏通三乘及別圓真言八住八信功德也。唯三獸是通義。此即橫以四教次位對初住之時。三獸度河之文言順通門之故。如此釋計也。非豎割屬意也。次五種性空觀非聲聞經意見云事。誠難難思。自元初劫中含容種種義理故。五種譬喻遠通大乘觀門意可有之。故如此釋歟。引大般若等事可此意也。至高麗大師釋者。用否可極事歟。

尋云五大院先德釋義不一。准教時義以初劫前後文對判聲聞緣覺無對菩薩之文。全同高野大師祕藏寶鑰十住心論等意。而菩提心義。經若於蘊等發起離著以下文。釋行者從無生門達諸法即空以下文。私云。藏通菩薩別九住圓密九信達五蘊空釋。故五種譬喻等。一向約菩薩見。若橫意。何不云藏通三乘。偏約菩薩耶。

答。縱橫無盡義理合故。橫豎對當隨義門。不一准也。今釋述橫對當一意也。上拔業

煩惱株杭等文若約所斷。是藏維漢支佛所斷通已辨地。支佛地別七住八住四與真言七信八信釋。次如是湛寂一切外道所不能知等文。私云。此明前藏通三乘及別圓真言八住八信功德也。此藏通三乘云三乘共學旨釋。次若於蘊等發起離著乃至如是證寂然界是名出世間心等文。至藏通菩薩別九住圓密九信云。偏約菩薩也。此通第九地對意也。仍教時義堅意菩提心義猶橫意也。

尋云。別教八住以上圓密八信以上斷塵沙位也。若爾者可屬第二劫。何以此位對初劫耶。

答。准通教八地九地。雖云八住八信已上斷塵沙。界內煩惱習氣分齊故屬初劫歟。釋二云。湛寂者寂是不生義。謂五根本煩惱及百六十心隨煩惱等皆畢竟不生。故名爲寂。湛者是甚深義。喻如清潭萬像澄活鏡徹臨視之不測淺深。故說三獸度河各隨足跡之所。至獨有大香象王能漸次深入到其源底矣。此中有三乘之人同以無言說道得諸法實相。然聲聞入法性最淺。故厭怖生死。自謂已得涅槃。生滅度想。辟支佛所入有差稍深。故於生死不甚惡遷。然不能以方便力發起大悲。菩薩悟如是法時。卽知是心垢漸除。所以淨心漸現。爾時便得菩提心勢力。能以不住道學種種度門。故同共一法中而昇沈有異也。又云。聲聞經中雖說此五喻。而意明無我。今此中五

喻意明諸蘊性空。如觀五陰者。當知十二入十八界六十二緣等皆應廣分別說。如大般若中所明。行者如此觀察時。從無性門達諸法卽空得離一重法例了知心性。如是不爲蘊界處能執所執之所搖動。故名證寂然界。證此寂然界時。漸過二乘境界。如蓮花雖未開敷而稍出清流之上。行者亦然。不復心沒蘊中。故名出世間心。又云。依常途解釋。是菩薩從發心以來經一大阿僧祇劫方證如是寂然界。今祕密宗但度此一重妄執。卽是超一阿僧祇劫行者未過此劫。與辟支佛位齊時名爲極無言說處。爾時心滯無爲法相。若失方便多墮二乘地。證小涅槃。然以菩提心勢力還能發起悲願。從此以後三乘徑路始分。然所觀入法俱空。而成實諸宗未甚懸絕。由偏真之理作此平等觀耳。故以三乘上中下出世間心合論一僧祇劫。至第二僧祇劫乃與三乘異也。雜記云。問。疏明龜妄執中有三獸度河之喻。云獨有大香象王能漸次深入到其源底。若爾者此三乘共行香象之王。猶非獨大乘。何以爲今教菩薩。答。若大乘若小乘共入佛法如三獸渡一河。而三獸中大象到底。喻大菩薩方獨深入。如來智海。應知初共後不共。兩獸不到底。豈及大象王。故疏云。獨大象王。深有其由。此品疏云。乃至毘盧遮那以上上智觀方能盡其源底。故云。漸次大乘生句。既云。上上智觀。是與三乘同階耶。菩提心義二云。一具緣品

約真言門菩薩一生超四教地明度三劫十地。初說解唯蘊無我及拔十二因緣是度藏通二乘地。次說離違順八心業煩惱細越一劫瑜祇行。是度藏通菩薩地。故義釋以阿含成實及三獸度河喻三乘同以無言說道得諸法實相皆接此中。又云。以三乘上中下出世間心合論第一僧祇。又云。如是湛寂一切外道所不能知者。佛宜說離一切過。三獸渡河各隨宜迹。此中有三乘人。同以無言說道得諸法實相。共同一法中而有昇沈異。私云。此明前藏通三乘及別圓真言八住信功德也。唯三獸是通義文釋三云。復次初劫智慧獨與二乘共行。亦非深般若。第二劫智慧尚與二乘共聞。亦非甚深般若。第三劫等虛空心無邊智慧一切二乘不能思議。乃名甚般若。堪作秘密阿闍梨也。

云事爾者兩方不明。答。自元可答申。先哲存異端故未學雖成一決義。皆可隨惑歎云事。且所存二義意也。其旨顯一邊疑難。所以見。解釋。由有無明故生五根本煩惱心。謂貪瞋癡慢疑此五根本煩惱初再數為十。乃至第五再數成百六十心也。又初所云無明界外無明元初一念也。此根本無明所生五根本煩惱心也。見思惑也。此五根本煩惱再數成百六十心也。自本惑生隨惑相也。若五根本再數為百六十心。故不可除本惑云者。百六十心悉本惑無隨惑可云歟。但至山王院御釋者。且為消再數名言正隨為二釋歟。若爾者。釋一云。由有無明故生五根本煩惱心。謂貪瞋癡慢疑。所以不說五見者。以屬見煩惱多在六十心中也。此五根本煩惱初再數為十。第二再數成二十。第三再數成四十。第四再數為八十。第五再數成一百六十。故云一二三四五再數成百六十心也。以衆生煩惱心常依二法不得中道故。隨事異名輒分為二。就此二中復更展轉細分之。其名相具如十萬偈中說。若更約上中下九品等。乃至成八萬塵勞廣即無量喻如從一種子生五根本於一根本皆破為二枝至第五破則成百六十小枝。從此復更離分則條葉不可勝計。又云。滿寂者寂是不生義。謂五根本煩惱及百六十隨煩惱等皆畢竟不生。故名爲寂。雜記云。謂五根本煩惱及百六十隨煩惱皆畢竟

不生。故名爲寂。若此文以正與隨爲再數也。例如有心王處心數必隨。有根本處如

有枝葉。若尋其由一五不二不可分之。乃至百六十心亦復如是。同引疏云。五根本及百六十心隨煩惱。若爾○只一度再數可爲百六十。以五根本爲正。以百六十爲隨惑。故不可五反相之。答。五爲根本百六十爲隨。全約大總義細如此。今再五反數之。隨於展轉互爲本枝之義。凡爲百六十者從隨惑起文。

文安元年八月八日。於備州和氣福善寺書寫畢。留贈後見共期佛惠矣。慧篤天明二寅十二月二十一日夜。以嵯峨二尊院藏本寫之畢。

遮那業案立 貞治二年八月十日

義釋第二 當所始自經云復次諸密主真言門修行之處於信解也。

問。花嚴般若法花等大乘經共第三劫能超心所攝可云乎。答。此事自他門異義分。輒難難定申。任義釋並本朝大師先德所判大旨者。以花嚴般若攝能超心。以法花可攝所顯淨菩提心歟。可答申。兩方有疑。若法花非能超心者。披無畏義釋云。經所謂空性離於根境等文。今觀此心。即心則是如來自然智。亦是毘盧遮那遍一切身乃至既不壞因緣。即入法界亦不動法界。

○冠註曰百六十心隨惑。搜決抄二ノ三ノ二十三丁。○可二所。○傍註曰第二ノ三十五號右。○傍註曰義釋二之三十七丁右。○相二數。○起二故。○冠註曰第三祇所攝。搜決抄二ノ五ノ三十九丁。

即是緣起等文此豈非述法花開顯佛智隨緣真如緣起常住妙旨耶。是以高野大師以此所謂空性等文名一道無爲心。屬天台宗意者耶。若依之爾者。第三劫能超心猶是極無自性心相也。於法花一乘妙法者可屬所顯淨菩提心乎。是以餘處解釋中極無自性心句唯攝花嚴般若。如實知自心句法花涅槃佛性一乘義判者耶。爾兩方不明。

答。自元所答中自他門異義。爾菊故末學雖難難辨。且任無畏一行釋義之大綱所存大旨。有能超心有超菩提心。自所謂空性云至極無自性心生說能超心相。如是初心佛說成佛因等云者。明所顯淨菩提心相也。故見第二卷義釋。如說極無自性心十緣生句。即攝花嚴般若種種不思議境界皆入其中。如說如實知自心一切種智即佛性一乘如來祕藏皆入其中。釋。解釋意分明也。能超極無自性心攝花嚴般若等諸經所顯菩提心攝法花涅槃佛性一乘義並真言祕藏云事。但至以法花意釋所謂空性等文云者。彼且約所顯淨菩提心義判。能超心相歟。次至高野大師所判者。五大院先德破之。和上於諸大乘輒判。教理淺深果極高下難述。非會通之限歟。可答申。難云。猶以不明。夫第三劫者。專述大乘深妙觀門。明圓融無礙行相。縱於此中雖有能顯所顯義門。只是以一乘妙觀可顯一實菩提也。何以能超能入觀門。屬花嚴般若

意以所顯所修菩提心獨可屬圓密意乎。若花嚴般若等帶權修趣乖角乎。所答之趣太以所難思也。是以披今義釋。明第三劫始末。經所謂空性等文釋已。嘆入真言門功德竟。然行者復以何法入此門耶。故經次云。所謂空性乃至正覺顯現即喻此心也。如所答者。以此空性已下文云。第三劫能入心相可屬花嚴般若意歟。而表空性即是自心等虛空性。合上無量如虛空等文見。上釋被無量如虛空等文次有一偈半。略答菩提心相貌。以世間更無有法可。以表示淨菩提心者。唯除大虛空喻少分相似。故云。無量如虛空。乃至爾時行人爲此寂光所照。無量知見自然開發。如蓮花敷。而云無量智成就。即是毘盧遮那佛現前。故云。正等覺顯現。若爾能入所入雖異。共是淨菩提心開發相貌。毘盧遮那佛現前行相也。何以能入邊偏可屬花嚴等諸經乎。又前如出難之。今觀此心即是如來自然智。既同法花今所應唯佛智慧說。述不壞因緣。即入法界。豈非諸法實相所謂諸法說意乎。是以弘法大師解釋中。引經所謂空性離於根境等文。並義釋行者得此心時。即知釋迦牟尼佛淨土不毀等文。大隋天台山國清寺智顗禪師依此門修止觀得法花三昧。即以法花中論智度爲所依。攝一家義釋。以經極無自性心等一句屬花嚴教。花嚴大意原始要終。明真如法界不守自性。隨緣之義。杜順和上依此門造五教花嚴三昧法

界觀等。弟子智儼相續。智儼弟子法藏法師又廣五教作旨歸綱目及疏。即是花嚴宗法門。釋給此等釋義若不達無畏所判者。雖他門祖師所判何不依用之乎。何況弘法既惠果高足法潤法全同門也。立住次第定承。青龍口決有。五大院何輒破之給乎。抑又案經釋起盡。極無自性心者。即指淨菩提心見。是以見解釋。若從緣生即無自性。若無自性即是本不生。本不生即是心實際。心實際亦不可得。故曰。極無自性心生也。云。此心望前二劫。猶如蓮花盛敷。若望後二心。即是果復成種。故曰。如是初心佛說成佛因釋。指上極無自性心。即如是初心等云事。解釋意分明也。何以極無云。能超心屬花嚴般若。以如是初心等文稱所顯淨菩提心相可判屬法花意乎。依之弘法大師十住心論引今義釋。如是極心等者。即極無自性心相也。釋。加之山王院大師所判中。然依疏家初地爲極無自性無垢菩提心釋。五大院。又極無自性心望前二劫。如蓮花盛敷。若望後二心。是果復成種。故云。成佛因釋。若爾者。自門他門祖師同以極無自性。即爲淨菩提心相釋。何違此等意。可辨能入所入差異耶。但至第三卷義釋者。極無自性心十緣生句。即攝花嚴般若。種種不思議境界皆入其中。云。如實知自心名爲一切種智佛性一乘等云者。同雖顯淨菩提心功能。花嚴般若諸大乘經中圓融無礙法門不思議解脫事用。明邊云。極無自性心。自心

實相開示。邊名如實知自心計也。必於此二心非判教理淺深歟。此外何處釋義正以極無自性為能入心為淺以淨菩提心為所修體為深事有之哉。有所見者此度可出成也。次又佛性一乘如來祕藏者。法花涅槃乃至真言祕教同屬。如實知自心句云事不可然。顯密各異事理遙隔。何合法花真言可攝。如實一句乎。所言如來祕藏者。法花以一乘為祕藏。涅槃以佛性為三德祕藏意。何況今如實知自心者。二句中菩提心為因句也。故說如是初心佛說成佛因也。顯教中以之雖為至極。於真言亦是佛惠初心也見者歟。何以真言祕密一乘總可屬淨菩提心一句乎。此度明此等文理委可顯大師相承教旨也。

答。自元所答中。弘法慈覺兩大師所傳相分。東寺天台兩門相承不同故。三劫十地階級難明。花嚴法花教攝難難辨。且任大師先德釋義大旨聊約極無如實二句所存能入所入一分也。所以披今解釋。第三劫初復次祕密主真言門修行證菩薩等經文釋。即是欲明超第三劫之心欲令見聞者信樂尊重故光歎其功德耳。釋。先淨菩提心。開發菩薩功德稱嘆。釋歟。此菩薩相云。以行者得此心時即知釋迦牟尼佛淨土不毀見佛壽量長遠本地之身與上行等從地涌出諸菩薩同會一處修對治道者。雖迹隣補處。不識一人名為祕密等釋。全同法花意見。次所謂空性已下文釋。已歟。

入真言門功德竟。然行者復以何法入此門耶。故經次云所謂空性等文。故初所表真言門菩薩者。超入淨菩提心圓密菩薩相。顯所謂空性云。極無自性心生云。至約三幻能超心明淨菩提心能入行相故。以此一段文且可對法嚴三論意所存申也。故高野大師嘆所入真言門菩薩文釋。即知釋迦牟尼如來淨土不毀等義釋能入心明。所謂空性離於根境等經文引合。名一道無為心屬天台意。先以垂經釋起盡。何況第三卷義釋明判教相。此經宗橫統一切佛教表。如說唯蘊無我出世間心住蘊中即攝諸部小乘三藏者舉三劫中初劫。毘曇成論等諸部小乘攝此中也。次如說觀蘊阿賴耶覺自心本不生即攝諸經八識三無性義云者。諸經唯識等三性三無性法門攝第三劫也。弘法此中於開他緣覺心二種住心對法相三論二宗。此又達今釋義者也。次如說極無自性心十緣生句即攝花嚴般若種種不思議境界皆入其中者。第三劫能超心花嚴般若攝。云五大院先德花嚴三論二宗釋。次如說如實知自心名一切種智即佛性一乘如來祕藏皆入真中者。以法花真言祕藏攝如實知自心句云釋義分明頗如指掌者乎。此即以三劫能超心。如次天台前三教對以所顯淨菩提心為圓密意也。花嚴般若中雖說圓教。且以帶橫邊屬別教次第意。以三論花嚴兩宗且屬第三劫分也。無量義經中摩訶般若花嚴海空宣說菩薩歷劫修

行說此意也。但至義釋所謂空性等文。約淨菩提心相貌云者。自元說三劫六無畏相擬宜外述明。修證淺深。盡開示。菩提心本末因緣云故。約能入心相可顯所入菩提心相。然云擬宜外述時。能超心相所顯菩提心體。不可超故也。次至極無自性心相釋下。故曰如是初心等云故。極無即菩提心。見云者。案解釋意。極無自性心相上心之實相亦復不可得。故曰極無自性心生也。結成畢。此心望前二劫等云。後極無所顯淨菩提心相釋故。故曰如是初心佛說成佛因等釋。可意得也。凡極無者三劫極際也。淨菩提心者十地中初地菩提心故。能入終所入初依相隣。經釋共文言雖似鉤鎖。以第三卷釋為規範。可明文起盡也。加之今釋天下釋經世間宗奉當應供養舉寶珠譬顯三劫始終見。其中極無自性心灰水。掌拭光淨。譬已菩提心證佛家生。置高幢雨種種寶譬也。極無如實階級處處釋義其意分明歟。但至弘法十住心廢立者。末學輒難。雖是非。五大院先德於釋義前後有多失判。其中舉達大日經及義釋失。經中所謂空性乃至極無自性之文及十緣生句。義釋以為生極無自性心入曼荼羅海會一種阿闍梨。亦攝花嚴般若種種不思議境界。此中花嚴是花嚴宗般若若是三論宗。而海和上以所謂空性之文為天台宗以極無自性一句為花嚴宗。經文中上又一切智智菩提心為因大悲

爲根方便爲究竟云何菩提謂如實知自心之文。義釋。以爲從此復有十重深行阿闍梨。亦攝佛性一乘如來祕藏。佛性即涅槃經。一乘即法花經。祕藏即真言教。而海和上以上如實知心等文下所謂空性等文爲天台宗。於顯教是究竟於真言初門。安花嚴宗之下等判。若爾者兩門同難酌青龍流。至教理分別者遠經釋旨趣事有之歟。次至山王院御釋者。又相望不同也。以極無自性心對初地已上以如實知自心對佛果見。仍此別可迴思慮也。五大院御釋又以能入屬所入之意。次至圓密二教不可攝菩提心一句云者。此又大師承大唐師說判。教相一顯示教三乘教是也。二祕密教一乘是也。文事理似殊共是真言祕密一大圓教故。同攝如實知自心句也。次至淨菩提心三句中初云者。此宗意三句五點悉攝菩提心一句子細可有之歟。若夫有此等意者有。何相違可答申。尙難云。所謂空性以下經文釋義尙三論花嚴意不見。空性即是自心等虛空性。表上文無量如虛空乃至正等覺顯現文。引合。一一約圓實法門釋之見。離於根境無境界文。釋。根塵皆入阿字門。故曰離於根境。影像不出常寂光故曰無相。以心實相智覺心之實相境智皆是般若波羅蜜。故曰無境界等釋。以心實相智爲能入以真實相境爲所證見。縱雖有能入所入能證所證不同。只於境智皆是波羅蜜上可分

別之也。若以第三卷義釋爲定量偏判此文。第二劫一段文悉別教義門。明可意得歟。今釋全然不見。如何。此等約所入顯。能入義云會釋難思。授何文正約能超心當體釋之耶。而向義釋文此三劫對天台四教者。通別二教。悉攝第二劫花嚴法花等圓頓教。同可攝第三劫也。若爾者高野大師於第二劫立他緣覺心二種住心此中攝三論法相二宗。第三劫中開空性極無二文判屬天台花嚴兩宗。尤順義釋起盡者歟。第三劫解釋。只極無如實云者。共淨菩提心異名第三劫位法門也。且極無自性文言。真如隨緣不思議境界明順。以爲花嚴般若。如實知自心言法花實相。同。方。佛性一乘云計也。故極無如實同佛慧。初心天台花嚴極致弘法得也。花嚴般若攝極無自性云。彼師意般若者全三論所依不存也。只般若無自性義。以花嚴真如隨緣不守自性義同意。次如是初心云者。弘法指極無自性心得。今所顯淨菩提心也存歟。故義釋此如是初心義釋。此心望前二劫由如蓮花盛敷。若望後二心即是果復成種文若如所答者。望前三劫可云也。既云望前二劫故。初劫二劫異。第三劫位極無自性心。指云如是初心被得。次又高野大師於開空性極無立一種住心事。五大院破之。義釋第三。第三劫生極無自性心得入如上曼荼羅海會名。阿闍梨釋。爲一種阿闍梨。弘法開之判。屬花嚴天台兩宗事無謂

破歟。若爾者何今又開之無開一種阿闍梨爲兩宗阿闍梨過乎。次此第三劫所顯菩提心者。於顯教爲至極於真言爲初心云事。非高野大師私釋。今義釋其意分明也。釋云。常途諸論證此心時即名爲佛。是故舍利弗等一切聲聞緣覺盡其智力不能測量經云。所謂出過一切聲聞辟支佛地也。以行者得此心時即知釋迦牟尼佛淨土不毀等釋。此即常途諸教。此淨菩提心證位究竟極佛。證據法花方便品聲聞時支佛所不能知文意壽量品我淨土不毀等文意引合也。此誠天台意。終窮極說也。此位佛慧初心云。此上振究竟二心置。真言門因果天台等說教上立似。此心望前二劫等釋。即此意也。見此文如何可意得乎。抑以真言祕藏攝菩提心爲因句有其證乎。道理又如何。答。所謂空性已下文釋。悉約菩提心相貌云事如前會申。一往擬宜外述邊以同花嚴般若等次第門意也。其擬宜本意顯真言行者修證淺深。開示菩提心本末委難述。圓實義門。何必可驚耳乎。但至明別教義門不見云者。義釋下釋中釋第三劫菩薩相。行者初觀空性時。覺一切法皆入心之實際。下不見衆生可度上不見諸佛可求。爾時萬行休息。謂爲究竟。若住此者則退不墮二乘地進不得上菩薩地名爲法愛生。乃至以蒙佛教授故轉生極無自性心。乃至心之實際亦復不可得。雖解脫一

切業煩惱而業煩惱具存等云云此等事約別教教門意釋之見。此五種三昧道中八地三昧道意同。是以義釋第五云。如上所說一生補處及八地三昧是約教道法門作如是說耳。次至弘法大師第二劫立他緣覺心二性第三劫開空性極無各為兩宗有其謂云者。第二劫第三卷即攝諸經八識三無性義釋故唯攝法相所依經論見或又為覺心不生一種阿闍梨全不見三論法相二宗意也。又第三劫以空性極無前後對判天台花嚴事違花嚴般若種種不思議境界皆入其中等釋。全非指南之限者也。但以四教對三劫可有橫堅對判。故第三劫通別教義事不可遮之。若以三劫對三劫者以別開斷塵沙位攝彼中意可有之也。今堅對諸教判教理淺深時事也。次花嚴般若若般若非三論所依云事不可然。三論般若若為宗云事即高野大師釋意也。若以三論不攝此句者可屬何句乎。第二劫偏法相所依經論意也見故也。次望前二劫釋事。異本望前三劫云本有之云云高麗人師雖屬誤。前三劫云本有之者彌可為義勢潤色歟。但二劫云強不苦。此能入所入一致成。如此釋歟。十住心論前二劫者指化緣一道二種住心後二者示真言根究竟二心意。彼師意他緣第二劫一道第三劫也。何不出初劫乎。又他緣一道只二種住心也。何以之可名三劫乎。若約住心者何又不出覺心不生乎。此釋悉無謂釋

也。後二心者根究竟二心云事山王院如然釋。前二劫者只初劫可意得也。第三劫即同所顯淨菩提心意也。次開一種阿闍梨為兩種事違自義云事。即攝花嚴般若者即無畏解釋也。非先德私意此即於三劫各立一種阿闍梨對三教意故。此中雖有花嚴三論二宗。同明別教應劫行相邊為一種也。弘法不存此意故受先德破也。次至常途諸論等釋者。何以花嚴天台極處可名常途諸論說耶。以之思之。且望顯教權門意如此釋歟。引合法花本門壽量說事。全彼本門壽量妙覺佛非屬佛惠初心也。是以釋具緣品不具一切聲聞緣覺文。今此本地之身又是妙法蓮花最深秘密處。故壽量品云常在靈鷲山及餘諸住處。乃我淨土不毀而衆見燒盡即是瑜伽意耳。若爾者云即知釋迦牟尼淨土不毀云見佛壽量長遠本地之身佛慧初心即見。大日如來本地常身云也。若以法花本門壽量屬初門者。真言最深秘密內證同可攝在初心也。故今所云佛慧初心者菩提心義三云即是別初地圓初住真言初住於一分無明不斷而斷等釋。全以花嚴天台妙覺佛非云真言初心也。次以如來祕藏攝如實知自心何事。真言止觀義理冥符真旨也。止觀六即顯是菩提心者。今明發心在名字位云云。仍立六即大位事為成名字菩提心顯是體也。此宗意此品統論經之大意所謂衆生自心即是一切智智等云云佛已開示淨

菩提心略明三句大宗意即統論一部始終無量方便皆為令諸菩薩菩提心清淨知識其心等云云三句皆開示淨菩提心相也釋。此宗綱要只在此事者也。疑云山王院六無畏記意如何。答云山王院第三劫攝十地五大院三劫外置十地歟。此擬宜教門故雖對判不一準。兩師共極無上別置如實知自心位也。經云復次祕密主。真言門修行菩薩行諸菩薩無量無數百千俱胝那由他劫積集無量功德智慧具修諸行。無量智慧方便皆悉成就。天人世間之所歸依。出過一切聲聞辟支佛地。釋提桓因等親近敬禮。所謂空性離於根境無相無境界。越諸戲論等虛空。無邊一切佛法依此相續生離有為無為界離諸造作離眼耳鼻舌身意極無自性心生祕密主。如是初心佛說成佛因。故於業煩惱解脫。而業煩惱具依世間宗奉常應供養文義云經云復次祕密主。真言門修行菩薩行諸菩薩乃至無量智慧皆悉成就者即是欲明超第三劫之心欲令見聞者信樂尊重故先歎其功德耳。又云若常途諸論所明證此心時即名為佛。是故舍利弗等一切聲聞緣覺盡其智力不能測量。經云所謂出過一切聲聞辟支佛地行者得此心時即知釋迦牟尼佛淨土不毀。見佛壽量長遠本地之身與上行等從地涌出諸菩薩同會一處修對治道者雖迹隣補處然不識一人是故此事名為祕密文又云已

嘆入真言門功德竟。然行者復以何法入此門耶。故經次云。所謂空性。空性即是自心等虛空性。上文無量如虛空乃至正等覺顯現。即喻此心也。前劫悟法唯一心。心外無法。今觀此心。即心則是如來自然智。亦是毘盧遮那遍一切身。以心如是故。諸法亦如是。根塵皆人阿字門。故曰離於根境。影像不出常寂滅光。故曰無相。以心實相智覺。心實相境智皆是般若波羅蜜。故曰無境界。以此中十智喻望前十喻復成戲論。故曰越諸戲論。第二重微細百六十心煩惱業壽種。除復有佛樹芽出。故曰等虛空無邊一切佛法依此相續生。既不壞因緣。即入法界。亦不動法界。即是緣起。當知因緣生滅即是法界生滅。法界不生滅。即是因緣不生滅。故曰離有爲無爲界。又云。次有一偈半。略答菩提心相貌。以世間更無有法。可以表示淨菩提心相者。唯除大虛空喻少分相似。故云無量如虛空。乃至爾時行人爲此寂光所照。無量知見自然開發。如蓮花敷。故云無量智成就。此智成就即是毘盧遮那心佛現前也。故云正等覺顯現。又云。若從緣生。即無自性。若無自性。即是本不生。本不生即是心實際。心實際亦復不可得。故曰極無自性心生也。此心望前二劫由如蓮花盛敷。若望後二心。即是果復成種。故曰如是初心佛說成佛因。故於業煩惱解脫而業煩惱具。乃至行者解脫一切業煩惱時。即知一切業煩惱無非佛事。本自無有。

縛。今何有脫耶。如良醫變毒爲藥。用除衆疾。又如虛空出過衆相。而萬像具依。又云。復次阿闍梨欲明此應供義。故統論三劫始終作寶珠譬喻。猶如有如意寶在石朴之中。以世人不識。故棄在衢路之間。與瓦礫無異。乃至爾時龍垢已除。尚有細垢。既洗以灰水。磨以淨氈。種種方便而瑩發之。既得光顯。置之高幢。能隨一切所求。普雨衆物。次生極無自性心。如灰水瑩拭使極光淨。爾時生佛家名置高幢雨種種寶。以此因緣堪受世間廣大供養也。又下文又云。通達三乘者。又此經宗橫統一切佛教。如說唯蘊無我出世間心住蘊中。即攝諸部小乘三藏。如說祝蘊阿賴耶覺。自心本不生。即攝諸經八識三無性義。如說極無自性心十緣生句。即攝花嚴般若種種不思議境界。皆入其中。如說如實知自心名一切種智。則佛性一乘如來祕藏皆入其中。於種種聖言無不統其精要。義三云。若於此曼荼羅種種支分及一切諸尊真言手印觀行悉地。悉皆通達得傳教灌頂。是名阿闍梨若度違順八心。證寂然界。是名阿闍梨若已心王自在。覺自心本不生名阿闍梨若生極無自性心得入。如上曼荼羅海會三密人中。最爲上首。如金剛薩埵。是名阿闍梨。復毘盧遮那是名阿闍梨。又云。復次初劫智慧猶與二乘共行。亦非甚深般若。第二劫智慧尙與二乘共聞。亦非甚深般若。

第三劫等虛空心無邊智慧一切二乘不能思惟。乃名甚般若。攝作祕密行阿闍梨也。祕藏寶鑰云。第八一道爲心〇等。又云。第九極無自性心〇等。指歸云。問曰。花嚴一乘是第二七日說。何故與二十九年已後般若同攝之。答曰。今案疏意。不論說時之前後。只取義理之淺深。以類集之。與般若同。加之不共般若即是花嚴。又花嚴會與般若隣次。又無量義經云。次說方等十二部經。摩訶般若花嚴海空宜說菩薩歷劫終行。雖是非指二七日說。以入法界義同故也。案此等意。攝一句中。其義無傷。法花涅槃及大日等攝。如實句。或曰。佛性指大涅槃。二乘指法花經。如來祕密藏即持明藏真言教者。此亦一見。今以爲。今佛性一乘不可讀爲兩句。說教次第有亂故也。法花與涅槃同明佛性一乘旨。故既合爲一句。如來祕密藏爲真言。或立十住心斷一代教。未合此疏。不是。此以爲論耳。三劫六無畏記云。第三心離於根顯教佛地境界。又云。私案。上下文意。菩提心位其義稍長。乃至十地等覺地位。然依疏家初地爲極無自性無垢菩提心。離垢已去。增修大悲萬行。八地已去。皆名方便而越極細惑。佛芽生起。始自初地迄十地等覺之位。又云。若論寶珠喻。次生極無自性心。如灰水瑩拭使極光淨。十地以十地。若約此教門。極無自性心生時。當約淨菩提心本不生。而明種種法門。若約地位。當於初地已上十地已。



之一度於信解。明知於地上復越。一劫住。究竟佛地。說昇住此地云事。是以高麗人師復越。一劫昇住此地者。此地即指一切智地也。釋。若依之云。爾者。三劫外別無論妄執。若於地上復越。一劫云者。極細妄執外更立何惑。重可超越之乎。是以見解釋復越一切昇住此地即是初入此信解地。釋者乎。

答。自元所答申人師釋義不同。門流相承雖不一準。任義釋大旨存光德所判意昇住此地云者。指信解地可存申也。其旨顯一邊難勢。所以見解釋復越一劫昇住此地即是初入此信解地。是復越百六十心一重細惑名度三大僧祇劫也。故云復越一劫者。其文雖有十地中。越上第三劫一重極細妄執證初地淨菩提心事。說也。不爾者何可結名度三大僧祇劫乎。但至人師釋者既達義釋。非依用之限歟。可答申難云。復越一劫文猶難思。三劫十地文段各別也。見經文上說。第三劫。極無自性心生祕密主如是初心佛說成佛因等云。已越三劫至佛惠初心證初地淨菩提心相說也。次復次祕密主信解行地觀察三心無量波羅蜜多慧觀四攝法等者。智者當思。惟此一切智信解地更於十地中分別因振究竟三句畢復越一劫昇住此地。此四分之一度於信解者。於此三句中開佛地爲上上方便事說見。故四分之一者上上方便究竟一切智地指也。故度於信解云。十地過度也。

經信解十地間復越一劫至佛地事昇住此地云。是以高麗人師復越一劫昇住此地者。此地即指一切智地也。疏云。就前三句中更開佛地爲上上方便心。至此心時名度於信解地。由前三劫信解地復越一劫昇住佛地等釋。但至三妄執外不可有別妄執云者。弘法大師祕藏記。越三妄執越三僧祇劫即是十地究竟也。過此修上上方便斷微細妄執至佛果。故經曰。此四分之一度於信解文如此釋者。極細妄執上佛果所受微細妄執可有被得。五大院又初地已上猶有別十一品圓四十一品真言四十一品無明釋。給地上何無所斷惑乎。但至義釋者。即是初入此信解地是復越百六十心一重細惑者。入信解地上。一重細惑斷云也。其名度三大僧祇劫也。結事。演密云。此言一劫非更一阿僧祇劫時分。但越佛地一障便名一劫。此宗以妄執爲一阿僧祇劫等釋。故雖斷一重細惑頓證入佛果故不經劫數邊以極細微細合論如此釋歟。或又十地第三劫攝意歟。答。於經文相者誠雖不明。義釋意第三劫外立別劫極細妄執外論。微細妄執云事全不見。故今昇住此地文只越三劫入十地和說可意得也。是以今釋復越一劫昇住此地。即是初入此信解地釋。此地者信解地事也釋。非乎。是以復越百六十心一重細惑者。第三重極細妄執斷。此信解地昇住事。釋名度三僧祇也。結成也。何勞任

文可構會通乎。次行者初觀空性時覺一切法皆入心之實際釋。下又第三劫越極無自性心生信解地入事釋也。是即上復越百六十心一重細惑相重釋。見解釋意更不可譯之者歟。次四分之一度於信解者。五大院先德釋此事初地爲菩提心。二地乃至七地爲大悲。八地已上爲方便。併後佛地以爲四分。三心三分佛地一分。故昇信解度四分之一也。此釋意四分者三句中方便句。上上方便。開爲究竟一切智地意。以與四分名也。故此十地佛果。四分分別故。一極細妄執於又可有四分也。仍昇住信解地證初地淨菩提心時。四分中四分極細妄執越。四分之一度。於信解說得給歟。四分一信解度云意也。但至地住已上可有後位無明云者。其不可譯也。此極細妄執無明一惑如此分別故。全非云極細上別有細惑也。既細妄執上所論極細妄執也。極細上又可有何細惑乎。例如微塵極細名極細。何極細上過可立微細妄執乎。次至祕藏記釋者。他門祖師釋強雖不可致苦勞。斷微細妄執至佛果故者。只是極細中佛地障。何三劫外別立一劫極細上更論微細可意得乎。但彼釋四分之一度於信解文。猶約佛果見歟。必不可會通也。次演密抄雖出兩義共昇住此地者。佛地釋。既達義釋意又乖山門相承。不可依用之歟。經云。復次祕密主。信解行地觀察三心無量波羅蜜多慧

觀四攝法。信解地無對無量不可思議。建立十心。無邊智生。我一切諸有所說皆依此而得。是故智者當思惟此一切智信解地。復越一劫昇住此地。此四分之一度於信解經文。義云。經云。秘密主。信解行地觀察三心。無邊智生者。此經宗從淨菩提心以上十住地皆是住解中行。唯如來名究竟一切智地。觀察三心中即是因根究竟心。若通論信解地。則是初地菩薩得此虛空無垢菩提心時。乃至漸次增長至第八地以去皆名方便地。若觀二一地亦自有三心。又云。然此經宗從初地得即入金剛寶藏。故花嚴十地經一一名曰依阿闍梨所傳皆須作二種釋。二者淺略釋。二者深祕釋。若不違如是祕號但依文說之。因緣事相往往涉於十住品。若解金剛頂十六大菩薩生自當證知也。又云。經復舉益勸修云。是故智者當思惟此一切智信解地。復越一劫昇住此地。即是初人此信解地。是復越百六十心一重細惑名度三天僧祇劫也。行者初觀空性時覺一切法皆入心之實際。下不見衆生可度上不見諸佛可求等<sup>引上</sup>又云。就前三句義中更開佛地爲上上方便心。至此第四心時名究竟一切智地。故曰此四分之一度於信解也。演密云。疏復越一劫昇住此地者。此地者即指一切智地也。疏云。就前三句中更開佛地爲上上方便心。至此心時名度於信解地。由前三劫信解地復越一劫昇住此地。此言一劫非更

一阿僧祇劫時分。但越佛地一障便名一劫。爲此宗以妄執爲一阿僧祇。故前疏云。若一生度此三妄執。則一生成佛。何論時分耶。前言三劫不說四者。令佛地一障在十地故。又解言復越一劫者。即是越第三一劫昇住佛地。故曰復越一劫也。祕藏記云。越世間三妄執出世間心生者。三妄執貪瞋癡。開者百六十心乃至八萬障。越三妄執越三僧祇劫。即是十地究竟也。過此修上上方便斷微細妄執至佛果。故經曰。此四分之一度於信解。教時義二度於信解<sup>已上</sup>準義釋。是佛慧初心已上。三心者謂菩提心爲因大悲爲根方便爲究竟。廣引花嚴十地而出淺深二釋。以金剛頂十六大菩薩爲此中義。初地爲菩提心二地乃至七地爲大悲。八地已上爲方便。並前後佛地以爲四分。三心三分佛地一分。故昇信解度四分之一也。<sup>菩提心義三本二</sup>菩提心義二云。次信解行地觀察三心。是今真言門菩薩地位。義釋亦云。前二劫中對治心外之垢尚未開。此心中種種祕密不思議事。從此已後方乃說之。支極無自性心望前二劫如蓮花盛敷。望後二心是果復成種。故云成佛因。佛說者。世尊以十方三世佛爲證。言以此一大事因緣爲衆生開淨知見。其道玄同也。行者解脫一切業煩惱時即知一切業煩惱無非佛事。本自無有縛。今何有脫。如良醫變毒爲藥。同三云。越三

劫已得淨菩提心名入信解地。此文且約別十地故云初地也。實約圓位可云初住。

問。餘教菩薩不入真言門有成佛果菩提義可云乎。答。雖難測不可許此義歟。兩方若不許之云者。披今解釋。如餘教中菩薩行於方便對治道次方漸除心垢經無量阿僧祇劫或有得至菩提或不<sup>至者</sup>。如此所判者。縱雖不入真言門可有得至菩提義聞。若依之示爾者。餘教唯說沙羅樹王莖葉花果未明樹王種子生育因緣。縱雖疲塵點劫海修行。全不可有成佛果菩提義乎。爾者兩方不明。答。自元所答申於餘教中不可有成佛果菩提義歟云事。所任一家大旨也。其旨顯疑難一邊。凡真如佛性者真言實相毘盧遮那遍一切身義也。又一切諸佛者大日遍照一佛也。豈不知三密結要可成遮那覺果乎。是以大師解釋中。毘盧遮那遍一切處故一切衆生皆有佛性。是故無非祕密根性釋。但至或有得至菩提釋者。或教門中明佛果故。且如此釋歟。非云實有此義也。例如云。彼前三教果頭無實人。或又或有得至菩提者約轉入真言門之機。或不至者於當教顯無成佛義歟。若準此等意者。有何相違可答申。

文安元年七月二十八日。於備前國和氣善福寺書寫畢。留贈後見共期佛惠矣。

一乘佛子惠篤

天明二寅七月十四日。以嵯峨二尊院本寫

### 遮那業案立草 眞治三年八月十日

義釋第二 當所 始自經云爾時執金剛秘密主  
白佛言世尊願救世者演說心相菩薩  
有種種得無畏處。終至即是第  
六無畏依更依如何表示耶。

問義釋中釋。大日經所明三劫六無畏相見。爾者六無畏皆是眞言乘菩薩行位歟

答。此事雖難測。皆明眞言行者修入相歟。可答中。若言眞言門行相者。凡眞言上乘意前地位之階漸無論修證之淺深。不涉四處乃至究竟。是名頓悟妙行也。而今此六無畏者既是明漸次修入之次第。測知非眞言上乘行相云事。若依之云爾者。見解釋。釋六無畏相以全剛手既開此教諸菩薩直乘眞言門上菩薩地。故問世尊此菩薩行。道時有幾種得無畏處。如此所判者。明述眞言門菩薩行位云事。爾者兩方不明。

答自元所答中六無畏相幽玄難難測。皆是眞言行者修證相歟云事。所任解釋旨也。所以釋三劫六無畏畢。今所以廣明三劫六無畏衆多心相者。皆是擬議外迹以明修證之淺深耳。但至非頓覺頓悟之相云者。雖眞言門菩薩非無上中下振之差別。何偏不論次第修入之義乎。是以解釋中有漸入者有超入者有頓入者云者

乎。彌者有何失可答中

難云。尙以不明。失漸次次第修業此名淺教淺顯之教門。頓覺成佛之經路此稱如來內證之秘要也。是以見處處解釋。多約漸頓之行相辨顯密之差異見。所以義釋上文明第三劫能超心。如餘教中菩薩行於方便對治道次第漸除心垢。經無量阿僧祇或有得至菩提或不至者。今此教諸菩薩則不如是。直以眞言爲乘超入淨菩提心門。若見此心明道時。諸菩薩無數劫中所修福慧自然具足。釋具緣品彼如是境界一切如來定文。若行人初發心時能如是正觀心性者亦即名爲入如來定。世頓漸超四處乃至究竟耶。加之不容出生義前地位階漸立等妙之頓旨判。大師解釋中即於現生遇達曼陀羅阿闍梨。乃至超越二乘十地。釋。而今所明六無畏者約三乘五乘行相論。小乘權門之階位見。所以第一善無畏者指世善位。此即人天乘分齊也。第二小乘方便位第三第四乘證位第五權門菩薩行相。第六圓密行者所證。也見。於第六無畏尙有能顯所顯二義。能顯極無自性心故尙是別教應別心相也。所顯淨菩提心故以之可名眞言行者頓證法體也。若爾者第六無畏尙涉權門行相。況於前五種無畏乎。但至隨行者之根性可有頓漸超差別云者。大師釋此事根分三品者只在未乘神通乘前若乘之已。俱能超二死大海同得到常寂內院法界宮也。上中下根差

別若非祕密神通乘意者。頓漸超三類又且附順別門二往施設也可云也。次至皆是擬議外迹等釋者。還是難者潤色也。既云擬議外迹意。何可用眞言門實義乎。若又如此釋義者。上表廣明三劫六無畏處述以明修證之淺深耳。故三劫六無畏其眞言行者修入相也可意得歟。而於三劫者第三劫至。始置眞言門修行菩薩言。全所不見初二劫眞言門行相云事。故三劫六無畏皆是外迹擬議非眞言正修之儀。爲意得也。抑三劫上重論六無畏。爲同爲異此度明。此等文理委可被成義也。

答自元所答中三劫六無畏釋義文義幽玄意氣轉遠也。對諸教對辨含縱橫義理。於外迹擬議可有巨細分別也。未學廣受輒難難明。任今釋義大綱且明眞言行修入行相歟。可存中。也。其旨大略如前辨中。凡眞言教意於如來無邊內證論發修證入之五點於究竟大空分位開入天二乘三昧加之五種三昧耶軌則非無結緣傳法之差異。四重法界圓境豈無中臺外院不同乎。寄事於頓覺頓悟之名言不可亂行者修證之淺深。例如彼天台則宗雖云初後不二。無忘六即七位之階降。雖談凡聖一如無捨轉迷開悟之義門。是以披今解釋明六無畏相。初自善無畏終至自性平等無畏於一一無畏先明所擬人天二乘等相貌。次示所對眞言行者修證行位見。所以釋第一無畏。今此中意明十善業道後得

順世八心於無量世生人天中後至涅槃以離三塗極苦名最初蘇息處。若真言行者初入三昧耶。依三密供養佛修行者與此齊。乃至釋第五無畏。即是無緣乘心。觀察法無我性。若真言行者於瑜伽中心得自在用時位與此齊。於第六無畏者此空智生即是極無自性心生也。於業煩惱等無所縛亦無所脫。乃至即是真言行者虛空無垢菩提心。此亦以極無爲淨菩提心所擬歟。加之見第三卷義釋第一無畏云。如初無畏時以聲字觀修曼荼羅行。第二無畏云。於有相觀中修曼荼羅行。第三唯蘊無我。第四法緣心。第五無緣心。第六於平等心中修曼荼羅行。於行者心相雖判淺深各置。修曼荼羅行言見。非對此等釋義。爭非真言門修人相可存乎。但至令出難處處釋義者。雖立此等修證淺深。當是毘盧遮那平等智身我即法界我即毘盧遮那行相故。全不可同顯教歷別階位也。次至六無畏入天二乘權門修行相云者。擬議外述邊實可然也。然云以真言門修行等彼淺略行位不可意得也。次至神通乘上不可論根不同云者。此文不分而分意不可遮之也。次至三劫六無畏共明真言門菩薩行相歟云者。解釋。既表三劫六無畏衆多心相者。皆是擬議外述以明修證之淺深耳。釋其意不可異聞。此即於三劫有能超所超。所超即擬議諸教相也。能超是真言行者淨菩提心也。但第三劫初真言

門修行諸菩薩云事。解釋即釋此事即是欲明超。第三劫三心欲令見聞者信樂尊重故先嘆其功德耳。三劫能超菩提心相於第三劫初舉之計也。次至三劫六無畏同異者。擬議外述意雖同其意聊可異歟。若夫在此等意有。何失可答申。一義云三劫漸次行者也。如漸次止觀今六無畏直乘真言門上修行淺深也。如圓頓行者上初心後心云云。一義云三劫約所斷惑六無畏約所得果云云。義釋第二云。經云。爾時執金剛祕密主白佛言。世尊願救世者演說心相。菩薩有幾種得無畏處。乃至當得一切法自性平等無畏者。猶是答前心相句。以金剛手既聞此教諸菩薩直乘真言門上菩薩地故。問世尊此菩薩行道時有幾種得無畏處。佛還約前三劫作差降對明也。又云佛言祕密主當得無畏者。善義通於淺深。今此中意明十善業道。如世人以十不善道因緣漂流惡趣無有窮已。後得順世八心漸受三歸戒於無量世生人天中後至涅槃。以免離三塗極苦名最初蘇息處。若真言門行者初入三昧耶依三密供養佛修行位與此齊也。經云若如實知我當得身無畏者。如修身觀時見此身三十六物之所集成。○次復觀受心法。○若真言行者本尊三昧衆相現前時位與此齊也。經云當得無我無畏者。謂觀唯蘊無我時。○若真言行者於瑜伽境界一切分段中能觀心不可得不生愛慢位與此齊。經云○

當得法無畏者。○得離違順八心證寂然界。○若真言行者現覺瑜伽境界皆如鏡像水月無性無生時位與此齊。經云若害法住無緣當得法無我無畏者。即是無緣乘心。觀察法無我性。○若真言行者於瑜伽道中心得自在用時位與此齊。經云當得一切法自性平等無畏者。謂觀自心畢竟空性時。所謂自性無畏。此空智生即是極無自性心生也。○即是真言行者虛空無垢菩提心也。又云。今所以廣明三劫六無畏處衆多心相者。皆是擬議外述以明修證之淺深耳。上已明見烟之相可比知火性。乃至如何表示耶。又云。如餘教中菩薩行於方便對治道等云云。問答中出之。同三云。漸次證入者。如初無畏時以聲字觀修曼荼羅行。第二無畏於有相觀中修曼荼羅行。第三無畏於唯蘊無我心中修曼荼羅行。第四無畏於法緣心中修曼荼羅行。第五無畏於無緣心中修曼荼羅行。第六無畏於平等心中修曼荼羅行。離垢地以去各於自地觀心中修曼荼羅行。略以行位分之以作十六重淺深不同。釋一云。如餘乘菩薩志求無上菩提。種種勤苦不惜身命。經無數阿僧祇劫或有成佛或不成佛者。今此真言門菩薩若能不斷法則方便修行。乃至於此生中速見無盡莊嚴加持境界。非但現前而已。若欲超昇佛地即同大日如來亦可致也。又云。復次行者初發心時得入阿字門。即是從如來金剛性生芽。

當知此身一生運進增進更無退義，乃至成菩提無行可增，然後停息。故云：次第此生滿足。同五云：諸衆生有漸入者，有超昇者，有頓入者。又云：若行人初發心時，能如是正觀心性者，亦即名爲入如來定。豈煩漸超四處方至究竟乎？蘇疏二云：若上根觸處應修，若中下輩必須勝處，根分三品者，只在未乘神通乘前，前者乘之已俱能速超二死大海，同得到於常寂內院法界空也。心義三云：私云：六中初二前三劫初心也。三四是第一劫，第五是第二劫也。第六中約所離名第三劫，約所證名淨菩提心信解地。文。

問：第六無畏通十地等覺位，可云乎？答：第六無畏位一邊難定申，別可在初地歟。然而通十地等覺事，不可遮可答申。兩方若通云者，據今解釋，釋第六無畏即是真言門行者虛空無垢菩提心。如此所判者，唯可限初地菩提心被得。若依之爾者，六無畏者始自凡夫一毫之善心終至地住已上之增進示種種心相明修證之淺深，何不通十地等覺位乎？是以山王院大師解釋中第六無畏攝十地等覺位見。答：自元所答申三劫六無畏次位通三句，不可一準，故一邊所難定申也。所以如疑難一邊來，或云機無自性心，或云虛空無垢菩提心，故以十地對三句時，初地爲菩提心爲因句意。第六無畏且可在初地位歟，是以第三卷義釋云：漸次證入人，第六無

畏於平等心中修曼荼羅行，離垢地以去各於自地觀心中修曼荼羅行。六無畏外別舉離垢地已去行位見。但至山王院御釋者，此文配立也。所以見彼解釋菩提心位其義稍長。乃至十地等覺地位，此即十地等覺悉屬淨菩提心意也。若爾者進退疑難，其不可有相違可答申。義釋二云：經云：若復一切羶界處能執所執我壽命等及法無緣空自性無性此空智生當得一切法自性平等無畏者，謂觀自心畢竟空性時，我之與羶法及無緣皆同一性，所謂自性無性。此空智生即是極無自性心生也。於業煩惱等都無所縛亦無所脫，故云得一切法自性平等。爾時於有爲無爲界二種捉縛得蘇息處，即是真言行者虛空無垢菩提心也。同三云：第六無畏於平等心中修曼荼羅行，離垢地以去各於自地觀心中修曼荼羅行。略明行位分之以作十六重深淺不同，此一一位自有菩提種子心有大悲台藏增長因緣，有惠方便業受用之果。三劫六無畏記云：私案上下文意，菩提心位其義稍長。乃至十地等覺位，然依疏家初地爲極無自性無垢菩提心，離垢地已去修大悲萬行，八地已去皆名方便，故越極細惑佛芽生起，始自初地終迄十地等覺之位。菩提心義三云：第六中約所離名第三劫，約所證名淨菩提心信解行地。

問：虛空無垢菩提心相貌以佛眼觀見之，可云乎？答：問端意趣雖難明，可觀見之。

歟可答申。若如所答者，見今解釋，釋虛空無垢菩提心相，然此心在纏出纏皆畢竟無相。以如來五眼諦觀，尚不能得其像貌。若依之爾者，諸法實相正體唯佛與佛境界也，以佛種種智思之，不觀見其體乎？答云：淨菩提心者自心實相也。若然者以覺之名，佛以知之稱覺者知者，何非五眼所照境界可云乎？但至今釋者，且欲明虛空無相義如來五眼尚不得其相貌，釋也。

釋得大空三昧相，如云：空與不空畢竟無相而具一切相，畢竟無相故佛眼尚雖不可得，而具一切相故佛智豈不照乎？何況云畢竟無相，即是佛智見也。若爾者不得其像貌云：正觀見菩提心像貌云：意釋顯也。爾者無失可答申。

功畢

正月十七日未刻於備前長船書

留贈後見共期佛慧矣。同十九日校了。金剛佛子惠篤

法華懺法

調聲先寄禮下膝取三香爐。三度起居禮或一  
禮。而說三香爐於机。而登三禮。坐整威儀。第一  
丁。次取三香爐。踰居一丁。誦出。一心及敬禮。起居  
禮。衆偈同音誦。十方等。起於一切。居士佛。次  
二禮同儀。三寶禮畢後。調聲仍取三香爐。出。供養文。  
我此道場如帝珠。十方三寶影現中  
我身影現三寶前。頭面攝足歸命禮

一心敬禮十方一切常住佛  
一心敬禮十方一切常住法  
一心敬禮十方一切常住僧  
是諸衆等。人各闕跪。嚴持香華。遍滿十方界  
如法供養。願此香華雲。聲聞緣覺衆  
供養一切佛。經法並菩薩。以爲光明臺  
及一切天仙。受此香華雲。供養已禮三寶  
廣於無邊界。受用作佛事。調聲誦單金一丁

調聲起居。衆同音立。衆居  
一心敬禮本師釋迦牟尼佛  
立。衆立。衆居  
一心敬禮過去多寶佛  
立。衆立。衆居  
一心敬禮十方分身釋迦牟尼佛  
立。衆立。衆居  
一心敬禮東方善德佛盡東方法界一切諸佛  
衆方手持本右手執扇住立

調聲誦。衆方手持本右手執扇住立  
一心敬禮東方善德佛盡東方法界一切諸佛

一心敬禮東南方無憂德佛盡東南方法界一切諸佛  
一心敬禮南方栴檀德佛盡南方方法界一切諸佛  
一心敬禮西南方寶施佛盡西南方法界一切諸佛  
一心敬禮西方無量明佛盡西方方法界一切諸佛  
一心敬禮西北方華德佛盡西北方法界一切諸佛  
一心敬禮北方相德佛盡北方方法界一切諸佛  
一心敬禮東北方三乘行佛盡東北方方法界一切諸佛  
一心敬禮上方廣衆德佛盡上方方法界一切諸佛  
一心敬禮下方明德佛盡下方方法界一切諸佛  
一心敬禮往古來今三世諸佛七佛世尊賢劫千佛  
一心敬禮法華經中過去二萬億日月燈明佛  
大通智勝佛十六王子佛等一切過去諸佛  
一心敬禮過去二萬億威音王佛二千億雲自在燈王佛  
一心敬禮過去日月淨明德佛雲雷音宿王華智佛等一切諸佛  
一心敬禮法華經中現在淨華宿王智佛寶威德上王佛等一切現在諸佛  
一心敬禮法華經中未來華光佛具足千萬光相莊嚴佛等一切未來諸佛

一心敬禮十方世界舍利尊像支提妙塔多寶如來全身寶塔  
一心敬禮大乘妙法蓮華經十方一切尊經十部經眞淨法寶  
一心敬禮文殊師利菩薩彌勒菩薩摩訶薩  
一心敬禮藥王菩薩藥上菩薩摩訶薩  
一心敬禮觀世音菩薩無盡意菩薩摩訶薩  
一心敬禮妙音菩薩華嚴菩薩摩訶薩  
一心敬禮常精進菩薩得大勢菩薩摩訶薩  
一心敬禮大樂說菩薩智積菩薩摩訶薩  
一心敬禮宿王華菩薩持地菩薩勇施菩薩摩訶薩  
一心敬禮法華經中下方上行等無量無邊阿僧祇菩薩摩訶薩  
一心敬禮法華經中含利弗等一切諸大聲聞衆  
一心敬禮十方一切諸尊大權菩薩聲聞緣覺得道賢聖僧  
一心敬禮法華經中一切聖凡衆  
一心敬禮普賢菩薩摩訶薩  
爲法界衆生斷除三障歸命禮懺悔丁  
爲法界及六根段等調聲誦  
至心懺悔弟子某甲與一切法界衆生從無量世來眼根因緣貪著諸色以著色故貪愛諸塵以愛塵故受女人身世世生處惑著諸

色色壞我眼爲恩愛奴故色使使我經歷三界爲此弊使盲無所見眼根不善傷害我多十方諸佛常住不滅我濁惡眼障故不見今誦大乘方等經典歸向普賢菩薩一切世尊燒香散華說眼過罪發露懺悔不敢覆藏諸佛菩薩惠明法水願以洗除以是因緣令我與法界衆生眼根一切重罪畢竟清淨懺悔已禮三寶 第二第三亦如是

至心懺悔弟子某甲與一切法界衆生從多劫來耳根因緣隨逐外聲聞妙音時心生惑著聞惡聲時起百八種煩惱賊害如此惡耳報得惡事恒聞惡聲生諸攀緣顛倒聽故當墮惡道遠地邪見不聞正法處處惑著無暫停時坐此窳聲勞我神識墮墮三途十方諸佛常在說法我濁惡耳障故不聞今始覺悟誦持大乘功德藏海歸向普賢菩薩一切世尊燒香散華說耳過罪發露懺悔不敢覆藏以是因緣令我與法界衆生耳根所起一切重罪畢竟清淨懺悔已禮三寶 第二第三亦如是

至心懺悔弟子某甲與法界衆生從無量劫來坐此鼻根聞諸香氣若男若女身香飾飾之香及種種香迷惑不了動諸結使諸煩惱賊臥者皆起無量罪業因此增長以貪香故分別諸識處處染著墮落生死受衆惡

報十方諸佛功德妙香充滿法界我濁惡鼻障故不聞今誦大乘清淨妙典歸向普賢菩薩一切世尊燒香散華說鼻過罪不敢覆藏以是因緣令我與法界衆生鼻根重罪畢竟清淨懺悔已禮三寶 第二第三亦如是

至心懺悔弟子某甲與法界衆生從無量劫來舌根所作不善惡業食諸美味損害衆生破諸禁戒開放逸門無量罪業從舌根生又以舌根起口罪過妄言綺語惡口兩舌誹謗三寶譏笑邪見說無益語闢構壞亂法說非法諸惡業刺從舌根出斷正法輪從舌根起如是惡舌斷功德種於非義中多端強說謊欺邪見如火益薪舌根罪過無量無邊以是因緣當墮惡道百劫千劫永無出期諸佛法味彌滿法界舌根罪故不能了別今誦大乘諸佛祕藏歸向普賢菩薩一切世尊燒香散華說舌過罪不敢覆藏以是因緣令我與法界衆生舌根重罪畢竟清淨懺悔已禮三寶 第二第三亦如是

至心懺悔弟子某甲與法界衆生從多劫來身根不善貪著諸觸所謂男女身分柔軟細滑如是等種種諸觸顛倒不了煩惱熾然造作身業起三不善謂殺盜淫與諸衆生作大怨結造逆毀禁乃至焚燒塔寺用三寶物無

有羞恥如是等罪無量無邊從身業生說不可盡罪垢因緣未來世中當墮地獄猛火炎熾焚燒我身無量億劫受大苦惱十方諸佛常放淨光照觸一切我身罪重障故不覺但知貪著龜弊惡觸現受衆苦後受地獄餓鬼畜生等苦如是等種種衆苦沒在其中不覺不知今日慚愧誦持大乘真寶法藏歸向普賢菩薩一切世尊燒香散華說身過罪不敢覆藏以是因緣令我與法界衆生身根重罪畢竟清淨懺悔已禮三寶 第二第三亦如是

至心懺悔弟子某甲與法界衆生從無始已來意根不善貪著諸法狂愚不了隨所緣境起貪瞋癡如是邪念能生一切惡業所謂十惡五逆猶如猿猴亦如羈繫處處貪著遍至一切六情根中此六根業枝條華葉悉滿三界二十五有一切生處亦能增長無明生死十二苦事八邪八難無不經中無量無邊惡不善報從意根生如是意根即是一切生死根本衆苦之源如經中說釋迦牟尼名毘盧遮那遍一切處當知一切諸法悉是佛法妄想分別受諸熱惱是則於菩提中見不清淨於解脫中而起纏縛今始覺悟生重慚愧生重怖畏誦持大乘如說修行歸向普賢菩薩一切世尊燒香散華說意過罪發露懺悔不敢覆藏以是因緣令我與法界衆

生喜根一切重罪乃至六根所起一切惡業已起今起未來應起畢竟清淨懺悔已禮三寶 第二第三亦如是

我弟子某 至心勸請十方應化法界無量佛唯願久住轉法輪含靈抱識還本淨然後如來歸常住勸請已禮三寶

我弟子某 至心隨喜諸佛菩薩功德凡夫靜亂有相善漏與無漏一切善弟子至心皆隨喜隨喜已禮三寶

我弟子某 至心迴向三業所修一切善供養十方恒沙佛虛空法界盡未來願迴此福求佛道迴向已禮三寶

我弟子某 至心發願願臨命終神不亂正念往生安樂國南奉彌陀值衆聖修行十地證常樂發願已禮三寶

南無十方佛 南無十方法 南無十方僧 南無釋迦牟尼佛 南無多寶佛 南無十方分身釋迦牟尼佛 南無妙法蓮華經 南無文殊師利菩薩 南無普賢菩薩

調聲先禮諸佛三花三手持本右手執扇 次衆僧 隨居同儀 調聲先起立誦經題 次衆立同音行道

妙法蓮華經安樂行品

爾時文殊師利法王子菩薩摩訶薩白佛言

世尊是諸菩薩甚爲難有敬順佛故發大誓願於後惡世護持讀誦說是法華經世尊菩薩摩訶薩於後惡世云何能說是經佛告文殊師利若菩薩摩訶薩於後惡世欲說是經當安住四法一者安住菩薩行處親近處能爲衆生演說是經文殊師利云何名菩薩摩訶薩行處若菩薩摩訶薩住忍辱地柔和善順而不卒暴心亦不驚又復於法無所行而觀諸法如實相亦不行不分別是名菩薩摩訶薩行處云何名菩薩摩訶薩親近處菩薩摩訶薩不親近國王王子大臣官長不親近諸外道梵志尼健子等及造世俗文筆讀詠外書及路伽耶陀逆路伽耶陀者亦不親近諸有凶戲相投相撲及那維等種種變現之戲又不親近旃陀羅及畜猪羊雞狗豕獵漁捕諸惡律儀如是人等或時來者則爲說法無所怖望又不親近求聲聞比丘比丘尼優婆塞優婆夷亦不問訊若於房中若經行處若在講堂中不共住止惑時來者隨宜說法無所怖求文殊師利又菩薩摩訶薩不應於女人身取能生欲想相而爲說法亦不樂見若入他家不與小女處女寡女等共語亦復不近五種不男之人以爲親厚不獨入他

家若有因緣須獨入時但一心念佛若爲女人說法不露齒笑不現胸臆乃至爲法猶不親厚況復餘事不樂者年小弟子沙彌小兒亦不樂與同師常好坐禪在於閑處修攝其心文殊師利是名初親近處復次菩薩摩訶薩觀一切法空如實相不顛倒不動不退不轉如虛空無所有性一切語言道斷不生不出不起無名無相實無所有無量無邊無礙無障但以因緣有從顛倒生故說常樂親如是法相是名菩薩摩訶薩第二親近處爾時世尊欲重宣此義而說偈言

若有菩薩 欲說此經 應入行處 及國王 及旃陀羅 及路伽耶 及逆路伽 及不親近 三藏學者 及比丘尼 求現滅度 若是人等 爲聞佛道 不壞希望 及諸不男 亦莫親近 爲利殺害 如是之人 皆勿親近

無怖畏心 及親近處 大臣官長 外道梵志 貪著小乘 名字羅漢 深著五欲 皆勿親近 到菩薩所 無所畏心 寡女處女 以爲親厚 敗壞漁捕 街賣女色 凶險相撲

於後惡世 應入行處 及國王 及旃陀羅 及路伽耶 及逆路伽 及不親近 三藏學者 及比丘尼 求現滅度 若是人等 爲聞佛道 不壞希望 及諸不男 亦莫親近 爲利殺害 如是之人 皆勿親近

無怖畏心 及親近處 大臣官長 外道梵志 貪著小乘 名字羅漢 深著五欲 皆勿親近 到菩薩所 無所畏心 寡女處女 以爲親厚 敗壞漁捕 街賣女色 凶險相撲

無怖畏心 及親近處 大臣官長 外道梵志 貪著小乘 名字羅漢 深著五欲 皆勿親近 到菩薩所 無所畏心 寡女處女 以爲親厚 敗壞漁捕 街賣女色 凶險相撲

種種嬉戲 莫獨屏處 無得戲笑 若無比丘 行處近處 又復不行 實不實法 不得諸法 菩薩行處 無有常住 所親近處 是實非實 修攝其心 觀一切法 無有堅固 常住一相 於我滅後 說斯經時 入於靜室 從禪定起 婆羅門等 其心安穩 是名菩薩 說法華經

諸姪女等 爲女說法 入里乞食 一心念佛 以此二處 上中下法 亦不分別 不知不見 一切諸法 亦無起滅 顛倒分別 是生非生 安住不動 皆無所有 不生不出 是名近處 入是行處 無有怯弱 以正憶念 爲諸國王 開化演暢 無有怯弱 安住初法

盡勿親近 若說法時 將一比丘 是則名爲 能安樂說 有爲無爲 是男是女 是則名爲 空無所有 是名智者 諸法有無 在於閑處 如須彌山 猶如虛空 不動不退 若有比丘 及親近處 菩薩有時 隨義觀法 王子臣民 說斯經典 文殊師利 能於後世

調聲先將踏取三花寶。立誦二十方念佛。衆同取三花寶。同音後復一。一持行道。每句散花。

南無十方佛 南無十方方法 南無十方僧 南無釋迦牟尼佛 南無多寶佛 南無十方分身釋迦牟尼佛 南無妙法蓮華經 南無文殊師利菩薩 南無普賢菩薩

後頌 調聲衆僧住立同音後各復座踞踞

處世界如虛空 如蓮華不著水 心清淨超於彼 稽首禮無上尊丁

三禮 調聲衆僧出三禮至當願一起居時

一切恭敬 自歸依佛 當願衆生 體解大道 發無上意

自歸依法 當願衆生 深入經藏 智慧如海

自歸依僧 當願衆生 統理大衆 一切無礙丁

七佛通戒偈

願諸衆生 諸惡莫作 諸善奉行 自淨其意 是諸佛教 和南聖衆

後夜偈

白衆等聽說 後夜無常偈 時光遷流轉 忽至五更初 無常念念至 恒與死王居 勸諸行道衆 修道至無餘丁

晨朝

白衆等聽說 寅朝偈 欲寂得滅樂 當覺沙門法 衣食繫身命 精進隨衆得 諸衆等今朝 白月 寅朝清淨 各誦六念丁

日中

白衆等聽說 午時無常偈 人生不精進 採華置日中 能得幾時鮮 喻若樹無根 色亦非常好 人命如剎那 華亦不久鮮 須臾難可保丁

黃昏

白衆等聽說 黃昏無常偈 此日已過 命即衰滅 如少水魚 斯有何樂 諸衆等當勤精進 如救頭燃 但念虛空 無常勤慎 莫放逸丁

初夜

白衆等聽說 初夜無常偈 煩惱深無底 生死海無邊 度苦船未立 云何樂睡眠丁

半夜

白衆等聽說 中夜無常偈 汝等勿抱臭屍 臥種種不淨假名身 如得重病箭入體 諸苦痛集安可眠丁

次神分 靈分 祈願

九條錫杖 或儀法已前頌之

速證菩提振

同

當願衆生 十方一切 邪魔外道 烟魘鬼  
神 毒獸毒龍 毒蟲之類 聞錫杖聲 摧  
伏毒害 發菩提心 具修萬行 速證菩  
提振

同

當願衆生 十方一切 地獄餓鬼畜生 八  
難之處 受苦衆生 聞錫杖聲 速得解脫  
惑癡二障 百八煩惱 發菩提心 具修  
萬行 速證菩提振

同

過去諸佛 執持錫杖 已成佛 現在諸佛  
執持錫杖 現成佛 未來諸佛 執持錫  
杖 當成佛 故我稽首 執持錫杖 供養  
三寶 故我稽首 執持錫杖 供養三寶

振

南無恭敬供養 靈山界會 恭敬供養 護  
持佛子 哀感攝受 護持大衆  
願以此功德 普及於一切  
我等與衆生 皆共成佛道

同

先三禮

同聲

一切恭敬 自歸依佛 當願衆生 體解大  
道 發無上意

同

自歸依法 當願衆生 深入經藏 智慧如  
海

同

自歸依僧 當願衆生 統理大衆 一切無  
礙

次七佛通戒偈

同音

願諸衆生 諸惡莫作 諸善奉行 自淨其  
意 是諸佛教 和南聖衆

次黃昏偈

同

白衆等聽說 黃昏無常偈 此日已過 命  
即衰滅 如少水魚 斯有何樂 諸衆等  
當勤精進 如救頭燃 但念虛空 無常勤  
慎 莫放逸

次無常偈

諸行無常 是生滅法 生滅滅已 寂滅爲  
樂

如來證涅槃 永斷於生死 若有至心聽

常得無量樂

次六爲

爲十方施主念釋迦牟尼佛  
爲皇帝陛下念藥師琉璃光佛  
爲三世四思念阿彌陀佛

爲三世四思念阿彌陀佛

例時作法

No. 2418

衆罪如霜露 慧日能消除  
是故應至心 懺悔六情根

干執錫杖 當願衆生 設大施會 示如實  
道 供養三寶 設大施會 示如實道 供  
養三寶二振  
以清淨心 供養三寶 發清淨心 供養三  
寶 願清淨心 供養三寶二振  
當願衆生 作天人師 虛空滿願 度苦衆  
生 法界圍繞 供養三寶 值遇諸佛 速  
證菩提振  
當願衆生 眞諦修習 大慈大悲 一切衆  
生 俗諦修習 大慈大悲 一切衆生 一  
乘修習 大慈大悲 一切衆生 恭敬供養  
佛寶法寶 僧寶一體三寶振  
當願衆生 檀波羅蜜 大慈大悲 一切衆  
生 尸羅波羅蜜 大慈大悲 一切衆生  
羼提波羅蜜 大慈大悲 一切衆生 毘梨  
耶波羅蜜 大慈大悲 一切衆生 禪那波  
羅蜜 大慈大悲 一切衆生 般若波羅蜜  
大慈大悲 一切衆生振  
當願衆生 十方一切 無量衆生 聞錫杖  
聲 懈怠者精進 破戒者持戒 不信者令  
信 慳貪者布施 瞋恚者慈悲 愚癡者智  
慧 憍慢者恭敬 放逸者攝心 具修萬行

爲大師等尊靈念妙法蓮華經丁  
爲一切神等念摩訶般若波羅蜜經丁  
爲法界衆生念文殊師利菩薩丁

次四奉請調聲衆僧起立誦

散華樂 散華樂

奉請十方如來 入道場 散華樂

奉請釋迦如來 入道場 散華樂

奉請彌陀如來 入道場 散華樂

奉請觀音勢至諸大菩薩 入道場 散華樂

次甲念佛

南無阿彌陀佛 阿彌陀佛 阿彌陀佛

佛說阿彌陀經

同

如是我聞一時佛在舍衛國祇樹給孤獨園

與大比丘衆千二百五十人俱皆是大阿羅

漢衆所知識長老舍利弗摩訶目犍連摩訶

迦葉摩訶迦旃延摩訶拘絺羅離婆多周離

般他伽難陀阿難陀羅睺羅憍梵波提賓

頭盧頗羅墮迦留陀夷摩訶劫賓那薄拘

羅阿菴樓駄如是等諸大弟子并諸菩薩摩

訶薩文殊師利法王子阿逸多菩薩乾陀呵

提菩薩常精進菩薩如是等諸大菩薩及

釋提桓因等無量諸天大衆俱

爾時佛告長老舍利弗從是西方過十萬億

佛土有世界名曰極樂其土有佛號阿彌

陀今現在說法舍利弗彼土何故名爲極

樂其國衆生無有衆苦但受諸樂故名極  
樂又舍利弗極樂國土七重欄楯七重羅  
網七重行樹皆是四寶周匝圍繞是故彼  
國名爲極樂又舍利弗極樂國土有七寶  
池八功德水充滿其中池底純以金沙布地  
四邊階道金銀瑠璃頗梨合成上有樓閣亦  
以金銀瑠璃頗梨車渠赤珠馬腦而嚴飾  
之池中蓮華大如車輪青色青光黃色黃光  
赤色赤光白色白光微妙香潔舍利弗極樂  
國土成就如是功德莊嚴  
又舍利弗彼佛國土常作天樂黃金爲地晝  
夜六時而雨曼陀羅華其土衆生常以清旦  
各以衣祴盛衆妙華供養他方十萬億佛卽  
以食時還到本國飯食經行舍利弗極樂國  
土成就如是功德莊嚴  
復次舍利弗彼國常有種種奇妙雜色之鳥  
白鶴孔雀鸚鵡舍利迦陵頻伽共命之鳥是  
諸衆鳥晝夜六時出和雅音其音演暢五根  
五力七菩提分八聖道分如是等法其土  
衆生聞是音已皆悉念佛念法念僧舍利  
弗汝勿謂此鳥言是罪報所生所以者何彼  
佛國土無三惡趣舍利弗其佛國土尚無三  
惡道之名何況有實是諸衆鳥皆是阿彌陀  
佛欲令法音宣流變化所作舍利弗彼佛國  
土微風吹動諸寶行樹及寶羅網出微妙

音譬如百千種樂同時俱作聞是音者皆自  
然生念佛念法念僧之心舍利弗其佛國  
土成就如是功德莊嚴  
舍利弗於汝意云何彼佛何故號阿彌陀舍  
利弗彼佛光明無量照十方國無所障礙是  
故號爲阿彌陀又舍利弗彼佛壽命及其人  
民無量無邊阿僧祇劫故名阿彌陀舍利  
弗阿彌陀佛成佛以來於今十劫又舍利  
弗彼佛有無量無邊聲聞弟子皆阿羅漢非  
是算數之所能知諸菩薩衆亦復如是舍利  
弗彼佛國土成就如是功德莊嚴  
又舍利弗極樂國土衆生若生者皆是阿鞞跋  
致其中多有一生補處其數甚多非是算  
數所能知之但可以無量無邊阿僧祇劫說  
舍利弗衆生聞者應當發願願生彼國所以  
者何得與如是諸上善人俱會一處舍利  
弗不可以少善根福德因緣得生彼國舍利  
弗若有善男子善女人聞說阿彌陀佛執持  
名號若一日若二日若三日若四日若五  
日若六日若七日一心不亂其人臨命終  
時阿彌陀佛與諸聖衆現在其前是人終  
時心不顛倒卽得往生阿彌陀佛極樂國  
土舍利弗我見是利故說此言若有衆生  
聞是說者應當發願願生彼國土  
舍利弗如我今者讚歎阿彌陀佛不可思議  
功德東方亦有阿閼鞞佛須彌相佛大須彌

舍利弗・上方世界・有梵音佛・宿王佛・香上  
佛・香光佛・大焰肩佛・雜色寶華嚴身佛・沙羅

佛說此經已舍利弗及諸比丘一切世間天人阿脩羅等聞佛所說歡喜信受作禮而去

次七佛通戒偈如前

次初夜偈 調聲三禮畢念一丁。平座誦。

同

白衆等聽說 初夜無常偈 煩惱深無底  
生死海無邊 度苦船未立 云何樂睡眠

次九聲念佛 初夜偈畢調聲念一丁誦

同

阿彌陀佛 阿彌陀佛 阿彌陀佛 阿彌陀佛  
佛 阿彌陀佛 阿彌陀佛 阿彌陀佛 阿彌陀佛  
彌陀佛 阿彌陀佛

次神分 次靈分 次祈願 九聲念畢調聲念一丁誦

次大懺悔 普爲四想三有法界 調聲胡蝶歌 香爐誦之

同

至心懺悔如是等一切世界諸佛世尊常住在世是諸世尊當慈念我憶念我證知我若我此生若我前生從無始生死以來所作衆罪不自覺知若自作若教他作見作隨喜若堪若借若十方僧物若自取若教人取見取隨喜或作五逆四重無間重罪若自作若教他作見作隨喜十不善道自作教他見作隨喜所作罪障或有覆藏或無覆藏應墮地獄餓鬼畜生及諸惡趣邊地下賤及彌戾車如是等所作罪障今於十方三世諸佛慚愧發露皆悉懺悔至心發願願我等從今日乃至無上菩提於一切處常得值遇普賢文殊觀音勢至地藏菩薩令我恒得親近恭敬供養發菩提心永不退轉常生淨處淨佛國土斷除三障永離衆難成無上

道丁衆佛

右念三丁 普爲四想三有法界 調聲胡蝶歌 香爐誦之 取本誦五念

次五念門 誦

稽首天人所恭敬 在彼微妙安樂國 金色身淨如山王 兩目淨若青蓮華 而善回淨如滿月 聲如天鼓俱翅羅 觀音頂戴冠中住 能伏外道魔憍慢 無比無垢廣清淨 所作利益得自在 十方名聞普薩衆 爲諸衆生願力住 金底寶間池生華 於彼座上如山王 十方所來諸佛子 瞻仰尊顏常恭敬 諸有無常無我等 爲衆說法無名字 彼尊無量方便境 往生不退至菩提 彼尊佛刹無惡名 衆人至心敬彼尊 我說彼尊功德事

阿彌陀仙兩足尊 無量佛子衆圍繞 奢摩他行如象步 故我頂禮彌陀尊 威光猶如千日月 故我頂禮彌陀尊 種種妙相寶莊嚴 故我頂禮彌陀尊 衆德皎潔如虛空 故我頂禮彌陀尊 無量諸魔常讚嘆 故我頂禮彌陀尊 善根所成妙臺座 故我頂禮彌陀尊 顯現神通至安樂 故我頂禮彌陀尊 亦如水月電影露 故我頂禮彌陀尊 無有諸趣惡知識 故我頂禮彌陀尊 亦無女人惡道怖 故我頂禮彌陀尊 衆善無邊如海水

所獲善根清淨者 烏瑟膩沙無見相 面輪端正滿月相 眼紺青不亂相 四十齒齊遠淨相 舌相廣長覆面相 梵音和雅等聞相 體相縱廣量等相 容儀洪滿端直相 眉項圓滿殊妙相 胸臆身半師子相 身皮細滑離塵相 陰相藏密象王相 雙膺漸次纖圓相 足趺修高稱跟相 諸指圓滿纖長相 千輻輪文圓滿相 清淨慈門利衆數 一一諸相莫不然 我今略讚佛功德 遇此福聚施群生 彼國清淨無惡趣 其身皆是眞金色 能識宿命無量劫 能聞十方諸佛說 一念超過無量國 願共衆生彼國 髮毛右轉紺青相 眉間毫相右旋相 眼精紺色分明相 四牙鮮白鋒利相 常得上味適悅相 常光面各一尋相 身相修廣端嚴相 七處充滿愛樂相 膊腋悉皆充實相 身色光耀金體相 毛孔一生右旋相 兩臂修直摩膝相 足跟廣長稱趺相 指間軟網金色相 手足柔軟勝餘相 足下平滿等觸相 共生如來一妙相 是故見者無厭足 於德海中唯一滯 皆願速證菩提果 人天不復更惡趣 其形同一無好醜 能見十方諸佛土 能知十方衆生心 不起想念貪愛心

コト無シ。是レ山家東寺ノ立宗ノ不同ナルナリ。唯顯密部ヲ異ニシ教門各高廣ナルカユヘニ。遮那止觀ノ兩業ヲ立テテ修學セシメラル。慈覺大師ニ至テ遮那業ノ上ニ更ニ金剛頂業。蘇悉地業ヲ奏請シ智證大師更ニ佛頂業ヲ加ヘ給ヘリ。大師所立ノ遮那業ノ所學三部ヲ兼綜セサルニ非サレトモ。慈覺大師ニ至テ各各分ニ科進マシメ給ヘルナリ。上古ハ今時ノ如ク意ニ任セテ出家得度スルコトヲ許ササルユヘ。山家大師本宗ヲ弘メ給フニモ學生式ニ得業學生六年ノ成業預試業。例トアリテ。俗學生十二人ニ定メ玉ヘリ。年年止觀業一人。遮那業一人。僅ニ兩人ツツ得度セシメラルルユヘ。六年ノ成業ニシテ方ニ得度ヲ許サルルナリ。慈覺大師更ニ二業ヲ加ヘラレ。智證大師佛頂業ヲ加ヘラルルニ至テ。遮那業ノ度者年年ニ四人ヲ許サル。上代度人容易ナラザルコト如斯。相應和尚ノ別傳並ニ元亨釋書ヲ見テ知ルヘシ。此ノ度者各未タ俗學生ニシテ遮那業ハ大日經ヲ授テ習學セシム。五大院ノ祕許ニ準スルニ。經文ノ祕處ヲ除テ前後ノ諸文ヲ學セシムル也。上古ノ學式今世ニ於テ詳ニシ難シト雖ヘトモ。何レニモ大日經ヲ受學シテ六年成業ノ上ニ於テ試ラルル時。十問ヲ立テテ其ノ中五條ヲ通スルニ非サレハ得度ヲ許サレサル規則ナリ。金剛頂。蘇悉地。頂輪王ノ業モ亦

同シク其ノ式例ナリ。發端ノ所學各各一部ヲ專ラトスレトモ。永ク一部ヲ守ルニ非ス。況ンヤ兼學ノ宗ナレバ天台ノ法門亦受學スヘシ。東寺ノ呆寶ノ鈔ニ山門遮那業ヲ立テテ。只大日經一本ヲ學セシムルハ。山家大師金剛界ヲ傳ヘ玉ハサルユヘナリト云ヘルハ。本宗ノ學式ヲ知ラサルナリ。慈惠大師座主ノ時分ニ至テハ。此ノ試學ノ式漸ク衰ヘタリト見ヘテ。二十六條式ノ中ニ六年成業久不奉行難可復舊。仍一兩年間非器學生已以返却。一一條アリ。今世此ノ試學登科ノ制永ク廢レテ。器非器ノ選舉ナク。意ニ任セテ得度セシム。度人ノ多キコト往古ニ比スレハ盛ナルニ似タレトモ。法器ノ人稀ナルハ此ノ舉廢レタルカユヘナリ。次ニ得度以後ノ學業ハ。學生式ニ。凡此宗得度者得度後即令受大戒。受已二十二年不出山門。令勤修學。初六年間惠爲正思修爲傍アリテ。初六年ハ解ヲ專ラトシ。十二年ノ所學傍正ヲ立テ玉ヘトモ。コレ兩業ニ通シテ大體ノ式ヲ立テ玉フ者ニシテ。眞言教ハ三昧耶ナカラシ者ニ此ノ法事ヲ説クヘカラスト制誠シ玉ヘハ。未入壇ノ人ハ祕教ノ堂奥ヲ窺ヒ難ク。教文ノ部帙祕許ノ制アリ。是ノ故ニ受學ノ次第大ニ顯教ト同シカラス。ヨツテ遮那業ノ人得度已後ノ所學。上代祖師ノ制立先ニ四度ノ行法ヲ修セシムルヲ

發端トス。大原ノ四十帖ノ決ニ。山門ハ先ニ教十八道等ト記シテ。上代ヨリ初心ノ入門此ノ式ナリ。殊ニ不動ヲ以テ初入トスルコトハ。初メニ菩提心ヲ發セシムルナリ。大日經ニ念此菩提心ト説キ玉ヒ義釋ニハ明王ハ則是大菩提心大日心王トモ説ヒテ。即行者菩提心ノ體ナレハ。眞言行人最初此明王ヲ念持スルハ菩提心ノ寶幢ヲ建立スルナリ。前方便行中ニ十八契印儀軌竝ニ行法ヲ傳授シ。十八道問答。十八道注釋。十八道義釋生起。儀軌抄口訣等ノ書ヲ讀マシム。前方便ノ日數滿シテ十八道行法ヲ修セシメ。此間隨行儀軌ヲ修スルノ間。安法軌有秘許胎藏大法行記ヲ習ハシメ。胎藏生起。道場觀集。曼荼羅圖等ヲ披閱セシム。次ニ隨行日數滿シテ胎藏大法ヲ行セシム。此間三摩地軌。三摩地ノ行法ヲ習ハシム。次ニ三摩地ヲ修スルノ間ニ金剛界蓮花部心軌有秘許金剛界私記ヲ授與シ。金剛界生起要事。曼荼羅圖ヲ見セシム。此ノ行中ニ菩提心論ヲ説キ聞カシメ。菩提心論見鈔等ノ書ヲ披見セシム。次ニ成身會ヲ修スルノ間。建立瑜伽ノ兩軌ヲ傳授シ。護摩行法ヲ習ハシム。次ニ護摩ヲ修スルノ間。立印軌ヲ傳授シ。廣攝不動記ヲ讀マシム。次ニ立印行法ノ間。兩界ノ諸會ヲ受習ハシメ。立印行法日數滿シテ諸會ヲ修習セシム。次ニ許

可ヲ受ケンカ爲ニ前行ニ佛眼ノ念誦法ヲ修セシメ。此ノ間諸尊ノ儀軌竝ニ行法ヲ受學セシム。諸尊法中祕許アリ。深祕ノ分ハ傳法灌頂ノ後ニ傳授ス。次ニ持明許可ヲ授ケ印信密印ヲ授與ス。次ニ傳法許可ヲ受ケンカ爲ニ前行ニ佛眼念誦法ヲ修セシメ。此ノ行中ニ住心品ノ義釋ヲ説キ聞カシム。日數滿シテ許可ヲ授テ。印信密印ヲ傳フ。次ニ傳法灌頂ノ前行ニマタ佛眼念誦法ヲ修セシム。此ノ行中ニ諸尊ノ儀軌行法ヲ傳授ス。次ニ傳法灌頂ヲ授ケ。印信密印ヲ傳フ。兩界曼荼羅供ノ記ヲ傳ヘ。胎布字八印。金四拳印。大日。金剛頂。蘇悉經。護摩兩軌ノ祕處ヲ傳授ス。次ニ義釋具緣品以下。金剛頂。蘇悉地ノ兩疏ヲ説聽セシム。次ニ諸尊ノ儀軌行法深祕ノ分。山門四箇大法ヲ傳フ。次ニ蘇悉地ヲ傳フ爲メニ前行ニ不動法ヲ修セシメ。蘇悉地儀軌竝ニ大法私記ヲ傳與シ。琢磨妙法集ヲ披見セシム。蘇悉地行法已テ印信密印ヲ與フ。次ニ三種悉地軌ヲ傳授シ。印信密印ヲ傳フ。次ニ合行灌頂印信密印合行私記ヲ傳フ。次ニ離作業灌頂印信密印。次ニ總許可印信。持明許可。傳法許可。三摩耶戒。胎灌。金灌。離作業。寺家灌頂。兩寺灌頂等ノ私記ヲ傳フ。次ニ別行經ヲ傳授シ私抄私記ヲ傳フ。次ニ瑜祇灌頂ヲ遂ゲ。桂林內證訣師圖。理護摩。師行法。資行法。灌頂私記。布字圖。內作業灌頂決。內作業灌頂支度。

印明決等ヲ傳ヘ。印信。密印。祕抄。修行法等  
ヲ傳フ。次ニ第五三昧耶已テ。印信密印並  
ニ合行。口決。第五三昧耶。大悟散昧耶。第  
五傳受記極要抄等ヲ傳フ。已上穴太一流  
ノ受學ノ次第ナリ。流傳ノ不同ナキニ非  
サレトモ。台密ノ受學大率如是。法曼  
流ニハ相實和尚ノ時ヨリ十度ノ次第ヲ立  
テス。四度ニ續ヒテ灌頂ヲ受ケシムル等  
ノ異アリ。經軌ノ説ニ初心ノ入門四度ヲ  
行スル等ノ説ハナケレトモ。上古祖師ノ  
制規ニシテ。後世ノ密匠ノ立テラルル規  
則ニハ非スト見ヘタリ。帖決ニ山門。先  
教。十八道。次。教。不動法。次。或。隨行三摩  
地。次。教。大法。等ト記セラルルヲ見テ知  
ルヘシ。穴太ノ受法次第ノ記ニ胎藏大法  
ヲ修スルニ至テ始メテ大日經ヲ授テ。傳  
法灌頂ヲ受テ。金剛頂蘇悉地ノ兩疏ヲ受  
學セシムルコトニ記セラレタルハ。上代  
中古ノ異變ニシテ。中古山家學生ノ試業  
衰ヘテ出家以前ニ三部ノ經ノ祕文ヲ除テ  
許處ヲ學セシムルノ規則廢レタルユヘナ  
リ。蘇悉地經ノ祕處竝ニ儀軌行法モ。傳  
灌ヲ受ル者ニハ授與スヘキコトニ。穴太  
ノ次第ニハ記セラレタリ。智證大師ト遍  
昭承雲ノ二人ノ連署ニハ。蘇悉地ノ大法  
ハ。兩部ノ大阿闍梨位ニ登ルノ以後授ク  
ヘシト定メラルルコトニシテ。台密ニハ  
殊ニ祕重スルコトナルニ。傳灌ヲ遂ル者  
ニハ許スコトニセルハ一流ノ異義ナルヘ

シ。法曼和尚ハ開元錄ニ依テ蘇悉地ノ一  
經ハ。入壇以前曾テ授與スヘカラスト云  
フト雖モ。慈覺大師蘇悉地業ヲ立テテ既  
ニ俗學生ヲシテ此ノ經ヲ學セシム。經文  
祕許ノ異ハアルヘシト雖モ。何ソ一向ニ  
未入壇ノ披讀ヲ妨ケン。若シ披閱ヲ妨ル  
ナラハ彼ノ經ノ學生。名アツテ實ナク。何  
ニ試ムル所アラシヤ。法曼和尚ノ在世既  
ニ試學ノ式廢レタルユヘナルヘシ。貞觀  
ノ連署ハ經文ノ所學ヲ制スルニ非ス。經  
軌ノ中ノ密義蘇悉地傳法ノ祕旨ニ就テ其  
制開アルコトナレハ。法曼和尚ノ義ハ未  
盡ノ説ニ似タリ。傳法要決ノ中ニ粗コレ  
ヲ辨スレトモ。未タ詳ニセサレハココニ  
之ヲ記ス。上代中古ノ密學ノ次第上件ノ  
如クニシテ。金界行法ノ問答提心論ヲ説  
聽シ。傳法許可ノ前行中ニ義釋ヲ講説ス  
ル等。行法ノ日數金界ノ加行ハ五十日灌  
頂ノ前行五十日ヲ歷ルユヘ其中間ニ於テ  
讀書スルコトモアレトモ。中古以來漸ク  
日數モ減シテ。今時諸流ノ四度加行。僅  
百有餘日ニシテ。四度ヲ行シ已レハ古代  
ノ如ク日ヲ連ネテ灌頂傳法スルコトモ今  
ハ無キコトユヘ。上古ノ學式ハ今時ニ於  
テハ古曆ヲ見ルニ同シク時ニ益ナク。學  
道ノ凋喪コレヲ悲ムヘシ。希クハ時運上  
古ニ復シテ古先ノ學風再ヒ行ハレルコト  
ヲ。古代ノ學式既ニ今時ノ則トシカタケ  
レハ。今時遮那業ニ志ス人ノ爲メニ要領

ヲ示サハ。本宗今時ノ規則剽染スレハ。程  
ナク四度ノ加行ヲ先務トスルコト諸流一  
同ノ定法ナリ。コレニ續テ先ツ悉曇ヲ傳  
受セシメ。悉曇藏八卷ヲ熟讀シ。其餘梵  
學ノ諸書ヲ集メ學セシムヘシ。次ニ未入  
壇ノ人ハ經軌ノ披閱越法ノ制誡アレハ。  
入壇シテ傳法灌頂ヲ遂クヘシ。次ニ明師  
ニ從テ諸儀軌ノ傳受ヲ遂クヘシ。次ニ教  
時間答。菩提心義鈔。大日經旨歸。講演法華  
義。三身問答。金剛頂。蘇悉地ノ兩疏。一字  
頂輪王經ノ疏等ヲ披閱シ。台密ノ所判大  
ニ東寺ノ説ニ不共ナルコトヲ知リ。圓密  
一致ノ教理ヲ學スヘシ。胎藏ノ學ニ入ラ  
ンニハ搜決集十二卷ヲ以テ。件心品ノ義  
釋ヨリ始メ。其緣品以下ハ具支灌頂記。嘉  
會壇灌頂記持誦不同記。灌頂祕要問受集。  
四十帖帙。三密鈔料簡。竝ニ別卷。東曼茶  
羅鈔。虛心。對受ノ兩記等ノ先匠ノ筆記多  
シ。金界ノ學ニ入ランニハ菩提心論ヲ始  
トシ。菩提心義鈔。愚鈔。聞見鈔等ノ台密ノ  
先匠ノ記ヲ以テ披閱シ。次ニ十八會旨歸。  
聖位經心要。出生義。略出。教王。眞實ノ三  
經。金剛頂。疏。淨地。對受ノ兩記。三密鈔。成  
身私記。四十帖決。西曼茶羅集。生記等。金剛  
頂宗ノ部類多シ。次ニ蘇悉地ノ祕藏ヲ學  
スルニハ重玄門ノ軌。三種悉地記。妙成就  
記。對受記。妙心大。琢磨妙法集等アリ。別  
行經ハ蘇悉地ノ祕奧ナリ。コレニ別行經  
鈔竝ニ私記アリ。瑜祇經ニ就テ五大院ノ

修行法世二稱是桂林内證決等ノ書アリ。希クハ人人努力シテ秘教ヲ永劫ニ傳ヘンコトヲ。余山門ニ住スル時。書林台宗學則ト云ニ卷ノ板本ヲ持シ來ル。求メテ書函ノ中ニ置クコト數年。今夏暑ヲ北窓ニ避ケテコレヲ讀ム。止觀業ノ則ハ且ク置ク。遮那業ノ則ヲ讀ンテ甚タ我意ニ滿タス。異ヲ競フニハ非サレトモ謬ヲ傳ンコトヲ愛テ。評ヲ加フ。初ニ教相ト事相ト二途ヲ立ルコト。學則者ノ教相ト云ヘルハ。眞言教ノ時味部教ノコトニシテ。祕經能詮ノ法門ニ互ラス。祕經ノ能詮ハ事理兼說ス。事相モ亦教相ナリ。何ソ教相事相ノ二途ヲ分タン。教相ト觀行トノ二途ト云ヘシ。其ノ五教成佛義ヲ著シテ專ラ五教ノ說ヲ立。此ノ學則ニモ五教ノ論ヲ立ツルハ山家正統ノ說ニ非ス。山家ノ宗ハ顯密一致。眞言法花同一醍醐ノ妙宗ナリ。天台四教ノ外ニ祕教ヲ立テテ五教ヲ論スルハ異端ノ新說ナリ。安然ノ記ニ五教ヲ示スハ一往ノ分別。部教與舊ノ說ナルノミ。五大疏ノ名目ハ古來ノ唱ヘナレトモ。五小部ノ名ハ學則者ノ新立ナリ。學者ノ提耳ニハ兎モ角モナレトモ。理趣釋ハ金界ノ曼茶羅ヲ知ル爲メニハ要ナラス。理趣釋ハ理趣經ノ能釋ニシテ。金界十八會ノ中一會ノ所說ニシテ別會ノ法門ナリ。今所傳金剛界ハ。十八會ノ中初ノ教王會ニシテ理趣會ト別ナリ。理趣釋ハ一途ノ所學ニ

シテ何ソ教王會ノ曼茶羅ニ關ラン。金界ノ曼茶羅ヲ知ランニハ。十八會旨歸並ニ都率ノ西曼茶羅集ヲ見ルヘシ。五部祕經ヲ台密ニハ要略念誦經ヲ除テ頂輪王經ヲ加ルハ。台家此ノ五部ニ各釋義アレハ。五大疏ニアテテ。五部ヲ定メタルモノニシテ。東寺ノ五部ト不同ナルノミ。教時問答ト菩提心義鈔ヲ大日經ト金剛頂經ノ玄談ノ意得ナルハ。金剛頂疏ニ五重玄義アリ。菩提心義鈔ハ所釋ノ菩提心義ト菩提心論トノ二書金剛界ノ部帙ナルユヘ。專ラ金剛界ヲ表トシテ註セラレタレトモ。金剛頂經ノ玄義分トハ爲シ難シ。教時問答ハ五門ノ廣說。十門ノ釋談專ラ大日經ノ玄義ノ意氣形ナリ。亮憲ノ曼茶羅抄ハ後世ノ作ニシテ謬說多ク。殊ニ他門ノ說ヲ混雜シテ記シタレハ。初心ノ者ハ玉石見分ケカタシ。金ノ曼茶羅ハ上ニ云フカ如シ。胎曼ハ都卒ノ略記。太原ノ四十帖決。實多俱舍鈔無過上味鈔。祕密曼茶羅ヲ知ランニハ。安然ノ持誦不同。都卒ノ東曼茶羅鈔等アリ。悉曇ノ四書トテ列ネタル中ニ。法花梵釋。句義鈔ヲ出サレタレトモ。梵釋ハ慈覺大師ノ請來ニシテ。梵漢對譯シタルノミニテ。梵學ノ指南ノ要書ニ非ス。句義釋ハ胎藏ノ句義ハ義釋ヲ書キ拔キ。金界ハ略出ヨリ抄出セルモノナリ。安然ノ八卷ハ二天ノ音ヲ究メ四家ノ相承ヲ盡セリ。梵學ノ要領コレニ過キス。

何ソ四書ニ洩ラセルヤ。學則ノ下卷ニ梵學ノ一科ヲ立テラレタレトモ。梵學ハ悉曇ノ枝條ナリ。星宿ノ學ハ活命ノ爲メニスルハ邪命ノ一ナリ。眞言門ニ宿曜ノ學アルハ。義釋三十三卷ニ三義ヲ以テ釋スルカ如シ。上古ノ受學ハ學法灌頂ヨリ入ルコトノヤウニ云ヘトモ。イカニモ經說ニハ遙見。結緣學法。傳法等次第ヲ說ケトモ。コレカ說ノ如ク。次第堅入ノ說ニハ非サルナリ。是ノ故ニ入唐求法ノ諸祖モ。皆傳法灌頂ニシテ學法ニハ非ス。祖師歸朝シテ本邦ニ弘通シ玉フニモ。上代會テ受明ヨリスルニ非バ。中古マテ穴太流ニハ學法灌頂ヲ行シテ。隨行三摩地ニ依テ得尊ノ念誦ヲ修ストハ何レノ本據アリヤ。妄記ナルヘシ。上代受明灌頂ヲ行セルハ。寺家灌頂ナリ。サレハトテ。遮那業ノ人皆此ノ灌頂ヨリ入ルニハ非ス。寺家灌頂記。阿婆婆鈔等ヲ見テコレヲ知ルヘシ。一類ノ志アラシ者ノ爲メニ行センハ格別。普ク受明。傳法。次第堅入ノ規則トハ見ヘサルナリ。經ノ所說モ全ク次第堅入ノ法ニハ非サルナリ。五種ノ三摩耶ノ外ニ五種ノ灌頂ヲ云フハ誤レリ。五種ノ灌頂即チ五種ノ三摩耶ナリ。此ノ第五以心灌頂ノ外ニ瑜祇祕密ヲ云フコト亦誤レリ。瑜祇ハ金剛界ノ以心灌頂ナリ。祕密ハ胎藏界ノ以心灌頂ナリ。何ソ第五三摩耶ノ外ナラシヤ。若シ別途ノ二種ナラハ。五種ノ三

摩耶ニ攝セサラン。何レノ三摩耶ナルヤ。又瑜祇第五ト云フヲ通俗ノ稱ト云ヘル學則者ハ。園城門外ノ事ハ不案内ナルコトヲ云ハル。法曼流ニハ瑜祇第五ト呼ビ。其ノ餘ノ諸流ハ瑜祇祕密ト唱ヘ來レリ。況ヤ胎金合瑜祇ト數ヘテ。祕灌ヲ第五トスル等其不學ノ說ナリ。自ノ塾中ノ說ハトモアレ。上木シテ公ニスルモノニ。如此ナルコトヲ云ハルハ豈ニ評セスシテ止ムヘケンヤ。瑜灌ハ五大院入唐シテ始メテコレヲ傳ヘ。殊ニ瑜祇疏ヲ作ル等ノ妄說何ソカクミタリナルヤ。慈覺大師ハ全雅ト元政トノ二師ニ瑜祇ヲ傳ヘ玉ヘリ。蓮花流ノ瑜祇ノ印信ハ元政ノ所傳ナリ。穴太流ノ瑜祇印信ノ中ニ全雅ノ相承アリ。又山家大師ハ順曉ヨリ瑜祇ノ相承アリ。山灌ヲ受クル者コレヲ知ルヘシ。○呼ヒ易キニ從テ古來瑜祇疏ト呼習セトモ。全ク疏釋ノ文體ニ非ス。ソレユヘ修行法ト題セラレテ台密相承ノ瑜祇ノ奧祕ヲ載セラレタリ。教相ヲ學フモノノ所用ニハ非サルナリ。疏文ノ體ニ非スシテ疏ト稱スルヲ斥フコト。智證大師ノ義釋目錄ノ中ニ見ヘタリ。安然入唐ノ事實甚タ不分明ナリ。中古ノ鈔ニ其說アレトモ的據トシカタシ。官船ニテ入唐セラレス。商舶ノ往來アルユヘナトト云ハルケレトモ。何レニシテモ實ニ入唐アラハ受法ハ誰ニ從テアリシヤ。安然ノ筆記竝ニ傳記ニ其

事見ヘス。胎藏對受記初云。安然以貞觀十八年二月有入唐事トアリ。又下ノ無所不至ノ文ニ云。安然緣入唐事。即日受之。連文云。貞觀十九年三月二十二日授安然トアリ。本朝ノ國史ノ中。三代實錄三十八年。貞觀十八年閏二月十七日己丑。延曆寺僧傳燈大法師位濟詮。傳燈滿位安然玄昭。觀溪等四人。給傳食驛馬。令向大宰府。緣濟詮等求法入唐也ト見ヘタリ。息心鈔云。智證大師歸朝時。西塔齊詮和尚在。入唐之志。爲問。大唐風儀。兼習。漢語。參入彼室。大師默然。無對。詮深。有根。色。起座之後。謂門人云。此師未曉。空觀。若心殿不拂掃。何得三尊之加持。若加持不至。何踰萬里之險。其後齊詮不著唐岸。又不知所至。此等ノ說ヲ見ルニ入唐其實ナキヲ知ルヘシ。三代實錄仁和三年ノ說ニ。維首安然ヲ阿闍梨位ニ進ムル表文アリ。コレヲ以テ見ルニ。齊詮ハ中流ニシテ溺死シ。安然ハ此土ニ留リ玉フナルヘシ。三代錄ノ前後ノ文ニ此事不見。日本後記<sup>卷二十</sup>扶桑略記<sup>卷三十</sup>等ニハ必ス其說アラシ。羽州置賜郡時澤村等ヲ藥師寺ト稱ス。其村ノ山窟ニ入定ノ舊迹アリ。毎年三月十二日ヲ以テ入定ノ日ト云ヒ傳ヘテ。今ニ至テ參詣群集スト聞ク。上總州望陀郡ニモ五大院ノ舊跡アリ。一家ノ名匠ニシテ其終ヲ不詳。諸傳ノ中入寂ノ年紀ヲ載セサルハ。定ア

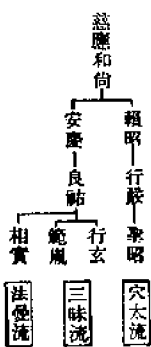
元慶寺ノ座主ヲ辭スルノ後。世ヲ東關ニ遁レ玉ヘルナラン。コレニヨツテ東寺ノ門前ニ飢ヘ死ニ玉フナトト。彼ノ宗ノ惡徒ノ說モアルナリ。近江州高觀音ノ堂ノ側ニ五大院尊者ノ塔アリ。勅傳法大阿闍梨安然塔ノ十字アリ。余曾テ彼ノ地ニ遊テ彼ノ塔ヲ拜シタリ。此ノ學則安然ノ事實ノ龜漏ナルノミナランヤ。諸流ノ異ヲ記スルノ一科悉ク胡亂ノ說ナリ。上代ハ今ノ如ク山門三井ノ兩流各一寺ニ限ルニ非ス。山門ニ於テモ智證大師ノ所傳ヲ傳ヘテ盛シニ山上ニ行ハル。遍昭安然ノ如キハ慈學ノ資ナレトモ。智證所傳ヲ兼學シ玉ヘリ。正曆年間山門三井座主ノ諍ヨリ兩寺不和ニナリテ。各一流ヲ執スルヤウニナリタルナリ。慈惠大師ノ如キハ。智證大師ノ流ヲ花山ノ覺惠ニ學ヒ玉ヘリ。都率先德ニ至テ別ニ一流ノ名ヲ稱セリ。川流是レナリ。今山門鷄足院ニ此流ノ灌頂ヲ行ス。此ノ流ハ遍昭僧正ノ慈覺。智證ノ兩流ヲ習傳ヘラルルヨリ。覺惠ニ至テ慈惠大師ニ傳ヘラルルユヘニ智證流ヲ兼タルナリ。慈覺大師ノ所傳ヲ傳ヘテ七代ノ嫡孫池上ノ阿闍梨皇慶ニ至テ密學殊ニ盛ナリ。コレヲ谷流ト稱ス。此ノ師始メ山門南谷ノ井房<sup>今號スニ清泉院ト</sup>ニ住シ。後丹波州池上ト云フ處ニ閑居セラル。今ニ池上院大日寺ト號シテ。洛東養源院ノ末寺ナリ。谷阿闍梨ト稱セルコトハ。井房ハ

○傍註曰說文アリ

谷田ニアリ。其時代師ヲ尊稱シテ谷阿  
開梨ト呼ビ此師ノ流慈覺大師ノ正統ヲ  
傳フルヲ谷ノ流ト唱フル也。慈應ノ諡號  
ヲ賜ヘルコト諸傳ニ見ヘス可考之。谷  
三流ト云フコトハ池上ノ資井房安慶良  
祐ニ至テ三昧流ト稱ス。良祐ハ北谷桂林  
房ニ住セラル。常行堂ノ結衆ナルユヘニ  
世ニ三昧阿開梨ト稱シテ此ノ師ノ所傳  
ヲ遂ニ三昧流ト呼ビ習ハセリ。學則ニ三  
昧院良勇ト書セリ。三昧院ト稱セシコト  
ハナシ。良祐ノ伯州ヘ往クコト記傳ナシ。  
甚好ノ謬ナリ。又池上ノ資雙嚴房賴昭ト  
云フ人アリ。兩部各壇ノ灌頂ヲ池上ニ傳  
ヘ合行ヲ長宴ニ傳ヘラレタリ。池上入寂  
ノ後ハ大原ニ受學セラルユヘ。四十帖  
決ハ賴昭ニ附屬ノ書ト云ヘリ。賴昭ノ資  
ニ行嚴佛頂房覺範智泉房ト云ヘル明匠ア  
リ。時ニ受學ノ者佛頂智泉ノ二流ノ名ヲ  
稱ス。聖昭阿開梨大慈房ト云フ人アリ。行  
嚴ニ從テ佛頂ノ流ヲ受學シ。覺範ノ資院  
昭智泉房ニ從テ智泉流ヲ受ク。兩流ヲ兼  
ネ綜ヘテ密學優長ノ師也。受學ノ者遂ニ  
穴太流ノ名ヲ稱ス。聖昭ハ台麓穴太邑ニ  
居ラレタルユヘナリ。此ノ穴太流ニ於テ  
西山流穴太流ノ二名ヲ呼フコトハ。穴太  
聖昭ノ資契中忠快承澄澄豪ト傳來シテ。  
澄豪ハ洛ノ西山寺戸村ト云フ處ニ願德寺  
寶菩提院ト云フ寺アリ。今山門正覺院兼  
住セル也。此等ニ住セルヨリ西山流ノ名

起レリ。穴太ハ澄豪ノ資行遍普門房ト稱ス永慶月藏房ト稱ス舊キニ仍テ穴太流ト稱セリ  
西山寶菩提院ノ灌頂ヲ移シテ今山門正覺  
院ニ行フユヘ西山流ト呼ベトモ。正覺院  
總持房行光房ノ三室ハ同シク穴太ノ一  
流ナリ。西塔正觀院ノ灌頂ハ西山ノ嚴豪  
ノ資江州柏原ノ成菩提院ノ慶舜ヨリ彼ノ  
寺ニ西山流ヲ傳フ。元祿六四年九月西塔  
ノ大衆ノ請ニ因テ成菩提院ノ灌頂ヲ正  
覺院ニ移サレタリ。又三昧ノ良祐ノ資ニ  
相資法受院ト云フ人アリ。兩部ヲ良祐ニ  
受學シ。蘇悉地ヲ最嚴大教房ニ傳ヘ。離作  
業ヲ陽宴圓陽房ニ受ク當時ノ英哲ニシテ  
遂ニ一流ノ名ヲ得タリ。法曼流是レナリ。  
學則者法曼流ヲ長宴ヲ以テ始祖トス。何  
レノ本據アリヤ。又相資權僧正ト書ス誤  
レリ。入寂ヨリ四百八十年ニシテ毘沙門  
堂門主公海ノ奏請ニヨリテ大僧正ノ贈  
官ヲ賜ハル。正保元年十月ナリ。此ノ三  
流谷阿開梨ノ滅後時ヲ隔テ分流スト  
云ヘトモ。皇慶ノ在世既ニ山王ノ懸識ア  
リ谷阿開梨別傳中納言正房作元享釋書ニ見ヘ  
タリ。匡房ノ傳ニヨレハ安慶長宴院尊ノ  
三師ノ流分ルル前兆トス。爾レトモ多分  
ノ說ニ準シテコレヲ記ス

谷三流



穴太西山一流異稱

穴太聖昭一契中一忠快一承澄一澄豪  
行遍北谷聖昭  
永慶西谷行  
慈應和尚

蘇鐵一嚴榮一榮喜一行

又穴太ノ支流ニ三流分レタリ。聖昭ノ支  
流ナリ。世ニコレヲ穴太ノ三流ト稱ス。聖  
昭ノ資賴導西塔ノ黑谷ニ居ス。此ノ師ノ  
流ヲ黑谷流ト云フ。又池上ノ資長宴永意  
蓮花院仁辨忠濟蓮花院ニ至テ穴太ノ聖昭  
ニ從テ受學アルユヘ。コレヲ蓮花流ト稱  
セリ。學則者ノ謂ク蓮花流ト稱スルハ即  
チ葉上流ニテ。葉上房榮西ノ弟子榮朝。山  
門蓮花院ニ住セラルユヘニ。蓮花流ノ  
名。ソノ弟子ノ人ヨリ起レル名ナリトハ  
亦胡亂ノ說ナリ。榮朝蓮花院ニ住セシコ  
トナシ。蓮花流ハ別ノ流ナリ。但タ榮朝ニ  
至テ葉上蓮花ノ二流ヲ兼學スルノミ。學  
則者ノ說ニ書寫山ニ此ノ流ヲ傳ントアレ  
トモ。書寫ハ行光房圓俊ノ法流ナリ。祕  
シテ傳フルハ金剛薩埵直授ノ灌頂ニテ寫  
岳灌頂ト稱スルアリ。又聖昭ノ資ニ甚好  
ト元フ人アリ。東谷習禪房ニ住シテ後ニ  
伯耆州大山ヲ建立セリ。此ノ甚好ノ弟子  
榮西ハ始メ東谷佛頂尾觀泉房ニ住シ。後  
ニ入唐シテ禪法ヲ傳ヘテ建仁寺ヲ建立セ  
リ。甚好ニ兩部ヲ受學シ。顯意橫川南從テ  
離作業ヲ受ク。谷川兩流兼學ノ人ナリ。此  
師ノ流ヲ葉上流或ハ佛頂流又ハ建仁寺流  
トモ稱スルナリ。葉上房ノ僧正トモ稱セ

ॐ नमो भगवते वासुदेवाय

\_\_\_\_\_

二七九

之內

No. 2432

## 眞道上人法語

眞道上人破邪顯正記第三初丁云。問。凡ソ圓頓ノ行者ハ。行住坐臥。心ヲ眞如ノ理水ニ澄シ。造次顛沛思ヒヲ寂光ノ本土ニ運ブ。何ゾ台家ノ學者。事相ノ極樂世界ヲ期スルヤ。答。總シテ此忍界ノ衆生ノ所欣土五アリ。一。都率ノ内院。二。同居ノ淨土。三。方便土。四。實報土。五。寂光土也。此中ニ。方便實報寂光ノ三土ハ。斷惑證眞ノ人所生ノ土ニシテ。未代濁惡下劣ノ衆生ノ所生ノ國土ニアラズ。タトヒ圓頓觀行人ノナリトモ。未斷惑ノ人ハ。此三土ニ生ズヘカラズ。又同居ノ淨土。十方ニ多シトイヘトモ。但西方極樂ヲ以テ要トス。其旨具ニ往生要集ノ中ニ。智者大師ノ高判等ヲ引ガ如シ。私ニ是ヲ述スルニ及ハズ。故ニ法華ノ流通分ノ中ニ。提婆品ニハ。泛ク生十方佛前ト説クトイヘトモ。藥王品ニハ。正ク西方極樂ヲ指セリ。又勸發品ニハ。都率ノ内院ヲ指示セリ。故ニ末法ノ圓人ハ。マサニ西方都率ヲ願フベシ。而又往生要集ノ中ニ。群疑論等ヲ引テ。西方ヲ勝トシ。都率ヲ劣トセリ。其義分明也。往テ見ヘシ。故ニ未代根鈍障重ノ人ハ。但マサニ西方ヲ願フベキナリ。故ニ起信論修行信心分云。復次衆生初學。是法欲求正信。其

心怯弱以住於此娑婆世界。自畏不能常值諸佛。親承供養。懼謂信心難可成就。意欲退者。當知。如來有勝方便。攝護信心。謂以專意念佛。因緣隨願。得生他方佛土。常見於佛故。永離惡道。如修多羅說。若人專念西方極樂世界阿彌陀佛。所修善根。回向願求生彼世界。即得往生。常見佛故。終無有退。若觀彼佛。眞如法身。常勤修習。畢竟得生。住正定故云云。十方淨土ノ中ニ。別シテ西方ヲススメ玉ヘルコト。深意アルベシ。此外諸教ノ中ニ。多ク西方ヲススメ玉ヘリ。具ニ往生要集ニアゲタリ。須彌四域經云。所以日月星辰二十八宿西行者。一切諸天人民。盡共稽首阿彌陀佛。是以日月星辰。皆悉傾心向彼。故西流也云云。文句ノ記ニ。藥王品ヲ釋シテ云ク。問。同居類多。何必極樂答。教說多故。由物機故。是攝生故。令專注故。宿緣厚故。約多分故云云。教說多者。諸教所讚多在彌陀心也。由物機者。此土ノ機根。彌陀如來ニ緣契アルカ故也。攝生者。彌陀超世ノ悲願。攝取不捨ノ心也。令專注者。一處ヲ定レハ。行人ノ心難亂セサルガ故也。是隨願往生經ノ心也。宿緣厚者。彌陀如來此土ノ衆生ニ。宿緣深厚ナルカ故也。約多分者。此土ノ衆生多ク西方ノ機ニシテ。萬ガ一餘方ノ根アルガ故也。故ニ今時ノ人ハ。法華ノ行者モ。眞言ノ持者モ。坐禪ノ人モ。戒律ノ僧モ。諸宗一同ニ西方ヲ願フベシ。禪宗ノ淨土ヲ願ヒ玉

フコトハ。彼土ニ生レテ。一大事ヲ發明セシガ爲ナリ。智覺禪師等ノ如シ。既ニ等覺深位ノ普賢菩薩等。尙當生極樂ノ願アリ。龍樹菩薩モ亦爾也。雙卷經ノ中ニハ。於此世界有六十七億不退菩薩。往生彼國トミヘタリ。是則此土ノ衆生。專ラ西方ヲ願フベキ事ヲ示シ玉ヘルガ故也。南岳大師ノ法華懺法。及ビ天台大師ノ法華三昧ノ發願ノ文云ク。願臨命終心不亂。正念往生安樂國。面奉彌陀值衆聖。修行十地證常樂云云。南岳天台ノ御臨終ノ儀相ヲ。靈應傳ニシルセリ。何レモ三唱阿彌陀佛トミヘタリ。傳教大師山門ニ於テ。極樂淨土院ヲ立テ。御自作ノ阿彌陀如來ヲ安置シ玉ヘリ。其外唐朝ノ智者明匠。和國ノ大師高德。多分西方ヲ期シ玉ヘリ。佛祖統紀元亨釋書等ヲミベシ。等覺不退ノ菩薩觀行已達ノ宗匠。尙カクノ如シ。況ヤ底下ノ愚人ヲヤ。然ルニ往生極樂ノ教行萬差也。法華眞言事理ノ業因。各ノ西方ニ生ズ。中ニ於テ彌陀念佛。最モ是親近ノ行也。其旨具ニ往生要集ノ念佛證據ノ中。及諸行勝劣ノ中ノ如シ。彼文云。今勸念佛。非是遮餘種種妙行。只是男女貴賤。不簡行住坐臥。不論時處諸緣。修之。不難。乃至臨終願求往生。得其便宜。不如念佛云云。又云。タトヒ一分妙解ノ人アリテ。事理不二ヲ了ズイフトモ。豈散心多障ノ衆生。直ニ娑婆即寂光ヲ見シヤ。況ヤ但聞名字最

初心ノ人ヲヤ。南岳天台傳教大師等。正ク是。法華修行ノ本人也。而但西方安樂ヲ願ヒ玉ヘリ。何ニ況ヤ其已下ヲヤ云云。

又云。問。圓人ノ初心未斷惑ノ行者。西方往生ヲ期スベシト云事ハ。記ノ十ノ以惑未斷故ノ釋ニ叶ヘリ。疑フベキニアラズ。然ルニ其往生業。必彌陀念佛ヲ簡要トスル事ハ不審也。凡彌陀名號ハ。爾前ノ諸經ニ散在セリ。祕密ノ奧藏ト云ガタシ。法華ノ妙體ハ。既ニ出世ノ本懷トシテ。四十餘年抑之在懷セリ。三說ノ技量。十喻ノ稱歎。尤秀逸タリ。彌陀如來モ常樂說。是妙法蓮華經ノ御本意アリ。爾ラハ淨土ノ直因ニモ。法華ノ題名コソ殊勝ナルベキニ。往生要集等ニ。往生之業念佛爲本トイヘルハ。何事ゾヤ。答。凡ソ淨土ノ正因ト云ハ。無相ノ理觀也。懷感禪師ノ群疑論等ニミヘタリ。往生要集ニモ此趣アリ。サレドモ下根ノ人ハ。無相ノ理觀ヲ修スル事アタハズ。有相門ヨリ往生スルナリ。其有相ノ行ト者。眞言法華稱名念佛等也。一往教法ノ勝劣ヲ論ゼバ。眞言ノ功カヲ頂上トス。大日法身ノ密說ナルガ故也。次ニハ法華ヲ最勝トス。三說超過ノ經王ナルガ故也。稱名念佛ハ。爾前ノ圓門ナレバ。約部ノ邊ニテハ法華ニ及バズトモ申ベシ。是義門得別ノ邊也。法體不分ノ時ハ。眞言ニモ法花念佛ノ德用アリ。法花ニモ眞言念佛ノ功能アリ。念佛ニモ眞言法花ノ功德アリ。

リ。顯密雖異大道無爽トモ。此妙彼妙義無殊トモ釋セル此意也。智者大師阿彌陀ノ三字ヲ釋シテ云ク。阿者即空。彌者即假。陀者即中云云。眞言法花所詮。豈三諦ニ過ンヤ。慧心觀心略要集ニ云ク。夫名號功德。以莫大故。所以空假中三諦。法報應三身。佛法僧三寶。三德三般若。如此等一切法門。悉攝阿彌陀三字。故唱其名號。即誦八萬法藏。持三世佛身也。纔稱念彌陀佛。暗備此功德。猶如燒丸香一分。衆香悉熏。浴大海一一滴。用衆河水耳云云。故ニ眞言法華念佛等。永ク別異也ト思フベカラズ。中ニモ往生ノ業因ニハ。念佛ヲ以テ最要トス。其故ハ。彌陀如來。正ク念佛ヲ以テ。往生ノ本願トシ玉ヘルガ故也。蓮卷經云。設我得佛。十方衆生。至心信樂欲生我國。乃至十念。若不生者。不取正覺云云。善導和尚往生禮讚引上文云。若我成佛。十方衆生。稱我名號。下至十聲。若不生者。不取正覺。彼佛今現在世成佛。當知本誓重願不虛。衆生稱念。必得往生云云。故ニ知ヌ。往生ノ行因ニハ。稱名念佛最。是親近ナルコトヲ。眞言法華等ハ。其法體殊勝也トイヘドモ。往生ノ邊ハ少シ疎遠ノ義アル歟。簡要ノ本願ニ非ルガ故也。譬ヘバ。刀劍ノ所用ニハ鐵ヲ以テ要トス。金銀等ハ勝レタレドモ。鐵ノ力用ニ及バザルガ如シ。況ヤ彌陀念佛ノ行。本是圓教ノ法門也。サレバ法華經ノ中ニモ。處處ニ念佛ヲ明シ玉

ヘリ。方便品云。以深心念佛。修持淨戒。故安樂行品云。但一心念佛。又云。若無比丘一心念佛云云。此念佛ノ言。諸佛ニ互ルベシトイヘドモ。正クハ彌陀念佛ヲ用ベシ。其故ハ。止觀ノ第二常坐三昧中云。隨一佛方面端坐正向云云。是ハ文殊說文殊問兩般若經ニ依テ釋セリ。本文ノ心。タシカニ何レノ佛ト云事シレズ。然ルヲ弘決ニ釋シテ云ク。隨一佛方面等者。隨向之方必須正西。若障起念佛。所向便故。經雖不局。令向西方。障起既令專稱一佛。諸教所讚多在彌陀。故以西方而爲一准云云。コレニ例シテ知ルニ。經ニ泛ク念佛トイヘルモ。正クハ彌陀念佛ヲ用ベシ乃至總シテ諸佛ヲ念スルニ付テ。觀念ト稱名トノ二アリ。觀念者。佛ノ相好等ヲ念スル事ナリ。稱名者。佛ノ名號ヲ唱ルナリ。擢邪輪云。稱名位必有專念佛之心。譬如世人呼人時。必有專念其人之心云云。故ニ南無阿彌陀佛ト唱ルモ。佛ヲ念スル義ナレバ。念佛ト云也。法華ノ念佛ノ語ノ中ニ。南無阿彌陀佛ト唱ル稱名念佛ノ義ヲモ含ムナリ。カヤウノ道理ヲ知ズシテ。妄リニ念佛ヲ嫌フコトハ。即チ法華ヲ謗ズルニアタレリ。其上座訶止觀ノ修行ハ。法華三昧ノ答歸也。彼四種三昧ノ第一常坐。第二常行。第四非行非坐。三昧ノ本尊ハ。皆阿彌陀佛也。但第三半行半坐三昧ノ本尊ノミ七佛等ヲ取レリ。其第二ノ常行三昧ヲ。止觀ニ釋シテ

云ク。若唱彌陀。即是唱十方佛功德等但專以彌陀爲法門主。舉要言之。步步聲聲念念。唯在阿彌陀佛云云。故ニ法華ノ行者。必ス彌陀念佛ヲ申ベシ云云。又無斷第十八上世者ハ念佛ヲ信シテ法華ヲ誦スルコトナカレ云云。七丁云。眞正ノ後

又云。法華ノ開會ト云ハ。圓實妙體ヲ以テ能開トシ。藏通別ノ三教ヲ以テ所開トス。爾前ノ圓教ヲ開スル文ナシ。彼約部ノ日。一往開圓ノ義ヲ作ルトイヘドモ。是只巧釋也。實。龜即妙ト開スルニハアラズ。爾前ノ圓教本。妙法ニシテ。龜法ニ非ルガ故也。山家緒餘集ノ部教大節義ノ文ノ意ヲヨク見ベシ。然ルニ泛念佛ノ義ヲ論セバ。大小權實ニ通ズトイヘドモ。今ノ彌陀念佛ノ法門ハ。正ク圓頓大乘也。其故ハ。念佛ノ教文多シトイヘドモ。正クハ觀經ヲ以テ本體トス。然ルニ智者大師ノ觀經疏云。二藏明義菩薩藏收。漸頓悟入此即頓教。正爲韋提希及諸侍女。並是凡夫未證小果。故知是頓不從漸入云云。二藏者。聲聞藏菩薩藏也。四教中ニ。初一小乘ヲ聲聞藏ト云ヒ。後三大乘ヲ菩薩藏ト云也。漸頓者。化法ノ漸頓也。後三大乘ノ中ニ。通別ハ漸教。圓實ハ頓教也。既十六觀經ハ圓實頓教也。大師ノ御釋疑念スベカラズ云云。又云。問。淨土宗ノ意ハ。法華等ノ諸大乘ヲハ有上ノ功德トシ。念佛三昧ヲハ無上ノ法門トイヘリ。即チ阿彌陀經ノ不可以少善根等ノ文ニ依テ。法華眞言等ヲハ少善

根トシ。念佛三昧ヲハ多善根トイヘリ。此義イカン。答。カヤウノ解釋ハ。皆念佛三昧ノ機ノ前也。若シ通途ニ教相ヲ判セバ。淨土宗ノ心モ。顯密二教ノ中ニハ。密教ヲ頂上トス。故ニ選擇集ノ中ニ。二教論ヲ引テ。六波羅密經ノ五藏ヲ用ヒタリ。豈念佛三昧ヲバ。五藏ノ中ノ熟酥味ニ攝セザラシヤ。又顯教ノ諸大乘ノ中ニハ。法華ヲ以テ最上トス。故ニ選擇集云。例如法華秀三說上云云。豈念佛三昧ハ已說ノ攝屬ニアラズヤ。故ニ淨土宗ノ祖師。顯密權實ノ起盡ニクラキニハ非ス。然レドモ。念佛三昧ヲ無上ノ法門ト云事ハ。是正西方往生ノ機ノ前ニハ。彌陀念佛ヲ以テ最勝トスルガ故也。是則本願ニ順スルガ故也。故ニ選擇集ノ最初云。往生之業念佛爲先云云。又引二教論畢云。往生教中。念佛三昧是如總持。亦如醍醐云云。又云。若無定散。何顯念佛特秀。例如法華秀三說上云云。カヤウノ解釋ヲ。ヨクヨク了スベシ。西方往生ヲ願フ機ノ前ニハ。念佛三昧は無上ノ大善根也。總シテ泛ク一切ノ法門ヲ論スル時ハ。必シモ觀經ノ念佛ヲ最上トスルニハ非ス。五藏ノ聖判三說ノ按量マギレナキ故也。往生要集判事理二機云。若約一人。順機爲勝。若泛爾判。理機爲勝云云。故ニ通途ノ大判ト。機ノ前ノ巧判ト。其意不同也。學者廢忘スル事ナカレ。其上圓體無殊ノ邊ニ約セバ。觀經ノ念佛ト。法華眞

言ノ教法ト。異ナル事ナシ。法然上人大原ノ法語ニ云ク。凡立宗之法。各以自宗法爲勝。以他人法爲劣云云。此語是ヲ思ヘ云云。又云。凡ソ阿彌陀如來ハ。諸佛ノ中ニ。別シテ此娑婆有緣ノ佛也。釋尊在世ノ時スラ。尙彌陀ノ利益ニ預レルモノ多シ。月蓋長者韋提希等ノゴトシ。況ヤ滅後ノ衆生ハ。偏ヘニ此尊ヲ頼ムベシ。十疑論ニ云ク。無量壽經云。末後法滅之時。特留此經百年。在世。接引衆生。生彼國土。故知阿彌陀與此世界極惡衆生。偏有因緣。已上安樂集云。隨願往生經云。十方佛國皆悉嚴淨。隨願並得往生。雖然不如西方無量壽國。阿彌陀佛與觀音大勢至。先發心時從此界去。於此衆生偏有因緣。已上懷感禪師引般舟三昧經云。跋陀和菩薩。請釋迦牟尼佛言。未來衆生云何得見十方諸佛。佛教令念阿彌陀即見十方一切佛。以此佛特與娑婆衆生有緣。先於此佛專心稱念。三昧易成。已上妙樂大師釋藥王品云。宿緣厚故。約多分故云云。慧心阿彌陀經略記云。我土在因緣於此經。此經在感應於我土云云。又悲華經ノ說ヲ見ルニ。彌陀ノ發心發願。偏ニ此土ニアリ。我等一國受生ノ間。或ハ父子トナリ。或ハ男女トナリ。或ハ師資トナリ。或ハ同行トナリ。生生世世更互ニ思アリ。靜カニ宿緣ヲ思フニ。眼淚ヲナヘガタシ。タトヒ一念ナリト云トモ。引接シ玉ハンコ

無殊ノ邊ニ約セバ。觀經ノ念佛ト。法華眞

トヒ一念ナリト云トモ。引接シ玉ハンコ

ト。何ゾ疑ンヤ。故ニ宿縁ヲ特シテ。深クマ  
ナニ一心ニ稱念スベシ云云

又云。釋迦如來ハ。當時此娑婆三界ノ教主  
トシテ。主師親ノ三德ヲ備ヘハシマスコ  
ト。諸宗俱ニ誨ヒナシ。八宗十宗。品異ナレ  
ドモ。何レモ釋尊ヲ敬ヒ奉ラヌ者ナシ。諸  
宗ノ立義。悉ク釋尊ノ教ヨリ起レリ。阿彌  
陀如來ヲ敬ヒ。西方淨土ヲ願フコトモ。釋  
尊ノ教ヲ守ルガ故也。少シモ不孝ノ義ニ  
ハ非ズ。阿彌陀如來ハ。安養淨土ノ機根ノ  
爲ニ。主師親ノ三德ノ佛也。我等念佛シテ  
西方世界ヘ往生スレバ。即チ阿彌陀如來  
ノ臣也。弟子也。子也云云

又云。其圓教直道ノ中ニ於テ。又自力ヲハ  
グマスハ難行也。陸地ヲ行クガ如シ。阿彌  
陀佛等ノ他力ヲ頼ムハ易行也。水道ノ乘  
船ノ如シ。具ニ十住毘婆沙論ノ易行品ニ  
ミヘタリ。故ニ念佛三昧ヲバ。易行ト名ケ  
タリ云云

又云。慧心ノ僧都ハ。若年ヨリモ。無極ノ道  
心者ナリシ故ニ。先。往生要集ヲ撰シテ。念  
佛ノ要行ヲ述シ玉ヘリ。其時觀音大士微  
笑シテ。金蓮華ヲ授ケ。多門天王寶蓋ヲ捧  
ゲテ。坐立ニ給侍シ玉ヘリ。異國本朝ニ其  
嘉名カクレナシ。御一生ノ間ノ行法。始終  
彌陀念佛ヲ簡要トシ玉ヘリ。老後ニハ安  
樂院ニ棲住アリ。殊ニ彌陀念佛廢退ナク。  
往生ノ素懷ヲトグ玉ヘリ云云

又云。凡ソ念佛ノ利益ハ。尙三惡道ノ衆生

ヲ救フ。況ヤ女人惡人ヲヤ。故ニ往生要集  
ノ念佛利益篇ノ中ニ。惡趣利益ノ文アリ。  
往テ見ヘシ。佛祖統紀ノ中ニハ。往生女倫  
傳。往生惡惡傳。往生禽魚傳アリ。頼モシキ  
カナ。彌陀ノ本願。尙惡趣惡輩ヲ救フ。況ヤ  
我等業障深シトイフトモ。至心ニ念佛セ  
バ。何ゾ往生ノ素懷ヲトグザランヤ云云

又云。善導ノ往生禮讚ノ初ニ。千中無一ノ  
言アリ。是全ク法華等ヲ謗セルニ非ズ。西  
方往生ヲネガフ者ニ。專修ト難行トアリ。  
專修ト者。一向ニ念佛スルナリ。難行ト者。  
餘佛餘經ヲ難ルナリ。專修ノ者ハ。十即十  
生。百即百生。難行ノ者ハ。百ノ中ニ一二人  
千ノ中ニ三五人往生スト云テ。次ニ導師  
ノ見分ヲ擧玉フ時。コノゴロ道俗ヲ見聞  
スルニ。專修ノ者ハ。十即十生。難行ノ者  
ハ。千中無一トイヘリ。是ハ自身ノ見分ノ  
事也。總シテ法華等ヲ持ツ者ハ。必千人ニ  
一人モ成佛セズトイヘルニハ非ズ。專難  
二行ヲ分玉ヘルモ。念佛ノ機ノ前也。餘經  
餘宗ヲ誹謗シ玉ヘルニハ非ルナリ。然ル  
ニ他人ノ元意ヲシラズシテ。目クラセメ  
ニ破斥スルハ。アサマシキ罪障也。乃至唐  
ノ高宗皇帝。善導大師ノ念佛ノ時。口ヨリ  
光明ヲ出シ。并ニ臨終捨身ノ精至ナル事  
ヲ感シテ。其寺ヲ勅シテ光明寺ト名ケ玉  
ヘリ。慈雲ノ淨土略傳ニハ。阿彌陀佛ノ化  
身ト云リ。後ニ法照法師ト云人アリ。是善  
導ノ後身也云云又第二云。善導大師。念佛三昧ノ機  
ノ爲ニ。正難二行ヲ立テ。難行ヲ

エラビ。專ラ念佛正行ヲススメ玉ヘルハ。少シモ法華  
等ヲ誹謗セルニハ非ズ。法華等ノ諸經ノ說相。皆悉ク  
殊勝ナレドモ。今ハ往生淨土ヲ願ガ故ニ。一向ニ專ラ  
阿彌陀佛ヲ念ズトナリ。ヨクヨク彼九帖ノ疎チミベ  
シ云

又第五云。如來雙林最後ノ御遺教ニ云。汝  
等比丘。於我滅後。當尊重珍敬波羅提木  
叉。如闇遇明。貧人得寶。當知此則是汝大  
師。若我住世。無異此也云云此佛ノ御意。  
正像末ヲエラバズ。イツモ戒法ヲ持タシ  
メント。ヲボシメス義也。正像バカリ戒法  
ヲ持ツベシ。末法ニ入テハ戒法無用ト。ヲ  
ボス事ナシ。世間ノ親ノ遺言スラ。尙背  
クベカラズ。況ヤ三德有縁ノ慈父ノ御遺  
言ヲヤ。故ニ出家ノ形トナル者ハ。隨分ニ  
戒律ヲ守ルベシ。サレバ法華ノ安樂行品  
ニモ。正ク末法今時ノ弘經ノ相ヲ說玉フ  
時。十惱亂ヲ離ルベシトミヘタリ。此下ヲ  
妙樂大師釋云。若正立圓戒。須指梵網云云  
四安樂ノ行人。菩薩戒ヲ持ツベシトイヘ  
ル心也。是則末法ニ戒律ヲ守ル明證也。其  
外諸經ニ諳文アリ。末法ニハ戒ヲ捨ツベ  
シト思フコトナカレ。況ヤ摩訶止觀ノ修  
行ハ。安樂行人ノ觀法也。彼即持戒清淨ヲ  
根本トス。尸羅清淨ナラザレバ。三昧現前  
セザルガ故也。金剛經云。如來滅後。後五  
百歲。有持戒修福者。於此章句。能生信心。  
以此爲實云云文句。引實雲經云。佛滅後  
末。惡世不應戒比丘。雖說戒法而得活。  
而於戒法不樂行。歷五分法身餘一切道  
法亦如是說。如驅人說旃檀。既自無香亦

不自聞。天人龍神鳩聚茶。終不供養無戒人。餘四分亦如是說云云。此等ノ文ヨク見ベシ。大般若經ノ第六百卷ニモ。後五百歲ノ不律儀ヲ大賊ト名ケタリ。聖德太子ノ說法明眼論ニモ。末法無戒ノ義ヲ大キニ破シ玉ヘリ。第二卷ニ引ガ如シ。傳教大師。像法ノ末ニ御出世アリ。叡山ニ圓頓戒壇ヲ立テ。法華梵網ノ大乘戒ヲ弘メ玉ヘリ。是專ラ末法ノ爲也。具ニ顯戒論等ヲ見ベシ。何ゾ末法ナレバトテ。妄リニ戒律ヲソシランヤ。我等宿習ツタナクシテ。無戒無慚ナルコトハ。實ニアサマシキ事也。朝夕是ヲナゲクベシ。マレニモ戒法ヲ持チ玉ヘル人ハ。メデタキ宿善也。ウラヤマシキ事也。尤隨喜シ。讚歎シ。供養スベシ云云。

又云。問。寶塔品云。此經難持。若暫持者。是名持戒。行頭陀者。云云。普賢觀經云。其有衆生。晝夜六時禮十方佛。誦大乘經。思第一義甚深空法。一彈指頃。除却百萬億阿僧祇劫生死之罪。行此行者。眞是佛子。從諸佛生。十方諸佛及諸菩薩爲其和上。是名具足菩薩戒者。不須羯磨自然成就。應受一切人天供養云云。涅槃經等ニモ此意アリ乃至但法華ヲ持誦スレバ卽是持戒也。何ゾ此外ニ煩シク戒相ヲ守ランヤ。答。法華圓頓ノ行者所持ノ戒ニ二アリ。一。理戒。二。事戒也。法華佛乘ノ理ヲ持ツハ理戒也。寶塔品等ノ文卽此意也。十重禁戒四十

八輕戒ヲ持ツハ事戒也。故ニ妙樂ノ記ニ。若正立圓戒須指梵網トイヘリ。但理戒ハカリヲ持ツベシ。事戒ヲバ持ツベカラズト。說レタル經釋ハスベテナシ。乘戒二門ヲ分ル時。理戒ヲバ乘門ニ屬スルナリ。傳教大師學生式ノ第四五卷ニ。末代法華ノ行者ノ受戒ノ相ヲ。委シク記シ置玉ヘリ。其文ノ中云。問曰。國王一日有萬機。大臣宰相百官人。俗事俗網不得暇。五欲娛樂山海多。何得受持菩薩戒。答曰。受與不受如天地。犯與不犯似胡越。能授所授無障礙。一分十分皆菩薩。是故國王王子大臣宰相文武百官。皆悉應受菩薩大戒。以金剛寶戒爲主。以十重四十八爲伴。名大戒三種儀云云。金剛寶戒ト者。法華佛乘ノ理戒也。ソレニ梵網經ノ十重禁ト。四十八輕戒トヲ兼テ。大戒三種儀ト名ク。王臣萬民マデトゴトク。分ニ隨テ持ツベシトナリ。是正ク法華ノ行者ノ戒相也。又彼學生式ノ第七八卷ニ。具ニ法滅盡經ヲ引テ。末法法滅ノ時マデ。山林蘭若ニ住シ。持戒坐禪スベシト。見ヘタリ云云。

又云末法燈明記云。今時は像法最末時也。彼時行事既同末法。然則於末法中。但有言教而無行證。若有戒法可有破戒。既無戒法。由破何戒而有破戒。破戒尙無。何況持戒乃至末法唯有名字比丘。此名字爲世眞寶。更無福田。設末法中有持戒者。既是怪異。如市有虎。此誰可信。乃云。此燈明記

モ。諸經ノ文ニヨレリ。根本大師ノ私ニ非ス。又學生式顯戒論等モ。諸經ノ文ニヨレリ。山家大師ノ私ニアラズ。然ルニ燈明記ニハ。末法無戒ノ義ヲ釋シ。學生式等ニハ。末法ノ持戒坐禪住山ノ義ヲ判シ玉フ。一師ノ兩文不同ナルコトハ何ゾヤ。學者ヨクヨク了知スベシ。答見ヲ以テ一隅ヲ執ズルコトナカレ。凡ソ燈明記ハ在家ノ衆ノ爲也。末法ニ無戒ノ比丘多カルベシ。サヤウノ無戒ノ僧ヲモ。誹謗スレバ罪障ヲエ。供養スレバ功德ヲウルガ故ニ。在家ノ衆ヲシテ。時ノ運ヲ知り。無戒ノ出家ヲソシラザラシメンガ爲ニ。強テ末法無戒ノ義ヲ判シ玉ヘリ。經文モ其意也。故ニ燈明記云。次像季後。全是無戒。佛知時運。爲濟末俗。讀名字僧。爲世福田云云。又云。檀越既無。檀越志。誰得誹僧行云云。カヤウノ文ニ意ヲ留メヨ。又諸經ノ中ニ。正シク末法ノ時節ヲ指テ。專ラ戒法ヲ持ツベシト。說玉ヘル文多シ。法華ノ安樂行品等ノ如シ。是ハ出家ノ爲也。故ニ學生式等ノ中ニ。正ク末法ノ戒律ヲ立テテ。出家ハ住山持戒坐禪スベシ。在家モ分ニ隨テ受戒スベシト釋シ玉ヘリ。豈一方ヲ取テ一方ヲ捨ンヤ。故ニ俗人ハ無戒ノ出家ヲ見テモ。ソシルベカラズ。出家ハ又イカニモ罪障ヲ恐テ持戒スベシ。世尊ノ遺囑祖師ノ所判也。誰レカ是ニ違センヤ。カクノ如ク經釋ニ兩意アリトイヘドモ。其本意ハ。

正像末ノ三時トモニ。持戒清淨ヲ簡要トス。イカニ末法ナレバトテ。戒法ヲステテ。惡道ヲ免ルルコトハナキナリ。末法ニモ無戒ノ僧ノ惡道ニヲツル事ハ決定也。爾レトモ餘ノ外道ニ對スレバ。佛法ノ氣分アルガ故ニ。結縁ノ分ヲ貴ンデ。無戒ノ僧ヲ世ノ眞寶ト説玉ヘリ。然ルニ乃至出家ノ身ナガラ。此燈明記ノ市虎ノ文ヲ。專ラ面ニアテ。無戒無行ヲハデズ乃至愚癡無慚ノ答。尤悲ムベシ。若爾ハ。學生式等ノ文ハイカン。法滅ノ時マテ持戒住山スベシトミエタリ。其上末法ニ戒法無益ナラバ。何ゾ傳教大師山門ニ圓頓戒壇ヲタテテ。專ラ大乘戒ヲ弘メ玉ヘルヤ乃至圓頓戒トイヘバ。但理戒ノコトニシテ。事ノ戒行ノコトニハ非ズト。思フ者アリ。大乘ノ戒相ヲ知ザルガ故也。哀ムベシ。哀ムベシ。故ニ僧ノ身トシテハ。末法ニモ隨分ノ戒法ヲ守ルベシ。吾等コトキノ根鈍障重無戒ノ者ハ。深ク自身ヲ責メ。外ニハ持戒ノ僧ヲウラヤミ。内ニハ彌陀如來ノ悲願ヲ頼ムベシ。邪見謗法ノ者ニクミスベカラズ云云

又云。當世諸人要行在往生要集事。問。山門一家天台宗ノ意。或ハ法華ヲ讀誦シ。或ハ眞言ヲ行ジ。或ハ禪觀ヲ修シ。或ハ菩薩戒ヲ持チ。或ハ念佛ヲ申ス。今時ノ昧劣ノ人。カヤウノ諸行ヲ具スル事アタハズ。何レヲカ正行トセン。答。利智精進ノ人ハ。

諸ノ善行ヲ具スベシ。頑魯ノ道俗ハ。何レナリトモ。我カ有縁ノ一行ヲ修スベシ。中ニモ當世ノ諸人ハ。多ク是念佛ノ機也。故ニ罪惡惡癡ノ者ハ。但專ラ彌陀ノ本願ヲ頼ミ。念佛ノ一行ヲ修シ。西方往生ヲ期スベキナリ。其旨正ク往生要集ヲ軌範トスベシ。別ニ是ニスギタル要路ナシ。彼肝文云。大菩提心護三業。深信至誠常念佛。隨願決定生極樂。況復具餘諸妙行云云。大菩提心者。上求菩提下化衆生ノ心也。護三業者。身口意ノ所業ヲ守ツテ。罪惡ヲツツシムナリ。深信者。先自身ハ是業障深重ノ者也ト信ジ。サテ彌陀如來ノ本願力ニ依テ。罪業ノ我等モ必ズ往生スルゾト深信シテ。二念モ疑ハザルナリ。至誠心ト者。眞實ニシテ偽ラザル心也。常念佛者。相續シテ間斷ナク。常ニ彌陀ノ名號ヲ唱ルナリ。此念佛正ク是往生ノ正因也。隨願等者。所作ノ一切ノ善根ヲ回向シテ。往生ヲ願フナリ。是即チ回向發願心也。カクノ如クスレバ。決定シテ極樂ニ往生スルナリ。ヤスク。タノモシク。アリガタキ事ニアラズヤ。況復具餘諸妙行ト者。眞言法華等ノ諸ノ妙行ヲ具足スルヲ云也。是ハ利智精進ノ人ノワザナリ。鈍根ノ者ハ。此等ノ餘行ヲ具足セザレドモ。念佛ノ一行ノミニテ。決定往生スルナリ。但專ラ信心簡要也。疑フベカラズ。疑フベカラズ云云

禁斷日蓮義第一云。タトヒ最上ノ經王ヲ

行ズトモ。其心ニ謗法罪アラバ。地獄ニ墮ンコト疑ナシ。故ニ大論ニ云ク。自法愛染故。毀譽他人法。雖持戒行人。不免地獄苦云云。荆溪云。傳法利他之功未補。誅法毀人之失云云。又破邪顯正記云。予モ四十年前邪見ノ人ノ斷サメテ。コシカタチ思續クルニ。悔シク悲シクコト限リナシ。但ワラメシキハ前世ノ宿業也。彼不經ノ衆。後ニ信伏隨從セシカドモ。猶千劫阿鼻ニ墮シキ。予ガ先勝強盛也。今改悔ノ心薄シ。當來ノ苦輪尤恐ルベシ。偏ニ安樂世界ノ教主彌陀超世ノ悲願ヲ頼ムノミナリ。云云

又第二云。次ニ天台律宗ト者。師資ノ血脈モ戒法ノ正體モ。小乘戒ト對辨スルニ。天地ハルカニ各別也。法華開顯ノ妙理ヲ正意トシ。梵網心地ノ律儀ヲ傍意トス。赫赫天光盧遮那佛。妙海王子等ノ二十餘ノ菩薩次第相傳シテ。震旦ノ南岳大師天台大師稟承アリ。乃至道遠和尚ノ時。傳教大師入唐受法シ。日本ニ將來シテ。叡山ニ戒壇ヲ立玉ヘリ。ソレヨリコノカタ。今ノ世ニ至ルマデ。大戒ノ的傳暫クモ斷絶セズ。是ヲ圓頓妙戒ト名ク。此圓戒ノ十二門ノ次第。相傳戒發得戒性得戒ノ義。乞戒三羯磨ノ相。三聚淨戒ノ正體。受戒戒灌ノ奧義。一心戒藏ノ性理等。廣博ナルコト須彌ノ如ク。甚深ナルコト大海ノ如シ云云

又八丁云。念佛三昧ノ行法ハ。源諸經ノ所讚ニシテ。法華ノ文ニモ是ヲ明セリ。南岳大師天台大師等。專ラ是ヲ修行シ玉ヘリ。止觀ノ四種三昧等即其義也。傳教大師慈覺大師等ノ。念佛興行頗ル繁多也。委ク記スルニ遑アラズ。慧心ノ往生要集ハ。十

疑論等ヲ祖述セリ。元亨釋書ノ中ニ。法然上人モ往生要集ヲ見テ。淨土宗ヲ立トイヘリ。山門ノ西塔黑谷青龍寺ニ。善導大師。法然上人ノ御影今猶アリ。山門ニ念佛宗ヲ總スルコト彰灼也。故ニ破邪記ノ中。台密禪律念佛。俱ニ叡山ノ一家是ヲ總セリト云ルハ。道理證據分明ナル事ナリ云云又九丁云。昔シ豐臣大閤秀吉公。妙法院門跡ニ於テ。八宗供養ヲ修シ玉ヒシ時。山門流ノ戒家。西教寺廬山寺ニ尊院等ハ。律宗ノ座ニツケリ。是則圓頓妙戒ノ律宗也云云又十一丁云。圓頓戒ヲバ。正依法華傍依梵網ト。口實スルナリ。法華一乘ノ戒法ヲ正意トシ。梵網等ノ戒法ヲ傍意トス。皆圓頓ノ戒法ヲ指ナリ。其本文ハ山家大師ノ御釋ニアリ。サレバ學生式四云。問。式曰。授佛子戒者。爲何經戒耶。答曰。正依法華經一乘戒三如來室。衣座戒。身口意誓四安樂行戒。普賢四種戒。次依普賢經三師諸證同學。傍依梵網十重四十八輕戒。瓔珞十波羅夷律儀戒。慈悲喜捨攝衆生戒。八萬四千法門攝善法戒。方等經文殊問。大涅槃等大乘經隨物機宜。廣略開制令得修學已上又云。諸經雖多說。今時法華普賢觀經。以爲正。梵網瓔珞方等文殊問爲傍。傳授菩薩戒已上顯戒論云。歸命佛性一宣戒十重四十八輕戒云云。同論開顯大乘大僧戒篇云。十重四十八輕戒以爲大乘大僧戒者。梵網經所說已上。妙樂大師文句記云。若正立

圓戒。須指梵網云云。圓頓三聚淨戒ノ中ノ攝律儀戒ト云ハ。正ク梵網ノ戒法也。故ニ圓頓十二門戒儀ノ第十ノ說相ノ段ハ。專ラ梵網經ノ十重四十八輕戒也云云又十六丁云。山徒專修念佛ノ行門ヲ破却セシ事ハ。定照法師等ノ一類ノ強義也。正信ノ山僧ハ皆念佛ヲ修行セリ。サレバ聖覺法印明禪法印等ヲ始トシテ。山門ノ英俊皆淨土門ヲ敷揚セリ。今又山門ニ於テ淨土宗ヲ斥フ事ナシ。論場ニ於テモ。曇鸞善導等ノ解釋ヲ引證ス。西塔黑谷及ニ尊院等。皆法然上人ヲ崇敬ス云云又二十丁云。天台ノ十疑論妙樂ノ疏記等ニモ。彌陀有緣ノ義アリ。惠心往生要集ニ。猶委ク是ヲ述セリ。其外諸大師先德ノ御作文ニ。多ク此土彌陀有緣トイヘリ乃至南岳大師天台大師ノ念佛修行ノ事。諸傳ノ文ニ分明也。其外章安妙樂大師等。唐朝台宗ノ諸祖師ノ念佛往生ノ義。稱計スベカラズ。具ニ佛祖統紀ノ往生高僧傳等ヲ見ベシ乃至又傳教大師ノ念佛修行ヲシラント欲セバ。極樂淨土院ヲ拜見スベシ云云私云。松風論上ニ引ス引靈應傳云。智者大師傳云。吾從生來。坐臥常面向西。心念口言。唯在阿彌陀佛已上又云。灌頂大師傳云。乃忽自合掌。三稱阿彌陀佛已上又云。妙樂和尚乃至願生極樂說竟。即命大衆高聲念佛。自索數珠。加趺合眼。先念南無阿彌陀佛乃至即共大衆

同念阿彌陀佛千聲已來。又更索數珠。口云。與吾自稱十聲阿彌陀佛乃至安坐而終又云。天台大師法華ノ圓ト。爾前ノ圓ト相對シテ。此妙彼妙妙義無殊トイヘリ。タトヒ念佛方等ニ限ルトモ。既ニ是レ圓門ナルガ故ニ。其法體ハ一也。隔異スベカラズ。況ヤ諸經所讚多在彌陀トイヘリ。法華ニモ念佛アリ。何ゾ但方等ニ限ランヤ云云私云。方等者。開藏知津ニ云。方等亦名方廣云云。三藏法數四十四云。梵語毘佛。略在言方廣。方者法也。廣者大也。又正理曰。方。包富曰。廣。謂大乘方等經典。其義廣大猶如虛空也云云又云。念佛ヲ信ズルコトハ。勝劣ノ義ヲ論ゼズ。但本願ニ順スルヲ要トス云云。又第三事ハ。法ノ優劣ヲ較ルニハ非ズ。但本願ニ準スルヲ要トス云云又云。山門ノ宿老亮算。西教寺ノ無住ナル事ヲ悲ンデ。眞迢ヲ請ジ住持セシメントス。即時ニ西教寺ノ僧檀一味同心シテ請待アリ。眞迢堅ク拒辭ストイヘドモ。再再往ニ至テ領掌セリ。此西教寺ハ。元三大師ノ開闢ニシテ。慧心僧都ノ舊跡也。元應年中ヨリ。法勝寺ノ中興慈威和尚ニ依止シテ。黑谷流ノ戒家トナレリ。其後明應ノ比。智禪院眞盛上人。此寺ヲ住持シ玉ヒテヨリコノカタ。專ラ天台惠心流ノ念佛ノ道場トナレリ。眞迢此寺ニ在テ圓頓戒ヲ執行シ。亦念佛ヲ弘宣セルコト數百座也。眞迢改宗ノ初ハ。傳心ト名クトイヘドモ。西教寺ニ移レル時。眞盛上人正夢中ニ現ジテ。眞迢ト改名シ玉ヘルガ故ニ。其後此名

ヲ用ヒタリ乃至終ニ台教中興慈眼大師、眞  
返ヲ武州ヘ召テ、台宗法談ノ役者トシ玉  
ヘリ。悲、キカナ喜ハシキカナ、宿習不幸  
ニシテ邪見ノ家ニ生來ストイヘドモ、聖  
加時至テ正法ノ宗ニ歸入セリ。タトヒ戒  
相全カラズトイフトモ、豈乘門ノ化益ヲ  
失センヤ。其心底ハ憤懣ヲ厭フトイヘト  
モ、猶法理ヲ興センガ爲ニ、強テ糟ヲ舖ヒ、  
醜ヲ歎リ、顯ニ屈辱ヲ忍ヒ、密カニ先罪  
ヲ悔ユ。但恨ラクハ、塵縁ニ紛動セラレテ、  
念佛純一ナラザルコトヲ、諸餘ノ事迹具  
サニ記スルニ違アラズ云云

又云、武士ハ一生ノ不覺ヲバ事トセズ、最  
後ノ剛臆ヲ肝要トス。沙門ハ平生徳智ア  
リトイヘドモ、臨終ニ蒙昧ノ儀アレバ、大  
耻トスルナリ云云

又第三云、般若經云、若有讀誦此經爲人、  
輕賤者、是人先世罪業應墮惡道、以今世  
人輕賤故、先世罪業則爲消滅。由持經故、  
即以輕賤便除業報云云

又第四云、一代說教ヲ分テ、藏通別圓ノ四  
教トス。是ヲ約教ト名ク。此時ハ華嚴ノ圓  
方等ノ圓般若ノ圓法華ノ圓涅槃ノ圓ヲ  
合シテ一ノ圓教トス。故ニ圓體無殊ト釋  
セリ。又一代說教ヲ分テ五時ノ部トス。華

嚴阿含方等般若法華涅槃也。是ヲ約部  
ト名ク。此時ハ、爾前ノ圓ハ前三教ノ權法  
ヲ帶スルガ故ニ、所帶ノ權ニヒカレテ、總  
シテ前四時ヲ權教ト云也乃至、而モ究テ其

教體ヲ論ズル時ニハ、今昔二圓一體ニシ  
テ異ナルコトナシ。俱ニ圓融三諦ヲ明ス  
ガ故也等云云

又云、天台大師終焉ニ臨ンテ、侍者ヲシテ  
二部ノ經ヲ唱ヘシメ玉ヘリ。イハユル法  
華ト雙卷經トナリ。法華ヲ聞テ贊シテノ  
玉ハク、法門父母慈解由生、本迹廣大微妙  
難測、四十餘年蘊之、知誰可與、唯獨自  
明了。餘人所不能見、輟斤絶、紱於今日  
矣。次雙卷經ヲ聞テ、贊シテノ玉ハク、四  
十八願莊嚴淨土、華池寶樹易往無人、火  
車相現、能改悔者尙得往生、況戒慧兼修、行  
道力故、實不唐捐、梵音聲相實不誑人云云  
此事ハ、別傳及ヒ高僧傳并、佛祖統紀等ニ  
普ク出セリ乃至、梵音聲相實不誑人ノ句、心  
肝ニ銘シテ、アリカタキ事ナリ。豈念佛往  
生ノ梵音聲ニ虛誑アラランヤ。深ク信ズベ  
シ云云

又格上云、輟斤者、惠子匠石事出、莊子ニ絶  
絃者、子期伯牙事出、呂氏春秋、俱謂、知音等  
事云云。大經正統國師淨土宗要集第四云、四十  
八願莊嚴淨土文、天台御釋、故上人常言也云  
云

又第五云、諸宗ノ元祖、既ニ皆佛菩薩也、無  
量ノ機ニ逗シテ各各ノ宗ヲ立玉ヘリ。立  
宗ノ時、各ノ我宗ヲホメアグルハ、機ノ前  
ノ善巧也乃至、妙樂大師玄鑑ノ第十二、法  
華華嚴ノ勝劣ヲ委ク判ジテ、終リニ結シ  
テ云ク、如此優劣ハ、佛旨難思、故ニ大師  
自云、若較其優劣、恐失佛旨、佛旨但在誘

物契真云云、故ニ實大乘ノ諸經ヲハ、強テ  
勝劣ヲ堅執スベカラズ云云

又第六云、末代濁惡ノ衆生、直ニ婆娑即寂  
光ヲ開覺スルコトハ、器量カナハザルガ  
故ニ、順次生ニ先、彌陀ノ淨土ヘ往生セン  
事ヲ期スルナリ。サレバ南岳大師ノ法華  
懺法ニモ、天台大師ノ法華三昧ニモ、俱  
ニ發願ノ文ニ、願臨命終心不亂、正念往  
生安樂國、而泰彌陀值衆聖修行十地證  
常樂云云、常樂者、妙覺寂光也、是レ遠期也。  
近期ハ臨終正念往生安樂也。穢土ノ沈淪  
ヲ厭フガ故也。慧心ノ往生要集ノ大旨、別  
シテ正修念佛ノ中ノ作願門ヲ見バ、疑迷  
アルベカラズ云云

私云、智者大師發願文云、願共法界諸衆  
生等、臨命終時、七日之前自知時節、心  
不顛倒心不錯亂、心不共念、身心無諸  
苦痛、跏趺正念身心安樂、入深三昧見  
十方佛、願彌陀世尊三世諸佛觀音勢至  
諸大菩薩一切聖衆、不捨本誓悉現在  
前、同時放大光明照觸身心、所有罪障  
一時消滅、諸根豁然深入、知見、以大神  
力攝受身心、授金色手摩頂接引、歡喜  
踊躍乘佛願力、坐金剛臺隨從如來聖  
衆、於一念頃上品上生、西方阿彌陀佛  
極樂世界金蓮化生、悟入無生寂滅諸忍、  
超躋上地獲六神通、住首楞嚴、不動  
法性、於一念頃遊歷十方、奉事三世一  
切諸佛等云云。法照禪師五會法事讚云、念阿彌  
陀佛二百聲、最後唱西方願。

天台智者通尚發願文云。蓋是願。又往生禮記上云。

智禮大師禮法華經儀式云。志心懺悔。我某甲與一切衆生。從無始來。迷失真心。流轉生死。六根罪障。無量無邊。圓妙佛乘。無以開解。一切所願。不得現前。我今禮敬妙法華經。以此善根。發露懺惡。過現未來三業所造。無邊重罪。皆得消滅。身心清淨。惡障斷除。福智莊嚴。淨因增長。自他行願。速得圓成。願諸如來。常在說法。所有功德。起隨喜心。同向菩提。證常樂果。命終之日。正念現前。面奉彌陀。及諸聖衆。一剎那頃。生蓮花中。普願衆生。俱成佛道。

又云。釋尊ノ諸經ニ所讚多在彌陀。佛意ハ。衆生何レノ行ヲ修シテモ。但早ク穢土ヲ出テ自行化他成就セン事ヲ念ジ玉ヘリ。故ニ壽量品ニ。每自作是念。以何令衆生得入無上道。速成就佛身。トイヘリ。以何ノ二字ノ中ニ。萬行ヲ收メタリ。豈但法華ニカギランヤ。故ニ彌陀念佛ヲ修シテ。早ク淨土ニ往生シ。速ニ補處トナツテ疾ク妙覺ニ登ルコト。正ク是レ每自作是念ノ佛意ニ契當スルナリ。豈ヲノガ身ノ分限ヲシラズシテ。佛ノ他力ヲタノマス。慈父ノ住處ナリトテ。ヲウケナク婆娑即寂光ヲ望ミ。異緣ニ紛動セラレテ。多劫流轉スルヲ。孝行也トイハンヤ。サレバ元照大智律師淨業禮懺儀序云。見高僧傳。慧布法師云。方士雖淨非吾所願。若使十二劫運

華中受樂。何如三塗極苦處救衆生也。由

是堅持所見。歷涉歲年。於淨土門略無歸向。見修淨業。復生輕謗。後遭重病。色力痿羸。神識迷茫。莫知趣向。既而病勢頓覺。先非悲泣。感傷深自克責。志雖洪大。力未堪任。仍覺天台十疑論。初心菩薩未得無生忍。要須常不離佛。又引智度論云。具縛凡夫。有大悲心。願生惡世。救苦衆生。無有是處。譬如嬰兒。不得離母。又如弱羽。祇可傳枝。自是棄棄平生所學。專尋淨土教門二十餘年。未曾暫捨。研詳理教。披括古今。頓釋群疑。愈加深信。已上此文ニ深ク意ヲ留メヨ。豈龍樹ノ論判ニ背キ。天台ノ釋義ニ違フテ。淨業ヲ修セズ。穢土ニ滯留センヤ。乃至今西方淨土ヲ勸ムルコトハ。此婆娑ノ未斷惑ノ凡夫。多分西方ノ機ナルガ故也。法華藥王品ノ明文。并記十ノ料簡等ノ如シ。或ハ又都率ノ機モアリ。或又頓悟入實ノ機モアルナリ。是ハ少分也。多分ハ西方ノ機ナルコト。經釋分明也云云。又云。須彌四城。經ノ心ハ。此土ノ衆生。西方ニ緣深キカ故ニ。日月星ノ晝夜行度シテ西ニ向フヲ以テ。即チ彌陀佛ヲ稽首スルニ擬シ玉ヘリ。是則此界ノ衆生ヲシテ西方ヲ念ゼシムル方便也。乃至弘決ニ云。若約方所者。日從東出而沒於西。表東土釋迦能生物善。西土彌陀除衆生惑云云。又云。南岳ノ法華懺法ノ發願ノ文。及天台ノ法華三昧ノ發願ノ文。并ニ靈應傳ノ三

唱念佛乃至別傳及續高僧傳。并ニ佛祖統

紀等ニ。兩師ノ念佛修行炳然也。何ゾ眼アツテ是ヲ見ザルヤ。モトヨリ大聖ノ利物ハ。化他三千ニ非ル事ナシ。カヤウニ念佛ヲ修シ玉ヘル事。悉ク一切衆生ヲシテ西方ヲ願ハシメンガ爲ノ御方便也。乃至サレバ天台大師ノ御臨終ノ時。法華及無量壽經ヲ御聽聞アリテ。各ノ讚詞ヲノベ。觀音勢至來迎アツテ。正ク西方ニ往生シ玉ヘリ。此事誰カカクサンヤ。乃至婆娑ノ外ニ淨土ヲ求ル者。若シ圓人ニ非ンバ。南岳天台傳教大師モ。圓人ニ非ルヤ。法界一心ナレドモ。シカモ穢ヲ厭ヒ淨ヲネガヘリ。具ニ十疑論等ヲ見ベシ云云。又云。念佛ヲ正行トシ。餘善ヲ雜行トスル事ハ。根本善導大師ノ御釋ヨリ出タリ。法然上人ノ自立ニハ非ズ。導師ノ所立。亦元來經文ニ依レリ。既ニ御本願ノ文云。乃至十念云云。又觀經ノ下品ノ文云。合掌叉手稱南無阿彌陀佛。稱佛名故。除五十億劫生死之罪云云。又阿彌陀經云。聞說阿彌陀佛。執持名號。乃至其人臨命終時。阿彌陀佛與諸聖衆。現在其前云云。六方恒沙諸佛。右ノ執持名號。即得往生ノ義ヲ證誠シ玉ヘリ。又雙卷經ノ三輩念佛往生ノ文ニ云。一向專念無量壽佛云云。觀經云。光明遍照十方世界。念佛衆生。攝取不捨云云。同經付屬文云。汝好持是語。即是持無量壽佛名云云。カクノ如キヲノ文甚多シ。是ニ

依テ淨家ニ。念佛正行餘善雜行ノ義ヲ立ルナリ乃至。夫善導大師ハ。三昧發得ノ正師。五部撰述ノ明德也。和漢兩朝ノ知法ノ宗匠。此師ヲ稱歎セザル者ナシ。故ニ高僧傳ニ錄出スルノミニ非ズ。遵式ノ略傳ニモ。正ク彌陀尊ノ化身ノイヘリ。慧心ノ先德專ラ導師ヲ信用シ玉ヘルコト。要集ノ文分明也。其念佛ノ安心ニ付テ。設ヒ事理廣略ノ異アリトイフトモ。タレカ時機相應本願流通ノ正旨ヲ尊敬セザランヤ。故ニ台家ノ諸德又皆是ヲ承用セリ。其旨前ニ述スルガ如シ。何ゾ妄リニ然公ヲソシランヤ云云

又第七云。根鈍罪重ニシテ自力カケタル者ハ。直ニ成佛スルコト難キガ故ニ。第十八番ノ念佛往生ノ願ヲ立テ。罪惡ノ衆生ヲ先極樂ニ引攝シ。彼コニ於テ成佛セシメントノ深慈也云云

又云。天台大師御臨終ノ時。雙卷經ヲ聽聞アツテ。讚云。四十八願莊嚴淨土。華池寶樹。易往無人。六八ノ願是方便不了義ナラバ。大師何ゾ終焉ニ臨ムマデ。專ラ是ヲ信シ玉ヘルヤ。凡末法ハ行證ナキガ故ニ。法華行者モ西方淨土ヲ願フベシ。故ニ證眞ノ私記ニ。藥王品ノ於此命終等ヲ釋シテ云ク。今文明末法無行證時。唯以往生爲勝利。故作此說也。已上シカモ又西方ノ行者。總願ノ無上菩提心ヲ發スベシ。其旨往生要集ノ作願門ノ如シ。所詮ハ往生ノ業多

種ナレドモ。稱名念佛是正親近ノ行也ト云事ハ。簡要ノ本願ニ順スルガ故也云云

又云。夫法華ハ如來出世ノ本懷。衆生得悟ノ直道也。タレカ歸敬セザランヤ。故ニ謗法ナクシテ道心堅固ナル法華ノ行者ハ。必淨土ニ往生スルナリ。先證是多シ。後人疑フベカラズ。爾レドモ。今ハ念佛ヲ正行トス。其故ハ。法華ノ行者ハ自力ナクンバ。恐ラクハ往生スベカラズ。サレバ寶塔品ニ。正ク法華受持ノ相ヲ明ス時。若有能持即持佛身トイヘリ。文句云。若有能持即持佛身。此意豈易云云。記云。若有能持持佛身者。體崇用ノニ。衣座室ノニ。即三身故已。此等ノ經釋ヲ委ク見ベシ。法華ヲ持ツト云ハ。聊爾ナルコトニハ非ス。實相ノ體因果ノ宗妙應ノ用ヲヨク解ジシテ。忍辱ノ衣ヲキ。諸法空ノ座ニ坐シ。大慈悲ノ室ニ入レル者ヲ。方ニ法華ノ三身ヲ持ツト云也。故ニ持戒頭陀等ノ行理ニアタルナリ。法華一經ノ始終ニ。罪惡無戒ノ出離往生ヲ明セル文ナシ。今念佛ノ行ト者。但三心アヤマラザレバ。自力ナキ極重惡人モ往生スルナリ。觀經ノ下品ノ文ヲ見ベシ。末世ノ僧俗罪業深重也。而前念ニ造惡シ。後念ニ懺悔念佛スレバ。一虛一實ノ理道ニ依テ。惡業漸ク薄クシテ臨終ニ往生スルナリ。但惡無過ノ見ヲバ除ク。彼ノ抑止門ノ時ハ。唯除五逆誹謗正法トイヘドモ。攝取門ノ時ハ。亦五逆誹謗法具諸不

善ノ者ヲ救ヒ玉フナリ。況ヤ唯ノ字ノ顯ス所。諸有ノ四重惡受信施等ノ者ハ。輒ク往生スルコト疑ナシ云云

又樂斷第十云。眞正ノ後世者ハ。念佛ヲ信シテ法華ヲ謗スルコトナカレ云云

私云。一虛一實者。往生要集云。造罪之時。從自虛妄顛倒心生。念佛心者。從善知識聞說阿彌陀佛眞實功德名號。心生。一虛一實。豈得相比云云。又指摩鈔二十三云。一虛一實者。梁攝論十二云。若人從聞正說於無分別智生信樂由此信樂破壞四惡道業。何以故。惡業從非理起。信樂從是理生。依非理起故虛從是理生故實。虛不能對實。是故破壞云云。又本願鈔註云。妄念ハ衆生顛倒ノ心ヨリオコリテ。更ニ實體ナシ。譬ハ風ヲツナギ。影ヲトラフルガ如シ。念佛ハ如來ノ願行ヨリ成ジテ。タシカニ萬德ヲソナフ。其堅實ナル事。金石ノ如シ。一虛一實。理ナレバ。名號德トシテ妄念ハ自ラ止也云云

又云。止觀ノ四三昧ノ中ノ。初ノ常坐三昧ノ方所ノ文ニ云。隨一佛方面端坐正向云云。此下ノ弘決ノ文ハ。破邪記ニ引ガ如シ。又常坐三昧ノ說默ノ文ニ云ク。當專稱一佛名字。慚愧懺悔以命自歸。與稱十方佛名字功德正等云云。弘決云。但得專稱佛名爲懺。盡命無悔。故云以命自歸。與稱十方佛等者。釋疑也。恐有人疑。何故獨令稱彌陀佛。是故釋云。功德正等。除亂故事

乃云 止觀弘決ニハ、與稱十方佛名字功德正等トイヘリ。是正ク彌陀佛名ヲサスナリ。是ヨリモ勝レタル佛名アリヤ。イカン。サテ第二ノ常行三昧ノ文ニ云ク。九十日口常唱阿彌陀佛名無休息。九十日心常念阿彌陀佛無休息。或唱念俱運。或先念後唱。或先唱後念。唱念相繼無休息時。若唱彌陀。即是唱十方佛功德等。但專以彌陀爲法門主。舉要言之。步步聲念念。唯在阿彌陀佛。意論止觀者。念西方阿彌陀佛。去此十萬億佛刹等云云。此下ノ弘決ノ文委悉也云云。

又云。往生ノ行ニハ。念佛ヲ以テ最勝トス。故ニ善導ノ觀經疏ニ。親緣近緣増上緣ノ三義ヲ明テ。結シテ云ク。自餘衆行雖名是善。若比念佛者。全非比校也ト云云。

又云。此娑婆界人壽百歲ノ時ノ衆生ハ。釋迦ニ有緣ナルガ故ニ。釋尊此土ニ出玉ヘリ。此時モ又釋迦ニ無緣ノ衆生多シ。舍衛ノ三億等。及九十五種ノ外道等ノ如シ。然ルニ彌陀ハ此土ニテ發心シ玉ヘルガ故ニ。有緣ナリトイヘドモ。當時ハ淨土ノ佛トナツテ。且ク此穢土ノ教主トナリ玉ハズ。爾レドモ宿緣厚キガ故ニ。釋尊モ天台モ。指示シテ衆生ニ西方ヲ願ハシメ玉フ也。乃至我等ゴトキノ西方ノ行者ハ。釋迦彌陀ニ尊ニ於テ。俱ニ往緣深重ナルベシ。譬ヘバ。世人實ノ所生ノ親アリトイヘドモ。他家ノ養子トナリテ他名ヲナノリ。

養親ノ遺跡ヲツグガ如シ。實親モ。養親モ。俱ニ有緣ナルニ非ズヤ。但佛説ニ任セテ信行ヲハダマスベシ云云。

又云。龍樹南岳天台大師等。御臨終ノ時マデ。彌陀念佛ヲ信ジ玉ヘルコト。高僧傳等ノ諸傳ニアリ。學者往テ見ヨ。タトヒ本地內證ノ所居ハ高迢タリト云トモ。垂迹應時ノ化道ハ攝取不捨ノ念佛ニアル事必定也云云。

又云。末代ノ破戒無戒ノ僧俗ハ。自力分絶テ。彌陀ノ他力本願ニ非レバ。助カル道ナキ所以ヲシラス。但愚癡我慢ヲ本トシテ。自苦人ヲ苦シムル事。ナゲヒテモアマリアル事ナリ乃至經論ノ指南ニ任セテ。緣深厚ノ彌陀尊ヲ頼ムベシ。中ニモ法華ノ藥王品ノ文。并ニ妙樂ノ記ノ宿緣厚故ノ文。ヨク見ベシ云云。

又云。問。一説云。十疑論ニハ新譯ノ論文ヲヒケリ。故ニ天台大師ノ御作ニ非スト云云。此義イカン。答。和漢兩朝ノ明師。悉ク十疑論ハ是天台智者大師ノ眞作也ト治定セリ。樂邦文類等ノ中ニ明文ヲ出セリ。又佛祖統紀ノ中ニ。正ク天台大師ノ御作ノ目錄ニ十疑論ヲ入レタリ。本朝慧心ノ御釋等亦爾也。タレカ猶豫ヲイダカンヤ。然ルニ新譯ノ論文アルコトハ。是後人ノ添加ト見ヘタリ。例セバ。羅什所譯ノ妙經ノ中ニ。亦後人ノ譯文ヲ添加セルガ如シ。諸書ニ此例アリ。アヤシムベカラズ云云。

私云。飛錫禪師念佛三昧遵式大師天竺別集。

龍舒居士淨土文。贊寧大師論一疑。無爲

子楊傑十疑。元照律師淨業疏。普度大師寶鑑。

五宗本禪師。雲棲大師彌陀經疏。藕益

大師開藏知津。大佑大師淨土指。寂曉大師經教。

道衍法師諸上善。大明三藏聖教目錄等。

亦曰。智者大師説炳然。又往生要集記三

云。十疑十中引新譯雜集論西域傳等。此

後人所書。如彼善無畏三藏爲唐玄宗皇

帝讚大日經。弟子一行阿闍梨記之名。

大日經疏。斯疏引後譯物體經文宗曉元

照等同云。天台十疑云云。又第四云。疑問

云。此集一部。往往引用十疑。以爲天台

正釋。今引新譯雜集論。如何。荆溪釋云。

六足論者。並唐三藏將來。隋時未有。不

合指之云云。今引新譯。誰信天台所述

乎。已上有會云。天台十疑引新譯論。誠難

至難。天台章疏中亦引新譯書。後人書入

歟。故新渡書中。從義治定云云。如彼大

日經義釋。智儼治。溫古再治。今亦如是。

新渡十疑題入論字。後人作釋。彼士賞

書歟。依之再治莊嚴也云云。昆會云。顯密

聖教中。此例蓋多。四教儀載新譯俱舍

天地此界多門室等之文也。是皆後人釋

加歟。玄日錄云。十疑源然。背今集意云

云。尋云。十疑是妙樂釋也。依之有本題

下。妙樂造云云。妙符引新譯雜集論。如

何。答。有云。此義遠今集。加之註十疑云。

註十疑論并序。天台智者大師說。沙門澄  
惑註。沙門普寧序云。樂邦文類一云。彌  
陀教觀者。其書山積。唯天台智者大師淨  
土十疑論最爲首冠。已上。靈應傳一云。天  
台智者大師別傳。門人灌頂撰。乃至於是  
隨使。出山至石城寺。乃云有疾。語智  
越云。王欲使吾來。吾今不負。但命盡  
此不成前進。石城是天台西門。大佛當  
來靈像處。所既好。最後用心。言竟。右脇  
向西。臥而專稱彌陀般若觀音。著述西  
方十疑別行。於世已上。

又云。觀佛三昧海經乃題號ノ中ノ海ノ  
字。尤深意アルベシ。末代ノ行人必ズ見ベ  
キ尊經也。佛ノ御父淨飯大王ニ對シテ。如  
來ノ色相觀ヲ具ニ讃說シ玉フ。別シテハ  
白毫相光ヲ觀スル功德ノ深大ナル旨ヲ明  
シ玉ヘリ。又節節ニ。稱名ノ功德ノ無邊  
ナル義ヲトケリ。或ハ觀佛ヲ以テ即チ念  
佛ト名ケタル文アリ。或ハ色相觀ヲ觀佛  
ト名ケ。稱名ヲ念佛ト名ケタル文アリ。正  
ク謗法大罪モ。佛名ヲ稱スル功德ニ依テ  
消滅ストイヘル金文アリ。其佛者。指當リ  
テハ釋尊ノ御事ナレドモ。總ジテ一切ノ  
諸佛ニ通ズルナリ。其文多也。此經ノ第  
十卷ニハ。念七佛品念十方佛品アリ。是則  
佛ノ御意。末代ノ愚人ノ中ニ。此經ノ觀相  
諸佛ニ通スル義ヲ。シラザル者アラン事  
ヲ。預メ鑑ミ玉ヒテ。再三懇懇ニ說玉ヘル  
ト見ヘタリ。十方ノ諸佛此經ヲ讚歎シ玉

ヘル中ニモ。阿闍佛寶相佛阿彌陀佛微妙  
聲佛已上四佛別シテ此經ノ時來リ玉ヒテ。  
廣ク念佛三昧ヲ讚メ玉ヘル妙文アリ。此彌  
陀等ノ御言ノ中ニ。犯戒ノ比丘懺悔念佛  
得道ノ明文アリ。末代ノ僧侶。伏シテ信行  
スベシ。是ハ第九卷ノ本行品ニアリ。當卷  
尤此經ノ肝心也。此品ノ中ニ。正ク今眞超  
所引ノ。若能至心一日一夜等ノ文アリ。又  
一切ノ諸佛菩薩皆念佛三昧ヲ修シ玉フト  
云文アリ。コレヲ義。此經ノ大旨也。又處  
處ニ謗法罪ノ義ヲ明シ。無間地獄ノ相ヲ  
委ク說玉ヘリ。又諸ノ地獄ノ種別ヲ具ニノ  
ベタリ。又問。觀佛經ハ色相觀ヲ明シ。別  
シテ白毫相光ヲ讚玉ヘリト云證據イカ  
ン。答。此經ニ色相觀ヲ明シ玉ヘリト云事  
ハ。一部十卷ノ始終ニ顯レタリ。誰カ是ニ  
迷ンヤ。別シテ白毫相光ヲホメ玉ヘル文  
ハ。第二卷ノ觀相品云。佛告父王。如來有  
無量相好。一一相中。八萬四千諸小相好。如  
是相好。不及白毫少分功德。是故今日。爲  
未來世諸惡衆生。說白毫相大慈光明消惡  
觀法。已上。又第九卷觀像品云。汝後世人。多  
作諸惡。恒觀眉間白毫相光。作此觀時。所  
見境界。如上所說。乃問。觀佛經ニ稱名  
ノ功德ヲホメ玉ヘル文イカン。答。第三  
卷觀相品云。佛告阿難。我涅槃後。諸天世  
人。若稱我名。及稱南無諸佛。所獲福德。  
無量無邊。況復繫念諸佛者。而不滅諸  
障礙耶。已上。又第九卷本行品云。爲諸凡夫

及四部弟子。謗方等經。作五逆罪。犯四重  
禁。偷僧祇物。經比丘尼。破八戒齋。作諸  
惡事種種邪見。如是等人。若能至心。一日一  
夜。繫念在前。觀佛如來一相好者。諸惡罪  
障。皆悉盡滅。是故如來名婆伽婆。名阿羅  
訶。名三藐三佛陀。名功德日。名智滿月。名  
清涼池。名除罪珠。名光明藏。名智慧山。名  
戒品河。名迷衢導。名邪見燈。名破煩惱賊。  
名一切衆生父母。名大歸依處。若有歸  
依佛世尊者。若稱名者。除百千劫煩惱重  
障。何況正心。修念佛定。佛告阿難。如來往  
昔。無量無邊阿僧祇劫。以智慧火。燒煩惱  
薪。修無相定。不非時證。是故獲得如是勝  
相。一一相中。無量化佛。何況多相。若能繫  
心觀一毛孔。是人爲行念佛定。以念佛  
故。十方諸佛當立其前。爲說正法。此人即  
爲能生三世諸如來種。何況具足念佛色身  
已上。此文肝心ナルガ故ニ。具ニ引出スル  
ナリ。此中ニ不非時證トイヘルハ。時至テ  
理ヲ證シ玉フト云事歟。末代ノ行者。ヨ  
ク此文ヲ詳見スベシ。口ニ佛名ヲ唱ヘ。意  
ニ白毫光ヲ念セン者。何ゾ五逆謗法等ノ  
大罪ヲ消滅セザランヤ。相攝テ少シモ疑  
フコトナカレ。問。觀佛三昧ハ是大乘ニ  
シテ。諸佛菩薩皆是ヲ行ジ玉フトイヘル  
文イカン。答。第九卷本行品云。佛告阿  
難。此觀佛三昧是一切衆生犯罪者藥。破戒  
者護。失道者導。盲冥者眼。愚癡者慧。黑闇  
者燈。煩惱賊中是勇猛將。諸佛世尊之所遊

戲首楞嚴等諸大三昧始出生處。佛告阿難。汝今善持俱勿忘失。過去未來三世諸佛是諸世尊。皆說如是念佛三昧。我與賢劫諸大菩薩。因是念佛三昧力故。得一切智威神自在。如是十方無量諸佛皆由此法成三菩提。已上問。稱名念佛三昧。名色相觀。觀佛三昧。名色相觀。答。第九卷本行品云。佛勸阿難。汝持文殊師利語。遍告大衆及未來世衆生。若能禮拜者。若能念佛者。若能觀佛者。當知此人與文殊師利等無有異。已上又云。觀佛法及念佛三昧云云。既此經一部始終。色相觀。以テ觀佛三昧ト名ケタリ。是ニ並シテ念佛ト云ハ。豈稱名ニ非ンヤ。又觀佛ヲ以テ即チ念佛ト名ル文多シ。第九卷觀像品云。亦名念佛三昧。亦名觀佛色身三昧云云。故ニ觀佛及念佛ノ義ニ。通別アリト心得ベシ。問。觀佛經ノ所說ハ諸佛ニ通セリ。何ゾ今別シテ彌陀如來ヲ念ズルヤ。答。弘決云。經雖不局令向西方。障起既令。專稱一佛。諸教所讚多在彌陀。故以西方而爲一准云云。學者コレヲノ文ヲ見テ。マサニ彌陀念佛ヲ修スベシ。又云。觀經ノ下品下生ノ文ニ。五逆十惡ヲ攝スルコトハ。元來本願ノ佛意。逆罪ノ人ヲモ收ルガ故也。又既ニ五逆ヲ攝スルカ故ニ。亦マサニ謗法ヲモ攝スベシト云コト。尤其理アリ。是ト本願ノ唯除五逆誹謗正法ノ文トノ料簡ニ付テ。多家ノ釋義アリ。要集ノ文ヲハ。破邪記ニヒケルガ如シ。又義苑ヲ指示セリ乃至。又善導大師ノ觀經ノ疏云。問曰。如四十八願中。唯除五逆誹謗正法。不得往生。今此觀經下品下生中。簡謗法攝五逆者。有何意也。答曰。此義仰就抑止門中解。如四十八願中除謗法五逆者。然此之二業。其障極重。衆生若造。直入阿鼻。歷劫周障。無由可出。但如來恐其造斯二過。方便止言。不得往生。亦不是不攝也。又下品下生中。取五逆除謗法者。其五逆已作。不可捨令。流轉還發大悲。攝取往生。然謗法之罪未爲。又止言若起謗法。即不得生。此就未造業而解也。若造還攝得生。雖得生後。華合運於多劫。已上還式ノ略傳ニハ。善導大師ヲ彌陀ノ化身トイヘリ。學者深ク此抑止ト攝取トノ二門ノ義ヲ信スベシ。故ニ念佛ノ利益。終ニハ逆謗ノ人ヲ救フコト疑ナシ云云。又云。法華ノ壽量品云。每自作是念。以何令衆生得入無上道。速成就佛身。已上何ノ字ノ顯ス處。諸行ヲキラハザルコト決定也。イカヤウノ修行ヲ致シテモ。速カニ佛道ヲ成スルヲ專要トス。況ヤ諸部ノ圓教ヲヤ。既ニ法華ノ明文ニ。昔圓ヲ稱歎シテ。最上トモ。無上トモ。當得成佛ノ法トモノベ玉ヘリ。カクノ如キノ實大乘ヲ毀謗スル者ヲ。則斷佛種入阿鼻獄トモ說玉ヘルコト。正ク智者大師ノ御釋ニ顯然也。乃至圓實ノ修行多端ナル中ニ。今彌陀念

佛ヲ修行スル事ハ。元來下根微劣ノ爲ナレバ。必シモ教法ノ優劣ヲ論ズベカラズ。但此穢土ハ障リ多キガ故ニ。淨土ニ往生セントスルニ。念佛ハ彌陀ノ本願ニシテ。下機ニ相應スルガ故ニ。簡シデ是ヲ行スルノミナリ。故ニ選擇集云。若無定散。何顯念佛特秀。例如法華秀三說上云云。三說超過ノ法華經ト彌陀念佛ト相對シテ。法ノ高下ヲ論ズルコト。全ク自身ノ專要ニ非ルコトナリ。法華等ハ。此土ニ於テ直ニ成佛セントスル志幹ノ說也。念佛ハ。退轉ヲ恐レテ先淨土ニ生セントスル怯弱ノ行也。龍樹菩薩ノ論判カクノ如シ。故ニ曇鸞大師是ヲ引テ。五濁惡世無佛ノ時トイヘリ。下機ニ約スルコト分明也。智者大師ノ十疑論ニモ。龍樹ノ論ヲ引ク時。全ク曇鸞ノ解釋ヲ用ヒ玉ヘリ。道綽善導惠心法然。皆未代愚鈍罪惡ノ人ノ爲ニ。淨土念佛ヲ立玉ヘリ乃至。自ラ三學ノ力ナキ事ヲバカエリミズ。但法ノ高上ヲ執シテ。佛ノ願力ヲ輕シメ。念佛ヲ下シ。正師ヲ謗スル事。甚哀ムベシ。又淨土ノ三部經ハ。タトヒ方等ノ攝屬ニシテ。約部ノ時法華ヨリ劣ルトイフコトモ。約教ノ時ハ既ニ圓體無殊也。念佛ノ法門ハ。本來圓教ノ修行也。故ニ法華ノ文ニモ念佛ヲ明シ。摩訶止觀ニモ彌陀ヲ唱ヘ玉ヘリ。故ニ歷劫迂迴ノ方便ニハ非ス。直道無難ノ眞實ナルコト

譚ナシ云云

又云。彌陀念佛ノ行必シモ方等部ニ限ルニハ非ス。既ニ諸經ノ所讀也。是ヲ唱ルコトハ釋尊ノ所説ヲ信スルガ故也。曇鸞道綽善導法然。トモニ釋尊ヲ輕シメ妙法ヲ謗シ玉ヘルコトカツテナシ。其末流ノ中ニ邪見ヲ起ス者アル事ヲバ除ク。豈一代説教ノ中ニ。吾有緣ノ一行ヲ信ジテ。諸餘ノ佛法ヲ謗セザル者ヲ押ヘテ。謗法ト名シヤ。豈散亂ヲ恐レテ。有緣ノ一行ヲ修スル時。餘行ヲ閑クヲ以テ。邪見ノ人トイハシヤ。選擇集ニ謗法ナキコト。下云ニ示スガ如シ。覺緯導ノ三師ノ事ハ。高僧傳ニノセタリ。法然師ノ事ハ。元亨釋書並ニ我朝ノ諸書ニノセタリ云云

又云。凡ソ佛法興行ノ初ニハ。多ク留難怨嫉アリ。サレバ釋尊成道ノ砌ニハ。天魔障礙シ。轉法輪ノ中ニハ。外道ノ嫉妬アリ。三迦葉ノ縁等ノ如シ。又九横ノ難アリ。震旦佛法草創ノ時ハ。五岳八山ノ道士ノ障礙アリ。日本聖德太子弘化ノ節ハ。守屋勝海ガ災禍アリ。傳教大師ノ時ハ。六宗闘競シ。弘法大師ノ時ハ。諸家爭折セリ。榮西禪師ノ刻モ亦爾也。具ニ諸傳ニアリ。故ニ淨土宗建立ノ初メ。諸家ノ怨執アルコト諱フベカラズ。是等コソ正ク法師品ノ。況滅度後ノ文ニアタレルナレ。サレバ山門南都ノ學者。法然上人ノ弟子ノ中ニ。橋客ノ言行アルヲ見テ。答ヲ選擇集ニ課セテ。一旦讎敵トナルトイヘドモ。有智ノ人委ク

宗義ヲキキホドキ。後ニハ悉ク信仰セリ。故ニ南都北嶺ノ學徒。淨土門ヲ信ズル輩無量也。現ニ今山門ニ於テ。淨土宗ヲ斥フコトナシ。略シテ第二卷ニ述スルガ如シ乃至夫法然上人一生ノ行跡。具ニ廣傳ニアリ。又釋書ニ詳カナリ。或ハ盛衰記。或ハ徒然草等。和朝ノ諸記ニ往往ニノセタリ。持戒慈悲ノ德行拔群也。智慧柔和ノ勝用絶倫也。サレバ七箇ノ制誡ヲ書シテ。門弟ニ示シ。一紙ノ誓狀ヲ顯シテ。公界ヲ靜メ玉ヘリ。豈自讃シ毀他シ。法華ヲ誹謗シ。神明ヲ輕忽シ玉ヘル事アラシヤ云云

私云。勅修圓光大師傳二十一云。上人念佛ノ行者ノ心得ベキ様ヲ。教ヘ玉ヘル事アリ。所謂ソレハ阿彌陀ヲコソタノミタレ。念佛ヲコソ信ジタレトテ。諸佛菩薩ノ悲願ヲカロシメ奉リ。法華般若等ノ目出タキ經ドモヲ。ワロクオモヒソシル事。ユメユメ有ベカラズ。阿彌陀佛ヲ信ジタレバトテ。萬ノ佛ヲソシリ。諸ノ聖教ヲ疑ヒソシリタランズルハ。信心ノヒガミタルニテアルベキ也。信心タダシカラズ。阿彌陀佛ノ御心ニ叶マジケレバ。念佛ストモ。彌陀ノ悲願ニモレン事ハ一定也。又罪ヲツクラジトツツシミテ。ヨカラントスルハ。彌陀ノ本願ヲカロシムルニテコソアレ。又念佛ヲ多ク申サントテ。日日ニ數返ノカズヲツムハ。他力ヲ疑フニテコソ

アレ。ナドイフ事ノ多ク聞ユル。カ様ノ僻事。ユメユメモチキルベカラズ。イブレノ所ニカ阿彌陀佛ハ。罪ツクレト勸メ給タル。コレ偏ニ我身ニ惡ヲモトドメエズ。罪ヲノミ造リ居タルマニ。カカルユクエモナキ。虛言ヲ巧ミ出シテ。モノモシラヌ男女イ輩ヲ。スカシホラカシ。罪業ヲ勸メ。煩惱ヲオコサシムル事。シカシナガラ是天魔ノタグヒナリ。外道ノシワザナリ。往生極樂ノアタ敵ナリト思ベシ。又念佛ノ數ヲ多ク申モノヲバ。自力ヲ勵ムトイフ事。是亦モノモ覺エズ。アサマシキ僻事ナリ云云

和語燈錄  
二同之  
漢語燈錄十云。停止未窺一文一句。謾破眞言止觀。誹謗餘佛菩薩云云

又云。夫彌陀願網。雖普救濟一切善惡。尚漏五逆謗法之輩。故彼佛本願云。唯除五逆謗正法。然則勸念佛者。誰謗正法。且聖道淨土二門雖異。至其所期同在。一實。惠心往生要集云。行者生彼國已乃至。即從菩薩漸至佛所。跪七寶階。瞻萬德之尊容。聞一實道。入普賢之願海。欣求淨土之人。又何棄捨花嚴法華等妙法乎。源空念佛餘暇。以披天台教釋。擬信心於玉泉之流。致渴仰於銀池之風。舊執猶存焉。今心又何輕乎云云。又云。貧道山門已來五十年間。廣閱諸宗章疏。鑽仰年積。聖教殆盡。又或一夏修四種三昧。或九旬行六時懺法。顯密諸行。齊戒熏練。

既至老邁身心勞疲 於茲深信彌陀本願專勤念佛 然猶於他宗教悉致敬重 況素所貴真言止觀哉 予之傳持本山黑谷寶藏 若有所闕 乃書寫補之 初心愚昧不知予意 僅聞念佛心行 叨懷偏邪之執 實可傷也云云

又云 法然上人ハ 本善導大師ノ法流ヲ汲ヲリ 然ルニ慧心ノ要集ニ 善導大師ヲ信用シ玉ヘリ 台門ノ學者 何ソ慧心ノ御釋ニ違背センヤ 故ニ選擇集ヲ扶ケタリ 又弘法大師多ク念佛ヲ信敬シ玉ヘリ 故ニ密宗ノ學者 亦淨土門ヲ扶クト見ヘタリ云云 又云 選擇集ヲ扶トハ 選擇評ノ事ナリ 志アラシム人ハ 客ナ被テ見シ下ノベシ又云 問 明慧上人權邪輪三卷ヲ作テ 選擇集ヲ謗法ノ書也ト破セリ 其破言甚タ深大也乃至 此義イカン 答 明慧師ノ選擇集ヲ破セル書ハ 權邪輪ノミニ非ズ 亦莊嚴記アリ乃至 明慧本ヨリ念佛ヲ信ジ 善導大師ヲ敬ヒ玉フコト鄭重也乃至 然ルニ彼師ノ選擇集ヲ破セル意ハ 此集ノ中ニ 菩提心ナキ念佛ニテ往生スル義アルガ故也 明慧ノ心ハ 念佛ノ行者菩提心ヲ根本トシテ稱名スベシ 若爾ラザレバ 往生セズト云義也 是ニ依テ 大キニ法然師ヲ破セリ 此事元來異國ヨリノ評論也 事新シキ往復ニハ非ス 已ニ往生要集ノ作願門ノ中ニ 此義ヲ問答セリ 其實義ヲイハバ 中下品ノ人ハ 菩提心ナケレドモ 福分ニ依テ往生スルナリ 故ニ觀經ノ下品ノ

文中ニ 往生華開已後ニ 菩提心ヲ發スル事ヲ明シ玉ヘリ 若爾ハ 此土ニ於テ タトヒ菩提心ナクトモ 念佛ニ依テ往生スルコト疑ナシ 故ニ兩義ノ中ニ 光明大師及法然上人等ノ義強シ 明慧上人ハ 淨影大師等ノ義ニ依テ 九品俱ニ皆菩提心ヲ具スベシ 執セルガ故ニ 無窮ノ阿言ヲ出シテ 選擇集ヲ破セリ 明慧委ク十六難ヲアゲ玉ヘリ 其ニ會評セルコト 眞道ノ選擇評ニアリ 學者往テ見ヨ 凡ソ明慧上人 智惠廣大ニシテ道心堅固ナル事ハ 尤信敬スルニタレリ 但此選擇集ヲ破スル義ノミ 是大患也ト云ツベシ 予何ニ由テカ兩師ニ於テ 惡愛偏頗ノ心アラシヤ 但文理ヲ取テ他面ヲ見ザルナリ 學者クリカヘシヨク選擇集ヲ見ヨ 但西方往生ノ機ノ爲ニ 念佛ノ功力ヲホムルノミナリ 各ク諸大乘ヲ謗スルニハ非ス云云 又第八云 法然上人選擇集ヲ作テ念佛ヲホメ 淨土宗ヲ立玉ヘル意ハ 末代濁亂ノ衆生 多ク他方ニ依テ出離スベキ機ナルガ故也 末代ニ法華得益ノ機緣スベテナシト云義ニハ非ス 故ニ選擇集第十二段云 願西方行者 各隨其意樂等云云 前ニ具ニ引ガ如シ 又云 異類善根助成念佛云々レカ目アツテ是ヲ見ザランヤ 又法然ノ意ハ 念佛ノ法體是レ法華ヨリ勝レタリト云義ニハ非ズ 故ニ選擇集ノ初云 往生之業念佛爲先云 故ニ捨閉閣抛ト云ハ 念佛ノ機ニ一行三昧ヲ成就セシメンガ爲ニ 且ク餘法ヲ簡去セシムルナリ 實ニ永ク餘法ヲ廢絶スルニハ非ズ 故ニ選擇集第十六段云 夫速欲離生死 二種勝法中 且闍聖道門 選入淨土門 欲入淨土門 正雜二行中 且拋諸難行 選應歸正行云云 此文ノ中ニ 二箇ノ且ノ字アリ 學者意ヲ留メヨ 聖道淨土 正行難行 何レモ殊勝ノ教行ナレバ ソレソレノ機緣是ヲ修習スベシ 今末代ノ人ハ 多分他方ノ根機ナルガ故ニ 且ク聖道ヲ捨テ淨土門ニ入り 且ク難行ヲ拋テ正行ヲ修ズベシトナリ 餘教餘行ヲ遮謗スルニハ非ズ 全ク是レ一向ノ言ト同一也 餘行ヲ遮スルニハ非レドモ 今西方ノ行ヲ成就センガ爲ニ 一向ニ專念スルナリ 是則難亂ヲ恐ルルガ故也 云云 破邪記三云 選擇集ノ捨閉閣抛トイヘル 一向ノ語ト同シ 是又念佛三昧ノ機ノ前也 云云 又第九云 タトヒ道心慈念堅固ナリトモ 宿殃若殘ラバ 何ゾ小苦ナカラシヤ 故ニ師子尊者モ斷命ノ難アリ 慧可大師モ刀劍ノ災アリ 深ク自身ノ過去今生ノ罪業ヲ悔テ 偏ヘニ彌陀ノ攝取不捨ノ悲願ヲ賴ムベシ 云云 又破邪顯正記一云 予カ先佛強盛也 今改悔ノ心薄シ 當來ノ善輪尤恐ルベシ 偏ヘニ安樂世界ノ教主彌陀超世ノ悲願ヲ賴ムニナリ 云云 又第十云 末法無戒ノ事 本ヨリ經文ニアルヲ 證明記ニ牒シ玉ヘリ 眞道記ニ料簡シテ云ク 是ハ在家ノ衆ヲシテ 時ノ運ヲ知リ 無戒ノ僧ヲシラザラシメンガ爲

ナリ。又諸經ニ末法ヲ指テ。持戒セヨト説  
玉ヘル文アリ。是ハ出家ノ爲ナリ。カクノ  
如ク兩意アレトモ。其本意ハ。持戒清淨ヲ  
要トス乃至。我等如キノ者モ。持戒堅固ノ  
身ニハ非ルガ故ニ。朝夕是ヲ悲シテ。彌陀  
ノ悲願ヲ頼ムナリ云云

又云天台圓頓戒律ト者。正クハ法華ノ妙  
理ニ依リ。傍ニハ梵網等ノ諸大乘戒ニヨ  
ルナリ。源澤尊ヨリ傳シテ。傳教義真ニ  
至リ。慈覺長意乃至傳信慈威ノ時。此戒法  
法勝寺元應寺ニ來リ。後ニ勅定ニ依テ。西  
教寺來迎寺ニ止レリ。又廬山寺ニ尊院般  
舟院等。皆天台ノ戒家也。今ノ世マテ是ヲ  
的傳シテ。戒法ノ授受斷絶セズ。出家タル  
者ハ。各ノ最初ニ山門ノ戒壇ヲフムナリ。  
先ニ新發意ノ時。三密ノ加行百餘日ヲヘテ。  
護摩灌頂ヲトゲ。乃至大阿闍梨ニ至リ。或  
ハ顯宗ノ論義。問者ヨリ講師ニ入リ。其  
上ニ堅者等ニ登ルナリ。深信ノ人ハ圓成  
ヲ興行ス。此法ハ娼舍酒家ノ外ハ其處ヲ  
簡ハズ。先ニ受戒スベキ者ニ。別行ヲ修セシ  
ムルコト數日シテ。當日ニ不現前ノ五師  
ヲ請ジ。サテ和尚及羯磨阿闍梨并ニ教授  
阿闍梨ヲ請シ。讀衆承仕等ヲ集メ。釋迦天  
台並ニ兩處三聖ノ尊前ニ於テ。初メ乞戒  
ヲ一白シ。サテ十二門ニヘテ。和尚ノ一  
ノ說戒ヲ聽聞シ。正受戒ノ三羯磨ノ時。一  
心ニ三聚ノ淨戒ヲ受ルナリ。其儀式ハ。未  
受戒ノ人ノ聞キ知ルコトニハ非ズ。初番

受戒ノ儀。猶以テ爾也。況ヤ重受戒ノ灌  
頂ノ儀相ハ。言說思慮ノ及ブ處ニ非ル。天  
台已證ノ玄旨ナルヲヤ。一度圓戒ヲ受タ  
ル者ヲバ。受戒ノ人ト名ク。重受戒灌頂シ  
テ後ハ。戒家ノ阿闍梨ト名ク。而モ猶ヲ  
未タ和尚トハ名ケズ。和尚ハ即戒師也。是  
ハ重受戒灌頂ノ上ニ。先戒師ノ傳ヲ受ケ。  
戒儀ノ諸聖教ヲ學得シテ。新戒師トナル  
ナリ。是ヲ後佛ト名ク。前戒師ハ前佛也。和  
尚ヲハ長老ト稱ス。圓戒興行ノ時ハ律衣  
ヲ著ス。常途ノ法衣ニ異ナリ。別ニ衣鉢  
ノ相傳アリ。當世天台ノ學者ノ中ニ。多ク  
受戒ノ人アリ。重受ノ阿闍梨アリ。戒家ノ  
和尚アルナリ。初受戒ノ儀ハ。四衆ヲエラ  
ハズ。或ハ娼男娼女。乃至鬼神畜生ニテ  
モ。乞戒ノ志アレバ。通ジテ三聚淨戒ヲノ  
コサズ。皆悉ク授ルナリ。三聚淨戒ノ中ノ  
攝律儀戒ニ。十重四十八輕アリ。カクノ如  
ク通ジテ受ル者ノ。其内一分ニテモ是ヲ  
持ツ時ハ。一分ノ菩薩ト名ク。二三四五等  
ヲ持ツ者ハ。半分ノ菩薩也。全分是ヲ持ツ  
人ハ。十分ノ菩薩也。此人ヲ究竟持得ト名  
ク。正ク是レ一得永不失即身成佛ノ大戒  
也云云

圓光大師行狀贊卷五十一。法勝寺ノ事  
ヲ記シテ云。抑モ此寺ハ。白河院ノ御願。  
承暦元年十二月十八日供養アテ。天皇  
行幸ナリ給ヘリ釋尊。御導師ハ。仁和寺  
ノ入道親王。性信三條。院皇子。ナリキ。後拾遺。在生傳。

ノ泰平ヲ祈リ。百王ノ安全ヲ得セシメ  
ン爲ニ建立アテ。堂舎ノ構美ヲ盡シ。本  
尊ノ飾玉ヲ琢ケリ乃至。同二年十月六日  
往生傳及綱目。大承會ヲ始行セラル。經書。宣承  
年記。三。日。德二年七月二十一日。御門幸ナリテ佛  
像ヲ禮シ給ヘリ。是太上皇白河院。先帝  
後三ノ命ヲ承テ。御建立アリシカバ。新  
帝堀河。又深ク重シ給ヘリ。サレバ康和。  
天永兩度ニ及デ。金書ノ大藏。經年記。初。經  
五部。大藏。ヲ納ラル。長承三年。太。上。皇。亦。此。事。アリ。其事功大ナリトス  
トイヘリ。經書。編。年記。天永二年。三十講ヲ始  
置レ。天承元年。八講ヲ置テ。白河帝ノ國  
忌ヲ薦給フ。其事大ナレバ。皆釋書ニ載  
ラル。同御宇永保三年十月。九重ノ塔建  
立供養。儀式具見。江次第十三。名。法。阿。里。御門  
幸。マシマセリ。座主良真。御導師タリ乃至  
法勝寺ハ。代代ノ皇居ノ寺トシテ。今。離  
宮ヲ殘サレテ。八間四面ノ五大堂ハ。天  
下ニ無リケリ乃至。藥師像今在東坂本西  
教寺。彼寺兼法勝寺之事乃至。元應寺又  
此邊ニアテ。古此兩寺圓頓戒灌頂ノ道  
場ナリキ。共ニ廢退ニ及ケレバ。其道  
具以下。悉坂本ノ兩寺。東。迎。寺。西。教。寺。ニ預リテ。西  
教ニ法勝。來迎ニ元應ノ事ヲ。兼務ムル  
事ニゾナリ云云

又云。問。山家義苑等ヲ見ルニ。大乘戒ノ授  
受。尤大事也。何ゾ今時ノ薄地ノ凡夫僧ヲ  
戒師トシ。多罪ノ道俗ヲ受者トセンヤ。何  
ゾ彼曇無讖三藏ノ河西ノ道進ニ授戒シ玉

ヘル儀相ヲ。規矩トセザランヤ。答汝ガ不審道理也。但シ修證ト結縁ト不同也。彼道進等ハ。正キ修證ノ人也。末代ノ受戒ハ。只是結縁也。故ニ學生式云。問云。其授戒師太難得。何普天下令受耶。答曰。一人受得了。傳授百千人。天下夫婦爲戒師。誰不菩薩戒師。問曰。戒師用清淨都無犯小罪。何天下夫婦得爲佛戒師耶。答曰。但解法師語盡受得戒。皆名第一清淨者。是故梵網經下卷云。佛子諦聽。若受佛戒者。國王王子百官宰相比丘比丘尼十八梵六欲天。庶民黃門。婢男。婢女。奴婢。八部鬼神。金剛神。畜生。乃至變化人。但解法師語盡受得戒。皆名第一清淨者。經文又璣路本業經下卷云。其師者。夫婦六親得護爲師授。其受戒者。入諸佛界菩薩數中。超過三劫生死之苦。是故應受。有而犯者。勝無不犯。有犯名菩薩。無犯名外道。以是故。有一分戒名。一分菩薩。乃至二分三分四分十分。名具足受戒。已上此文ヲ見テ。結縁ノ受戒ヲ誹ルコトナカレ乃至眞道西教寺ニ於テ。已ニ戒師ノ位ニ至リ。僧俗ニ授戒セルコト無量無邊也。今武州江戸ニ於テモ。毎年圓戒ノ興行アリ云云。

私云。西河道進者。梁高僧傳ニ。曇無讖三藏傳云。初譯在。姑蘇。有。張。沙門。道進。敬。從。受。菩薩戒。云。且。悔。過。乃。滿。師。誡。七。日。七。夜。至。第。八。日。請。講。求。安。讓。忽。大。怒。道。更。思。惟。但。是。我。業。障。未。消。耳。乃。勤。力。三。年。以。禪。止。定。即。於。定。中。見。釋。迦。文。佛。與。諸。大。士。授。已。戒。法。其。夕。同。止。十。餘。人。皆。感。夢。如。是。所。見。進。歡。喜。謂。識。說。之。未。至。數。十。步。識。驚。起。明。言。善。哉。善。哉。已。盡。戒。矣。吾。當。更。爲。汝。作。證。大。

第於佛像前。爲受戒相。云云。又梵網古述上云。曇無讖三藏於西涼州。有沙門法進等。求議受菩薩戒。并請戒本。讀曰。此國人處。豈有求議受菩薩戒。遂不與授。進等苦請。不獲。所願。於佛像前。立誓求戒。七日。滿。夢見。釋迦觀與授戒。並受戒本。並皆得。覺。已。見。識。讀戒。其相異。然歡口。漢地亦有。人矣。則與譯出戒本。與進夢誦文相同。今別行地持戒本首安。歸敬偈。者是。云云。

又云。聖德太子說法明眼論云。或稱及末代無戒之時。誘持戒之比丘比丘尼云云。是正ク惡見ノ者ヲ破シ玉ヘリ。汝等正ク此責ヲ蒙レリ。イカンイカン云云。

又云。如來ノ本意ハ。末法ニモ持戒スベシト云事。既ニ諸經ノ文ニ顯レタリ。末法ノ人ハ。戒法ノ器ニ非ストイヘドモ。又其中ニ持戒ノ人アリ。當世ノ律僧。及諸宗ノ中ノ道心堅固ノ人は也。タトヒ百千人ノ中ニ。持戒ノ人但一人アリトモ。其人ヲ佛法ノ正機トスベシ。如來ノ遺勅ニカナヘル人也。尤尊敬スベシ。萬人ノ無戒ヲ以テ。一人ノ持戒ヲ捨ベカラズ。況ヤ此日本小國ノ内ニスラ。持戒ノ人衆多ナルヲヤ。又全分ノ持戒ニタエザル人ハ。分ニ隨テ一戒二戒ナリトモ持ツベシ。是則一分ノ菩薩半分ノ菩薩也。何ゾ末法ハ無戒ノ時ナリトテ。全ク戒法ヲ廢スベケンヤ。此義ヨク思量スベシ云云。

又云。眞道ノ心ハ。末法ハ無戒ノ時ナレドモ。如來ノ本意ハ。持戒是レ正機ナルガ故ニ。分ニ隨テ一戒ナリトモ持ツベシ。末法無戒ノ經文ヲ見テ。惡無過ノ見ヲナスコトナカレ乃至若又宿障厚重ニシテ。罪惡ヲ

禁ズルコトアタバズンバ。諸大乘ノ行者。何レモ彌陀ノ悲願ヲ信ジ。稱名念佛ノ出離スベシ。正ク觀經ニ無戒往生ノ文アルガ故也云云。

私云。圓光大師登山狀云。五逆十惡ノ衆生ノ。一念十念ニ依テ彼國ニ往生スト云ハ。是觀經ノ明カナル文也。但五逆ヲ造テ十念ヲ唱ヘヨ。十惡ヲ犯シテ一念ヲ申セト勸ムルニハ非ズ。其十重ヲ持テ十念ヲ唱ヘヨ。四十八輕ヲ護テ四十八願ヲ賴ヘヨ。心ニ深ク希フ所也。オホヨソ何ノ行ヲ專ニスストモ。心ニ戒行ヲ持テ浮囊ヲ護ルガ如クニシ。身ノ威儀ニ油鉢ヲ傾ケズバ。行トシテ成就セズト云事ナク。願トシテ圓滿セズト云事ナシ。然ルヲ我等。或ハ四重ヲ犯シ。或ハ十惡ヲ行ズ。彼モ犯シ是モ行ス。一人トシテマコトノ戒行ヲ具シタル者ハナシ。諸惡莫作諸善奉行ハ。三世ノ諸佛ノ通戒也。善ヲ修スル者ハ善趣ノ報ヲエ。惡ヲ行スル者ハ惡道ノ果ヲ感ズトイフ。此因果ノ道理ヲ聞トモ聞サルガ如シ。初テ云ニ能ハズ。然レドモ分ニ隨ヒテ惡業ヲ止メ。緣ニ觸テ念佛ヲ行シ。往生ヲ期スベシ。惡人ヲ捨ラレズバ。善人何ソ嫌ハン。罪ヲオソルルハ本願ヲ疑ゾト云ハ。此宗ニ全ク存ゼザル所ナリ。又云。末法應時修行。在往生要集念佛事。問。山門ニ法華眞言禪律念佛ヲ兼含セ

ル中ニ眞返ハ要集ノ念佛ヲ以テ。専ラ末代ノ要行也トイヘル意イカン。答。全ク別ニ新シキ意趣ナシ。即チ要集ノ序ニイヘルガ如ク。末代愚癡ノ道俗ヲ助ンガ爲ナリ。既ニ彼序ノ文ニ。利智精進ニ對シテ頑魯トイヘリ。亦懈怠無戒ノ者ヲ攝スルコト必定也。本觀經ノ文ニ破戒ノ人ヲ攝セリ。天台ノト疑論等亦爾也。諸文悉ク念佛ノ法門ニ於テハ。罪惡無戒ヲ助ル文アリ。當今末代ノ衆生ハ。惡心造罪間斷スル時ナシ。豈餘行自力ノ法門ニ依テ。タヤスク生死ヲ出離センヤ。故ニ但彌陀如來ノ他力本願ヲ頼ミ奉ルヲ要トス。是即チ圓融開會ノ念佛也。凡ソ龍舒淨土文等ノ諸籍ヲ見ルニ。諸宗自力ノ道人ハ。多ク生死ヲ出離スル事アタハズ。イワユル五祖ノ戒禪師ノ再生シテ。東坡居士トナリ玉ヘルガ如シ。衆生ノ輪回ヲ免ルルコト。豈ニ是レ輕易ノ義トセンヤ。罪根厚重ニ。業力難治ナルガ故也。爰ニ念佛ノ法門ハ。罪惡ヲモエラハズ。愚癡ヲモキラハズ。但信心稱名スレバ。往生淨土疑ナシ。今眼前ニ愚人ノ往生スルアリ。況ヤ上古ノ明記。惡輩ノ往生タレカ強チニ疑ハンヤ。請フ歸元直指等ノ聖說ヲ見テ。深ク念佛ノ法門ニ歸シ玉ヘ云云。

已上

問云。此禁斷義ハ眞陽法印ノ作ナリ。然ルヲ眞返上人ノ語トイヘル事イカン。

答云。イカニモ眞陽法印ノ作ナレドモ。禁斷義第十云。此書眞返弟子眞陽作也。眞返治之。眞陽宿報不幸短命。明曆二年丙申三月十五日。於本國勢州松坂臨終正念坐亡畢。惜哉行年三十歲也云云。眞返治之トアレバ。上人ノ作ニ何ゾ異ナランヤ。

明惠上人傳記下云。或時上人被仰。去比笠置解脫上人來臨シテ。法談ノ次。語云。或夜夢ニ見ル事アリ。秋夜明晴タル心地シテ。人アマタ來。音ニテ草庵窓叩。頻リニ謁セン事。望。仍扉開テ出向。異類異形者共其數アリ。其中サルベキ仁覺シクテ。雪頭埋。霜眉覆タル老僧。香染衣樣ナル物上。著。面貌コトガラ此世人トモ覺ヘヌ様シタル體ニテ。進。ヨリテ語云。定聞及給フラン。我。是。當初何ガシト云者ナリ。佛法ニヲヒテハ。隨分行學年積。深理究タル由存。サレバ其比。天下。肩並ブル輩ナカリキ。皆是。世。知。處ナリ。然。只此大乘本源ヲ究メン事ヲ先トシテ。強チニ波羅提木又ヲ專ニスル事ナカリキ。仍破戒穢戒事ノミ交リキ。依之大乘深理。究。タリト雖ドモ。人間一生。中ニハ解行相應セズ。先破戒。罪。方重キニ依。魔道。入レリ。自古天竺。晨旦。本朝。世界。世界ニ名ヲ得タル貴僧高僧達。此戒力ナキ人。一劫二劫乃至三四劫。魔道。落タル類。不可勝計。此魔

道習。落落テハ急度免。出事難。我。二劫。此業ヲ果スベキ也。入滅後人間。五百餘年。及ベバ。遙。久。心地給ラン。去ドモ其五六百年。萬億重テモ。猶其一劫ニモ不可及。況二劫過グベキ末ヲ思。無端作法ナリ。毘婆尸佛。拘留孫佛。彌陀佛。此道。落タル僧共。タニ。猶行末。道ニテツヅキ居タリ。去。其深理。悟。聽。其任。相應シテ。ダニアラバ。カカル難有マジケレ共。サル機ハ。佛在世。ダニ希ナル事也。マシテ滅後。比丘。有難。多。甚深。妙義。悟ルト云ヘドモ。行成。難。命終易。仍。人間一生。中。相應スル事無レハ。先破戒。無慚罪。引レテ。魔道。入ナリ。魔道ニ入ヌレバ。速カニ浮。事ナケレバ。多劫。間。人天。出。衆生。利益ノ方便ヲモ失。自身所受。苦患ヲモ救事ナシ。是。世尊ノ提ニモ不叶。菩薩。願ヲモ失ヘリ。去。大乘修行。輩。戒門。次。スル事ナカレ。何ニモ。何ニモ。習。勵ムベシ。仍。佛ノ遺教ニモ。依。因此戒得生。諸禪定及滅苦智慧。是。故比丘當持淨戒。又云。若無淨戒。諸善功德皆不得生。又云。於我滅後。當尊重珍敬。波羅提木。又。此則是汝大師。若我住。世無異。此云云。然。中古ヨリ已來。人機劣シテ心拙。戒守。事疎ナリ。仍。サシモ世。崇敬セラレシ僧侶。多。此道。入ナリ。我等大乘。甚深第一義。明。ラメシニ依テ。此業ヲツクノヒハテテハ。佛果。證スベシトイヘ共。多劫。間。徒。苦患ニノミ沈過行事。偏ヘニ戒力ノ闕タルニ依

レリ。今見ルニ。末世ナリト云ヘドモ。道修  
スル志深切ナル類共アリ。此謬リヲ人間  
普示。知シメタクテ。此庵室列參セリ。後  
學傳禁給ベシトテ。是其彼何ガシト  
云。聞。古皆名。得タリシ僧侶達ナリ。今既

佛果ニモ至リヌラント思人達。何ニシテ  
角成給ヒヌラント。不思議。覺ヘテ。サテ何  
ナル御苦共カ候。問侍シカバ。或諸異類者  
來。身肉。食。命。奪。其苦ミニ堪ズシテ。絶人  
暫有。生レバ。又異類現。頭目髓腦手足。切  
取。時モアリ。或ハ猛火現。全身。燒。是則  
殺盜淫果處也。或黑白二鬼現。鐵箸ヲ  
以。舌ヲヌキ。或熱鐵輪ヲ飲シメテ。遍身  
焦レテ如炭ナル時モアリ。是妄語又飲酒  
非時食。果處也。如此クルシミ一日。三度  
五度。人。隨。時。依。樣。樣。替。ナリト云。書消  
樣。失ヌト見。此事ヲ思フニ。是實語ナリ。  
尤慎ムベキ事也。我朝。聖。眞。和。尙。唐。土。ヨリ  
渡リ給テ。專ラ此波羅提木叉弘給ヒシカ  
バ。其比。頭ベヲソレル類。是守ラズト云  
事ナシ。面而其上ニ。宗。宗。ヲ。モ。學。シ。ケ。レ。ド  
モ。今。遂。年。隨。日。廢。レ。ハ。テ。テ。袈。裟。衣。ヨリ  
始。跡。形。モ。ナ。ク。成。レ。リ。適。諸。宗。學。ス。ル。者  
アレドモ。戒ヲシレル輩ハナシ。況。又。受。持  
スル類ヒナシ。何ヲ以テカ人身失ナハザ  
ル要路トセン。今。姪。酒。犯。サ。ザ。ル。法。師。希。  
五辛。非。時。食。斷。テ。ル。僧。ナ。シ。如此不當不  
善。振舞。以。法。理。極。メ。タ。リ。ト。云。ト。モ。魔。道。  
入。ナ。バ。人。天。益。モ。ナ。ク。自。身。ノ。苦。ヲ。モ。免。レ

ズシテ。多劫間徒ラニ送ラン事。返返モ損  
ナルベシ。如何。シテカ。古ノマニ。戒門  
興行スベキ方便ヲ廻ラサントゾ申サレ  
シ。大共。謂。レ。ア。リ。ト。ゾ。語。給。ヒ。シ。云。云。行。者  
丁ニモ  
教之

私云。白隱禪師十句觀音經靈驗記ニ。寶  
曆五年三月。駿州薄嶋ノ一女子。地獄ヲ  
感見シ。蘇生シテ物語セシ事ヲ載テ云。  
一所ヲ遙カニ見渡セバ。方百里モ有ル  
ベキ廣野ガ原ニ。猛火四面ニ然ヘ上ガ  
レバ。毒風縱橫熱沙ヲ吹キカケ透間ナ  
シ。其中ニ罪人ドモ夥シク群ガリ居テ。  
聲ヲ限リニ泣キ叫ブハ。天モ崩ルル斗  
カリナリ。能見レバ。其中ニハ刹利波  
羅門。毘沙須陀。旃陀羅。尊貴。高位。屠販。  
負販。男女。老幼。隔テナク。中ニ就ヒテモ  
痛ハ數キハ。イトモ貴キ智者。高僧。僧正  
ヨ。阿闍梨ヨ。能家ヨ。長老ヨ。大善知識  
ヨ。大和尙ヨナド稱セラレ玉ヒテ。數萬  
人ノ人人ニ仰ギ貴バレ。伏シ拜ガマレ。  
紫衣黃衣ヲ纏ヒ。網代ノ輿シニ乘リ。朱  
蓋ヲサシカケサセ。イトヤゴト無キ人  
人ノ。如何ナル罪ノオハシケルニヤ。戒  
行拙ナクオワスルニゾ。數モ限リモナキ  
比丘。比丘尼。在家ノ男女諸共ニ。獄卒ノ  
杖ニ打タレ。猛火ノ煙ニムセビ玉フハ。  
見ルモ中痛ハシカリキ乃至時ニヨリ  
テハ。我我モ遙カ遠目ニ伏シ拜ミ申タ  
リケル。彼ノ寺ノ大上人。何某寺ノ大和

尙。其所ノ御隱居老師。ソコソコノ庵主  
ノ老僧。何レモ在家ニ打交リテ。大苦患  
ヲ受ケ玉フハ。見ルモ悲シク痛ハシカ  
リキ乃至四方ヲ遙カニ見渡セバ。右モ  
左モ皆盡ク八大地獄叫喚。燒熱。大燒熱。  
黑繩。紅蓮。ノ大惡所。皆目前ニ照ワタリ。  
燒熱無間ノ大猛火。雲井遙カニ燒上ホ  
レバ。銀漢モマク焦レ落ルトス。火片  
ハ車軸ノ雨ノ如ク。毒風縱橫熱沙ヲ吹  
カケ。四面皆盡ク猛火ナレバ。道グ走ル  
ベキ方モナシ。四方八面皆盡ク罪人共  
ノ苦シミ叫ブ聲ノミナリ。其中ニハ。上  
モナキ高位高官。イトヤゴトナキ人人  
ノ。綾羅ノ袂。紫金ノ裳。玉ノ冠。金ネノ  
履。サシモ氣高キ人人ノ。貧賤下郎ノ輩  
ラニ打マジリ。猛火ノ底ニ泣キ苦シマ  
セ玉フハ。見ルモ中痛ハシシ。又一所  
ヲ見レバ。方量モナキ大空谷アリ。其中  
間眞暗ニシテ。眞ノ毒闇ナリ。是黑繩地  
獄トカヤ云ヘル大惡所ナルヨシ。其中  
ニ苦ルシミ居タルハ。出家沙門。比丘比  
丘尼ノ類ヒ。及ビ優婆塞。優婆夷ノ族ナ  
リ。中ニモ一際怪シキハ。エモイハヌ最  
貴キ智者高僧共。見ヘサセ玉フガ。黑キ  
繩ニテ高手小手ニ縛リカラメラレ。黑  
暗谷ノ内ニ倒ニツルクラレテ。泣キ苦  
ルシマセ玉フヲ。獄卒共ノ立。カカツテ。  
口口ニ呵責シテ云ク。爾等ガ邪見ニ依  
テ。斯ル所ニ追ヒ込ラレテ。永劫ノ苦患

ヲ受ルハ。自業自得果是非ナキ事ト云云  
具ニハ彼靈驗記ノ如シ。志アラン人ハ。  
是等ノ文ヲ熟讀シテ。自ノ戒行ノ全缺  
ヲヨクヨク顧テ。深ク彌陀如來ノ悲願  
ヲ信シ玉フベシ

寛永十七年庚辰八月。眞上人時二十四歳  
州有馬ニ於テ湯治ノ刻。在海法印ノ行者  
用心集ヲ書寫シ畢。其卷尾ニ誌シテ云。退  
私云。此集下卷。明惠傳引解脫上人夢事  
是尤行者用心之簡要也。所詮末代ニ生實  
理相。應疑。不可有之。又持戒堅固人。  
希有ナルベシ。如何トシテ免惡道。可悲可  
畏。是第一之難義也。爰忝奉頼彌陀如來  
他力本願者。在俗塵勞之人尙易。往生。況出  
家純行之人乎。但三心不誤。念念不捨者。決  
定往生無疑無疑。此外末代相應要行。不  
可有之歟云云

### 眞上人傳

上人。姓ハ齋部氏。平安ノ人ナリ。慶長元年  
ニ出生シ玉ヒ。少年ニシテ日蓮宗ニ入テ。  
日舜法印ニ就テ得度シテ。晝夜勤勵苦學  
シ。分陰ヲ惜テ行學廢シ玉フ事ナク。元  
和元年二十歳。花洛ヨリ關東ニ下向シ。下總  
國飯高妙雲山法輪寺ニ住シテ。學業精策  
シ玉フ。所謂玄義。文句ノ教意ナリトイヘ  
ドモ。心中ニ晝夜詠味シ玉ヘル事ハ。但知  
禮仁岳智圓從義ノ觀道ノ異論也。初メハ  
淨覺流ヲ執セリトイヘドモ。後ニハ改テ  
四明流ヲ汲玉ヘリ。上人同學ノ中ノ上座。

學業ノ人ニ對シテ。ヨリヨリ觀道ヲ談合  
シ玉フトイヘドモ。肯テ上人ノ智ニ及者  
ナカリキ。其聰敏ナル事。等倫ニ超玉ヘリ。  
元和三年三十一歳十一月二十四日ヨリ。衆ノ  
爲。駿河國府中ニ於テ。玄義及釋籤ヲ講シ  
玉フ。同七年三十五歳四月。同國ノ中村正東山  
ニ移リ。同月ニ上洛シ。京都ノ本寺ニ於テ  
說法シ玉フ。時ニ本寺ノ日源法印ニ晝夜

隨仕シテ。法義ヲ問訊シ玉ヘル事。凡ソ半  
年バカリ。委々彼宗ノ祕事四帖ノ抄等ヲ  
面授シ。又新經ヲ相傳セリ。同年ノ秋。  
下總國下向シ。正東山ニ住シ玉ヒケリ。又  
日信法印ニ隨從シテ。彼宗ノ大事ヲ穿鑿  
シ。又或老僧ニ值テ。日蓮宗義八箇ノ相  
傳等ヲ受玉ヘリ。上人。同國松崎ニ於テ。山  
家觀心ノ異論ヲ決シ。凡ソ四明一箇ノ三  
十。駿河國岡宮光長寺ニ暫住ノ時。衆僧ノ  
請ニ依テ。法花玄義四教儀十不二門文心  
解等ヲ講シ玉ヘリ。其時聽衆ノ僧侶一百  
餘人。タダ東國ノ人ノミニ非ズ。洛陽北國。  
南海西海ノ人モ亦集レリ。タダ勝劣派ノ  
人ノミニ非ズ。一致派ノ僧衆モ集會セリ。  
上人幼少ノ時ヨリ。日蓮師ノ書四十卷ヲ  
暗誦シ玉ヘリ。其強記ナル事。實ニ常倫  
ニ超玉ヘリ。同九年三十三歳京都妙蓮寺ノ貫首  
トナリ玉ヒ。數多ノ僧侶ヲ集メテ。玄義文  
句等ヲ講ジ。又文庫ニ諸宗ノ章疏アリ。其  
ヲ披閱シテ。始テ諸祖ノ心ヲ窺ヒ。台密。

禪律念佛俱ニ各ノ利益アル事ヲ知テ。宗  
教ニ不滿ノ思ヒヲ生ジ。心中ニ同按覆勘  
シ玉フ事。千度萬般ニシテ。宗旨ヲ改メン  
ト思ヒ給ヘドモ。宗ヲ改ムル事ハ一大事  
ナルガ故ニ。同十一年三十五歳八月ヨリ十月マ  
デ。宗祖ニ向ヒ奉リ。我爾前無得道諸宗無  
得道ノ法義ニ於テ。疑心忽チニ生ズ。唯  
願クハ是ヲ決シ玉ヘ。我真實ノ信心ニ住  
シテ。自利利他ノ大願ヲ發シ。法義ノ是非  
ヲ明ラメンガ爲ニ。數月ノ間。精誠ヲ致サ  
ンニ。全ク應驗ナキ事アラシヤ。タトヒ潤  
世末代ナリトモ。其道理正路ナラバ。必ズ  
微應アルベシ。願クハ涅槃經ノ夢中羅刹  
ノ靈應ノ如ク。五更一夢ノ間ニ。蓮祖來  
テ我レヲ呵責シ玉ヘ。我又心中ノ不審ヲ  
ノベテ問訊セン。其道理若眞正ナラハ。彌  
信力ヲ勵シ。此事ヲ世人ニ語ラズ。偏ニ宗  
法ヲ弘通スベシ。伏テ願クハ邪正ヲ教授  
シ玉ヘト祈リ。十月十二日。開山宿忌ノ夜  
ニ丁テ。特ニ丹誠ヲ勵シ。釋尊并一切三寶  
ニ向ヒ。終夜示現ヲ懇請シ玉ヘリ。至誠ノ  
感スル所。曉ニイタリ佛ノ御聲ニテ。阿  
彌陀經ノ不可以少善根福德因緣得生彼國  
ノ文ヲ示シ玉ヘリ。上人感應ヲ得玉ヒテ。  
歡悅窮リナク。イヨイヨ爾前ノ諸經得益  
不虛ナル義ヲ決信シ玉ヒス。此文。天台ノ  
義記并ニ善導ノ釋義少異アリトイヘド  
モ。俱ニ念佛往生ノ義ナリ。サテ上人。宗ヲ  
逃。出シテ思ヒ。自ラ八宗ノ圖ヲ作テ。如

來ノ尊前ニ於テ。祈念シテ是ヲ取玉フニ。天台宗比叡山ト書タル圖ヲトリ玉ヘリ。則山門ニ登ラントシ玉フニ。全ク知玉フ人モナカリシガ。折節。横川ノ戒光院ノ法海法印ト云人。在京アリシ故。近付契約シ。登山シ玉ハントス。サレドモ十一月ヨリ翌年四十歳三月ニ至ルマデ。毎年ノ本寺ノ世事。繁多ニシテ閑キガタキ故ニ。思ヒナガラ延引セシカバ。三月ノ末ニ夢想有リ

イツゲタダ山ヲ忘ルカ郭公

ミヤコノ中ハ憂ヘ多キニ

此夢ノ事ヲ。即チ釋迦牟尼如來ノ御勸誡ト思ヒ。其年四月十六日。初テ登山シテ。横川ノ龍禪院ニ住シ。坐禪念佛シ玉ヘリ。時ニ上人四十歳ナリ。其時夢中ニ。傳教大師慈覺大師慧心僧都ノ三聖。正ク列坐シ笑ヲ合テ。上人ヲ慰諭シ玉ヘリ。又告夢アリ

アリアケノ心コソスレ法ノ道

テル大神ノクモリナケレバ

此外夢想ノ發句數多アリ。又オボロケノ靈瑞多カリケリト云云。上人彼宗ニイマセシ時。止觀ヲ自見シ。指要鈔等ヲ數年翫味シテ。觀道ヲ得タリト思ヒ玉ヒシガ。後ニ改宗シテ。八瀬ノ三位公妙傳ニ値テ。天台ノ心地ヲ面授口決シテ。初テ古ノ非ヲシリ玉ヘリ。又圓頓戒ノ正旨ハ。金光院ノ實承和尚ヨリ面授相承シ玉ヒヌ。上人。同年

山嵐ノ瘴氣ニヲカサレ。氣色違例シテ。九月ヨリ下落シ。四條片山與安法印ノ家ニテ養生シ玉フ事。半年餘リ。其病中ニ夢ノ如ク。諸佛菩薩園遶シテ是ヲ守リ玉フ。其中ニ御長八尺バカリナル地藏菩薩。片手ニ錫杖ヲ持。片手ニテ上人ノ脈ヲ診ミ玉ヒテ。汝死スベカラズト仰ラレケルガ。其後頓テ快復シ玉ヒ。同十三年<sup>四十</sup>夏。叡峯ニ登リ。横川ノ法住院ニ寄宿シ玉ヘリ。此寺ニ名譽ノ地藏菩薩ノ木像アリ。昔シ地獄ニ入テ。賀能ガ苦ニ代リ玉ヒシ尊像ナリ。具ニ元亨釋書二十九ニ載タリ<sup>地藏菩薩感應傳ニモ載</sup>。慧心僧都ノ御作ニシテ。御長八尺バカリナリ。上人初テ拜ミ玉ヘバ。病中威見ノ地藏尊ニ。聊モ違ハザレバ。大ニ感涙ヲ流シ玉ヘリ。其年ノ秋コノ地藏菩薩ノ寶前ニ於テ。別行ヲ修シ玉ヘリ。又不動供ヲ行ヒ玉ヒシ時。夢中ニ天ヨリ金剛杵フリ下テ手ノ中ニアルヲ見テ。後ニ正ク地中ヨリ金剛杵ヲ掘出セリ。尤希代奇事也。同年ノ冬。護摩灌頂違亂ナク成就シ玉ヒヌ。サテ上人。臘月十日ヨリ。京都鷹山寺ニ於テ。破邪顯正記ヲ撰述ヲ始メ。同十四年<sup>四十</sup>閏三月。滿作シ玉ヘル時。夢中ニ日蓮師顯レ玉ヒテ。上人ニ對面シ。微笑シテ喜悅ノ相ヲ示セリ。諸宗ノ賢哲モ。此書ヲ見テ稱譽シ。東叡開山慈眼大師モ。高覽シ玉ヒテ。大ニ稱歎シ玉ヒケリ。同年ノ夏。登山シテ亦横川ノ法住院ニ住シ玉ヘリ。其年

ノ冬。山門ノ宿老亮算法印ノ勸メニ依テ。西教寺ニ住職シ玉ヘリ。上人改宗シテ傳心<sup>日蓮宗ニイマセシ</sup>ト名ケ玉ヒシガ。本利ニ移リ給ヘル時。夢中圓戒國師出現シ玉ヒテ。眞道ト改名シ玉ヘル故。其後此名ヲ用ヒ玉ヘリ。上人深彌陀如來ノ本願ヲ信ジ。日課稱名六萬返。孜孜トシテ怠リ玉ハズ。本利ニテ圓頓戒ヲ執行シ。念佛ヲ弘通シ玉フ事。數百座ナリ。或ハ上人書寫ノ名號。佛像ト顯レ玉ヒ。或ハ圓頓戒ノ靈感。奇異不思議ナル事多カリケリ。本利ニ住シ玉ヒテ四五年ヲヘテ。台教中興慈眼大師上人ヲ武州ヘ召キ。大猷院殿ノ高閑ニ達シ。台宗講經ノ役者トシ。マタ東照大權現。法樂ノ講者トナシ給ヘリ。慈眼大師。常ニ上人ノ惠解深遠ナル事ヲ。深ク稱歎シ玉ヒケリ。又歸命山。一石山藥王山ノ三箇處ヲ賜リキ。サレドモ二ヶ所ヲ辭シテ。藥王山ノ一寺ヲ領ジ。又淨業ノ暇。一切經ヲ披覽シ玉ヘリ。サテ隱居ヲ望ミ玉フトイヘドモ。本山ヨリ抑留シ玉フ依テ。暫ク延引セリ。上人改宗ノ後。京都眞如堂坂本西教寺武州江戸等ニ於テ。天台ノ法門ヲ講シ。慧心的流ノ念佛ヲ弘メ玉ヘル事。千座ニ及ベリ。上人モトヨリ幽閑ノ地ヲ好ミ玉フ故。コヲモ亦辭シテ。醍醐ニ閑居シ。明星山極樂寺ノ廢ヲ興シ。不斷念佛ヲ始行シ玉ヘリ。萬治二年己亥。京都因幡堂ニアリテ病ヲウケ。アラカジメ死期ノ

セマリシヲシリ。念佛勵聲シ玉ヒ。其年ノ十一月二日。正念ニシテ遷化シ玉ヘリ。時ニ世壽六十四歳ナリ。遺命ニ依テ。坂本西教寺ニ葬シ奉ケリ

### 眞上人撰述目錄

玄鑑釋十卷 於三昧中撰述。元和三丁巳。眞上人撰述。印二十卷。其年。日日所撰。卷二乃成。云云。

觀心異論決二卷 元和九年四月。於下總國。撰之。時二十八歳。

西谷名目鈔十二卷 元永四年八月。於三昧中撰之。時三十二歳。

天台宗集解新鈔六卷 元永四年十月。於三昧中撰之。時三十七歳。

破邪顯正記五卷 元永十四年。於京都。撰之。時四十二歳。

念佛選撰評一卷 元永十七年正月。於比叡山。撰之。時四十五歳。

十宗略記一卷 承應元年八月。撰之。時五十七歳。

禁斷義十卷并追加一卷 慶安四年九月。於江戸。撰之。時五十九歳。

眞上人再治。時五十九歳。

No. 2423

### 眞荷上人法語

ツラツラ阿彌陀佛ノ大悲弘誓ノ深キ事ヲ思ヒメクラスニ。胸モダヘテ涙トドマラズ。誠ナル哉六八ノ大願ハ。末世惡惡ノ衆生ヲ救ハシメニシテ。昔シ無量阿僧祇劫ノ難行苦行モ。其功ヒトリ名號ニアラハス。此故ニ名號ノ不可思議ナルハ。トリモナヲサズ是佛ノ御願力ナリ。行者ノ信

心佛ノ願心ト全ク相應シテ一心決定スレバ。一念十念果シテ往生ヲトグ。更ニ念稱相續シテ勇猛精進ナレバ。現前ニ彌陀諸佛ヲ見奉リ。當來ニハ上品上生掌ヲ指ガ如シ。イカナル阿彌陀佛ナレバ。カク發シ難キ御願ヲ發シテ。此愚ナルヲ導カセ玉フ。イカナル我等ナレバ。アヒ難キ此御願ニアヒ奉リ。悠悠トシテ信心ヲ發サザルヤ。今我詞ヲ同行念佛ノ人ニヨス。無常ノ殺鬼老若ヲエラバズ。一息來ラザレバ。永ク惡趣ニ入必必朝夕ヲマタズ。速ニ身心放下シテ。一心ニ稱名念佛セヨ。大悲ノ御願深重ナリ。來迎引接ナンゾ疑ハム

No. 2424

### 眞朗上人法語

抑モ得生淨土ノ要道ハ。唯安心ノ如何ニゾアリケル。夫レ安心トハ即チ三心ナリ。三心トハ即チ一心ナリ。一心トハ即チ。俯シテ此身ノ拙ナキヲ願リミ。仰デ彼願ノ深キヲ頼ミ。口ニ南無阿彌陀佛ト稱フルガ即チ本願攝取ノ正定ノ業ナリト信ジテ。疑ノ心ナキ一心ヲバ。往生ノ安心トハ申スナリ。斯ク安心決定セシ上ハ。唯明ケ暮レニ佛ノ御名ヲ稱フルガ。信行具足ノ人ニシテ。決定往生疑ヒアルベカラズ。然ルニ馴ルルニ怠タルハ。我等凡夫ノ常ニ

シテ。已作ノ煩惱業モ罪過モ嫌ヒ給ハヌガ本願ト耳疎ニ聞キナレテ。己ガ三業ヲ護ルノ心ナク。生キテハ此ノ世ノ王法ニモ觸レ。死シテハ彼ノ佛ノ願網ニモ漏レナン人ノアランヲ。深クアハレミタマヒテ。往生業ノ御法ノ上ニ。更ニ戒門ノ一路ヲ開キ。堪フルニ任セテ。現作未作ノ惡業ヲモ護ラシメ。此土バカリハ十方衆生ノ御喚聲ニ隨ヒテ。吾レ人トモニ。順次ノ往生ヲ逐グシメントノ御教ハ。ウツモ抱クモ。トモニ是レ世ノ父母ノ吾子ヲ育ツル慈悲ニコソアリケレ。凡ソ吾朝中古以來。念佛弘通ノ高祖知識ニ乏シカラザル其中ニ。吾祖國師ノ世ニ出デマシマシテ弘ク我等ガ爲ニトテ。此ノ戒稱二門ヲ以テ御化導アリシ。廣大深重ノ御恩德ヲ。厚ク信ジ奉リ。事毎ニ惡キヲ慎シミ。稱名念佛怠タラザル。是レ常流安心獲得ノ人ニシテ。往生一定。目出度カルベキモノナリ穴賢

明治十二年五月 日



秘密漫茶羅十住心論卷第一

歸命烟尾羅吻欠 最極大祕法界體  
 軀遮吒多。婆。壁慧 咄汚哩囉等持  
 制體幢光水生貝 五鈷刀蓮軍持等  
 日旗華觀天鼓迦 薩寶法業內外供  
 捏鐺刻業及威儀 能所無礙六丈夫  
 如是自他四法身 法然輪圓我三密  
 天珠涉入遍虛空 重重無礙過刹塵  
 奉天恩詔述祕義 驚覺群眠迷自心  
 平等顯證本四曼 入我我入莊嚴德  
 夫歸宅必資乘道。愈病會處藥方。病源巨  
 多方藥非一。已宅遠近道乘千差。四百之病  
 由四蛇而苦體。八萬之患因三毒而害心。  
 身病雖多其要唯六。四大鬼業是也。心病雖  
 衆其本唯一。所謂無明是也。身病對治有  
 八。而心病能治有五也。湯散丸酒針灸呪禁  
 者身之能治也。四大之乖服藥而除。鬼業之  
 祟呪悔能銷。藥力不能却衆鬼。呪功通治  
 一切病。世醫所療唯身病也。其方則大素本  
 草等文是也。治病術大聖能說。其經則五  
 藏之法是也。所謂五藏者。修多羅里奈耶阿  
 毘達磨般若總持等藏也。如是五藏譬如牛  
 五味。乳酪生熟兩。酥醍醐如次配之。四藏  
 之藥但治輕病。不能消重罪。所謂重罪者。  
 四重八重五逆謗方等一闡提是也。如醍醐  
 通治一切病。總持妙藥能消一切重罪。速

拔無明株机。衆生住宅略有十處。一地獄。  
 二餓鬼。三傍生。四人宮。五天宮。六聲聞宮。  
 七緣覺宮。八菩薩宮。九一道無爲宮。十祕密  
 漫茶羅金剛界宮。衆生狂迷不知本宅。沈  
 淪三趣踰躋四生。不知苦源無心還本。  
 聖父愍其如是示其歸路。歸路有徑紆。所  
 乘有遲疾。牛羊等車逐軒曲而徐進。必經  
 三大無數劫神通寶輅。虛空而速飛。一生  
 之間必到所詣。人天二宮雖不免燒燬。比  
 之三趣樂而不苦。故慈父且與人天乘。濟  
 彼極苦。二乘住處雖是小城。比彼生死已  
 出火宅。故大覺假說羊鹿車。暫息化城。菩  
 薩權佛二宮。亦雖云未到究極金剛界。比  
 前諸住處亦是大自在安樂無爲。故如來與  
 大小二牛示其歸舍。如上二宮。但芝薤宅  
 中之荒穢。猶未開地中之寶藏。空背大海  
 之鹹味。執獲龍宮之摩尼。從淺至深從近  
 迄遠。雖云轉妙轉樂。由是屋樓幻化之行  
 宮。未入三祕密五相成身四種曼荼羅究竟  
 寶金剛心殿。從彼人天迄顯一乘。並是應  
 化佛對治心病之藥。他受尊運載狂子之  
 乘。名宗則七宗並鑰而馳。和漢言車則三  
 四雙轍而遊東西。各美己執忘己轡。並  
 發他疵蔽他善。是非紛結勝負不定。吠聲  
 之徒朋黨相扇。雷雷之響周比。垢瘡。是則非  
 設方之本懷。還乖醫王之雅意。譬如惡寫  
 而求補藥。藥而惡毒。誰知體病悉藥乖。方  
 並毒。嗚呼。痛哉嗚呼痛哉。縱使名婆更生神  
 農再出。豈棄此取彼。惡毒愛藥哉。鈎挽野

爲應病妙藥。何況尤黃金丹。誰無除病延算  
 之積苦哉。末學。逃大虛於小室。偷鳴鐘乎  
 掩耳。惡水愛火。捨心愛色。若能明察密號  
 名字。深開莊嚴祕藏。則地獄天堂。佛性闡提  
 煩惱菩提。生死涅槃。邊邪中正。空有偏圓。二乘  
 一乘。皆是自心佛之名字。焉捨焉取。雖然  
 知祕號者。猶如鱗角。迷自心者。既似牛毛。  
 是故大慈說此無量乘。令入一切智。若豎  
 論則乘乘差別淺深。橫觀則智智平等一味。  
 惡平等者。未得爲得。不同爲同。善差別者。  
 分滿不二。卽離不謬。迷之者以藥天命。達  
 之者因藥得仙。迷悟在己。無執而到。有疾  
 菩薩迷方狂子。不可不慎。至如祕密曼荼  
 羅金剛心殿。是則最極究竟心王。如來大毘  
 盧遮那自性法身住處。若有衆生。生輪王種  
 性。有大度勇銳不樂前諸住宮。則許大日  
 所乘一體速疾神通寶輅。具授灌頂職位。  
 令受用剎摩無盡莊嚴寶藏。淺深優劣具列  
 如後。大毘盧遮那經。祕密主問佛言。世尊。  
 云何如來應供正遍知得一切智智。彼得一  
 切智智。爲無量衆生廣演分布乃至如是。得  
 慧。以何爲因。云何爲根。云何究竟。大目犍  
 密主。云何菩提。謂如實知自心。又問。發趣  
 菩提之時。心所住處。相續次第幾種。佛具答  
 之。故經初品名曰住心。今依此經顯真言  
 行者住心次第。顯密二教差別亦在此中。住  
 心雖無量。且舉十綱攝之衆主。  
 一異生羶羊住心 二愚童持齋住心

三嬰童無畏住心 四唯蘊無我住心  
五拔業因種住心 六他緣大乘住心  
七覺心不生住心 八一道無爲住心  
九極無自性住心 十祕密莊嚴住心

異生羝羊住心第一

異生羝羊心者。此則凡夫不知善惡之迷。心愚者不信因果之妄執。我我所執常懷胸臆。虛妄分別。蘊心意識。逐陽焰而渴愛。拂華燭而燒身。既同羝羊之思草。還似孩童之愛水月。不曾觀我自性。何能知法實諦。達教達理。從此而生。從冥入冥。相續不斷。比循迴於車輪。均無端於環玉。昏夜長遠。金雞何響。雲霧飄飄。日月誰舉。來途無始。歸舍幾日。不覺火宅之八苦。專信罪報之三途。遂乃嗜滋味乎水陸。耽華色乎乾坤。放鷹催犬。斷填腹之禽命。走馬彎弓。殺快舌之獸身。洎澤竭鱗族。傾囊斃羽毛。合圍以爲樂。多獲以爲功。不顧解網之仁。豈行泣辜之悲。荒淫無度。晝夜樂只。或抄掠他財。物奸犯人妻妾。四種口過三種心非。誹謗人法。播植閹提。無時不作。無日不行。不忠不孝。無義無慈。五常不能。羅網三乘不得。牢籠祖習邪師。依憑邪教。不會求出要。一向營眼前。如是衆生名曰愚童。羝羊。故大日世尊告祕密主言。祕密主。無始生死愚童。凡夫執著我名。我有分別。無量我分。若彼不觀我之自性。我我所生。又云。祕密主。愚童凡夫。類猶如羝羊。注善無畏三藏釋云。從此已下十種住心。佛

答心相續之義也。欲明淨心最初生起之由故。先說愚童凡夫達理之心。無始生死者。智度論云。世間若衆生若法皆無有始。經中佛言。無明覆愛所繫。往來生死。始不可得。乃至菩薩。觀無始亦空而不墮。有始見中。愚童者。具云愚童薩埵。謂六道凡夫。不知實諦因果。心行邪道。修習苦因。戀著三界。堅執不捨。故以爲名。凡夫者。正譯應云異生。謂由無明故。隨業受報。不得自在。墮於種種趣中。色心像類各各差別。故曰異生也。其所計我。但有語言而無實事。故云執著我名。言我有者。即是我所。如是我我所執。如十六知見等。隨事差別。無量不同。故名爲分。次釋虛妄分別所由。故云若彼不觀我之自性。則我我所生。若彼觀察諸蘊皆悉從衆緣生。是中何者是我。我住何所。爲即蘊異蘊相在耶。若能如是諦求。當得正眼。然彼不自觀察。但展轉相承。自久遠已來。祖習此見。謂我在身中。能有所作。及長養成。就諸根。唯此是究竟道。餘皆妄語。以是故名爲愚童也。羝羊是畜生中性最下劣。但念水草及姪。欲事餘無所知。故天竺語法以喻。不知善惡因果。愚童凡夫類。此是羝羊。凡夫所動身口意業。皆是惡業。身惡業有三。謂殺盜淫。口惡業有四。謂妄語。龜惡離間。無義是也。意惡業有三。謂貪瞋癡是也。如是十種惡業。一一皆招三惡道果。且就初殺生業說之。由貪衆生皮肉。角等故。斷有情命。令彼受苦。痛故。感地獄苦。

由味著其血。害故。感餓鬼果。一切衆生皆是我四恩。由無明愚癡故。愛彼血肉。斷其命根。坐此愚癡罪。故感畜生果。若生人中。時亦感二種果。斷他命根。故短命。生他苦痛。故多病。如殺生業。招三惡趣果者。餘業果報亦復如是。具如華嚴經說。十惡爲本。有無量惡業。乘此惡業。感無量惡報。惡果雖無量。不出三趣。所謂地獄餓鬼傍生也。人及阿修羅二趣。非是純惡業所感。如是五趣皆依器界而住。此器界有五輪山海等差別。依正二報具說。如後初明五輪山海。次顯四大洲等。後舉五趣。所依器界總頌。

器界從何起 風輪初遍空  
水金相續出 地火在其中  
八海深八萬 九山竦穹隆  
四洲與八嶋 人鬼畜地宮  
五輪頌

大虛無邊際 風量等三千  
水輪厚八億 金地廣同前  
火大在何處 遍滿四輪邊  
五輪因何出 衆生業使然

注曰。依起世經俱舍論等論。空輪者最下虛空。不可言其邊際限量。而風輪等依止而住。風輪者。依止虛空。有風輪生量廣無數。厚十六億踰繕那。云云。此十六里。其體堅密。依虛空。水輪者。大雲海。雨滴如車軸。厚八億踰繕那。徑十二億三千四百五十踰繕那。周圍三倍。依風輪住。金輪者。有情

業力威別風起。搏擊此水上結成金。厚三億二萬踰繕那。廣等水輪周圍三倍。依水輪住。

### 九山八海頌曰

妙高十六萬 雙軸繞其邊

寶樹將善見 金色入青天

馬耳與象鼻 魚山在鐵前

六海廣八萬 第七一千餘

鹹水剩三億 內七出扶瓊

注。九山八海者。於金輪上有九大山。山間八海。妙高山王處中而住。餘八周匝繞妙高山。於八山中前七名內。第七山外有大洲等。此外復有鐵輪圍山。圍一世界。妙高山王入水出水並各八萬踰繕那。量四寶合成。如次四面北東南西。金銀吠瑠璃瓊瓊寶。隨寶威德色顯。於空。故瞻部洲空似吠瑠璃色。如是山海從何而生。是諸有情業增上力。復大雲起雨。金輪上滴如車軸。積水奔湧即為山等。

起世經云。此山及七金山。皆在寶樹莊嚴第一山者。梵云毘羅羅山。此云持雙山。頂有雙跡故。等名。七金山者皆純金所成。入水量等並皆八萬踰繕那。多諸寶樹。此山出水及山頂厚量皆四萬踰繕那。自下山體及持雙山內海深廣。並皆八萬踰繕那。八功德水盈滿其中。有物勿頭華鉢頭摩華優鉢羅華芬荼利華。遍覆水上。

八功德水者。一甘二冷三爽四輕五清淨六不臭七飲時不損喉八飲已不傷腹。自下七大海深廣同。前大海。第二山者。梵云伊沙駄羅山。此云持軸。峯如車軸。出水二萬踰繕那。厚量亦然。持軸山內海廣四萬踰繕那。

八功德水四色蓮華如前。第三山者。梵云竭地洛迦山。此寶樹名。似此方檣木。山上多此寶樹。從樹為名。出水一萬踰繕那。厚量亦然。此山內海廣二萬踰繕那。八功德水四色蓮華如前。第四山者。梵云蘇達梨舍那。此云善見。見者稱善故。出水五千踰繕那。厚量亦然。善見山內海廣一萬踰繕那。八功德水四色蓮華如前。第五山者。梵云頽濕縛羯拏。此云馬耳。山形似馬耳故。出水二千五百踰繕那。厚量亦然。馬耳山內海廣五千踰繕那。八功德水四色蓮華如前。第六山者。梵云毘那恒迦山。此云象鼻。山形似象鼻故。出水一千二百五十踰繕那。厚量亦然。象鼻山內海廣二千五百踰繕那。八功德水四色蓮華如前。第七山者。梵云尼民達羅山。此是魚名。山形似魚背故也。出水六百二十五踰繕那。厚量亦然。此山內海廣一千二百五十踰繕那。八功德水四色蓮華如前。第八山者。梵云祈迦羅山。此云鐵圍。純鐵所成。入水如上。出水三百一十二半踰繕那。厚量亦然。鐵圍內海廣三億二萬二千踰繕那。其水鹹苦。於中大洲有四。中洲有八。小洲無數。人傍生餓鬼捺落迦等雜居其中。隨其業力所住各異。四洲形數等頌。

瞻勝高洲量二千 牛貨一洲餘五百

車相半月地形勢 曼方圓滿西北國

一二五千壽與年 六一二五丈尺量

三品五戒及無我 因緣相感現其像

注。瞻部洲者從樹為名。舊云閻浮提說也。起世經云。閻浮樹下有閻浮那檀金聚。高二十由旬。南瞻部洲北廣南狹。三邊量等各二千。由繕那。南邊唯廣三踰繕那半。人面亦然。智論云。持下品五戒則生其中。身長三肘半。凡肘量長一尺八寸即六尺三寸。或長四肘即七尺二寸。自下肘量並准此。壽命百歲。唯此洲中有金剛座。上窮地際下踰金輪。一切菩薩皆登成覺。釋迦牟尼佛。示生迦毘羅衛國說三乘法。示滅拘尸那國。雙樹涅槃。記法住云。正法千年像法一千五百年末法一萬年。中印土北有九黑山。北有雪山。雪山之北有香醉山。雪北香南有無熱惱池。縱廣五十踰繕那。池東銀牛口出。瑠伽河。池南金象口出。信度河。池西瑠璃馬口出。縛耆河。池北頽那師子口出。徙多河。流入四海。其香山中無量聚那羅住。復有二窟乾闥婆王住。於此窟北有婆羅樹王。名為善住。有八千樹周圍圍繞。中有象王。亦名善住。與八千象而為眷屬。瑜伽論云。與五百牝象而為眷屬。每月十五日往帝釋前侍衛行立。若閻浮提有輪王出最少一象而為象寶。皆由餘福有是威神。二中洲者。正理論云。瞻部洲邊二中洲者。一名遮末羅。此云貓牛。多羅利婆居。二名淺羅遮末羅。此云勝貓牛。亦有人住。身形卑陋。仁王經云。南閻浮提大國十六。中國五百。小國十千。然四大洲同一日月。晝夜時減並有短長。唯起十千。世經。四時有異。南洲暑熱。東西少別。北洲無異。不寒不熱。東提提河洲者。此云勝身。舊節候調和也。

二四二五 十住心論卷第一

二四二五 十住心論卷第一

注。瞻部洲者從樹為名。舊云閻浮提說也。起世經云。閻浮樹下有閻浮那檀金聚。高二十由旬。南瞻部洲北廣南狹。三邊量等各二千。由繕那。南邊唯廣三踰繕那半。人面亦然。智論云。持下品五戒則生其中。身長三肘半。凡肘量長一尺八寸即六尺三寸。或長四肘即七尺二寸。自下肘量並准此。壽命百歲。唯此洲中有金剛座。上窮地際下踰金輪。一切菩薩皆登成覺。釋迦牟尼佛。示生迦毘羅衛國說三乘法。示滅拘尸那國。雙樹涅槃。記法住云。正法千年像法一千五百年末法一萬年。中印土北有九黑山。北有雪山。雪山之北有香醉山。雪北香南有無熱惱池。縱廣五十踰繕那。池東銀牛口出。瑠伽河。池南金象口出。信度河。池西瑠璃馬口出。縛耆河。池北頽那師子口出。徙多河。流入四海。其香山中無量聚那羅住。復有二窟乾闥婆王住。於此窟北有婆羅樹王。名為善住。有八千樹周圍圍繞。中有象王。亦名善住。與八千象而為眷屬。瑜伽論云。與五百牝象而為眷屬。每月十五日往帝釋前侍衛行立。若閻浮提有輪王出最少一象而為象寶。皆由餘福有是威神。二中洲者。正理論云。瞻部洲邊二中洲者。一名遮末羅。此云貓牛。多羅利婆居。二名淺羅遮末羅。此云勝貓牛。亦有人住。身形卑陋。仁王經云。南閻浮提大國十六。中國五百。小國十千。然四大洲同一日月。晝夜時減並有短長。唯起十千。世經。四時有異。南洲暑熱。東西少別。北洲無異。不寒不熱。東提提河洲者。此云勝身。舊節候調和也。

云弗婆提說也。起世經云。東弗婆提有一大樹。名迦曇婆。其本縱廣有七由旬。入地二十一由旬。高百由旬。枝葉垂覆五十由旬。俱舍論云。三邊各有二千踰繕那。東邊三百五十踰繕那。地形如半月。人面亦然。持中品五戒則生其中。身長八肘。計一丈四尺四寸。壽命二百五十歲。釋迦如來諸聖弟子。至彼洲中。說法化利。有修行者亦得果證。二中洲者。一名提訶。此云勝。二名毘提訶。此云勝身。皆有入住身形卑陋。西瞿陀尼洲者。起世經云。此云牛施。有一大樹。名鎮頭迦。其本縱廣有七由旬。入地二十一由旬。高百由旬。枝葉垂覆五十由旬。下有石牛。高一由旬。故立名也。俱舍云。西牛貨洲周圍無缺。人面亦然。徑二千五百踰繕那。周圍三倍。持上品五戒則生其中。身長十六肘。計二丈八尺八寸。壽命五百歲。釋迦如來諸聖弟子。至彼洲中。說法化利。有修行者亦得果證。二中洲者。一云舍提。此云諸。二云囉。但羅縵里。此云上儀。皆有入住身形卑陋。北俱盧洲者。起世經云。鬱怛羅究。此云高上。地形爰方。四面各有二千踰繕那。人面亦方。持上品五戒。十善修無我觀。則生其中。身長三十二肘。計長五丈七尺六寸。定壽千歲。起世經云。有香樹。衣樹。香衣。衣枝自垂下。衣食共用人。無親疎。男女愛染。共至樹下。若是所親。樹枝如本。若非親者。樹為低枝。即為彼人出。百千。敷具。隨意所為。歡娛受樂。大小便利。地自開合。彼若命終

必生欲天。與屍道中。無悲哭者。鳥名高逝。從山飛來。銜死人髮。遠置洲渚。於餘三洲。最上高勝。名鬱單越。二中洲者。一炬粒婆。此云勝邊。二憍粒婆。此云有勝邊。皆有入住身形卑陋。如上洲等。皆是入及鬼畜等所住。處如是一須彌。日月一四洲。等為一數。至一千。是為小千世界。又以小千為一數。至一千。是為中千。又以中千為一數。至一千。是為大千世界。是則虛舍那所居千葉蓮華一葉也。一葉中有百億須彌。百億日月。百億四天下。如是千葉中。各有三千大千世界。是千箇三千大千世界中。四州等。皆是入趣等住處。如是十方有無量世界。海。恐繁不述。具說如別。此大洲中。增劫時出四種輪王。減劫時佛出現。

次明五趣。五趣者。通於三界。順正理云。那落迦等。下四趣全。及天一分。謂六欲天。器及有情。總名欲界。如是欲界。總有二十處。地獄洲。異分為二十。八大地獄。名地獄。異及四大洲。如是十二。并六欲天。傍生。餓鬼。處成二十。若有情界。從自在天至無間獄。若器世界。乃至風輪。是欲界攝。於三界中。說有五趣。唯於欲界。有四趣全。三界各有天趣一分。云何為五體名。是何。謂前所說地獄。傍生。鬼。及人。天。是為五趣。善染無記。有情。無情。及中有等。皆是界性。趣體。唯攝無覆無記。唯是有情。而非中有。辨五名者。那落名人。迦名為惡。人多造惡。墮墜其中。由是故名。那落迦趣。言。傍生者。舊云畜生。彼趣多分。身橫住故。又類多故。多愚癡故。名曰傍生。言餓鬼者。謂餘生中。意盜他物。習慳吝等。又多怯劣。其形瘦悴。身心輕躁。故名餓鬼。人者。多思慮故。天者。光明威德。皆熾盛故。下上界趣。染善趣。因染中。差別由十惡業。故正法念云。上者地獄。中者餓鬼。下者畜生。依此等文。建立次第第一。

一明地獄趣。寒熱二八大地獄。頌

地獄在何處。孰觀自心中。

二八大人惡。炎寒無信通。

烹爛似魚鳥。炮炙何年窮。

刀劍如雨滴。割鬻幾許終。

人間三業過。冥路多苦聚。

莫放身口業。動招寒熱躬。

注。地獄者。順正理論云。此瞻部洲下。過二萬踰繕那。有阿鼻。深廣同。前謂各二萬。故彼底。此四萬踰繕那。餘七地獄。在無間上。其七者何。一極熱。二炎熱。三大叫。四號叫。五衆合。六黑繩。七等活。八捺落迦。增各十六。謂四門外各有四增。以非皆異名。但標其定數。寒捺落迦亦有八種。一類。部陀。二尼賴。部陀。三類。嘶吒。四囉。囉婆。五虎虎。婆。六囉。鉢羅。七鉢。特摩。八摩訶鉢。特摩。此中有情。嚴寒所逼。隨身。聲。瘡。變立差別。別名。謂二三。如其次第。此寒地獄。在繞四洲。輪圍山外。極冥闇所。多由誘賢聖。招如是苦果。有說。此皆在熱地獄。傍餘孤地獄。或多二一各別業招。或近江河山間曠野。或在地下空中餘處。無間大熱及炎熱三。於中

●數二數● ②甲本傍註曰二十一卷 ③(二)一● ④甲本傍註曰底栗者 ⑤聚二義● ⑥甲本傍註曰 爐熾屍黃鋒又烈河 ⑦甲本傍註曰 隆烈 ⑧甲本傍註曰 青蓮 ⑨甲本傍註曰 紅蓮 ⑩此皆二皆是●

皆無獄卒防守，大叫號叫及集合三少有獄卒。琰魔王使時時往來，巡檢彼故。其餘皆為獄卒防守，有情無情異類獄卒防守。治罰罪有情故。一切地獄身形皆堅，初同聖語後漸乖訛。正法念經，十六別處各有異名。若造輕業即生別處，具造重業生根本中。此但略明八大地獄，八熱地獄因果噍陀南。

等活殺善人 黑繩加盜業  
衆合身三業 號殺盜見酒  
大叫五種業 炎熱由六種  
極熱由七惡 無間五逆罪  
壽命與身量 具說如經論

注：等活者，正法念經云：若殺善人若受戒人若善行人，樂行多作，普通究竟，斷命根已，心不生悔，墮等活地獄，以四王天五百年為一晝夜。乘此晝夜為月，為年壽五百歲。取此晝夜三十晝夜為月，十二月為年，壽五百歲。自下餘諸並是正法念經所乘晝夜。此若人殺生偷盜善人財物，若受戒人若行善人樂行多作，盜離本處，心不生悔，墮黑繩地獄，以三十三天壽一千年為一晝夜。乘此晝夜為月，為年壽一千歲。衆合者，若人殺生偷盜邪行，樂行多作，普通究竟，若人邪行等者之妻墮衆合地獄，以夜摩天二千年為一晝夜。乘此晝夜為月，為年壽二千歲。號叫者，若人殺盜邪見飲酒樂行多作，若以酒與衆僧若持戒人若禪定者，心則濁亂墮號叫地獄，以都史多天四千年為一晝夜。乘此晝夜為月，為年壽四千歲。大

叫者，若殺盜邪行飲酒妄語樂行多作。若王等謂為正直，二人爭對口不正說，失財斷命墮大叫地獄，以化樂天八千年為一晝夜。乘此晝夜為月，為年壽八千歲。炎熱者，若人堅重殺盜邪行飲酒妄語，復有邪見樂行多作，向他人說無施無捨善惡果報墮炎熱地獄，以他化天壽萬六千年為一晝夜。乘此晝夜為月，為年壽命一萬六千歲。極熱者，若有殺盜邪行飲酒妄語邪見，復於持戒淨行童子，善比丘尼未曾犯戒，令其退壞，言無罪，墮大熱地獄。壽命半中劫。無間者，若人重心殺母殺父出佛身血，破和合僧殺阿羅漢墮阿鼻地獄。若造一逆乃至五逆，長白由旬乃至五百由旬受苦一倍乃至五倍壽一中劫。

二明餓鬼趣，餓鬼趣頌  
慳心不散財 定感餓身來  
涕唾無自在 臨河炎火開  
前年可摘色 骨立面如灰  
今日寒枯樹 葉飛見者哀  
親親絕知問 獨泣長夜臺  
分少割甘者 居然脫此災

注：諸鬼住處者，起世經云：當閻浮洲南鐵圍山外，有閻魔王宮殿住處，縱廣正等六千由旬。七寶所成，園苑行樹華果美妙，衆鳥和鳴，不善果故。晝夜六時有赤融銅諸宮殿等，盡變為鐵鉗。張王口寫銅口中次第燒，燃從下而出。部領諸鬼治罪人等，正理論云：諸鬼本住琰魔王國，從此展轉散趣餘方。此

膽部洲南邊直下，深過五百由旬，那量有琰魔。此云：王都縱廣量亦爾。鬼有三種，謂無多財，三各分三，故成九類。大勢鬼者，謂諸藥叉及羅刹婆恭呬茶等，所受富樂與諸天同。或依樹林，或依靈廟，或居山谷，或處空宮。諸鬼多分形堅而行，於劫初時皆同聖語。後隨處別種種乘說。鬼以人間一月為一日，乘此月歲壽五百年。正法念經云：餓鬼世界住閻浮提下五百由旬，長三萬六千由旬。有三十六種，一切餓鬼皆為慳嫉因緣所生。以種種心造種種業，為飢渴火焚燒其身。人中十年為一晝夜壽五百歲。此下不同略明八類。然前二經增伽正理有多差別。此下略依正法念經。

三十六種餓鬼等 皆由慳嫉因業生  
人間一月為一日 乘此月歲五百年  
針口慳嫉屠殺人 食吐夫婦惡妬食  
糞鬼慳惜施穢食 無食枉入因斷食  
水鬼灰酒不行施 熾然奪財奉王臣  
欲色姪法不淨施 魔身邪法謂真諦  
注：針口鬼者，若人慳嫉以財雇人令行殺戮，若夫令妻施沙門等，其婦慳惜實有言無，隨針口餓鬼中壽命如前。食吐鬼者，若有婦人誑有其夫自噉美食，或有丈夫妻無異心，便起妬意獨食美味，墮食吐餓鬼中。壽命如前。食糞鬼者，若人慳情，以不淨食施沙門等，彼不知已而便食之，墮食糞餓鬼中。壽命如前。無食鬼者，若人慳嫉，自恃強力枉誣良善，繫之囹圄禁人糧食。

注：諸鬼住處者，起世經云：當閻浮洲南鐵圍山外，有閻魔王宮殿住處，縱廣正等六千由旬。七寶所成，園苑行樹華果美妙，衆鳥和鳴，不善果故。晝夜六時有赤融銅諸宮殿等，盡變為鐵鉗。張王口寫銅口中次第燒，燃從下而出。部領諸鬼治罪人等，正理論云：諸鬼本住琰魔王國，從此展轉散趣餘方。此

令其致死不生悔懼。墮無食餓鬼中。壽命如前。食水鬼者。若人沾酒。加水灰汁以惑愚人。不行布施。不修福德。不持禁戒。作已不悔。墮食水餓鬼中。壽命如前。熾然鬼者。若人貪嫉。枉奪人財。破人城郭。殺害人民。抄掠得財。奉王大臣。轉增凶暴。墮熾然餓鬼中。壽命如前。欲色鬼者。若男若女。行婬女法。因此得財。施非福田。不淨心施。墮欲色餓鬼中。世人說云。如意夜叉。壽命如前。魔身鬼者。若行邪道。說邪見法。謂是真諦。不信正法。墮魔羅身餓鬼中。若諸比丘。行時食時。爲作妨礙。惡聲惡夢。壽命如前三明。畜生趣。傍生趣。頌。

畜生何處出 本是愚癡人  
不辨黑與白 任情亦任身  
無信賢聖誠 寧知後世幸  
悠悠彼狂子 此是傍生因  
強弱互爲食 枉冤向誰陳  
式微彼已者 莫放羝羊神

注。順正理論云。傍生所止謂水陸空。生類顯形無邊差別。其身行相少。豎多傍。如水羅刹。娑及緊捺落等。雖傍生攝。而形豎行。本住海中。後流五趣。初同聖語。後漸乖訛。正法念經云。觀諸畜生。種類差別有三十四。億。隨心自在。生於五道。於五道中。畜生種類其數最多。種種相貌。種種色類。行食不同。群飛各異。憎愛違順。伴行雙隻。同生共遊。然正法念及起世經。正理瑜伽。有多建立。憎愛恐怖。四生四食。行水陸空。因果寔繁難。爲備

舉。又難陀等。雖是傍生。然其威德勝諸天衆。阿素洛者。與諸天衆。違諍交通。多諂曲故。或天鬼畜三趣中收。然正法念。修羅有二鬼及畜生。准論及經。此分三種。雜類傍生。龍修羅等。於初雜類。依正法念經。略明七類。傍生。頌陀南。

傍生一趣類極多 水陸空生形無邊  
怨對邪法邪論議 蛇蛇鳥鴟互殺害  
相隨愛心施結契 必生鴛鴦鴿鳥等  
怖畏強賊破聚落 後生麀鹿多怖中  
化生養蠶及殺蟲 外道火祀生化生  
濕殺諸水蟲龜等 邪見殺蟲祭天等  
三毒未斷得世通 起瞋破國生卵生  
染心和合牛馬等 邪見非禮生胎畜  
如是等類壽無定 多分傍行故名之

注。怨對者。若人邪見。習學邪法。互相諍論。後生怨對畜生中。還相殺害。所謂蛇蛇。黃鼬馬。及水牛。鳥角。鴟等。此類極多。壽量無定。相隨者。若人爲生死故。行布施時。尋其發願。於當來世。常爲夫妻。後生。命命鴛鴦。鴿鳥。多樂愛欲。此類極多。壽量無定。怖畏者。若人喜作強賊。擊鼓吹。貝。破壞聚落。作大音聲。如諸恐怖。生麀鹿中心。常恐怖。此類極多。壽量無定。化生者。若人養蠶殺繭。蒸煮水漬。生無量火。醫蟲。有諸外道。取以火燒祀。天求福。生化生畜生中。種種異類。此等極多。壽量無定。濕生者。若人邪見。殺害龜鱉魚蟹。蟬蛤。池中細蟲。酢中細蟲。或邪見事。天殺蟲。祭祀。生濕生畜生中。此類極

多。壽量無定。卵生。因者。若人未斷貪欲。瞋癡。修學禪定。得世俗通。有因緣。故起瞋心。破壞國土。生卵生。飛鳥。鵲等。此類極多。壽量無定。胎生者。若有衆生。以愛欲心。和合牛馬。令其交會。或令他人邪見。非禮。生胎生畜生中。此類極多。壽量不定。次明龍趣。亦是傍生趣攝。

瞋火感龍趣 嚴顏不可遇  
熱沙身上雨 陵蟲鱗下聚  
皮膚幾銷脫 毒氣數爲霧  
修羅挽索來 金鳥搏翅附  
閻浮行不善 非法作禍屢  
人道若無惡 善龍泉下注  
割身猶可忍 何況罵聲句  
可畏一瞋報 長時不免懼

注。起世經云。龍及金翅鳥各有四生。謂卵胎濕化。大海水下有娑伽羅龍王宮。縱廣八萬由旬。七寶所成。園苑泉池。衆鳥和鳴。依低羅山。此云。持雙。內海有難陀憂波難陀二大龍宮。大海之北。爲諸龍王及金翅鳥生一大樹。名曰居吒奢摩離。此云。其樹根本周七由旬。入地二十一由旬。高百由旬。遍覆五十由旬。其樹東面有卵生龍及卵生金翅鳥宮。南面有胎生龍及胎生金翅鳥宮。西面有濕生龍及濕生金翅鳥宮。北面有化生龍及化生金翅鳥宮。此等諸宮。並皆縱廣六百由旬。衆寶莊嚴。正法念經云。若多瞋癡。生大海中。深萬由旬。龍所住城。名曰戲樂。縱廣正等三千由旬。龍王滿中。一者法行。二者非法行。一

●辛二辛二 ●微二微二 ●甲本傍註曰。伽陀經 ●黃二龍一 ●貝二貝二 ●因一 ●甲本傍註曰。天臣可申反 ●甲本傍註曰。第五諸龍金翅鳥品

護世界二壞世間。法行龍王住處宮殿不雨熱沙。謂於前世受外道戒。行於布施而不清淨。以瞋恚心願生龍中。憶念福德。隨順法行無熱沙苦。然其頂上有龍蛇頭。其名曰七頭龍王。象面龍王。和修吉龍王。德又迦龍王。跋難陀龍王等。以善心故。依時行雨。令諸世間五穀成就豐樂安。隱不降災雹。信佛法僧。於四天下降澍甘雨。非法龍王所住之處。常雨熱沙。焚燒宮殿及其眷屬。磨滅復生。其名曰惱亂龍王。奮迅龍王。黑色龍王。多聲龍王。若諸衆生不行善法。不孝父母。不敬沙門。如是惡龍增長勢力。於四天下起惡雲雨。五穀不成。能壞世間。若閻浮提人隨順法行。五十七億龍注於衆流。此依被經略明三類。非法行龍王者。若人以瞋恚心。焚燒僧房。聚落城邑。生大海中。受毒龍身。迭共瞋惱。吐毒相害。命極長者壽一中劫。法行龍王者。若人受外道戒。行不淨。施持以揣食與惡戒者及諸賊人。故生龍中。憶往福德。隨順法行。命極長者壽一中劫。

四明阿修羅。阿修羅頌

諸曲惱心作布施 命終必至修羅道  
心貪甘露寇天帝 天帝誦經入蓮早  
日輪射眼放四光 見月時遊憂陀嶋  
不忍四王如雨劍 昇天還墜幾憂惱  
其身龜大踞山坐 心性不直愛顛倒  
壽命八千不願出 冥冥長夜徒生老  
注起世經云。須彌山東過千由旬。大海之下

有轉摩質多羅阿修羅王國土。縱廣正等八萬由旬。有一大樹名蘇質恒羅波吒羅。其本周圍滿七由旬。入地二十一由旬。高百由旬。枝葉蔭覆五十由旬。其宮皆是七寶合成。園苑行樹衆鳥和鳴。其次復有一切諸小修羅等宮。正法念云。天之怨敵名阿修羅。略有二種。一鬼道所攝。二畜生所攝。鬼道攝者。魔身。魔鬼有神通力。畜生攝者。住大海中。羅睺阿修羅王。於欲界中化身大小。隨意能作。時阿修羅思觀天女。雜色珠玉。以爲甲冑。光明晃昱。身如須彌。珍寶光明。青黃赤黑。心大憍慢。謂與天等。若閻浮提。不行正法。不孝父母。不敬沙門。不依法行。諸天勢力悉爲減小。若閻浮提修行正法。孝養父母。恭敬沙門。一切諸天勢力增長。時四天王即當修羅所住。空中雨諸刀劍。若天不出修羅欲昇。日出千光。映障其目。不見天宮。即舉右手。以障日輪。手出四光。青黃赤黑。閻浮提中邪見論師。不識業果。妄言豐儉。又阿修羅行於海上。見月。常遊憂陀延山。欲往昇天。以手障月。出四種光。諸呪術師妄言豐儉。或復修羅奮威。縱怒震吼。如雷。諸國相師言天獸下。妄言豐儉。五穀貴賤。或言王者災變吉凶。或言兵起潔齋求福。當知皆是閻浮提中行善不善。能感於斯。依正法念。略明四地。第一地者。若婆羅門第一聰慧。於四交道施諸病人。見一佛塔。惡人火燒。救如來塔。而由無信。常愛鬪戰。生羅睺阿修羅中。人間五百年爲彼一晝夜。壽五千歲。

夜壽五千歲。此三十晝夜。爲二月。第二地者。若人作大施會。供養外道。不行淨施。以種種食。施於破戒難行之人。心無正思。如是施已。生陀摩阿修羅中。人間六百年爲彼一晝夜。壽六千歲。第三地者。若人因節會日。種種博戲。因此得財。行不淨施。以食施於破戒病人。無心正思。如是施已。生華鬘阿修羅中。人間七百年爲彼一晝夜。壽七千歲。第四地者。若人邪見。不識業果。見第一精進持戒人來。從其求乞。乃施一食。而作是言。汝下賤人。有何福德。生鉢呵婆阿修羅中。人間八百年爲彼一晝夜。壽八千歲。五舉人趣。人趣中有二種行。謂十種善惡。惡墮三途善昇三天。十惡頌。三途因業是十惡。一業必爲五種因。數取云爲動作。咎。誰知來世多苦辛。身三口四意根本。三毒蔓蔕令人淪。知過必改齊賢聖。善男善女恕爲仁。注。地持論云。殺生之罪。能令衆生墮三惡道。若生人中。得二種果報。一者短命。二者多病。如是十惡。一皆備五種果報。一者殺生。何故受地獄苦。以其殺生。苦衆生故。所以身壞命終。地獄衆苦皆來切己。二者殺生。何故出爲畜生。以殺生無有慈惻。行乖人倫。故地獄罪畢。受畜生身。三者殺生。何故復爲餓鬼。以其殺生。生緣慳心。貪著滋味。復爲餓鬼。四者殺生。何故生人而得短壽。以其殺生。殘害物命。故得短壽。五者殺生。何故

○甲本傍註曰。婆多頭實生九頭 ○甲本傍註曰。多舌兩舌視毒 ○甲本傍註曰。賢善 ○隱二樣 ○參二樣 ○(五)十兵 ○願本  
註曰。由經作 ○婆二婆

兼得多病。以殺生違適衆惡競集。故得多病。當知殺生是大苦也。又雜寶藏經云。時有一鬼白目連言。我常兩肩有眼。胸有口。鼻常無有頭。何因緣故。目連答言。汝前世時恒作魁膾弟子。若殺人時汝常有歡喜心。以繩著髮挽之。以是因緣。故受如此罪。此是惡行華報。地獄苦果。方在後世也。復有一鬼白目連言。我身常如塊肉。無有手脚眼耳鼻等。恒爲蟲鳥所食。罪苦難堪。何因緣故爾。答言。汝前世時常與他藥墮。他兒胎。是故受如此罪。此是華報。地獄苦果。方在後身。又緣其殺生貪害滋多。以滋多故。便無義讓而行劫盜。今身偷盜不與而取。死即當墮鐵竈地獄。於退劫中受諸苦惱。受苦既畢。墮畜生中。身常負重。驅蹙捶打。無有餘息。所食之味。唯以水草。處此之中。無量生死。以本因緣。若遇微善。劣復人身。恒爲僕隸。驅策走使。不得自在。債債未畢。不得開法緣。此受苦輪迴無窮。當知此苦皆緣偷盜。今身隱蔽光明。不以光明供養三寶。反取三寶光明。以用自燃。死即當墮黑耳黑繩黑闇地獄。於退劫中受諸苦惱。受苦已畢。墮鐵竈中。不耐光明。在此之中。無量生死。以本因緣。若遇微善。劣復人身。形容黑垢。賦不淨。臭處穢惡。人所厭遠。雙眼盲瞎。不覩天地。當知隱蔽光明。亦緣偷盜故。故地持經云。劫盜之罪。亦令衆生墮三惡道。若生人中。得二種果報。一者貧窮。二者共財不得自在。劫盜何故

墮於地獄。以其劫盜剽奪偷竊人財。苦衆生故。身死即入寒水地獄。備受諸苦。劫盜何故出爲畜生。以其不行人道故。受畜生報。身常負重。以肉供人。償其宿債。何故復墮餓鬼。緣以慳貪。便行劫盜。是以畜生罪畢。復爲餓鬼。何故爲人貧窮。緣其劫奪使物空乏。所以貧窮。何故其財不得自在。緣其劫盜。奪沒官若有財錢。則爲五家所共。不得自在。當知劫盜二大苦也。又雜寶藏經說。時有一鬼白目連言。大德。我腹極大如甕。咽喉手足甚細。如針。不得飲食。何因緣故受如此苦。目連答言。汝前世時作聚落主。自恃豪貴。飲酒縱橫。輕欺餘人。奪其飲食。飢困衆生。由是因緣。受如此罪。此是華報。地獄苦果。方在後也。復有一鬼白目連言。當有二熱鐵輪。在兩腋下。轉身體焦爛。何因緣故爾。目連答言。汝前世時與衆僧作餅。盜取二番。挾兩腋底。是故受如此罪。此是華報。後方受地獄苦果。又緣以盜故。心不真正。恣情婬妬。今身婬妬現世凶危。常自驚恐。或爲天主邊人所知。臨時得殃刀杖加刑。手足分離。乃至失命。死入地獄。臥之鐵床。或抱銅柱。獄鬼燃火。以燒其身。地獄罪畢。當受畜生。雞鴨。鳧雀。犬豕。飛蛾。如是無量生死。於退劫中。受諸苦惱。受苦既畢。以本因緣。若遇微善。劣復人身。閨門婬亂。妻妾不貞。若有寵愛。爲人所奪。常懷恐怖。多危少安。當知危苦皆緣邪婬生也。故地持論云。邪婬之罪。亦令衆生

墮三惡道。若生人中。得二種果報。一者婦不貞潔。二者不得隨意眷屬。邪婬何故墮於地獄。以其邪婬下犯。非分侵物爲苦。所以命終受地獄苦。何故邪婬出爲畜生。以其邪婬不順人理。所以出獄受畜生身。何故邪婬復爲餓鬼。以其婬妬皆同慳愛。慳愛罪故。復爲餓鬼。何故邪婬婦不貞潔。緣犯他妻故。所得婦常不貞正。何故邪婬不得隨意眷屬。以其邪婬奪人所寵。故其眷屬不得隨意。所以復爲人之所奪。當知邪婬三大苦也。如雜寶藏經說。昔有一鬼白目連言。我以物自豪。籠頭亦常畏人來殺我。汝前世時。婬犯外色。常畏人見。或畏其夫主捉縛打殺。或畏官法戮之。都市常懷恐怖。恐怖相續。故受如此罪。此是惡行華報。後方受地獄苦果。又緣其邪婬。故發言皆妄。今身若妄。苦惱衆生。死則當墮啼哭地獄。於退劫中。受諸苦惱。受苦既畢。墮餓鬼中。在此苦惱無量生死。以本因緣。若遇微善。劣復人身。多諸疾病。羸羸虛弱。頓乏楚痛。自嬰苦毒。人不愛念。當知此苦皆緣妄語生也。故地持論云。妄語之罪。亦令衆生墮三惡道。若生人中。得二種果報。一者多被誹謗。二者爲人所誑。何故妄語墮於地獄。緣其妄語不實。使人虛爾。生苦。是以身死受地獄苦。何故妄語出爲畜生。以其欺妄乖人誠信。所以出獄受畜生報。何故妄語復爲餓鬼。緣其妄語皆同慳欺。慳欺罪故。復

爲餓鬼何故爲人多被誹謗以其妄語不誠實故何故妄語爲人所誑以其妄語欺誑人故當知妄語四大苦也又緣其妄語使致兩舌今身言無慈愛謾謗毀辱惡口難亂死即當墮拔舌牛銅犁耕地獄於退劫中受諸苦惱受苦既畢墮畜生中噉食糞穢如鷃鷃鳥無有舌根在此之中無量生死以本因緣若遇微善劣復人身舌根不具口臭臭惡瘡癰寒澁齒齕不齊白滋歷疎少脫有善言人不信用當知讒亂皆緣兩舌生也故地持論云兩舌之罪亦令衆生墮三惡道若生人中得二種果報一者得弊惡眷屬二者得不和眷屬何故兩舌墮於地獄緣其兩舌離人親愛別離苦故受地獄苦何故兩舌出爲畜生緣其兩舌開亂事同野干受畜生身何故兩舌復爲餓鬼以其兩舌亦緣懷疾懷疾罪故復爲餓鬼何故兩舌爲人得弊惡眷屬緣以兩舌使人朋儕皆生惡故何故兩舌得不和眷屬緣以兩舌離人親好使不和合故當知兩舌五大苦也又緣其兩舌言輒龜惡今身緣以惡口故鬪亂殘害更相侵伐殺諸衆生死即當墮刀兵地獄於退劫中受諸苦惱受苦既畢墮畜生中拔脚賣勝輸脫喪體於退劫中受諸苦惱受苦既畢在此之中無量生死以本因緣若遇微善劣復人身四肢不具團圓剝削形體殘廢鬼神不衛人所輕棄當知殘害衆生皆緣

惡口生也故地持論云惡口之罪亦令衆生墮三惡道若生人中得二種果報一者常聞惡音二者所可言說恒有評訟何故惡口墮於地獄以所惡口皆欲害人人聞爲苦所以命終受地獄苦何故惡口出爲畜生以其惡口罵人以爲畜生所以出獄即爲畜生何故惡口復爲餓鬼緣其懷恪干觸惡言所以畜生苦畢復爲餓鬼何故惡口爲人常聞惡音以其發言卑鄙所聞常惡口何故惡口所可言說恒有評訟以其惡口違逆衆德有所說言常致評訟當知惡口六大苦也又緣其惡口言輒浮綺都無義益無義益故今身即生惱慢死即當墮東縛地獄於退劫中受諸苦惱受苦既畢墮畜生中唯念水草不識父母恩養在此之中無量生死以本因緣若遇微善劣復人身生在邊地不知忠孝仁義不見三寶若在中國短陋偏儂人所陵蔑當知惱慢皆緣無義調戲不節生也故地持論云無義語罪亦令衆生墮三惡道若生人中得二種果報一者所有言語人不信受二者有所言說不能明了何故無義語墮於地獄語既非義事成損彼所以命終受地獄苦何故無義語出爲畜生緣語無義人倫理乖所出地獄受畜生身何故無義語復爲餓鬼語無義故懷惑所障因懷惑故復爲餓鬼何故無義語罪出生爲人有所言語人不信受緣語無義非可承受何故無義語有所言說不能明了語既無義皆緣暗昧

暗昧報故不能明了當知無義語七大苦也又緣無義語故不能廉讓使貪欲無厭今身懷貪不布施死即當墮沸屎地獄於退劫中受諸苦惱受苦既畢墮畜生餓鬼中無有衣食資仰於人所噉糞穢不與不得在此之中無量生死以本因緣若遇微善劣復人身飢寒裸露困乏常無人既不與求亦不得縱有纖毫輒遇剝奪守苦無方亡身喪命當知不布施皆緣貪欲生也故地持論云貪欲之罪亦令衆生墮三惡道若生人中得二種果報一者多欲二者無有厭足何故貪欲墮於地獄緣其貪欲作動身口而苦於物所以身死受地獄苦何故貪欲出爲畜生緣此貪欲動乖人倫是故出獄即爲畜生是故貪欲復爲餓鬼緣此貪欲得必貪惜貪惜罪故復爲餓鬼何故貪欲而復多欲緣此貪欲所欲彌多何故貪欲無有厭足緣此貪欲貪求無厭當知貪欲八大苦也又緣貪欲不滿意故則有憤怒而起瞋恚今身若多瞋恚者死即當墮泥犁地獄於歷劫中具受衆苦受苦既畢墮畜生中作毒蛇蛇虺虎豹豺狼在此之中無量生死以本因緣若遇微善劣復人身復多瞋恚面貌醜惡人所憎惡非唯不與親友實亦眼不喜見當知忿恚皆緣瞋惱生也故地持論云瞋恚之罪亦令衆生墮三惡道若生人中得二種果報一者常爲一切求其長短二者常爲衆人之所惱害何故瞋惱墮於地獄緣此瞋惱

●說一語● ●說二語● ●說三語● ●說四語● ●說五語● ●說六語● ●說七語● ●說八語● ●說九語● ●說十語●

悲害苦惱故受地獄苦。何故瞋惱出爲畜生。緣此瞋惱不能仁恕。所以出獄受畜生身。何故瞋惱復爲餓鬼。緣此瞋惱從慳心起。慳心罪故復爲餓鬼。何故瞋惱常爲一切求其長短。緣此瞋惱不能含容故。爲一切求其長短。何故瞋惱常爲衆人之所惱害。緣此瞋惱害於人。人亦惱害。當知瞋惱九大苦也。又緣其瞋惱而懷邪僻不信正道。今身邪見遮人聽法誦經。自不捨探。死即當墮墮地獄於惡劫中受諸苦惱。受苦既畢墮畜生中。聞三寶四諦之聲。不知是善。殺害鞭打之聲。不知是惡。在此之中無量生死。以本因緣若遇微善。劣復入身生。在人身。豐暫不聞石壁不異。美言善響絕不覺知。當知。瞋礙聽法皆緣邪見生也。故地持論云。邪見之罪亦令衆生墮三惡道。若生人中得二種果報。一者生邪見家。二者其心諂曲。何故邪見墮於地獄。緣以邪見唯向邪道及以神俗。誘佛法僧不崇三寶。既不崇信。斷入正路致令遭苦。所以命終入阿鼻獄。何故邪見復爲畜生。緣以邪見不識正理。所以出獄受畜生報。何故邪見復爲餓鬼。緣此邪見慳心慳著。不捨慳著復爲餓鬼。何故邪見生邪見家。緣此邪見僻習纏心。所以爲人生邪見家。何故邪見其心諂曲。緣此邪見不中正故。所以爲人心常諂曲。當知邪見十大苦也。如是一一微細衆惡罪業無量無邊。皆入地獄備受諸苦。非可算數而知。

且略言耳。若能反惡爲善。卽是我師。大明。瓶羊外道。諸外道。毗陀南。時大相應二建者。自在流出計尊貴。自然內我執人量。遍嚴壽者數取趣。識藏知者及見者。能所二執內外知。恒梵人勝計常定。顯生二聲與。非聲。如是三十大外道。各各迷真如。輪轉注。大日經云。復計有時者。謂計一切天地好醜。皆以時爲因。如彼偈言。時來衆生熟。時至則催促。時能覺悟於人。是故時爲因。更有人言。雖一切人物非時所作。然時是不變。因是實有法細故不可見。以花實等果。故可知有時。何以故見。果知有因故。此時法不壞故常。亦以不觀時自性故。而生如是妄計也。經云。地等變化者。謂地水火風虛空。各各有執爲真實者。或言地爲萬物之因。以一切衆生萬物依地得生故。以不觀地之自性。但從衆緣和合有故。而生是見。以爲供養地者。當得解脫。次有計水能生萬物。火風亦爾。或計萬物從空而生。謂空是真解脫因。宜應供養承事。皆應廣說。經云。瑜伽我者。謂學定者。計此內心相應之理。以爲真我。常住不動。真性湛然。唯此是究竟道。離於因果。不觀心自性故。如是見生。以爲真我。但住此理。卽名解脫。經云。建立淨不建立無淨者。是中有二種計。前句謂有。建立一切法者。依此修行。謂之爲淨。大句謂此建立非究竟法。若無建立。所謂無爲乃名真我。亦離前句所修之淨。故云無淨也。猶不觀我之自性。有如是見生。經云。若自在天若流出及時者。謂一類外道計。自在天是常。是自在者。能生萬物。如十二門論中難云。若衆生是自在子者。唯應以樂遮苦。不應與苦。亦應但供養。自在則滅苦得樂。而實不爾。但自行苦樂因緣。而自受報。非自在天作。又若自在作衆生者。誰復作此自在。若自在自作則不然。如物不自作。若更有作者。則不名自在。計流出者。與建立大同。建立如從心出一切法。此中流出如從手功出一切法。譬陶師子埴埴無間生。種種差別形相。次云。時者。與前外道宗計少異。皆自在天種類也。經云。尊貴者。此是那羅延天。外道計。此天湛然常住不動。而有輔相。造成萬物。譬如人主無爲而治。有司受命行之。以能造之主。更無所尊貴者。故名尊貴。又此宗計。尊貴者。遍一切地水火風空處。皆有論師。欲伏彼宗計。故往詣天祠。於彼天像身上坐而飲食。西方以飲食之殘爲極不淨。皆共忿怒。論師言。如所宗豈非遍一切處。地水火風空界相。答言如是。論師言。彼卽地水火風我亦如是。以之相入何所不可。而忿怒耶。彼衆默然不能加報。亦猶不觀我之自性。故生如是妄計。經云。自然者。謂一類外道計。一切法皆自然而有。無造作之者。如蓮華生色鮮潔。誰之所染。棘刺利端。誰所削成。故知諸法皆自爾也。有師難云。今日觀世人造作舟船室宅之類。皆從衆緣而有。非自然成。云

何自爾耶。若謂雖有而未明了，故須人功發之。是亦不然。既須人功發之。即是從緣非自然有也。大唐所有老莊之教，立天自然道，亦同此計。經云：「內我者，有計身中離心之外，別有我性，能運動此身，作諸事業。」難者云：「若如是者，我則無常，何以故？若法是因及從因生，皆無常故。若我無常，則罪福果報皆悉斷滅。」如是等種種論議，至按量中廣明。經云：「人量者，謂計神我之量，等於人身，身小亦小，身大亦大。」智度云：「有計神大小，隨人身，死壞時神亦前出，即與此向。然彼宗以我為常住自在之法，今既隨身大小，已是無常，故知不然也。」經云：「遍嚴者，謂計此神我能造諸法，然世間尊勝遍嚴之事，是我所為，與自在天計小異。」如中論破自在云：「自在天何故不盡作樂人，盡作苦人，而有苦者樂者？」當知從愛憎生，故不自在。今遍嚴者，既能造諸福樂，而不能以樂遍苦，何名遍嚴自在耶？經云：「若壽者，謂有外道計一切法乃至四大草木等皆有壽命也。」如草木伐已，續生當知有命。又彼夜則卷合，當知亦有情識以睡眠故。難者云：「若見斬伐還生，以為有命，則人斷一支，不復增長，豈無命耶？」如合昏木，有眠則水流晝夜不息，豈是常覺？皆由不觀我之自性故。生種種妄見也。經云：「補特伽羅，謂彼宗計有數取趣者，皆是一我相隨，事異名耳。若有從今世趣於後世，是則識神為常。」識神若常，云何有死生？死名此處滅生名，彼處出

故不得言神常。若無常則無有我。如佛法中賴子道人及說一切有者，此兩部計有三世法。若定有過去未來現在，則同有數取趣者，失佛三種法印。西方諸菩薩，作種種量破彼宗計也。經云：「若識者，謂有一類執此識遍一切處，乃至地水火風虛空界，識皆遍滿其中。」此亦不然。若識神遍常應獨能見聞覺知，而今要由根塵和合方有識生，則汝識神為無所用。又若識神遍五道中，云何復有死生耶？故知不爾也。經云：「阿賴耶者是執持含藏義，亦是室義。」此宗說有阿賴耶能持此身，有所造作含藏萬像，攝之則無所有，舒之則滿世界。不同佛法中第八識義也。然世尊密意說如來藏為阿賴耶，若佛法中人，不觀自心實相，分別執著亦同我見也。經云：「知者見者，謂有外道計身中有知者，能知苦樂等事，復有計能見者，即是真我。」智度云：「目觀色名為見者。」五識知名為知者，皆是我計隨事異名也。難者云：「汝言能見是我，而彼能聞能觸知者為是我，不若皆是者六根境界互不相知，一不可作六，六不可作一。」若有非我者是亦同疑。故知根塵和合有所知見，無別我也。經云：「能執所執，謂有外道言身中離識心別有能執者，則是真我。」能運動身口作諸事業，或有說言能執者，但是識心，其所執境界乃名真我。此我遍一切處，然內外身受心法性，皆從緣生，無有自性。是中所執能執，尚不可得。何況我耶？亦猶不觀我之自性，故作

是說也。經云：「內知外知者，亦是知者別名，分為二計。」有計內知為我，謂身中別有內證者，即是真我，或以外知為我，謂能知外塵境界者，即是真我也。經云：「社但梵者，云與知者外道宗計大同，但部黨別異，故特出之耳。」經云：「若摩奴闍者，智度翻為人，即是人執也。」具譯當言人生，此是自在天外道部類。計人即從人生，故以為名。唐三藏云：「意生非也。」末那是意。今云：「末奴聲轉義別誤耳。」經云：「摩納婆者，是毘紐天外道部類。」正翻應云：「勝我。」言我於身心中最為勝妙也。彼常於心中觀我可一寸許，智度亦云：「有計神在，心中微細如芥子，清淨名為淨色，或如豆麥乃至一寸，初受身時，最在前受，譬如像骨及其成身如像已莊。」唐三藏翻為「備童非也。」備童梵云：「摩拏婆。」此云：「納義別誤耳。」經云：「常定生者，彼外道計我是常住，不可破壞，自然常生，無有更生，故以為名。」經云：「聲者，即是聲論外道。」若聲顯者計，聲體本有，待緣顯之體性常住。若聲生者計，聲本生待緣生之生已常住。彼中復自分異計，如餘處廣釋，非聲者與前計有異。彼計聲是遍常，此宗悉撥為無，墮在無善惡法，亦無聲字處，以此為實也。楞伽經說：「百八部邪見，瑜伽論說十六計，智度說十六知見。」

●秘密漫荼羅十住心論卷第一終●

●〔部〕一● ●〔秘密…終〕十三字一● ●甲本與舊本，永安二年三月三十日書寫畢二校了，（朱書）永正六年己巳三月日於堺北常樂寺多聞院點了弘賢四十八，（別筆）自常樂寺訖坊令相傳之了于時慶長十八年春三月也求法沙門顯證，乙本與舊本與三寶之妙道開四思之廣德此吾願也云云仍守高祖遺訓開印板矣，建長七年乙卯臘月之日高野山檢校執行法橋上人位實真

# 祕密曼荼羅十住心論卷第二

## 愚童持齋住心第二

愚童持齋心者。即是入趣善心之商兆。凡夫歸源之濫觴。萬劫寂種遇春雷而甲坼。一念善幾沐時雨而吐牙。發歡喜乎節食。行檀施乎親疎。少欲之想始生。知足之心稍發。見高德而尊重。具伎樂而供養。知過必改。見賢思齊。初信因果。漸諸罪福。孝于親親。竭忠國主。不及之善生探湯之惡休。內外三歸從此而發。人天十善因是修行。苑葉花果。受用無畏殊勝決定。如是十地相續而生。瓶羊冬樹年披春苑之錦花。異生石田忽結秋畝之茂實。人天十地於此初開。三乘位次相續而發。故大日尊說。復次祕密主。愚童凡夫類猶如瓶羊。或時有一法想生。所謂持齋。彼思惟此少分。發起歡喜數數修習。祕密主。是初種子善業發生。復以此為因。於六齋日施與父母男女親戚。是第二牙種。復以此施授與非親識者。是第三痘種。復以此施與器量高德者。是第四葉種。復以此施歡喜授與伎樂人等。及獻尊宿。是第五數花。復以此施發親愛心而供養之。是第六成果。

釋云。世間從久遠來。展轉相承有善法之名。然以達理之心。種種推求而不能得。後時歎然自有念生。我今節食持齋。即是善法。然猶未是佛法中八關戒也。彼由節食自誠。

故。覺緣務減少。令我飲食易足。不生馳求勞苦。爾時即生少分不著之心。其心歡喜而得安隱。由見此利益。故數數有修習之。即是最初微識善惡。故名種子心也。經云。復以此為因。於六齋日施與父母男女親戚。是第二牙種生者。此六齋日即是智度中。

上代五通仙人勸令。此日斷食。既順善法。又免鬼神災橫。如彼廣說也。由見止息貪求。內獲利樂。故欲修習此法。令得增長。故於持齋之日。捨己財物而與六親。自念。我無守護之憂。而令他人愛敬。獲孝義之譽。以見此因果。故轉生歡喜。歡喜故善心稍增。山如從種子生牙也。經云。復以此授與非親識者。是第三痘種。謂成此守齋善法。修習無貪惠捨之心。由數習故。善心漸增長。復能施與非親識人。見此平等施心功德利。益。爾時善萌倍復增長。猶如牙莖滋盛。未生葉時。故名痘種也。經云。復以此施與器量高德者。是第四葉種。謂以能習行惠捨。藉此為因。漸能甄擇所施之境。如是之人德行高勝。我今宜應親近而供養之。即是慧性漸開。遇善知識之由漸也。經云。復以此施歡喜授與伎樂人等。及獻尊宿者。謂慧性漸開。復甄別所施之境。見其利他之益。以伎樂人能化大眾。令其歡喜。故實樂其功。凡如。此類樂多。是以云等也。尊宿者舊多所見聞。及學行高尚世所師範。以其多所遵利。故推誠歡喜而施與之。亦令我施時心倍歡喜。故即是花種也。經云。復以

此施發親愛心而供養之。是第六成果者。謂所習醇熟。非直歡喜而已。復能以親愛心施與尊行之人。又由前施因緣。得聞法利。知彼內懷勝德。謂能出離欲等。狎習親附而供養之。望初種子。即是成果心也。三歸五戒八禁頌。

嬰兒母不在。 犢子無所依。 必死無疑慮。 豺狼悉走歸。 衆生不歸佛。 魔鬼總來圍。 勉已投三寶。 諸天不敢違。 五常持不犯。 來葉美名飛。 八禁能修習。 人天作光輝。 三途何必怖。 諸佛每加威。 昇陞非他意。 哀榮我是非。

持齋之心。必求三歸而修。五戒八戒十善從此相續而修行。初三歸者。佛因尸利而說。三歸。因末伽而說。五戒。為伽王而說。十善。為提謂長者而說。六齋。三歸勸令捨邪。五戒防其行惡。十善使其招貴。六齋令其得樂。云。毘尼母云。三歸有五種。一翻邪三歸。二五戒三歸。三八戒三歸。四十戒三歸。五具戒三歸。今且明第一翻邪三歸。問歸意云。何容以三寶為所歸之境。欲令救護。不使侵陵。如人得罪於王。投向他國。彼王語云。汝求無畏。莫出我境。莫違我教。必相救護。衆生亦爾。繫屬於佛。有生死過歸向三寶。不違佛教。魔無繫屬。如何佛戒沾身人多得益。如欲甘露。調療經病。故觀佛三昧。經第六云。昔有童子。受佛三歸。免被散脂鬼。

損等云云問所以受此翻邪三歸者何答以其信邪來久耽著非境今忽發善歸投佛法創以三歸翻其邪倒易心歸信佛為弟子故名翻邪也灌頂經云時有異道鹿頭梵志來到佛所稽首作禮自言今欲捨置異學受三歸五戒佛言善哉善哉梵志汝能捨置餘道歸命我者其德無量不可稱說梵志言諾終身奉行不敢毀壞爾時佛為授已告梵志汝一心受三歸已我當為汝及十方人勸天帝釋所遣諸鬼神以護男子如是等輩有三十六部神王此諸善神凡有萬億恒沙鬼以為眷屬陰相番代以護男子如是等輩云云諸神名字具如經說之經云以受三歸龍免為難云云仍曰

拾昔邪心

受戒歸正

人天稽首

諸佛同慶

大明五戒夫五戒同於外書有五帝之教謂仁義禮智信懲傷不殺曰仁防害不淫曰義故心禁酒曰禮清察不盜曰智非法不言曰信此為五德不可造次而虧不可須臾而廢王者履之以治國君子奉之以立身用無替故曰五常在天為五緯在地為五嶽在處為五方在人為五臟在物為五行持之為五戒故天地本起經云劫初之時人食地肥有一衆生頓取五日之食因制盜戒以食地肥而生貪欲因制淫戒以淫欲故共相欺奪因制殺戒以求欲故妄語誑助因制不妄語戒以飲酒故昏亂行非因制酒戒討尋五戒之興其

來久矣萌於天地之始形於萬物之先論

語云殷因於夏禮所損益可知也馬融曰所謂五戒也疏云三綱謂夫婦父子君臣也五常

謂仁義禮智信也就五行而謂則木為仁火為禮金為義水為信土為智人稟此五

氣而生則備有仁義禮智信之性也人有博愛之德謂之仁有嚴斷之德為義有明

辨尊卑敬讓之德為禮有言不虛妄之德為信有照了之德為智此五者是人

性恒不可暫捨故謂五常尚書洪範云五行一曰水二曰火三曰木四曰金五曰土

生數水曰潤下火曰炎上土爰稼穡種曰直金曰朋革木曰曲

直金曰朋革木曰曲直金曰朋革木曰曲直金曰朋革木曰曲

直金曰朋革木曰曲直金曰朋革木曰曲直金曰朋革木曰曲

直金曰朋革木曰曲直金曰朋革木曰曲直金曰朋革木曰曲

直金曰朋革木曰曲直金曰朋革木曰曲直金曰朋革木曰曲

直金曰朋革木曰曲直金曰朋革木曰曲直金曰朋革木曰曲

直金曰朋革木曰曲直金曰朋革木曰曲直金曰朋革木曰曲

直金曰朋革木曰曲直金曰朋革木曰曲直金曰朋革木曰曲

直金曰朋革木曰曲直金曰朋革木曰曲直金曰朋革木曰曲

直金曰朋革木曰曲直金曰朋革木曰曲直金曰朋革木曰曲

直金曰朋革木曰曲直金曰朋革木曰曲直金曰朋革木曰曲

直金曰朋革木曰曲直金曰朋革木曰曲直金曰朋革木曰曲

直金曰朋革木曰曲直金曰朋革木曰曲直金曰朋革木曰曲

直金曰朋革木曰曲直金曰朋革木曰曲直金曰朋革木曰曲

直金曰朋革木曰曲直金曰朋革木曰曲直金曰朋革木曰曲

直金曰朋革木曰曲直金曰朋革木曰曲直金曰朋革木曰曲

直金曰朋革木曰曲直金曰朋革木曰曲直金曰朋革木曰曲

直金曰朋革木曰曲直金曰朋革木曰曲直金曰朋革木曰曲

直金曰朋革木曰曲直金曰朋革木曰曲直金曰朋革木曰曲

直金曰朋革木曰曲直金曰朋革木曰曲直金曰朋革木曰曲

直金曰朋革木曰曲直金曰朋革木曰曲直金曰朋革木曰曲

直金曰朋革木曰曲直金曰朋革木曰曲直金曰朋革木曰曲

直金曰朋革木曰曲直金曰朋革木曰曲直金曰朋革木曰曲

直金曰朋革木曰曲直金曰朋革木曰曲直金曰朋革木曰曲

直金曰朋革木曰曲直金曰朋革木曰曲直金曰朋革木曰曲

直金曰朋革木曰曲直金曰朋革木曰曲直金曰朋革木曰曲

直金曰朋革木曰曲直金曰朋革木曰曲直金曰朋革木曰曲

直金曰朋革木曰曲直金曰朋革木曰曲直金曰朋革木曰曲

始從不殺乃至不飲酒若受一戒是名一分若受二三戒是名小分若受四戒是名

多分五戒是名滿分於此分中欲受何分當隨意受之凡受五戒時或晝或夜受等

亦獲小善故十誦律云緣有女人夜多行淫樂受晝戒當來晝受快樂夜間受苦以

因果相感故或有獵師晝食殺生便受晝戒來報夜多樂樂晝日受苦以分限心受

晝夜戒果報苦樂有此不同故曰亦小善薩婆多論云問五戒中幾是實戒答前四是

實後一是遮所以同結者以放逸根本能犯四戒如迦葉佛時有優婆塞由飲酒故

姪他妻盜他雞殺他人來問時答言不作便犯妄語亦能造四逆云云若持五戒者

便有二十五善神恒衛護人身在人左右於宮宅門戶上使萬事吉祥諸神名字廣

如灌頂經說偈曰

五戒資身 人天受趣

所往遊行 鬼神避去

大明八戒成實論云得五戒名為優婆塞此云近事得八戒名為優婆塞此云近

住戒消災經云五戒法有就俗人及鬼邊受之不離自妻緣身穢觸故八戒乃是淨

行之法要須就五衆邊受也持八戒人生淨行故齋法經云譬如天下十六大國

人滿中衆寶不可稱說不如一日受佛齋法比其福也善生經云受八戒者除五逆

罪餘一切惡皆消滅云云帝釋說偈云

六齋神足月 奉持於八戒

六齋神足月 奉持於八戒

六齋神足月 奉持於八戒

六齋神足月 奉持於八戒

六齋神足月 奉持於八戒

六齋神足月 奉持於八戒

六齋神足月 奉持於八戒

六齋神足月 奉持於八戒

六齋神足月 奉持於八戒

六齋神足月 奉持於八戒

六齋神足月 奉持於八戒

六齋神足月 奉持於八戒

六齋神足月 奉持於八戒

六齋神足月 奉持於八戒

六齋神足月 奉持於八戒

六齋神足月 奉持於八戒

六齋神足月 奉持於八戒

六齋神足月 奉持於八戒

①是十(等人)②原本冠註曰已下辨正論第一文③四二由④(謂)一⑤照一昭⑥原本冠註曰口薩婆多也⑦原本冠註曰第十  
五⑧原本冠註曰第十五⑨原本冠註曰第九文⑩乃十(五)⑪

此人獲福德 則爲與我等

八戒受之 善神擁護

當成聖道 由持堅固

次明修十善 十善囉陀南

離殺怨恨生利慈 端正長命諸天護

不盜知足施衆生 資財不壞生天上

遠離邪淫無染心 自妻知足況他女

所有妻妾不侵奪 是圓寂器出生死

不妄語者常實言 一切皆信供如王

離兩舌語無離間 親疎堅固無怨破

離諸惡口柔軟語 得勝妙色人皆慰

思道義語離綺語 現身即得諸人敬

不貪他財心不願 現得珠寶後生天

離瞋生慈一切愛 輪王七寶由此得

離八邪見住正道 是菩薩人斷煩惱

如是十善上中下 粟散輪王三乘因

●華嚴經云。十善業道。是人天因及有頂因。

三乘賢聖亦皆修習。與此別者。彼皆入劫。從

劫至賢從賢至聖。此唯劫外或具不具。或

散或定爲三有因。如彼經云。十善業者。菩

薩性離殺生。不懷怨恨。常生利益慈念之

心。性不偷盜。於自資財常知足。乃至草

業不與不取。性不邪淫。自妻知足。他妻他

女尚無染心。何況從事。性不妄語。常作實

語。乃至夢中亦不妄語。何況故犯。性不兩

舌。於諸衆生無離間心。不將此語而向

彼說。不將彼語而向此說。爲被他故。性

不惡口。謂毒害語。龜獵語。鄙惡語。怨結語。常

作柔契語。悅意語。入人心。語人愛樂語。性不綺語。常樂思審義語。順道理語。巧調伏語。性不貪欲。於他財物不生貪心。不願不求。性離瞋恚。於諸衆生常起慈心。常思順行。行仁慈結益。性離邪見。住於正道。正見正直。無誑無諂。若能爾者。是菩薩行。仁王經云。中下品善業散王。修中下品人中爲王。生三界。因准此應。自下十善是。不殺生者。正法念經云。謂離殺生。攝取世間一切衆生。施與無畏。諸根端正。得長命業。羅刹諸天常隨擁護。乃至命終生天世間。不偷盜者。經云。不偷盜者。出大食網。若王王等一切皆信。所有財物不失不壞。諸福田中皆能捨施。乃至命終生天世間。不邪行者。經云。離邪淫人善人所讚。所有妻妾無能侵奪。設有衰損。妻妾不嫌。攝諸善法。是涅槃器。乃至命終生天世間。不妄語者。經云。不妄語世間人一切皆信。設無財物。一切世人供養如王。隨彼所生。常爲男子。乃至命終生天世間。不兩舌者。經云。離兩舌者。知識親友兄弟妻子皆悉堅固。王及怨家惡兄弟等不能破壞。乃至命終生天世間。不惡口者。經云。離惡口者。見勝妙色。眞實人信。滑語。契語。於一切人皆悉安慰。一切財物皆悉易得。乃至命終生天世間。不綺語者。經云。離綺語者。即得現身世間敬重。善語正語。世所尊重。小說契語。令人易解。乃至命終生天世間。不貪者。經云。離貪不善業者。於現在世一切財物及珠寶等。皆悉

豐饒。無人侵奪。乃至命終生天世間。不瞋者。經云。離瞋不善業者。豐財大富。一切愛念。怖畏惡處。無能得便。輪王七寶由此而得。乃至命終生天世間。不邪見者。經云。離邪見者。修習正見。一切結使不饒益。法皆悉斷滅。能於生死起厭離心。乃至命終生天世間。次明異生不正治國王。一異生不正治國王囉陀南。減劫有情衆惡盛。富樂壽命已減小。非大人器無輪王。但出法非二種王。不信正法親惡人。不重經王及持人。甚深妙法不流布。諸天藥叉亦不聞。繫縛殺害及無辜。大臣輔相懷諂佞。好行非法無正治。王位不久諸天忿。護國諸天及藥叉。棄捨國界往他方。國土飢饉及疾疫。種種災變數數現。釋曰。不正理者。俱舍論云。於減劫時。有情富樂壽量損減。衆惡漸盛。非大人器。無轉輪王。金光明經。王不正治。總有二緣。一不信正法。天龍捨去。二不行正法。親近惡人。不正信者。經云。爾時四天王俱白。佛言。若有人王於其國土。雖有此經。未曾流布。心生捨離。不樂聽聞。亦不供養尊重讚嘆。見四部衆持經之者。亦不尊重。遂令我等及餘眷屬無量諸天。不得聞此甚深法要。無有威光。及以勢力。我并眷屬及藥叉等。悉皆捨去。其國當有種種災禍。喪失國位。一切人衆皆無善心。多有他方怨賊侵掠。國內人民

受諸苦惱無量百千災怪惡事不行正法者。經云唯有繫縛殺害瞋諍互相機誑枉及無辜又偈云

若王作非法親近於惡人而不以正法因斯受衰損

國中最大臣及以諸輔相其心懷諂佞並悉行非法

由正法為王而不行其法國人皆破壞如象踏蓮池

五穀衆花菓苗實皆不成國王遭飢饉由王捨正法

王位不久安諸天皆忿恨由彼懷忿故其國當破亡

王不正理災變如後並依金光明經云唯有繫縛殺害瞋諍互相機誑枉及無辜又云慧星數出兩日並現博蝕無恒黑白二虹表不祥相星流動地井內發聲又云暴雨惡風不依時節常遭飢饉苗實不成又云國所重大臣狂橫而身死所愛象馬等亦復皆散失又云處處有兵戈人多非法死惡鬼來入國疾疫遍流行又云小力無勇勢所作不堪能鬼魅遍流行隨處生羅刹又云不順諸天教及以父母言此是非法人非仁非孝子

大明異生以正治國王正治國王嚙陀南八萬四千瞻部王端心正念不放逸莊嚴宮殿講經法恭敬供養人與法修行正法遮惡業上下和睦如乳水慈悲謙讓修十善諸天歡喜護國王

風雨順時五穀成災難不起國土樂釋曰金光明經云此瞻部州八萬四千城邑聚落八萬四千諸人王等各於其國受諸快樂皆得自在不相侵奪成生少欲利樂之心其土人民自然受樂准此經文王正治者要具三緣一者不放逸親近有德二者正信聽受是經三者犯王法正法治攝故下經云於未來世若有入王為欲擁護自身后妃王子內外城邑宮殿王位尊高自在昌盛於自國土令無怨敵及諸憂惱災厄事者如是人王不應放逸令心散亂又云當生恭敬至誠殷重莊嚴宮室種種嚴飾於法師所起大師想端心正念聽是經王王自燒香供養是經彼時香煙於一念頃上升虛空即至我等諸天釋梵龍神等宮變成香蓋金光照耀佛告四王此一念香能遍十方恒沙佛土咸共稱讚世尊是故我等當護是王除其衰患又偈云

國人造惡業王捨不禁制斯非順正理治續當如法若見惡不遮非法便滋長遂令王國內姦詐日增多

又云所有財寶豐足受用不相侵奪不起惡念成生少欲利樂之心又云其土人民自然受樂上下和睦猶如水乳情相愛重歡喜遊戲又云慈悲謙讓增長善根以是因緣此瞻部州安隱豐樂人民熾盛又云寒暑調和時不乖序日月星宿常度無虧風雨隨時離諸災橫又云資產財寶悉皆豐盈

心無慳鄙常行惠施具十善業增長天衆又云和風常應節甘雨順時行苗實皆善成人無飢饉者又云以善化衆生正法治於國勸行於正法賞令生我宮又云令彼一切人修行於十善率土常豐樂國土得安寧又王法正論經云爾時世尊告優填王曰大王今者應當了知王之過失王之功德王衰損門王可愛法及能起發王可愛之法云何王之過失大王當知王過失者略有十種王若成就如是過失雖有大府庫有大臣佐有大軍衆不可歸仰何等為十一者種姓不高二不得自在三立性暴惡四猛利憤發五恩惠賒薄六受邪佞言七所作不順古先王制八不顧善法九不監是非勝之與劣十一向縱蕩專行放逸云何名王種姓不高謂有庶臣不類而生非宿尊貴○纂紹王位是名種姓不高云何名王不得自在謂有帝王被諸大臣輔相官僚所制不隨所欲所作常有諫約於妙五欲亦不如意歡娛遊戲如是名王不得自在云何名王立性暴惡謂有帝王見諸臣類或餘人等犯小愆過即便對面發施惡言咆哮忿怒頻頻貶黜設不對面背彼向餘而作○前黜罵等事或不長時不捨如是對面暴惡背面暴惡是名帝王立性暴惡云何名王猛利憤發謂有國王見諸群臣有小愆過有少違越便削封祿奪去妻妾即以重法而刑罰之如是名王猛利憤發云何名王恩惠賒薄謂有國王諸有群臣等親近

二四二五

十住心論卷第二

三十七

◎原本冠註曰博四卷經作譯

◎二卷二

◎二卷二

◎二卷二

◎二卷二

◎二卷二

◎二卷二

◎二卷二

◎二卷二

◎二卷二

◎二卷二

侍衛雖極清白善稱其心。而以微劣與言。恐喻其類。賜祿酬賞勳庸。不能圓滿。不順常式。或損耗已。或稽留已然。後方與。如是名王恩惠賒薄。云何名王受邪。臣若。有帝王。見諸群臣實非。忠政不閑。憲式。潛謀輔佐。佞心偏黨。不修善政。如嫉。良賢。信用如是。等入所進。議由此因緣。王務財寶虛稱。善政並皆衰損。如是名王受邪。按言。云何名王不順。先王所制。謂有國王。不能究察。不察簡擇諸群臣等。於種種務。國法事中。不堪委任。而任之。應賞資者。而刑罰之。應刑罰者。而賞資之。又此群臣。處大朝會。餘論未終。發言間絕。不敬不憚。而與諫諍。不能依法而善奉行。不。正能住。先王教命。如是即名不順。先王所制之法。云何名王不顧善法。謂有國王。不信因果。不悟當來善不善業。人天果報。隨情造作。身語意業三種惡行。不能以時惠施。修福持齋。學戒受陀羅尼。業灌頂法門。於四無量心不興廣濟。如是名王不顧善法。云何名王不鑒是非勝之與劣。謂有國王。於諸大臣輔相官僚。用心顛倒。不善了知。忠信伎藝智慧差別。以不知故。非忠信生忠信想。非伎藝有伎藝想。於惡慧所生善慧想。於善慧所生惡慧想。又諸群臣等年耆衰邁。曾於久時親近侍衛。知其無藝。遂不敬愛。不賜爵祿。不酬其賞。被他陵蔑。捨而不問。如是名王不鑒是非勝之與劣。云何名王一向縱蕩專行放逸。謂有帝王。於

妙五欲。一向沈沒耽著嬉戲。不能時時誠慎。如是即名為一向縱蕩專行放逸。若有國王成就如是十種過失。雖有大府庫有大輔佐有大軍衆。不久國界自然災亂。而不可歸仰。當知此十過失。初一。時王種性過失。餘九是王自性過失。云何名王之功德。大王功德者。略有十種。一者種性尊高。二者得大自在。三者性不暴惡。四憤發輕微。王恩惠猛利。六受正直。七所作諸思善順。先教。八顧戀善法。九善知差別。十不自縱蕩。不行放逸。云何名王種性尊高。謂有國王宿植善根。以大願力。故生王族。紹繼國位。恩養萬姓。淨信三寶。如是名王種性尊高。云何名王得大自在。謂有帝王自隨所欲。於妙五欲。歡娛遊戲。所應賞賜。隨意而作。於百僚等。所出教命。宣布無滯。如是名王得自在。云何名王性不暴惡。謂有國王見諸群臣。雖違少小愆犯等事。而能容忍。不即貶黜。不發難言。亦不對面憤發。亦不內意祕匿。如是名王性不暴惡。云何名王憤發輕微。謂有國王諸群臣等。雖有大愆有大違越。而不一切削其封祿。奪其妻妾。不以重法而刑罰之。隨過輕重而行。於降。如是名王憤發輕微。云何名王恩惠猛利。有諸群臣親近侍衛。其心清白。其心調順。王即時時以正圓滿。言慰喻。頒賜勳庸。而不令被損耗。稽留劬勞。怨恨。易可親近。不難承事。如是名王恩惠猛利。云何名王受正直。謂有國王諸群臣等。實有忠

正無濁無偏。善閑憲式。情無違叛。其王信用如是。等入所進言議。國務財寶悉皆成就。名稱遠布。黎庶咸歡。如是名王受正直。云何名王所作諸思善順。先王教。謂有國王性。能究察。審能簡擇諸群臣等。於種種務。公法事中。不堪委任者。而不任之。堪委任者。而委任之。應賞資者。而正賞資。應刑罰者。而正刑罰。凡有所為。審思審擇。然後方作。亦不。卒暴。其群臣等。雖處朝會。終不發言間絕。餘論。要待言終。而與諫諍。如其王教。而善奉行。如是即名順。先王教。云何名王顧戀善法。謂有帝王。信有因果。善不善業。人天果報。具足。慚恥。而不恣情作。身語意三種惡行。時時惠施。修福持齋。建立曼荼羅。受灌頂法。而設護摩。供養聖衆。四無量心。常懷廣濟。如是名王顧戀善法。云何名王能鑒是非勝之與劣。謂有國王。於諸大臣輔相百僚。心無顛倒。能善了知。忠信伎藝智慧差別。若有若無。並如實知。於其無者。輕而遠之。於其有者。而敬愛之。又諸群臣等年耆衰邁。曾於久時親近侍衛。雖知無勢無力。然念昔恩。轉懷敬愛。而不輕賤。爵祿勳庸。分賞無替。如是名王能鑒是非勝之與劣。云何名王不自縱蕩。不行放逸。謂有國王。於妙五欲。而不沈沒。放慢嬉戲。而不耽著。能於時時誠慎。方便作所。應作慰勞。勢群臣。如是名王不自縱蕩。不行放逸。若王成就如是功德。雖無府庫。無大輔佐。無大軍衆。不久國界自然豐饒。而可歸仰。大王當知如是十種

● 順二候 ● (爵) 十餘 ● 忠二忠正 ● 良賢二賢良 ● (言) 十談 ● (任之) 二字二 (委任之) 者不委任之 (十一) 字 ● (爵) 十一 ● 義二勞 ● 時二是 ● 直十 (言) 十 ● 性十 (尊高) 十 ● 賜二錫 ● 諸十 (祭) 十

王之功德。初一名種性功德餘九自性功德。云何名為王義損門。大王當知。王義損門略有五種。一不善觀察而攝群臣。二雖善觀察而無恩惠。縱有恩不得及時。三專行放逸不思國務。四專行放逸不守府庫。五專行放逸不修善法。如是五種皆悉名為義損門。云何名王不善觀察而攝群臣。謂有國王於群臣等不能究察。不審簡擇忠信伎藝智慧差別。攝為親侍。加以寵愛厚賜爵祿。重委寄處而相委任。數以軟言而相慰喻。然此群臣所謂財寶多有損費。若遇寇敵。有軍陳而先退敗。以懼破散。便生奔背。無戀於主。如是名王不善觀察而攝群臣。云何名王雖善觀察而無恩惠。縱有非。是謂有國王性能觀察審簡擇。如是忠信伎藝智慧。攝為親侍而不寵愛。不量其才不賜爵祿。於形要處而不委任。忽於一時王遇寇敵。惡有軍陳不怖畏。事臨急難時於諸臣等。方行寵爵而以軟言慰喻。時群臣等共相謂曰。王於今者危迫因緣。力於我等暫行恩惠。非長久心。知此事已雖有忠信伎藝智慧。悉隱不現。如是名王雖善觀察而攝群臣。無恩惠行縱有非時。云何名王專行放逸不思國務。謂有國王於應和好所作所成國務等事。而不時時發處空閑。或與智士共正思惟和好方便。乖施等事及應賞賚。乃至軍陣所作所成要務等事不勤在意。如是名王專行放逸不思國務。云

何名王專行放逸不守府庫。謂有國王寡營事業不觀諸務。不禁王門宮廷庫藏。國家察要說向婦人。乃於捕獵博戲事中費損財寶而不慎護。如是名王專行放逸不守府庫。云何名王專行放逸不修善法。謂有國王於世所知柔和淳實聰慧辯才得理解脫所有沙門婆羅門。不能數近禮敬諸詢。云何是善云何不善。云何有罪云何無罪。云何有福吉祥法門遠離諸惡。設得聞思以不依修行。如是名王專行放逸不修善法。若有國王成就如是五義損門。當知此王退失現世果報。乃至來生失人天福。謂前四門現受福利。最後一門退來生果報。云何名為王可愛法。大王當知略有五種。謂王可愛可樂可欣可意之法。何等為五。一者人所敬愛。二自在增上。三能摧寇敵。四善攝養身。五能簡善事。如是五種是王可意之法。云何善能發起王可愛法。大王當知略有五種。善能發起王可愛法。何等得為五。一恩養世間。二英勇具足。三善權方便。四正受境界。五勤修善法。云何名王恩養蒼生。謂有國王性本知足能為謹慎。成就無貪白淨之法。所有庫藏隨力給施貧窮孤露。柔和忍辱多以軟言曉喻國界。諸有群臣有故違犯不可免者。量罪於恕以實以時如理治罰。如是名王以正化法恩養蒼生。故感世間之所敬愛。云何名王英勇具足。謂有國王神策不墜武略圓滿。未降者而降伏之。已降伏者而攝護之。

如是名王英勇具足。云何名王善權方便。謂國王一切好事分明了知。方便能和攝受強黨故。得摧伏一切寇敵。云何名王正受境界。謂有國王善能籌量府庫增減。不慳不吝平等受用。隨其時候所宜給與。有臣佐親族王等及伎樂人。又有疾時應食所宜避所不宜。醫候食性方以食之。若食未消或食而痢皆不應食。應其食者不應獨食。所有精味分布令。如是名王正受境界。遂能善巧攝養自身。云何名王勤修善法。謂有國王具足淨信戒聞捨慧。於淨信處了信他世。及信當來善不善業。人天果報。如是名為具足淨信。受持淨戒。於年三長每月六齋。遠離殺生及偷盜邪行妄言飲酒諸放逸處。如是名王具足淨戒。於淨聞處。於現世業及當來果。修德進業。樂聽般若妙法門。專意熱心究竟通達。如是名王具足淨聞。於淨捨心。遠離慳貪。舒手惠施。常應修福圓滿平等。如是名王具足淨捨。謂於具足淨慧之處。如實了知有罪無罪修與不修。勝劣方便親近多聞戒行沙門。遠離諸惡邪教之者。善知三種果報圓滿。士用圓滿功德圓滿。所謂國王機習帝業。所生宗族聰利明慧。府庫財寶應用不虧。如是名為果報圓滿。若諸國王善權方便恒常成就英勇進退善達藝能。是即名為士用圓滿。若諸國王任持正法。與諸內宮王子大臣共修惠施。好行善事持齋受戒慈三摩地門上妙梵行。頻作護摩息災增益建

①恩十(惠)②有二友③陳二陣④是二時⑤如二知⑥事二時⑦時二得⑧士二王⑨土⑩察二密  
⑪以二已⑫受二失⑬簡二修⑭得二第⑮正二王⑯降十(伏)⑰王二日⑱(所)十有  
⑲共二供⑳士二才㉑任二住㉒好行二行好

曼荼羅具受灌頂。是爲功德圓滿。若能如是行者。是名淨慧具足。復次大王。當知。我已說王之過失。王之功德。王衰損門。王可愛法。及能發起王可愛之法。是故大王。每日晨朝。若讀若誦此秘密王教。依之修行。即名聖王。即名法王。諸佛菩薩天龍八部。日夜加持恒常護念。能感世間風雨順時。兵甲休息。諸國朝貢。福祚無邊。國土安寧。壽命長遠。是故當獲一切利益。現世安樂。爾時優填王聞佛所說。踊躍歡喜。信受奉行。

次明輪王。輪王者。已入賢聖位。雖不是嬰童心。然是人間王。故次叙之。

四種輪王伽陀

金銀銅鐵四輪王

長別三界苦輪海

上品十善鐵輪王

十行銀輪三天下

初地二地亦金輪

宮殿樓閣與天齊

土地平坦無坑險

轉輪聖王伽陀

輪王四種如意德

身上無病是第二

壽命長遠十善化

端嚴可愛如滿月

威儀安祥不輕躁

具大勢力如帝釋

所言誠實未曾兩

不散不亂迦羅鳥

發起大心修十善  
出現增劫富樂時

十住銅輪二天下

十向金輪四天下

七寶具足十善化

國界豐饒人熾盛

大小便時地開合

色貌無比第一德

人民深愛爲第三

天宮充滿惡趣滅

能照世間猶如日

威力勇猛堪大事

財寶富饒似多聞

音聲深遠易聽解

美滿和雅聞者悅

能施持戒常含笑

威德尊嚴能忍辱

其性猛厲疾辨事

具大智慧通經書

巧能論說分別義

千子圍繞如天子

地水虛空無障住

四種兵勢力具足

甘香美食自然有

施作不曾用兵仗

內外無敵絕陰謀

諸寶妙事所住處

無歸爲歸無舍舍

輪王聖主無量德

金輪寶伽陀

千輻金輪十五里

百種藥叉共守護

種種華鬘間錯校

寶蓋覆上燒妙香

飛行速疾如風念

象寶伽陀

象寶大身如銀山

出生神獄大象中

馬寶伽陀

馬寶色相如孔雀

主兵臣寶伽陀

貴家生長身無疾

憶念深遠直柔軟

主藏臣寶伽陀

未曾皺眉惡眼視

猶如大地須彌山

善能思量乃從事

兼解伎藝算呪術

深心如海不可量

威德勇猛能破敵

宮殿樓閣均釋天

淨行居士皆共愛

國界日增不損滅

以法治化天下安

無諸災橫疾疫飢

諸善福德所依止

怖畏除怖惱者離

略說如是小分相

種種珍寶莊其輞

天女執拂亦侍立

五種伎樂常隨逐

行時難華散末香

所詣即滅諸怨衰

能飛虛空如鳥王

摧壞伊羅象王等

疾如金翅鳥王飛

富相具足如天王

善知諸寶善出入

如意寶伽陀

如意寶形如大鼓

華瑤莊嚴在高幢

華瑤莊嚴在高幢

王女寶伽陀

身體修直不肥瘦

細密薄皮不堪事

額廣平長吉畫文

眼精白黑色分明

眉毛初月高曲長

鼻端光澤臚圓直

亂色珠貫如雪珂

腹臚不現臍圓深

兩乳頻果雙鴛鴦

跟圓廣臍臚柔濡

頭髮青細潤不亂

毛孔常出妙栴檀

身體柔濡迦天衣

心無諂曲信慚愧

坐起言語得王意

天衣馨香莊其身

釋曰。賢位輪王者。仁王經云。十善菩薩發大

心。長別三界苦輪海。中下品善藥散王。上品

十善鐵輪王。習種銅輪二天下。銀輪三天下。下

性種性。道種堅德轉輪王。七寶金光四天下。

准經。十善鐵輪十住銅輪。十行銀輪十迴向

金輪。故四輪王在三賢位。順正理云。從此

種種伏藏常遂行

千萬藥叉常從行

光明如日照十六

能令衆生滿希願

身肉次第肌膚實

身安堅牢多維樹

兩頰不深俱平滿

眼睫青靨而不亂

不厚不薄不高下

耳濡長垂無寶環

丹唇頻果不龜細

背脊平直龜背足

圓起不垂濡鮮淨

膝圓不現如金柱

其身芬馨如香斂

口中亦出青蓮香

象牛馬轡魚園文

知時方便攝王意

衆好圓備如天女

歌舞戲笑令王喜

歌舞戲笑令王喜

歌舞戲笑令王喜

歌舞戲笑令王喜

歌舞戲笑令王喜

歌舞戲笑令王喜

歌舞戲笑令王喜

歌舞戲笑令王喜

減八萬時有情富樂壽量損滅衆惡漸盛。非大人器故無輪王。此王由輪旋轉應道威。伏一切名轉輪王。施設足中說有四種。金銀銅鐵輪應別故。謂鐵輪王。一州界。銅輪王。二州界。銀輪王。三州界。金輪王。四州界。故契經言。善王生在刹帝利種紹灌頂位。於十五日受齋戒時。沐浴首身受勝齋戒。昇高臺殿。臣僚輔翼。東方忽有金輪寶現。餘轉輪王應知亦爾。輪王如佛無二俱生。一切輪王皆無傷害。令伏得勝已各安其所居。勸導令修十善業道。故輪王死定得生天。經說輪王出現於世。便有七寶出現世間。所謂輪寶象寶馬寶珠寶女寶主藏臣寶主兵臣寶。象等五寶有情所攝。珠輪二寶乃是非情。論說輪王不言寶。依經通會賢聖應知。四種輪王差別如後。並依正金輪王者。謂金輪王諸小國王各自來迎。我等國土豐饒安隱。唯願大王親垂教勸。銀輪王者。若銀輪王自往彼土。威嚴近至彼方臣伏。銅輪王者。銅輪王至彼國已。宣威競德。彼方推勝。鐵輪王者。若鐵輪王亦至彼國。現威列。陳剋勝便止。又。聖位金輪王者。仁王華嚴並云。作閻浮提王。瑜伽論云。作轉輪王。居瞻部州王四天下。起世經中但言聖王不指初地。彼經云。閻浮提內轉輪聖王出現世時。王四天下行十善法具七。瑞寶二金輪寶。千輻轂輞內外金色。能伏未伏爲輪王故。於此州中擇最勝地。東西七由旬南北十二由旬。卽於其夜

諸天卽來下造立宮殿。金銀琉璃頗梨四寶嚴飾。二象寶名潔純白。六牙七支柱地。三馬寶名長毛。色青體潤並能騰空。動不移時。周四天下。四珠寶。毘琉璃色流出光明。五女寶。進止殊妙。樂觀無厭。六主藏臣寶。報得天眼洞見伏藏。七兵將寶。善理四兵行走集散合王心。正法念經七寶同此。然一寶功用倍多。起世又云。輪王終歿七寶皆隨。四種寶城變爲塼土。人民滅小磨滅須臾。聖位輪王風化如後。正法念經云。珠具八德。百由旬內心行正直。一切所求皆悉滿足。起世經云。此閻浮提清淨平正。無有荆棘及諸丘坑。又云。世間種種寶產豐饒。珍琦衆寶無不具足。又云。無有坑坎。厠溷穢穢。大小便利地自開合。又云。此閻浮提皆悉快樂。人民熾盛。穀食豐饒。又云。常於夜半興雲注雨。有清涼風潤澤流散。又云。此閻浮提一切土地。自然沃壤。鬱茂滋液。十住論云。第二地菩薩住。此地常作轉輪王。第二地於十地中名爲離垢。恆食十惡根本永盡故名爲離垢。菩薩於是地中深行尸羅波羅蜜。是菩薩若未離欲。此地果報因緣故。作四天下轉輪聖王。得千輻金輪種種珍寶莊嚴其輞。璣瑠璃爲轂。周圍十五里。百種藥又神所共守護。能飛行虛空。導四種兵轉輕捷。迅疾如金翅鳥王。如風如念。所詣之處滅諸衰患。降伏怨賊。一切小王皆來歸伏。親族人民莫不愛敬。昔能照明聖王姓族。種種花鬘璎珞間錯莊校。五種伎樂常隨逐之。奇妙寶

蓋羅覆其上。行時有種種花香碎末栴檀常而供養。燒真黑沈水牛頭栴檀黃栴檀以塗其身。其輪兩邊天女執持白拂侍立。種種珍寶以爲其蓋。其輪有種種希有之事而用莊嚴。是名金輪寶具足一切。象相身大面白如真銀山。生出神獸大象衆中能飛行虛空。伊羅婆那安閼那王摩那等諸大象王皆能摧却。是名白象寶具足。馬相色如孔雀頭。其體疾如金翅鳥王。飛行無礙。是名馬寶。貴家中生身無疾病。有大勢力。形體淨潔。憶念深遠。直心柔軟。持戒堅固。深敬愛王。能通達種種經書伎術。是名主兵臣寶。如財主天王。富相具足。千萬億種種諸寶伏藏常隨逐行。千萬億種種藥又神眷屬隨從。皆是先世行業之報。善知分別。金銀帝青大青金剛摩羅竭車渠馬瑙珊瑚頗梨摩尼瑠璃等種種寶物。悉能善知出入。人多小。隨宜能用。能滿王願。是名居士寶。光明如日月。照十六由旬。形如火鼓。能滅種種毒蟲惡氣疾病苦痛。人天見者莫不珍愛。好花璎珞以爲莊嚴。處在高幢威光奇特。能令衆生發希有心。生大歡喜。是名珍寶。其手抓甲紅赤而薄。其形脩直高隆。潤澤不肥不瘦。身肉次第肌肉厚實。細密薄皮不堪苦事。身安堅牢如多羅樹。身上處處吉祥明了。古樹文畫莊嚴其身。象王牛王馬王畫文幡蓋文魚文龍林等文現其身上。蹠平不現足如龜背。足邊俱赤跟圓廣。蹠蹠柔軟膝圓不現。髀如金柱。如芭蕉樹如象王

①道二尊 ②(王)一 ③陳二陣 ④原本冠註曰界地章 ⑤原本冠註曰第二 ⑥瑞二珍 ⑦珠二殊 ⑧鐵二捷 ⑨而二兩 ⑩(安)一 ⑪(經)十兵 ⑫瑞二流 ⑬肌二肥

鼻。濡澤光潤。臍圓而直。橫文有三。腹臍不現。臍圓而深。脊背平直。乳如頻。婆葉如雙。鴛鴦圓起。不垂。柔軟鮮淨。又其臂纖臍圓。且長。節隱不現。其鼻端直不偏。現出不大。不小。孔。獲不現。兩頰不深。平滿不高。兩邊俱滿。額平而長。有吉畫文。耳。濡而垂。著無實。環。齒如真珠。貫如月初。生如雪。如珂。唇如丹霞。如頻婆葉。上下相當。不龜不細。如赤。瓊珠貫眼。白黑精二色分明。莊嚴。長廣光明。清淨。其膝青。腓長而不亂。眉毛不厚不薄。不。下。如月初。生高曲而長。兩邊相似。髮。軟而細。潤澤不亂。其身芬馨。常有香氣。如開種種上好香。斂身諸毛孔。常出真妙。析檀香。能悅人心。口中常有青蓮華香。身體柔軟。如迦。迦。迦。天衣。細滑之事。一切具足。心無諂曲。直信。斷。深。愛。敬。王。知。時。知。方。善。有。方便。攝。取。王。心。坐。起。言。語。能。得。王。意。隨。王。意。行。常。出。愛。語。如。人。問。德。女。衆。好。具。足。色。如。提。盧。多。摩。天。女。清。淨。分。明。如。月。十。五。日。畫。文。炳。現。如。帝。釋。夫。人。含。脂。著。天。衣。衣。蓋。天。香。多。以。天。光。明。金。摩。尼。珠。莊。其。身。善。知。歌。舞。伎。樂。娛。樂。戲。笑。之。事。善。有。方。便。隨。意。能。令。王。發。歡。喜。一。切。女。中。是。女。爲。最。是。名。玉。女。寶。又。轉。輪。聖。王。有。四。如。意。德。一。者。色。貌。端。嚴。政。於。四。天。下。第。一。無。比。二。無。病。痛。三。人。民。深。愛。四。壽。命。長。遠。教。誨。衆。生。以。十。善。業。能。令。諸。天。宮。殿。充。滿。能。滅。阿。修。羅。衆。能。薄。諸。惡。趣。增。益。善。處。能。爲。衆。生。多。求。利。事。有。所。施。作。不。用。兵。仗。以。法。治。

化天下安樂。外無敵國。畏內無陰謀。畏。又其國內無疫。病。飢。饑。及。諸。災。橫。衰。惱。之。事。一。切。邊。王。皆。所。歸。伏。多。有。眷。屬。能。疾。攝。人。更。無。有。能。侵。害。國。界。其。四。種。兵。勢。力。具。足。諸。婆。羅。門。居。士。庶。人。皆。共。愛。敬。甘。香。美。食。自。然。而。有。國。界。日。增。無。有。損。滅。善。能。通。達。經。書。伎。藝。算。數。呪。術。皆。悉。受。持。巧。能。論。說。分。別。義。趣。群。臣。具。足。悉。有。威。德。常。行。財。施。無。能。及。者。千。子。端。政。如。諸。天。子。威。德。勇。健。能。破。強。敵。所。住。宮。殿。堂。閣。樓。觀。如。四。天。王。帝。釋。勝。殿。王。所。教。誨。無。有。能。壞。於。四。天。下。唯。有。此。王。威。相。具。足。故。無。能。及。者。音。聲。深。遠。易。聽。易。解。不。散。不。亂。如。迦。迦。迦。頻。伽。鳥。美。濡。和。雅。聞。者。悅。耳。眷。屬。同。心。不。可。沮。壞。所。住。之。處。地。水。虛。空。無。障。礙。威。力。猛。士。能。堪。大。事。念。問。者。老。不。欺。誑。人。心。無。妬。嫉。不。忍。非。法。無。有。瞋。恨。威。儀。安。詳。而。不。輕。躁。所。言。誠。實。未。會。兩。舌。行。施。持。戒。常。含。笑。未。曾。皺。眉。惡。眼。視。人。退。失。利。者。爲。之。作。利。已。有。利。者。令。深。知。報。懷。慚。愧。心。有。大。智。慧。威。德。尊。嚴。而。能。忍。辱。大。丈。夫。相。其。性。猛。厲。諸。所。爲。事。疾。能。成。辦。先。正。思。量。然。後。乃。行。王。有。法。眼。所。爲。殊。勝。善。思。量。者。乃。與。從。事。若。不。任。者。更。求。賢。明。善。集。福。德。財。物。清。淨。能。自。防。護。不。破。禁。戒。多。饒。財。寶。如。毘。沙。門。王。有。大。勢。力。如。天。帝。釋。端。嚴。可。愛。猶。如。滿。月。能。照。如。日。能。忍。如。地。深。心。如。海。不。爲。苦。樂。之。所。傾。動。如。須。彌。山。王。風。不。能。搖。諸。寶。妙。事。之。所。住。處。諸。善。福。德。之。所。依。止。是。諸。一。切。世。間。親。族。諸。苦。惱。

者之所歸趣。無歸作。歸無舍作舍。有怖畏者能除怖畏。轉輪聖王有如是等相。祕密曼荼羅十住心論卷第二終

### 祕密曼荼羅十住心論卷第三

#### 嬰童無畏住心第三

夫。蠶。蟲。非。定。蠶。觸。魚。不。必。鱗。出。泥。乍。拂。虛。空。搏。水。忽。臥。風。上。羶。羊。之。人。譬。之。愚。童。之。心。亦。如。羶。羊。無。自。性。故。還。善。愚。童。內。慮。力。故。厭。苦。至。如。護。戒。生。天。堂。修。善。脫。地。獄。惡。下。之。心。稍。發。欣。上。之。願。初。起。於。是。求。歸。依。彼。天。龍。盡。虔。誠。此。神。鬼。仰。拔。苦。悲。祈。與。樂。願。影。隨。形。而。直。響。逐。聲。而。應。三。途。苦。果。畢。前。因。出。四。福。樂。報。感。今。緣。昇。因。果。不。可。不。信。罪。福。不。可。不。慎。鐘。谷。之。應。良。有。以。也。嬰。童。據。初。心。得。名。無。畏。約。脫。縛。樹。稱。故。文。云。復。次。祕。密。主。彼。護。戒。生。天。是。第。七。受。用。種子。復。次。祕。密。主。以。此。心。生。死。流。轉。於。善。友。所。聞。如。是。言。此。是。天。大。天。與。一。切。樂。四。者。若。虔。誠。供。養。一。切。所。願。皆。滿。所。謂。自。在。天。梵。天。乃。至。彼。聞。如。是。心。懷。慶。悅。殷。重。恭。敬。隨。順。修。行。祕。密。主。是。名。愚。童。異。生。生。死。流。轉。無。畏。依。第。八。嬰。童。心。此。明。護。戒。歸。釋。云。復。次。祕。密。主。彼。護。戒。生。天。是。第。七。受。用。種子。者。謂。已。能。造。善。施。見。其。利。益。即。知。三。業。不。善。皆。是。衰。惱。因。緣。我。當。捨。之。護。戒。而。住。由。護。戒。故。現。世。獲。諸。善。利。有。大。名。聞。身。心。安。樂。倍。復。

① 壽二種 ② 壽二種 ③ 壽二種 ④ 壽二種 ⑤ 壽二種 ⑥ 壽二種 ⑦ 壽二種 ⑧ 壽二種 ⑨ 壽二種 ⑩ 壽二種 ⑪ 壽二種 ⑫ 壽二種 ⑬ 壽二種 ⑭ 壽二種 ⑮ 壽二種 ⑯ 壽二種 ⑰ 壽二種 ⑱ 壽二種 ⑲ 壽二種 ⑳ 壽二種 ㉑ 壽二種 ㉒ 壽二種 ㉓ 壽二種 ㉔ 壽二種 ㉕ 壽二種 ㉖ 壽二種 ㉗ 壽二種 ㉘ 壽二種 ㉙ 壽二種 ㉚ 壽二種 ㉛ 壽二種 ㉜ 壽二種 ㉝ 壽二種 ㉞ 壽二種 ㉟ 壽二種 ㊱ 壽二種 ㊲ 壽二種 ㊳ 壽二種 ㊴ 壽二種 ㊵ 壽二種 ㊶ 壽二種 ㊷ 壽二種 ㊸ 壽二種 ㊹ 壽二種 ㊺ 壽二種 ㊻ 壽二種 ㊼ 壽二種 ㊽ 壽二種 ㊾ 壽二種 ㊿ 壽二種 一 女衣二衣天 二 衣二衣天 三 衣二衣天 四 衣二衣天 五 衣二衣天 六 衣二衣天 七 衣二衣天 八 衣二衣天 九 衣二衣天 十 衣二衣天 十一 衣二衣天 十二 衣二衣天 十三 衣二衣天 十四 衣二衣天 十五 衣二衣天 十六 衣二衣天 十七 衣二衣天 十八 衣二衣天 十九 衣二衣天 二十 衣二衣天 二十一 衣二衣天 二十二 衣二衣天 二十三 衣二衣天 二十四 衣二衣天 二十五 衣二衣天 二十六 衣二衣天 二十七 衣二衣天 二十八 衣二衣天 二十九 衣二衣天 三十 衣二衣天 三十一 衣二衣天 三十二 衣二衣天 三十三 衣二衣天 三十四 衣二衣天 三十五 衣二衣天 三十六 衣二衣天 三十七 衣二衣天 三十八 衣二衣天 三十九 衣二衣天 四十 衣二衣天 四十一 衣二衣天 四十二 衣二衣天 四十三 衣二衣天 四十四 衣二衣天 四十五 衣二衣天 四十六 衣二衣天 四十七 衣二衣天 四十八 衣二衣天 四十九 衣二衣天 五十 衣二衣天 五十一 衣二衣天 五十二 衣二衣天 五十三 衣二衣天 五十四 衣二衣天 五十五 衣二衣天 五十六 衣二衣天 五十七 衣二衣天 五十八 衣二衣天 五十九 衣二衣天 六十 衣二衣天 六十一 衣二衣天 六十二 衣二衣天 六十三 衣二衣天 六十四 衣二衣天 六十五 衣二衣天 六十六 衣二衣天 六十七 衣二衣天 六十八 衣二衣天 六十九 衣二衣天 七十 衣二衣天 七十一 衣二衣天 七十二 衣二衣天 七十三 衣二衣天 七十四 衣二衣天 七十五 衣二衣天 七十六 衣二衣天 七十七 衣二衣天 七十八 衣二衣天 七十九 衣二衣天 八十 衣二衣天 八十一 衣二衣天 八十二 衣二衣天 八十三 衣二衣天 八十四 衣二衣天 八十五 衣二衣天 八十六 衣二衣天 八十七 衣二衣天 八十八 衣二衣天 八十九 衣二衣天 九十 衣二衣天 九十一 衣二衣天 九十二 衣二衣天 九十三 衣二衣天 九十四 衣二衣天 九十五 衣二衣天 九十六 衣二衣天 九十七 衣二衣天 九十八 衣二衣天 九十九 衣二衣天 一百 衣二衣天 一百一 衣二衣天 一百二 衣二衣天 一百三 衣二衣天 一百四 衣二衣天 一百五 衣二衣天 一百六 衣二衣天 一百七 衣二衣天 一百八 衣二衣天 一百九 衣二衣天 二百 衣二衣天 二百一 衣二衣天 二百二 衣二衣天 二百三 衣二衣天 二百四 衣二衣天 二百五 衣二衣天 二百六 衣二衣天 二百七 衣二衣天 二百八 衣二衣天 二百九 衣二衣天 三百 衣二衣天 三百一 衣二衣天 三百二 衣二衣天 三百三 衣二衣天 三百四 衣二衣天 三百五 衣二衣天 三百六 衣二衣天 三百七 衣二衣天 三百八 衣二衣天 三百九 衣二衣天 四百 衣二衣天 四百一 衣二衣天 四百二 衣二衣天 四百三 衣二衣天 四百四 衣二衣天 四百五 衣二衣天 四百六 衣二衣天 四百七 衣二衣天 四百八 衣二衣天 四百九 衣二衣天 五百 衣二衣天 五百一 衣二衣天 五百二 衣二衣天 五百三 衣二衣天 五百四 衣二衣天 五百五 衣二衣天 五百六 衣二衣天 五百七 衣二衣天 五百八 衣二衣天 五百九 衣二衣天 六百 衣二衣天 六百一 衣二衣天 六百二 衣二衣天 六百三 衣二衣天 六百四 衣二衣天 六百五 衣二衣天 六百六 衣二衣天 六百七 衣二衣天 六百八 衣二衣天 六百九 衣二衣天 七百 衣二衣天 七百一 衣二衣天 七百二 衣二衣天 七百三 衣二衣天 七百四 衣二衣天 七百五 衣二衣天 七百六 衣二衣天 七百七 衣二衣天 七百八 衣二衣天 七百九 衣二衣天 八百 衣二衣天 八百一 衣二衣天 八百二 衣二衣天 八百三 衣二衣天 八百四 衣二衣天 八百五 衣二衣天 八百六 衣二衣天 八百七 衣二衣天 八百八 衣二衣天 八百九 衣二衣天 九百 衣二衣天 九百一 衣二衣天 九百二 衣二衣天 九百三 衣二衣天 九百四 衣二衣天 九百五 衣二衣天 九百六 衣二衣天 九百七 衣二衣天 九百八 衣二衣天 九百九 衣二衣天 一千 衣二衣天 一千一 衣二衣天 一千二 衣二衣天 一千三 衣二衣天 一千四 衣二衣天 一千五 衣二衣天 一千六 衣二衣天 一千七 衣二衣天 一千八 衣二衣天 一千九 衣二衣天 二千 衣二衣天 二千一 衣二衣天 二千二 衣二衣天 二千三 衣二衣天 二千四 衣二衣天 二千五 衣二衣天 二千六 衣二衣天 二千七 衣二衣天 二千八 衣二衣天 二千九 衣二衣天 三千 衣二衣天 三千一 衣二衣天 三千二 衣二衣天 三千三 衣二衣天 三千四 衣二衣天 三千五 衣二衣天 三千六 衣二衣天 三千七 衣二衣天 三千八 衣二衣天 三千九 衣二衣天 四千 衣二衣天 四千一 衣二衣天 四千二 衣二衣天 四千三 衣二衣天 四千四 衣二衣天 四千五 衣二衣天 四千六 衣二衣天 四千七 衣二衣天 四千八 衣二衣天 四千九 衣二衣天 五千 衣二衣天 五千一 衣二衣天 五千二 衣二衣天 五千三 衣二衣天 五千四 衣二衣天 五千五 衣二衣天 五千六 衣二衣天 五千七 衣二衣天 五千八 衣二衣天 五千九 衣二衣天 六千 衣二衣天 六千一 衣二衣天 六千二 衣二衣天 六千三 衣二衣天 六千四 衣二衣天 六千五 衣二衣天 六千六 衣二衣天 六千七 衣二衣天 六千八 衣二衣天 六千九 衣二衣天 七千 衣二衣天 七千一 衣二衣天 七千二 衣二衣天 七千三 衣二衣天 七千四 衣二衣天 七千五 衣二衣天 七千六 衣二衣天 七千七 衣二衣天 七千八 衣二衣天 七千九 衣二衣天 八千 衣二衣天 八千一 衣二衣天 八千二 衣二衣天 八千三 衣二衣天 八千四 衣二衣天 八千五 衣二衣天 八千六 衣二衣天 八千七 衣二衣天 八千八 衣二衣天 八千九 衣二衣天 九千 衣二衣天 九千一 衣二衣天 九千二 衣二衣天 九千三 衣二衣天 九千四 衣二衣天 九千五 衣二衣天 九千六 衣二衣天 九千七 衣二衣天 九千八 衣二衣天 九千九 衣二衣天 一萬 衣二衣天 一萬一 衣二衣天 一萬二 衣二衣天 一萬三 衣二衣天 一萬四 衣二衣天 一萬五 衣二衣天 一萬六 衣二衣天 一萬七 衣二衣天 一萬八 衣二衣天 一萬九 衣二衣天 二萬 衣二衣天 二萬一 衣二衣天 二萬二 衣二衣天 二萬三 衣二衣天 二萬四 衣二衣天 二萬五 衣二衣天 二萬六 衣二衣天 二萬七 衣二衣天 二萬八 衣二衣天 二萬九 衣二衣天 三萬 衣二衣天 三萬一 衣二衣天 三萬二 衣二衣天 三萬三 衣二衣天 三萬四 衣二衣天 三萬五 衣二衣天 三萬六 衣二衣天 三萬七 衣二衣天 三萬八 衣二衣天 三萬九 衣二衣天 四萬 衣二衣天 四萬一 衣二衣天 四萬二 衣二衣天 四萬三 衣二衣天 四萬四 衣二衣天 四萬五 衣二衣天 四萬六 衣二衣天 四萬七 衣二衣天 四萬八 衣二衣天 四萬九 衣二衣天 五萬 衣二衣天 五萬一 衣二衣天 五萬二 衣二衣天 五萬三 衣二衣天 五萬四 衣二衣天 五萬五 衣二衣天 五萬六 衣二衣天 五萬七 衣二衣天 五萬八 衣二衣天 五萬九 衣二衣天 六萬 衣二衣天 六萬一 衣二衣天 六萬二 衣二衣天 六萬三 衣二衣天 六萬四 衣二衣天 六萬五 衣二衣天 六萬六 衣二衣天 六萬七 衣二衣天 六萬八 衣二衣天 六萬九 衣二衣天 七萬 衣二衣天 七萬一 衣二衣天 七萬二 衣二衣天 七萬三 衣二衣天 七萬四 衣二衣天 七萬五 衣二衣天 七萬六 衣二衣天 七萬七 衣二衣天 七萬八 衣二衣天 七萬九 衣二衣天 八萬 衣二衣天 八萬一 衣二衣天 八萬二 衣二衣天 八萬三 衣二衣天 八萬四 衣二衣天 八萬五 衣二衣天 八萬六 衣二衣天 八萬七 衣二衣天 八萬八 衣二衣天 八萬九 衣二衣天 九萬 衣二衣天 九萬一 衣二衣天 九萬二 衣二衣天 九萬三 衣二衣天 九萬四 衣二衣天 九萬五 衣二衣天 九萬六 衣二衣天 九萬七 衣二衣天 九萬八 衣二衣天 九萬九 衣二衣天 十萬 衣二衣天 十萬一 衣二衣天 十萬二 衣二衣天 十萬三 衣二衣天 十萬四 衣二衣天 十萬五 衣二衣天 十萬六 衣二衣天 十萬七 衣二衣天 十萬八 衣二衣天 十萬九 衣二衣天 十一萬 衣二衣天 十一萬一 衣二衣天 十一萬二 衣二衣天 十一萬三 衣二衣天 十一萬四 衣二衣天 十一萬五 衣二衣天 十一萬六 衣二衣天 十一萬七 衣二衣天 十一萬八 衣二衣天 十一萬九 衣二衣天 十二萬 衣二衣天 十二萬一 衣二衣天 十二萬二 衣二衣天 十二萬三 衣二衣天 十二萬四 衣二衣天 十二萬五 衣二衣天 十二萬六 衣二衣天 十二萬七 衣二衣天 十二萬八 衣二衣天 十二萬九 衣二衣天 十三萬 衣二衣天 十三萬一 衣二衣天 十三萬二 衣二衣天 十三萬三 衣二衣天 十三萬四 衣二衣天 十三萬五 衣二衣天 十三萬六 衣二衣天 十三萬七 衣二衣天 十三萬八 衣二衣天 十三萬九 衣二衣天 十四萬 衣二衣天 十四萬一 衣二衣天 十四萬二 衣二衣天 十四萬三 衣二衣天 十四萬四 衣二衣天 十四萬五 衣二衣天 十四萬六 衣二衣天 十四萬七 衣二衣天 十四萬八 衣二衣天 十四萬九 衣二衣天 十五萬 衣二衣天 十五萬一 衣二衣天 十五萬二 衣二衣天 十五萬三 衣二衣天 十五萬四 衣二衣天 十五萬五 衣二衣天 十五萬六 衣二衣天 十五萬七 衣二衣天 十五萬八 衣二衣天 十五萬九 衣二衣天 十六萬 衣二衣天 十六萬一 衣二衣天 十六萬二 衣二衣天 十六萬三 衣二衣天 十六萬四 衣二衣天 十六萬五 衣二衣天 十六萬六 衣二衣天 十六萬七 衣二衣天 十六萬八 衣二衣天 十六萬九 衣二衣天 十七萬 衣二衣天 十七萬一 衣二衣天 十七萬二 衣二衣天 十七萬三 衣二衣天 十七萬四 衣二衣天 十七萬五 衣二衣天 十七萬六 衣二衣天 十七萬七 衣二衣天 十七萬八 衣二衣天 十七萬九 衣二衣天 十八萬 衣二衣天 十八萬一 衣二衣天 十八萬二 衣二衣天 十八萬三 衣二衣天 十八萬四 衣二衣天 十八萬五 衣二衣天 十八萬六 衣二衣天 十八萬七 衣二衣天 十八萬八 衣二衣天 十八萬九 衣二衣天 十九萬 衣二衣天 十九萬一 衣二衣天 十九萬二 衣二衣天 十九萬三 衣二衣天 十九萬四 衣二衣天 十九萬五 衣二衣天 十九萬六 衣二衣天 十九萬七 衣二衣天 十九萬八 衣二衣天 十九萬九 衣二衣天 二十萬 衣二衣天 二十萬一 衣二衣天 二十萬二 衣二衣天 二十萬三 衣二衣天 二十萬四 衣二衣天 二十萬五 衣二衣天 二十萬六 衣二衣天 二十萬七 衣二衣天 二十萬八 衣二衣天 二十萬九 衣二衣天 二十一萬 衣二衣天 二十一萬一 衣二衣天 二十一萬二 衣二衣天 二十一萬三 衣二衣天 二十一萬四 衣二衣天 二十一萬五 衣二衣天 二十一萬六 衣二衣天 二十一萬七 衣二衣天 二十一萬八 衣二衣天 二十一萬九 衣二衣天 二十二萬 衣二衣天 二十二萬一 衣二衣天 二十二萬二 衣二衣天 二十二萬三 衣二衣天 二十二萬四 衣二衣天 二十二萬五 衣二衣天 二十二萬六 衣二衣天 二十二萬七 衣二衣天 二十二萬八 衣二衣天 二十二萬九 衣二衣天 二十三萬 衣二衣天 二十三萬一 衣二衣天 二十三萬二 衣二衣天 二十三萬三 衣二衣天 二十三萬四 衣二衣天 二十三萬五 衣二衣天 二十三萬六 衣二衣天 二十三萬七 衣二衣天 二十三萬八 衣二衣天 二十三萬九 衣二衣天 二十四萬 衣二衣天 二十四萬一 衣二衣天 二十四萬二 衣二衣天 二十四萬三 衣二衣天 二十四萬四 衣二衣天 二十四萬五 衣二衣天 二十四萬六 衣二衣天 二十四萬七 衣二衣天 二十四萬八 衣二衣天 二十四萬九 衣二衣天 二十五萬 衣二衣天 二十五萬一 衣二衣天 二十五萬二 衣二衣天 二十五萬三 衣二衣天 二十五萬四 衣二衣天 二十五萬五 衣二衣天 二十五萬六 衣二衣天 二十五萬七 衣二衣天 二十五萬八 衣二衣天 二十五萬九 衣二衣天 二十六萬 衣二衣天 二十六萬一 衣二衣天 二十六萬二 衣二衣天 二十六萬三 衣二衣天 二十六萬四 衣二衣天 二十六萬五 衣二衣天 二十六萬六 衣二衣天 二十六萬七 衣二衣天 二十六萬八 衣二衣天 二十六萬九 衣二衣天 二十七萬 衣二衣天 二十七萬一 衣二衣天 二十七萬二 衣二衣天 二十七萬三 衣二衣天 二十七萬四 衣二衣天 二十七萬五 衣二衣天 二十七萬六 衣二衣天 二十七萬七 衣二衣天 二十七萬八 衣二衣天 二十七萬九 衣二衣天 二十八萬 衣二衣天 二十八萬一 衣二衣天 二十八萬二 衣二衣天 二十八萬三 衣二衣天 二十八萬四 衣二衣天 二十八萬五 衣二衣天 二十八萬六 衣二衣天 二十八萬七 衣二衣天 二十八萬八 衣二衣天 二十八萬九 衣二衣天 二十九萬 衣二衣天 二十九萬一 衣二衣天 二十九萬二 衣二衣天 二十九萬三 衣二衣天 二十九萬四 衣二衣天 二十九萬五 衣二衣天 二十九萬六 衣二衣天 二十九萬七 衣二衣天 二十九萬八 衣二衣天 二十九萬九 衣二衣天 三十萬 衣二衣天 三十萬一 衣二衣天 三十萬二 衣二衣天 三十萬三 衣二衣天 三十萬四 衣二衣天 三十萬五 衣二衣天 三十萬六 衣二衣天 三十萬七 衣二衣天 三十萬八 衣二衣天 三十萬九 衣二衣天 三十一萬 衣二衣天 三十一萬一 衣二衣天 三十一萬二 衣二衣天 三十一萬三 衣二衣天 三十一萬四 衣二衣天 三十一萬五 衣二衣天 三十一萬六 衣二衣天 三十一萬七 衣二衣天 三十一萬八 衣二衣天 三十一萬九 衣二衣天 三十二萬 衣二衣天 三十二萬一 衣二衣天 三十二萬二 衣二衣天 三十二萬三 衣二衣天 三十二萬四 衣二衣天 三十二萬五 衣二衣天 三十二萬六 衣二衣天 三十二萬七 衣二衣天 三十二萬八 衣二衣天 三十二萬九 衣二衣天 三十三萬 衣二衣天 三十三萬一 衣二衣天 三十三萬二 衣二衣天 三十三萬三 衣二衣天 三十三萬四 衣二衣天 三十三萬五 衣二衣天 三十三萬六 衣二衣天 三十三萬七 衣二衣天 三十三萬八 衣二衣天 三十三萬九 衣二衣天 三十四萬 衣二衣天 三十四萬一 衣二衣天 三十四萬二 衣二衣天 三十四萬三 衣二衣天 三十四萬四 衣二衣天 三十四萬五 衣二衣天 三十四萬六 衣二衣天 三十四萬七 衣二衣天 三十四萬八 衣二衣天 三十四萬九 衣二衣天 三十五萬 衣二衣天 三十五萬一 衣二衣天 三十五萬二 衣二衣天 三十五萬三 衣二衣天 三十五萬四 衣二衣天 三十五萬五 衣二衣天 三十五萬六 衣二衣天 三十五萬七 衣二衣天 三十五萬八 衣二衣天 三十五萬九 衣二衣天 三十六萬 衣二衣天 三十六萬一 衣二衣天 三十六萬二 衣二衣天 三十六萬三 衣二衣天 三十六萬四 衣二衣天 三十六萬五 衣二衣天 三十六萬六 衣二衣天 三十六萬七 衣二衣天 三十六萬八 衣二衣天 三十六萬九 衣二衣天 三十七萬 衣二衣天 三十七萬一 衣二衣天 三十七萬二 衣二衣天 三十七萬三 衣二衣天 三十七萬四 衣二衣天 三十七萬五 衣二衣天 三十七萬六 衣二衣天 三十七萬七 衣二衣天 三十七萬八 衣二衣天 三十七萬九 衣二衣天 三十八萬 衣二衣天 三十八萬一 衣二衣天 三十八萬二 衣二衣天 三十八萬三 衣二衣天 三十八萬四 衣二衣天 三十八萬五 衣二衣天 三十八萬六 衣二衣天 三十八萬七 衣二衣天 三十八萬八 衣二衣天 三十八萬九 衣二衣天 三十九萬 衣二衣天 三十九萬一 衣二衣天 三十九萬二 衣二衣天 三十九萬三 衣二衣天 三十九萬四 衣二衣天 三十九萬五 衣二衣天 三十九萬六 衣二衣天 三十九萬七 衣二衣天 三十九萬八 衣二衣天 三十九萬九 衣二衣天 四十萬 衣二衣天 四十萬一 衣二衣天 四十萬二 衣二衣天 四十萬三 衣二衣天 四十萬四 衣二衣天 四十萬五 衣二衣天 四十萬六 衣二衣天 四十萬七 衣二衣天 四十萬八 衣二衣天 四十萬九 衣二衣天 四十一萬 衣二衣天 四十一萬一 衣二衣天 四十一萬二 衣二衣天 四十一萬三 衣二衣天 四十一萬四 衣二衣天 四十一萬五 衣二衣天 四十一萬六 衣二衣天 四十一萬七 衣二衣天 四十一萬八 衣二衣天 四十一萬九 衣二衣天 四十二萬 衣二衣天 四十二萬一 衣二衣天 四十二萬二 衣二衣天 四十二萬三 衣二衣天 四十二萬四 衣二衣天 四十二萬五 衣二衣天 四十二萬六 衣二衣天 四十二萬七 衣二衣天 四十二萬八 衣二衣天 四十二萬九 衣二衣天 四十三萬 衣二衣天 四十三萬一 衣二衣天 四十三萬二 衣二衣天 四十三萬三 衣二衣天 四十三萬四 衣二衣天 四十三萬五 衣二衣天 四十三萬六 衣二衣天 四十三萬七 衣二衣天 四十三萬八 衣二衣天 四十三萬九 衣二衣天 四十四萬 衣二衣天 四十四萬一 衣二衣天 四十四萬二 衣二衣天 四十四萬三 衣二衣天 四十四萬四 衣二衣天 四十四萬五 衣二衣天 四十四萬六 衣二衣天 四十四萬七 衣二衣天 四十四萬八 衣二衣天 四十四萬九 衣二衣天 四十五萬 衣二衣天 四十五萬一 衣二衣天 四十五萬二 衣二衣天 四十五萬三 衣二衣天 四十五萬四 衣二衣天 四十五萬五 衣二衣天 四十五萬六 衣二衣天 四十五萬七 衣二衣天 四十五萬八 衣二衣天 四十五萬九 衣二衣天 四十六萬 衣二衣天 四十六萬一 衣二衣天 四十六萬二 衣二衣天 四十六萬三 衣二衣天 四十六萬四 衣二衣天 四十六萬五 衣二衣天 四十六萬六 衣二衣天 四十六萬七 衣二衣天 四十六萬八 衣二衣天 四十六萬九 衣二衣天 四十七萬 衣二衣天 四十七萬一 衣二衣天 四十七萬二 衣二衣天 四十七萬三 衣二衣天 四十七萬四 衣二衣天 四十七萬五 衣二衣天 四十七萬六 衣二衣天 四十七萬七 衣二衣天 四十七萬八 衣二衣天 四十七萬九 衣二衣天 四十八萬 衣二衣天 四十八萬一 衣二衣天 四十八萬二 衣二衣天 四十八萬三 衣二衣天 四十八萬四 衣二衣天 四十八萬五 衣二衣天 四十八萬六 衣二衣天 四十八萬七 衣二衣天 四十八萬八 衣二衣天 四十八萬九 衣二衣天 四十九萬 衣二衣天 四十九萬一 衣二衣天 四十九萬二 衣二衣天 四十九萬三 衣二衣天 四十九萬四 衣二衣天 四十九萬五 衣二衣天 四十九萬六 衣二衣天 四十九萬七 衣二衣天 四十九萬八 衣二衣天 四十九萬九 衣二衣天 五十萬 衣二衣天 五十萬一 衣二衣天 五十萬二 衣二衣天 五十萬三 衣二衣天 五十萬四 衣二衣天 五十萬五 衣二衣天 五十萬六 衣二衣天 五十萬七 衣二衣天 五十萬八 衣二衣天 五十萬九 衣二衣天 五十一萬 衣二衣天 五十一萬一 衣二衣天 五十一萬二 衣二衣天 五十一萬三 衣二衣天 五十一萬四 衣二衣天 五十一萬五 衣二衣天 五十一萬六 衣二衣天 五十一萬七 衣二衣天 五十一萬八 衣二衣天 五十一萬九 衣二衣天 五十二萬 衣二衣天 五十二萬一 衣二衣天 五十二萬二 衣二衣天 五十二萬三 衣二衣天 五十二萬四 衣二衣天 五十二萬五 衣二衣天 五十二萬六 衣二衣天 五十二萬七 衣二衣天 五十二萬八 衣二衣天 五十二萬九 衣二衣天 五十三萬 衣二衣天 五十三萬一 衣二衣天 五十三萬二 衣二衣天 五十三萬三 衣二衣天 五十三萬四 衣二衣天 五十三萬五 衣二衣天 五十三萬六 衣二衣天 五十三萬七 衣二衣天 五十三萬八 衣二衣天 五十三萬九 衣二衣天 五十四萬 衣二衣天 五十四萬一 衣二衣天 五十四萬二 衣二衣天 五十四萬三 衣二衣天 五十四萬四 衣二衣天 五十四萬五 衣二衣天 五十四萬六 衣二衣天 五十四萬七 衣二衣天 五十四萬八 衣二衣天 五十四萬九 衣二衣天 五十五萬 衣二衣天 五十五萬一 衣二衣天 五十五萬二 衣二衣天 五十五萬三 衣二衣天 五十五萬四 衣二衣天 五十五萬五 衣二衣天 五十五萬六 衣二衣天 五十五萬七 衣二衣天 五十五萬八 衣二衣天 五十五萬九 衣二衣天 五十六萬 衣二衣天 五十六萬一 衣二衣天 五十六萬二 衣二衣天 五十六萬三 衣二衣天 五十六萬四 衣二衣天 五十六萬五 衣二衣天 五十六萬六 衣二衣天 五十六萬七 衣二衣天 五十六萬八 衣二衣天 五十六萬九 衣二衣天 五十七萬 衣二衣天 五十七萬一 衣二衣天 五十七萬二 衣二衣天 五十七萬三 衣二衣天 五十七萬四 衣二衣天 五十七萬五 衣二衣天 五十七萬六 衣二衣天 五十七萬七 衣二衣天 五十七萬八 衣二衣天 五十七萬九 衣二衣天 五十八萬 衣二衣天 五十八萬一 衣二衣天 五十八萬二 衣二衣天 五十八萬三 衣二衣天 五十八萬四 衣二衣天 五十八萬五 衣二衣天 五十八萬六 衣二衣天 五十八萬七 衣二衣天 五十八萬八 衣二衣天 五十八萬九 衣二衣天 五十九萬 衣二衣天 五十九萬一 衣二衣天 五十九萬二 衣二衣天 五十九萬三 衣二衣天 五十九萬四 衣二衣天 五十九萬五 衣二衣天 五十九萬六 衣二衣天 五十九萬七 衣二衣天 五十九萬八 衣二衣天 五十九萬九 衣二衣天 六十萬 衣二衣天 六十萬一 衣二衣天 六十萬二 衣二衣天 六十萬三 衣二衣天 六十萬四 衣二衣天 六十萬五 衣二衣天 六十萬六 衣二衣天 六十萬七 衣二衣天 六十萬八 衣二衣天 六十萬九 衣二衣天 六十一萬 衣二衣天 六十一萬一 衣二衣天 六十一萬二 衣二衣天 六十一萬三 衣二衣天 六十一萬四 衣二衣天 六十一萬五 衣二衣天 六十一萬六 衣二衣天 六十一萬七 衣二衣天 六十一萬八 衣二衣天 六十一萬九 衣二衣天 六十二萬 衣二衣天 六十二萬一 衣二衣天 六十二萬二 衣二衣天 六十二萬三 衣二衣天 六十二萬四 衣二衣天 六十二萬五 衣二衣天 六十二萬六 衣二衣天 六十二萬七 衣二衣天 六十二萬八 衣二衣天 六十二萬九 衣二衣天 六十三萬 衣二衣天 六十三萬一 衣二衣天 六十三萬二 衣二衣天 六十三萬三 衣二衣天 六十三萬四 衣二衣天 六十三萬五 衣二衣天 六十三萬六 衣二衣天 六十三萬七 衣二衣天 六十三萬八 衣二衣天 六十三萬九 衣二衣天 六十四萬 衣二衣天 六十四萬一 衣二衣天 六十四萬二 衣二衣天 六十四萬三 衣二衣天 六十四萬四 衣二衣天 六十四萬五 衣二衣天 六十四萬六 衣二衣天 六十四萬七 衣二衣天 六十四萬八 衣二衣天 六十四萬九 衣二衣天 六十五萬 衣二衣天 六十五萬一 衣二衣天 六十五萬二 衣二衣天 六十五萬三 衣二衣天 六十五萬四 衣二衣天 六十五萬五 衣二衣天 六十五萬六 衣二衣天 六十五萬七 衣二衣天 六十五萬八 衣二衣天 六十五萬九 衣二衣天 六十六萬 衣二衣天 六十六萬一 衣二衣天 六十六萬二 衣二衣天 六十六萬三 衣二衣天 六十六萬四 衣二衣天 六十六萬五 衣二衣天 六十六萬六 衣二衣天 六十六萬七 衣二衣天 六十六萬八 衣二衣天 六十六萬九 衣二衣天 六十七萬 衣二衣天 六十七萬一 衣二衣天 六十七萬二 衣二衣天 六十七萬三 衣二衣天 六十七萬四 衣二衣天 六十七萬五 衣二衣天 六十七萬六 衣二衣天 六十七萬七 衣二衣天 六十七萬八 衣二衣天 六十七萬九 衣二衣天 六十八萬 衣二衣天 六十八萬一 衣二衣天 六十八萬二 衣二衣天 六十八萬三 衣二衣天 六十八萬四 衣二衣天 六十八萬五 衣二衣天 六十八萬六 衣二衣天 六十八萬七 衣二衣天 六十八萬八 衣二衣天 六十八萬九 衣二衣天 六十九萬 衣二衣天 六十九萬一 衣二衣天 六十九萬二 衣二衣天 六十九萬三 衣二衣天 六十九萬四 衣二衣天 六十九萬五 衣二衣天 六十九萬六 衣二衣天 六十九萬七 衣二衣天 六十九萬八 衣二衣天 六十九萬九 衣二衣天 七十萬 衣二衣天 七十萬一 衣二衣天 七十萬二 衣二衣天 七十萬三 衣二衣天 七十萬四 衣二衣天 七十萬五 衣二衣天 七十萬六 衣二衣天 七十萬七 衣二衣天 七十萬八 衣二衣天 七十萬九 衣二衣天 七十一萬 衣二衣天 七十一萬一 衣二衣天 七十一萬二 衣二衣天 七十一萬三 衣二衣天 七十一萬四 衣二衣天 七十一萬五 衣二衣天 七十一萬六 衣二衣天 七十一萬七 衣二衣天 七十一萬八 衣二衣天 七十一萬九 衣二衣天 七十二萬 衣二衣天 七十二萬一 衣二衣天 七十二萬二 衣二衣天 七十二萬三 衣二衣天 七十二萬四 衣二衣天 七十二萬五 衣二衣天 七十二萬六 衣二衣天 七十二萬七 衣二衣天 七十二萬八 衣二衣天 七十二萬九 衣二衣天 七十三萬 衣二衣天 七十三萬一 衣二衣天 七十三萬二 衣二衣天 七十三萬三 衣二衣天 七十三萬四 衣二衣天 七十三萬五 衣二衣天 七十三萬六 衣二衣天 七十三萬七 衣二衣天 七十三萬八 衣二衣天 七十三萬九 衣二衣天 七十四萬 衣二衣天 七十四萬一 衣二衣天 七十四萬二 衣二衣天 七十四萬三 衣二衣天 七十四萬四 衣二衣天 七十四萬五 衣二衣天 七十四萬六 衣二衣天 七十四萬七 衣二衣天 七十四萬八 衣二衣天 七十四萬九 衣二衣天 七十五萬 衣二衣天 七十五萬一 衣二衣天 七十五萬二 衣二衣天 七十五萬三 衣二衣天 七十五萬四 衣二衣天 七十五萬五 衣二衣天 七十五萬六 衣二衣天 七十五萬七 衣二衣天 七十五萬八 衣二衣天

增廣資壽命終而得生天。譬如種果已成受用其實故曰受用種子也。又云從一種子而成百千果實。是一一果實復生若干。展轉滋育不可勝數。今此受用果心。復成後心種子亦復如是。故曰受用種子也。經云。秘密主以此心生死流轉於善友所聞如是言。此是天大與一切樂者。若虔誠供養一切所願皆滿。所謂自在天等。乃至彼聞如是心懷慶悅。感重恭敬隨順修行。秘密主是名愚童異生生死流轉無畏。依第八嬰童心。已知尊行之人宜應親近供養。又見持戒能生善利。即是漸識因果。今復聞善知識言。有此大天能與一切樂。若虔誠供養所願皆滿。即能起歸依心也。雖未聞佛法。然知此諸天因修善行得此善報。又漸解觀別勝田。復聞佛法殊妙。必能歸依。信受故為世間最上心也。問曰。前說自在天等皆是邪計。今復云歸依此等。是世間勝心。與前何有異耶。答曰。前是不識因果之心。但計諸法是自在天等所造。今山善根熟故。於生死流轉中求無畏依。欲効彼行。因冀成勝果。故不同前計也。商羯羅是摩醯首羅別名。黑天梵音摩醯羅。是自在天眷屬。龍尊是諸大龍。俱吠羅等皆世所宗奉。大天也。梵天后是世間所奉尊神。然佛法中梵王離欲無有后妃。從波頭摩以下。所謂得又迦龍和修古龍。商佉龍。羯句。摘劍龍。大蓮華龍。俱里劍龍。摩訶洋尼龍。阿地提婆龍。薩陀龍。難陀等龍。皆是世間所奉尊神也。天仙

謂諸五通神仙。其數無量。故不列名。園陀是梵王所演四種明論。大園陀論師是受持彼經能教授者。以能開示出欲之行。故應歸依也。於彼部類之中。梵王猶如佛。四園陀典猶如十二部經。傳此法者猶如和合僧。時彼聞如是等世間三寶。歡喜歸依。隨順修行。是第八生死凡夫無畏依也。又云。秘密主。世間因果及業若生若滅。繫屬他主。空三昧生是名世間三昧道者。釋云。謂一切世間三昧。以要言之。至於究竟之處。皆滅壞。因果及從因辨。果時所有作業。謂此三事若生若滅。皆繫屬於他。他謂神我也。所以然者。若行人不解正因緣義。而修證諸禪。必當計著自心。以為內我。彼見世間萬法。因心而有。則謂由神我生。設令不依內我。必依外我。即是自在梵天等也。若深求此中至顯。自然撥除因果。唯我性獨存。乃至無一法入心而證空定。最是世間究極之理。是故垂盡三有還墮三途。雖於禪定中發種種世間勝智具五神通。研其宗趣。終歸是處。故以斯一印。統收一切世間三昧道。此表世間外道有九十六種。大外道九萬三千。眷屬外道總為十六。十六外道。總為十六。

害為正法。為食肉。上下有邊。邊無邊。不死矯亂。祕不別。諸法無因。依定尋。欲界人天色靜慮。無色細色斷滅。無空見論者。一切無依。尋定等如是說。闍譯劫時。譯行者。我是最勝餘下劣。計清淨者。浴浣河。或持狗戒。露灰等。吉祥論者。博食時。為事不成。供日月。釋曰。第一執因中有果論者。梵云伐利娑。此云雨際。即劫毘羅僧。佉弟子。雨際外道。計因常恒具有果性。第二計從緣顯了論者。此二別。一數論外道。計法體自本有。從衆緣顯。二聲論外道。計聲體是常。而但從緣宣吐顯了。第三計去來實有論者。此二別。一勝論。二時論外道。計有過去計有未來。其相成就猶如現在。實有非假。第四計我實有論者。即彼數勝離繫。獸主赤衣遍出。計即離羣。非即非離羣。子部等。並我實有而是一常。第五計常論者。伊師迦外道等。計全常分常有。想常無想常俱非常。由依靜慮起宿住智。及由天眼妄計實常。第六計宿作論者。謂無繫外道。彼所計執。世間七夫現所受苦。皆由宿作惡為因。由動精進吐舊業。故自餓投巖修諸苦行。第七計自在論者。凡諸世間士夫所受。彼計以自在變化為因。或餘丈夫時方本際。自然虛空極微我等。不平等因。第八計害為正法論者。謂譯。竟劫諸婆羅門為欲食肉妄立論言。若於祠中害諸生命。能祀所害若諸助伴皆得生天。第九計邊無邊等。

論者謂即依止諸靜慮故。於彼世間住有邊想。住無邊想俱不俱想。上下有邊於傍無邊。第十計不死矯亂論者。謂四種不死矯亂外道。若有入來問世出世道。彼便稱云。我事不死淨天。淨天祕密不應記別等。

第十一計諸法無因見論者。謂無因外道。謂依靜慮及依尋伺。計一切法無因而起。我及世間皆無因生。第十二計斷論者。謂計七事斷滅。欲界人天色四靜慮。龍四大色。如病如箭。四無色處細色如糠。若我死後斷滅無有。第十三計空見論者。謂依尋伺。或依靜慮斷見外道。起如是見。計無因果。無有施與。無有祠祀。定無妙行及與惡行。二業果報。乃至世間無真羅漢。第十四計最勝論者。謂開靜劫諸婆羅門是最勝種。刹帝等是下劣種。諸婆羅門是梵王子腹口所生。餘則不爾。第十五計清淨論者。謂有妄計。於宛伽河等沐浴支體。所有諸惡悉皆除滅。第一清淨。後有外道計持狗戒。或持油。或戒。或持露形戒。或持灰戒。或持自苦戒。或持糞穢戒。及現淫繫計為清淨。第十六計吉祥論者。謂依尋思。或依靜慮。但見世間日月博。蝕星宿失度。為事不成。故勤供養日月星等。大誦呪安。置茅草。謂曆數者作如是計。次明修定。定者梵云禪那。舊云思惟修。亦云功德林。新云靜慮。義翻為定。謂於所觀境令心心所專注為性。若云三昧耶。此云等持。若云三摩地。此云等至。若云三摩四

多此云等引。若云三摩鉢底。三摩鉢帝。此云均等。皆是定也。地繫有八四禪四空。界繫有二。謂色無色。有多差別。唯辨異生。自下依順正理。初靜慮者。正理論云。世俗無間總緣。欲界龜苦障三隨一行相。諸解脫道緣。初根本。靜妙離三隨一行相。謂上中下。隨三品。因當生三天處。第一靜慮者。論云。世俗無間總緣。初禪龜苦障三隨一行相。諸解脫道緣。二靜慮。靜妙離三隨一行相。謂上中下。隨三品。因當生三天處。第三靜慮者。論云。世俗無間總緣。二禪龜苦障三隨一行相。諸解脫道緣。三靜慮。靜妙離三隨一行相。謂上中下。隨三品。因當生三天處。第四靜慮者。論云。世俗無間總緣。三禪龜苦障三隨一行相。諸解脫道緣。四下三靜妙離三隨一行相。謂上中下。隨三品。因當生三天處。無色界者。處別有四。俱舍論云。世俗無間及解脫道。如大能緣。下地土地為苦龜障及靜妙離。彼四近分離下地染。第九解脫道現在前時。必入根本。受無異故。色四靜慮能化十四心。無色界中有定無通故。

次明三界諸天。亦是嬰童之心。故經云。彼護戒生天。是第七受用種子。言護戒生天且有三種。一外道護戒生天。二二乘護戒生天。三菩薩護戒生天。今明異生。天有二十八種。大分為三。一欲界。二色界。三無色界。三界諸天總頌。欲色無色三界天。欲界六天色十八。無色界天有四種。魔波旬天在欲頂。

日月星等遊空天。四王所攝乘風轉。欲界九天因頌。四天王天。中分三日月。下品三種修十善。得生星月日天宮。中品三種十善戒。四切時分三天處。上品三種十善業。得生都樂他化天。如是九種欲界天。皆從三三三善來。六天身量壽命成煙頌。

四切夜觀樂他化。如是六天初生時。五六七八九十歲。如是形體勝化生。身長半里一一半。二里二半及三里。人間五十及百年。為一晝夜。成月歲。以是日月數年歲。四王五百切一千。自上四天壽命等。重重倍增。應當知。六欲諸天皆染心。四切地居形交姪。時分相抱觀執手。化樂相啖。化他視。欲界六天去海數量伽陀。

四王四萬由。切利八萬句。時分十六萬。觀史三十。二。化樂六十四。他百廿八萬。如是六欲天。去海一一倍。初二地居天。後四雲為地。初欲界有六天。一四天王天。二切利天。三夜摩天。四觀史天。五化樂天。六他化自在天。已上四為欲界天。

第一四天王天亦有三種。一下三層級。二日月星宮。三四大王天。一明下三層級者。俱舍論云。蘇迷盧山有四層級。始從水際盡第一層。相去十千踰繕那量。第二第三層亦各十千量。此三層級傍出圍繞。最初層級出

①有二是②③④⑤⑥⑦⑧⑨⑩⑪⑫⑬⑭⑮⑯⑰⑱⑲⑳㉑㉒㉓㉔㉕㉖㉗㉘㉙㉚㉛㉜㉝㉞㉟㊱㊲㊳㊴㊵㊶㊷㊸㊹㊺㊻㊼㊽㊾㊿



寶雲爲地無天女 色界天中無晝夜  
身長半一一由半 壽命半劫一一半

第二靜慮

少光無量極光淨 如是三天爲二禪  
厭下有漏離苦障 欣二根本靜妙離  
下中上順生三天 身二四八離緒那  
壽量二四八大劫 生上退下由放不

第三靜慮

少淨無量遍淨天 如是三天名三禪  
厭下有漏離等三 欣三五支靜等三  
身長十六三十二 六十四離緒那量

第四靜慮

無雲福生廣果天 無想無繁無熱天  
善現善見色究竟 此是九天名第四  
初三異生厭與欣 下中上住生初三  
十八禪支頌

初三各五支 二四各有四  
尋伺喜樂定 捨念知樂禪  
初五初五支 二五三根本  
淨喜樂一境 捨念各清淨  
不苦樂及定 如次二四四

色界十八天去海量伽陀

二百五十六萬 五百一十二萬  
梵衆輔天如次 大梵住二淨中  
一千二十四萬 二千四十八萬  
四千九十六萬 少無極三天數  
八千九百九十二 此是少淨去海  
一萬六千三百 八十四萬由旬  
三萬二千七百 六十八萬離緒

無量遍淨二天 去海數量配知  
六萬五千五百 三十六萬無雲

十三萬千七百 二萬由延福生

二十六萬二千 一百四十四萬

廣果天之數量 無想天無別處

五十二萬四千 二百八十八萬

一百四萬八千 五百七十六萬

二百九萬七千 一百五十二萬

四百一十九萬 四千三百四萬

八百三十八萬 八千六百八萬

無繁無熱善現 善見究竟五天

如次知去海量 初後二二倍數

四欲三禪諸天 寶雲地四禪無

正理論八十云。生色界者有三緣故。一由

因力。謂於先時近及數修爲起因故。二由

業力。謂先曾造感上地生順後受業。彼業

異熟將起現前。勢力能令進起彼定。以若

未離下地煩惱必定無容生上地故。三法

爾力。謂器世界將欲壞時。下地有情法爾能

起上地靜慮。以於此位所有善法由法爾

力皆增盛故。諸有生在色界之中。起靜慮

時。由上二緣及法爾力。若生欲界起上定

時。一一應知加由教力。由教力者謂人三

洲。天亦應聞微故不說。俱舍十一云。色界

天衆於初生時。身量周圍具妙衣服。一切天

衆皆作聖言。謂彼言詞同。中印度又云。色

界天中無晝夜別。但以劫數知壽短長。彼

劫壽短長與身量數等。謂若身量半離緒那

壽量半劫。若彼身量一離緒那壽量一劫。乃

至身量長萬六千壽量亦同萬六千劫。先列

靜慮天名。自下依名具釋

初靜慮有三天。梵衆天梵輔天大梵天。第二

靜慮有三天。小光天無量光天極光淨天。第

三靜慮有三天。小淨天無量淨天遍淨天。第

四靜慮有九天。無雲天福生天廣果天無想

天無煩天無熱天善現天善見天色究竟天。

梵衆天者。正理論云。大梵所有所化所領故

名梵衆。依論云。去海二百五十六萬離緒

那。寶雲爲地。若異生等依初近分。世俗無

間厭欲有漏。離苦障三隨一行相。諸解脫道

欣初根本五支靜慮。靜妙離三隨一行相。離

生喜樂下品順住則生其中。身長半離緒那

壽量半劫。即二十中劫大半爲劫。生上退

下准說應知。梵輔天者。正理論云。於梵王

前行列侍衛故名梵輔。准論。去海五百一

十二萬離緒那。寶雲爲地。若異生等依初世

道。厭欲有漏。離苦障三隨一行相。諸解脫道

欣初根本五支靜慮。靜妙離三隨一行相。離

生喜樂中品順住則生其中。身長一離緒那

壽量一劫。即四十中劫大半爲劫。生上退

下准說應知。大梵王者。正理論云。廣善所

生故名爲梵。此梵即大故名大梵。由彼獲

得中間定故。最初生故最後沒故。身長一離

緒那半壽量一劫半。即六十中劫大半爲劫。

居梵輔天有。高臺閣。名大梵天。一主所居

非有別地。如尊處座四衆圍繞。大梵梵輔

壽量身量無尋受等皆有別故。小乘唯凡大

乘亦聖故。初靜慮地等。小千界。第二靜慮

三、小光天者。正理論云。自地天內光明最小故名。小光准論去海一千二十四萬踰繕那。寶雲爲地。若異生等依二近分。世道無間。厭下有漏。三隨一。諸解脫道欣二根本四支靜慮靜三隨一。定生喜樂下品順住即生。其中身長二踰繕那壽量一劫。自此已上。大全爲劫。生上退下准說應知。無量光天者。正理論云。光明殊勝量難測。故名無量光。准論去海二千四百八十八萬踰繕那。寶雲爲地。若異生等依二近分。世道無間。厭下有漏。三隨一。諸解脫道欣二根本四支靜慮靜三隨一。定生喜樂中品順住即生。其中身長四踰繕那壽量四劫。生上退下准說應知。極光淨天者。正理論云。淨光遍照。自地處故名。極光淨准論去海四千九十六萬踰繕那。寶雲爲地。若異生等依二近分。世道無間。厭下有漏。三隨一。諸解脫道欣二根本四支靜慮靜三隨一。定生喜樂上品順住即生。其中身長八踰繕那壽量八劫。生上退下准說應知。第三靜慮等中千界。第三靜慮三天。小淨天者。正理論云。意地受樂說名爲淨。於自地中此淨最劣。故名小淨。准論去海八千一百九十二萬踰繕那。寶雲爲地。若異生等厭下有漏。三隨一。欣三根本五支靜慮靜妙離三隨一行相。離喜樂定中下品順住即生。其中身長十六踰繕那壽量十六劫。生上退下准說應知。無量淨天者。正理論云。此淨轉增難測。故名無量淨。准論去海一萬六千三百八十四萬踰繕那。寶雲爲地。若異

生等厭下有漏。三隨一。欣三根本五支靜慮靜三隨一。離喜樂定中品順住即生。其中身長三十二踰繕那壽量三十二劫。生上退下准說應知。遍淨天者。正理論云。此淨周普故名。遍淨意顯。更無樂能過此。准論去海三萬二千七百六十八萬踰繕那。寶雲爲地。若異生等厭下有漏。欣三根本五支靜慮離喜樂定上品順住即生。其中身長六十四踰繕那壽量六十四劫。生上退下准說應知。第三靜慮等大千界。第四靜慮九天。無雲天者。正理論云。以下空中天所居地如雲密合。故說名雲。此上諸天更無雲地。在無雲首故說無雲。准論去海六萬五千五百三十六萬踰繕那。若異生等厭下欣上四支靜慮。下品順住即生。其中身長一百二十五踰繕那壽量一百二十五劫。身壽俱減。三者異受。順究竟故。生上退下准說應知。故自土名不動離八災患故。福生天者。正理論云。更有異生勝福。方所往生。故說名福生。准論去海十三萬一千七十二萬踰繕那。若異生等依四近分。厭下有漏。三隨一。欣四根本四支靜慮靜三隨一。中品順住即生。其中身長二百五十踰繕那壽二百五十劫。生上退下准說應知。廣果天者。正理論云。居在方所異生果中。此最殊勝故名廣果。准論去海二十六萬二千一百四十四萬踰繕那。若異生等依四近分。厭下有漏。三隨一。欣四根本四支靜慮靜三隨一。上品順住即生。其中身長五百踰繕那壽量五百劫。生上證

寂准說應知。無想天者。俱舍論云。有法能令心心所滅。想爲滅首。名無想天。謂廣果天有勝勝處。異生外道依彼靜慮。彼執無想爲真解脫。起出離想而修此定。定是善故能招彼天。身量壽量同廣果故。從彼沒已。必生欲界五趣不定。先修定行勢力盡故。於彼不能更修定故。如箭射空力盡墮故。無繁天者。正理論云。繁謂繁雜或謂繁廣。無繁雜中此最初故。繁廣天中此最劣故。准論去海五十二萬四千二百八十八萬踰繕那。樂慧上流爲三緣故。受生現樂遮煩惱退。必先難修第四靜慮。如是有漏無漏難故。上品九心生善現故。如是見天者。正理論云。難修定障餘品至微。見極清徹故名善見。准論去海四百一十九萬四千三百四十四萬踰繕那。樂慧上流爲三緣故。受生現樂遮煩惱退。必先難修第四靜

●近二道● ●所十(可)● ●爲減一減爲● ●彼二後● ●原本冠註曰爲本論作是 ●見二現●



迦羅作也。所謂是照義作明也。以作明相現此八部等普現之身。而除彼暗使作明行令世間明。攝一切。提婆天。那伽龍。夜乞叉健闍阿修羅揭露茶緊那羅摩呼羅伽。並八部名。偈等諸部攝。阿嘿呾夜心。那伽沙也攝也。攝此八部等心。而令作明。費只多羅揭帝種種行也。亦是巧色之義。隨類示現一切可愛樂身名巧色。亦是雜色義。以種種行種種雜色法門。為除世間之暗。即是諸明中無比義。顯句義如是若深祕釋。一字皆以字門義釋。且初二字為體。即是一切諸法相義為字相。字義者。一切諸法相不可得義。言一切世間緣起之法具種種色種種種種相若入阿字門。悉離一切相。離相之相無相不具。是則法身普現色身。各具種種曼荼羅。若有衆生能解此義。則此大真言與大日真言無二無別。若不解。祕則觸處為縛。不得出生死證。解則一字門應如是釋。所有人天外道等無不為持一切人天法門。若解深祕義。從此門則證法界身。故經云。世尊得一切智智。為無量衆生廣演分布。種種種種種種性。欲種種方便道。宣說一切智智。或聲聞乘道。或緣覺乘道。或大乘道。或五通智道。或願生天。或生人中及龍夜叉乾闥婆。乃至說生摩睺羅伽法。各各同彼言。住種種威儀。而此一切智智道一味。所謂如來解脫味。又云。又現執金剛普賢蓮華手菩薩等像貌。普

於十方宣說真言道句法。所謂初發心乃至十地。次第此生滿足。言等者。八部天鬼等外金剛部也。又大毘盧舍那如來。說諸佛菩薩天龍鬼等真言印。訖。即告祕密主言。如是上首諸如來印。從如來信解生。即同菩薩之標幟。其數無量。乃至身分舉動住止。應知皆是密印。舌根所轉衆多言說。應知皆是真言。

●祕密漫荼羅十住心論卷第三終●

祕密曼荼羅十住心論卷第四

唯蘊無我住心第四

初大意者。夫尺蠖申而還屈。車輪仰而亦低。非想八萬上射空下墮。外道三昧欲盡有還沒。雖願出欲之術。未得斷縛之劍。不解人我之空。何覺法空之理。是故流轉生死不得涅槃。大覺愍其如是。說解脫道。遮生空於唯蘊。譬我倒於幻炎。二百五十戒防身口非。三十七菩提習身心善。告時則三生六十。示果則四向四果。說識唯六種。攝法則五位。四諦四念。登其觀。六通八解。得其證。厭怖生死。灰滅身智。欣仰寂寂等同虛空。是則聲聞自利之行果。羊車出欲之方便。大體如此。

二攝教者。大日尊告祕密主言。越世間三妄執出世間心生。謂如是解了唯蘊無我。釋云。諸外道等計有我我所。因如是妄

執不出生死。雖生非想非非想處。還復墮落。故佛為求聲聞者。說人空法有之理。所謂人則人我等。法則五蘊等法。此唯蘊無我一句中。攝一切小乘法盡。故今聲聞乘名唯蘊無我住心。

三明三昧者。大日經云。復次祕密主。聲聞衆住有緣地。識生滅除二邊。極觀察智得不隨順修行因。是名聲聞三昧道者。如阿毘曇明。九想八念。背捨勝處一切入三三昧等。皆名住有緣地。依此等三昧為方便故。令其心恬然而靜。得正觀察。覺世間出世間法皆悉有因有緣。世間以集為因。以苦為果。出世間以道為因。以滅為果。毘尼中學要言之。所謂諸法從緣起。如來說是因彼法因緣盡。是大沙門說也。以知因緣生滅故。滅有無見。遠離斷常二邊。得真諦智。生故名極觀察智。以能極觀察故。不倒不謬。故名為諦也。從無明至老死。此有故彼有。此生故彼生。乃至輪迴無際。若隨此而輪轉。名之為順。既見四真諦已。背生死流。隨行聖道。乃至能自記說我生已盡。梵行已立。所作已辦。不受後有。是名不隨順。如是種種不隨順行。要三昧為因故。曰得不隨順修行因。聲聞三昧。雖復諸部異說。種種不同。但合如是法印者。即名正行。若無如是印者。是名邪行也。

四釋名者。華嚴經云。上品十善修自利行。以智慧狹劣。怖三界闕大悲。從他聲聞而得解了。故名聲聞。

五位位者。大乘同性經云。聲聞有十地。一者受三歸地。二者信地。三者信法地。四者內凡夫地。五者學信戒地。六者八人地。七者須陀洹地。八者斯陀含地。九者阿那含地。十者阿羅漢地。是名十種聲聞之地。瑜伽論聲聞地與俱舍論廣略爲異。速即三生還六十劫前。七方便從淺至深。斷見修惑。立四沙門果。五停心。四念處。四聖諦。七支別解脫。戒是其學處也。五停心觀者。多貪衆生修。不淨觀。乃至多思。思衆生修持息觀。初不淨觀。有二三別。通別治四貪者。論云。修不淨觀。正爲治貪。然貪差別略有四種。一治顯色貪。緣青瘀等修。不淨觀。二治形色貪。緣被食等修。不淨觀。三治妙觸貪。緣蟲蛆等修。不淨觀。四治承奉貪。緣屍不動修。不淨觀。通治四貪者。若緣骨鎖修。不淨觀。通能對治如是四貪。治多尋伺。言息念者。阿那波那。謂持息入。謂持息出。別相念住者。依已修成。滿勝止觀。修四念住。如何修。習四念住耶。觀身念住。以自共相。謂觀於身。皆不淨性。觀受念住。以自共相。一切有漏皆是苦性。觀心念住。以自共相。一切有爲皆無常性。觀法念住。以自共相。及一切法空無我性。總相念住者。彼觀行者總觀所緣身等四境。修四行相。居緣總雜法念住中。觀身受心法。總修無常觀。居緣總雜法念住中。觀身受心法。總修苦觀。居緣總雜法念住中。觀身受心法。總修空觀。居緣總雜法念住中。觀身受心法。總修無我觀。煩

善根者。分位長故。能具觀察四聖諦境。及能具修十六行相。觀苦聖諦修四行相。一無常二苦三空四無我。觀集聖諦修四行相。一因二集三生四緣。觀滅聖諦修四行相。一滅二靜三妙四離。觀道聖諦修四行相。一道二如三行四出頂善根者。如山頂故。此亦如煖此轉勝故。更立頂名。忍善根者。於四諦理。此最勝故。無退墮故。然此忍法。有下中上。下品忍。謂具觀察四聖諦境。修十六行。具緣三界。中品忍。欲色無色聖諦行相。漸滅漸路乃至。二念欲苦諸境。上品忍。從中無間起勝善根。一行一利。那名上品忍。世第一法。如上品忍。欲苦一行。唯一利。那。離同類。因引聖道生。故名最勝。四沙門法者。諸無漏道是沙門性。懷此道者。名曰沙門。以能勤勞。息煩惱故。須陀洹者。謂緣欲界苦聖諦境。有無漏攝法智忍生。乃至道類智名。預流果。斯陀含者。謂欲修惑斷一至六。二往天上一來人間。而般涅槃名。一來果。阿那含者。斷欲九品。此類有七。行色有五。行無色四。必不還來名。不還果。阿羅漢者。謂從初定一品爲初。至斷有頂第九無間金剛喻定。至盡智生成。阿羅漢。不受生故。

第一明二十部異執者。依宗輪論等。自有二十部。文殊問經頌曰。摩訶僧祇部。分別出有七。體毘厘十一。是謂二十部。十八及本二。皆從大乘出。無是亦無非。我說未來起。具釋如餘。然此二十部攝爲六宗。一我法俱有宗。此宗所計我之與法。二種皆有。此有六。賢正量法林山。二有法無我宗。此宗所執法則實有。我則爲無。此有四部。一切有三法。無去來宗。此宗所執現法是有。去來爲無。此有七部。大乘風制。多山西北山北山化地法。四現通假實宗。此宗計世出世法皆通假。名及以真實。此有一部。五俗妄真實宗。世法顛倒但有假名。出世非倒法是真實。此有一部。六諸法但名宗。此宗所計若世間法若出世法。但有假名而無實體。此有一部。第二明所立法門者。准俱舍等論。總有七十五法攝。一切法盡。總束此法。以爲五位。作頌曰。色十一心一。心所四十六。不相應十四。無爲法三種。色十一者。五根五境無表色也。五根者。俱舍頌曰。彼識依淨色。名眼等五根。五境者。俱舍頌曰。色二或二十。聲唯有八種。味六香四種。觸十一爲性。無表色者。不可見無體色。心王一者。俱舍第

四云。集起名。心思量名。意了別名。識。王者集起三業。得自在故。心所四十六者。此有六位。

一大地法有十。俱舍頌曰

受想思觸欲 慧念與作意

勝解三摩地 遍於一切心

二大善地法有十。俱舍頌曰

信及不放逸 輕安捨慚愧

二根及不害 勤唯遍善心

三大煩惱地法有六。頌曰

癡放逸懈怠 不信昏沈掉

四大不善地法有十。頌曰

無慚及無愧 唯遍不善心

五小煩惱地法有十。頌曰

忿覆慳嫉惱 害恨諂誑憍

六不定地法有八。頌曰

尋伺及悔眠 貪瞋與慢疑

不相應十四者。頌曰

得非得同分 無想二滅定

命根與四相 及名句文身

無爲法三種者。頌曰 虛空及二滅

此七十五法攝盡三科門。言三科者俱舍頌曰

聚生門種族 是蘊處界義

第三明進修位者。總有五位。一順解脫分

位亦名三資。二順決擇分亦名加行位。三見道位。四

修道位。五無學位。初順解脫分者。解脫即涅槃。體離諸縛故。此位順彼故得是名。如何

種。種解脫分善。謂諸有情生在人中。或施

一食或持一戒。深樂解脫。願力所持便名

種。種解脫分善。正理云。初修行者。當於解

脫。具深意樂。觀涅槃德。背生死過。先近善友爲衆行本。俱舍二十三云。諸有創殖順解脫分。極速三生方得解脫分。謂初生起順解脫分。第二生起順決擇分。於第三生便入聖乃至得解脫。譬如下種苗成結實三位不同。身入法性成就解脫三位亦爾。此言三生據極速者說。若極遲者即六十劫。非遲非速中間可知。二明順決擇分。於中分二。初明進修加行。二正明順決擇分。初加行有三。一住清淨戒。修習三慧。二修持身器。三入修要門。俱舍二十二云。諸有發心將趣見諦。應先安住清淨尸羅。然後勤修所成等等。修所成也。世親釋此三慧相言。謂修行者依聞至教。所生勝慧名聞所成。依思正理所生勝慧名思所成。依修等持所生勝慧名修所成。二修持身器者。論云。身器清淨略由三因。何等爲三。一身心遠離。二喜足小欲。三住四聖種。身遠離者離相雜住。心遠離者離不善尋。二喜足小欲者。言喜足者。無不喜足。言小欲者。謂無大欲。無貪善根以之爲性。三住四聖種者。一於衣服喜足聖種。二於飲食喜足聖種。三於臥具喜足聖種。四於有無有樂斷煩惱樂修聖道。皆以無貪喜足爲體。論云。爲顯何義立四聖種。爲求解脫歸佛出家云云。三入修要門者。見道前有七方便。此七方便遊踐聖諦。能超生死證涅槃果。一五停心觀。二別想念處。三總想念處。四煖。五頂。六忍。七世第一法。五停心觀者。一多貪者修不淨觀。二多瞋者修慈悲

觀。三多癡者修緣起觀。四多著我者修界分別觀。五多尋伺者修數息觀。以此五種停息其心。名五停心。雖有此五入修之要。唯有二門。一不淨觀。二持息念。故俱舍頌曰

入修要二門 不淨觀息念

貪尋增上者 如次第應修云云

婆沙云。不淨觀持息念。於佛法中爲涅槃甘露門云云。此不淨觀體是無貪。緣不淨境對治貪心。從境爲名。名不淨觀。此觀能治四種境貪。謂緣青瘀。修不淨觀治顯色貪。緣被食等。修不淨觀治形色貪。緣蟲蛆等。修不淨觀治妙觸貪。緣屍不動。修不淨觀治供奉貪。若緣骨瑣。修不淨觀。通能對治如是四貪。所依地者。通依十地。謂四靜慮。四近分。中間欲界。其所緣者。唯緣欲界所見顯形。由此故知是人趣中三洲除北。若是生法能緣自世。若不生法通緣三世。既與勝解作意相應。唯是有漏。有離染得及加行得。若尋增者。修持息念。論云。言持息念者。即契經中所說阿那波那念。言阿那者。謂持息入。是引外風令入身義。阿波那者。謂持息出。是引內風令出身義。此觀以慧而爲體性。言持息念者。慧由念力觀此爲境。故爲名也。此相圓滿總有六位。一數二隨三止四觀五轉六淨。廣如婆沙等說。別相念處觀者。七方便中第二方便。此別相念住體有三種。一自性念住。以聞思修三慧爲性。故俱舍云。自性念住以慧爲體。此有三種。謂聞等所成。二相雜念住。以慧所餘俱有相應法

爲體。三所緣念住。以慧所緣七十五法爲體。前說不淨持息是聞思慧。卽入修慧之方便門。由此二門心便得定。修舍摩他毘鉢舍那舍摩他此云止。毘鉢舍那此云觀。卽是修習定慧二行。以自相共相觀身受心法此身受心法各別自相名爲自相。一切苦集有爲皆無常性。一切苦集有漏皆是苦性。一切有爲之法定空非我性名爲共相。身自性者大種造色。受心自性如自名顯。法自性者七十五法中除身受心餘六十二法。是卽別相法念住境念住。於境令心不散故名念住。總相念者。卽七方便中第三方便以慧爲性。彼觀行者。居緣總雜法念住中。總觀所緣身等四境修四行相。所謂無常苦空無我。故名總相念住。此順解脫分善根。遇佛出世唯人三洲方能種之。廣如論說。煩法者是七方便中第四方便。謂修習總緣共相法念住。漸次成。就至上上品。從此念住上上品。後有順決擇分善根生名爲煩。以慧爲性。此法初起譬如鑽火煩爲前相。眞智亦爾。義喻相似故立煩名。是法能燒煩惱惑薪。道前相義如火前相。從相立名故名爲煩法。此煩善根分位長故。能具觀察四聖諦境乃至具修十六行相。觀於苦諦有四行相。謂非常苦空非我。觀於集諦有四行相。謂因集生緣觀。滅聖諦有四行相。謂滅靜妙離。觀道聖諦有四行相。謂道如行出。是爲十六。具如俱舍頂法者。是七方便中第五方便。此煩善根有下中上品。漸次

增長至第三品成滿之時。有善根生名爲頂法。此法亦以慧爲自性。此轉勝煩更立異名。前二種善根中此法最勝。故名頂法。或由此是進退兩際猶如山頂。進向山南退還山北。故名爲頂。故婆沙云。煩不受邪教。頂不斷善根。忍不墮惡趣。世第一法不作凡夫。俱舍論文稍異也。忍法者。七方便中第六方便。彼頂善根下中上品。漸次增上至第三品成滿之時。有善根生名爲忍法。此法亦以慧爲自性。四諦能忍可中形於煩頂。此要勝故名之爲忍。然此忍法有上中下。下中二品與頂法同。謂觀四聖諦境及能具修十六行相。然於下品具三十。二中漸漸略。上品唯觀欲界苦諦。與世第一相隣接故。世第一法者是七方便中第七方便。此上品忍無間有善根生名爲世第一法。此法亦以慧爲自性。同上品忍緣欲界苦諦。行修一行相唯一剎那。此有漏故名爲世間。形後最勝故名第一。對前作等無間緣。有土用力離。同類因引生聖道爲土用果。故名第一。此四善根亦名順決擇分。以修慧爲體。皆依六地。謂四靜慮未至中間。欲界中。闕無等引故。無色亦無。以無煩等四種善根見道眷屬。又無色界不緣欲界故無見道。以見道中欲界之苦先應遍知故。欲界集先應斷故。此四善根是有漏故。能感色界五蘊異熟。故涅槃云。是法報得。色界五蘊。然爲助滿作圓滿因。感得喜樂捨受心。心所法色觸二處四相及得。不能作牽引

因感命根衆同分眼等五根。增背有故。第四明斷惑依地者。四禪三空未至中間九地爲依。若次第者。唯依未至地。斷三界惑盡。若超越者。依四根本未至中間。亦皆能斷。此所依不定。謂聲聞種姓若依未至地起煩。卽依此地起。頂忍世第一法入正性離生。乃至若依第四靜慮起煩。卽依此地起。頂忍世第一法入正性離生。或復依餘地者。若依未至地起煩。彼依初靜慮起煩。頂忍世第一法入正性離生。乃至第四靜慮亦爾。見所斷惑令諸有情墮諸惡趣受諸劇苦。譬如生食久在身中能作種種極苦惱事。是故此惑說名爲生。見道能滅故名離生。復次有見等惑。剛強難伏如特龍候。故說名生。見道能滅故名離生。自餘之義廣如婆沙。

第五明所斷惑者。所述不同有二。理事。迷理煩惱名爲見惑。迷於事者名爲修惑。迷理惑者。且迷苦諦。起十煩惱。謂身邊二見邪見見取戒禁取貪瞋慢疑無明。迷於集諦起七煩惱。謂邪見見取貪瞋慢疑無明。迷於滅諦起七煩惱。謂邪見見取貪瞋慢疑無明。迷於道諦起八煩惱。謂邪見見取戒禁取貪瞋慢疑無明。迷於事法起四煩惱。謂貪悲慢無明。此欲界中總有三十六。色界除患有三十一。所以者何。彼界定地心皆軟滑無違情事故不起患。無色亦爾有三十一。迷事煩惱欲界具四。上一界中各三。除患有六。故三界迷理煩惱有八十八。迷事煩惱總有十種故。

三界中總有九十八使也

第六明斷惑得果者。見道位前順決擇分。雖觀四諦。而未斷見所斷惑。未見真諦。自此已去。以無漏道斷迷理惑。親見諸理。得見道名。此位亦名正性離生。此見道已上。聖有二十七總頌。曰

信見身慧俱 向果各有四

七反家并種 中生有無上

退思護住法 堪達并不動

總以有為無漏五蘊擇滅。無為六法為體。得果二種。一者次第二者超越。且說次第。後論超越。次第行者在於忍位。依未至禪修。於八諦十六觀行。略至唯觀於欲界苦。次世第一剎那心。後以苦法忍為無間道。乃至道類智解脫。總有八無間八解脫。第八無間為近無間。第八解脫一剎那中盡斷三界見諦煩惱。唯是無漏頓斷九品見所斷惑。故修道有二。通用有漏無漏道。故證須陀洹果。須陀洹者名為預流。問曰。此預流名為日何義。若初得聖道。名為預流者。即預流名。四向四果八人之從後向前數。應口初向第八人也。又釋八忍中從後向前數。苦法忍應為預流。答此預流名目得初果。不日第八。見道位中聖者有二。一隨信行。二隨法行。由根利鈍故立此名。隨信行者。由信隨行名。隨信行。隨法行者。彼於先時。由自披閱契經等法。隨行義故立此名。修道位中諸鈍根者。轉名信解。諸利根者。轉名見至。欲界修惑有其九品。色界初禪有九品。

乃至非想亦有九品。即是九九八十一品。失德各分九品。謂下下中下上。中下中中上。上下上中上上。應知。故此中下下品

道勢力能斷。上上品障。如是乃至上上品道勢力能斷。下下品障。上上品等諸能治德。初未。有故。此德有時。上上品等。失已無故。欲界修惑九品之中。依未至定。斷初一品。乃至五品名。斯陀含向。斷第六品。第六解脫道起證。斯陀含果。唐云一來。此人一來人間。而般涅槃。故名一來。向天亦爾。薄貪瞋癡。唯有一下品三品惑。斷欲界惑七八品者。名阿那含向。斷第九品。盡第九解脫道證。阿那含果。唐云不還。必不還來。生欲界故。亦名五下結斷。那含有七。一中般二生般三。有行四。無行五。上流六。樂慧七。樂定。樂慧者。生色淨居有五那含是。樂定者。斷色界惑。生無色界名曰上流。斷彼初品。而至非想。第九品無礙道。來名羅漢向。斷彼非想。第九惑。盡解脫道中證。羅漢果。羅漢有六。一退法。二思法。三護法。四安住法。五堪達法。六不動法。於此六中。前之五種。從先學位信解。姓生。即此總名。時愛心解脫。要以待時及解脫。故不動法者。此即名為不動心解脫。以無退動及心解脫。亦說名為不時解脫。以不待時及解脫。故。此從學位見至。姓生。此羅漢果。有一涅槃。一者有餘。二者無餘。斷結惑盡。身智猶存。名曰有餘。身智俱亡。名曰無餘。此之四果總名沙門。第七明不定性者。得應果人。有二種別。

一定性二不定性。若定性者。住於此位。灰身滅智。入無餘界。不定性者。遇善智識迴心。向大受變易身。修於大行。終成正覺。瑜伽

論疏云。問諸阿羅漢。住有餘依涅槃界中。住何等心。於無餘依般涅槃界。當般涅槃耶。答於一切相。不復思惟。正思真如。界漸入滅定。滅轉識等。次異。熟捨所依止。由異熟識無有取故。諸識等不謂得生。餘法清淨。無為離垢。真如法界在。若依此文。一切阿羅漢。於無餘依涅槃界中。欲般涅槃時。要入滅盡定。方次即般。無餘涅槃。問若爾。慧解脫阿羅漢。應不般涅槃。答有二釋。廣如疏述。第八明理無分隔者。宜律師云。原夫大小二乘。理無分隔。對機設藥。除病為先。故鹿野初唱本為聲聞。八萬諸天。便發大道。雙林告滅。終顯佛性。而有聽眾。果成羅漢。以此推之。悟解在心。不唯教指。故世尊處處深達物機。凡所施為。必以威儀為主。勝鬘經云。毘尼者。即大乘也。云云。智度論云。八十部尸羅波羅蜜。云云。摩耶經云。年小比丘。親於眾中。毀特毘尼。當知是為法滅之相。云云。又云。初心大士。同聲聞律儀。護護嫌戒。性重無別。云云。大般若經云。佛於鹿野初轉法輪。無量眾生發聲聞心。無量眾生發緣覺心。無量眾生發菩提心。證於初地。二地。三地。乃至十地。云云。如是文證。非一。如上聲聞人所修所證也。四阿含等經。二百四十部。六百一十八卷。摩訶僧祇及根本有部等律五

十四部四百十六卷。大毘婆沙發智六足等論三十六部六百九十八卷。是其所宗三藏法門也。我聖朝所見傳數如此。天竺所有甚多。然其要旨不出此。是則所謂羊車也。噲曰：「天日經有聲聞真言眞言曰：『如來正覺行不取捨平等』」

初釀字有訶聲是行是喜卽聲聞行有伊聲卽聲聞三昧也次覩字有多聲卽聲聞所入如如也有卽聲三昧也次有鉢字聲聞所見第一義諦帶羅字卽小乘所離六塵帝也乘如之義也是聲聞所乘之乘毘有縛聲是縛也縛則煩惱有伊聲則無縛三昧揭多離也行也已下怖障義聲聞人厭怖生死極切故此眞言是法佛如來大悲願力爲利有情說之若有衆生應以此法入道者令從此門入大悲藏是則法界一門法身一德若得此意聲聞乘卽是佛乘無二無別若不可知者則菩薩之毒大士之魔不可不

祕密曼荼羅十住心論卷第四終

祕密曼荼羅十住心論卷第五

拔業因種住心第五

拔業因種心者鱗角之所證部行之所行。觀  
因緣於十二厭生死乎四五。見彼華業覺  
四相之無當住此林落證三昧於無言。業  
惱株机猶此而拔。無明種子因之而斷。爪憤

遙望不近。建聲何得窺窺。游泳湛寂之潭。  
優遊無爲之宮。自然尸羅無授而具。無師智  
慧自我而獲。三十七品不由他悟。蘊處界善  
不待藍色。身通度人不用言語。大悲闕無  
方便不具。但自盡苦證得寂滅。故經云。拔  
業煩惱株。杌無明種子生。十二因緣又云。是  
中辟支佛復有小差別。謂三昧分異淨除於  
業生。

釋云：謂十二因緣者，守護國界經云：復次善男子。如來於一切靜慮解脫等持等至，伏滅煩惱，生起因緣，皆如實知。佛云：何知謂知？衆生煩惱生起，以何因？生以何緣？生滅惑清淨，何因能滅？何緣能滅？此中煩惱生，因緣者，謂不正思惟。以此爲其因，無明爲緣，無明爲因，行爲緣，行爲因，識爲緣，識爲因，名色爲緣，名色爲因，六處爲緣，六處爲因，觸爲緣，觸爲因，受爲緣，受爲因，愛爲緣，愛爲因，取爲緣，取爲因，有爲緣，有爲因，生爲緣，生爲因，老死爲緣，煩惱爲因，業爲緣，見爲因，貪爲緣，睡眠煩惱爲因，現行煩惱爲緣。此是煩惱生起因緣。云何衆生滅諸煩惱？所有因緣有二：一種因有二種緣，云何爲二？一從他聞，一種隨順法聲。二者內心起於正念，復次有二種因，有二種緣，能令衆生清淨解脫。謂奢摩他心一境故，毘鉢舍那能善巧故。復次有二種因，有二種緣，不來智故。如來智故。復有二種因緣，微細觀察，無生、理、故。近解脫故。復有二種因緣，具足行故。智慧解脫現在前故。復有二種因緣，謂盡智、故。無

生智故。復有二種因緣。隨順覺悟真諦理故。隨順獲得真諦智故。此是衆生除滅煩惱清淨因緣。如來悉知。復次善男子。煩惱因緣無有數量。解脫因緣亦無有數量。或有煩惱能與解脫以爲因緣。觀實體故。或有解脫能與煩惱以爲因緣。生執著故。又云。緣覺觀察因果。住無言說法。不轉無言說。於一切法證極滅語言三昧。

釋云業者惡業。因則十二因緣。種者無明種子。如聲聞極觀察智解了唯蘊無我。以厭怖心重故。疾斷煩惱。自證涅槃。不能分拆推求。十二因緣實相。辟支佛智慧深利故。能以總別之相深觀察之。見一切集法皆是滅法。此與聲聞異。又辟支佛觀一切集法皆悉如涅槃。相於種種有爲境界中。皆亦戲論風息。能證此二種三昧。故拔業煩惱株杌及無明種子。是則辟支佛學處證處。此拔業因種一句中。悉攝辟支佛乘盡。故緣覺乘名拔業因種住心。華嚴經云。上品十善。自利清淨。不從他教。自覺悟故。大悲方便。不具足故。悟解甚深緣生法故。大乘同性經云。辟支佛有十種地。一者。苦行具足地。二者。自覺甚深。十二因緣地。三者。覺了四聖諦地。四者。甚深利智地。五者。八聖道地。六者。覺了法界虛空界衆生界地。七者。證寂滅地。八者。六通地。九者。徹祕密地。十者。習氣漸薄地。是名十種辟支佛地。瑜伽論第三十四云。云何獨覺地。當知此地有五種相。一者。種姓二者。道三者。習四者。住五者。行。云何獨覺種姓。

謂由三相應正了知。一者本性獨覺。先未證得彼菩提時有薄塵種姓。由此因緣於慣聞處心不愛樂。於寂靜處深心愛樂。二者本性獨覺。先未證得彼菩提時有薄悲種姓。由是因緣。於說法利有情事心不愛樂。於小息務寂靜住中深心愛樂。三者本性獨覺。先未證得彼菩提時有中根種姓是慢行類。由是因緣深心希願無師無敵而證菩提。云何獨覺道。謂由三相知正了知。謂有一類安住獨覺種姓。經於百劫值佛出世。親近承事成就相續。專心求證獨覺菩提。於蘊善巧於處善巧於界善巧於緣起善巧。於處非處善巧於諸善巧勤修學故。於當來世速能證得獨覺菩提。如是名為初獨覺道。復有一類值佛出世。親近善士聽聞正法。如理作意於先所未起順決擇分善根引發令起。謂煖頂忍。而無力能即於此生證法現觀得沙門果。復修蘊善巧修處善巧修界善巧修緣起善巧修處非處善巧修諸善巧故。於當來世能證法現觀得沙門果。是名第二獨覺道。復有一類值佛出世。親近善士聽聞正法。如理作意證法現觀得沙門果。而無力能於一切種至極究竟畢竟離垢。畢竟證得梵行邊際阿羅漢果復修蘊善巧修處善巧修界善巧修緣起善巧。修處非處善巧修諸善巧故。依出世道於當來世至極究竟畢竟離垢。畢竟證得梵行邊際阿羅漢果。是名第三獨覺道。云何獨覺習。謂有一類依初

獨覺道。滿足百劫修集資糧。過百劫已出無佛世。無師自能修三十七菩提分法。證法現觀得獨覺菩提果。永斷一切煩惱成阿羅漢。復有一類或依第二或依第三獨覺道。由彼因緣出無佛世。無師自能修三十七菩提分法。或證法現觀乃至得阿羅漢果。或得沙門果至極究竟畢竟離垢。畢竟證得梵行邊際。證得最上阿羅漢果。當知此中由初習故成獨覺者名麟角喻。由第二第三習故成獨覺者名部行喻。云何獨覺住。謂初所習麟角喻獨覺。樂處孤林樂。獨居住。樂甚深勝解。樂觀察甚深緣起道理。樂安住最極空無願無相作意。若第二第三所習部行喻獨覺。不必一向樂處孤林樂。獨居住。亦樂部眾共相雜住。所餘住相如麟角喻。云何獨覺行。謂一切獨覺隨依彼彼村邑聚落而住。善護其身善守諸根善住正念。隨入彼彼村邑聚落。或為乞食或濟度他下劣愚昧。以身濟度不以語言。何以故。唯現身相為彼說法不發言故。示現種種神通境界。乃至為令心講誘者生歸向故。又彼一切應知本來。向趣寂。或云。明獨覺者此有二種。一者麟角喻獨覺二者部行獨覺。麟角喻者。曾於百劫以修因行於自乘解脫深種善根。最後身時出無佛世。但觀世間所有草木春生夏榮秋衰冬落。而悟無常便成無學。猶麟之角獨一無二故也。故瑜伽釋云。常樂善寂不欲雜居。修加行滿無師自悟。永出世間故名獨覺。

部行者。是人本是緣覺種姓。常樂觀察十二緣法。於最後身值佛為說十二緣法而得悟道。故法華云。從佛世尊聞法信受慇懃精進求自然慧。樂獨善寂深知諸法因緣。是名辟支佛乘。此有衆多部類。而行故名部行。此二成覺斷見修惑都有一百六十心。諸緣覺乘法爾皆於凡夫位時。無所有處已下諸惑先已斷竟。後入見道有十六心。如前說。但法忍法智不斷惑可知。斷修所斷惑。上之八地每地九品各有二心。合有一百四十四心。通前見位總有一百六十心耳。次明大覺者。小乘成佛總有四階。一於三無數劫修行有漏四波羅蜜。除禪定般若為種智因。二於百劫中修相好因。三最後身出家已後。修有漏四禪四無色定。斷非想已下所有諸惑。四菩提樹下三十四心斷惑成佛。云對法論第十三卷云。獨覺乘補特伽羅者。謂住獨覺法性者。若定不定性。是中根自求解脫發弘正願。修厭離貪。緣解脫意樂。及修獨證菩提意樂。即聲聞藏為所緣境精進修行法隨法行。或先未起順決擇分。或先已起順決擇分。或先未得果。或先已得果。出無佛世唯內正思惟聖道現前。或如麟角獨住。或復獨勝部行得盡苦際若先未起順決擇分。亦不得果。如是等方成麟角獨住。所餘當成獨勝部行等云云。或云。先未起順決擇乃至先已得果。下云未起決擇分未得果。此二迴心成麟角所餘成衆出者。此中已得順決擇分與



秘密曼荼羅十住心論卷第六

他緣大乘住心第六

粵有太上法樹號他緣乘。越建爪而高昇。超聲緣而廣連。二空三性洗白執塵。四量四攝濟他利行。思惟陀那深細。專注幻焰似心。於是芥城竭而還滿。五石磷而復生。三種練磨策初心之欲退。四弘願行仰後身之勝果。築等持城安唯識將。征魔旬仗陣伐。煩惱賊帥。整八正軍。士縛以同事繩。走六通精騎。殺以智慧劍。封勢續以五等爵。冊心王以四德都。勝義勝義致太平之化。廢詮談旨。扇無事之風。垂拱一真之臺。無爲法界之殿。三大僧祇之庸。於是稱帝。四智法王之號。本無今得。爾乃藏海息七轉之波。蘊落斷六賊之害。無分正智等。真常函後得權悲。遍諸趣類。製三藏法令。化三根有情。造十善格式。導六趣衆生。言乘即三談識。唯八五性有成否。三身則常滅。百億應化同泛六舟。千葉牟尼等授三駕。緣法界有情故他緣。簡聲獨羊鹿故大名。運自他平圓性故曰乘。此乃君子之行業。菩薩之用心。北宗大綱蓋如此乎。然此乘有二種義。謂淺略深秘是也。以多名句說一義理。此即淺略。一言名具無量義。即是真言深秘。初顯淺略次明深秘。初淺略者。大日尊告秘密主言。復次秘密主大乘行。發無緣乘心。法無我性。何以故。如彼往昔如是修行者。觀察

蘊阿賴耶。知自性如幻。陽炎影響。旋火輪乾闥婆城者。釋曰。即是明第二重觀。法無我性也。梵音莽鉢羅。是無義亦是他義。所謂他緣乘者。謂發平等大智。爲法界衆生行菩薩道。乃至諸一闍提及二乘。未入正位者。亦當以種種方便折伏攝受。普令同入是乘。約此無緣大悲故名他緣乘。又無緣乘者。至此僧祇始能觀察阿陀那深細之識。解了三界唯心心外更無一法而可得者。乘此無緣心而行大菩提道。故名無緣乘也。楞伽解深密等經。瑜伽唯識等論所說八識三性三無性皆是此意也。法相大乘以此爲宗。此則所謂菩薩乘也。菩薩者梵云菩提薩埵。略去二字故云菩薩。唯識。瑜伽皆明五位。言五位者。資糧加行通達修習究竟位等。初資糧位者。唯識論頌乃至未起識。求住唯識性。於二取隨眠。由未能伏滅。攝論云。清淨增上力。堅固心勝進。名菩薩初修無數三大劫。即從初發深固大菩提心。乃至未起順決擇識。求住唯識真勝義性。齊此皆是資糧位攝。大菩提心。以善根力爲自體。以大願爲緣。不退屈爲策發。雖遇惡友不能破壞。此位未能伏除識相。即地前三十心皆是此位。望菩提果。求出生死。此爲自利。故名資糧。望涅槃果。即爲有情。約利他。故名解脫分。此位菩薩依因善友作意資糧四勝力故。於唯識義雖深信解。而未能力能所取空。多住外門修菩薩行。二取隨眠

未能伏滅。令彼不起。二取現行。此位二障雖未伏除。修勝行時有三退屈。而能三事練磨其心。一聞無上正等菩提廣大深遠心。便退屈引他證已練。二聞施等波羅蜜多甚難可修。心便退屈省己增修練。三聞諸佛圓滿轉依極難可證。心便退屈引他況妙練。三賢位中。初十住者。習種性即發趣也。行成不退。故立住名。依佛地經。第二七日在初利天妙勝殿說。華嚴云。爾時法慧菩薩承佛神力。從菩薩無量方便三昧起。說菩薩十住。十方有千佛刹微塵數諸佛。同名法慧。而現前加被。十方有十千佛刹微塵數菩薩。同名法慧。雲集作證。自下三賢位皆十住心。一發心住者有三。一發心緣。見佛法僧及苦衆生發菩提心。二所求法。謂求十力處非處等。而發於心。三所學法。勤學十法。欲令善惡離心轉增廣。二治地住者有二。一利他行。於諸衆生發十種心。謂利益心等。二自利行。勤學十法。謂誦習多聞。虛閑寂靜。近善知識。發言和悅。欲令菩薩增長大悲。三修行住者有二。一治煩惱行。以十種行觀一切法無常苦空無我等。二治小乘行。勤學十法。謂觀察衆生界法界世界地等欲等。欲令菩薩智慧明了。四生貴住者有二。一聖法中成就十法。了知衆生國土世界業行果報生死涅槃。二上求佛法應學十法。了知三世一切佛法。欲令增進於三世中心得平等。五具足方便住者有二。一利他

◎此二密◎ ◎〔未〕一◎ ◎〔乘〕一◎ ◎原本冠註曰。七十六 ◎原本冠註曰。第二第九 ◎原本冠註曰。第九 ◎原本冠註曰。八十二 ◎原本冠註曰。由論作證 ◎原本冠註曰。第七 ◎原本冠註曰。第一 ◎〔十千佛刹〕一◎ ◎菩薩二諸佛◎ ◎〔十〕現前加被十方有十千佛刹微塵數菩薩同名法慧二十一字◎ ◎文十(也)◎ ◎原本冠註曰。隨義事作提

行。而起十心。所修善根皆爲救護一切衆生。饒益安樂等。二自利行。勤學十法。知衆生無邊等。欲令其心轉復增勝。無所染著。六正心住者有二。一決定信聞。十種法心。定不動。讚佛毀佛讚法毀法讚毀僧等。二決定智。勤學十法。謂一切法無相無體等。欲令其心得不退轉。無生法忍。七不退住者有二。一不退行。聞十種法堅固不退。聞有佛無佛有法無法等。二不退智。勤學十法。說一即多說。多即一等。欲令增進於一切法。善能出離。八童真住者有二。一得勝行。住十種業。謂身語意行無失。知衆生種種欲解界業等。二緣淨土。勤學十法。謂知一切佛刹等。欲令增進於一切法。能得善巧。九法王子住者有二。一利衆生行。善知十法。謂善知諸衆生受生。知煩惱現起等。二求菩提行。勤學十法。謂法王處善巧法王軌度等。欲令增進心無障礙。十灌頂住者有三。一度衆生。成就十智。開示調伏無數衆生等。二得深法。身及身業神通變現。法王子等亦不能知。三所知廣。勤學十智。欲令增進一切種智。

●十行。十行者長養性也。修起名行。厭有爲故求善提故。悲愍有情故。依修二諦伏中品障。第二七日在炎魔天寶莊嚴殿說。爾時功德林菩薩承佛神力。從菩薩善思惟三昧起說。菩薩十行。十方有萬佛刹微塵數菩薩同名功德林雲集作證。一歡喜行者。修施有二。一自生喜爲大施主。凡所有物悉

能惠施。二生他喜。修此行時一切愛樂。願以自身肉充足一切。不見自身施者。令其永得安隱快樂。二饒益行者。修戒有二。一自利行。護持淨戒。不著六塵。假使那由他天諸魔女。端正殊麗。不能傾戒。二利他行。令未度者度。解脫調伏等。心常安住。甚深智慧。三無違逆行。修忍有二。一自利。常修忍法。謙下恭敬。假使那由他衆生。言語毀辱。器械逼害。心淨歡喜。二利。他此身空寂。無我我所。自他覺悟。心不退轉。四無屈撓行者。精進有二。一自利行。第一精進斷煩惱故。爲知一切衆生諸根勝劣故。二利他行。設爲衆生經微塵數劫受苦。令彼衆生永脫諸苦。乃至究竟。五離癡亂行者。修定有二。一離癡亂。成就正念。死此生彼。入胎出胎。心無癡亂。二悟深法。聞恐怖聲。悅意聲等。而不能壞。知諸三昧同一體性。於一切智得不退轉。六善現行者。修慧有二。一順空行。三業清淨。無處妄故。無相甚深。住於真實。二隨有行。念諸衆生常處癡闇。若未調伏。我當先作成就。就調伏。必至菩提。七無著行者。修方便有二。一無取著。於念念中入僧祇界。見佛聞法。皆無所著。二利諸有情。觀一切法如幻。諸佛如影。菩薩行如夢。說法如響。自利利他。清淨滿足。八難得行者。修願有二。一利他行。譬如船師不住此岸彼岸中流。而能運度。從此至彼。菩薩亦爾。二不求報。不求一縷一毫。及以一字讚美之言。爲安隱彼。

至善提故。九善法行者。修力有二。一無礙力。得四無礙解。假使那由他衆生。各別所問。皆爲酬對。令除疑惑。二示導力。成就十種身等爲衆生作清涼池。能盡一切佛法源故。十眞實行。修智有二。一十力智。成就第一誠諦之語。知衆生是處非處。智等。二現神力。念念遍遊十方世界。示現如來自在神力。有親近者歡喜清淨。十迴向。十迴向者。不可壞性。十金剛也。迴已所修有迴向故。迴施衆生菩提涅槃。不可壞性。第二七日在都史天一切妙寶所莊嚴殿說。爾時金剛幢菩薩承佛神力。從菩薩智慧光明三昧起說。菩薩十迴向。十方有十萬佛刹微塵數諸佛。同名金剛幢。現前加被。有百萬佛刹微塵數菩薩。同名金剛幢。雲集作證。一救護一切衆生離衆生相迴向者。此菩薩所修六度四無量心。爲一切衆生作燈作炬。破無明闇。此文有三。一迴施衆生。二迴向菩提。三迴向一切法眞實性。二不壞迴向者。此菩薩於佛法僧得不壞信。於三乘等。心轉增長。念念見佛。以阿僧祇供具供養諸佛。文三如前。以此善根爲欲度脫一切衆生。得清淨智證寂滅性等。三一切佛迴向者。此菩薩隨順修學去來現在諸佛迴向之道。見一切色乃至觸法。若美若惡。不生愛憎。文三如前。以此善根授衆生。安住金剛菩提心。住於實際。四至一切處迴向者。此菩薩修習善根。願如實際無處不至。去來現劫佛成正覺。願以不

●〔行〕一● ●〔十行〕一● ●〔自〕一● ●原本冠註曰。利下章有行字 ●原本冠註曰。他下章有行字 ●聲二音● ●原本冠註曰。就經作熟 ●〔諸〕十●

可說香雲摩尼供養等。文三如前。以此善根。普攝衆生。入如來智。充滿法界。五無盡功德。藏迴向者。此菩薩普行諸清淨業。入不可思議自在三昧。善巧方便。能作佛事。放佛光明。普照世界。文三如前。以己善根及衆生界。趣薩婆若。遍入法界耳。六隨順堅固一切善根迴向者。此菩薩或爲帝王。不刑不罰。以四攝法。攝諸衆生。七寶妻子。手足支分。歡喜盡施。文三如前。以彼善根。願諸衆生。入智慧海。安住實際等。七隨順一切衆生迴向者。此菩薩隨所積集一切善根。入無量三昧。以智慧觀察一切衆生。心行差別。咸令清淨。文三如前。以此善根。願一切衆生。住無上智。平等清淨。八眞實相迴向者。此菩薩正念明了其心堅住。得智慧明。爲善知識之所攝受。如來慧日。明照其心。永滅癡冥。文三如前。以此善根。盡衆生界。成等正覺。周遍法界。九無著無縛解脫迴向者。此菩薩於一切善根。心生尊重。修習普賢菩薩行願。得佛灌頂。於一念中。入方便地。文三如前。以此善根。開悟衆生。得大智慧。住佛境界。十等法界無量迴向者。此菩薩以離垢增而繫其頂。住法師位。廣行法施。爲諸衆生。作調御師。示一切智道。文三如前。修如是行。普爲衆生成一切智。充滿法界。

二明加行位。加行位者。第十迴向末也。論云。現前立少物。謂是唯識性。以有所得故。非實住唯識菩薩。先於初無數劫。善修福德。智慧資糧。爲入見道。住唯識性。復修加行。伏除二取。謂煩瑣忍。世第一法。此四總名。順決擇分。謂見道中。彼無漏故名爲眞實。此煩瑣四順。趣彼分名。順決擇分。前順解脫。既初發心求究竟果。故遠此順。決擇隣近見道。故近。煩瑣四法。依四尋思。四如實智。初後位立。四尋思者。名義自性差別假有實無。如實遍知。此四離識及識非。有名。如實智。如是煩瑣。依能取識觀所取空。下忍起時。印境空相。中忍轉位。於能取識。如是空順樂忍可。上忍起位。印能取空。世第一法。雙印空相。皆帶相。故未能證實。故說菩薩此四位中。猶於現前安立小物。謂是唯識眞勝義性。以彼空有二相未除。帶相觀心。有所得故。非實安住眞唯識理。依如是義。厚嚴經云。菩薩於定位。觀影唯是心。義想既滅除。審觀唯自相。如是住內心。知所取非有。大能取亦無。後觸無所得。此加行位。唯能伏除。全未能滅。於安立諦。非安立諦。俱學觀察。爲引當來二種見故。非安立諦。是正所觀。非如二乘唯觀安立。菩薩起此煩瑣等善根。雖方便時。通諸靜慮。而依第四方得成滿。託最勝依。入見道。故唯依欲界善趣身起。餘慧厭心。非殊勝故。故顯揚云。極盛非惡趣。極欣非上二唯欲界人天。佛出世現觀。自下依唯。煩瑣根者。依明得定。發下尋思。觀無所取。立爲煩瑣。謂此位中。創觀所取名等四法。皆自心變。假施設有實不可得。頂善根者。依明增定。發上尋思。觀無

所取。立爲頂位。謂此位中。重觀所取名等四法。皆自心變。假施設有實不可得。忍善根者。依印順定。發下如實智。於無所取。決定印持。無能取中。亦順樂忍。既無實境。離能取識。寧有實識。離所取境。世第一善根者。依無間定。發上如實智。印二取空。立世第一法。謂前上忍唯印能取空。今世第一法。二空雙印。起眞見。故初阿僧祇劫滿三明。通達位。通達位者。謂聖種性見道位也。論云。若時於所緣智都無所得。爾時住唯識。離二取相。故。若時菩薩於所緣境。無分別智都無所得。不取種種戲論相。故。智與眞如平等。平等俱離。能取所取相。故。有釋此智相見俱無。有釋此智相見俱有。有釋此智見有相無。說無相。取不取相。故。此正義也。加行無間此智生時。體會眞如名。通達位。初照理。故亦名見道。此有二種。一眞見道。謂即所說無分別智。實證二空。所顯眞理。實斷二障。分別隨眠。雖多剎那事。方究竟。卽一無間。一解脫。一勝進。而相等。故總說一心。此復有二。漸頓斷故。二相見道。此復有二。一觀非安立諦。有三品心。二緣安立諦。有十六心故。前眞見道證唯識性。後相見道證唯識相。二中初勝。故顯偏說。前眞見道根本智攝。後相見道後得智攝。此二見道攝。六現觀者。謂思現觀。信現觀。戒現觀。智現觀。現觀邊智。謂現觀究竟現觀。此眞見道攝。彼第四現觀小分。此相見道攝。彼第四第五小分。初在賢位。由思所成。後是果收。謂盡智等。雖第

二三與見俱起。而非自性故不相攝。菩薩得此二見道時。生如來家住極喜地。善達法界得諸平等。常生諸佛大集會中。於多百門已得自在。自知不久證大菩提。能盡未來利樂一切故。

第四修習位。修習位者十地通名。依持生長故名爲地。華嚴經云。金剛藏言。我不見有諸佛國土。其中如來不說十地者。唯識論云。無得不思議。是出世間智捨二龜重故。便證得轉依。菩薩從前見道起已。爲斷餘障證得轉依。復數修習無分別智。此智遠離所取能取故說無得。妙用難測。名不思議。二取隨眠是世間本。唯此能斷名出世間。二障種子立龜重名。令彼永滅故說爲捨。此能捨彼二龜重故。便能證得廣大轉依。由數修習無分別智斷不識中二障龜重故。能轉捨依他起上遍計所執。及能轉得依他起中圓成實性。由轉煩惱得大涅槃。轉所知障證無上覺。云何證得二種轉依。謂十地中修十勝行。斷十重障。證十真如。二種轉依由斯證得。轉依位別略有六種。一損力益能轉謂初二位。二通達轉謂通達位。謂在見道。三修習轉在十地行。四果圓滿轉謂究竟位。五下劣轉謂二乘位。六廣大轉謂大乘位。此中意說廣大轉依。捨二龜重而證得故。轉依義別略有四種。一能轉道。伏二障種謂永斷故。二所轉依。持種本識迷悟真如。三所轉捨。所斷二障所捨有無。四所轉得。所顯涅槃所生菩提。此四義中取所轉得。顯說證

得轉依言故。然初地至覺道成諸地不同。皆此位攝。列名辨相如下。應知。第二十七日。在他化自在天宮摩尼寶藏殿。爾時金剛藏菩薩承佛神力。從菩薩大智慧光明三昧起。說菩薩十地。爾時十方有十億佛刹微塵數諸佛同名金剛藏而現前加被。有十億佛刹微塵數菩薩同名金剛藏雲集作證。第一歡喜地者。仁王經云。若菩薩住百佛國中。作閻浮提四天王修百法門。二諦平等心化。一切衆生。華嚴經云。佛子菩薩住歡喜地。成就多歡喜多淨信多無惱害多無瞋恨。念諸佛法念諸菩薩法。念清淨波羅蜜。念入一切如來智。生佛境界中故。入一切菩薩平等性中故。遠離一切怖畏故。皆生歡喜。此菩薩已得遠離五怖畏故。所謂不活畏惡名畏死畏惡道畏大衆威德畏。已離我想不愛自身何況資財故。不求他供給施一切衆生故。遠離我見無我想故。決定不離佛菩薩故。世無等者況有勝故。此即如次配五怖畏。此菩薩大悲爲首。廣大志樂無能沮壞。敬順尊重諸佛教法。日夜修習善根無厭足故。親近善知識故。求多聞無厭足故。求一切智地故。求如來力無畏不共佛法故。求諸波羅蜜助道法故。乃至凡所有物倉庫七寶頭目手足皆無所惜。爲求諸佛廣大智慧是爲大捨。十度之中行檀波羅蜜四攝之中布施偏多。餘非不修隨力隨分。多作閻浮提王。諸所作業不離念佛法僧。乃至不離念具足一切種一

切智智。唯識論云。極喜地者。初獲聖性。具證二空。能益自他。生大喜故。行施波羅蜜多。此有兩種。謂財施無畏施法施斷異生性障。謂二障中分別起者。依彼種立異生性。二乘見道現在前時。唯斷一種名得聖性。菩薩見道現在前時。具斷二種名得聖性。二真見道現在前時。彼二障種必不成就。猶明與闇不俱起故。此即通達何名修習。住滿地中時既淹久。理應進斷所應斷障。不爾三時道應無別。故說菩薩得現觀已復於十地修道位中。唯修永滅所知障道。留煩惱障助顯受生。非如二乘速趣圓寂故。修道位不斷煩惱。將成佛時方頓斷故。證通行真如。謂此真如二空所顯。無有一法而不在故。華嚴經云。此地菩薩勤加精進。於一念頃證百三摩地。以淨天眼見諸佛國。二見百如來。三動百世界。身亦能往彼佛世界放光明。四化爲百類普令他見。五成就百類所化有情。六若欲留身得百劫住。七見前後際百劫中事。八知見能入百法明門。九化作百身。十身皆能現百菩薩眷屬。若以菩薩殊勝願力自在示現過於是數。乃至百千億劫不能數知。第二離垢地者。仁王經云。若菩薩住千佛國中。作忉利天王修千法門。以十善道化一切衆生。華嚴經云。佛子菩薩摩訶薩。欲入二地當起十種心。所謂正直心柔軟心。堪能心調伏心。寂靜心純善心。不雜心無願戀心。廣心大心。得入第二離垢地。此菩薩作是念。十不善

道是三惡趣因。十善業道是人天乃至有頂處因。上品十善。修治清淨心廣無量故。具足悲愍。不捨衆生。希求諸佛大智故。乃至證十力四無畏故。一切佛法皆得成就。此菩薩於無量百千億那由他劫。遠離慳嫉破戒垢故。四攝法中愛語偏多。十度之中修持戒波羅蜜多。多作輪王。唯識論云。二離垢地。具淨尸羅。遠離能起微細毀犯煩惱垢故。行戒波羅蜜多。謂攝善法戒攝律儀戒攝捨有益有情戒。斷邪行障證最勝真如。謂此真如具無邊德。於一切法最爲勝故。准論。應云於多千門已得自在。華嚴經云於一刹那頃證三千摩地。以淨天眼見諸佛國。二見千如來。三動千世界。身亦能往彼佛世界。放放大光明。四化爲千類普令他見。五成就千類所化有情。六若欲留身得千劫住。七見前後際千劫中事。八知見能入千法明門。九化作千身。十身皆能現千菩薩眷屬。然依仁王經。二地菩薩爲初利天王。若華嚴經作轉輪聖王。二說不同具引如上。第三發光地者。仁王經云。若菩薩住十萬佛國中。作炎天王。修十萬法門。以四禪定化一切衆生。華嚴經云。佛子菩薩摩訶薩。欲入第三發光地者。當起十種深心。所謂清淨心。安住心。厭捨心。離貪心。不退心。堅固心。明盛心。勇猛心。廣心。大心。以是十心得入第三地。此菩薩於四禪四空次第隨順得無量神力。能動大地。一身爲多身。多身爲一身。或隱或顯。石壁山障所往無礙。猶若虛空六

通具足。此菩薩忍辱心柔和心。諸順心悅美心。不瞋心不動心等皆轉清淨。於四攝中利行偏多。十度之中忍辱波羅蜜偏多。餘非不修隨力隨分。多作三十三天王。唯識論云。三發光地者。成就勝定大法總持。能發無邊妙慧光故。行忍辱波羅蜜多。謂耐怨害忍安受苦忍諦察法忍。斷闇鈍障證勝流真如。謂此真如所流教法。於餘教法極爲勝故。華嚴經云。於一念頃證百千三摩地。以淨天眼見諸佛國。二見百千如來。三動百千世界。身亦能往彼佛世界。放放大光明。四化爲百千類普令他見。五成就百千類所化有情。六若欲留身得百千劫住。七見前後際百千劫中事。八知見能入百千法明門。九化作百千身。十身皆能現百千菩薩眷屬。然依仁王經。三地菩薩作夜摩天王。若華嚴經作三十三天王。第四焰慧地者。仁王經云。若菩薩住百億佛國中。作兜率天王。修百億法門。行道品化一切衆生。華嚴經云。佛子菩薩摩訶薩。欲入第四地者。當修行十法明門。所謂觀察衆生界法界。世界虛空界識界。欲界色界無色界。廣大信解界。大心信解界。以此十法明門得入焰慧地。此菩薩修行觀身受心法。未生已生不善法。令不生斷故。未生已生善法。令生不失故。信進念定慧根力等。念覺分擇法精進喜輕安定捨等覺分。正見正思惟正語正業正命正精進正念正定等。修禪定根力覺道。於四攝法同事偏多。十度之中精進波羅蜜偏

多。此地當作夜摩天王。唯識論云。四焰慧地安住最勝菩提分法。燒煩惱薪慧焰增故。行精進波羅蜜多。謂被甲精進攝善精進利樂精進。斷微細煩惱現行障。第六識俱身見等攝。最下品故不作意緣故。遠隨現行故說名微細。彼障四地菩提分法。入四地時便能永斷。初二三地行施戒修相同世間。四地修得菩提分法方名出世。故能永害二身見等。第七識俱執我見等。與無漏道性相違故。八地以去方永不復行。證無礙受真如。謂此真如無所繫屬。非我執等所依取故。華嚴經云。於一念頃證百億三摩地。乃至身皆能現百億菩薩眷屬。仁王經云。若菩薩住如上一第五難勝地者。仁王經云。若菩薩住千億佛國中。作化樂天王。修千億法門。二諦四諦八諦化一切衆生。華嚴經云。佛子菩薩摩訶薩。欲入第五地當以十種平等清淨心趣入。所謂於過去佛法平等。未來佛法平等。現在佛法平等。戒平等心平等。除見疑悔平等。道非道智平等。修行知見平等。於一切菩提分法上上觀察平等。教化衆生清淨心平等。以此十種平等清淨心得入第五地。此菩薩受如來護念故得不退轉心。如實知此是苦聖諦集聖諦滅聖諦道聖諦善知世俗諦第一義諦。此菩薩爲利益衆生故。世間伎藝靡不該習。行四攝法。十度之中禪波羅蜜偏多。多作兜率天王。唯識論云。五極難勝地。真俗兩智行相互達。令令相應。極難勝故。行靜慮波羅蜜多。謂安住靜慮引

●無十(所)1 ●界十(故)2 ●(若)一2 ●原本註註曰第十 ●[論]一2 ●[此]一2 ●王十(經)2

發靜慮辦事靜慮。斷下乘般涅槃障。令厭生死樂趣。涅槃同。下二乘厭苦欣滅。彼障五地無差別道。入五地時便能永斷。證類無別異如。謂此真如類無差別。非如眼等類有異故。華嚴經云。於一念頃證千億三摩地。以淨天眼見諸佛國。二見千億如來。三動千億世界。身亦能往彼佛世界放光明。四化為千億類普令他見。五成就千億類所化有情。六若欲留身得千億劫住。七見前後際千億劫中事。八知見能入千億法明門。九化作千億身。十身皆能現千億菩薩眷屬。教有二說具引如前。第六現前地者。仁王經云。若菩薩住十萬億佛國中。作他化自在天王。修十萬億法門。十二因緣智化一切衆生。華嚴經云。佛子菩薩摩訶薩。欲入第六地當觀察十平等法。所謂無相故平等。無體故無生故無滅故。本來清淨故無戲論故。無取捨故寂靜故。如幻夢影響等故有無不二故。如是觀一切法自性清淨。隨順無違得入現前地。此菩薩以大悲爲首觀世間生滅。謂業爲田識爲種。無明闇覆愛水爲潤。我慢既灌見網增長生名色牙。名色增長生五根。諸根相對生觸乃至終沒爲死。如是十種順逆觀諸緣起修三脫門。住此地中般若波羅蜜偏多。多作善化天王。唯識論云。六現前地。住緣起智引無分別最勝般若令現前故。行般若波羅蜜多。謂生空無分別慧。法空無分別慧。俱空無分別慧。斷龜相現行障證無染淨真如。謂此真如本

性無染亦不可說。後方淨故華嚴經云。於一念頃證百千億三摩地。以淨天眼見諸佛國。二見百千億如來。三動百千億世界。身亦能往彼佛世界放光明。四化為百千億類普令他見。五成就百千億類所化有情。六若欲留身得百千億劫住。七見前後際百千億劫中事。八知見能入百千億法明門。九化作百千億身。十身皆能現百千億菩薩眷屬。一文不同具引如上。第七遠行地者。仁王經云。若菩薩住百萬億佛國中。作初禪王。修百萬億法門。方便智願智化一切衆生。華嚴經云。佛子菩薩摩訶薩。欲入第七地當修十種方便慧。謂修空無相無願三昧等。如是十種方便慧起殊勝行得入第七地。從第六地來能入滅定。今住此地能念念入念念起而不作證。以大方便能示現生死而恒住涅槃。雖眷屬圍繞而常樂遠離。雖以願力三界受生。不爲世法所染。雖得佛境界而示現魔境界示同外道。獲如實三昧智慧光明隨順修行。一切二乘無有能及。悉能乾竭一切衆生諸惑泥。淹。十度之中方便波羅蜜偏多。多作自在天王。唯識論云。七遠行地。至無相住功用後邊出過世間二乘道故。行方便善巧波羅蜜多。謂迴向方便善巧。拔濟方便善巧。斷細相現行障。彼障七地妙無相道。入七地時便能永斷。由斯七地說斷二愚及彼龜重。一細相現行愚。即是此中執有生者。猶取流轉細生相故。二純作意勤求無相愚。即是

此中執有滅者。尙取還滅細滅相故。純於無相作意勤求。未能空中起有勝行。證法無別異如。謂此真如雖多教法種種安立。而無畏故。華嚴經云。於一念頃證百千億那由他三摩地。以淨天眼見諸佛。乃至身皆能現百千億那由他菩薩眷屬。教有二說具引如前。第八不動地者。仁王經云。若菩薩住百萬微塵數佛國中。作三禪王。修百萬微塵數法門。雙照方便神通智化一切衆生。華嚴經云。佛子菩薩摩訶薩。欲入一切意識分別。入一切法如虛空性名無生法忍。成就此忍得入不動地。此菩薩摩訶薩。菩薩心佛心菩提心涅槃心尙不現起。況復起於世間之心。此菩薩本願故。諸佛世尊現其前言。善哉善哉善男子。此忍第一願諸佛法。然我等所有十力四無畏十八不共諸佛法。汝今未得爲欲成就勤加精進。勿復放捨。住此忍門乃至第七地已。於一念頃所生智業。若不可說三千大千世界。隨衆生身信解差別。普於其中示現受生教化成就。十度之中願波羅蜜偏多。多作大梵天王。王子世界。唯識論云。八不動地。無分別智任運相續相用煩惱不能動故。行願波羅蜜多。謂求菩提願利樂他願。斷無相中作加行障。令無相觀不任運起。前之五地。有相觀多無相觀少。於第六地。有相觀小無相觀多。第七地中。純無相觀雖恒相續而有加行。由無相中有加行故。未能任運現相及土。如是加行障八地中無功用道故。若得

●〔化〕一② ●原本冠註曰現經作住 ●原本冠註曰淹經及界地作沒 ●地二境③ ●長二異④ ●〔梵〕一⑤ ●度十(億)⑥ ●〔菩薩〕一⑦ ●住二作⑧ ●小二少力●

入第八地時便能永斷。彼永斷故得二自在。八地已上純無漏道任運起故。三界煩惱永不現行。第七識中細所知障猶可現起。生空智果不違彼故。證不增減真如。謂此真如離增減執。不隨淨染有增減故。即此亦名相土自在所依真如。謂若證得此真如已。現相。現土俱自在故。華嚴經云。一刹那頃證百萬三千世界微塵數三摩地。乃至菩薩眷屬。二經不同具引如上。第九善慧地者。仁王經云。若菩薩住百萬億阿僧祇微塵數佛國中。作三禪大梵王。修百萬億阿僧祇微塵數法門。四無礙智化一切衆生。華嚴經云。佛子菩薩摩訶薩。欲具廣大神通入差別世界修力無畏不共法。隨諸佛轉法輪不捨大悲。本願力得入第九善慧地。此地作大法師具。法師行善能守護如來法藏。以無量善巧智起四無礙解。用菩薩言辭而演說法。此菩薩起四無礙。無暫捨離何等爲四。謂法義詞樂說無礙智。法知諸法自相義知。諸法別相詞知。無錯謬樂說無斷盡。假使不可說世界所有衆生。一刹那間令皆以無量言音而興問難。各各不同。菩薩於一念頃悉能領受。仍以一言普爲解釋。各隨心樂令得歡喜。十度之中力波羅蜜最勝。多作二千世界主。大梵王。唯識論云。九善慧地成就微妙四無礙解。能遍十方善說法故。行力波羅蜜。謂思擇力修習力。斷利他中不欲行障。令於利樂有情界事中不欲動行樂修己利。彼障九地四無

礙解。入九地時便能永斷。證智自在所依真如。謂若證得此真如已。於無礙解得自在故。華嚴經云。於一念頃證百萬阿僧祇國土微塵數三摩地。以淨天眼見諸佛國。二見百萬阿僧祇國土微塵數如來。乃至示現百萬阿僧祇國土微塵數菩薩以爲眷屬。若以菩薩殊勝願力。自在示現過於此數。乃至百千億那由他劫不能數知。教有二說具引如上。第十法雲地者。仁王經云。若菩薩住不可說不可說佛國中。作第四禪天王。三界主。修不可說不可說法門。得理盡三昧。同佛行處。盡三界源教化一切衆生。華嚴經云。佛子從初地乃至第九地。以如是無量智慧觀察已。善思惟修習觀察。善滿足白法集。無邊助道法。增長大福德智慧。廣行大悲。知世界差別。入衆生界稠林。入如來所行處。證隨順如來寂滅行。常觀察如來力無畏不共佛法。名爲得一切種一切智智受職位。乃至佛子。此地菩薩以自願力起大悲雲。震大法雷。通明無畏以爲電光。福德智慧而爲密雲。現種種身周旋往反。於一念頃普遍十方百千億那由他世界微塵國土。演說大法。摧伏魔怨。復過此數。於微塵國土隨諸衆生心之所樂。雲甘露雨滅除一切衆惡塵垢。是故此地名爲法雲。乃至此地多作摩醯首羅天王。於法自在能受衆生聲聞獨覺一切菩薩波羅蜜行。於法界中所有問難無能屈者。布施愛語利行同事所作諸業。皆不離念佛法僧。乃至不

離念具足一切種一切智智。唯識論云。十法雲地。大法智雲含衆德水。蔽如空龜重。充滿法身故。修智波羅蜜多。謂受用法樂智成就有情智斷於諸法中未得自在障。謂所知障中俱生一分。令於諸法不得自在。彼障十地大法智雲及所含藏所起事業。入十地時便能永斷。由斯十地說斷二愚及彼龜重。一大神通愚。即是此中障所起事業。二悟入微細秘密愚。即是此中障。大法智雲及所含藏者。此地於法雖得自在。而有餘障未名最極。證業自在等所依真如。謂若證得此真如已。普於一切神通作業總持定門皆自在故。華嚴經云。菩薩復作是念。我於一切衆生爲首爲勝。若勤加精進。於一念頃得十不可說百千億那由他佛刹微塵數三昧。乃至示現爾所微塵數菩薩以爲眷屬。若以菩薩殊勝願力。自在示現過於此數。若修行若莊嚴。若信解若所作。若身若語若光明。若諸根若神變。若音聲若行處。乃至百千億那由他劫不能數知。五究竟位。究竟位者。十地經云。有妙淨土出過三界。十地菩薩當生其中。瓔珞經云。三僧祇滿十地菩薩。於四禪上大自在宮。百劫修相好。千劫學威儀。萬劫學變化。將成正覺昇蓮座等。華嚴經云。佛子菩薩摩訶薩。入受職位。即得百萬阿僧祇三昧。皆現在前。其最後三昧名受一切智勝職位。此三昧現現時。有大寶蓮華忽然出生。其華廣大量等百萬三千大千世界。以衆妙寶間錯莊

●〔現〕一● ●本十〔誓〕● ●〔大〕十法● ●〔最〕一● ●〔大〕一● ●〔至〕一● ●受二授一● ●學二覺一●



來執我法爲有。有者事理爲空。故此觀中。遣者空觀對破有執。存者有觀對遣空執。今觀空有而遣有。有空若無亦無。空有以彼空有相待觀成。純有純空誰之空有。故欲證入離言法性。皆須依此方便而入。非謂有客皆即決定證真觀位。非有非空法無分別性。離言故說。要觀空方證真者。謂要觀彼遍計所執空。爲門放入於真性。真體非空。此唯識言既進所執。若執實有諸識可唯。既是所執言應除遣。此最初門所觀唯識於一切位思量修證。二捨離留純識。雖觀事理皆不離識。然此內識有境有。心。心起必託內境。生故但識言唯不言唯境。成唯識言。識唯內有境亦通外。恐滯外故但言唯識。又諸愚夫迷執於境。起煩惱業生死沈淪。不解觀心勤求出離。哀愍彼故說唯識言。令自觀心解脫生死。非謂內境如外都無。由境有遷捨不稱唯。心體既純留說唯識。厚嚴經云。心意識所緣皆非離自性。故我說一切唯識無有餘。華嚴等說三界唯心。道教經云是故汝等當好制心。制之一處無事不辦等。皆此門攝。三攝末歸本識。心內所取境界顯然。內能取心作用亦爾。此見相分俱依識有。離識自體本末法必無故。三十頌言。由假說我法。有種種相轉後依識所變此能變唯三。成唯識說。總謂識體轉似二分。相見俱依自體起故解深密說。諸識所緣唯識所現。攝相見末歸識本故。所說理事真俗觀等皆

此門攝。四隱劣顯勝識。心及心所俱能變現。但說唯心非唯心。所心王體殊勝心所劣依勝生。隱劣不彰唯顯勝法。故慈尊說。許心似二現。如是似貪等或似於信等。無別染善法。雖心自體能變似彼見相二現。而貪信等體亦各能變似自見相現。以心勝故說心似二。心所劣故隱而不說。非不能似。無垢稱言。心垢故有情垢。心淨故有情淨等。皆此門攝。五遣相證性識。識言所表具。有理理事爲相用遣而不取。理爲性體應求作證。勝鬘經云自性清淨心。攝論頌言。於繩起蛇覺。見繩了義無證見彼分時。知如蛇智亂。此中所說起繩覺時遣於蛇覺。喻觀依他遣所執覺。見繩衆分遣於繩覺。喻見圓成遣依他覺。此意即顯所遣二覺皆依他起。斷此染故所執實蛇實繩。我法不復當情非於依他。以稱遣故皆互除遣。蛇由妄起體用俱無。繩藉麻生非無假用。麻慧真理細喻依他。知細麻之體用蛇情自滅。蛇情滅故蛇不當情名遣所執。非如依他須聖道斷故漸入真達蛇空而悟繩分。證真觀位照真理而俗事彰。理事既彰我法便息。此即一重所觀體也。能觀唯識以別境慧而爲自體。然總遍詳諸教所說一切唯識。不過五種。一境唯識。阿毘達磨經云。鬼傍生人天各隨其所應等事。心異故。許義非真實。如是等文但說唯識所觀境者皆境唯識。二教唯識。由自心執著等頌。華嚴深密等說唯識教者皆教唯

識。三理唯識。三十頌言是諸識轉變。分別所分別。由此彼皆無故一切唯識。如是成立唯識道理皆理唯識。四行唯識。菩薩於定位等頌四種等思如實智等皆行唯識。五果唯識。佛地經云。大圓鏡智。諸處境識皆於中現。又如來功德莊嚴經云。如來無垢識。是淨無漏界。解脫一切障。圓鏡智相應。唯識亦言。此即無漏界。不思議善常安樂解脫身。大牟尼名法。如是諸說唯識得果皆果唯識。此中所說五種唯識總攝一切唯識皆盡。又顯類差別者。其圓成真性識。若加行後得觀是其相非別相。以總緣遍法故。根本智觀是別相非共相。諸法別知故。乃至或說因果體俱一識作用成多。一類菩薩義。或因果俱說。二。決擇分中有心地說。謂本識及轉識。或唯因說三。辨中邊云。識生變似義有情我及了。三十唯識云。謂異熟思量。及了別境識多異熟性故偏說之。阿陀那名理通果有。或因果俱說三。謂心意識。或唯果說。四。佛地經等說四智品。或因果俱說六。勝鬘經中說六識。或因果俱說七。諸教說七心界。或因果俱說八。謂八識。或因果合說九。楞伽第九頌云。八九種種識。如水中諸波。依無相論同性經中。若取真如爲第九者。真俗合說故。今取淨位第八本識以爲第九。染淨本識各別說故。如來功德莊嚴經云。如來無垢識。是淨無漏界。解脫一切障。圓鏡智相應。又二。諸義云。瑜伽唯識二諦各有四重。世俗諦四名者。一世間世俗諦。亦名有名無實諦。

①觀二執② ③原本冠註曰第十述記十 ④原本冠註曰未翻唯識第七引之 ⑤原本冠註曰唯識第一述記 ⑥原本冠註曰第一述記一本 ⑦原本冠註曰莊嚴論第八釋論第五 ⑧原本冠註曰第二同端三 ⑨有「一」 ⑩原本冠註曰無性攝論六 ⑪[與]一 ⑫原本冠註曰第三 ⑬原本冠註曰毘婆沙文在唯識九 ⑭於十(在) ⑮原本冠註曰第十 ⑯原本冠註曰瑜伽六十三 ⑰原本冠註曰佛地論第三

二道理世俗諦亦名隨事三證得世俗諦亦名方便

勝義諦亦名勝義諦四勝義諦亦名勝義諦四勝義諦亦名勝義諦

三證得勝義諦亦名依門四勝義諦亦名勝義諦四勝義諦亦名勝義諦

前之三勝義安立勝義第四一種非安立勝義諦又云勝義勝義者體妙離言迥超衆

法名爲勝義聖智內證過前四俗復名勝義諦又云第四勝義勝義者謂非安立廢

詮談旨一眞法界也又以四種體釋諸教體故略出之初攝相歸性體者教即眞如

般者論云應化非眞佛亦非說法者說法不二取無說離言相第二攝境從識體者

若取根本能說者識心爲體若取枝末能聞法者識心爲體故天親云展轉增上力二

識成決定第三攝假從實體者一切內教體唯是聲由名句文體是假有隨實說故對

法論說成所引聲不說名等名成所引第四相用別論體者唯取根本能說法者識上

所現聲名句文以爲教體假與實義用殊故此中四體約義用分不乖眞俗法相理

故具如法苑總略說又有六合釋釋一切法得名所以故次略出之此六合釋以

義釋之亦可名爲六離合釋初各別釋名之爲離後總合解名之爲合此六者何一

持業釋二依主釋三有財釋四相違釋五隣近釋六帶數釋初持業釋亦名同依持謂

任持業者業用作用之義體能持用名持業釋名同依者依謂所依二義同依一所依

體名同依釋如名大乘依主釋者亦名依士依者能依主者法體依他主法以立自

名名依主釋或主是君主一切法體名爲主者從喻爲名如臣依王之臣故名曰

王臣士謂士夫有財釋者亦名多財不及有財財謂財物自從他財而立已名爲有

財如世有財亦是從喻爲名相違釋者名既有二義所日自體各別兩體互乖而總

立稱是相違釋隣近釋者俱時之法義用增勝自體從彼立其名隣近釋如說有

尋及有同等諸相應法皆是此體帶數釋者數謂一百千等數帶謂挾帶法體挾帶數

法爲名名帶數釋如說二十唯識論此六釋中各有多說不能煩述此中六釋且依

共傳略示體義其廣辨相如餘處說謂此六中初持業釋於八轉聲何聲中釋乃至帶

數釋亦爾皆如別處更有釋名如宗輪疏恐厭繁多且指綱要龍猛菩薩善提心論

云又有衆生發大乘心行菩薩行於諸法門無不遍修復經三阿僧祇劫修六度

萬行皆悉具足然證佛果久遠而成斯由所習法教致有次第所以亦不可樂

次秘密義者如上無緣乘法即是彌勒菩薩三摩地門是三昧則所謂大慈三昧亦是大

日如來四行之一也一切如來大慈無量悉名彌勒此菩薩亦住普遍大慈發生三昧說自心眞言

我於阿耨多羅三藐三菩提中不釋云阿耨單闍耶無能勝義薩縛薩埵一切

衆生奢也心性謂彼先世所習行諸根性類奴揭多知也謂能了知衆生諸根性行句

義如是深祕義云初判字爲體即是本不生生生者生老病死一切流轉之法彼即體常

自不生是阿字義以知諸法自性不生是故一切衆生爲無有上勝上無等也又能知

法體不生故達鑒群機一切心性無所不現覺隨彼所應度者而成就之即是慈中

之上遍施衆生無有窮盡是故若有衆生能通達受持讀誦此法行者不久即同

彌勒之行早證大慈三昧此一眞言悉攝法相法門若誦此一眞言則爲持入彌勒

所證所說一切法即得不經三大劫一生成佛常途說云彌勒菩薩位居十地當來

成佛如此之說所謂未了之言秘密曼荼羅十住心論卷第六終

秘密曼荼羅十住心論卷第七覺心不生住心第七

夫大虛寥廓含萬象越一氣亘際泓澄孕千品爰一水誠知一爲百千之母空即假有

之根假有非有而有有森羅絕空非空而空空不住色不異空建諸法而宛然空空不

異色浪諸相而宛然有是故色即是空空即是色諸法亦爾何物不然似水波之不

離同金莊之不異不一不二之號立三諦四中之稱顯觀空性於無得越戲論於八不

受

受

受

①(持)一②③持謂二謂持④日二四⑤(劫)一⑥(生者)一⑦原本冠註口彌勒成佛經⑧(祕密)終十三字一⑨受二

于時四魔不戰而縛。三毒不殺自降。生死即涅槃。更無階級。煩惱即菩提。莫勞斷證。雖然無階之階。級不壞五十二位。階級之無階。不礙一念成覺。一念之念經三太而勤。自行一道之乘。馳三烈而勞化他。悲唯蘊之迷。無性。歎他緣之阻。境智。心王自在得本。性之水。心數客塵息。動濁之波。權實二智證。圓覺乎一如。真俗兩諦得。教理乎絕中。悟。心性之不生。知。境智之不異。斯乃南宗之綱領也。故大日尊告祕密主言。祕密主。彼如是捨無我。心主自在覺。自心本不生。何以故。祕密主。心前後際不可得故。釋云。心主即心王也。以不滯有無故。心無罣礙。所為妙業隨意能成。故云。心主自在。心。王自在明。即是淨菩提心更作一轉。開明。倍勝於前劫也。心王猶如池水性本清淨。心數淨除猶如客塵清淨。是故證此性淨時。即能自覺。心本不生。何以故。心前後際俱不可得故。譬如大海波浪。以從緣起故。即是先無後無。而水性不爾。波浪從緣起時。水性非是先無。波浪因緣盡時。水性非是後無。心王亦復如是。無前後際。以前後際斷故。雖復遇境界風隨緣起滅。而心性常無生滅。覺此心本不生。即是漸入阿字門。如是無為生死緣因生壞等義。如勝鬘經。實性佛性論等。中廣明。謂本不生者。兼明不生不滅。不斷不常。不一不異。不去不來等。三論家舉此八不。以為究極中道。故吉藏法師二諦方言。佛性等章。盛談此義。今略出綱要。謂二諦者。蓋是言

教之通途。相待之假稱。虛寂之妙實。窮中之極號矣。中論云。諸佛常依二諦說法。一者世諦。二者第一義諦。故二諦唯是教門。不關境理。而學者有其巧拙。遂有得失之異。若有巧慧學。此二諦成無所得。無巧慧者學。教即成有所得失。故常途諸師。或言含智解。或辭兼聖教。同以境理為諦。今不同此。問中論云。諸佛依二諦說法。涅槃經云。隨順衆生。故說二諦。是何諦耶。答。能依是教諦。所依是於諦。問。於諦為失。教諦為得。不答。凡夫於為失。如來於為得。聖人於亦得亦失。而師云。於諦為失。教諦為得。者。乃是學教成迷。本於是通迷。學教於別迷。通迷是本別迷。是末。本是前迷。末是後迷。問。何意開。凡聖二於諦耶。答。示凡聖得失。令轉凡成聖。問。於諦為失者。何以言諦耶。答。論文自解。諸法性空。世間顛倒謂有。於世人為實名之為諦。諸賢聖真知顛倒性空。於聖人是實名之為諦。此即二於諦。諸佛依此而說名為教諦耳。問。教若為名諦耶。答。有數意。一者依實而說。故所說亦實。是故名諦。二者如來誠諦之言。是故名諦。三者說有無教實能表道。是故名諦。四者說法實能利緣。是故名諦。五者說不顛倒是故名諦。與他家二諦有十種異。一者理教異。彼明。二諦是理。三假是俗。四絕是真。今明。二教不二。是理。二者相無相異。他家住有無。故是有相。今明。有表不有。無表不無。不住有無。故名無相。三者得無得異。他家住有無。故名有

得。今明。不住有無。故名無得。云云。他但以有為世諦。空為真諦。今明。若有若空。皆是世諦。非空非有。始名真諦。三者空有為二。非空有為不二。二與不二。皆是世諦。非二非不二。名為真諦。四者此三種二諦。皆是教門。說此三門。為令悟不二。無所依得。始名為理。問。前三皆是世諦。不三為真諦。答。如此。問。若爾。理與教何異。答。自有二諦。為教不二。為理。皆是轉側適緣。無所妨也。問。何故作此四重二諦。答。對毘曇事理。二諦明第一重。空有二諦。對成論師。空有二諦。汝空有二諦。是我俗諦。非空非有。方是真諦。故有第二重二諦。對大乘師。依他分別二為俗諦。依他無生分別無相不二。真實性為真諦。今明。若二若不二。皆是我家俗。非二非不二。方是真諦。故有第三重二諦。大乘師復言。三性是俗。三無性非安立。諦為真諦。故今明。汝依他分別二。真實不二。是安立諦。非二非不二。三無性非安立諦。皆是我俗。言亡慮絕。方是真諦。問。若以有無為教表。非有非無理者。何以不。以非有非無之教表。非有非無理。必以有無之教表。非有非無理耶。答。不可以月指月。應以指指月。若利根人。應如是說。但凡夫著有無故。以有無表。非有非無。問。若以於諦為衆生說者。更增其患。何以依二於諦說法耶。答。凡天著有二乘。滯空。今明。如來因緣有無。假有假無。假有故。不有假無。故不無。云何增患。云云。釋名者。若如他釋。俗以浮虛為義。真以真實為名。世是

隔別爲義。第一莫過爲旨。此是隨名釋義。非是以義釋名。若爾可謂世間。法者有字無義。今明俗以不俗爲義。真以不真爲義。若具足論之。應以非俗非不俗。遣四句爲俗義。但今對他淨虛是俗義。今明不俗爲義。是名出世法者。有字有義。釋諦義有四家。云云。今明此真俗是如來二種教門。能表爲名。則有二諦。若從所表爲名。則唯一諦。故非只以審實爲義。若二於諦。即以審實爲諦。若就因緣教諦。即有多義。或以誠諦之。言釋諦。此二教表不二之道。教必不差。違即是諦義。依名釋諦如是。若依義釋諦。諦以不諦爲義。此是堅論。若橫論。諦以諸法爲義。例如真俗義中說云云。立名者。三門分別。前辨立名。次辨絕名。後辨釋名。初立名者。不真不俗亦是中道。亦名無所有。亦名正法。亦名無住。此非真非俗。無名今假爲立名。此名以無名之所立名。如提維波夷真不食油。強爲食油。二諦亦爾。以其真表不真。以俗表不俗。假言真俗。以其假言名無得物之功。物無應名之實。淨名經云。從無住本立一切法。無住即無本。大品云。般若猶如大地出生萬物。般若正法無住。此三眼目之異名云云。第二辨絕名。常途相傳世諦不絕名。引成論文。劫初時物未有名。聖人立名字。如瓶衣等物。故世諦不絕名。真諦與佛果三師不同。光宅云。此二皆不絕名。真諦有真如實際之名。佛果有常樂我淨之名。但絕名不絕妙

名。莊嚴云。此二皆絕名。佛果出於二諦外。是故絕名。真諦本來自空。亡四句絕百非。故絕名開善云云。今明一往爲論。何爲不得。然非理實說。今問若劫初物作名。諸者以真諦無名。假名諸者與真何異。又問火名爲當。即火離火。若使此火名即火。呼火即燒口。若使火名離火。何故不得。水耶。故知非即離體有名。若在口中不在火上。是即火絕名。且復從來蛇虎。世諦絕名。復問人是何物。人頭手等何意。呼人耶。強爲立名。豈非皆絕。次難三家云云。今明以四句辨之。一者俱絕。二者俱不絕。三者真絕俗不絕。四者俗絕真不絕。言一諦俱絕者。二諦皆如奈得。皆不絕。二諦俱不絕者。得是如相名爲如來。得是一如相。所以皆不絕。云云。釋二諦體常解不同云云。今意有第三諦。彼無第三諦。彼以理爲諦。今以教爲諦。彼以二諦爲天然之理。今明唯一實諦方便說二。如唯一乘方便說三。問何處經文中道爲二諦體。答中論云。因緣所生法。我說即是空。亦爲是假名。亦是中道義。因緣所生法者是俗諦。即是空者是真諦。亦是中道義者是體。華嚴經云。一切有無法了達非有無。涅槃經云。隨順衆生說有二諦。故以教門爲諦。仁王經云。有諦無諦中道第一義諦。故知有第三諦。問教諦爲是一體爲是異體。答如前言中道爲體。故是一體。問若言一體者與他家一體何異。答他家定一定異定亦一亦異。今明約第一重故作此

語。至第二第三第四重。不可言一不可言異。問於諦爲是一體爲是異體。答約二妄情爲二體。爾終無有兩物。如眼病見空華。異空無華。故以一中道爲體。問假有假無爲二諦。非有非無爲中道。答一往開中假義故。假故中中非假也。究竟而言。假亦是中。故涅槃經云。有無即是非有非無。亦得中爲假。一切言說皆是假故。問何者是體。假用假。何爲體。中用中耶。答假有假無是用假。非有非無是體。假有無是用中。非有非無是體中。復言有無非有非無皆是用中用假。非二非不二方是體。假體中。含有四假四中。方是圓假圓中耳。明中道者。初就八不明中道。後就二諦明中道。初中師有三種方言。第一方言云。所以離八不在初者。欲洗淨一切有所得心。有得之徒。無不墮此八計中。如小乘人言。謂有解之可生惑之可滅。乃至衆生從無明流來。反本還源。故去今八不橫破八迷。堅窮五句。以求彼生滅不得故言不生不滅。生滅既去。不生不滅亦生滅亦不生滅。非生滅非不生滅。五句自崩。又三論玄文云。三論部帙雖有異。而同以無所得正觀爲宗。所以然者。此論破除一切有所得邊病。明無依無得不二中道。故三論破執用異。正觀無別。故無量義經云。如水洗穢義同約。井池爲異。今約用不同故辨所宗差別。中論以二諦爲宗。所以用二諦爲宗者。二諦是佛法根本。如來自行化他皆由二諦。自行由二諦者。如璽路經佛

母品明二諦能生佛故二諦是佛母。蓋取二智爲佛。二諦能生二智故以二諦爲母。卽是如來自德圓滿由於二諦。化他德由二諦者。如來有所說法教化衆生常依二諦。故中論云。諸佛依二諦爲衆生說法。是化他德由於二諦。所以知自行化他由於二諦者。十二門論云。以識二諦故則得自利他及共利。卽其事也。以二諦是自行化他之本故。申明二諦以爲論宗。則令一切衆生具得自他二利。問何人迷二諦。論主破迷申二諦耶。答有三種人迷二諦。一小乘五百部。各執諸法有決定性。開畢竟空如刀傷心。此人失第一義諦。然既失第一義諦亦失世諦所以然者。空宛然而有故。有名空有方是世諦。彼既失空亦是迷有故。失世諦五百部執出如來二諦之外二者方廣道人。謂一切法如龜毛兔角無罪福報應此人失世諦。然有宛然而空故。空名有空。既失空有亦失有。如斯之人亦失二諦又諸外道亦失二諦。如有見外道迷於眞諦。空見外道迷於世諦。又凡夫著有故迷眞諦。二乘滯空迷世諦。今破此之迷申明二諦。故用二諦爲宗。問何以得知此論以二諦爲宗。答聖路經云。二諦不生不滅乃至不來不去。今論正明入不。故知以二諦爲宗。又青目序論意明外人失二諦龍樹爲是等故造此中論。卽知破外道迷失申明二諦。故以二諦爲宗。問既名中論何以不用中道爲宗。乃以二諦爲宗。答卽二

諦是中道。既以二諦爲宗。卽是中道爲宗。所以然者。還就二諦以明中道故。有世諦中眞諦中非眞非俗中道。但今欲名宗兩舉故中諦互說。故宗舉其諦名題其中。若以中道爲名復以中道爲宗者。但得不二義失其二義故也。問佛何故明二諦耶。答欲示佛法是中道故。以世諦故不斷以眞諦故不常。所以立二諦。又二慧是三世佛法身父母。以有第一義故生般若。以有世諦故生方便。其實慧方便故有三世十方佛。又知第一義是自利。知世。俗諦故能利他。共知二諦則得共利。又有二諦故佛語皆實。以世諦故說有是實。眞諦故說空是實。所以明二諦。次百論破邪申二諦具如破空品末說。亦應以二諦爲宗。但今欲與中論互相開避。中論以二諦爲宗。百論以二智爲宗。欲明二智互相成也。問百論何故用二智爲宗。答提婆與外道對面擊揚聞二時權巧智慧。但提婆權巧能破邪巧能顯正。而實無所破亦無所顯故名實智。一論始終明此二智故以二智爲宗。中論不與內證一時權巧。俱共同學二諦之人證二諦得失。故以二諦爲宗。則中論用所申爲宗。百論用能申爲宗。欲明佛與菩薩能所共相成也。次十二門論亦破內迷申明二諦。亦以二諦爲宗。但今欲示三論不同。宜以境智爲宗。所言境智者。論云。大分深義所謂空也。若通達是義則通達大乘。具足六波羅蜜無所障礙。大分深義者。

謂實相之境。由實相境發生般若。依般若故萬行得成。則是之義。故用境智爲宗。問論名中論中有幾種。答既稱爲中則非多非一。隨義對緣得說多一。所言一中者。一道清淨更無二道。一道者卽一中道也。所言二中者。卽約二諦辨中。謂世諦中眞諦中。言三中者。二諦中及非眞非俗中。言四中者。謂對偏中盡偏中絕待中成假中也。對偏中者。對大小學人斷常偏病。是故說對偏中也。盡偏中者。大小學人有斷常偏病。則不成中。偏病若盡卽名爲中。是故經云。衆生起見凡有二種。一斷二常。如是二見不名中道。無常無斷乃名中道。故名盡偏中也。本對偏病是故有中。偏病既除中亦不立。非中非偏。爲出處衆生強名爲中。謂絕待中也。故此論云。若無有始終中實云何有經云。遠離二邊不著中道。卽其事也。成假中者。有無爲假非有非無爲中。由非有非無故說有無。如此之中。爲成於假謂成假中。所以然者。良由正道未曾有無。爲化衆生假說有無。故以非有無爲中有無爲假也。此覺心不生心亦有二種。一淺略二深秘。淺略如前說。深秘義者。下所說眞言祕密義是也。所謂覺心不生住心法門是文殊師利菩薩三摩地門。大日經云。時文殊入佛加持神力三昧。說白證眞言曰。

①(俗)一② ③依二由④ ⑤原本註曰是下玄義有境智二字 ⑥(盡偏中者)一⑦

釋曰。醯醢是呼召。俱摩羅迦是童子。即是呼召令憶本願。又俱是摧破之義。魔羅是四魔及眷屬。此真言以魔字爲體。即是大空之義。證此大空摧壞一切魔也。目目乞底鉢他悉體多解脫道住。請呼此童子住於解脫道者。即是諸佛解脫。所謂大空涅槃。引引引憶念。引引引先所立願。此真言淺略意云。醯醢童子住解脫道者。憶念本所立願。一切諸佛法身成佛入身口意秘密之體。一切有心無能及者。然憶本願故。以自在之力還於生死救度衆生。大意如此。此童子久已法身成佛。故請具以憶本願而度衆生。由請菩薩本願。若有見聞觸知憶念我者。皆於諸乘而得畢定。乃至滿一切願。此菩薩久已成佛。所謂普見如來或云普現如來。以大悲加持力示童子身。顯義如是。深祕義。引一字爲體是大空義。大空則大自在。大自在則大我。大我能證大空。大我於一切法無著無得。是則如來智慧。若得平等慧者。於一切法都絕戲論。是故亦名無戲論如來。故金剛頂經云。時薄伽梵一切無戲論如來。復說轉字輪般若理趣。釋經云。是則文殊師利菩薩之異名。轉字輪者是五字。輪三摩地。所謂諸法空與無自性相應故者。金剛界曼荼羅中。金剛利菩薩三摩地。諸法無相與無相性相應故者。是降三世曼荼羅中忿怒金剛利三摩地。諸法無願與無願性相應故者。是遍調伏曼荼羅中蓮華利三摩地。諸法光明般若波羅蜜多清淨故

者。一切義成就曼荼羅中寶利菩薩三摩地云云。所謂空無相無願是三解脫門。大般若等顯諸空無相等經。皆是文殊師利菩薩三摩地法曼荼羅。故六波羅蜜經云。今文殊師利菩薩受持所說般若藏。龍樹菩薩依此般若藏作中觀十二門論。示三解脫中道正觀。龍樹菩薩弟子提婆菩薩作百論破二乘外道等執。無著菩薩造順中論。世親菩薩作百論釋。清辨菩薩造中論釋。此名般若燈論護法菩薩造廣百論釋。唐三藏玄奘法師譯傳大唐。秦姚興時鳩摩羅什三藏譯。青目所作中觀釋爲四卷。吉藏法師依中百十二三論。廣造章疏。盛傳三解脫門。入唐學生智藏道慈法師等受學傳。此間是名三論宗。是此名人則文殊師利菩薩。約法曰。大般若波羅蜜多經。如此經論等所詮無量教義等。悉攝文殊一真字真言盡。若觀誦此一字則證大空三昧。等同文殊菩薩。證此大空慧時。能知一切諸法本來不生不滅不斷不常不一不異不去不來等。中論初說八不良有以也。是大慧亦是大日尊萬德之一也。故善無畏三藏云。文殊師利者。是大日如來智慧。不離大日如來別有慧云云。祕密曼荼羅十住心論卷第七終。

### 祕密曼荼羅十住心論卷第八

一道無爲住心第八。亦名如實知自心。亦名空性無相心。

若夫孔宣出震旦。述五常乎九州。百會誕華符。開一乘乎三草。於是狂醉黎元住而不進。癡闇黔首往而不歸。七十達者頗升其堂。萬千羅漢乃信金口。度內五常方圓不洽。界外一車大小不入。是故三七觀樹四十待機。初轉四諦方等。洗入法之垢穢。後灑二雨圓音。雷草木之芽葉。至如入蓮華三昧。觀性德不染。放白毫一光表。修成遍照。會三歸一。讚佛智之深多。指本遮末。談成覺之久遠。寶塔騰踊。一佛同座。娑界震裂。四唱一處。賜髮珠獻。環珞。利智驚子疑。吾佛之變應。等覺彌勒。怪子年之過父。一實之理吐本懷於此時。無二之道得滿足於今日。爾乃羊鹿麋而露牛疾。龍女出而象王迎。二種行處宿身心之室宅。十箇如是安止。觀之宮殿。寂光如來融境智而知見心性。應化諸尊。願行願而分身隨相。寂而能照。照而常寂。似澄水之能鑒。如瑩金之影像。濕金即照影。照影即金水。即知境即般若。般若即境。故云。無境界。即此如實知自心名爲菩提。故大日尊告祕密主云。祕密主。云何菩提。謂如實知自心。祕密主。是阿耨多羅三藐三菩提。乃至彼法少分無有可得。何以故。虛空相是菩提。無知解者亦無開曉。何以故。菩提無相故。祕密主。諸法無相。謂虛空相。爾時

①魔二摩②魔二摩③[空]一④輪二轉⑤甲本與書曰。永安二年四月二十七日書寫畢二校了。(未書)永正六年己巳三月日於堺常樂寺多聞院點畢弘賢六八。乙本與書曰爲證彼二身萬德之妙果此開十住第七之印板矣建長七年乙卯正月日金剛峯寺法辨云二言⑥



即是空。即隨智一切智。若非一非一切亦名中道義者。即非權非實一切種智。例上一權一切權。一實一切實。一切非權非實。遍歷一切是不可思議三智也。若隨情即隨他意。語若隨智隨自意語。若非權非實。即非自非他意語。遍歷一切法。無非漸頓。不定不思議教門也。若解頓即解心。心尚不可得云。何當有趣非趣。若解漸即解一切法趣心。若解不定即解是趣不過。此等名異義同。軌則行人呼為三法。所照為三諦。所發為三觀。觀成爲三智。教他呼為三語。歸宗呼為三趣。若得斯意。類一切皆成法門。種種味勿嫌煩。又明修四種三昧。入菩薩位云。行法衆多略言其四。一常座。二常行。三半行半座。四非行非座。亦隨自意亦名覺意。通稱三昧者。謂直定也。大論云。善心一處住不動。是名三昧。法界是一處。止觀能住不動。四行為緣觀心。藉緣調直。故通稱三昧。又云。根塵相對一念心起。即空即假即中。是爲最要。又云。橫豎一心明止觀者。如上所說。橫豎深廣破一切邪執。申一切經論修一切觀行。逗一切根緣。迴轉無窮。言煩難見。今當結束出其正意。若無生門千萬重疊。只是無明一念因緣所生法。即空即假即中不思議三諦。一心三觀一切種智佛眼等法耳。無生門既爾。諸餘橫門亦復如是。雖種種說只一心三觀。故無橫無豎。但一心修正觀。又云。言衆生者。貪恚癡心皆計有我。我即衆生。我遂心起。心起三毒。即名

衆生。此心起時即空即假即中。隨心起念止觀具足。觀名佛知。止名佛見。於念念中止觀現前。即是衆生開佛知見。此觀成就名初隨喜品。讀誦扶助此觀轉明成第一品。如行而說資心轉明成第三品。兼行六度功德轉深成第四品。具行六度事理無減成第五品。轉入六根淨名相似位。故法華云。雖未得無漏而其意根清淨。若此從相似位進入銅輪破無明得無生忍。四十二地諸位。故法華云。得如是無漏清淨之果報。亦是三賢十聖住果報。唯佛一人居淨土。以聖賢例佛。指妙覺是報。又云。若破法愛入三解脱發真中道。所有慧身不由他悟。自然流入薩婆若海。住無生忍亦名寂滅忍。以首楞嚴遊戲神通。具大智慧如大海水。所有功德唯佛能知。今止觀進趣方便齊此而已。入住功德今無所論。後當重釋。是十種法名大乘觀。學是乘者名摩訶衍。是爲天台。此一道無爲住心有二種義。謂淺略如前深祕義者。下所說真言門義是也。言一道無爲住心所說法門是觀自在菩薩三摩地門。所以觀自在菩薩手執蓮華。表一切衆生身心中有本來清淨理。唯沈淪無明三毒泥中。往來六趣四生圻穢。不染不垢猶如蓮華。是本來清淨理名一道無爲。是一道理亦名一乘。所謂佛乘。乘約能運載得名。道據能開通立稱。名雖二別理則一也。是觀自在菩薩住菩薩三昧。說自心真言曰

初一句即是一切如來。謂十方三世諸佛。次句觀義。用彼佛所觀故名。諸如來觀。即是平等觀。即是普眼觀也。次句體也。所謂大悲爲體。猶如金人以彼自體純是金故爲金人。此菩薩亦爾。純以大悲爲體。雖難難離是塵垢義。入阿字門即是無塵垢。所以三重者除三毒三界三業等。由除此三重塵垢速證本來清淨一道無爲理。此真言以初阿字爲體。薩字一切諸法諦義。觀自在菩薩以普眼力觀一切諸法不惛不謬故名諦諦審也。所觀理事無不徹底審諦故法華經題曰梵名云。A R H A N T A 初阿字亦是薩字。此經亦初一字爲體。經內一切句義皆說此一字之義。譬如易一爻能含六十四卦及十翼等萬象。故觀自在菩薩以此一字爲真言。此菩薩亦名得自性清淨如來。故金剛頂經云。時薄伽梵得自性清淨法性如來。復說一切法平等觀自在智印釋經云。得自性清淨法性如來者是觀自在菩薩異名。所謂世間一切欲清淨故則一切瞋清淨者。此則金剛法菩薩三摩地。所謂世間一切垢清淨故則一切罪清淨。此則金剛利菩薩三摩地云云。法華經及餘觀音部經等皆是觀自在菩薩法曼荼羅。以阿一字真言悉攝盡也。天台智者禪師依法華經中論智度論等。修止觀法。撰四教儀禪門觀心論。兼爲弟子等說。上足弟子灌頂記法華玄文文句止觀各十卷。後弟子湛然作文句

①頓二相②品十(第五品)③原本冠註曰。聖賢現流止觀例④謂十(淺略深祕)⑤略十(深祕)⑥二小⑦[利]一⑧(利)十義⑨(所謂云云)二十八字一⑩

玄義止觀等私記。是名天台法華宗。如此法門。並是法王之一職。法界之一門。從百字輪一卅字流出。攝末歸本。悉含一字。若有衆生。應從此門入法界者。現觀音身。授此法教。若能受持讀誦。速得解脫等。同觀音菩薩。若得此真言密義。一切法教。皆悉平等。若依多名顯句。經論疏等。修行者。徒積年劫。空費身心。不得證入法界。故法華儀軌經云。一切衆生。身中皆有佛性。具如來藏。一切衆生。無非無上菩提法器。若欲成就。如此法者。應當先具如是四緣。一者親近善知識。即是灌頂阿闍梨也。二者聽聞正法。正法者是妙法蓮華經王。三者如理作意。如理作意者。即是瑜伽觀智。瑜伽觀智者。即是觀念本尊及真言印等。四者法隨法行。法隨法行者。謂修者摩他毘鉢舍那。即堪任證無上菩提。若修持妙法蓮華經者。若男若女。則須依修真言行密行菩薩道。應當先入大悲胎藏大曼荼羅。並見護摩道。場滅除身中業障。得阿闍梨與其灌頂。即從師受。念誦儀軌三昧耶。護身結界。迎請供養。乃至觀於己身等。同普賢大菩薩身。若不具如是增上緣者。所有讀誦修習。如此經王。難得速疾證成三昧。一一印契儀軌真言。應當於灌頂阿闍梨處。躬稟受法擇。而專擅作者。是則名爲越三昧耶。傳及受者俱獲重罪。

秘密曼荼羅十住心論卷第八終。

### 秘密曼荼羅十住心論卷第九

極無自性住心第九

極無自性心。今釋此心有二種趣。一顯略趣。二秘密趣。顯略趣者。夫甚深也者。變顯峻高也者。蘇迷廣大也者。虛空。久遠也者。芥石。雖然芥石。竭端虛空。可量。蘇迷十六萬。變顯八億那。近而難見我心。細而遍空我佛。我佛難思議。我心廣大亦大。巧藝心迷。擲竿。離律眼盲。休息。萬名舌斷。夸步足用。聲緣識不識。薩埵智不知。奇哉之奇。絕中之絕。其只自心之佛歟。迷自心故。六道之波鼓動。悟心原故。一大之水澄靜。澄淨之水。影落萬像。一心之佛。鑒知諸法。衆生迷此理。輪轉不能絕。若生太狂。醉自心不能覺。大覺慈父。指其歸路。歸路五百由旬。此心則都亭。都亭非常舍。隨緣忽遷移。遷移無定處。是故無自性。諸法無自性。故去卑取尊。故有真如受熏之極。明勝義無性之祕告。警一道於彈指。覺無爲於未極。等空之心。於是始起寂滅之果。果還爲因。是因是心。望前顯教。極果於後。祕心初心。初發心時。便成正覺。宜其然也。初心之佛。其德不思議。萬德始顯。心稍現。證此心時。知三種世間。即我身。覺十箇量等。亦我心。盧舍那佛。始成道時。第二七日。與普賢等諸大菩薩等。廣談此義。是即所謂華嚴經也。爾乃苞華藏。以爲家。龍法界而爲國。七處莊座八會。開經。入此海印。

定觀法性圓融。照彼山王機。示心佛不異。攝九世於刹那。舒一念於多劫。一多相入。理事相通。帝網譬其重重。銳光喻其隱隱。遂使就覺母以發心。歸普賢而證果。三生練行百城訪友。一行行一切一斷斷一切。雖云初心成覺。十信道圓。因果不異。經五位而馳車。相性不殊。渾十身而同歸。斯則華嚴三昧之大意。故大日如來告祕密主言。所謂空性離於根境。無相無境界。越諸戲論。等同虛空。離有爲無爲界。離諸造作。離眼耳鼻舌身意。極無自性心生。善無畏三藏說。此極無自性心一句。悉攝華嚴教盡。所以者何。華嚴大意原。始要終。明真如法界不守自性。隨緣之義。故法藏師五教云。若計真如一向有者。有二過失。一常過。謂不隨緣故。在染非隱故。不待了因故。即墮常過。問諸聖教中。並說真如爲凝然常。既不隨緣。豈是過耶。答聖說真如爲凝然者。此是隨緣成染淨時。恒作染淨而不失自體。是不即不異無常之常。名不思議常。非謂不作諸法。如情所謂之凝然也。若謂不作諸法而凝然者。是情所得故。即失真常。以彼真常不異無常之常。不異無常之常。出於情外。故曰真常。是故經中不染而染者。明常作無常也。染而不染者。明作無常時不失常也。問教中既就不異無常之常。故說真如爲凝然常者。何故不就。不異常之無常。故說真如爲無常耶。答教中亦說此義。故經云。如來藏受苦樂。與因俱若生若滅。

○場十(境)○ ○[名]一○ ○(祕密)終十二字一○ ○甲本東書曰。承安二年四月七日書寫畢二校了。(朱書)永正六年巳巳三月日於界常樂寺多聞院點筆弘賢六十八歲 ○終二○ ○原本冠註曰。閱覽論作開

經云。自性清淨心因無明風動成染心等。以此教理故真如不異常之無常。故隨緣隱體是非有也。問真如是不生滅法。故既不異無常之常故說為常。不異常之無常故得說無常者。亦可依他是生滅法。亦應得有。不異常之無常不異。無常之常義耶。答亦並得有也。何以故。諸緣起無常法。即無自性方成緣起。是故不異常性而得無常。故經云。不生不滅是無常義。此即不異於常成無常也。又以諸緣起即是無性。非滅緣起方說無性。是即不異無常之常也。故經云。色即是空非色滅空故。又云。衆生即涅槃不更滅故等也。此中二義與真如二義相配可知。此即真俗雙融二而無二。故論云。智障極旨暗謂真俗別執此之謂也。是故若執真如同情所謂而凝然常者。即不隨緣隨其自體。不假了因即墮常過也。又若不隨緣成於染淨。染淨等法即無所依。無依有法又墮常也。以染淨法皆無自體賴真立故。二斷過者。如情之有即非真有。非真有故即斷真也。又若有者即不隨染淨。染淨諸法既無自體。真又不隨不得有法亦是斷三藏又云。行者得如是微細慧時。觀一切染淨諸法。乃至少分由如隣虛無不從緣生者。若從緣生即無自性。若無自性即是本不生。本不生即是心實際。心實際亦復不可得。故曰極無自性心生。此心望前二劫。由如蓮華盛敷。若望後二心。即是果復成種。故經曰如是初心佛說成佛

因。前二劫者。指二種住心。又極無自性。心明真如法身蒙驚覺緣力更進金剛際。據大日經及金剛頂經等云。時婆伽梵大菩提普賢大菩薩住一切如來心寂滅無相平等究竟真實。時金剛界一切如來現受用身。彈指驚覺告曰。善男子。汝所證是一清淨。未證秘密金剛三摩地。勿以此爲足。時一切義成就菩薩。由一切如來驚覺。即從無色身三昧起。禮一切如來白言。世尊如來教示我所行道云何修行云何是真。一切如來異口同音告彼菩薩言。善男子。當住觀察自心三摩地。從此已後說五相成身真言。由此五相真言加持得成大日尊身。如是明證非一恐繁不述。言一道清淨者即是一乘一如等理是也。又華嚴宗五教十玄六相華嚴三昧以爲至要故略出之。藏公金師子章云。釋此金師子一章。略作十門分別。一明緣起二辨色空三約三性四顯無相五說無生六論五教七勒十玄八括六相九成菩提十入涅槃。一明緣起者。以金無自性隨工巧匠緣遂有師子起。起但是緣故名緣起。二辨色空。以師子相虛唯是真金。師子不有金體不無。故色空。又空無自體約色以明。不礙幻有故云色空。三約三性者。師子情有名稱遍計金性不礙號曰圓成。金師子似有稱曰依他。四顯無相者。以金收師子。金外更無師子相可得。故云無相。五說無生者。正見師子生時祇是金生。金外更無一

物。師子雖有生滅。金體本無增減。以金無增減故曰無生。六論五教者。此金師子唯是因緣之法。念念生滅實無師子可得。名。愚法聲聞教。第二即此緣生之法。各無自性。徹底唯空名。大乘始教。第三言雖復徹底唯空。不礙幻法宛然。緣生假有二相雙存。名。大乘終教。第四即此二相。互奪兩亡情謂不存。俱無有力互立雙泯。名。言路絕。極心無寄。名。大乘頓教。第五即此情盡體露之法。混成一塊。繁興大用起必全真。萬像紛然參而不雜。一切即一皆同無性。一即一切因果歷然。力用相收卷舒自在。名。一乘圓教。七勒十玄者。一云。此金與師子同時成立。圓滿具足。名。同時具足相應門。第二金與師子相成成立。一多無礙。於中理事諸相各各不同。或一或多各住。自位。名。一多相容不同門。第三若看師子。即唯師子無金。即金隱師子顯。若看金。即唯金無師子。即金顯師子隱。若兩處看。即俱顯俱隱。隱即名。秘密顯即名。顯著。故名。秘密隱顯俱成門。第四即此師子眼耳支節一一毛處。各各全收。師子一一毛處師子。同時頓入一莖毛中。一一莖毛中各各皆有無邊師子。又復一一毛載此無邊師子。還入一莖毛中。如是重重無盡無盡如帝網天珠名。因陀羅網境界門。第五此師子眼收師子盡。即一切純是眼。若耳收師子盡。即一切純是耳。若諸相同時相收悉皆具足。即一一皆純皆雜。又一一皆是圓滿藏故言。諸藏純雜具德門。第六師子諸根一

①(故)一力②真二其③驚二警④原本冠註曰。章文與和宋二本稍異如如實冠註考⑤如有二約在⑥幻有⑦毛處二能所⑧(各)十還⑨相二根⑩又二亦

一毛頭皆各全收。師子盡。一一皆徹。遍師子耳。即眼即鼻。自在成立。無障礙故。故名諸法相。即自在門。第七。此師子或隱或顯。若一若多。定純定雜。有力無力。即此即彼。主伴交輝。理事齊現。皆盡相容。不礙安立。微細成辨。故名微細相容安立門。第八。此師子是有爲法。念念生滅。刹那無間。分爲三際。爲過去現在未來。此三際各有過去現在未來。總三三位以立九世。即更東爲一數法門。雖復九世十世各各有融隔不同。相由成立。通融無礙。相同爲一念。故名十世隔法異成門。第九。即此師子與金。或隱或顯。或一或多。無有自性。由心迴轉。說事說理。有成有立。故名唯心迴轉善成門。第十。說此師子用表無明。託此金體具彰眞性。二事合說。況阿賴耶誠令生正解。名爲託事顯法生解門。第八。括六相者。言一師子是總相。五根差別是別相。共成一緣起。是同相。眼耳各不相是異相。諸根合會得有師子是成相。諸根各住自位是壞相。第九。成菩提者。此云道也。覺也。眼看師子之時。見一切有爲法更不須待壞。本來寂滅離諸取捨。即於此路流入薩婆若海。故名爲道解。無始已來所作顛倒。無有一實體。故名爲覺。畢竟具一切種智。名成菩提。第十。入涅槃者。見此師子與金。二相俱盡。煩惱不生。好醜現前。心安如海。妄想都盡。無諸逼迫。出纏離障。永絕苦源。爲入涅槃也。又澄觀法師新華嚴疏云。頓成諸行者。一行即是一

切行故。此復二義。一約心觀。二約性融。今謂一念相應能頓具成。謂知此心即是佛智。佛智即是無念。無念心體內外無著。諸過自防。忍可諦理。離身心相寂然不動。了見性空。善達有無。進詣妙覺。是真修習。決斷分明。十度具矣。十度既爾。餘行例然。故修一行成一切行。二約性融者。以隨一行稱法性故。法性融攝故。此一行如性。普收無行不具。廣如下說。又云。七令知地位者。同修一道。至於佛果有階差故。如虛室千燈。雖同遍室。不妨前後明有微著。若無此位。徒修妙行。不知此位。或明濫上流。或得少爲足。此亦二種一行布位。初後淺深五位差別。二四融位。一攝一切。一位滿即說成佛。一位之中具攝一切諸位功德。信該果海。初發心時。便成正覺。上二相攝例行說。又杜順和尚花嚴三昧云。但法界緣起惑者難階。若不先灌垢心。無以登其正覺。故大智論云。如人鼻下有糞。臭沈麝等香亦爲臭也。故維摩經云。無以生滅心行說實相法。故須先打計執。然後方入圓明。若有直見色等諸法。從緣即是法界緣起也。不必更須前方便也。如其不得直入此者。宜可從始至終。一一微問。致令斷惑盡迷。除法絕言。見性生解。方爲得意耳。問曰。云何見色等諸法。即得入大緣起法界耶。答曰。以色等諸事本真實。亡詮即妄心不及也。故經云。言說別施行。真實離文字。是故見眼耳等事。即入法界緣起中也。何者。皆是無實

體性也。即由無體幻相方成。以從緣生非自性有故。即由無性得成幻有。是故性相渾融全收一際。所以見法即入大緣起法界中也。問既言空有無二。即入融通者。如何復云見眼耳等即入法界中耶。答若能見空有如是者。即妄見心盡。方得順理入法界也。何以故。以緣起法界離見亡情。繁興萬像。故問既知如是。以何方便令得入耶。答方便不同。略有三種。一者微令見盡。如指事問云。何者是眼。如已前小乘中六種簡之。若入一切諸法。但名門中收。無有一法非名者。復須責其所以。所以知眼等是名。如是展轉責其所以。令其亡言絕解。二者示法令思。此復有二門。一剎顛倒心。決盡如指事以色香味觸等。奪其妄計。令知倒惑所有。執取不順於法。即是意識無始妄見。熏習所成。無始急曳。續生三界輪環不絕。若能覺知此執即是緣起。當處無生。二者示法斷疑。若先不識妄心。示法反成倒惑。若不示法令見。迷心還著於空。所以先剎妄心。後乃示法令見。三者顯法離言絕解。就此門中亦爲二。一遮情。二表德。言遮情者。問緣起是有耶。答不也。即空故。緣起之法無性。即空。問是無耶。答不也。即有故。以緣起之法。即由無始得有故也。問亦有亦無耶。答不也。空有同融。一無二故。緣起之法空有一際無二相故也。如金與莊嚴具思之。問非有非無耶。答不也。不礙兩存故。以緣起之法空有互奪同時成也。問定是無耶。答不

○此一○ ○相一○ ○說一○ ○耶二也○ ○所以一○

也。空有互融兩不存故。緣起之法空。譬有盡。唯空而非有。有譬空盡。唯有而非空。相奪同時兩相雙泯。二表德者。問緣起是有耶。答是也。幻有不無故。問是無耶。答是也。無性即空故。問亦有亦無耶。答是也。不礙兩存故。問非有非無耶。答是也。互奪雙泯故。又以緣起故是有。以緣起故是無。以緣起故是亦有亦無。以緣起故是非有非無。乃至一不一亦一亦不一非一非不一。多不多亦多亦不多非多非不多。如是是多是一亦是多亦是一非非是多非非是一非非多非非一。即不即四句准之。如是遮表圓融無礙。皆由緣起自在故也。若能如是者。方得見緣起法也。何以故。圓融一際稱法見故。若不同時前後見者。是顛倒見非正見也。何以故。前後別見不稱法故。問如是見已云何方便入法界耶。答言入方便者。即於緣起法上消息取之。何者。即此緣起之法。即空無性。由無性故幻有方成。然此法者。即全以無性性為其法也。是故此法即無性而不礙相存也。若不無性性起不成。以自性不生皆從緣故。既全收性盡。性即無為不可分別。隨其大小性無不圓。一切亦即全性為身。是故全彼為此。即性不礙幻相。所以一具衆多。既彼此全體相收不礙彼此差別也。是故彼中有此。此中有彼。故經云。法同法性入諸法故。解云。法者即舉緣起幻有法也。同性者緣起即空而不礙此相故。全收彼為此。以彼即空而不礙彼相故。既此彼

全收相皆不壞。是故此中有彼。彼中有此。非但彼此相收。一切亦復如是。經云。一中解無量無量中解一。轉轉生非實智者無所畏。又云。於一法中解衆多法。衆多法中解了一法。如是相收彼此即人同時顯現無前後。隨一圓融即全彼此也。問法即如是智復如何。答智順於法。一際緣成。冥契無差。頓現不無先後。故經云。普眼境界清淨身。我今演說人諦聽。解云。普眼者。即是法智相應頓現多法也。即明法唯普眼所知。簡非除智境界也。境界者。即明多法互入猶如帝網天珠重重無盡之境界也。清淨身者。即明前諸法同時即入終始難原。緣起集成見心無寄也。然帝釋天珠網者。即號因陀羅網也。然此帝網皆以寶成。以寶明徹遮相影現涉入重重。於一珠中同時頓現。隨一即爾竟無去來也。今日向西南邊取一顆珠驗之。即此一珠能頓現一切珠影。此珠既爾餘一一亦然。既一一珠一時頓現一切珠既爾餘一一亦然。如是重重無有邊際。即此重重無邊際珠影。皆在一珠中炳然齊現。餘皆不妨。此若於一珠中坐時。即坐著十方重重一切珠也。何以故。一珠中有一切珠故。一切珠中有一珠時。即坐著一切珠也。一切反此准以思之。既於一珠中入一切珠而竟不出此一珠。於一切珠入一珠而竟不出此一珠。問既言於一珠中入一切珠而竟不出此一珠者。云何得入一切珠耶。答只由不出此珠。是故得入一

切珠。若出此一珠入一切珠者。即不得入一切珠也。何以故。離此珠內無別珠故。問若離此珠內無一切珠者。此網即但一珠所成。如何言結多珠成耶。答只由唯獨一珠。方始結多為網。何以故。由此一珠獨成網故。若去此珠全無網故。問若唯獨一珠者。云何言結成網耶。答結多珠成網者。即唯獨一珠也。何以故。一是總相具多成故。若無一切無故。是故此網一珠成也。一切入一准思可知。問雖西南邊一珠總收十方一切珠盡無餘。方各各有珠。云何言網唯一珠成耶。答十方一切珠者。總是西南方一顆珠也。何以故。西南邊一珠即十方一切珠故。若不信西南邊一珠即是十方一切珠者。但以墨點點西南邊一珠著時。即十方珠中皆有墨點。既十方一切珠上皆有墨點。故知十方一切珠即是一珠也。言十方一切珠不是西南邊一珠者。豈可是人一時遍點十方一切珠耶。縱令遍點十方一切珠者。即是一珠也。此一為始既爾。餘為初亦然。重重無際點點皆同。杳杳難原一成咸畢。如斯妙喻類法思之。法不如此然喻同非喻。一分相似故以為言。何者此珠但得影相涉入其質各珠。法不如此然全體交徹。故經云。以非喻為喻等也。諸有行者准喻思之。處舍那佛過去行。令佛刹海皆清淨。無量無數無邊際。彼一切處自在遍。如來法身不思議。無色無相無倫匹。示現色相為衆生。十方受化靡不現。

一切佛刹微塵中 盧舍那現自在力  
弘誓佛海震音聲 調伏一切衆生類

次秘密趣者。自上所說極無自性住心者。是  
普賢菩薩所證三摩地門。亦是大毘盧舍那  
如來菩提心之一門也。故善無畏三藏說。東  
南方普賢菩薩者何也。普賢者是菩提心。若  
無此妙因終不能至無上大果故經云。時  
普賢菩薩住於佛境界莊嚴三昧說。自心真

言  
摩訶薩云初句普也。次去也往也。微離開離  
塵垢。謂除一切障。達摩爾爾多法生。謂從  
法界體性生。摩訶摩訶上字是第五字。遍  
一切處即是太空。空中之大名爲大空。故重  
言之更無可得爲等比者。故名爲大。重  
空之中更無比也。意言。等者即是諸法畢竟  
平等也。進者是近義。謂佛善逝而成正覺。然  
此平等法界無行無到云何有來去耶。次即  
釋云。以能離垢除一切障。即是勝進之義  
無行而進最爲善道也。以如是進行能成  
法生即是從平等法性而生佛家故。次言。  
大中之大。即等等無礙證中大空。大空者佛  
境界也。祕義云。以初字爲體。喜也因也。  
所謂修行菩薩行。若有衆生。從此法門而  
受持證誦或觀照者。即同普賢之門。不久能  
得佛境界莊嚴三昧自在之力。喜者隨喜見  
他。喜猶如己。住平等觀離嫉妬故。因者  
因緣善提心爲因。大悲萬行爲緣。修行三

密方便。成就婆羅樹王萬德華果。此字有  
十二轉聲字。即是十二地。除中七字。菩提因  
行證入方便。中間則大悲句攝。是五字則五佛  
五智。則普賢一門之五佛。是五佛各各具十  
佛刹微塵數四種曼荼羅。是四種曼荼羅各各  
具不可說不可說眷屬曼荼羅。如一字者  
自餘字等亦復如是。又喜者歡喜喜悅喜樂之  
義。所謂大安樂適悅義。金剛頂經名大安樂  
金剛薩埵故。經云。時薄伽梵一切如來大乘  
現證三昧耶一切曼荼羅持金剛勝薩埵。於  
三界中調伏無餘一切義成就金剛手菩薩  
摩訶薩。爲欲重顯明此義故。怡怡微笑。左  
手作金剛慢印。右手抽擲本初大金剛作  
勇進勢。說大樂金剛不空三昧耶心真言曰  
唵。釋經云。此字因義。因義者謂菩提心爲  
因。即一切如來菩提心。亦是一切如來不共  
真如妙體恒沙功德皆從此字生。此一字具  
四字義。且字以爲本體。字從具字生。  
由具字一切法本不生故。一切法因不可得。  
其字中有汚聲。汚聲者一切法損減不可  
得其字頭上有圓點半月。即爲變字。變字  
者一切法我不可得義。我有二種所謂人我  
法我。此二種皆是妄情所執。名爲增益邊若  
離損減增益即契中道云云。今依此說。一  
切如來不共真如妙體恒沙功德皆從此字  
字出生。諸顯教皆以真如爲諸法體性。佛  
華法華等亦以此真如爲至極理。今此真言  
法教以字爲一切真如等所依。真如則所  
生之法。真言則能生之法。真如法體猶從此

而生。何況能證人乎。能證佛既亦如此。何況  
所說法教乎。雖云能證所證平等無二。然猶  
於二門真如作究竟之說。亦雖三種世間  
互相圓融說無盡無盡義。迷還此。域影休  
此床。無盡教義從一聲出。三種圓融優遊  
二門境。誰信真如更有所依。佛菩薩共有  
此說。經云。善男子。無上法王有大陀羅尼門  
名爲圓覺。流出一切清淨真如。言一切清淨  
者。真如無量淺深差別故云。一切二切之言  
其意甚深。論云。摩訶衍者總說有二種。云何  
爲二。一者法二者義。所言法者謂衆生心。是  
心則攝一切世間法出世間法。依於此心顯  
示摩訶衍義。何以故。是心真如相即示摩訶  
衍體故。是心生滅因緣相能示摩訶衍自體  
相用故。所言義者即有三種。云何爲三。一  
者體大。謂一切法真如平等不增減故。二者  
相大。謂如來藏具足無量性功德故。三者用  
大。謂能生一切世間出世間善因果故。謂世  
間者心生滅門也。出世間者心真如門也。過  
三種世間故名出世間。又云。心生滅門正智  
所證性真如理何門所攝。生滅門所攝非真  
如門。分界別故。二門真如復有何別真如門  
理理自理故。生滅門理智自理故。就此生滅  
門。更有四重真如本覺。具如論說。佛華  
所說三種世間圓融之佛則四種鏡中當第  
二也。言四種鏡者。一如寶空鏡。二因熏習  
鏡。三法出離鏡。四緣重習鏡。第一鏡者。遠  
離一切心境界相無法可現故。性淨本覺

○不十(寶)○ ○客二善○ ○(五)十汚○ ○摩二具○ ○此十(義)○ ○城二城○

二四二五 十住心論卷第九

三三七

○不十(寶)○ ○客二善○ ○(五)十汚○ ○摩二具○ ○此十(義)○ ○城二城○

○不十(寶)○ ○客二善○ ○(五)十汚○ ○摩二具○ ○此十(義)○ ○城二城○

體性中。遠離一切攀緣。慮知諸戲論。識成一味平等之義。故名爲如。遠離一切虛妄境界。種種相分。成就決定真實之相。故名爲實。爲欲顯示遠離之義。故名爲空。鏡謂喻名。此中鏡即摩奢。跌婆珠鏡。取於此鏡安置一處。珠鏡前中蘊種種石種種物時。彼珠鏡中餘像不現。唯同類珠分明顯了。故如實空鏡亦復如是。於此鏡中唯同自類清淨功德安立。集成種種異類諸過患法皆遠離故。此表真如門法。二因熏習鏡者。性淨本覺三世間中皆悉不離。熏習彼三而爲一覺莊嚴一大法身之果。是故名爲因熏習鏡。三種世間者。一者衆生世間。二者器世間。三者智正覺世間。衆生世間者衆生謂異生性界。器世間者謂所依止土。智正覺世間者謂佛菩薩等是也。此中鏡者謂輪多梨華鏡。如取輪多梨華安置一處。周集諸物。由此華熏一切諸物皆悉明淨。又明淨物華中現前皆悉無餘。一切諸物中彼華現前亦復無餘。因熏習鏡亦復如是。熏一切法爲清淨覺令悉平等。此表三自門法。次二種鏡表染淨本覺及應化身。於此住心無用故不出。又經云。佛告祕密主言。有一陀羅尼名曰守護國界主。是真言者。毘盧舍那佛色究竟天。爲天帝釋及諸天衆已廣宣說。我今於此菩提樹下金剛道場。爲諸國王及與汝等略說。汝當諦聽。善男子陀羅尼母所謂者字。所以者何。三字和合爲一字。故謂初字者是菩提心。義是諸法門義。亦無二義亦諸法果義。亦是

性義自在義。猶如國王黑白善惡隨心自在。又法身義。第二字者即報身義。第三字者是化身義。以合三字共爲者字。攝義無邊故。爲一切陀羅尼首。即是毘盧遮那佛之真身。我於無量無數劫中。能習十波羅蜜多。於最後身六年苦行。不得阿耨多羅三藐三菩提。成毘盧舍那。坐道場時諸佛猶如。油麻遍滿虛空。諸佛同聲而告我言。善男子。云何而求成等正覺。我白佛言。我是凡夫未知求處。唯願慈悲爲我解說。是時佛同告我言。善男子。諦聽當爲汝說。汝今宜應當於鼻端想淨月輪。於月輪中作唵字觀。作是觀已。於後夜分得成阿耨多羅三藐三菩提。善男子。十方世界如恒河沙三世諸佛。不於月輪作唵字觀得成佛者。無有是處。今依此等文。者字是法身。法身則真如。真如法身悉皆從唵字一聲出。何況諸餘法門乎。當知真言爲一切法母。一切法歸趣。又論云。諸佛甚深廣大義者。即是通總攝前所說門。所謂通攝三十三種本數法故。此義云何。言諸佛者即是不二摩訶衍法所以者何。此不二法形於彼佛其德勝故。彼佛者指眞如生滅二門佛及三大義佛。大本華嚴契經中作如是說。其圓圓海德諸佛勝。其一切佛不能成就圓圓海。劣故。言一切佛者即本末二門佛也。若爾何故分流華嚴契經中作如是說。盧舍那佛三種世間爲其身心。三種世間攝法無餘。彼佛身心亦復無有所不攝焉。答盧舍那佛雖攝三世間。而

攝不攝故無過。言攝不攝者。即上所說性海因海攝不攝是也。又眞如生滅二門如是。故文云。是二種門皆各總攝一切法者。即是法門該攝圓滿門。謂以眞如門攝一切法。無一一法而非眞如。以生滅門攝一切法。無一一法而非生滅。然眞如門不能攝生滅門一切法。又生滅門不能攝眞如門一切諸法。而言總攝一切法者。總攝生滅一切法故。總攝眞如一切法故。所以者何。如是二門皆悉平等各各別故。又云。何故不二摩訶衍法無因緣耶。是法極妙甚深獨尊離機根故。何故離機。無機根故。何須建立非建立故。是摩訶衍法諸佛所得耶。能得於諸佛諸佛得。不故。菩薩二乘一切異生亦復如是。性德圓滿海是。所以者何。離機根故離教說故。初言諸佛見指眞如門諸佛。次諸佛亦眞如門佛也。能得者言不二門諸佛。其德勝故能攝得眞如門諸佛。次諸佛者指生滅門佛。意言生滅門諸佛攝得不二門諸佛耶。不故者是答辭言生滅門諸佛不得攝眞如不二之佛。又云。八種本法從因緣起。應於機故順於說故。何故應機。有機根故。如是八種法諸佛所得耶。諸佛所得得於諸佛。不故。如是修行種因海是焉。所以者何。有機根故有教說故。初言諸佛者指種因海本法八佛。次言諸佛末法八佛是也。言本八佛得攝末八佛。次諸佛者指不二性德佛。言本末八佛不得攝圓圓海佛。如是諸佛皆悉雖云平等平等。遍滿虛空

知衆生無量故卽知虛空無量。此卽橫義。衆生自心其數無量衆生狂醉不覺不知。大聖隨彼機根開示其數。唯蘊拔業二乘但知六識他緣覺心兩教但示八心一道極無但知九識。釋大衍說十識大日經王說無量心識無量身等知如是身心之究竟卽是證祕密莊嚴之住處。故經云若入大覺世尊大智灌頂地自見住於三三昧耶句謂三三昧耶者一佛部三昧耶二蓮華部三昧耶三金剛部三昧耶如是三部諸尊其數無量一字門塵垢不可得故。𑖀字門一切相不可得故。𑖁字門言語道斷故。𑖂字門本性寂故。𑖃字門一切諦不可得故。𑖄字門一切諸法因不可得故。𑖅字門遍一切處於一切三昧自在速能成辦一切事所爲義利皆悉成就如是諸字門各具十二轉聲字且就初𑖀字有十二轉。𑖀𑖁𑖂𑖃𑖄𑖅𑖆𑖇𑖈𑖉𑖊𑖋𑖌。此十二字卽一一尊十二地除中間八字初後四字卽求上門因行證入更有𑖍字卽是方

秘密莊嚴住心第十

切諸法本不生故。不字門一切諸法作業不可得故。何字門一切諸法等虛空不可得故。打字門一切諸法一切行不可得故。四字門一切諸法一合相不可得故。五字門一切諸法離一切遷變故。六字門一切諸法影像不可得故。七字門一切諸法生不可得故。八字門一切諸法戰敵不可得故。九字門慢不可得故。十字門長養不可得故。十一字門怨對不可得故。十二字門執持不可得故。十三字門如如解脫不可得故。十四字門住處不可得故。十五字門施不可得故。十六字門法界不可得故。十七字門第一義諦不可得故。十八字門不堅如聚沫故。十九字門縛不可得故。二十字門一切有不可得故。廿一字門乘不可得故。卅一字門清淨門如其本性表示隨類法界令一切衆生皆得歡喜。又云。知心無量故得四種無量得已成最正覺。具十智力降伏四魔。以無所畏而師子吼。又五種阿字卽是正等覺心。卽從此字出聲說法。卽是說者卽是聽者。卽是法曼荼羅身之佛事業也。陀羅尼形及語輪者卽明法曼荼羅身。法門身旣爾。何況餘身。今此大日經明如是無量四種曼荼羅身住處及說法利益。是則祕密無盡莊嚴之住處。故經云。一時薄伽梵住如來加持廣大金剛法界宮。一切持金剛者皆悉集會。釋云。此總明大祕密究竟心王如來大毘盧遮那五智四印及心數微塵數眷屬。薄伽梵者總舉塵數諸尊德號。具釋如疏。住者

①此下甲本與書曰，承安二年五月十一日書寫畢二校了，（朱書）永正六年己巳三月日於境常樂寺多聞院點畢弘賢，乙本與書曰爲證彼三身萬應之妙果正開此十住第九之印板檢校執行真辦 ②原本冠註曰慢上經有一切諸法四字已下諸字門皆然 ③原本冠註曰解脫經無 ④原本冠註曰乘上經有一切二字經作唯一切諸應染 ⑤原本冠註曰塵垢不可得五字 ⑥原本冠註曰不可得經無 ⑦原本冠註曰遍一切處經無

顯能所二住。言各諸尊住。自證三昧句。如來加持廣大金剛法界宮者是。則五佛之異名。大日寶幢開敷彌陀天鼓如。次配復次如來者。大曼荼羅身。下文所說胎藏曼荼羅是。金剛則三昧耶身。第四卷所說密印及懺職是也。法界則達磨曼荼羅身。第二第五所說種子字輪等真言是也。加持事業威儀身。此通三種身。廣大者明各各身量同。虛空法界。故下文云。世尊身語意平等身量等。同虛空語意量亦是如。言宮者。顯所住處。今此心王如來無始無終各各安住自法界三昧。故下文云。時薄伽梵大日如來廣大法界加持。卽於是時住。法界胎藏三昧。說入佛三昧耶時。釋迦牟尼佛住寶處三昧。說自心及眷屬真言。如是普賢住佛境界莊嚴三昧。彌勒住發生普遍大慈三昧。觀自在住普觀三昧。金剛手住大金剛無勝三昧等類皆是也。無量十佛刹微塵數三部五部諸尊四種曼荼羅各各住自證三昧是也。一切持金剛者皆悉集會者。此明心數妙眷屬。心王所住之處必有塵沙心數。心數爲眷屬。今者心王毘盧遮那成自然覺爾時一切心數無不卽入金剛界中。成如來內證功德差別智印。如是智印唯佛與佛乃能持之。約菩提義則有無量無邊金剛印。約佛陀義則有無量無邊持金剛者。由斯衆德悉皆一相一味到於實際。故名集會。言金剛者五部諸尊所持法界懺職。獨三五。結輪劍摩尼蓮華等種種三昧耶身通名金剛。金剛表常恒不動

不壞能壞義。又云如來信解遊戲神變生大樓閣寶王高無中邊。諸大妙寶王種種間飾。菩薩之身爲師子座者。釋云。大衆已集應有說法處。故次明所住樓閣及師子座也。此樓閣寶王及師子座亦是如來身。其高無窮當知廣亦無際。以邊不可得故亦復無中。此是遍一切處身之所住處。當知如是樓閣亦遍一切處則是三昧耶身也。又經云。其金剛名曰虛空無垢執金剛。乃至金剛手祕密主。如是上首十佛刹微塵數等持金剛衆俱釋云。所謂虛空無垢及祕密主等微塵數金剛。皆是毘盧遮那如來內證智印也。所謂十佛刹微塵數者如來差別智印其數無量。非算數譬喻之所能知。且以如來十種智力。各對一佛刹微塵以表衆會之數。然此毘盧遮那內證之德。以加持故從一智印各現執金剛身。形色性類皆有表象。各隨本緣性欲引攝衆生。若諸行人懇勤修習。能令三業同於本尊。從此一門得入法界則是普入法界門。次經云及普賢菩薩慈氏菩薩。妙吉祥菩薩除一切蓋障菩薩等。諸大菩薩前後圍繞而演說法。釋云。次列菩薩衆以四聖者而爲上首。前明諸執金剛一向是如來智印。今此菩薩衆兼定慧又兼慈悲。故別受名也。亦是毘盧遮那內證功德。如執金剛有十佛刹微塵衆。當知諸菩薩法門相對亦有十佛刹微塵衆。以加持故各得從於法界一門現爲一善知識身。此四菩薩則是佛身四德。有所偏闕則不能成。

無上菩提。是故列爲上首以統塵沙衆德。具釋名義如疏。次經云。所謂越三時如來之日加持故。身語意平等句法門。時彼菩薩普賢爲上首諸執金剛祕密主爲上首。毘盧遮那如來加持故。奮迅示現身無盡莊嚴藏。如是奮迅示現語意平等無盡莊嚴藏。非從毘盧遮那佛身或語或意生。一切處起滅邊際不可得。而毘盧遮那一切身業一切語業一切意業。一切處一切時於有情界宜說眞言道句法。又現執金剛智賢蓮華手菩薩等像貌。普於十方宣說眞言道清淨句法。所謂初發心乃至十地次第此生滿足。緣業生增長有情類業壽種除。復有牙種生起。釋云。將說此平等法門故。先以自在加持感動大衆。悉現普門境界祕密莊嚴不可思議未曾有事。普賢祕密主等上首諸仁者則是毘盧遮那差別智身。於是境界久已通達。然此諸解脫門所現諸善知識。各引無量當機衆。同入法界曼荼羅。爲饒益此初入法門實行諸菩薩故。如來加持奮迅示現大神通力也。如師子王將欲震吼。必先奮迅其身呈現材力然後發聲。如來亦爾。將欲必定師子吼宣說一切智門故。先奮迅示現無盡莊嚴藏。所謂莊嚴者。謂從一平等身普現一切威儀。如是威儀無非密印。從一平等語普現一切音聲。如是音聲無非眞言。從一平等心普現一切本尊。如是本尊無非三昧。然此一一三業差別之相皆無邊際不可度量故名無盡莊嚴。又金

剛頂經云。一時薄伽梵金剛界遍照如來

此以總句。以五智所成四種法身。謂五智。一

款。諸法。三妙觀察智。四成所作智。五法界體性智。二

平等性智。三妙觀察智。四成所作智。五法界體性智。二

一自性身。二受用身。三變化身。四淨土身。此四

種身具三義。一橫則自利。則利他深義更開。於本

有金剛界。此明性德法界。自在大三昧耶。此明妙觀

自覺本初。此明性德。大菩提心普賢滿月。大圓鏡。不

壞金剛光明心殿中。住身。光明心者。總。諸尊常

德。密者。明。心。五。能。住。所。住。中。者。密。亦。難。淺。義。此

是三密。彼五邊百非。獨住非中之中。一等。獨。十。地。不

能。見。聞。所。謂。法。身。自。證。之。境。界。也。亦。是。成。所。作。智。三

密。密。用。皆。從。此。生。已。上。五。句。總。明。住。處。住。處。名。則。五。佛

密。密。妙。德。也。與。自。性。所。成。眷。屬。金。剛。手。等。十。六

大菩薩。及四攝行天女使。金剛內外八供養

金剛天女使。各各以本誓加持。自住金剛月

輪。持。本。三。摩。地。轉。轉。皆。以。微。細。法。身。秘。密

心地超過十地。身語心金剛。此明三十七根本。自

各於五智光明峯。出現五德俱微細金

剛。遍滿虚空法界。諸地菩薩無有能見。俱

不覺知。熾然光明自在威力。此明三十七根本

性德。若約次第。有出現之文。若。常。於。三。世。不。壞

化身。利樂有情。無時暫息。不壞表金剛。化者。樂

用。言。常。以。金。剛。三。密。樂。用。互。於。三。世。令。自。他。有。情。受。妙。法。樂。也。以。金。剛。自。性。何。謂

光明遍照。實光。清淨不染。清淨法。種種樂用。何謂

印方便。加持。方便。救度有情。悲德。演金剛乘。

說法。唯一金剛。能斷煩惱。利智德也。已上九句

一佛印。各具。四德。自受用。以此甚深秘密心地。普

賢。自性常住法身。攝諸菩薩。此明自性法身。攝

學。自。唯。此。佛。剎。盡。以。金。剛。自。性。清。淨。所。成。密

嚴華嚴。謂密者金剛三密。華者開敷。嚴者具。種種

名。曼荼羅。又金剛。智。清淨。表。理。自。以。諸。大。悲

作。通。二。言。彼。諸。尊。各。具。自。然。理。智。也。以。諸。大。悲

行願。圓滿。有情。福智。資糧。之所。成就。謂。上。所

諸。尊。各。具。普。賢。以。五。智。光。照。常。住。三。世。無。有

暫。息。不。等。智。身。具。智。印。三。世。者。三。密。三。身。無。有。暫

息。者。如。此。諸。尊。樂。用。無。間。以。此。佛。樂。三。利。樂。自。他。不。等

智。身。者。智。者。心。用。身。者。心。體。平。等。者。普。遍。言。五。大。所。成

三。密。智。印。其。數。無。量。身。及。心。智。通。滿。三。世。間。一。句。皆。是

如。來。密。號。也。二。乘。凡。夫。但。解。句。義。不。能。解。字。義。但

解。字。相。不。得。知。三。字。之。密。號。覺。之。智。人。以。顯。句。義

此。義。可。知。矣。若。見。諸。尊。釋。經。

已知秘密莊嚴住心所在之處及身語心密

數量等。今所傳真言教法誰作。答據大日

經云。諸佛菩薩聲聞緣覺摩訶薩王那羅延

天釋提四王。如是人等所不能作。何以得

知。大日世尊分明說故。云何說耶。佛告。祕

密主。此真言相非一切諸佛所作。不令他

作。亦不隨意。何以故。以是諸法法如是故。

若諸如來出現。若諸如來不出。諸法法爾如

是住。謂諸真言法爾故。解云。以如來身語

意畢竟等故。此真言相聲字皆常常故。不流

無有變易。法爾如是。非造作所成。若可造

成。則是生法。法若有生。則可破壞。四相遷

流。無常無我。何得名為真言語耶。是故佛

不自作。不令他作。設令有能作。之亦不

隨喜。是故此真言相。若佛出與于世。若不

出世。若已說若未說。若現說。若法法位性相

常住。是故名。必定印。衆聖道同。則是大悲

曼荼羅一切真言。一真言和皆法爾。已知

法爾而住。無人能作。若然誰傳。答初從。大日

尊。下至。青龍阿闍梨。有七葉大阿闍梨耶。

其法號曰。摩訶毘盧遮那。那究竟大阿闍梨耶。

金剛薩埵大阿闍梨耶。龍猛菩薩大阿闍梨

耶。龍智菩薩。金剛智三藏。大廣智三藏。青

龍寺惠果阿闍梨。如是大阿闍梨等轉轉而

授。既知付法傳來。最初說相云何。經云。祕

密主。成正等覺。一切知者。一切見者。出與于

世。而自此法。說種種道。隨種種樂。欲乃至

種種諸趣。音聲。而以加持。說真言道。解云。

斯意言。如來自證法體。非佛自作。非餘天人

所作。法爾常住。而以加持。神力。出與於世。

利益衆生。今此真言祕密身口意。則是法佛

平等身口意。然亦以加持力。故出現于世。

利益衆生。如來無礙知見。在一切衆生相續

中。法爾成就。無有缺減。以於此真言體相

不如實覺。故名。生死中人。若能自知。自

見時。則名。一切知者。一切見者。是故如是。知

見。非佛自所造作。亦非他所傳授也。佛

坐道場。證如是法。已了知一切世界。從本

以來。常是法界。即時生大悲心。云何衆生去

佛道。甚近。不能自覺。故以此因緣。如來出

興于世。還用如是。不思議法界。分作種種

道。開示種種乘。隨種種樂。欲心機。以種種

文句。方言。自在。加持。說真言道。雖從機感

因緣生。而不動實際。雖善巧方便。無所不

爲。然非佛所作。雖普門異說。而但以佛之

知見。示悟衆生。若行者於此真言十喻中。

妄見有爲生滅。更增心垢。則非如來之本

①則二即②③[也]一④⑤以二已⑥⑦遍滿⑧一⑨以十(英怪)⑩原本冠註曰言下經有真言二字⑪原本冠註曰之下疏有人字

意也。復次世尊以未來世衆生鈍根故。迷於二諦不知即俗而真。是故慇懃指事言。祕密主云何如來真言。謂加持此書寫文字。以世間文字語言實義。是故如來則以真言實義而加持之。若出法性外別有世間文字者。則是妄心謬見都無實體可求。而佛以神力加持之。是則墮於顛倒非真言也。已知所加持處。如來以何法加持耶。故佛次言祕密主如來無量百千俱胝那廣多劫積集修行真言諸語。四聖諦四念處四神足。十如來力六波羅蜜。七菩提寶四梵住。十八不共法。祕密主。以要言之。諸如來一切智智。一切如來自福智力。自願智力。一切法界加持力。隨順衆生如其種類開示真言教法者。謂以如來無量阿僧祇劫所集功德而作遍一切處普門加持是故隨一言名成立中。皆如因陀羅宗。一切義利無不成就。故。又此一功德。則同真言之相。法性自爾非造作所成云何真言教法。謂我於不須行可乃至我乃有等字爲本母。各各字有十二轉生字。此各各十二爲本。有一合二合三合四合等增加字。都計餘二萬。此一一字門具無量無邊顯密教義。一一聲一一字一一實相周遍法界。爲一切諸尊三摩地門陀羅尼門。隨衆生機根量開示顯密教義。密教者。大毘盧遮那十萬頌經及金剛頂瑜伽十萬頌經是也。顯教者。他受用應化佛釋迦如來所說五乘五藏等經是也。問華嚴般若涅槃等經皆說四十二字。與

此經四十九字何別。答華嚴般若所說字門者是末也。涅槃所說雖是本母然但說淺略義祕之深。祕義。問悉曇字母者世間童子皆悉誦習。與此真言教何別。答今世間所誦習悉曇字母者。本是如來所說。梵王等轉轉傳受流布世間。雖云同用。然未曾識字相字義真實之句。是故但詮世間四種言語。不得如義之真言。不知義語皆是妄語。妄語則長四種口業爲三途苦因。若知真實義則滅一切罪得一切智。譬如毒藥知與不知損益立驗。云何知如實義。且我等五轉各有本不生寂靜邊際不可得等義。又阿字諸法性義因義果義不二義法身義。即是大日如來種子真言。此五轉即五佛種子真言。約求上門則因行證入方便也。此一字具一百二十義及無數義理具如守護國經說解此字義名曰法自在王菩薩及大毘盧遮那佛。自餘一字義亦復如是。諸佛菩薩起無量身雲歷無數劫。說一字門義。劫猶可盡。真言實義不可窮盡。即是如實知字義。問毘盧遮那所說名祕密。釋迦所說名顯教者。釋迦說中亦有真言及祕密之名。與之何別。答釋迦所說真言簡多名句得祕名。彼真言義亦返機根量。法華涅槃律藏等亦有祕名各隨所望得斯名耳。律藏望世間外道得祕名。法華約引攝二乘有斯名。涅槃據示佛性得之。世間外道經書中亦有斯名。隨各各所愛所珍名之而已。并是小祕非究竟說。大日經說勝上大乘句心續

生之相諸佛大祕密。約祕密有大小。真言亦有大小。故菩提場經云。我名真言亦名大真言。初真言者應化身所說真言。次大真言者究竟法身所說真言。問真言與大真言何別。答譬如大乘與小乘。若就淺略門說淺深不同。云何不同且就初阿字釋。世天乃至如來所說真言皆有阿字。是阿字本不生義。於此不生有無量不生。世間呪術真言約除寒熱等病說不生。護世四王真言約疫癘等不起說不生。帝釋真言約十不善災橫不起明義。梵王真言約欲覺不起說不生。大自在真言聲聞真言約盡無生智說不生。緣覺真言約十二因緣不起說不生。諸菩薩真言約各各所通達說不生。他緣乘約生法二空二障不生明義。覺心不生乘約諸戲論不生說義。一道無爲乘。約無明不動明不生。極無自性乘約祕密曼荼羅十住心論卷第十終。

編者曰。右祕密曼荼羅十住心論十卷。以舊版本爲原本。以三藏大藏本。并如實註本。校合畢。

至如空華<sup>④</sup>眩眼龜毛迷情<sup>⑤</sup>謬著實我醉

心封執渴鹿野馬奔於塵鄉狂象跳猿蕩於  
識都遂使十惡快心日夜作六度逆耳不  
入心。謗人謗法不顧燒種之辜耽酒耽  
色誰覺後身之報閻魔獄卒構獄斷罪餓  
鬼禽獸焰口挂體輪迴三界踰跼四生大  
覺慈父觀此何默是故設種種藥指種種  
迷意在此歟於焉修三綱五常則君臣父子  
之道有序不亂習六行四禪則厭下欣上之  
觀勝進得樂唯蘊遮我八解六通因緣修身  
空智拔種無緣起悲唯識遺境則二障伏斷  
四智轉得不生覺心獨空虛絕則一心寂靜  
不二無相觀一道於本淨觀音熙怡念法  
界於初心普賢微咲心外礦垢於此悉盡  
晏茶莊嚴是時漸開。牙之惠眼彼無明之昏  
夜日月定光現有智之薩埵五部諸佛登  
智印森羅四種晏茶住法體駢填阿遮一

作還性如真乘寂照體而旃光蓮四明仁

日轉章門鼓名馳金寶法樂歌舞人  
捏鑄剋業威儀等丈夫無礙過剎塵  
我今蒙詔撰十住願越三妄入心眞  
縹霧見光無盡寶自他受用日彌新

轍祖求伽梵幾郵到本床  
 如來明說此十種入金場  
 已聽住心數請開彼名相  
 心名後明列諷讀悟迷方

第一異生羶羊心

第二愚童持齋心

第三嬰童無畏心

如三被

第四附錄無我心

第五拔業因種心

第六他緣大乘心

第七覺心不生心

但念婦人 不問如之被殺  
施心萌動 如殺過緣  
外道生天 暫得三載息  
如彼嬰兒 暫得父母  
唯解三法 我人皆同  
羊身三載 悉歸此句  
修身已除 無明拔種  
業生已斷 無言得果  
無緣起悲 大悲初發  
幻影戲心 唯識空境  
心不絕戲 一念觀空  
心原空寂 無相安樂

第八如實一道心

第九極無自性心

第十祕密莊嚴心

第一異生羝羊心

異生羝羊心者何。凡夫狂醉不辨善惡。愚童

癡暗不信因果之名也。凡夫作種種業感

種種果。身相萬種而生。故名異生。愚癡無智。

均被羶羊之劣弱，故以喻之。夫生非吾好。

死亦人惡。然猶生之生之輪轉六趣，死去

死去沈淪三途，生我父母不知生之由來。

受生我身亦不悟死之所去。顧過去冥冥

不見其首。臨未來漠漠不尋其尾。三辰

戴頂暗伺狗眼。五嶽載足迷似羊目。營營

日夕繫衣食之獄，趁逐遠近，墜名利之坑。

加以磁石吸鋼則剛柔馳逐方諸招水則父

子相親。父子親親不知親之爲親。夫婦相

愛不覺愛之爲愛。流水相續飛焰相助。徒

縛妄想之繩。空醉無明之酒。既如夢中之

遇還似逆旅之逢，泊如一二從道而展。

生。萬物因<sub>二</sub>土而森羅。自在能生梵天所作。

未知生人之本誰談死者之起遂乃豺狼

獲虎咀嚼於毛物鯨鯢摩竭吞獸於鱗族金

翅食龍羅刹喫人。人畜相吞強弱相噉。況

復弓箭互野猪鹿之戶絕種網毆龍澤魚鼈

之鄉滅族。鷹隼飛而驚鵠。流淚教犬走而狐

釜斷腸。禽獸盡心未飽。厨屋滿舌不厭。强

竊二盜迷珍財而受戮和強兩奸惑娥冒

而殺身。四種口業任舌作斧。三箇意過縱。

心自毒無慚無愧八萬之罪盡作。自作教也。

**三、**

① 建保六年寫仁和寺藏本。② 東寺觀智院藏古版本。上中正應三年版。下建長六年版。③ 仁安二年寫高山寺藏本。④ 上十(并序)⑤ 太二菴。⑥ 留二聲。⑦ 番。⑧ 眩眼魚毛述情。⑨ 謬者實我。⑩ 觀十(於)。⑪ 破二疎。⑫ 耳二聲。⑬ 佛二條。⑭ 軍二義。⑮ 光十(中)⑯ [又]一。⑰ 忌二過。⑱ 杜二壯。⑲ [不可不可]一。⑳ [可]一。㉑ 原本梵字註記曰其有子其有。㉒ 制二聲。㉓ 族二族。㉔ 眼二貝。㉕ 讀二讀。㉖ 悟二知。㉗ 產二造。㉘ 乙本第字無之乙異本有之。已下亦准之。㉙ 死十(非)㉚ 泊二泊。㉛ 上二三。

塵沙之過常爲都不覺知一一罪業招三惡之苦。一善根登四德之樂。有云。人死歸氣更不受生。如此之類名斷見。有云。人常爲人畜常爲畜。貴賤常定貧富恒分。如此之類名常見。或持牛狗戒。或投死恒河。如此之類曰邪見。邪見外道其數無量。不知出要祖習妄見。如是等類皆悉羶羊之心也。頌曰。

凡夫皆善惡 不信有因果  
但見眼前利 何知地獄火  
無羞造十惡 空論有神我  
封著愛三界 誰脫煩惱鎖

問。依何論建立此義。答。大日經。彼經何說經云。祕密主。無始生死愚童凡夫。執著我名我有分別無量我分。祕密主。若彼不觀。我之自性則我所生。除復計有時地等變化。瑜伽我。建立淨不建立無淨。乃至聲非聲。祕密主。如是等我分。自昔以來分別相應希求順理解脫。祕密主。愚童凡夫類猶如羶羊。龍猛菩薩提心論云。謂凡夫執著名聞利養資生之具。務以安身志行三毒五欲。眞言行人誠可厭惡。誠可棄捨。

第二愚童持齋心

夫禿樹非定禿。遇春則榮花。增水何必冰。入夏則泮注。穀牙待濕并菓結。時至如戴淵改心周處忠孝。礦石忽珍魚珠照夜。物無定性。入何常惡。遇緣則庸愚庶幾大道。順教則凡夫思齊賢聖。羶羊無自性愚童亦必不愚。是故本覺內薰佛光外射。歎爾

節食數數檀那。牙種痂葉之善相續而生。敷花結實之心探湯不及。五常漸習十善鐵仰。言五常者。仁義禮智信。仁名不殺等。忍己施物。義則不盜等。積而能施。禮曰不邪等。五禮有序。智是不亂等。審決能理。信不妄之稱。言而必行。能行此五。則四序玉燭五才金鏡。國行之則天下昇平。家行之則路不拾遺。舉名顯先聖之妙術。保國安身之美風。外號五常內名五戒。名異義融行同益別。斷惡修善之基。漸脫苦得樂之溫腸。故經云。下品五戒生。勝部洲。中品五戒勝身國。上品牛貨。上上及無我憍單越。廣說之。四洲人民各有王者。王有五種。粟散四輪王。此五種王必乘十善而來御。故仁王經云。十善菩薩發大心。長別三界苦輪海。中下品善。粟散王。上品十善鐵輪王。習種種輪王。七寶銀輪王。天性種性。道種堅德轉輪王。七寶金輪王。天下今案此文王者及民必行五戒十善得生人中。未有棄此能得前生修善。今生得入。此生不修還墜三途。春種不下秋實何獲。善男善女不可不仰。不可不仰。十惡十善之報。聖王凡王之治。具如十住心論頌曰。

愚童少解貪瞋毒 欸爾思惟持齋美  
種子內熏發善心 牙垢相續尚英軌  
五常十善漸修習 粟散輪王仰其旨  
問此住心亦依何經說。答。大日經。彼經何說。經云。愚童凡夫或時有一法想生。所謂持齋。彼思惟此少分發起歡喜數數修習。

祕密主。是初種子善業發生。復以此爲因。於六齋日施與父母男女親戚。是第二牙種。復以此施授與非親識者。是第三痂種。復以此施與器量高德者。是第四葉種。復以此施歡喜授與伎樂人等及獻尊宿。是第五敷花。復以此施發親愛心而供養之。是第六成果。

第三愚童無畏心

愚童無畏心者。外道厭人凡夫欣天之心也。雖云。上生非想下住仙宮。身量四萬由旬。壽命八萬劫。厥下界如瘡疥。見人間如蟬蛻。光明蔽日月。福報超輪王。然猶比彼大聖劣弱愚憊。似此咳兒。脫小分厄縛。故無畏。未得涅槃樂。故愚童聞聞害。淮犬高踏。費龍遠飛。並是藥力所致。師術所爲。今此天等依何教就誰師。能得如此自在。光明身壽命長遠樂。又天有幾種。請示其名。高問來叩鐘谷何默。嘗試論之。夫狂毒不自解。醫王能治。摩尼不自寶。工人能鑄。所謂醫王工人豈異人乎。我大師薄伽梵其人。也。如來德具萬種。一一德卽一法門之主也。從彼一身隨機根量說種種法度。脫衆生。故大日經云。如來應供正遍知得一切智智爲無量衆生廣演分布。隨種種趣種種性欲種種方便道宣說一切智智。或聲聞乘道或緣覺乘道。或大乘道。或五通智道。或願生天。或生人中。及龍夜叉乾闥婆。乃至說生摩睺羅伽法。云云。今依此文三乘及人天乘教。並皆如來所說。若依教修行者必生天。

①四(四)細註②乙本本文 ③封二執④論二經⑤經十(也)⑥計二計⑦以二⑧謂一⑨住一  
十心⑩(則)一⑪必一⑫爾二時⑬想已施二怒已放⑭(之)一⑮天十(下)⑯日十(三)細註⑰乙本  
作本文 ⑱(施)十與⑲心十(天乘)細註⑳天之二之天㉑此二是一㉒善二樂㉓(天)十龍

上問若然者諸外道等所行皆是佛法歟。答。此有三種一合。二違。合者契合如來所說。故。違者違乖佛說故。雖云元是佛說。然無始時來展轉相承違失本旨。或隨自見持牛狗等戒以求生天。如是之類並失本意。問。若是佛說者宜直說佛乘等。何用說天乘等。機根契當故。餘棄無益故。問。已聞師及教。請示天數。天有三種謂欲色無色界是。初欲界有六天。四王。忉利。夜摩。都史。樂變化他化。自在是也。色界有十八。此有四別四禪各別故。初禪有三。梵衆。梵輔。大梵是。二禪有三。少光。無量光。極光淨是。三禪又三。少淨。無量淨。遍淨是也。第四禪有九。天。無雲。福生。廣果。無想。無煩。無熱。善見。善現。色究竟是也。無色界有四。空。無邊。識。無邊。無處。有處。非想。非非想是也。此是二十八種天去海遠近身量大小壽命長短等。具如十住心論恐繁不述。

問。既聞天名數重請示彼行相。答。諸外道等亦立三寶三學等名。梵天等爲覺寶。四吠陀論等爲法寶。傳授修行者爲僧寶。十善等爲戒。四禪那即定。此定由六行而得。六行者言苦。離淨妙離是。厭下界作苦。離障想。欣上天作淨妙離觀。由此觀故展轉上生。由他生空三昧空惠發生。由此三學得上天妙樂。雖然道非究竟故不能出生死得涅槃。上射非想還墜地獄。譬如箭射虛空力盡卽下。是故不可樂求。問。諸外道同修三學生。彼二界。證空三昧言亡慮絕。何由不得斷煩惱證涅槃。觀著二邊定帶二見故。問。同觀非有非無。何墮二邊二見乎。繫屬他主。不知因緣中道故。因緣中道其意云何。觀因緣有故不墮斷邊。觀自性空故不墮常見。觀有空卽法界。卽得中道正觀。由此中道正觀故早得涅槃。外道邪見人不知此義。是故不得真圓寂。若聞此理卽得羅漢。問。護戒生天有幾種。生天有四種。一外道如前說。二三乘亦生天上。三大乘菩薩必爲十天王故。四應化諸佛菩薩化作天王故。具如十住心論說。頌曰。

外道發心願天樂。虔誠持戒竟歸依。不知大覺圓滿者。豈悟梵天龍尊非。六行修觀生無色。身心五熱徒自騷。斷常空有願勝住。若遇世尊覺我迷。問。今此住心亦依何經論解說。答。大日經菩提心論後經何說。彼經云。秘密主彼護戒生天是第七受用種子。復次秘密主以此心生死流轉。於善友所聞如是言。此是天大天與一切樂者。虔誠供養一切所願皆滿。所謂自在天。梵天。那羅延天。商羯羅天。自在天子。日天子。月天子。龍尊等。乃至或天仙。大國陀論師。各各應供養。彼聞如是心懷慶悅。殷重恭敬隨順修行。秘密主是名愚童異生生死流轉無畏依第八嬰童心。又云。復次殊勝行隨彼所說中殊勝住求解脫惠生。謂常無常空。隨順如是說。秘密主非彼知解空非空常斷。非有非無俱彼分別無分別。云何分別空。不知諸空非彼能知涅槃。是故應了知空離於斷常。外要種種苦身心斷常皆有教如。佛角。又云。秘密主世間因果及業若生若滅繫屬他主。空三昧生。是名世間三昧道。又云。若諸天世間眞言法教道如是勤勇若爲利衆生故。龍猛菩薩菩提心論云。諸外道等戀其身命或助以藥物得仙宮住壽。或復生天以爲究竟眞言行人應觀彼等。業力若盡未離三界煩惱尚存。宿殃未殄惡念旋起。當彼之時沈淪苦海難可出離。當知。外道之法亦同幻夢陽焰也。

秘藏寶鑰卷中

第四唯識無我心

若夫鉛刀終無鏤耶之績。泥蛇豈有應龍之能。燕石濫珠璣鼠名涉。名實相濫山來向矣。然則勝數諸名梵延佛號。長爪實相犢子絕言。徒勞解脫之智。未知涅槃之因。是故大覺世尊說此羊車。拔出三途之極苦解脫八苦之業縛。其爲教也。三藏廣張四諦普觀二十七品爲道助。四向四果卽入位言。識唯六無七八。告成三生六十劫防非則二百五十。修善卽四念八背。半月說罪持犯立顯。一夏隨意見凡聖乍別。禿頭割衣鐵杖鋼孟。行則安徐謹虫。坐則低頭數息。斯則

①四十(天)②自在③一④也二爲三⑤(天)一⑥(空)十觀⑦卽二則⑧(十)四⑨二幾⑩遠二⑪天十(黑天)⑫青二⑬(所)十⑭諸十(法)⑮乙本無本題⑯(第)一⑰(第)一⑱第字乙本無之乙其本有之已下亦准之⑳應十(廣)㉑

身之標儀言殺言收即知淨之語行雲迴  
雪即死尸之想斯乃心口之灰屑塚間閉口  
白骨在心聚落分衛龜飯吐想樹葉遮雨  
誰願聖室薰掃防風何必執綺生空三昧  
知神我之幻影無生盡智斷煩惱之後有  
其通也則虧蔽日月顯覆天地日徹三世  
身現十八石壁無礙虛空能飛其德也則  
輪王頂接釋梵歸依八部供奉四眾欽仰遂  
乃服五蘊之泡露惡三途之塗炭欣等持  
之清涼廓同大虛湛然無爲何其樂乎尙  
身智之灰滅乘之爲趣大體如此存法故唯  
蘊遮人故無我簡持爲義故唯愛國公子  
問玄關法師曰今聞聲聞乘人及法既知  
道妙人入超釋輪六通具足三明圓滿人  
天所仰福田是遇理誠可然所以前來聖  
帝賢臣廣建伽藍安置僧人割萬戶而  
鳴鐘開千頃而斷食憑仰非他只在鎮  
押國家利濟黎元然今所在僧尼剃頭不  
剃欲染衣不染心戒定智慧之於麟角  
非法濫行爵於龍鱗日夜經營叩頭臣妾之  
體朝夕苞苴屈膝僕隸之足釋風因茲陵  
替佛道由之毀廢早湧浩至疫病年起  
天下版圖公私塗炭賊此之由也不若一  
切停度絕供若有羅漢得道者屈身頂敬  
傾國供給而已師曰善哉斯問多有利益  
宜子開俗倫之聰耳借顏子之敏心諦聽  
善思且舉一二褻子之迷夫蠅螟不見大  
鵬之翼蠅螟何知難陀之鱗蝸角不得衝  
穹吳之頂僬僂何能踐溟渤之底生盲不

見日月豐腴不聞雷鼓愚少之分蓋如此  
乎又夫物有善惡人殊賢愚賢善者希愚  
惡者多麒麟鳳凰禽獸之奇秀者也摩尼金  
剛金石之靈異者也人之挺粹者賢聖帝  
之稱首者堯舜后姜文母臣敷元凱麒麟一  
見則天下太平摩訶一見則萬物應聲聖  
君出世四海無爲賢臣輔機一人垂拱雖  
然聖君希遇千載一御賢佐難得五百一  
執摩尼空聞名麒麟誰見實然則不見麟  
鳳不可絕羽毛之族不得如意不可拋  
金玉之類堯舜不再生天下之主何無元凱  
不更出率土之臣豈休孔麟既擺好儒之輩  
每邦連袂李牛已西求道之徒每縣側肩  
代無扁華得道何不斷時絕琴養武術誰  
可廢師鍾感天絲綺義獻應仙龍管其人  
既往其術誰得然猶所以彈指聆耳書札汗  
目並皆不得能爲之猶賢然則羅漢聖  
果一生難得是故鍾根六十劫利智則三生  
修練苦行乃證聖位雖無向果之賢聖其  
道何絕哉公子曰賢聖難遇誠其然也持  
戒智慧何其未聞思師曰時有增減法有  
正像增劫之日人皆思十善減劫之年家  
好十惡正法千年內持戒得道者多像法千  
載外護禁修德者少當今時是濁惡人根劣  
鈍依儒其道弊弊其風妙道難銀輕毛隨  
風斯乃蒼天西傾群星何東黃輿震裂草木  
何靜公子曰若如還答時根所牽逆流猶  
難若然者五濁惡世定無持戒定慧人乎師  
曰何爲必其然乎夫雖聞蓋西轉日月

東流南斗隨運北極不移冬天盡殺松柏不  
彫陰氣凍水潮酒不冰紂民編戶可戮  
然猶三人稱仁堯戶比屋可封然猶四凶  
受戮火曰燒物布鼠遊中水能溺人龍  
籠泳內以此觀之雖云有同者亦有不  
和者由此而言時雖濁濫何無其人乎  
公子曰既知有人其人在乎師曰大方  
無隅大音希聲大白若辱大直若屈大  
成若缺大盈若沖玄德玄同非聖孰知知  
人之病古聖亦難公子曰和光同塵抑有  
前聞然猶山藏玉而草木茂徽收劍而光  
彩衝尋躡知形見煙悟火有智有行何必  
難知師曰物無心故現相人含心故匿  
辨公子曰既聞聖賢不易辨然猶佛法  
靈國僧人竄食其益安在乎師曰有益無  
益後更陳答且舉大綱示道俗之損益今  
開子問不思佛法流傳只在愛國家之  
損益並忠臣義士誠可然也夫所以建國  
設職樹君御民本非爲宰天下而供君  
王屠海內而給臣佐當以爲與天下之父  
母濟萬民之塗炭然則御馬之法非鑄  
策不能馭人之道非教令不得是故垂五  
常之法導四海之人五經三史示其正路  
金科玉條防其邪逸若使主上行之則天下  
無爲黎下遵之則宇內無事君臣父子之禮  
有序上和下睦之義無缺然今誦詩者無  
溫惠淳和之心讀禮者忘恭儉揖讓之志懲  
惡勸善春秋所宗潔靜精微周易攸尊舉  
代披誦誰契孔丘之誠合周公之勸能誦

①[之]一②收二取③影三陽④廟三朗⑤[而]一⑥清三存⑦則一⑧李三李⑨按十(事)⑩[必]一  
⑪影三陽⑫極三決⑬靈三靈⑭法十(之)⑮濟三洗⑯民之三人⑰

能言鸚鵡能爲言不行何異猩猩又夫百工代天九牧馭人七道五畿之長三百六十之守縣縣令尉鄉鄉里正家家父子門門百姓其數無量賤無邊然猶行仁義者幾何修忠孝者幾許慎守禮信者有幾不犯律令者幾人並皆上下讀文不慎其行貴賤口是心行悉非諺曰擊孝經打母頭蓋斯之謂也不曾顧己乖越法教還談毀他人違犯經法所謂蔽己贖脚發他塵足者也如公子所論天下所有百工令長並皆乖法者多率土所有元元忠孝希聞三教皆是一人之所弘傳何以釋經違犯吹毛求瑕儒素邪非含弘不紉又夫諸寺封戶不出一萬僧尼吸粒不過一鉢讀經禮佛報國家之恩觀念坐禪答四恩之德然今俗素衣食或食萬戶之侯或費千乘之國百里之宰三公職尸坐溪壑碩鼠尾閭空食人祿徒受人官八元之美五臣之德伊尹負薪公望垂緇張良三略陳平六奇如是之功如此之德何以不聞若責僧尼之一鉢何不檢俗素之多費於是公子忙然無言喟然良久曰俗官俸祿官位所當加以星出星入櫛風沐雨日夜在公何以辭讓至如僧尼讀經禮佛堂上宴坐任意修行何能讀一卷之般若禮一佛之名號報國家之鴻恩答四恩之廣德乎師曰公子之言雖似是然未知妙法名諸佛之師佛則傳法之人一句妙法億劫難遇一佛名字憂曇非喻是故雪童投身精進剎

皮滿界財寶不如一句之法恒沙身命不比四句之偈輪王爲床喜見燒身良有以也稱一佛名號消無量重罪讚一字真言獲無邊功德何況一鉢飽飯四種恩德何以不酬公子曰此言迂誕未足信受吾師孔李不曾吐言若誦經爲功德佛爲積善亦誦五經三史之文禮周且孔丘之像與此何別又五經之文三藏之字文字是同誦持何異師曰公子之言乍聞似是熟思天殊深義乍難信且以譬說之夫勅詔官符與臣下往來文字是同功用太別如勅書一命則天下奉行施賞施罰百姓喜懼如來經法亦復如是菩薩聲聞天龍八部何人不信當知外書如百姓之文佛經如天子之勅是故釋帝誦之摧修羅之軍閻王跪之禮受持之人未有誦五經而消罪讀三史而拔災公子曰釋迦辨而說功德孔丘謙而不自伐師曰莫道斯言孔甫自稱禮西方之聖李老亦復吐吾師之談大聖不妄語謗即墮深坑公子曰作十惡五逆者理可填地獄謗人謗法何由可然師曰子未聞療病之法乎治身病必資醫人信方藥至心服即疾即除愈病人若罵醫人不信方藥不服妙藥病疾何由得除如來治衆生心病亦復如是佛如醫王教如方經理如妙藥如理思惟猶如服藥依法服藥滅罪證果然今重罪惡人謗人謗法重罪何脫法資人弘人待法昇人

法一體不得別異是故謗人則法毀法則人謗人謗法定墮阿鼻獄更無出期世人不知斯義任舌輒談不顧深害寧可日夜作十惡五逆一言一語不合謗人法行殺盜者現得衣食之利謗人法者於我何益公子曰謹承示南而自今以後不敢違犯公子曰既承不可謗人法然未委人法有幾種爲當有深淺乎師曰大而論之有二種一顯教法二密教法顯教中又二言一乘三乘別故一乘者如來他受用身從十地至初地所現報身所說一乘法是也三乘者應化釋迦爲二乘及地前菩薩等所說經是也密教者自性法身大毘盧遮那如來與自眷屬自受法樂故所說法是也所謂真言乘者是也如是諸經法契當其機根並皆妙藥隨其經教善薩造論人師作疏末代弟子依斯經論讀誦修行斯乃人法差別也淺深福罰如十住心論公子曰今聞師說已知人法之別然今造諸論疏者皆破他立自不成謗法耶師曰菩薩用心皆以慈悲爲本以利他爲先能住斯心破淺執入深教利益尤廣若挾名利心執淺教破深法不免斯尤公子曰既蒙提撕心霧忽消然猶有心中未決者何者既承雖無得道者其道不可絕具戒慧者若辱若昧然今見世間衆役者衆奸盜者多御代聖皇佐時賢臣見斯彌猴不能默忍佛教王法相和如何師曰此有二種一悲門二智門大悲之門開而無遮大智

①求二編②公十(之)③頤二視④誠二鈞⑤之⑥此二足⑦伐二代⑧德二慕⑨三十(器)⑩疾二病⑪示二指⑫法十(之)⑬光二迷⑭

之門制而無開制門如涅槃薩遮等經悲門如十輪等經相和與修坐斷斷而已又人王法律法帝禁戒事異義融任法控馭利益甚多枉法隨心罪報極重世人不知斯義不細王法不訪佛法隨愛憎而浮沈任貴賤而輕重以此取代後報何免不可不慎不可不慎又公子先所談早涉疫癘天下版圖僧人之所招者此亦不然子未見大道妄吐斯言今當稽秦鏡臨子面若災由非法之僧尼者堯代九年之水湯時七載之旱如是旱澇由誰僧而與彼時無僧何必由僧夏運顛覆殷祚夷滅周末絕廢秦嗣皇亡並皆禍起三女運隨天命其日無僧豈預佛法夫災禍之興略有三種一時連二天罰三業感時運者所謂陽九百六堯水湯旱當之是故聖帝出震見機逆備滅劫五濁亦是天罰者由教令乖理天即罰之孝婦不雨之誅忠臣降霜之囚如是之類是也業感者惡業衆生同生惡時業感故招如是災如是之論具如歷代五行志等及守護國經王法正論經等子不曾知斯義橫吐狂言理不可當師曰有益無益後當陳答者夫無病則無藥有障則有教妙藥悲病而與佛法感障而顯是故聖人出世必由慈悲大慈與樂大悲拔苦拔苦與樂之本不如防源防源之甚非教不得疾有輕重藥則強弱障有厚薄教則淺深增劫病輕輪王御人滅劫障厚如來垂教五濁惡世衆生疾重三毒鬱興八苦迫身福

德薄少貧病極多斯即前世惡因之報感遂乃嗜味者殺生命而填腹貪財者奪他物而衣食耽色飛蛾拂炎滅身好酒猩猩笮邊被縛如是邪見行不可勝計此生作惡業後當墜三途三途之苦經劫難免如來慈父見此極苦說其因果說惡因果拔其極苦示善因果授其極果修其教者略有二種一出家二在家出家者剃頭染衣比丘比丘尼等是也在家者戴冠絡纓優婆塞優婆夷等是也上達天子下及凡庶持五戒十善等歸依佛法者皆是也言菩薩者如是在家人持十善戒修六度行者是也出家發大心者亦是斷惡離苦修善故得樂下從人天上至佛果皆是斷惡修善之所感得爲示斯兩趣大聖設教佛教既存弘行在人是故知法者出家傳燈仰道者入道改形經云若有國王父母放人民男女等令出家入道所得功德無量無邊有僧尼故佛法不絕佛法在故人皆開眼眼明而行正道遊正路故至涅槃加以經法所在諸佛護念諸天守衛如是利益不可勝計公子曰知法弘道者利益灼然無法非經者何其滿國乎師曰大山德廣禽獸爭歸藥毒雜生深海道大魚鱉集泳龍鬼並住寶珠之邊必有惡鬼圍遶寶藏之側定有盜賊窺竊美女不招好醜之男爭逐鬻門不召疾病之人投歸腥肉集蟻臭屍聚蠅聖王不言萬國競歸王巨室不思千流各朝宗富人不可呼貧人集智者默之

童蒙聚明鏡鑒淨妍蚩之像現之清水澄湛大小之相影之。大虛無心萬有容之。大地無念百草出之。堯子不肖父聖舜父欲殺子孝孔子門徒共數三千達者則七十其餘則不計。釋尊弟子無量無數六群天授善星比丘濫行極多如來在日不得純善何況末代之裔乎。然猶如來慈悲三界爲父賢愚善惡何不喁喁物理如是何足怪乎。雖然變毒爲藥化鐵爲金堯戶可封桀民可誅斯乃時運之所致皇風之所染迦葉如來明說所由事見守護國經文煩不抄要覽者閱耳。願曰

建立與無淨 雖深未斷煩  
空談內外我 輪轉生死樊  
大聖開羊乘 修觀得涅槃  
五停四念處 六十三生觀  
二百五十戒 持之離八難  
人空無漏火 滅智身心殫  
儻遇如來警 迴心菩薩寬

問此心亦依何經論建立耶。答大日經菩提心論彼經論何說。經云謂如是解唯蘊無我根境界施留修行又云聲聞衆住有緣地誠生滅除二邊。嚴觀察智得不隨順修行因是名聲聞三味道。又云若聲聞所說真言一句安布皆提心論證文與下文心難舉故不別抄行和臨下可知

第五拔業因種心

拔業因種心者鱗角之所說部行之所行觀因緣於十二厥生死四五見彼華葉覺

①訪二訪②早二早③二二二④二二二⑤二二二⑥二二二⑦二二二⑧二二二⑨二二二⑩二二二⑪二二二⑫二二二⑬二二二⑭二二二⑮二二二⑯二二二⑰二二二⑱二二二⑲二二二⑳二二二㉑二二二㉒二二二㉓二二二㉔二二二㉕二二二㉖二二二㉗二二二㉘二二二㉙二二二㉚二二二㉛二二二㉜二二二㉝二二二㉞二二二㉟二二二㊱二二二㊲二二二㊳二二二㊴二二二㊵二二二㊶二二二㊷二二二㊸二二二㊹二二二㊺二二二

四相之無常。住此林落證三昧於無言。業惱株杌猶此而拔。無明種子因之而斷。爪憤遙望不近。建聲何得窺窺。游泳滿寂之潭。優遊無爲之宮。自然尸羅無授而具。無師智慧自我而獲。三十七品不由他悟。蘊處界善不待藍色。身通度人不用言語。大悲闕無方便不具。但自盡苦證得寂滅。故經云。拔業煩惱株杌無明種子生。十二因緣。又云。是中辟支佛復有小差別。謂三昧分異淨除於業生。釋云。謂十二因緣者。守護國經云。復次善男子。如來於一切靜慮解脫等持等至。伏滅煩惱生起因緣皆如實知。佛云何知。謂知衆生煩惱生起以何因生。以何緣生。滅惑清淨何因能滅何緣能滅。此中煩惱生因緣者。謂不正思惟。以此爲其因。無明爲緣。無明爲因行爲緣。行爲因。無明爲因。識爲緣。識爲因。名色爲緣。名色爲因。六處爲緣。六處爲因。觸爲緣。觸爲因。受爲緣。受爲因。愛爲緣。愛爲因。取爲緣。取爲因。有爲緣。有爲因。生爲緣。生爲因。老死爲緣。煩惱爲因。業爲緣。見爲因。貪爲緣。隨眠煩惱爲因。現行煩惱爲緣。此是煩惱生起因緣。云何衆生滅諸煩惱所有因緣。有二種因。有二種緣。云何爲二。一者從他聞。種種隨順法聲。二者內心起於正念。復次有二種因。有二種緣。能令衆生清淨解脫。謂奢摩他心。一境故毘鉢舍那能善巧故。復次有二種因。有二種緣。不來智故。如來智故。復有二種因緣。微細觀察無生理故。近

解脫故。復有二種因緣。具足行故。智慧解脫現在前故。復有二種因緣。謂盡智故。無生智故。復有二種因緣。隨順覺悟真諦理。故隨順獲。得真諦智故。此是衆生除滅煩惱清淨因緣。如來悉知。復次善男子。煩惱因緣無有數量。解脫因緣亦無有數量。或有煩惱能與解脫以爲因緣。觀實體故。或有解脫能與煩惱以爲因緣。生執著故。頌曰。

緣覺鹿車無言說 部行麟角類不同

因緣十二深觀念 修習百劫具神通

拔業煩惱及種子 灰身滅智如虛空

湛然久醉臥三昧 蒙警迴心一如宮

問。此住心亦依何經論說耶。答。大日經菩提心論。彼經論何說。經云。緣覺拔業煩惱株杌無明種子生。十二因緣。離建立宗等。如是湛寂一切外道所不能知。先佛宣說離一切過。又云。緣覺深觀察因果住無言說法。不轉無言說。於一切法證極滅語言三昧。是爲緣覺三昧道。又云。祕密主若住緣覺聲聞所說真言。一云安布。是中辟支佛復有少差別。謂三昧分異淨除於業生。龍猛菩薩菩提心論云。又二乘之人聲聞執四諦法緣覺執十二因緣。知四大五蘊畢竟磨滅。深起厭離破衆生執。勤修本法。剋證其果。趣本涅槃。已爲究竟。真言行者當觀。二乘之人雖破人執猶有法執。但淨意識不知其他。久久成果位。以灰身滅智趣其涅槃。如太虛空湛然常寂。有定。姓者難可發生。要待劫限等滿方乃發生。若不定。姓者無論劫限。遇緣便迴心向大。從化城起以爲超三界。謂宿信佛故乃蒙諸佛菩薩加持力而以方便遂發大心。乃從初十信下遍歷諸位。經三無數劫難行苦行然得成佛。既知聲聞緣覺智慧狹劣亦不可樂。十住論云。若墮聲聞地及辟支佛地。若爾者是大衰患。如助道法中說。若墮聲聞地及辟支佛地。是名菩薩死。則失一切利。若墮於地獄。不生如是畏。若墮二乘地。即爲大怖畏。墮於地獄中。畢竟得至佛。若墮二乘地。畢竟遮佛道。佛自於經中解說如是事。如人貪壽者斬首則大畏。菩薩亦如。此於聲聞地及辟支佛地。應生大怖畏。

祕藏寶鑰卷中

祕藏寶鑰卷下

第六他緣大回乘心

粵有大士法樹號他緣乘。越建爪而高昇超聲緣而廣運。二空三性洗自執塵。四量四攝濟他利行。思惟陀那深細。專注幻焰似心。於是芥城竭而還滿。巨石礪而復生。三種練磨策初心之欲退。四弘願行仰後身之勝果。築等持城安唯識將。征魔旬仗陣伐。煩惱賊帥。整八正軍士。縛以同事繩。走六

【無明爲因】一〇二 〇【者】一〇二 〇【復十次】一〇二 〇【日十四韻】一〇二 〇【云一言】一〇二 〇【爲三名】一〇二 〇【竊二陰】一〇二 〇【以二已】一〇二 〇【姓二性】一〇二 〇【若墮乃至長九十九字甲本作五字偶二十句】一〇二 〇【此是】一〇二 〇【(若)十於】一〇二 〇【(第)一〇二 〇】一〇二 〇【此次甲本與舊口爲報佛恩開祖】一〇二 〇【蓋開印板傳之來集矣正應三年庚寅五月十五日沙門慶賢】一〇二 〇【(第)一〇二 〇】一〇二 〇【(第)一〇二 〇】一〇二 〇【乘十(住)】一〇二 〇【清二齊】一〇二 〇

通精騎殺以智慧劍封勞績以五等爵冊  
心王以四德都勝義勝致太平之化廢  
詮談旨扇無事之風垂拱一異之臺無爲  
法界之殿三大僧祇之庸於是稱帝四智  
法王之號本無今得爾乃藏海息七轉之波  
蘊落斷六賊之害無分正智等真常幽後  
得權悲遍諸趣類製三藏法令化三根有  
情造十善格式導六趣衆生言乘即三談  
識唯八五性有成不三身即常滅百億應  
化同汎六舟千葉牟尼等授三駕緣法界  
有情故他緣簡聲獨羊鹿故大名運自他  
乎圓性故曰乘此乃君子之行業菩薩之用  
心此北宗大綱蓋如此乎頌曰

心海湛然無波浪 識風鼓動爲去來  
凡夫眩著幻男女 外道狂執塵樓臺  
不知自心爲天獄 豈悟唯心除禍災  
六度萬行三劫習 五十二位一心開  
煩惱所知已斷淨 菩提涅槃是菩提  
四三點德今具足 不覺外求太悠哉  
言忘慮絕遍法界 沈渾一子尤可哀

問此住心亦依何經論建立答大日經菩薩  
提心論等彼經等何說答大日經云祕密  
主大乘行發無緣乘心法無我性何以故  
如彼往昔如是修行者觀照藏阿賴耶知  
自性如幻陽焰影舞旋火輪乾闥婆城龍猛  
菩薩提心論云又有衆生發大乘心行  
菩薩行於諸法門無不遍修復經三阿  
僧祇劫修六度萬行皆悉具足然證佛果  
久遠而成斯由所習法教致有次第問斷

二障證四德如此沒厭爲究竟耶如是行  
處未致本源何以得知龍猛菩薩說一  
切行者斷一切惡修一切善超十地致  
無上地圓滿三身具足四德如是行者  
無明分位非明分位今依此證文此住心  
之佛未致心原但遮心外之迷無開祕  
藏之寶

第七覺心不生心

夫大虛寥廓含萬象越氣巨壑淵澄孕千  
品爰一水誠知一爲百千之母空即假有之  
根假有非有而有有森羅絕空非空而空  
空不住色不異空建諸法而宛然空空不  
異色浪諸相而宛然有是故色即是空空  
即是色諸法亦爾何物不然似水波之不  
離同金莊之不異不一不二之號立二諦  
四中之稱顯觀空性於無得越戲論於八  
不于時四魔不戰而縛三毒不殺自降生  
死即涅槃更無階級煩惱即菩提莫勞斷  
證雖然無階之階級不壞五十二位階級之  
無階不礙一念成覺一念之念經三大而  
勤自行一之乘馳三駕而勞化他悲唯  
蘊之迷無性歎他緣之阻境智心王自在  
得本性之水心數客塵息動濁之波權實  
二智證圓覺乎一如真俗兩諦得教理乎  
絕中悟心性之不生知境智之不異斯乃  
南宗之綱領也故大日尊告祕密主言祕  
密主彼如是捨無我心主自在覺自心本  
不生何以故祕密主心前後際不可得故釋  
曰心主即心王也以不滯有無故心無罣

礙所爲妙業隨意能成故云心主自在心  
王自在明即是淨菩提心更作一轉開明倍  
勝於前劫也心王猶如池水性本清淨心數  
淨除猶如客塵清淨是故證此性淨時即能  
自覺心本不生何以故心前後際俱不可  
得故譬如大海波浪以從緣起故即是先  
無後無而水性不爾波浪從緣起時水性  
非是先無波浪因緣盡時水性非是後無  
心王亦復如是無前後際以前後際斷故  
雖復遇境界風隨緣起滅而心性常無生  
滅覺此心本不生是漸入阿空門如是無  
爲生死緣因生壞等義如勝鬘經寶性佛性  
論等中廣明謂本不生者兼明不生不滅不  
斷不常不一不異不去不來等三論家舉此  
八不以爲究極中道故吉藏法師二諦方言  
佛性等章審談此義頌曰

因緣生法本無性 空假中道都不生  
波浪滅生但是水 一心本自湛然澄  
色空不壞智能達 真俗宛然理分明  
八不利刀斷戲論 五邊面縛自降平  
心通無礙入佛道 從此初門移心亭  
經云祕密主彼如是捨無我心主自在覺  
自心本不生何以故祕密主心前後際不可  
得故如是知自心性超越二劫輪祇行  
菩提心論云當知一切法空已悟法本無  
生心體自如不見身心住於寂滅平等究  
竟真實之智令無退失忘忘心若起知而勿  
隨忘若息時心源空寂問絕諸戲論寂  
靜無爲如是住心致極底否那伽羅樹

①日十(七韻)細註②③太二其④忘二亡⑤致一到⑥⑦超十(於)⑧⑨心二本⑩第半乙本無之乙其本有之已下亦  
准之⑪(住)十心⑫⑬(非)十即⑭即二非⑮⑯(佛性)一⑰日十(五韻)細註⑱乙本作本文⑲平二下⑳忘二案㉑  
致一到㉒否二不

那菩薩說清淨本覺從無始來。不觀修行非得他力。性德圓滿本智具足。亦出四句亦離五邊。自然之言不能自然。清淨之心不能清淨。絕離絕離。如是本處無明邊域。非明分位。

第八。如實一道無爲心又名如實自心。又名空性無造心。

若夫孔宣出震旦。述五常乎九洲。百會華胥開一乘乎三草。於是狂醉黎元住而不進。癡闇黔首往而不歸。七十達者頗昇其堂。萬千羅漢乃信金口。度內五常方圓不合。界外一車大小不入。是故三七觀樹四十待機。初轉四諦方等。洗人法之垢穢。後灑一雨圓音。清草木之芽葉。至如入蓮華三昧。觀性德不染。放白毫一光表。修成遍照。會三歸一。讚佛智之深多。指本遮末。談成覺之久遠。寶塔騰踊。二佛同座。妄界震裂。四唱一處。賜寶珠獻璽。路。利智驚子疑。吾佛之變魔。等覺彌勒怪子年之過。父。一實之理吐木懷於此時。無二之道得滿足於今日。爾乃羊鹿驚而露牛疾。龍女出而象王迎。二種行處宿身心之室宅。十箇如是安止觀之宮殿。寂光如來融境智而知見心性。應化諸尊願行願而分身隨相。寂而能照。照而常寂。似澄水之能鑒。如鑒金之影像。湛金即照影。照影即金水。即知境即般若。般若即境。故云無境界。即此如實知自心名爲菩提。故大日尊告秘密主。云。秘密主。云何菩提。謂如實知自心。秘密主。是阿耨多羅三藐三菩提。乃至彼法少分無有可得。何以故。虛

空相是菩提。無知解者亦無開曉。何以故。菩提無相故。秘密主。諸法無相。謂虛空相。爾時金剛手復白佛言。世尊。誰尋求一切智。誰爲菩提。成正覺者。誰發起彼一切智。佛言。秘密主。自心尋求菩提。及一切智。何以故。本性清淨故。心不在內。不在外。及兩中間。心不可得。秘密主。如來應正等覺。非青非黃。非赤非白。非紅非紫。非水精非青非黃。非赤非白。非紅非紫。非水精非女非男。非男女。秘密主。心非欲界同性非色界同性。非無色界同性。非天龍夜叉乾闥婆阿修羅迦樓羅緊那羅摩睺羅伽人非人趣同性。秘密主。心不住眼界。不住耳鼻舌身。意界。非見非顯現。何以故。虛空相心離諸分別無分別。所以者何。性同虛空。即同於心。性同於心。即同菩提。如是秘密主。心虛空界菩提三種無二。此等悲爲根本。方便波羅蜜滿足。是故秘密主。我說諸法如是。令彼諸菩薩衆菩提心清淨。知識其心。秘密主。若族姓男。族姓女。欲識知菩提當如是識。知自心。秘密主。云何知自心。謂若分段或顯色或形色或境界若色若受想行識。若我若我所若能執若所執。若清淨若界若處。乃至一切分段中求不可得。秘密主。此菩薩淨菩提心門名初法明道。釋曰。謂無相虛空相及非青非黃等言。並是明法身真如一道無爲之真理。佛說此名。初法明道。智度名。入佛道初門。言佛道者。指金剛界宮。大曼荼羅。於諸顯教是究竟理智

法身。望眞言門。是則初門。大日尊及龍猛菩薩並是皆明說不須疑惑。又下文云。所謂空性離於根境。無相無境界。越諸戲論等。同虛空。離有爲無爲界。離諸造作。離眼耳鼻舌身意者。亦是明理法身。無畏三藏說。行者住此心時。即知釋迦牟尼淨土不毀。見佛壽量長遠本地之身。與上行等從地涌出諸菩薩同會一處。修對治道者。雖迹隣補處。然不識一人。是故此名。秘密證。此理佛亦名常寂光土。毘盧遮那。大隋天台山國清寺智者禪師。依此門修止觀得法花三昧。即以法花中論智度爲所依。構一家義。此乘之趣大體如此。頌曰。前劫菩薩作戲論。此心正覺亦非眞。無爲無相一道淨。非有非無不二陳。心境絕泯常寂土。語言道斷遮那寶。身心也滅大虛等。隨類影現變化仁。問。如是一法界一道眞如之理爲究竟佛。龍猛菩薩說。一法界心非百非。背千是非。非中非中。背天背地。演水之談足斷而止。審虛之量手亡而住。如是一心無明邊域。非明分位。

第九極無自性心

極無自性心。今釋此心有二種趣。一顯略趣。二秘密趣。顯略趣者。夫甚深也者。譬喻峻高也者。蘇迷。廣大也者。虛空。久遠也者。芥石。雖然芥石。竭虛空可量。蘇迷十六萬。雖八億那。近而難見我心。細而遍空我佛。我佛難思議我心廣亦大。巧藝心迷

○城二城○ ○(如實)一○ ○洲二州○ ○內十(五)○ ○云二言○ ○(意)一○ ○日二云○ ○初二諸○ ○大十(月)○ ○日十(世)○ ○(是)一○ ○佛二佛○ ○日十(四)○ ○註註○ ○乙本本文○ ○也二文○ ○城二城○ ○性十(住)○



正覺世間者謂佛菩薩。是名為三。此中鏡者謂輪多梨花鏡。如取輪多梨花安置一處。

同集諸物。由此花熏一切諸物皆悉明淨。又明淨物花中現前皆悉無餘。一切諸物中彼花現前亦復無餘。因熏習鏡亦復如是。熏一切法為清淨覺令悉平等。

問如是一心本法至極住心。龍猛菩薩說。三自一心法。一不能一假能入一心不能心假能入心。實非我名而曰於我。亦非自唱而契於自。如我立名而非實我。如自得。唱非實自。玄玄又玄遠遠又遠。如是勝處無明邊。域非明分位。

第十秘密莊嚴心

九種住心無自性。轉深轉妙皆是因真言密教法身說。秘密金剛最勝真

五相五智法界體。四曼四印此心陳刹摩勒駭苦心佛。海滴金蓮亦我身

一字門含萬像。一刀金皆現神萬德自性輪圓足。一生得證莊嚴仁

經云。復次秘密主。真言四修行菩薩行諸菩薩。無量無數百千俱胝那由多劫積集無量功德智慧。具修諸行無量智慧方便皆悉成就。解云。此款初入真言菩薩功德又云。爾時毘盧遮那世尊。入於一切如來一體速疾力三昧。說自證法界體性三昧言。我覺本不生。出過語言道。諸過得解脫。遠離於因緣。知空等虛空。如實相智生。已離一切暗深。非而難說。又有百字輪十二字等真言

觀法三摩地門。及金剛界三十七尊四智印三摩地。即是大日如來極秘密三昧。文廣不能具述。

又龍猛菩薩提心論云。第三言三摩地者。真言行人如是觀已。云何能證無上菩提。當知法爾應住普賢大菩提心。一切眾生本有薩埵。為貪瞋癡煩惱之所縛故。諸佛大悲以善巧智說此其深秘密瑜伽。令修行者於內心中觀日月輪。山作此觀照見本心湛然清淨猶如滿月光遍虛空。無分別亦名無覺了。亦名淨法界。亦名實相般若波羅蜜海。能令種種無量珍寶三摩地。猶滿月潔白分明。何者為一切有情悉含普賢之心。我見自心形如月輪。何故以月輪為喻。為滿月圓明體則與菩提心相類。凡月輪有一十六分。喻瑜伽中金剛薩埵至金剛

拳有十六大菩薩者。於三十七尊中。五方佛位各表一智也。東方阿閼佛由成大圓鏡智。亦名金剛智也。南方寶生佛由成平等性智。亦名灌頂智也。西方阿彌陀佛由成妙觀察智。亦名蓮花智。亦名轉法輪智。北方不空成就佛由成所作智。亦名羯磨智也。中方毘盧遮那佛由成法界智。為本已上四佛智出生四波羅蜜菩薩焉。四菩薩即金寶法業也。三世一切諸賢聖生成養育之母。於是印成法界體性中流出四佛也。四方如來各攝四菩薩。東方阿閼佛攝四菩薩。金剛薩埵。金剛王。金剛愛。金剛善哉。為四菩薩也。南方寶生佛攝四菩薩。金剛寶。

金剛光。金剛幢。金剛笑。為四菩薩也。西方阿彌陀佛攝四菩薩。金剛法。金剛利。金剛因。金剛語。為四菩薩也。北方不空成就佛攝四菩薩。金剛業。金剛護。金剛牙。金剛拳。為四菩薩也。四方佛各四菩薩為十六大菩薩也。於三十七尊中。除五佛四波羅蜜及後四攝八供養。但取十六大菩薩為四方佛所攝也。又摩訶般若經中。內空至無性自覺性。亦有十六義。一切有情於心實中有一分淨性。衆行皆備。其體極微妙皎然明白。乃至輪迴六趣亦不變易。如月十六分之二凡月其一分明相。若當合宿之際。但為日光奪其明性。所以不現。後起月初日日漸加至十五日圓滿無礙。所以觀行者。初以阿字發起本心之中分明。只漸令潔白分明。證無生智。夫阿字者一切諸法本不生義。准毘盧舍那經說。釋阿字具有五義。一者阿字(短聲)是菩提心。二阿字(引聲)是菩提行。三阿字(短聲)是證菩提。四阿字(短聲)是般若智慧。五阿字(短聲)是其足方便智。又將阿字一配解法花經中開示悟入四字也。開字者開佛知見。悟字者悟菩提心。如第二阿字。是菩提行義也。悟字者悟佛知見。如第三阿字。是證菩提也。入字者入佛知見。如第四阿字。是般若智慧。總而言之具足成就第五阿字。是方便善巧智圓滿義也。即讚阿字是菩提心義。頌曰

八葉白蓮一肘間。炳現阿字素光色。禪智俱入金剛縛。召入如來寂靜智。夫會阿字者皆是決定觀之。當觀圓明淨識若纔見者則名見真勝義諦。若常見者則入菩薩初地。若轉漸增長則廓周法界量等虛空。卷舒自在當具一切智。凡修習瑜

伽。無生智。夫阿字者一切諸法本不生義。准毘盧舍那經說。釋阿字具有五義。一者阿字(短聲)是菩提心。二阿字(引聲)是菩提行。三阿字(短聲)是證菩提。四阿字(短聲)是般若智慧。五阿字(短聲)是其足方便智。又將阿字一配解法花經中開示悟入四字也。開字者開佛知見。悟字者悟菩提心。如第二阿字。是菩提行義也。悟字者悟佛知見。如第三阿字。是證菩提也。入字者入佛知見。如第四阿字。是般若智慧。總而言之具足成就第五阿字。是方便善巧智圓滿義也。即讚阿字是菩提心義。頌曰

八葉白蓮一肘間。炳現阿字素光色。禪智俱入金剛縛。召入如來寂靜智。夫會阿字者皆是決定觀之。當觀圓明淨識若纔見者則名見真勝義諦。若常見者則入菩薩初地。若轉漸增長則廓周法界量等虛空。卷舒自在當具一切智。凡修習瑜

①一十(家)②同二周③日二目④唱十(而)⑤城二城⑥[第]一⑦心十(六韻)細註⑧淳二淳⑨[表]一  
⑩益十(菩薩)⑪無十(所)⑫滿十(如)⑬法十(輪)⑭寶二寶⑮(四)十善⑯性十(德)  
⑰(其)一⑱[諸]一⑲舍二進⑳將十(以)㉑(即)十愛㉒[心]一㉓天二扶

伽觀行人。當須具修三密行證悟五相成  
身義也。所言三密者。一身密者。如結契印  
召請聖衆是也。二語密者。如密誦真言。令  
文句了了分明無謬誤也。三意密者。如住  
瑜伽相應白淨月圓滿觀菩提心也。次明  
五相成身者。一是通達心。二是成菩提心。  
三是金剛心。四是金剛身。五是證無上菩  
提獲金剛堅固身也。然此五相具備方成  
本尊身也。其圓則普賢身也。亦是普賢  
心也。與十方諸佛同之。亦乃三世修行證  
有前後。及達悟已無去來今。凡人心如  
合蓮華佛心如滿月。此觀若成。十方國土  
若淨若穢。六道含識三乘行位。及三世國  
土成壞衆生業差別。菩薩因地行相三昧諸  
佛悉於中現。證本尊身滿足普賢一切行  
願。故大毘盧舍那經云。如是眞實心故佛  
所宣說。問前二乘之人有法執故不得  
成佛。今復令修菩提心三摩地者云何差  
別。答。二乘之人有法執故久證理沈空  
滯寂。限以劫數然發大心。又乘散善門中  
經無數劫。是故足可厭離不可依止。今  
眞言行人既破入法上執。雖能正見眞實  
之智。或爲無始間隔未能證於如來一切  
智智。故欲求妙道修持次第從凡入佛位  
者。卽此三摩地者能達諸佛自性悟諸佛法  
身。證法界體性智成大毘盧舍那佛自性  
身受用身變化身等流身。爲行人未證故理  
宜修之。故大毘盧舍那經云。悉地從心生  
如金剛頂瑜伽經說。一切義成就菩薩初坐

金剛座取證無上道。遂蒙諸佛授此心地  
然能證果。凡今之人若心決定如教修行不  
起于座三摩地現前。應是成就本尊之身  
故大毘盧舍那經供養法次。第六云。若無勢  
力廣增益住法但觀菩提心。佛說此中具  
萬行滿足淨白純淨法也。此菩提心能包  
藏一切諸佛功德法故。若修證出現則爲一  
切導師。若歸本則是密嚴國土。不起于座  
能成一切佛事。證菩提心曰

若人來佛慧 通達菩提心

父母所生身 速證大覺位

問。已開顯詞請說其義。眞言教法一聲  
字一一名。一一句義一成立。各具無邊  
義歷劫難窮盡。又一一字具三義。所謂聲  
字。實。又具二義。字相字義。是。一。句具  
淺略深祕二義。師爾難談。若如實說者小  
機致疑生謗。定爲一闢提無聞之人。是故  
應化如來祕而不談傳法菩薩置而不論意  
在此乎。故金剛頂經說。此毘盧舍那三摩  
地法。向未灌頂者不得說一字。若本尊儀  
軌眞言。縱令雖同法行者不得輒說。若說  
者現前中。天招殃。後墮無間獄云云。謹承  
勸誡不敢違越。重請示說初頌文。云九  
種住心無自性。轉深轉妙皆是因者。此二句  
遮前所說九種心皆非至極佛果。言九種  
者異生紙羊心乃至極無自性心是也。就中  
初一舉凡夫一向行惡行不修微少善。次一  
顯入乘。次一表天乘。卽是外道。下厭下界  
上欣生天。願樂解脫遂墮地獄。已上三心

皆是世間心未名出世。第四唯識已後名  
得聖果。出世心中唯識拔業是小乘教。他  
緣以後大乘心。大乘前二菩薩乘後二佛乘。  
如此乘乘自乘得佛名。望後作戲論。前前  
皆不住故名無自性。後後悉不果故皆是因  
轉轉相望各各深妙所以深妙。眞言密教法  
身說者。此一句顯眞言教主極無自性以外  
七教皆是他受用應化佛所說。眞言密教兩  
部祕藏。是法身大毘盧舍那如來與自容  
屬四種法身。住金剛法界宮及眞言宮殿等。  
自受法樂故所演說。十八會指歸等其文分  
明不更引證。祕密金剛最勝眞者。此一  
句示眞言乘教超於諸乘究竟眞實也  
祕藏寶鑰卷。第下

建保六年八月三五未刻書於高野山金剛峯寺如彩書寫畢  
心蓮院信嚴

No. 2427

### 辨顯密二教論卷上

夫佛有三身教則二種。應化開說名曰顯  
教。言顯略逗機。法佛談話謂之密藏。言祕  
奧實說。顯教契經部有百億。分藏則有一  
十五十一之差。言乘則有二三四五之別。  
談行六度爲宗。告成三大爲限。是則大聖  
分明說其所由。若據祕藏金剛頂經說。如  
來變化身爲地前菩薩及二乘凡夫等說三

①(是)一(佛) ②(明)十(則) ③(於)十(是) ④(法)一(佛) ⑤(十)(法) ⑥(實)(相) ⑦(是)(也)(又) ⑧(句)(等) ⑨(第)一(二) ⑩(建保六年)二十九字二(酬四恩之廣德與三寶之妙道此言顯也云云仍自能令力達開印板矣建長六年甲寅正月日金剛峯寺阿闍梨快賢)四十六字 ⑪(仁安二年丁亥八月二十六日於大波羅大基清淨光院表題許書寫了。願以書寫力普及諸含識我等與一切向生靈歡國快樂榮仁)五十二字 ⑫(德平安時代寫高野山寺藏本。建曆年間寫東京觀智院藏本。上卷缺之。弘法大師全集本。辨二) ⑬此下乙本有撰說沙門空海撰五字。下卷亦准之

乘教法。他受用身為地上菩薩說顯一乘等。並是顯教也。自性受用佛自受法樂故與。自眷屬各說三密門。謂之密教。此三密門者。所謂如來內證智境界也。等覺十地不能入室。何況一乘。凡夫誰得昇堂。故地論釋論稱其離機根。唯識中觀。執言斷心滅。如是絕離並約因位談。非謂果人也。何以得知。經論有明鑒故。其明證具列如後。求佛之客。庶曉其趣。縱使觸顯網以抵審。權關以稅駕。所謂息城之寶。愛楊葉兒。何能得保無盡莊嚴恒沙已有。至如棄醍醐而覓牛乳。擲摩尼以拾魚珠。寂種之人。膏肓之病。將王拱手甘雨何益。若有善男子。善女人。一嗅斯芳。秦鏡照心。權實永解。所有明證。雖經論至多。且示一隅。庶有裨於童幼。

問曰。古傳法者廣造論章。明敷六宗。開演三藏。轉刺廣廈。人偏卷舒。何勞綴斯篇。利益如何。答。多有發揮所以應纂。先匠所傳皆是顯教。此是密藏人未多解。是故弋釣經論。今為一手鏡。問顯密二教其別如何。答。他受用應化身隨機之說。謂之顯也。自受用法性佛說內證智境是名祕也。問。應化身說法諸宗共評。如彼法身無色無像。言語道斷。心行處滅。無說無示。諸經共說斯義。諸論亦如是談。如今何偏談法身說法。其證安在乎。答。諸經論中往往有斯義。雖然文隨執見隱。義逐機根現而已。譬如天鬼見別人鳥明暗。問。若如汝說。

諸教中有斯義。若如是者。何故前來傳法者不談斯義。答。如來說法應病投藥。根器萬差。針灸千殊。隨機之說。權多實少。菩薩造論隨經演義。不敢違越。是故天親十地。馳因分可說之談。龍猛釋論。揀圓海不談之說。斯則隨經與詞。非究竟明。雖然傳顯法將會深義。而從淺遺。祕旨而未思。師師伏膺。隨口蘊心。弟弟積習。隨宗成談。爭慕益我之鋒。未遑訪損己之劍。加以釋教漸東夏。自微至著。漢明為始。周天為後。其中間所翻傳。皆是顯教。玄宗代宗之時。金智廣智之日。密教漸起。盛談祕趣。新藥日淺。舊病未除。至如楞伽法佛說法之文。智度性身妙色之句。馳胸懷而會文。驅自宗而取義。惜哉古賢不啻醍醐。

問。義若如是。是者何等經論說顯密差別。答曰。五祕金峯聖位經。遮那楞伽教王等。菩提度摩訶衍。如是經論簡擇說。問者曰。請聞其證。答曰。然矣。我當為汝飛白輪而破暗。揮金剛以摧迷。問者曰。唯唯欲聞。龍猛菩薩釋大衍論云。一切衆生從無始來。皆有本覺。無捨離時。何故衆生先有成佛。後有成佛。今有成佛。亦有勤行。亦有不行。亦有聰明。亦有暗鈍。無量差別。同有一覺。皆悉一時發心。修行到無上道。本覺佛性強劣別故。如是差別。無明煩惱厚薄別故。如是差別。若言如初者。此事則不爾。所以者何。本覺佛性圓過恒沙之諸功德。無增減故。

若言如後者。此事亦不爾。所以者何。一地斷義不成立故。如是種種無量差別。皆依無明而得住持。於至理中無關而已。若如是者。一切行者斷一切惡修一切善。超於十地。到無上地。圓滿三身。具足四德。如是行者為明無明。如是行者無明分位非明分位。若爾清淨本覺從無始來。不觀修行非得他力。性德圓滿本智具足。亦出四句亦離五邊。自然之言。不能自然。清淨之心。不能清淨。絕離絕離。如是本處為明無明。如是本處無明邊域非明分位。若爾一法界心非有非非。非中非中。背天背天。演水之談。足斷而止。審慮之量。手亡而住。如是一心為明無明。如是一心無明邊域非明分位。三自一心摩訶衍法。一不能一。假能入一心。不能心假能入心。實非我名。而立曰。我亦非。自唱而契於自。如我立名而非實我。如自得唱而非實自。玄玄又玄。遠遠又遠。如是勝處為明無明。如是勝處無明邊域非明分位。不二摩訶衍法唯是不二摩訶衍法。如是不二摩訶衍法為明無明。

喻曰。已上五重問答。其有深意。細心研覈。乃能詣極。一一深義不能染紙。審而思之。又曰。何故不二摩訶衍法無因緣耶。是法極妙甚深。獨尊離機根故。何故離機根。無機根故。何須建立非建立故。是摩訶衍法諸佛所得耶。能得於諸佛。諸佛得不故。菩薩二

①(化)十城②(葉十)之③(殊二珠)④(子)一⑤(人)一⑥今二合⑦器二機⑧天二文⑨境二體⑩立日二目於⑪乃二則⑫(根)一

乘一切異生亦復如是。性德圓滿海是焉。所以者何。離機根故。離教說故。八種本法從因緣起。應於機故。順於說故。何故應機有機根故。如是八種法諸佛所得耶。諸佛所得得於諸佛。不故。菩薩二乘一切異生亦復如是。修行種因海是焉。所以者何。有機根故。有教說故。又云。諸佛甚深廣大義者。即是通總攝前所說門。所謂通攝三十三種本數法故。此義云何。言諸佛者。即是不二摩訶衍法。所以者何。此不二法形。於彼佛其德勝故。大本花嚴契經中作如是說。其圓圓海德諸佛勝。其一切佛不能成。就圓圓海劣故。若爾何故分流水嚴契經中作如是說。盧舍那佛三種世間為其身心。三種世間攝法無餘。彼佛身心亦復無有所不攝焉。盧遮那佛雖攝三種世間。而攝不攝故。是故無過。

喻曰。所謂不二摩訶衍及圓圓海德諸佛者。即是自性法身。是名祕密藏。亦名金剛頂大教王。等覺十地等不能見聞。故得祕密號。具如金剛頂經說。

華嚴五教第一卷云。今將開釋迦佛海印三昧。一乘教義略作十門。初明建立。一乘者。然此一乘教義分齊開為二門。一別教二同教。初中亦二。一是性海果分。當是不可說義。何以故。不與教相應故。即十佛自境界也。故地論云。因分可說。果分不可說者是也。二是緣起因分。即普賢境界也。又中卷十玄緣起無礙法門義云。夫法界緣起乃自在無窮。今以要門略攝為二。一者明究竟果證義。即十佛自境界也。二者隨緣約因辯教義。即普賢境界也。初義者圓融自在。一切一切即一。不可說其狀相耳。如花嚴經中究竟果分國土海及十佛自體融義等者。即其事也。不論因陀羅及微細等。此當不可說義。何以故。不與教相應故。故地論云。因分可說。果分不可說者。即其義也。問。義若如是。何故經中乃說佛不思議品等果耶。答。此果義是約緣形對為成因故說。此果非據究竟自在果。所以然者為不思議法品等與因位同會而說故。知形對耳。又云。問。上言果分離緣不可說。但論因分者。何故十信終心即解作佛得果法也。答。今言作佛者。但初從見聞已去。乃至第二生即成解行。解行終心因位窮滿者。於第三生即得彼究竟自在圓融果矣。由此因體依果成故。但因位滿者勝進即沒於果海中。為是證境界故不可說耳。喻曰。十地論及五教性海不可說文。與彼龍猛菩薩不二摩訶衍圓圓性海不可說言懸會。所謂因分可說者顯教分齊。果性不可說即是密藏本分也。何以知然。金剛頂經分明說故。有智者審思之。

天台止觀第三卷云。此三諦理不可思議無決定性實不可說。若為緣說不出三意。一隨情說。二隨智說。三隨智說。即隨自意。云何隨情說三諦。如旨不識乳為說。具殊雪鶴四聲。四旨各各作解。執起四諦。凡

情愚翳亦復如是不識三諦。大悲方便而為說。有門空門空有門非空非有門。是諸凡夫終不能見。常樂我淨真實之相。各執空有互相是非。如彼四旨所以常途解三諦者。二十三家。家家不同。各各異見。執自非他。雖欲甘露傷命。早夭云云。隨智說三諦者。從初住去非。但說中絕於視聽。真俗亦然。三諦玄微。唯智所照。不可示不可思。聞者驚怪。非內非外。非難非易。非相非非相。非是世法。無有相貌。百非洞遣。四句皆亡。唯佛與佛。乃能究盡。言語道斷。心行處滅。不可以凡情圖想。若一若三。皆絕情望。尚非二乘所測。何況凡夫。如乳真色眼聞乃見。徒費言語。旨終不識。如是說者名為隨智說三諦相。即是隨自意語也。

喻曰。此宗所觀不過三諦。一念心中即具三諦。以此為妙。至如彼百非洞遣四句皆亡。唯佛與佛乃能究盡。此宗他宗以此為極。此則顯教關樞。但真言藏家以此為入道初門。不是祕奧。仰覺薩埵不可不思。楞伽經云。佛告大惠。我為曾行菩薩行諸聲聞等。依無餘涅槃而與授記。大惠我與聲聞授記者。為怯弱眾生。勇猛心。大惠此世界中及餘佛國。有諸眾生行菩薩行而復樂聲聞法行。為轉彼心。取大菩提。應化身佛為應化聲聞授記。非報佛法身佛而授記。喻曰。依此文法華經者是應化佛所說。何以故。為應化聲聞等佛授記別故。或者說。

法身說其誣罔而已

慈恩法師二諦義云。瑜伽唯識二諦各有四重世俗諦四名者。一世間世俗諦亦名二名。二道理世俗諦亦名三名。三證得世俗諦亦名四名。四勝義世俗諦亦名一名。勝義諦四名者。一世間勝義諦亦名二名。二道理勝義諦亦名三名。三證得勝義諦亦名四名。四勝義勝義諦亦名一名。前之三種名安立勝義諦。第四一種非安立勝義諦。又云。勝義勝義者。體妙離言。超越衆法名爲勝義。聖智內證。過前四俗復名勝義諦。又云。第四勝義勝義諦者。謂非安立廢詮談旨一眞法界也。

喻曰。此章中勝義勝義廢詮談旨聖智內證一眞法界體妙離言等。如是絕離即是顯教分域。言因位人等四種言語皆不能及。唯有自性法身以如義眞實言能說是絕離境界。是名眞言祕。密致金剛頂等經是也。智度論第五云。不生不滅不斷不常不一不異不去不來。因緣生法滅諸戲論佛能說是我今當禮。乃至諸法不生不滅非不生非不滅。非非不生滅亦非非不生滅。已得解脫非空非不空。如是等捨滅諸戲論。言語道斷深入佛法。心通無礙不動不退名無生忍。是助佛道初門。又三十一云。復次離有爲則無無爲。所以者何。有爲法實相即是無爲。無爲相者則非有爲。但爲衆生顛倒故。分別說有爲相者生滅住異。無爲相者不生不滅不住不異。是爲入佛法之初門。龍

猛菩薩般若燈論觀混染品頌云。

彼第一義中 佛本不說法  
佛無分別者 說大乘不然  
化佛說法者 是事則不然  
佛無心說法 化者非是佛  
於第一義中 彼亦不說法  
無分別性空 有悲心不然  
衆生無體故 亦無有佛體  
彼佛無體故 亦無悲愍心

分別明菩薩釋云。此中明第一義者。一相故所謂無相。無佛亦無大乘。第一義者是不二智境界。汝說偈者正是說我佛法道理。今當爲汝說如來身。如來身者雖無分別以先種利他願力。爲大誓莊嚴熏修故。能攝一切衆生。於一切時起化佛身。因此化身有文字章句次第出聲。不共一切外道聲聞辟支佛故。而爲開演二種無我。爲欲成就第一義波羅蜜故。爲欲成就最上乘者故。名爲大乘。有第一義佛故。依止彼佛而起化身。從此化身起於說法。由第一義佛爲說法因故。不壞我所立義。亦不壞世間所欲。又云。第一義中如幻如化。誰說誰聽。以是故如來無處所。無一法爲說。又觀邪見品云。般若中說。佛告勇猛極勇猛菩薩。知色非起見處亦非斷見處。乃至受想行識非起見處亦非斷見處。者是名般若波羅蜜。今以無起等差別緣起令開解者。所謂息一切戲論及一異等種種見悉皆寂滅。是自覺法。是如虛空法。

是無分別法。是第一義境界法。以如是等眞實甘露而令開解。是一部論宗。

喻曰。今依斯文。明知中觀等息諸戲論寂滅絕離以爲宗極。如是義意皆是遮情之門。不是表德之謂。論主自斷入道初門。有意智者留心九思之。

龍樹菩薩大智度論三十八云。佛法中有二諦。一者世諦二者第一義諦。爲世諦故說有衆生爲第一義諦故說衆生無所有。復有二種。有知名字相。有不知名字相。譬如軍立密號。有知者有不知者。復有二種。有初習行有久習行。有著者有不著者。有知他意有不知他意者。有言辭知其意。有不知名字相初習行著者不知他意者。故說無衆生。爲知名字相久習行不著知他意者。故說言有衆生。

喻曰。初重二諦與常談同。次二諦有八種人。爲不知名字相等四人。說眞諦中無佛無衆生。爲後四人。故說眞諦中有佛有衆生。審思之。所謂密號名字相等義。眞言教中分明說之。故菩提場經云。文殊白佛言。世尊以幾所名號於世界轉。佛言。所謂名。帝釋名。梵王名。大自在名。自然名。地。名。寂靜名。涅槃名。天名。阿蘇羅名。空名。勝名。義名。不實名。三摩地名。悲者名。慈名。水天名。龍名。藥叉名。仙名。三界主名。光名。火名。鬼主名。有名。不有名。分別名。無分別名。蘇彌盧名。金剛名。常名。無常名。眞言名。大眞言名。海名。大海名。日名。月名。

云名大雲。名人主名。大人主。名龍象名。阿羅漢害煩惱。名非異名。非不異。名命名。非命名。山名大山。名不滅名。不生名。真如名。真如性。名實際。名實際性。名法界。名實名。無二名。有相。文殊師利。我於此世界成就五阿僧祇百千名號。調伏成就諸衆生。如來無功用無量種真言色力事相而轉。

龍樹釋大衍論云。言說有五種。名字有二種。心量有十種。契經異說故。論曰。言說有五。云何爲五。一者相言說。二者夢言說。三者妄執言說。四者無始言說。五者如義言說。楞伽契經中作如是說。大慧相言說者。所謂執著色等諸相而生。大慧夢言說者。念本受用虛妄境界依境界夢。覺已知依虛妄境界不實而生。大慧執著言說者。念本所聞所作。衆生。大慧無始言說者。從無始來執著戲論煩惱種子。勤習而生。三昧契經中作如是說。舍利弗。一切萬法皆悉言文。言文之相即非爲義。如實之義不可言說。今者如來云何說法。佛言。我說法者。以汝衆生在生說故。說不可說。是故說之。我所說者。義語非文。衆生說者。文語非義。語非義語者。皆悉空無。空無之言。無言於義。不言義者。皆是妄語。如義語者。實空不空。空實不實。離於二相中間不中。不中之法。離於三相。不見處所。如如說故。如是五中前四言說虛妄說故。不能談真。後一言說如實說故。得談真理。馬鳴菩薩據前四故

作如是說。離言說相。心量有十。云何爲十。一者眼識心。二者耳識心。三鼻識心。四舌識心。五身識心。六意識心。七末那識心。八阿梨耶識心。九者多一識心。十一一識心。如是十中初九種心不緣真理。後一種心得緣真理而爲境界。今據前九作如是說。離心緣相。論曰。言語心量等離不離之義。此論明說。顯教智者詳而解。迷金剛頂發菩提心論云。諸佛菩薩昔在因地發心已。勝義行願三摩地爲戒。乃至成佛無時暫忘。惟真言法中即身成佛故。是說三摩地法。於諸教中闕而不書。論曰。此論者龍樹大聖所造千部論中密藏肝心論也。是故顯密二教差別淺深。及成佛遲速勝劣皆說此中。謂諸教者他受用身及變化身等所說諸顯教也。是說三摩地法者。自性法身所說秘密真言三摩地門是也。所謂金剛頂十萬頌經等是也。

辨顯密二教論卷上

辨顯密二教論卷下

六波羅蜜經云

法寶自性恒清淨 諸佛世尊如是說  
客塵煩惱之所覆 如雲能翳日光明  
無垢法寶衆德備 常樂我淨悉圓滿  
法性清淨云何求 無分別智而能證

第一法寶即是摩訶般若解脫法身。第二法寶謂戒定智慧諸妙功德。所謂二十七菩提分法。乃至以修此法而能證彼清淨法身。第三法寶者所謂過去無量諸佛所說正法及我今所說所謂八萬四千諸妙法蘊。乃至調伏純熟有緣衆生而令阿難陀等諸大弟子一聞於耳皆悉憶持攝爲五分。一素。咀。隨。二毘奈耶。三阿毘達磨。四般若波羅蜜多。五陀羅尼門。此五種藏教化有情。隨所應度而爲說之。若彼有情樂處山林常居閑寂修靜慮者。而爲彼說素。咀。隨藏。若彼有情樂習威儀護持正法。一味和合令得久住。而爲彼說毘奈耶藏。若彼有情樂說正法分別性相。循環研覈究竟甚深。而爲彼說阿毘達磨藏。若彼有情樂習大乘真實智慧離於我法執著分別。而爲彼說般若波羅蜜多藏。若彼有情不能受持契經調伏對法般若。或復有情造諸惡業四重八重五無間罪謗方等經一闍提等種種重罪使不得銷滅。速疾解脫頓悟涅槃。而爲彼說諸陀羅尼藏。此五法藏譬如乳酪生蘇熟蘇及妙醍醐。契經如乳調伏如酪。對法教者如彼生蘇。大乘般若猶如熟蘇。總持門者譬如醍醐。醍醐之味乳酪蘇中微妙第一。能除諸病令諸有情身心安樂。總持門者契經等中最爲第一。能除重罪令諸衆生解脫生死速證涅槃安樂法身。復次慈氏我滅度後。令阿難陀受持所說素。咀。隨藏。其即波離受持所說毘奈耶藏。迦多衍那受持

①素+(面)②③動本論作熏④(語)一⑤(者)一⑥說+(法)⑦辨二提⑧經+(第)⑨⑩明二恒⑪⑫四二恒⑬得+(疾)⑭⑮奈二那

所說阿毘達磨藏，曼殊室利菩薩受持所說大乘般若波羅蜜多，其金剛手菩薩受持所說甚深微妙諸總持門。

喻曰：今依斯經文，佛以五味配當五藏，總持稱醍醐四味譬四藏，振日人師等爭盜醍醐各名自宗，若鑒斯經則掩耳之智不待割割。

楞伽經云：我乘內證智，妄覺非境界，如來滅世後，誰持爲我說。如來滅度後，未來當有人，大慧汝諦聽，有人持我法，於南大國中，有大德比丘，名龍樹菩薩，能破有無見，爲入說我乘，大乘無上法。

喻曰：言我乘內證智者，是則示真言秘密藏，如來明記若人說通，有智之人不須狐疑。

楞伽第二又云：復次大惠法佛報佛說一切法自相同相故，以執著虛妄體相因分別心動習故，大惠是名分別虛妄體相，大惠是名報佛說法之相，大惠法佛說法者，離心相應體故，內證聖行境界故，大惠是名法佛說法之相，大惠應化佛所作應佛說，施戒忍精進禪定智慧故，陰界入解脫故，建立誠想差別行故，說諸外道無色三摩提次第相，故，大惠是名應佛所作應佛說法相，復次大惠法佛說法者，離攀緣離能觀所觀故，離所作相量相故，非諸聲聞緣覺外道境界故。

又第十卷云：大惠應化佛作化衆生事異，真實相說法，不說內所證法聖智境界。

喻曰：今依此經，三身說法各有分齊，應化佛者不說內證智境界明也，唯有法身佛說此內證智，若攬後文斯理即決之。

金剛頂五秘密經說：若於顯教修行者，久經三大無數劫，然後證成無上菩提，於其中間十進九退，或證七地以所集福德智慧迴向聲聞緣覺道果，仍不能證無上菩提，若依毘盧遮那佛自受用身所說內證自覺聖智法，及大普賢金剛薩埵他受用身智，則於現生遇逢曼荼羅阿闍梨，得入曼荼羅，爲具足羯磨，以普賢三摩地引入金剛薩埵入其身中，由加持威德力故，於須臾頃當證無量三昧耶無量陀羅尼門，以不思議法能變易弟子俱生我執種子，應時集得身中一大阿僧祇劫所集福德智慧，則爲生在佛，處纔見曼荼羅則種金剛界種子，具受灌頂受職金剛名號，從此已後受得廣大甚深不思議法，超越二乘十地。

喻曰：顯教所談言斷心滅之境者，所謂法身毘盧遮那內證智境界也，若依璽珞經，毘盧遮那是理法身，應遮那則智法身，釋迦名化身，然則是金剛頂經所談毘盧遮那佛自受用身所說內證自覺聖智法者，此則理智法身之境界也，又金剛頂瑜祇經云：金剛界遍照如來以五智所成四種法身，於本有金剛界金剛心殿中，與自性所成眷屬乃至微細法身秘密心地，超過十地，身語心金剛等云云，又云：諸地菩薩無有能具俱不覺知云云，又分別聖位經云：自受用佛從心流出

無量菩薩皆同一性，謂金剛性。如是諸佛菩薩自受法樂故各說自證三密門，云云如是等文，並是自性自理智法身之境，是法身等自受法樂故說此內證智境界，與彼楞伽法身說內證智境應化不說文冥會也。此則顯教所絕離之處也，若有智人纔目斯文，雲霧忽朗，開鑰自開，并底之麟逸泳巨海，養靈之翼輪飛寥廓，百年生盲乍辨乳色，重劫暗夜頓聞曙光，金剛頂分別聖位經云：真言陀羅尼宗者，一切如來祕奧之教，自覺聖智修證法門，亦是入一切如來海會壇受菩薩職位，超過三界受佛教勅三摩地門，具是因緣頓集功德廣大智慧，於無上菩提皆不退轉，離諸天魔一切煩惱及諸罪障，念念消融證佛四種身，謂自性身受用身變化身等流身，滿足五智三十七等不共佛法門，然如來變化身於閻浮提摩揭陀國菩提道場成等正覺，爲地前菩薩聲聞緣覺凡夫說三乘教法，或依他意趣說，或依自意趣說種種根器種種方便，如說修行得人天果報，或得三乘解脫果，或進或退於無上菩提，三無數大劫修行勤苦方得成佛，王宮生雙樹滅遺身舍利，起塔供養感受人天勝妙果報及涅槃因之教及得之，不同報身毘盧遮那於色界頂第四禪阿迦尼吒天宮，集盡虛空遍法界一切諸佛，十地滿足諸大菩薩證明，驚覺身心頓證無上菩提，此表他受用身說法得之，自受用佛從心流出無量菩薩皆同一性，謂金剛性。

云云，又分別聖位經云：自受用佛從心流出

①說二真②③經十(第九)④⑤譯持乃至後十(所)原本說，今依甲本補載之⑥(故)一⑦⑧十二八⑨⑩處二家⑪⑫進二舍⑬⑭十(首)⑮⑯(文)一⑰⑱身十(所)⑲⑳也⑰⑱所十(談)⑳㉑奉二義㉒㉓揭二竭㉔㉕(依)一㉖㉗蓋二善

對遍照如來受灌頂職位 彼等菩薩各說  
三密門 以獻毘盧遮那及一切如來 便請  
加持教勅 毘盧遮那佛言 汝等將來於無量  
世界為最上乘者 今得現生世出世間悉  
地成就 彼諸菩薩受如來勅已 頂禮佛足  
圍繞毘盧遮那佛已 各還本方本位成為  
五輪持本 標幟若見若聞若入輪壇 能斷  
有情五趣輪轉生死業障於五解脫輪中從  
一佛至一佛供養承事 皆令獲得無上菩  
提 咸決定性 猶如金剛不可沮壞 此即  
毘盧遮那聖眾集會 便為現證聖都婆塔 一  
一菩薩一一金剛各住本三昧住自解脫  
皆住大悲願力廣利有情 若見若聞悉證  
三昧功德智慧頓集成就矣 此說自性身自受  
喻曰 此經明說三身說法差別淺深成佛遲  
速勝劣 與彼楞伽三身說法相義符合 顯  
學智人皆喜法身不說法 此義不然 顯密  
二教差別如此 審察審察 金剛頂一切瑜祇  
經云 一時薄伽梵金剛界遍照如來 此以總句  
以五智所成四種法身 謂五智者 一大圓鏡智 二  
成所作智 三妙觀察智 四平等性智 三妙觀察智 四  
西北中配知之 四種法身者 一自性身 二受用身 三變  
化身 四等流身 此四種身具 顯密二教 於本有金剛  
界 此明三性德法 自在大三昧耶 此則秘觀 自覺本  
初平等大菩提心普賢滿月 大圓鏡 不壞金剛光  
明心殿中 謂不壞金剛者 總敬諸尊常住身 光明心  
所住 中者 諸尊亦隨處轉 此是三密 雖彼五邊非  
獨住 非中之中 等覺十地不能見聞 所謂法身自證  
之境界也 亦是成所作智 三密藥用皆從此生 已上  
五句總明住處 住處名則五佛秘密結德也 密意可知

與自性所成春屬金剛手等十六大菩薩 及  
四攝行天女使金剛內外八供養金剛天女使  
各各以本誓加持 自住 金剛月輪 持本三  
摩地 標幟 皆以微細法身秘密心地超過十  
地 身語心金剛 此明三十七根本自 各於五智光  
明峯杵出現 五億俱胝微細金剛遍滿虛空  
法界 諸地菩薩無有能見俱不覺知 熾然  
光明自在威力 此明三十七根本五智各具 恒沙  
諸如 是諸德 常於三世不壞化身利樂有  
情 無時暫息 謂三世者 三密也 不壞表金剛不化者  
三世 令自他有 以金剛自性 阿闍 光明遍照 實光  
清淨不染 染淨法 種種業用 身印 方便加持  
方便受 救度有情 大慈悲 演金剛乘 此法唯一  
金剛圓滿 能斷煩惱 五印四德也 已上九句即是  
具四德 自受用故常恒 以此甚深秘密心地普賢  
自性常住法身攝諸菩薩 此明自性法身攝 自  
性他德也 唯此佛利盡以金剛自性清淨所成  
密嚴華嚴 諸尊者 金剛三密 聖者開敷華嚴 嚴者具  
身上 是名 變茶羅 又金剛表 智清淨表 理 以諸大  
悲行願圓滿有情福智資糧之所成就 謂上所  
沙諸尊各具 普 以五智光照常任三世 無有  
暫息 平等智身 此五智 者五大所成智 一 大智  
息者如 此諸尊業用無間 以三佛業利樂自他 平  
等智身者 智者心用 身者心體 平等者普通 言五大  
所成三密智印其數無量 身及心智通滿遍 滿三種世  
間 動作傳事 利而不休 如 此文句 一文 一三句世  
是如來密藏也 二乘凡大但解句義 不能解字義 但  
解字相 不得知字之密號 覽之智人以三顯句義 莫

薄伽梵住 如來加持廣大金剛法界宮 一切  
持金剛者皆悉集會 其金剛名曰 虛空無垢  
執金剛 乃至 金剛手秘密主 如是上首十  
佛利微塵數等持金剛眾俱 及普賢菩薩妙  
吉祥菩薩乃至諸大菩薩 前後圍繞而演說  
法 所謂越三時如來之日加持故 身語意  
平等句法門 此明自性 時彼菩薩普賢為上首  
諸執金剛秘密主為上首 毘盧遮那如來加  
持故 奮迅示現身無盡莊嚴藏 如是奮迅  
示現諸語意平等無盡莊嚴藏 此明受用 非從  
毘盧遮那佛身或語或意生 一切切處處起滅邊  
際不可得 而毘盧遮那一切身業 一切語業  
一切意業 一切處一切時於有情界宣說真  
言道句法 此明變化 又現執金剛普賢蓮華  
手菩薩等像貌 普於十方宣說真言道清淨  
句法 此明等流身說法 言等者 金剛蓮華手 號  
義 文勢 可 知 也  
又云 爾時毘盧遮那世尊告執金剛秘密主  
若入大覺世尊大智灌頂地 自見住於三三  
昧耶句 秘密主入薄伽梵大智灌頂 即以  
陀羅尼形示現佛事 爾時大覺世尊隨住 一  
切諸眾生前 施作佛事 演說三三昧耶句  
佛言 秘密主觀我語輪境界 廣長遍至無  
量世界清淨門 如其本性表示隨類法界  
門 令一切眾生皆得歡喜 亦如今者釋迦  
牟尼世尊流遍無盡虛空界 於諸刹土動作  
佛事 此文明 大日尊三身遍 諸世界 作佛事 亦如  
釋迦三身 釋迦三身 大日三身 各各不同 應

●二一標● 成十(就)● (符)一● 二一標● (性)一● (也)一● 二一標● 染二壞● 智德二身印● 四種二  
斷● (也)一● 恒十(荷)● 乃至二字甲本本文 (執)十金● (語)一● 切十(時)● (或)十一●

守護國界陀羅尼經云。佛告。祕密主言。善。

男子此陀羅尼者。毘盧遮那世尊色究竟天爲天帝釋及諸天衆已廣宣說。我今於此菩提樹下金剛道場爲諸國王及與汝等略說於此陀羅尼門。智度論第九云。佛有二種身。一者法性身。二者父母生身。是法性身滿十方虛空無量無邊。色像端政相好莊嚴。無量光明無量音聲。聽法衆亦滿虛空。此明衆亦是法性身非生身死人常出種種身種種名號。種種生處種種所見。方便度衆生。常度一切無須臾息時。如是法性身佛。能度十方衆生。受諸罪報者是生

身佛。生身佛次第說法如人法。又云。法身佛常放光明常說法。而以罪故不見不聞。譬如日出盲者不見。雷霆振地聾者不聞。如是法身常放光明常說法。衆生有無量劫罪垢厚重不見不聞。如明鏡淨水照面則見。垢翳不淨則無所見。如是衆生心清淨則見佛。若心不淨則不見佛。又云。如說密迹金剛經中。佛有三密。身密語密意密。一切諸天人皆不解不知。上來經論密文。並是顯密差別法。身說法之證也。披覽智者詳而解。

問若如所談者。說法身內證智境名曰祕  
密。自外曰顯。何故釋尊所說經等有祕密藏  
名乎。又彼尊所說陀羅尼門何藏攝歟。答。  
顯密之義重重無數。若以淺望深深則祕密  
淺略則顯也。所以外道經書亦有祕藏名。如  
來所說中顯密重重。若以佛說小教望外  
人說。卽有深密之名。以大比小亦有顯密。

一乘以簡三立祕名。總持擇多名得密號。法身說深奧。應化教淺略。所以名祕。所謂祕密。且有二義。一衆生祕密。二如來祕密。衆生以無明妄想。覆藏本性真覺。故曰衆生自祕。應化說法。逗機施藥。言不虛故。所以他受用身。祕內證。而不說其境也。則等覺希夷。十地離絕。是名如來祕密。如是祕密。重重無數。今謂祕密者。究竟最極法身自境。以爲密藏。又應化所說陀羅尼門。雖是同名祕藏。然比法身說權而不實。祕有權實。隨應攝而已。

卽身成佛義

No. 2428

⑨遍照金剛撰

問曰：諸經論中皆說三劫成佛。今建立即身成佛義，有何憑據？答：祕藏中如來如

修此三昧者現證阿耨多羅三藐三菩提。又云。若有衆生遇此教晝夜四時精進修現世證得歡喜地。後十六生成正覺。謂此

教者。指三法界內證三摩地大教王。歡喜地者。非顯教所<sub>レ</sub>說初地。是則自<sub>レ</sub>宗佛乘之初地。具說如<sub>レ</sub>地位品中。十六生者。指十六大菩薩生。具如<sub>レ</sub>地位品說<sub>レ</sub>也。

又云。若能依此勝義修。現世得成無上覺。

又云。應當知。自身卽爲金剛界。自身爲金剛。堅實無傾壞。我爲金剛身。大日經云。不捨於此身。速得神境通。遊步大空位。而成身祕密。又云。欲於此生入悉地。隨其所應思念之。親於尊所。受明法。觀察相應。作成就。云云。

此經所說悉地者。明持明悉地及法佛悉地。大空位者。法身同大虛而無礙。含衆象而常恒。故曰大空。諸法之所依住。故號位。身祕密者。法佛三密等覺難見。十地何窺。故名身祕密。又龍猛菩薩菩提心論說。眞言法中。即身成佛。故是說三摩地法。於諸教中。闕而不書。是說三摩地。用法者。法身自證三摩地。諸教者。他受用身所說。諸顯教也。又云。若人求佛慧通達菩提心。父母所生身。速證大覺位。依如是等教理證文成。立此義。如

是經論字義差別云何頌曰  
六大無礙常瑜伽體 四種曼荼各不離相  
三密加持速疾顯用 重重帝網名卽身無礙諸佛  
法然具足薩般若成佛 心數心王過剎塵  
實覺實智各具五智無際智實智 圓鏡力故

釋曰。此二頌八句以數。卽身成佛四字。卽是四字含無邊義。一切佛法不出此一句。故略樹兩頌。顯無邊德。頌文分二。初一頌。

又四初一句體二相三用四無礙。後頌中有

後出所由。謂六大者五大及識。大日經所謂我覺本不生。出過語言道。諸過得解脫。

經十(第九)①② 雙二顯③ 迷十(之)④⑤ 〔密〕一⑥⑦ 密二祕⑧ 此次甲本真書曰迷曆之此章推之時書寫之究竟之證  
本文合移轉了于時梨花帶雨而已延文二年之春傳領修復畢金剛佛子良智爲阿耨菩提傳受之雲宗末學燕門□□ ⑨高山寺藏古寫本  
弘法大師全集本 甲本之異本者高野山御影堂本也 ⑩義二品⑪ 〔遍照金剛撰〕一⑫ 〔問〕一⑬ 〔答〕一⑭ 〔王〕一⑮  
此編註甲本作本文 說二音⑯ 宗二家⑰ 〔也〕一⑱ 〔云云〕一⑲ 大十(?)⑳ 此編註甲本作本文 〔法〕一㉑  
〔諸〕一㉒ 〔也〕一㉓ 〔諸佛〕一㉔ 〔法成成佛〕一㉕ 〔無數〕一㉖ 〔輪圓〕一㉗ 智二知⑳ 所申此四句明成  
佛一字二成佛㉙ 甲本冠註曰即是上一有即是成佛四字六字今案恐衍 〔數〕一㉚ 〔一〕一㉛

者欲色界無色界。下如文。卽是所生法。如  
此經文皆以六大爲能生。以四法身三世  
間爲所生。此所生法上達法身下及六  
道。雖龜細有隔大小有差。然猶不出六大  
故佛說六大爲法界體性。諸顯教中以四  
大等爲非情。密教則說此爲如來三摩耶  
身。四大等不離心大。心色雖異其性卽同  
色卽心心卽色無障無礙。智卽境界卽智。智  
卽理理卽智無礙自在。雖有能所二生都  
絕能所。法爾道理有何造作。能所等名皆  
是密號。執常途淺略義而不作種種戲  
論。如是六大法界體性所成之身。無障無  
礙互相涉入相應。常住不變同住實際。故頌  
曰。六大無礙常瑜伽。四解曰。無礙者涉入自

在義常者不動不壞等義。瑜伽者翻云相應。相應涉入卽是卽身成佛義。四種曼荼各不離者。大日經說一切如來有三種祕密身。謂字印形像。字者法曼荼羅。印謂種種幪幪卽三昧耶曼荼羅。形者相好具足身卽大曼荼羅。此三種身各具威儀事業。是名羯磨曼荼羅。是名四種曼荼羅。若依金剛頂經說。四種曼荼羅者。一大曼荼羅。謂一佛菩薩相好身。又綵畫其形像。名大曼荼羅。又以五相成本尊瑜伽。又名大智印。二三昧耶曼荼羅。卽所持橐鞞刀劍。

輪寶金剛<sub>四</sub>蓮等類是也。若畫其像亦是也。又以二手和合金剛縛發生成印<sub>四</sub>是。亦名三昧耶智印。三法曼荼羅。本尊種子真言。若其種子<sub>四</sub>字各書本位是。又法身三摩地

①〔五字句〕一① ②甲本冠註曰此二字一俱無仰月點 ③〔我〕一③ ④〔沒款〕一④ ⑤沒款二⑤ ⑥得地二⑥ ⑦智一  
 知一⑦ ⑧三說三得地二⑧ ⑨〔云〕一⑨ ⑩末十〔之〕一⑩ ⑪〔此〕十經⑪ ⑫〔我〕十阿⑫ ⑬〔丁〕十端⑬ ⑭〔之〕十端  
 ⑮〔角〕十許⑮ ⑯〔二〕一⑯ ⑰〔我〕十法⑰ ⑱云二口⑱ ⑲〔仁〕二人⑲ ⑳〔者〕一⑳ ㉑口應在音 ㉒〔向〕一㉒ ㉓之足  
 曰二云② ㉔〔喜〕一② ㉕爲十〔一〕一② ㉖自在二在自② ㉗甲本冠註曰不可二字落應在候字上影字本亦如今蓋補寫誤 ㉘〔解  
 身〕一③ ㉙〔身成佛〕一③ ㉚磨二摩④ ㉛〔名〕一④ ㉜〔經〕一④ ㉝說十〔云〕一④ ㉞蓮十〔華〕⑤ ㉟是十〔也〕⑤ ㊱字各二

及一切契經文義等皆是。亦名法智印。四  
羯磨。摩訶茶維即諸佛菩薩等種種威儀事業  
等。若諸若。堪等亦是。亦名羯磨。摩訶印。如  
是四種曼荼羅。四種智印。其數無量。一量  
同虛空。彼不離此。此不離彼。猶如空光  
無礙不逆。故云四種曼荼羅。羅各不離。不離  
即是即義。

三密加持速疾顯者。謂三密者一身密二語  
密三心密。法佛三密甚深微細等覺十地不  
能見聞。故曰密。一一尊等具。剎摩三密。互  
相加入彼此攝持。衆生三密亦復如是。故名  
三密加持。若有真言行人觀察此義。手作  
印契口誦真言心住三摩地。三密相應加  
持故早得大悉地。故經云。此毘盧遮那三  
字密言共一字無量。適以印密言印心成  
覺智速獲菩提金剛堅固體。印願應當  
知成平等性智速獲灌頂地福聚莊嚴身。  
以密語印。喉時成妙觀察智即能轉法  
輪得佛智慧身。誦密言印頂成。成所作智  
證佛變化身能伏難調者。由此印密言加  
持自身成法界體性智毘盧遮那佛虛空法  
界身。又云。入法身真如觀。一緣一相平等  
猶如虛空。若能專注無間修習。則入初地  
頓集一大阿僧祇劫福智資糧。由衆多如來  
所加持故。乃至十地等覺妙覺具薩般若。  
自他平等與一切如來法身共同。常以無緣  
大悲利樂無邊有情作大佛事。自此下  
後軌之  
又云。若依毘盧遮那佛自受用身所說內證  
自覺聖智法。及大普賢金剛薩埵他受用身

智。則於現生遇達曼荼羅阿闍梨得入曼  
荼羅。爲具足羯磨。以善賢三摩地引入金  
剛薩埵入其身中。猶如加持威德力故。於  
須臾頃當證無量三昧耶無量陀羅尼門。  
以不思議法能變易弟子俱生我執種子。應  
時集得身中一大阿僧祇劫所集福德智慧。  
則爲生在佛家。其人從一切如來心生。從  
佛口生從佛法生從法化生得佛法財。法  
財者謂三密菩提心教法。此明初授菩提心戒  
時阿闍梨加持方便所  
得之。總見曼荼羅能須臾頃淨信以歡喜心  
瞻視故。則於阿賴耶識中種金剛界種子。  
此文明初見曼荼羅  
海會諸尊所得菩提  
心。具受灌頂受職金剛名號。  
從此已後受得廣大甚深不思議法超越二  
乘十地。此大金剛薩埵五密瑜伽法門於四  
時行住坐臥四威儀之中無間作意修習。於  
見聞覺知境界入法二空執悉皆平等。現生  
證得初地漸次昇進。由修五密於涅槃生  
死不染著。於無邊五趣生死廣作利樂。  
分身百億遊諸趣中。成就就有情令證金  
剛薩埵位。此明依儀軌法修持  
行之時不思議法益。又云。三密金  
剛以爲增上緣能證毘盧遮那三身果位。如  
是經等皆說此速疾力不思議神通三摩地  
法。若有人不闕法則晝夜精進。現身獲得  
五神通。漸次修練不捨此身進入佛位具  
如經說。依此義故曰三密加持速疾顯。加  
持者表如來大悲與衆生信心。佛日之影現  
衆生心水曰加。行者心水能感佛日名持。  
行者若能觀念此理趣。三密相應故即身  
速疾顯現證得本有三身。故名速疾顯。如

常即時即日即身義亦如是。  
重重帝網名即身者是則舉譬喻以明諸尊  
剎摩三密回融無礙。帝網者因陀羅珠網也。  
謂身者我身佛身衆生身。是名身。又有四  
種身。言自性受用變化等流是名曰身。又有  
三種字印形是也。如是等身縱橫重重。如  
鏡中影像燈光涉入。彼身即是此身。此身即  
是彼身。佛身即是衆生身。衆生身即是佛身。  
不同而同不異而異。故三等無礙真言曰歸  
命句如常。  
阿三迷底哩三迷三昧曳莎呵  
初句義云無等。次云三等。後句云三平等。  
佛法僧是三。身語意亦三。心佛及衆生三  
也。如是三法平等平等一也。一而無量無量  
而一。終不雜亂。故曰重重帝網名即身。  
法然具足薩般若者。大日經云。我一切本初  
號名世所依。說法無等比。本寂無有上。謂  
我者大日尊自稱。一切者舉無數。本初者本  
來法然證得如是大自在一切法之本祖。如  
來法身衆生本性。同得此本來寂靜之理。然  
衆生不覺不知。故佛說此理趣覺悟衆生。  
又云。諸樂欲因果者。非彼愚夫能知真言  
之相。何以故。說因非作者。彼果則不生。  
此因因尙空云何而有果。當知真言果。悉離  
於因果。上文所引我覺本不生乃至遠離於  
因緣偶。及諸法本不生乃至因業等虛空。如  
是等偈皆明法然具足之義。又金剛頂云。自  
性所成眷屬金剛手等十六大菩薩。乃至各

摩三摩(佛)等(一)等(若)一(一)提二提(一)等(一)那十(佛)等(以)一(一)喉二口(一)(現生)十則(一)  
(自此下儀軌文)他二地(一)二指(一)猶如二(一)者(一)一(一)(由)十阿(一)(得)一(一)就二熟(一)(堪)  
一(一)(則)一(一)(身)一(一)(當)一(一)(是)一(一)(歸命)阿十七字一(一)亦二又(一)(而)十終(一)之  
真言(一)因十(因)(一)



問。其橫豎義故速遲各殊意何。答。小機者次第經十六生成佛。是豎義也。大機者即身經十六生成佛。是橫義。所以云速遲各殊。問。其大機即身經十六生如何。答。觀善提心月輪故此身。即經十六生即身成佛。問。雖有此答而其意未明。若有證文耶。答。善提心論云。若幾見者則名見真勝義諦。乃至卷舒自在當具一切智。問。六大名佛時既名法佛。若名智時號何智。答。名法界性智。問。何故名爾耶。答。上從佛下至器世界以此六大為體性故云爾。問。六大與三密同歟異歟。答。同也。問。若爾相配何。答。地水火風空二大此語密也。識大此意密也。問。三密相應時佛三密先起而相應。為當行者三密先起而相應耶。答。前後不可得。雖然今意可云佛三密本自相應也。問。若佛三密本自相應者何業生速不成佛而受苦耶。答。如貧女家本自有伏藏而不顯顯時恒受貧苦此亦如是。問。何故如常尚不名三業而名三密耶。答。法佛三密周遍法界甚深微細。十地等覺不能知見故名曰密。問。佛之身語意名爾耳。何故行者身語意名密耶。答。行者隨如來教修三密行觀時。發三部佛用利自利他。所以同佛名密。問。此三部相當三密耶。答。身密是佛部。語密是蓮華部。意密是金剛部也。問。其三密行觀如何。答。此秘密故不能顯。問。成佛以

智為本。今真言宗立幾智耶。答。略立五智廣立三十七智。問。且除三十七智。其五智者何。答。一法界體性智。二大圓鏡智。三平等性智。四妙觀察智。五成所作智也。問。智者果時之名。因時之名何。答。因時名識。問。於識有幾種耶。答。今意九種識。問。其九種者何。答。於六識加阿陀那識阿賴耶識。末羅識為九識也。問。轉此九識成五智方何。答。轉末羅識成法界體性智。轉阿賴耶識成大圓鏡智。轉阿陀那識成平等性智。轉第六意識成妙觀察智。轉五識成成所作智。問。經中云。三密中意密金剛以增上緣能證毘盧舍那三身果位。其金剛者何義耶。答。如金剛能摧破物智能破惑障故。是智之義也。問。心能發觀惠破惑障故。意密可名爾身口何名金剛耶。答。身口意發智。用能破惑障故同名金剛。問。若爾其身口發智用之方何。答。結契印是身之智。用真言是口之智也。問。其毘盧舍那三身何。答。法應化身也。此三身也。問。此三身即大日三身。應化身亦名毘盧舍那。答。名爾無咎。問。五智分。心王心所方何。答。法界體性智是心王。餘四智是心所也。問。諸宗皆以大圓鏡智為心王。今何獨以之攝心所耶。答。宗法門中如是說故以大圓鏡智攝心所。問。其證文何。答。善提心論云。於印成法界體性智中流出四佛故能出智為心王所出之智為心所。問。轉

此五智成五佛方如何。答。轉法界體性智成毘盧舍那佛。轉大圓鏡智成阿闍佛。轉平等性智成寶生佛。轉妙觀察智成阿彌陀佛。轉成所作智成不空成就佛。已上問。華嚴天台等宗所立即身成佛之義。與真言宗所立即身成佛之義同異何。答。理成之故同。智成之故異也。問。智成之故異者意何。答。彼等宗者三密不具故五相不具。故云異也。問。天台宗亦身閉遮口說默心上觀。三具以智即身成佛。何云智成故異耶。答。彼等是雖云三具以智即身成佛。而唯謂心體不可思議而不能顯心之體相。所以尚異也。問。若今心之體者何體相似耶。答。體潔白之體也。形相如滿月。問。彼天台宗亦心體之潔喻白蓮華形相之圓比金剛寶。何強云不顯心之體相耶。答。彼等僅雖知心之體相而五相觀闕仍尚不同。即身成佛義終

即身成佛義  
問。諸經論中三大阿僧祇劫修行成佛。而今真言宗即身成佛者。經論明證。答。是有問。何等經論。答。大日經。金剛頂經。菩提心論說。問。即其文何。答。大日經曰。不捨於此身。速得神境通。遊步大空位。而成身秘密。又云

（不）十經（）\* 觀十（也） 觀二現（） 即二不（） 若（義）十字一（） （體）十性（） 自十（還） 速二還（） 家二（） 十（意） 十（智）十用（） 十（密）十（） 十（是）十印（） 十（智）十（佛） 十（理）十（具） 十（耶）二也（） 十（今）二爾（） 十（何）十相（） 十（密）一（） 十（終）一（） 甲本與書曰 享祿三年六月八日之一寶了權少僧都為怡 久安六年寫仁和寺藏本。弘法大師全集 本 阿（） 成（佛）（） 等（）（）

若能依此勝義修現世得成無上覺  
又金剛頂經曰。

應當知自身 即爲金剛界  
自身爲金剛 堅實無傾壞  
我爲金剛身  
菩提心論曰

若人求佛惠 通達菩提心  
父母所生身 速證大覺位

又云。真言法中即身成佛故是說三摩地法。  
於諸教中闕而不書。問。以此文成即身  
成佛之事何。答。成立此義則有頌曰

六大無礙常瑜伽 四種曼荼各不離  
三密加持速疾顯 重重帝網名即身  
法然具足薩般若 心數心王過剎塵  
各具五智無際智 圓鏡力故實覺智

問。此文意何。答。誦即身成佛之理。問。  
其意何。答。先大分爲二。始一誦顯即身  
之二字義。次一誦顯成佛之二字義。問。

今。中此文無即身成佛之句。相配如何  
答。始一誦有四義。後一誦亦有四義。

問。即其意何。答。六大一句體。四種一句  
相。三密一句用。重重句者無礙。次誦一句

者本覺。佛成菩提。次無數。三者顯。後句  
出所由。問。即顯體相等未見此義直取

相配何。答。始六大者。地水火風空識也。  
次四種曼荼羅者。一摩訶曼荼羅。二者三

昧耶曼荼羅。三者羯磨曼荼羅。四者達磨曼  
荼羅。次三密者。一身密。二口密。三意密。次

五智者。一法界體性智。二大圓鏡智。三者

平等性智。四妙觀察智。五成所作智。又其  
加持者有三種。二者自善根加持。二者如來

加持。三者法界加持。問。且於如來加持有  
種。答。有二種。問。何。答。一者自之如

來加持。二者他之如來加持。問。法界加持  
亦有種耶。答。有之。一者自法界加持。二者

他法界加持。問。自他加持亦有種耶。答。  
且於自有四種。一者自自性身加持。二者

自受用身加持。三者自變化身加持。四者  
自等流身加持。他亦如是。問。他亦有種

答。有二種。一者前成就者他。二者未成就  
者他。問。先成未成者何。答。先者已成佛。

未者未成佛。問。先成佛有種。答。有二  
種。一者因緣已成就。二者本覺已成就。問。

未成就有種。答。有亦九種。一菩薩乃至畜  
生。問。於本覺有種。答。且有二種。一者

因緣已成就本覺。二者本成就本覺。問。自  
法界加持有種。答。有十種。六大四種曼

荼羅也。他亦然。問。自善根加持有種。答。  
有二種。一自自善根加持。二他自善根加持

問。十種法界加持亦有種。答。且於摩  
訶曼荼羅有十種加持。問。何。答。一佛

法界。二菩薩。三緣覺。四聲聞。五天。六人。七  
阿修羅。八傍生。九餓鬼。十地獄也。問。自

之自善根加持有種。答。有二種。問。何  
答。一自本有自善根加持。二自因緣自善

根加持。他亦然。問。自之本有自善根加  
持有種。答。暫有三種。一者三自門自本

有自善根加持。二一心門自本有自善根加

持。三不二門自本有自善根加持。問。六大

等依何經建立。答。於大日金剛等經建  
立。問。其文何。答。我覺本不生。出過語

言道。諸過得解脫。遠離於因緣。知空等虛空。  
如次我覺者識大。以下如次可知。又云。諸

法本不生。自性離言說。清淨無垢。因業  
等虛空。問。此文何相配六大。其意如何

答。諸法者識大。本不生者地。自性離言說  
水。清淨無垢。染火。因業者風。等虛空者空。又

云。我即同心位。是識大。一切處自在。普遍於  
種種有情及非情。此大之句。六

字名爲水。羅字名爲火。昨字名爲風。法字  
等虛空。問。是六大何能成。四種曼荼羅三

種世間。答。佛說能成。佛云  
能生隨類形。諸法與法相

諸佛與聲聞。救世因緣覺  
勤勇菩薩衆。及仁尊亦然

衆生器世界。次第而成立  
主住等諸法。常恒如是生

問。分能造所造何。答。能生二字是能造  
也。餘句是所造。問。相當四種曼荼羅何

答。諸法者法曼荼羅。法相者三昧耶曼荼  
羅。諸佛等子衆生是大曼荼羅。羯磨曼荼

羅各各具。問。相當三種世間何。答。諸  
法至於仁尊者是智正覺世間。衆生即衆生

世間。器世界即器世間。問。餘句者相當何  
答。生住等諸法者相當三種無常世間。常

恒者相當常住三種世間。問。相當四種法  
身何。答。諸法與法相者是自性身。諸佛者

①(能)一②(即)一③(之)二其④(誦)二類⑤(一誦)一⑥(中)此文二此文中⑦(初)一⑧(初)一句者體二相三者用四者無礙  
十五字⑨(問)即一(義)二十七字二(即其意何)四字⑩(初)十一⑪(佛)成二成佛⑫(相)一⑬(摩訶)二者大⑭(四)十(者)  
⑮(自)十(自)⑯(成)十(就)⑰(成就)二有⑱(種)一⑲(持)十(也)⑳(一)者一㉑(二)持二十四字㉒(於)二依  
⑳(本)不(說)十三字二(乃至)二字㉓(處)二染㉔(如)一㉕(之)二三㉖(主)二生㉗(也)一㉘(子)二

是受用身聲聞至于仁尊亦然者變化身衆生者是等流身也。問。於菩薩未成就有種。答。大分有二種。一者地前。二者地上。問。何地前何地上。答。地前者。十信十住十行十迴向也。地上者。一歡喜地。二離垢地。三發光地。四焰慧地。五極難勝地。六現前地。七遠行地。八不動地。九善慧地。十法雲地也。阿梨耶直翻當爲無惡。以義翻爲大聖。阿者無也。梨耶者惡也。善賢者何義。善者平等遍一切處之義。賢者最妙善義。若據具。梵本者謂三摩多波松羅智薩摩訶薩埵。是菩提薩埵者。古人云道心衆生。新人爲智有情。摩訶薩埵爲大心衆生。且薩埵有種。愚薩埵有識薩埵智薩埵。如次有情二乘。佛菩薩。又薩埵是忍樂不離堅固執著之義。

久安六年九月二十八日寅刻於金剛峯寺。書了。

以御草本交了對文交了。

### 眞言宗即身成佛義一卷

問。眞言宗立勝即身成佛。其意何。答。華嚴法華經論之文證。問。其證文如何。答。大日經與金剛頂及菩提心論等眞言經論中具有其意。且一偈云。

六大無礙常瑜伽。四種曼荼各不離。

三密加持速疾顯。重重帝網名即身。

法然具足薩般若。心數心王過剎塵。

各具五智無際智。圓鏡力故實覺智。

此頌本文可證。或云廣大阿彌梨所持。今依此頌文立三種即身義也。問。其三種何。答。一理具。二加持。三顯得也。是皆即身成佛之義也。問。此頌相配三種即身成佛如何。答。初四句加持之義。次三句理具之義。終一句顯得之義也。

問。理具乃至顯得即身成佛意云何。答。一切衆生自心中金剛胎藏曼荼羅遠離因果法然具足名理具也。由三密加持。自身本有三部諸佛速疾顯發故云加持也。三密修行已成成就。即心具萬行見。心正等覺證心大涅槃。發起心方便嚴淨心佛國。從因至果以無所住住於其心。如實覺知名顯得也。是三皆名即身成佛也。

問。三密加持速疾顯者其意如何。答。修眞言行者以三密爲門。即身成佛故云爾。

問。其三密者何。答。一身密。二語密。三心密。是爲三密。問。何故身口意名密。答。眞言行者以三業爲門。即身具三密萬行。即身成三密菩提行者自知餘人不知故名密。

問。如何即身具三密萬行。即身證三密菩提耶。答。以手作印契起。如來事業時。自身本有佛部諸尊。以身爲門速疾顯矣。以口誦眞言。開聲字實相時。自身本有蓮華部諸尊。以語爲門速疾顯。方以意觀滿月輪。見眞淨菩提心時。自身本有金剛部諸尊。以

意爲門速疾顯也。所以云。即身具三密萬行。證三密菩提也。問。何故手作印契時。唯佛部諸尊顯而蓮華部金剛部不顯。口誦眞言時。唯蓮華部顯而佛部金剛部不顯。意作妙觀時。唯金剛部顯而何佛部蓮華部不顯耶。答。宗意以身口意配佛部蓮華部金剛部故云爾。又云。互共顯得三部。問。諸教皆共以身口意修萬行。雖爾非說。即身顯得三部諸尊。今何立此義。答。彼顯教宗等不行三部三昧耶三密故。今此祕密宗行三部三昧耶三密故爾耳。問。言三部三昧耶意何。答。言三昧耶有二義。問。其二義者如何。答。一者平等義。二者願義。問。其言平等與本誓意何。答。結三部印作妙觀誦眞言時。得知衆生與佛平等故名平等義。又結印作觀誦眞言時。三部諸尊以本誓願必定顯發加持故名本誓義。問。諸教說滿萬行。因於金剛以前得萬德果于妙覺之位。證遍法界理。今何云自身本有三部諸尊速疾顯耶。答。彼因圓果滿遍法界佛是顯教分齊。今意不爾。一切衆生自心中三部三昧耶諸尊遠離因果。法然具故云爾。問。爾者遠諸大乘經云三僧祇劫滿萬行。因乃得成佛。答。彼亦顯大乘意。故龍樹菩薩菩提心論云。眞言法中即身成佛故是說三摩地法。於諸教中關而不害也。又云。若人求佛惠。通達菩提心。父母所生身。速證大覺位。又彼菩薩云。譬如有一遠行人。若乘羊人久久至。若乘馬稍疾。

〔梵〕一。〔智〕二。〔地〕三。〔惡〕十。〔華〕。〔佛〕一。此大甲本有發末題即身成佛義終六字。以下與舊甲本無之。弘法大師全集本。

若乘神通發心到那至所謂云云如是文甚多不可具述

問。六大無礙常輪伽者。先其六大者何。答。

地水火風空識此云六大。問。何故此六名。

大。答。此六遍一切有情非情故云大。問。

云何此六大遍有情非情故得云即身成佛。

答。此六大究竟無不佛六大故。依。

六大遍云即身成佛。問。此六大是衆生六。

大。如何云無不佛六大。答。心佛及衆生。

是三無差別。故云無不佛六大。問。佛是。

覺者衆生是迷入心者是迷衆生心。如何云。

心佛及衆生是三無差別。答。此宗意於自。

他各各有自他故。云心佛及衆生是三無。

差別。問。其於自他各有自他故云三。

無差別意如何。答。自之本覺佛云自之自。

自之煩惱身云自之他。他之本覺佛云他之。

自。他之煩惱身云他之他。自佛亦名衆生。

亦名心故。云是三無差別。問。於衆生。

而煩惱身可名自佛名他。如何佛名自煩。

惱身名他。答。衆生若不作惡業當是可。

佛。然造惡業作迷衆生故佛云自煩惱名。

他。由茲諸教云客塵煩惱云云。問。爾者血。

肉之身六大煩惱身之六大故不名佛六大。

耶。答。此煩惱身之六大是如來之六大種。

子字。字相字義故尚是名佛身六大等。

問。四種曼荼各不離者。先其四種曼荼羅者。

何。答。摩訶曼荼羅。三昧耶曼荼羅。羯磨。

曼荼羅。達磨曼荼羅。此云四種曼荼羅。

等是梵語。此云大曼荼羅平等曼荼羅。事業威儀曼荼羅。法曼荼羅也。問。此四總名曼荼羅者其語如何。答。曼荼羅者翻爲壇場。即有多義。或名輪圓具足。亦名無比味無過上味。亦名發生。亦名聚集也。問。何故云輪圓具足等。答。具三密四智印等無量名義故云輪圓具足。如醍醐五味之中無比無過。是曼荼羅一切佛法中無比故名無比味無過上味。發生如來無量功德故名發生。以如來真實功德集在一處。乃至十佛剎塵數差別智印輪圓輻湊翼輔大日心王。使一切衆生普門進趣故名聚集。問。爾此大曼荼羅以何爲體。餘亦爾。答。且約畫作三十七尊等形像畫繪爲大曼荼羅體。諸尊所持刀劍輪等爲平等曼荼羅體。埋鑄刻等像爲事業威儀曼荼羅體。諸尊種子字書於尊位爲法曼荼羅體。問。何故形像畫繪名大曼荼羅。諸尊所持刀劍輪等名平等曼荼羅。埋鑄刻等像名事業威儀曼荼羅。諸尊種子字名法曼荼羅耶。答。形像畫繪以黃白赤黑青五大色成故名大曼荼羅。六大普遍有情非情而其形種種不同。雖然其性平等故諸尊所持刀劍輪等名平等曼荼羅。隨如來事業差別而威儀各別故埋鑄刻等像名事業威儀曼荼羅。諸尊種子字有軌則軌持義故名法曼荼羅也。問。爾者此四種曼荼羅但畫作形像具。於真實如來之所具耶。答。於真實佛亦具四種曼荼羅。問。云何具。答。忘相見色。

時五大色是大曼荼羅。忘色見相時事業威儀曼荼羅。諸尊所持本標幟是不等曼荼羅。法曼荼羅自爾有如來身中。問。玆形像四種曼荼羅與真實如來四種曼荼羅若爲相離爲當不相離。答。不相離也。問。既形像與真實別。何云不相離。答。以三密加持時玆形像曼荼羅則成真實曼荼羅。所以不相離。問。若爾如真實曼荼羅說法利生爲形像曼荼羅說法利生耶。答。已云以三密加持時成真實曼荼羅。如何不說法利生也。問。重重帝網名即身者。其意如何。答。如帝網一珠影能現一切珠內一切珠影能現一珠內互相涉入重重我身法身能入一切法身一切法身能入我身法身重重涉入故名重重帝網名即身。問。若如帝網珠喻者珠影互相涉入其質各別不相涉入。自他身佛亦但佛影互相涉入而其質爲各別不入耶。答。不爾。於佛影質俱涉入。問。爾者有法喻不合之過失。如何免之。答。喻學珠影涉入邊成自他身佛之影質共涉入義。不取珠質不涉入之邊。問。既自他身佛質各別如何相涉入耶。答。佛身無礙故互相涉入無妨也。問。自他身無礙相涉入者。爲彼此相和合雜亂而有。答。雖彼此相入而不相和合雜亂。問。有形體色相之物必有質礙。何能涉入耶。答。於質礙有觸體變壞質礙。有方所現質礙。佛身非變壞質礙故能涉入。

問。法然具足薩般若者。其義云何。答。我身中本來常住本覺佛名。法然具足薩般若。

問。法然具足本覺佛者。若指佛性種子名。本覺佛歟。爲當相好具足身而有耶。答。本

來具足四種覺。茶羅名。本覺佛。問。若本覺佛法然具者。違喻伽論等諸教說。菩提果德

從種子因生。本無今有佛。答。彼他緣大乘意也。非秘密莊嚴意也。問。若爾此秘密

宗意。依何等教。立本覺佛。答。教證多有。且依毘盧舍那經。大蓮華部無障礙經。華嚴

經。金剛頂經等。建立此義。問。其經等文證如何。答。毘盧遮那經。名。天。云。我覺本不

生出過語言道諸過得解脫。遠離於因緣。知空等處。空如實相智生。已離一切關第一

寶無垢云。無障礙經云。名。蓮華。歸命本覺心法身。常住妙法心蓮臺。本來莊嚴三身德。

三十七尊住心城。普門摩數諸三昧。遠離因果法然具。無邊德海本圓滿。還我頂禮

心諸佛。華嚴經云。遍詣十方求成佛。不知身心久成佛等云云。金剛頂經云。普賢法身

遍一切。無始無終無生滅云云。問。爾者佛已本來成了。更無不成。如何衆生。行自求佛

果。答。彼衆生不解我身本來是佛。而生妄分別求成佛耳。問。若衆生本來是佛。

不可求更成佛者。不可有六道四生等受苦類。答。彼六趣衆生與毘盧遮那本無

二體。但隨衆生種種妄想立名耳。問。佛本自是佛者。如何說法依師而得。更不可

被光佛之教化。可自然顯得。答。若法依

師而得者。即是戲論生滅之相。非法然佛自然惠。問。爾佛是自然之惠。則不修學

而可得。亦不可受人。答。如來方便力以無相法身作種種名相。加持令諸衆生以

因果法證得。非因果法也。問。心數心王過利塵者。誰心數心王耶。答。

法然具足薩般若之心數心王也。問。其薩般若心數心王。若已成佛心數心王歟。若衆

生心數心王歟。答。近指衆生心王。亦是已成佛心數心王也。問。何物名心數亦名

心王。答。於金剛界七十三尊者。毘盧舍那是心王。餘七十二尊是心數也。七十三尊者。五十六尊。又外邊二十天也。於胎藏界會五百尊。又

七十三尊亦五百尊也。如何云過利塵。答。尊等各有十佛刹微塵數。普門三昧眷屬故

云過利塵也。問。此兩部海會塵數諸尊。若有一衆生身中。若總一切衆生佛云過利

塵歟。答。且於一衆生身內有若干塵數佛故云過利塵。問。爾者仁王經云。唯佛

一人居淨土。今何云於一衆生身中有過利塵佛。答。彼顯教之佛。不真言之佛。

問。法身佛非對機說法。如何云有多眷屬。答。爾也。此毘盧舍那不對機之佛。

問。爾者何云多眷屬。答。彼具體法身內眷屬非應度機也。問。凡說法者爲度機

也。彼佛既不對機爲誰說法。答。自受法樂故與本有塵數眷屬俱解說法。問。爾

此宗佛不爲衆生說法。答。爲衆生說法。

但現應化說法耳。問。各具五智無際智者。且其五智者何等。答。法界體性智。大圓鏡智。平等性智。妙觀

察智。成所作智。是名五智。問。此五智以何爲體。答。以毘盧舍那等五佛智慧如

次爲五智體。金剛界五佛。問。何故大日如來智名。法界體性智。餘佛智亦爾。答。法界體性

智者。三密差別數過塵刹名之法界。諸法所依故曰體。法然不壞故名性。決斷分明故

爲智。大圓鏡智者。謂自他三密無有邊際名之大也。具足不缺曰圓。實智高懸萬像

影現曰鏡也。平等性智者。性淨智水不簡情非情故。彼此同如故。常住不變故曰平

等性智。妙觀察智者。五眼高臨邪正不謬以爲名也。成所作智者。二利應作故曰所成。

妙業必遂成之名也。問。五智者是五佛之智也。如何卽名無際智也。答。心王心數佛

智一身內過塵刹。何況一切衆生身。故名無際智。問。爾者法相宗立四智。云何今

宗立五智。答。法相宗意真如法性名法界性。不名智。此宗立法界體性具人法身心

相好故。加以智名曰法界體性智。問。法相意真如名智性。又名菩提斷。又名諸佛

智慧。如何云不名智。答。彼宗意智之性名智性。非簡擇決了故名智。所以此宗殊

曰法界體性智。問。爾者此法界體性智者。爲一切衆生法界體性智。一別體。爲當一

體耶。答。一一別體不一體也。問。若爾

違云一大法身周遍法界。答。如江河井

池雖異其性即同。法身亦爾。衆生雖異法身是同。所以名周遍也。

問。圓鏡力故實覺智者其意如何。答。此顯意正成佛之義也。問。如何正成佛。答。如實知自心名正成佛。故云圓鏡力故實覺智。

問。如何如實知自心耶。答。真言行者修行三密得成就時。如實見自心本有莊嚴藏。名如實知自心。問。其自心本有莊嚴藏者何物。答。本覺四種曼荼羅也。

問。此本覺四種曼荼羅幾劫數得見。答。此宗意隨真言行者修練成就一生得見之。問。爾者行者成就之時得見本覺曼荼羅名正成佛耶。答。爾也。問。若爾違法然具足薩般若名即身成佛。答。彼法然具足者約理具云即身成佛也。此圓鏡力故實覺智者約顯證云即身成佛。所以不違。

問。成佛極難故經云無數劫方登妙覺。此宗修行何觀早得成佛耶。答。修行諸波羅蜜門者必運于三無數劫方登覺位。今真言行者依於月輪作字母觀。早得大菩提也。問。此宗意云即身成佛者。以斷煩惱即身成佛。若不。斷煩惱即身成佛耶。答。宗意不斷煩惱而即身成佛。問。斷障成佛者是經論明文。今如何云不斷煩惱而即身成佛。答。此宗意悟煩惱即菩提。故即身成佛。問。煩惱如何即菩提。答。煩惱本性即是菩提。問。煩惱本性既是菩提。如何輪迴生死。答。不悟煩惱本性即菩提。故輪迴生死。問。爾者世間之衆生

起貪瞋癡等是起菩提。何不成佛而墮三惡趣。起菩提人何墮惡趣。答。不悟煩惱即菩提之人但起迷故墮惡趣。則由不會緣故。譬如石中火若遇打緣即出又如雖有地中金而不知之時不能鑿之也。

爰真言行者從故師說即悟煩惱菩提無二故捨迷直至菩提也。如蓮華雖淨而不離泥。即善惡不二。制惡之時即成善。是故無煩惱者亦無菩提。若於此理能悟解者不墮惡趣。是故經云煩惱菩提體無二。又云。往昔精進捨生死。不知生死即涅槃。又無行經云。煙欲即是道。悲癡亦復然。如是文證非一。問。爾者不斷煩惱即身成佛者。違諸教云斷障成佛。又此真言教以金剛斷障者如何。答。此宗煩惱轉歸明名為斷障。不謂斷捨煩惱體。問。何故不斷捨耶。答。若不煩惱即菩提可斷捨之。煩惱即菩提故不斷捨歸真。所以仁王經云。菩薩未成佛時以菩提為煩惱。菩薩成佛時以煩惱為菩提。云云。問。云何此義。答。於一物隨迷悟云煩惱又云菩提。是不異體物云爾耳。故大衍論云。以覺本源故名究竟覺。不覺本源故非究竟。問。真言行者即身成佛者。何物為因何物為根何物為究竟耶。答。菩提心為因大悲為根方便為究竟也。問。其菩提心者何物。悲及方便何物。答。菩提心者自淨信心義也。悲者具大慈大悲也。方便者即醍醐妙果三密之源也。問。何故菩提心為因慈悲為根

方便為究竟。答。出過一切戲論如淨虛空。於內證所行得深信。薩般若心既固不動。離業受生成真性生。萬行功德從此增長。故菩提心為因。由自菩提根及與如來法界加持。所為萬行妙業普於一切智地乃至無餘有情界皆悉生根。故云慈悲為根。即彼萬行所成一切智智之果名為方便。問。其自淨信心義為菩提心者。何時自淨信心其所為萬行妙業如何生慈悲根。萬行所成一切智智之果是菩提。如何名方便。答。自淨信心者得觀我身中本有阿字并月輪名。自淨信心也。以無住心所行即由大悲地界所執持故。大悲火界所溫育故。大悲水界所滋潤故。大悲風界所開發生故。大悲虛空不障礙故。無量度門任運開發。由如牙莖枝葉次第莊嚴。如是大慈悲萬行所成一切智智之果。內具方便故起利他方便業。所以菩提名方便。問。如何觀阿字并月輪為自淨。又萬行所成一切智智之果為本有果為今有果。答。生決定誓願一向志求一切智智。必當普度法界衆生者。由自心本有阿字并月輪加持力也。所以觀阿字月輪名自淨信心也。憐愍之心徹於骨髓。諸有所作皆為建立衆生。必使成就無盡法界之樂度脫無餘衆生之苦。名慈悲也。萬行所成一切智智之果者本有之果不始有也。問。此之因根究竟三種。為次第而起為同時相應。答。若約能求之心次第生起。若約所求之心者因果同時不

前後次第也。問。何故爾耶。答。真言行者初入輪壇。開真淨菩提心。發三密萬行。顯得本有菩提。故約能求心。前後次第生起顯證。雖爾此菩提心與行果法。然具足於我身故。約所求同時具足也。問。何爲究竟即身成佛。答。如實知自心。是云究竟即身成佛。故頌文云。圓鏡力故實覺智也。問。何如實知自心。答。見諸法本不生際。名如實知自心。問。如何見諸法本不生際。名如實知自心。答。見衆生究竟成佛。名見諸法本不生際。是則如實知自心也。問。見衆生究竟成佛如何。答。悟衆生自心。即是一切智智。而如實覺知自心。本有秘密莊嚴藏。云。見衆生究竟成佛。問。如何如實覺知自心。本有秘密莊嚴藏。答。真言行者真語爲門。自心發菩提。即心具萬行。見心正等覺。證心大涅槃。發起心方便。嚴淨心佛國。以無所住而住其心。是名一切知者。一切見者等。故云。如實覺知自心。本有秘密莊嚴藏。問。其自心本有秘密莊嚴藏者。是何物。答。是本有四種法身也。問。其本有四種法身者何。答。一。自性身。二。受用身。三。變化身。四。等流身也。問。更有自性及等流淺深不同之名。何皆名法身。答。且就緊義。雖有不同之名。而此宗所立變化等流之佛法。然有佛故。不同彼顯教宗等所立本無今有應化之佛。又就橫義。皆是毘盧遮那具體法身也。是以皆名法身。問。更有四身淺深不同之名。今依何等文證。立

皆名法身義。答。文證巨多。今且依金剛頂分別聖位經立之。其文云。自性及受用變化并等流。佛德三十六。皆同。自性身并法界身。總成三十七也。又金剛頂三摩地法歸敬分云。歸命毘盧舍那佛。身口意業遍虛空乃至四種法身三世佛云。即身成佛義一卷。未終。

### 即身成佛義

問。真言宗立即身成佛耶。答。立之。問。其立方何。答。即身成佛有三種。問。其三種者何等耶。答。言三種。一者理具即身成佛。二者加持即身成佛。三者顯得即身成佛也。問。其理具乃至顯得即身成佛意如何。

答。一切衆生自心中金剛胎藏曼荼羅。遠離因果法然具云。理具即身成佛也。由三密加持。自身本有三部諸尊速疾顯發。故云。加持即身成佛也。三密修行已成。成就。即心具萬行。見心正等覺。證心大涅槃。發起心方便。嚴淨心佛國。從因至果。以無所住住於其心。如實覺知名顯得即身成佛也。問。此三種即身成佛。依何文證。誰人立之耶。答。依大日金剛頂等。又唐大阿闍梨作

頌成立此義。阿闍梨云。六大無礙常瑜伽。四種曼荼各不離。三密加持速疾顯。重重帝網名即身。法然具足薩般若。心數心王過剎摩。

各具五智無際智。圓鏡力故實覺智云。故立即身成佛也。問。此頌相配三種即身成佛云何。答。依頌初四句。立加持即身成佛。依大三句。立理具即身成佛。依終句。立顯得即身成佛。問。爾者達諸大乘經云。三阿僧祇劫滿。萬行因乃得成佛。答。彼亦顯大乘意。故龍樹菩提心論云。真言法中。即身成佛。故是說三摩地法。於諸教中。闕而不書。又云。若人求佛惠。通達菩提心。父母所生身。速證大覺位。又彼菩薩云。譬如。有遠行人。若乘羊。久久至。若乘馬。稍疾。若乘神通。發心利那至。所謂云云。如是文甚多。不可具述。

問。六大無礙常瑜伽者。先六大者何。答。地水火風空識。此云六大。問。何故此名六大。答。此六遍一切有情非情。故云六大。問。云何此六大遍有情非情。故得云即身成佛。答。此六大究竟無不佛六大故。依六大遍云。即身成佛。問。此六大是衆生六大。如何云無不佛六大。答。心佛及衆生是三無差別。故云無不佛六大。問。佛是覺者。衆生是迷人。心者是迷衆生心。如何云心佛衆生是三無差別。答。此宗意於自他各各有自他。故云心佛及衆生是三無差別。問。其於自他各有自他。故云三無差別意如何。答。自之本覺佛云。自。自之煩惱身云。自之他。他之本覺佛云。他之自。他之煩惱身云。他之他。指自佛亦名衆生。亦名心。故云是三無差別。問。於衆生而煩

二四八 即身成佛義 (真本四)

●原本冠註曰未字不審 ●弘法大師全集本 ●原本傍註曰或本問三種一一意何

惱身可名自佛名他。如何佛名自煩惱身名他。答。衆生若不作惡業當是可佛。然造惡業作迷衆生故佛云自煩惱云他。由茲諸教云客塵煩惱云云。問。爾者是血肉之身六大煩惱身六大故不名佛六大耶。

答。此煩惱身之六大是如來之六大之種子字。字相字義故尚是名佛六大等。問。四種曼荼各不離者。何等四種耶。答。摩訶曼荼羅。三昧耶曼荼羅。羯磨曼荼羅。達磨曼荼羅。此云四種曼荼羅。問。其摩訶三昧耶羯磨達磨者何言耶。答。大曼荼羅。平等曼荼羅。事業威儀曼荼羅。法界曼荼羅之言也。問。摩訶三昧耶羯磨達磨之言爾也。曼荼羅者何之言。答。於翻此曼荼羅有多義。云輪圓具足。亦無比味無過上味。亦發生亦聚集也。問。何故云輪圓具足耶。答。具足三密四智印等無量名義故云輪圓具足。如醍醐五味之中無比無過。是曼荼羅一切佛法中無比故云無比味無過上味。發生如來無量功德故云發生。以如來真實功德集在一處。乃至十佛利摩數差別智印輪圓福壽翼輔大日心王。使一切衆生普門進趣故云聚集。問。爾者此大曼荼羅以何爲體。除亦爾。答。且約畫作三十七尊等形像畫繪爲大曼荼羅體。諸尊所持刀劍輪等爲平等曼荼羅體。捏鑄刻等像爲事業威儀曼荼羅體。諸尊種子字書於尊位爲法曼荼羅體。問。何故形像經繪名大曼荼羅。諸尊所持刀劍等名平等曼荼羅。捏鑄刻等

像名事業威儀曼荼羅。諸尊種子字名法曼荼羅耶。答。形像畫繪以黃白赤黑青五大色成故名大曼荼羅。以六大普遍有情而平等成故諸尊所持刀劍輪等名平等曼荼羅。隨如來事業差別而威儀各別故。鑄等像名事業威儀曼荼羅。諸尊種子字有軌持軌則義故名法曼荼羅也。問。爾者此四種曼荼羅但畫作形像具。於真實如來之所具耶。答。於真實佛亦具四種曼荼羅。問。云何具。答。忘相見色時五大色是大曼荼羅。忘色見相時事業威儀曼荼羅。諸尊所持本標幟是平等曼荼羅。法曼荼羅自爾在如來身中。問。茲形像四種曼荼羅與真實如來四種曼荼羅。若爲相離爲當不相離。答。不相離也。問。既形像與真實別。何云不相離。答。以三密加持時。茲形像曼荼羅則成真實曼荼羅。所以不相離。問。若爾者如真實曼荼羅說法利生。爲形像曼荼羅說法利生耶。答。已云以三密加持時成真實曼荼羅。如何不說法利生耶。難問答通耳。

問。頌中云三密加持速疾顯。其意如何。答。修眞言行者以三密爲門即身成佛故云爾。問。其三密何。答。一身密。二語密。三心密。是云三密。問。何故身口意名密。答。眞言行者以三密爲門。即身具三密萬行。即身成三密菩提。故名密。問。如何即身具三密萬行。即身證三密菩提。答。以手作印契起。如來事業時。自身本有佛部諸

尊以身爲門速疾顯。以口誦眞言。開聲字實相時。自身本有蓮華部諸尊以語爲門速疾顯。以意觀滿月輪見眞淨菩提心時。自身本有金剛部諸尊以意爲門速疾顯也。所以云即身具三密萬行證三密菩提也。

問。何故手作印契時唯佛部諸尊顯而蓮華部金剛部不顯。口誦眞言時唯蓮華部顯而佛部金剛部不顯。心作妙觀時唯金剛部顯而何佛部蓮華部不顯耶。答。宗意以身口意配佛部蓮華部金剛部故云爾。又云。互共顯得三部。問。諸教共以身口意修萬行。雖爾非說即身顯得三部諸尊。今何故立此義。答。彼顯教宗等不行三部三昧耶三密故今此秘密宗行三昧耶三密故爾耳。問。言三部三昧耶意何。答。言三昧耶有二義。問。其二義者如何。答。一者平等義。二者本誓義。問。其言平等本誓意何。答。結三部三昧耶印作妙觀誦眞言時。衆生與佛成平等故云平等義。又結印作觀誦眞言時。三部諸尊以本誓願必定顯發加持故云本誓義。問。諸教說滿萬行因於金剛以前。得萬德果于妙覺位。證遍法界理。今何云自身本有三部諸尊速疾顯耶。答。彼因圓果滿遍法界佛是顯教分齊。今意不爾。一切衆生自心中三部三昧耶諸尊。遠離因果法然具故云爾。

問。重重帝網名即身者其意如何。答。如天帝網珠一珠影能現一切珠內。一切珠影現一珠內。互相涉入重重。我身法身重重涉入

故名重帝網名即身。問。如帝網珠喻。

者。一珠影互相涉入。其實各別不相涉入。自他身佛亦但佛影互涉入。而其質爲各別不入耶。答。不爾。於佛影質俱涉入。問。爾

者有法喻不合之過失。如何免之。答。喻舉珠影涉入一邊成。自他身佛之影質共涉入義。不取珠質不涉入之邊。問。既自他

身佛質各別。如何相涉入耶。答。佛身無礙故互涉入無妨也。問。自他身佛無礙相涉入者。爲彼此相和合雜亂而有。答。雖彼此涉入而不相和合雜亂。問。有形體色

相之物必有質礙。何能涉入耶。答。於質礙有觸體礙壞質礙。方所示現質礙。佛身非變壞質礙身故涉入。

問。頌云。法然具足薩般若者何物。答。我身中本來常住本覺佛名。法然具足薩般若。問。其法然具足本覺佛者。若佛性種子名本覺佛。歟。爲當相好具足身而有耶。答。本來具足是四種曼荼羅名。本覺佛。問。若本覺佛法然具足者。遠勝伽論等諸教說。菩提果德從種子因生。本無今有佛。答。彼他緣大乘意也。非秘密莊嚴意也。問。若爾者此

秘密宗意。依何等教立本覺佛。答。教證多有。且依毘盧舍那經。大蓮華部無障礙經。華嚴經。金剛頂經等。建立此義。問。其經

等如何。答。大日經云。我覺本不生。出過語言道諸過得解脫。遠離於因緣。知空等虛空。如實相智生。已離一切暗。第一實無垢云云。無障礙經云。歸命本覺心法身。常住妙法心

蓮臺。本來具足三身德。三十七尊住心城。普門摩數諸三昧。遠離因果法然具。無邊德海。本圓滿等云云。華嚴經云。遍詣十方求成佛。不知身心久成佛等云云。金剛頂經云。普賢法身遍一切。無始無終無生滅等云云。問。爾

者佛已本來成。竟更無不成。如何衆生行自求佛果。答。彼衆生不解我身本來是佛。而生妄分別求成佛耳。問。若衆生本來是佛。不可求成佛。更不可有六道四生等受苦類。答。彼六趣衆生與毘盧舍那本無二體。但衆生隨種種妄想立種種名耳。

問。佛本自是佛者。如何說法依師而得。更不可被先佛之教化。可自然顯得。答。若法依師而得者。即是戲論生滅之相。非法然佛自然惠。問。爾佛是自然之惠。則不修學而可得。亦不可授人。答。如來方便力以無相法身作種種名相加持。令諸衆生以因果法證得。非因果法也。

問。頌文云。心數心王過利摩者。誰心數心王耶。答。法然具足薩般若之心數心王也。問。其薩般若心數心王。若已成佛心數心王。若衆生心數心王。歟。近指衆生心數心王。亦是已成佛心數心王也。問。何物名心數。亦名心王。答。於金剛界七十三尊者。毘盧舍那是心王。餘七十二尊是心數也。於胎藏界五百尊者。毘盧遮那名心王。餘四百九十九尊名心數。問。爾者唯七十三尊亦五百尊也。如何云過利摩。答。一尊等各有一十佛刹微塵數普門三昧眷

屬。故云過利摩。問。此兩部海會摩數諸尊。若有於一衆生身中。若總一切衆生佛云。過利摩。答。且於一衆生身內有若干摩數佛。故云過利摩佛。問。爾者仁王經云。唯佛一人居淨土。今何云於一衆生身中有過利摩佛。答。彼約顯教之佛。不真言之佛也。問。法身佛非對機說法佛。如何今云有多眷屬。答。爾也。此毘盧舍那不對機佛。問。爾者何云多眷屬。答。彼法身內眷屬非應度機。問。凡說法者爲度機也。彼佛既不對機爲誰說法。答。自受法樂故。與本有摩數眷屬俱解說法。問。爾者此宗佛不與衆生說法。答。爲衆生說法。但現應化說法耳。

問。頌文云。各具五智無際智者。且其五智者何。答。法界體性智。大圓鏡智。平等性智。妙觀察智。成所作智。是名五智。問。此五智以何爲體。答。以毘盧遮那等五佛智慧。如次爲五智體。問。何故大日如來智名。法界體性智。餘佛智亦爾。答。法界體性智者。密差別數過利摩名之法界。諸法所依故曰體。法然不壞故名性。決斷分明故爲智。大圓鏡智者。謂自他三密差別無有邊際名之大。具足不缺曰圓。實智高懸萬像影現曰鏡也。平等性智者。性淨智水不簡情非情故。彼此同如故。常住不變故曰平等性智。妙觀察智者。五眼高臨邪正不謬以爲名。成所作智者。二利應作故曰所作。妙業必遂成之名也。問。五智者是五佛之

智也如何即云無際智。答。心王心數佛智一身內過塵刹。何況一切衆生身。故云無際智。問。爾者法相宗立四智。云何真言宗立五智。答。法相宗意真如法性名法界體性。不名智。此宗意立法界體性具人法身心相好故。加以智名曰法界體性智。問。法相意真如名智性。又名菩提斷。又名諸佛智慧。如何云不名智。答。彼宗意智之性。非簡擇決了故名智。所以此宗殊曰法界體性智。問。爾者此法界體性智者。爲一切衆生法界體性智。一別體。爲當一體耶。答。一一別體不一體也。問。若爾者達云。大法身遍法界。答。如江河井池雖異其性即同。法身亦爾。衆生雖異法身是同。所以名周遍也。

問。頌文云。圓鏡力故實覺智者。其意如何。答。此頌意顯正成佛。問。如何正成佛。答。如實知自心名正成佛。故云圓鏡力故實覺智。問。如何如實知自心耶。答。真言行者修行三密得成就時。如實見自心本有莊嚴藏。名如實知自心。問。其自心本有莊嚴藏者何物。答。本覺四種曼荼羅也。問。此本覺四種曼荼羅幾劫數得見。答。此宗意隨真言行者修練成就一生得見之。問。爾者行者成就之時。得見本覺曼荼羅名正成佛。答。爾也。問。若爾達法然具足薩般若名即身成佛。答。於即身成佛有三。一理具。二加持。三顯證。彼法然具足薩般若者約理具云。即身成佛。此圓

鏡力故實覺智者約顯證云。即身成佛所以不違。問。成佛極難故菩薩經三無數劫方可登妙覺。此宗修何觀早得成佛耶。答。修行波羅蜜門者必經三無數劫。方登覺位。是真覺位。今真言行者。依於月輪作字母觀。速得大菩提也。問。此宗意云。即身成佛者。以斷煩惱即身成佛。若不斷煩惱即身成佛耶。答。宗意不斷煩惱而即身成佛。問。斷障成佛者是經論明文。今如何云不斷煩惱而即身成佛。答。此宗意悟煩惱即菩提云。即身成佛。問。如何煩惱即菩提。答。煩惱本性即是菩提。故云煩惱即菩提。問。煩惱本性即菩提如何輪迴生死。答。不悟煩惱本性即菩提。故輪迴生死。問。爾者世間衆生起貪瞋癡等是起菩提。如何不成佛而墮三惡趣起菩薩人何墮惡趣。答。不悟煩惱即菩提之人。但起迷無悟故墮惡趣。悟煩惱即菩提之人。但思菩提不趣迷故即身成佛。問。以何得知煩惱即菩提。答。經文云。煩惱菩提體無二。又云。往昔精進捨生死。不知生死即涅槃。又無行經云。娑欲即是道。悲癡亦復然。如是文非一。問。爾者不斷煩惱即身成佛者。違諸教云斷障成佛。又真言教云。金剛斷障耶。答。此宗煩惱轉歸明名爲斷障。不謂斷捨煩惱體。問。何故不斷捨耶。答。是不煩惱即菩提。可斷捨之。煩惱即菩提故不斷捨歸真所。故仁王經云。菩薩未成佛時以菩提爲煩惱。菩薩成佛時

以煩惱爲菩提。云云。問。云何此義。答。於一物隨迷悟云煩惱。又云菩提。是不異體物云爾耳。故大衍論云。以覺本源故名究竟覺。不覺本源故非究竟。問。真言行者即身成佛者。何物爲因何物爲根何物爲究竟耶。答。菩提心爲因大悲爲根方便爲究竟也。問。其菩提心者何物。悲及方便何物。答。菩提心者白淨信心義也。悲者具大悲大悲之心也。方便者即是醍醐妙果三密之源也。問。何故菩提心爲因大悲爲根方便爲究竟。答。出過一切戲論如淨虛空。於內證所行得深信。薩般若爲心。堅固不動離業受生成真性生萬行功德從此增長故。菩提心爲因。由自善根及與如來法界加持。所爲萬行妙業。普於一切智地乃至無餘有情界皆悉生根。故云大悲爲根。即彼萬行所成一切智智之果名爲方便。問。其白淨信心義爲菩提心者何時白淨信心其所爲萬行妙業又如何生慈悲根。又萬行所成一切智智之果是菩提。如何名方便。答。白淨信心者得觀我身中本有阿字并月輪名白淨信心也。以無住心所行即由大悲地界所執持故。大悲火界所溫育故。大悲水界所滋潤故。大悲風界所開發生故。大悲虛空無障礙故。無量度門任運開發。由如牙莖枝葉次第莊嚴。如是大慈悲萬行所成一切智智之果。內具方便故起利他方便業。所以菩提名方便。問。如何觀其字并月輪爲白淨。又萬行所成一切智智

果爲本有果爲今有果 答 生決定誓願

一向志求一切智 必當普度法界衆生 由自心本有具字并月輪加持力也 所以觀

具字月輪名白淨信心也 懺悔之心徹於

骨髓諸有所作皆爲建立衆生 必使成就

無盡法界之樂度脫無餘衆生之苦名慈

悲也 萬行所成一切智之果者本有之果

不始有也 問 此之因根究竟三種爲次第

起爲同時相應 答 若約能求之心次第

生起 若約所求心者因果同時不前後次

第也 問 何故爾耶 答 眞言行者初入輪

壇 開眞淨菩提心發三密萬行顯得本有

菩提故 約能求心前後次第生起顯證 雖

爾此菩提心與行果法然具足於我身 約

所求同時具足也 問 何云究竟即身成佛

答 如實知自心是云究竟即身成佛故

頌文云圓鏡力故實覺智也 問 何如實

知自心 答 見諸法本不生際云如實知

自心 問 如何見諸法本不生際 答 自

心見本有阿字本不生際是則如實知自心

問 見衆生究竟是何 答 悟衆生

自心即是一切智智而如實覺知自心本有

祕密莊嚴藏云見衆生究竟是何 問 如

何如實覺知自心本有祕密莊嚴藏 答 眞

言行者眞語爲門 自心發菩提即心具萬

行見心正等覺證心大涅槃發起心方便

嚴淨心佛國以無所住而住其心是名一

切智智一切見者等 故云如實覺

知自心本有祕密莊嚴藏 問 其自心本有

祕密者是何物 答 是本有四種法身也

問 其本有四種法身者何 答 一自性心二

受用身三變化身四等流身 問 既有自性

及等流等淺深不同之名何皆名法身 答

且就堅義雖有不同之名而今宗所立變

化等流之佛是法然本有佛故不同彼顯教

宗等所立本無今有應化之佛又就橫義皆

是毘盧舍那具體法身 是以皆名法身

問 既有四身淺深不同之名今依何等文

證立皆法身義 答 文證甚多今且依金

剛頂分別聖位經立之其文云

自性及受用 變化并等流

佛德三十六 皆同自性身

并法界身故 成三十七也

即身成佛義終

### 即身成佛義

問云理具乃至顯得即身成佛意如何 答

一切衆生自心中金剛胎藏曼荼羅遠離因

果法然具云理具即身成佛也 由三密加

持自身本有三密諸尊速疾顯發故云加持

即身成佛也 三密修行已成成就故即心具萬

行見心正等覺證心大涅槃發起心方

便嚴淨心佛國從因至果以無所住住於

其心 如實覺知名顯得即身成佛也 問

此三種即身成佛依何文證建立耶 答 依

大日金剛 問 立即身成佛意何 答 於

即身成佛有三種 問 其三種何 答 一

理具即身成佛 二加持即身成佛 三顯得即

身成佛 問 如何云理具即身成佛餘亦

爾 答 唐大阿闍梨即身成佛頌云 六大無

礙常瑜伽等 此頌 問 此頌相配三種即

身成佛云何 答 依頌初四句立加持即

身成佛 依次三句立理具即身成佛 依終

句立顯得即身成佛 問 今立即身成佛

意如何 答 於立即身成佛有多意

問 其意何 答 頌曰

六大無礙常瑜伽 四種曼荼各不離

三密加持速疾顯 重重帝網名即身

法然具足薩般若 心數心王過剎塵

各具五智無際智 圓鏡力故實覺知

故立即身成佛也 若問 頌謂

問 頌中云三密加持速疾顯其意如何 答

修眞言行者以三密爲門即身成佛故云

爾 問 其三密何 答 一身密二語密三心

密是云三密 問 何故身口意名密 答

眞言行者以三密爲門即身具三密萬行

即身成三密菩提故名密 問 如何即身

具三密萬行即身證三密菩提 答 以手

作印契起如來事業時 自身本有佛部諸

尊以身爲門速疾顯矣 以口誦眞言開聲

字實相時 自身本有蓮華部諸尊以語爲門

速疾顯號 以意觀滿月輪見眞淨菩提

時 自身本有金剛部諸尊以意爲門速疾顯

也 所以云即身具三密萬行證三密菩提

也 問 何故手作印契時唯佛部諸尊顯而

●原本冠註曰心下恐脫一問一答 ●原本冠註曰是字原無今私補 ●仁利寺藏古寫本 ●弘法大師全集本 甲本之異本者東寺寶菩提  
院藏寫本也 首題新加 ●正等二正一佛 ●(身成)一 ●(如)一 ●(頌)一 ●(云)一 ●(號)二今 ●(提)十(心) ●

蓮華部金剛部不顯口誦真言時唯蓮華部顯而佛部金剛部不顯心作妙觀時唯金剛部顯而何佛部蓮華部不顯耶 答宗意以身心意配佛部蓮華部金剛部故云爾又云互共顯得三部 問諸教共以身口意修萬行雖爾非說即身顯得三部諸尊今何故立此義 答彼顯教宗等不行三部三昧耶三密故今此祕密宗行三昧耶三密故爾耳 問言三部三昧耶意何 答言三昧耶有二義 問其二義者如何 答一者平等義二者本誓義 問其言平等本誓意何 答結三部三昧耶印作妙觀誦真言時衆生與佛成平等故云平等義又結印作觀誦真言時三部諸尊以本誓願必定顯發加持故云本誓義 問諸教說滿萬行因於金剛以前得萬德果于妙覺之位證遍法界理今何云自身本有三部諸尊速疾顯耶 答彼因因果滿遍法界佛是顯教分齊今意不爾一切衆生自心中三部三昧耶諸尊遠離因果法然其故云爾 問爾者遠諸大乘經云三僧祇劫滿萬行因乃得成佛 答彼亦顯大乘意故龍樹菩提心論云眞言法中即身成佛故是說三摩地法於諸教中闕而不書也又云若人求佛惠通達菩提心父母所生身即證大覺位又彼菩薩云譬如右遠行人若乘羊久乃至若乘馬稍疾若乘神通發心剎那至所詣云云如是文甚多不可具述 問六大無礙常瑜伽者先其六大者何 答地水火風空

識此云六大 問何故此名六大 答此六遍一切有情非情故云大 問云何此六遍有情非情故 可云即身成佛 答此六大是無不佛六大故依六大遍云即身成佛 問此六大是衆生六大如何云無不佛六大 答心佛及衆生是三無差別故云無不佛六大 問佛是覺者衆生是迷入心者是迷衆生心如何云心佛及衆生是三無差別 答此宗意於自他各有自他故云心佛及衆生是三無差別 問其於自他各自他故云三無差別意如何 答自之本覺佛云自之自之煩惱身云自之他他之本覺佛云他之自他之煩惱身云他之他指自佛亦名衆生亦名心故云是三無差別 問於衆生而煩惱身可名自佛名他如何佛名自煩惱身名他 答衆生若不作惡業當是可佛然造惡業作迷衆生故佛云自煩惱云他由茲諸教云客塵煩惱云 問爾者是血肉之身六大煩惱身六大故不名佛六大耶 答此煩惱身之六大是如來之六大之種子字字相字義故尚是名佛身六大等 問重問四種曼荼羅各不離者先其四種曼荼羅者何 答摩訶曼荼羅三昧耶曼荼羅羯磨曼荼羅達摩曼荼羅此云四種曼荼羅 問其摩訶三昧耶羯磨達摩者何云言耶 答大曼荼羅平等曼荼羅事業威儀曼荼羅法曼荼羅之言也 問摩訶三昧耶羯磨達摩之言爾也曼荼羅者何之言 答於翻此曼荼

羅在多義云輪圓具足亦無比味無過上味亦發生亦聚集也 問何故云輪圓具足等耶 答具足三密四智印等無量名義故云輪圓具足如醍醐五味之中無比無過是曼荼羅輪一切佛法中無比故云無比無過上味發生如來無量功德故云發生以如來眞實功德集在一處乃至十佛剎塵數差別智印輪圓湊翼輔大日心王使一切衆生普門進趣故云聚集 問爾者此大曼荼羅以何爲體餘亦爾 答且約畫作三十七尊等形像畫繪爲大曼荼羅體諸尊所持刀劍輪等爲平等曼荼羅體捏鑄刻等像爲事業威儀曼荼羅體諸尊種子字書於尊位爲法曼荼羅體問何故形像畫繪名大曼荼羅諸尊所持刀劍等名平等曼荼羅捏鑄刻等像名事業威儀曼荼羅諸尊種子字名法曼荼羅耶 答形像畫繪以黃白赤黑青五大色成故名大曼荼羅以六大普遍有情非情而平等成故諸尊所持刀劍輪等名平等曼荼羅隨如來事業差別而威儀各別故捏鑄刻等像名事業威儀曼荼羅諸尊種子字有軌則軌持義故名法曼荼羅也 問爾者此四種曼荼羅但畫作形像具於眞實如來之所具耶 答於眞實佛亦具四種曼荼羅 問云何具 答忘相見色時五大色是大曼荼羅忘色見相時事業威儀曼荼羅諸尊所持本標幟是平等曼荼羅法曼荼羅自爾有如來身中 問茲形像四種曼荼羅與眞實如來四種曼荼羅若

①〔言〕一②即二連③〔其〕一④可二得⑤〔顯〕一⑥摩二磨⑦云二之⑧在二有⑨〔輪〕一⑩圖十〔福〕  
⑪軌則軌持二軌持軌則

爲相離爲當不相離 答不相離也 問

既形像與眞實別 何云不相離 答以

三密加持時 茲形像曼荼羅則成眞實曼荼

羅 所以不相離 問 若爾如眞實曼荼羅

說法利生 爲形像曼荼羅說法利生耶 答

已云以三密加持時成眞實曼荼羅 如何

不說法利生也 問答難通耳 問 重重

帝網名即身者其意如何 答如天帝網珠

一珠影能現一切珠內一切珠影能現一珠

內互相涉入重重我身法身能入一切身法

身一切身法身能入我身法身重重涉入故

名重重帝網名即身 問如帝網珠喻者

一珠影互相涉入其質各別不相涉入自他

身佛亦但佛影互相涉入而其質爲各別不

耶 答不爾於佛影質俱涉入 問爾者

有法喻不合之過失如何免之 答喻舉珠

影涉入一邊成自他身佛之影質共涉入義

不取珠質不涉入之邊 問既自他身佛

質各別如何相涉入耶 答佛身無礙故互

涉入無妨也 問自他身佛無礙相涉入者

爲彼此相和合雜故而有 答雖彼此相

入而不和合雜亂 問有形體色相之

物必有質礙何能涉入耶 答於質礙觸

體變壞質礙有方所現質礙佛身非變

壞質礙身故能涉入 問頌云法然具足

薩婆若者何物 答我身中本來常住本覺

佛名法然具足薩婆若 問其法然具足本

覺佛者若佛性種子名本覺佛歟 爲當相

好具足身而有耶 答本來具足是四種曼

茶羅名本覺佛 問若本覺佛法然具者

違瑜伽論等諸教說菩提果德從種子因生

本無今有佛 答彼他緣大乘意也非祕

密莊嚴意也 問若爾此祕密宗意依何等

教立本覺佛 答教證多有且依毘盧舍

那經大蓮華部無障礙經華嚴經金剛頂

經等建立此義 問其經等如何 答大

日經云我覺本不生出過語言道諸過得

解脫遠離於因緣知空等虛空如實相智

生已離一切聞第一實無垢云 無障礙

經云歸命本覺心法身常住妙法心蓮臺

本來莊嚴三身德三十七尊住心城普門

塵數諸三昧遠離因果法然具無邊德海

本圓滿等云 華嚴經云遍詣十方求成

佛不知身心久成佛云 金剛頂經云普

賢法身遍一切無始無終無生無滅等云

問爾者佛已本來成佛了更無不成如何

衆生行自求佛果 答彼衆生不解我身

本來是佛而生妄分別求成佛耳 問若

衆生本來是佛不可求更成佛者不可有

六道四生等受苦類 答彼六趣衆生與毘

盧舍那本無二體但隨衆生種種妄想立

種種名耳 問佛本自是佛者如何說法依

師而得更不可被先佛之教化可自然顯

得 答若法依師而得者是戲論生滅之

相非法然佛自然惠 問爾佛是自然之

惠則不修學而可得亦不可授人 答

如來方便力以無相法身作種種名相加

持令諸衆生以因果法證得非因果法

也 問頌文云心數心王過剎塵者誰心

數心王耶 答法然具足薩婆若之心數心

王也 問其薩婆若心數心王若已成佛心

數心王歟若衆生心數心王 答近指衆

生心數心王亦是已成佛心數心王也 問

何物名心數亦名心王 答於金剛界七

十三尊者毘盧舍那是心王餘七十二尊

是心數也於胎藏界會五百尊者毘盧舍

那名心王餘四百九十九尊名心數 問

爾者唯七十三尊亦五百尊也 如何云過剎

塵 答尊等各有一佛剎微塵數普門三

昧眷屬故云過剎塵 問此兩部海會塵數

諸尊若有一衆生身中若總一切衆生佛云

過剎塵 答且於一衆生身內有若干塵

數佛故云過剎塵佛 問爾者仁王經云

唯佛一人居淨土今何云於一衆生身中

有過剎塵佛 答彼約顯教之佛不眞言

之佛也 問法身佛非對機說法佛如何

今云有多眷屬 答爾也此毘盧舍那不

對機佛 問爾者何云多眷屬 答彼

見體法身內眷屬非應度機同爾者此佛

法也 問凡說法者爲度機也彼佛既不

對機爲誰說法 答自受法樂故與本有

塵數眷屬俱解說法 問爾此宗佛不與

衆生說法 答爲衆生說法但現應化說

法耳 問頌文云各具五智無際智者且

其五智者何 答法界體性智大圓鏡智平

等性智妙觀察智成所作智是名五智

問此五智以何爲體 答以毘盧舍那等

問答難一難問答 通十(重重) 故二(無) (有)十(顯) (有)一(一) (能)一(一) 故二(較) 合二(通) 無一(一) 了二(光) 王十(數) (佛)一(一) (毘)十(重) (彼見體)一(一) 見二(具) 同爾者此佛也一(一)

五佛智慧如次爲五智體 問 何故大日

如來智名法界體性智餘佛智亦爾 答 法

界體性智者三密差別數過應利名之法

界諸佛所依故曰體法然不壞故名性決

斷分明故爲智大圓鏡智者謂自他三密無

有邊際名之大也具足不缺曰圓實智

高懸萬像影現曰鏡也不等性智者性淨智

水不簡非情故故彼此同數故常住不

變故曰平等性智妙觀察智者五眼高臨

邪正不謬以爲名成所作智者二利應作故

曰所作妙業必遂成之名也 問 五智者

是五佛之智也如何即云無際智 答 心王

心數佛智一身內過應利何況一切衆生身

故云無際智 問 爾者法相宗立四智云

何真言宗立五智 答 法相宗意真如法性

名法界體性不名智此宗立法界體性

具人法心相好故加以智名曰法界體性

智 問 法相意真如名智性又名菩提斷

又名諸佛智慧如何云不名智 答 彼宗

意智之性名智性非簡擇決了故名智所

以此宗殊曰法界體性智 問 爾者此法界

體性智者爲一切衆生法界體性智一一別

體爲當一體耶 答 一一別體不一體也

問 若爾者遠云一大法身遍法界 答

如江河井池雖異其性即同法身亦爾衆

生雖異法身是同所以名周遍也 問 願

文云圓鏡力故實覺智者其意如何 答 此

願意顯正成佛 問 如何正成佛 答 如

實知自心名正成佛故云圓鏡力故實覺

智 問 如何如實知自心耶 答 真言行

者修行三密得成就時如實具自心本有

莊嚴藏名如實知自心 問 其自心本有

莊嚴藏者何物 答 本覺四種曼荼羅也

問 此本覺四種曼荼羅幾劫數得見

答 此宗意隨真言行者修練成就一生得見

之 問 爾者行者成就之時得見本覺曼

荼羅名正成佛耶 答 爾也 問 若爾達

法然具足薩婆若名即身成佛 答 於即

身成佛有三一理具二加持三顯證彼法然

具足薩婆若者約理具云即身成佛此圓

鏡力故實覺智者約顯證云即身成佛所以

不違 問 成佛極難故菩薩經三無數劫方

登妙覺此宗修何觀早得成佛耶 答

修行諸波羅蜜門者必運三無數劫方登

覺位今真言行者依於月輪作字母觀早

得大菩提也 問 此宗意云即身成佛者

以斷煩惱即身成佛若不斷煩惱即身成

佛耶 答 宗意不斷煩惱而即身成佛

問 斷障成佛者是經論明文今如何云不

斷煩惱而即身成佛 答 此宗意云悟

煩惱即菩提即身成佛 問 如何煩惱即菩

提 答 煩惱本性即是菩提故云煩惱即菩

提 問 煩惱本性即菩提如何輪迴生死

答 不悟煩惱本性即菩提故輪迴生死

問 爾者世間之衆生起貪瞋癡等是起菩

提如何不成佛而墮三惡趣起菩提人何

墮惡趣 答 不悟煩惱即菩提之人但

起迷無悟故墮惡趣悟煩惱即菩提之人

但思菩提不趣迷故即身成佛 問 以何

得知煩惱即菩提 答 經文云煩惱菩提

體無二又云往昔精進捨生死不知生死

即涅槃又無行經云輝欲即是道悲癡亦

復然如是文非一問爾者不斷煩惱即

身成佛者遠諸教云斷障成佛又彼真言

教云以金剛斷障耶 答 此宗煩惱轉歸

明名爲斷障不謂斷捨煩惱體 問 何故

不斷捨耶 答 是不煩惱即菩提可斷捨

之煩惱即菩提故不斷捨歸真所以仁王經

云菩薩未成佛時以菩提爲煩惱菩薩成

佛時以煩惱爲菩提云云問云何此義 答

於一物隨迷悟云煩惱又云菩提是不

異體物云爾耳大衍論云以覺本源故名

究竟覺不覺本源故非究竟 問 真言行

者即身成佛者何物爲因何物爲根何物爲

究竟耶 答 菩提心爲因悲爲根方便爲

究竟也 問 其菩提心者何物悲及方便何

物 答 菩提心者白淨信心義也悲者具大

慈之大悲也方便者即是醍醐妙果三密之

源也 問 何故菩提心爲因慈悲爲根方便

爲究竟 答 出過一切戲論如淨虛空於

內證所行得深信薩婆若爲心堅固不動

離業受生成真性生萬行功德從此增長

故菩提心爲因由自善根及與如來法界加

持所爲萬行妙業普於一切智地乃至無餘

有情界皆悉生根故云慈悲爲根 即彼萬

行所成一切智智之果名爲方便 問 其白

淨信心義爲菩提心者何時白淨信心其所

①(情)十非 ②(故)一 ③(數)二如 ④(宗)十(意) ⑤(法)十(身) ⑥(周)十(遍) ⑦(具)二見 ⑧(知)一 ⑨(爾)十(者) ⑩(可)十(登) ⑪(位)十(是)真覺位 ⑫(云)一 ⑬(提)十(故) ⑭(經)二起 ⑮(文)十(證) ⑯(彼)一 ⑰(大)十(處) ⑱(之)一

爲萬行妙業如何生慈悲根。萬行所成一切智智之果是菩提如何名方便。答。白淨信心者得觀我身中本有阿字并月輪名白淨信心也。以無住心所行萬行即由大悲地界所執持故。大悲火界所溫育故。大悲水界所滋潤故。大悲風界所開發生故。大悲虛空無障礙故。無量度門任運開發。由如芽莖枝葉次第莊嚴。如是大慈悲萬行所成一切智智之果。內具方便故起利他方便業。所以菩提名方便。問。如何觀其字并月輪爲白淨。又萬行所成一切智智果爲本有果爲今有果。答。生決定誓願一向志求一切智智。必當普度法界衆生者。由自心本有其字并月輪加持力也。所以觀其字并月輪名白淨信心也。憐愍之心徹於骨髓諸有所作皆爲建立衆生。必便成就無盡法界之樂。度脫無餘衆生之苦名慈悲也。萬行所成一切智智之果者。本有之果不始有也。問。此之因根究竟三種爲次第而起爲同時相應。答。若約能求之心次第生起若約所求心者因果同時不前後次第也。問。何故爾耶。答。眞言行者初入輪壇。開眞淨菩提心發三密萬行顯得本有菩提故。約能求心前後次第生起顯證雖爾此菩提心與行果法然具足於我身。約所求同時具足也。問。何爲究竟即身成佛。答。如實知自心。是云究竟即身成佛。故頌文云圓鏡力故實覺智也。問。何如實知自心。答。見諸法本不生際云如實知

自心。問。如何見諸法本不生際。名如實知自心。見本有其字本不生。答。見衆生究竟佛名見諸法本不生際是則如實知自心也。問。見衆生究竟佛如何。答。悟衆生自心即是一切智智而如實覺知自心本有秘密莊嚴藏云見衆生究竟佛。問。如何如實覺知自心本有秘密莊嚴藏。答。眞言行者眞語爲門。自心發菩提即心具萬行。見心正等覺證心大涅槃。發起心方便嚴淨心佛國。以無所住而住其心。是名一切智者一切見者等。故云如實覺知自心本有秘密莊嚴藏。問。其自心本有秘密莊嚴藏者是何物。答。是自有四種法身也。問。其本有四種法身者何。答。一自性身二受用身三變化身四等流身。問。既有自性及等流等淺深不同之名。何皆名法身。答。且就堅義雖有不同之名。而此宗所立變化等流之佛是法然有佛故。不同彼顯教宗等所立本無今有應化之佛。又就橫義皆是毘盧舍那具體法身。是以皆名法身。問。既有四身淺深不同之名。今依何等文證立皆法身義。答。文證甚多。今且依金剛頂分別聖位經立之。其文云。自性及受用。變化并等流。佛德三十六。皆同自性身。并法界身。總成三十七也。

●眞言宗即身成佛義問答一卷  
問。眞言宗立即身成佛耶。答。立之。問。其立方何。答。即身成佛有三種。問。其三種者何等耶。答。言三種一者理具即身成佛二者加持即身成佛三者顯得即身成佛。是其三種即身成佛也。問。其三種一。意何。答。一切衆生自心中金剛胎藏曼荼羅。遠離因果法然具云理具即身成佛也。由三密加持自身本有三密諸尊速疾顯發故云加持即身成佛也。三密修行已成成就即心具萬行。見心正等覺證心大涅槃發起心方便嚴淨心佛國。從因至果。以無所住住於其心。如實覺知名顯得即身成佛也。問。此三種即身成佛依何文證何人立之耶。答。依大日金剛等文。唐大阿闍梨作頌成立此義。問。其大日經等文何。又頌文何。答。大日經云。我覺本不生。出過語言道。諸過得解脫。遠離於因緣。知空等虛空。如實相智生。已離一切暗。第一寶無垢云云。金剛頂經云。普賢法身遍一切。無始無終無生滅等云云。華嚴經云。遍詣十方求成佛。不知身心久成佛等云云。大蓮華部無障礙經云。歸命本覺心法身。常住妙法心蓮臺。本來莊嚴三身德。三十七尊住心城。普門應數諸三昧。遠離因果法然具。無邊德海本圓滿。還我頂禮心諸佛。又龍樹菩提心論曰。唯眞言法中即身成佛故。是說三摩地法。於諸

●便二使● ●名如實知自心二答自心● ●〔見本一生〕八字一● ●〔答見一生〕十五字一● ●總二故● ●此次甲本有卷末題異本即身成佛七字 ●此與書甲本無之 ●弘法大師全集本 ●原本冠註曰漢字不棄

教中闕而不書也。又云。若人求佛惠。通達菩提心。父母所生身。速證大覺位云云。又彼菩薩云。譬如遠行。若乘羊久入至。若乘馬稍疾。若乘神通發心利那至所詣云云。如是文甚多不具述。又阿闍梨頌曰。

六大無礙常瑜伽 四種曼荼各不離  
三密加持速疾顯 重重帝網名即身

法然具足薩般若 心數心王過剎塵  
各具五智無際智 圓鏡力故實覺智

故立即身成佛也。問。此頌相配三種即身成佛。依次三句。立理具即身成佛。依後一句。立顯得即身成佛也。

問。六大無礙常瑜伽者。其六大者何。答。地水火風空識。是云六大。問。何故此六名大。答。此六遍一切有情非情故云大。

問。何此六大遍情非情故可立即身成佛。答。此六大究竟無不佛六大。故依六大遍云。即身成佛。問。六大衆生六大。何云佛六大耶。答。心佛及衆生是三無差別故云無不佛六大。問。佛是覺者。衆生是迷者。又心者是迷衆生心。何云心佛及衆生是三無差別。答。此宗意於自他各各有自他故云心佛及衆生是三無差別。問。其於自他各有自他故云三無差別。心何答。自之本覺佛云。自之自之煩惱身云。自之他之他之本覺佛云。他之自他之煩惱身云。他之他。指自佛亦名衆生。亦名心。故云是三無差別。問。於衆生而可煩惱身名

自佛名他。何佛名自煩惱身名他。答。衆生若不作惡業。當是佛。然造惡業作迷衆生。故佛云自煩惱云他。由茲諸教客塵煩惱云云。問。爾者是血肉之身。六大煩惱之六大也。故不可佛六大乎。答。此煩惱身之六大。是如來之六大之種子字相字義故。尙是名佛身六大等。

問。四種曼荼各不離者。何等之四種耶。答。云四種者。大三法羯也。問。其一。一。意何。答。翻此曼荼羅有多義。云輪圓具足。亦無比味無過上味。亦發生聚集也。問。何故翻云輪圓具足等耶。答。具三密四智即等無量名義故云輪圓具足。醍醐如五味之中無比無過。是曼荼羅一切佛法中無比故云無比味無過上味。發生如來無量功德故云發生。以如來真實功德集在一處。乃至十方剎塵數差別智印輪圓湊。繫輔大日心王。使一切衆生普門進趣故云聚集。以自赤黃青黑五大色。畫繪形像故云大也。諸尊所持刀劍輪等名平等。隨如來事業差別而威儀各別。故埋鑄刻等像名事業。諸尊種子字有軌則軌持義故名法。其其一。一意也。難問答通重重耳。

問。頌中三密加持速疾顯者。心何。答。修眞言行者以三密爲初門。即身成佛故云爾。問。其三密何。答。身口意也。問。何故云密萬行。即身成三密菩提。故名密。問。何即身具三密萬行證三密菩提。答。以手作

印契起。如來事業時。自身本有佛部諸尊。以身爲門速疾顯矣。以口誦眞言。開聲字實相時。自身本有蓮華部諸尊。以語爲門速疾顯矣。以意觀滿月輪見。眞言淨菩提心時。自身本有金剛部諸尊。以意爲門速疾顯。所以云。即身具三密萬行證三密菩提也。問。何故三密各顯一部。而俱時不顯三部耶。答。一往以三密配三部。互共顯三部云云。

問。重重帝網名即身者。心何。答。如天帝網珠一珠影能現一切珠內。一切珠影能現一珠內。互相涉入重重。我身法身能入一切身法身。他法身能入我身法身。重重涉入故名重重帝網名即身云云。

問。頌文云。心數心王過剎塵者。誰心數心王乎。答。問。文云。各具五智無際智文。其五智何等乎。答。云五智者。法界體性智。大圓鏡智。平等性智。妙觀察智。成所作智。是名五智也。問。此何人所具智。答。大日等五佛所具智也。問。何故大日如來智名法界體性智等耶。答。法界體性智者。三密差別數過。剎塵名之法界。諸法所依故曰體。法然不壞故名性。決斷分明故智名。大圓鏡智者。謂自他三密無有邊際名之大。具足不缺曰圓。實智高懸萬像顯現曰鏡也。平等性智者。性淨智水不簡情非情故。彼此同如故。常住不變故。曰平等性智。妙觀察智者。一眼高臨邪正不謬以爲名。成所作智者。二利應作

故曰所作妙業必遂成之名也

問圓鏡力故實覺智者心何 答顯正成佛也 問如何正成佛乎 答如實知自心

名正成佛故云圓鏡力故實覺智 問如何如實知自心乎 答真言行者修三

密得成就時如實見自心有莊嚴者何物 答本覺四種曼荼羅也 問此本覺莊嚴

藏者何物 答本覺四種曼荼羅也 問此本覺曼荼羅幾劫數得見 答真言行者

一生得見之 問爾者行者成就之時得見本覺曼荼羅名正成佛乎 答爾也

問成佛極難故經三無數劫方登覺位此宗修何觀早得成佛乎 答今真言行者

依月輪修字母觀速得大菩提也 問此宗云即身成佛者以斷煩惱即身成佛

歟若不斷煩惱即身成佛歟 答不斷煩惱即身成佛也 問斷障成佛是經論明文

也何云爾 答真言行者煩惱即菩提故即身成也 問何煩惱即菩提 答煩惱

本性即是菩提故云煩惱即菩提 問煩惱本性既是菩提何衆生輪迴生死 答不

悟煩惱本性即菩提故也 問爾者世間衆生起煩惱墮三途 答不悟煩惱即菩

提故起迷墮惡道煩惱即知菩提人不超迷故即身成佛也 問以何知煩惱即菩

提 答經文煩惱菩提體無二又云往昔精進捨生死不知生死即涅槃又無行經云

娑欲即是道志癡亦復然如是文非一問

爾者真言行者即證成佛者何物爲因等 答菩提心爲因大悲爲根方便爲究竟

問其菩提心爲因等者其一意何 答菩提心者白淨信心義也 大悲者大悲之

心也 方便者究竟妙果三密之源也 問其白淨信心爲菩提者何時白淨信心又何生

慈悲根 又究竟妙果是真實菩提也 何故方便 答行者得觀我身中本有阿字並月

輪名白淨信心又以慈悲利生爲根也又萬行所成一切智智果 內具方便故求外

起利地方便行故名方便也 問自心本有祕密莊嚴藏者何物乎 答是自心所具

本有四種法身也 問其四種者何等乎 答云四種者一自性身二受用身三變化

身四等流身也 問既有自性及等流淺深不同何皆名法身 答具付堅義雖有不

同名付橫義皆是大日所具法身也故皆名法身 問有何文證乎 答文證巨多

也依金剛頂分別聖位經其文云 自性及受用 變化並等流 佛德三十六 皆同自性身

並法界身總 成三十七也 即身成佛義

編者曰已上與本即身成佛義總有六本皆依古版本出之

### No. 2529

## 聲字實相義

### 一叙意 二釋名體義 三問答

初叙意者夫如來說法必藉文字文字所在六塵其體六塵之本法佛三密即是也平等

三密遍法界而常恒五智四身具十界而無缺悟者號大覺迷者名衆生衆生癡暗

無由自覺如來加持示其歸趣歸趣之本非名教不立名教之興非聲字不成聲

字分明而實相顯所謂聲字實相者是法佛平等之三密衆生本有之曼荼也故大日

如來說此聲字實相之義驚彼衆生長眠之耳若顯若密或內或外所有教法誰不由

此門戶今憑大師之提撕抽出此義後之學者尤研心遊意而已叙大意竟

次釋名體義此亦分一二一釋名二出體義初釋名者內外風氣纒發必響名曰聲也響

必由聲聲則響之本也聲發不虛必表物名號曰字也名必招體名之實相聲字實

相三種區別名義又四大相觸音響必應名曰聲也五音八音七例八轉皆悉待聲

起聲之詮名必由文字文字之起本之六塵六塵文字如下釋若約六離合釋由

聲有字字則聲之字依主得名若謂實相由聲字顯則聲字之實相亦依主得名若

謂聲必有字聲則能有字則所有能有字財則有財得名聲字必有實相實相必有

聲字互相能所則得名如上。若言聲外無字。字則聲持業釋。若言聲字外無實相。聲字則實相亦如上名。此義大日經疏中具說。臨文可知。若言聲字實相極相近不得。避遠並隣近得名。若言聲字假而不及理。實相幽寂而絕名。聲字與實相異。聲字響而無詮。字上下長短而爲文。聲將字異。並相達立名。帶數闕無。如上五種名中。相違約淺略釋持業。隣近深秘釋。餘二通二釋。二釋體義又二。初引證。後釋之。初引證者。問曰。今依何經成立此義。答。據大日經有明鑒。彼經何說。其經法身如來說偈頌曰

等正覺眞言 言名成立相 如因陀羅宗諸義利成就 有增加法句 本名行相應問。此頌顯何義。答。此有顯密二意。顯句義者。如疏家釋。密義中又有重重橫豎深意。故頌中引喻說。如因陀羅宗諸義利成就。因陀羅者亦具顯密義。顯義云。帝釋異名。諸義利成就者。天帝目造聲論。能於一言具含衆義。故引以爲證。世間智慧猶尙如此。何況如來於法自在耶。若作秘密釋者。一言二一名。一成立。各能具無邊義理。諸佛菩薩起無量身雲。三世常說。一字義猶尙不能盡。何況凡夫乎。今且示二隅耳。頌初等正覺者。平等法佛之身密是也。此是身密其數無量。如即身義中釋。此身密則實相也。次眞言者。則是聲。聲則語密。次言名者。即是字也。因言名顯。名即字故。是則一

偈中聲字實相而已。若約一部中顯斯義且就大日經釋。此經中所說諸尊眞言即是聲也。阿字門等諸字門及字輪品等即是字。無相品及說諸尊相文並是實相。復次約一字中釋此義者。且梵本初阿字開口呼時。有阿聲即是聲。阿聲呼何名。表法身名字。即是聲字也。法身有何義。所謂法身者。諸法本不生義。即是實相。已聞經證。請釋其體義。頌曰

五大皆有響 十界具言語  
六塵悉文字 法身是實相

釋曰。頌文分四。初一句竭聲體。次頌極眞妄文字。三盡內外文字。四窮實相。初謂五大者。一地大。二水大。三火大。四風大。五空大。此五大具顯密二義。顯五大者如常釋。密五大者五字五佛及海會諸尊是。五大義者如即身義中釋。此內外五大悉具聲響。一切音聲不離五大。五大即是聲之本體。音響則用。故曰五大皆有響。次十界具言語者。謂十界者。一一切佛界。二一切菩薩界。三一切緣覺界。四一切聲聞界。五一切天界。六一切人界。七一切阿修羅界。八一切傍生界。九一切餓鬼界。十一切捺落迦界。自外種種界等攝。天鬼及傍生趣中盡。華嚴及金剛頂理趣釋經有十界文。此十界所有言語皆由聲起。聲有長短高下音韻屈曲。此名文。文由名字。名字待文。故諸訓釋者云。文即字者。蓋取其不離相待耳。此則內聲文字也。此文

眞妄云何。若約堅淺深釋。則九界妄也。佛界文字眞實。故經云。眞語者實語者。如語者不誑語者。不異語者。此五種言梵云。曼荼羅。此一言中具五種差別。故龍樹名祕密語。此祕密語則名眞言也。譯者取五中一種翻耳。此眞言詮何物。能呼諸法實相不謬不妄。故名眞言。其眞言云何呼諸法名。雖云眞言無量差別。極彼根源不出大日尊海印三昧王眞言。彼眞言王云何。金剛頂及大日經所說字輪字母等是也。彼字母者。梵書阿字等乃至呵字等是。此阿字等則法身如來一名字密號也。乃至天龍鬼神等亦具此名。名之根本法身為根源。從彼流出稍轉爲世流布言而已。若知實義則名眞言。不知根源名妄語。妄語則長夜受苦。眞言則拔苦與樂。譬如藥毒迷悟損益不同。問曰。龍猛所說五種言說。今所說二種言說。如何相攝。答。相夢妄無始者屬妄攝。如義則屬眞實攝。已說眞妄文字。次釋內外文字。相頌文六塵悉文字者。謂六塵者。一色塵。二聲塵。三香塵。四味塵。五觸塵。六法塵。此六塵各有文字相。初色塵字義差別云何。頌曰

顯形表等色 內外依正具  
法然隨緣有 能迷亦能悟

釋曰。頌文分四。初一句舉色差別。次句表內外色互爲依正。三顯法爾隨緣二種所生。四說此種種色於愚者爲毒。於智者爲藥。初句顯形表等色者。此有三別。一顯色。二形色。三表色。一顯色者五大色是。法相家說。

四種色不立黑色。依大日經立五大色。五大色者。一黃色。二白色。三赤色。四黑色。五青色。是五大色名爲顯色。是五色卽是五大色。如次配知。影光明闇。煙塵霧及空。一顯色亦名顯色。又若顯了眼識所行名顯色。此色具好惡俱異等差別。大日經云。心非青黃赤白紅紫水精色。非明非闇。此遮心非顯色。次形色者。謂長短麤細正不正高下是。又方圓三角半月等是也。又若色積集長短等分別相是也。大日經疏云。心非長非短非圓非方者。此遮心非形色。三表色者。謂取捨屈申行住坐臥是。又卽此積集色生滅相續由變異因。於先生處不復重生。轉於異處。或無間或有間。或近或遠。差別生。或卽於此處變異生是。又業用爲作轉動差別是名表色。大日經云。心非男非女者。亦遮心非表色。是亦通顯形色。又云。云何自知。心。謂或顯色或形色。若色受想行識。若我若我所。若能執若所執中求不可得者。此明顯形表色之名。顯形如文可知。自下卽是表色也。取捨業用爲作等故。如是一切顯形表色是眼所行。眼境界。眼識所行。眼識境界。眼識所緣。意識所行。意識境界。意識所緣。名之差別。如是差別卽是文字也。各各相則是文故。各各文則有各各名字。故名文字。此是三種色文字。或分二十種差別。前所謂十界依正色差別故。瑜伽論云。今當先說色聚諸法。問一切諸法生皆從自種而起。云何說諸大種能生所造色耶。云何造色依

彼彼所建立。彼所任持。彼所長養耶。答。由一切內外大種及所造色種子皆悉依附內相續心。乃至諸大種子未生。諸大以來。造色種子終不能生。造色。要由彼生。造色方從自種子生。是故說。彼能生造色。由彼生爲前導故。由此道理。說諸大種爲彼生因。云何造色依於彼耶。由造色生已不離大種處。而轉故。云何彼所建立。由大種損益彼同安危故。云何彼所任持。由隨大種等量不壞故。云何彼所長養。由因飲食睡眠修習。梵行三摩地等。依彼造色倍復增廣故。說大種爲彼長養因。如是諸大種望所造色有五種作用。應知。復次於色聚中。會無極微生。若從自種生時。唯聚集生。或細或中或大。又非極微集成色聚。但由覺慧分析諸色。極量邊際分別。假立以爲極微。又色聚亦有方分極微。亦有方分。然色聚有分非極微。何以故。由極微卽是分。此是聚色所有。非極微復有餘極微。是故極微非有分相。又不相離有二種。一同處不相離。謂大種極微與色香味觸等。於無根處有離根者。於有根處有有根者。是名同處不相離。二和雜不相離。謂卽此大種極微與餘聚集能造所造色處俱故。是名和雜不相離。又此遍滿聚色應知。如種種物石磨爲末。以水和合互不相離。非如胡麻綠豆粟稗等聚。又一切所造色皆卽依止大種處。不過大種處量。乃至大種所據處所諸所造色還卽據此。由此因緣。說所造色依於大種。

卽以此義。說諸大種名爲大種。由此大種其性大故。爲種生故。又於諸色聚中。略有十四種事。謂地水火風色聲香味觸及眼等五根。唯除意所行色。云云。又立十種色。具如彼說。如是種種色差別卽是文字也。又以五色書阿字等亦名色文字。又彩畫種種有情非情亦名色文字。錦繡綾羅等亦是色文字也。法華華嚴智度等亦具說種種色差別。然不出內外十界等。如是色等差別是名色文字。此是文字於愚能若愛。發貪瞋癡等種種煩惱。具造十惡五逆等故。頌曰。能迷。於智則能觀。因緣。不取不捨。能建立種種法界。曼荼羅。作廣大佛事業。上供諸佛。下利衆生。自利利他。因茲圓滿。故曰。能悟。次內外依正具者。此亦有三。一明。內色具顯形等。二明。外色亦具。三色。三明。內色非定內色。外色非定外色。互爲依正。言內色者有情。外色者器界。經云。佛身不思議。國土悉在中。又一毛示現多刹海。一一毛現悉亦然。如是普周於法界。又一毛孔內難思刹。等微塵數種種住。一一皆有遍照尊。在衆會中。宣妙法於一塵中。大小刹種種差別如塵數。一切國土所有塵一一塵中佛皆入。今依此等文明知。佛身及衆生身大小重。或以虛空法界爲身量。或以不可說不可說佛刹爲身量。乃至以十佛刹一佛刹一微塵爲身量。如是大小身土互爲內外。互爲依正。此內外依正中必具顯形表色。故曰。內外依正具。法然

隨緣有者。如上。顯形等色。或法然所成。謂法佛依正是。大日經曰。爾時大日世尊。入於等至三昧。即時諸佛。國土地。平如掌。五寶間錯。八功德水。分微盈滿。無量衆鳥。鴛鴦鵝鵲。出和雅音。時華雜樹。敷榮間列。無量樂器。自然諸韻。其聲微妙。人所樂聞。無量菩薩。隨福所感。宮室殿堂。意生之座。如來信解願力所生。法界。顯大蓮華。王出現。如來法界性身。安住其中。此文現顯何義。謂有二義。一明法佛。顯身土。謂法界性身。法界顯。故。二明隨緣顯現。謂菩薩隨福所感。及如來信解願力所生。故。謂大日尊。梵云摩訶毘盧遮那佛陀。大毘盧遮那佛者。是乃法身如來也。法身依正。則法爾所成。故曰。法然有。若謂報佛亦名大日尊。故曰。信解願力所生。又云。時彼如來。一切支分。無障闕力。從十智力信解所生。無量形色莊嚴之相。此文明報佛身土。若謂應化佛。或名大日尊。應化光明。普照法界。故得此名。故經云。或名釋迦。或名毘盧遮那。大日經云。無數百千俱胝那由他劫。六度等功德。所資長身。此明應化佛行願身土。若謂等流身亦名大日尊。分有此義。故。經云。即時出現者。此文明等流身。暫現速隱。身既有。土豈無乎。此明等流身。及土。上所說。依正土並通。四種身。若約堅義。有大小龜細。若據橫義。平等平等。一。如是身及土。並有法爾隨緣二義。故曰。法然隨緣有。如是諸色。皆悉具。三種色。互爲依正。此且約佛邊釋。若約衆生邊釋。亦

復如是。若謂衆生。亦有本覺法身。與佛平等。此身此土。法然有而已。三界六道身。及與土。隨業緣有。是名衆生隨緣。又經云。染彼衆生界。以法界味。味則色義。如加沙味。此亦明法然色。如是內外諸色。於愚爲毒。於智爲藥。故曰。能迷亦能悟。如是法爾隨緣種種色等。能造所造云何。能生則五大五色。所生則三種世間。此是三種世間。有無邊差別。是名法然隨緣文字。已釋色塵文竟。聲字實相義。

# 卽字義

遍照金剛撰

一卽字相義分二。一解字相。二釋字義。初解字相者。又分四。四字分離。故金剛頂釋此一字具四字義。一賀字義。二阿字義。三汚字義。四變字義。一賀字義者。中央本尊體是其字也。所謂賀字是因義也。梵云係怛闍二合。卽是因緣義。因有六種。及因緣義中。因有五種。如阿毘曇廣說。若見阿字門。卽知一切諸法。無不從因緣生。是爲阿字字相。二阿字義者。阿字中有阿聲。卽是一切字之母。一切聲之體。一切實相之源。凡最初開口之音。皆有阿聲。若離阿聲。則無一切言說。故爲衆聲之母。若見阿字。則知諸法空無。是爲阿字字相。三汚字。是一切諸法損

減義。若見汚字。則知一切法無常。苦空無我等。是則損減卽是字相也。四變字義者。梵云。恒變此翻爲我。我有二種。一人我。二法我。若見變字門。則知一切諸法。有我人衆生等。是名增益。是則字相。一切世間。但知如是字相。未曾解字義。是故爲生死人。如來如實知實義。所以號大覺。

二解字義有四。阿汚變四字差別。故初阿字實義者。所謂阿字門。一切諸法。因不可得。故。何以故。以諸法展轉待。因成故。當知最後無依。故說無住爲諸法本。所以然者。以種種門。觀諸法。因緣。悉不生故。當知萬法。唯心。心之實相。卽是一切種智。卽是諸法法界。法界卽是諸法之體。不得爲因。以是因之。因亦是法界。緣亦是法界。因緣所生法。亦是法界。阿字門。從本歸末。畢竟到如是處。今亦阿字門。亦從末歸本。畢竟到如是處。阿字。從本不生。生一切法。今亦阿字。以無因待。爲諸法因。終始同歸。則中間旨趣。皆可。知矣。是名阿字實義。

次阿字實義者。有三義。謂不生義。空義。有義。如梵本阿字。有本初聲。若有本初。則是因緣之法。故名爲有。又阿者。無生義。若法體。因緣成。則自無有性。是故爲空。又不生義者。卽是一實境界。卽是中道。故龍猛云。因緣生法。亦空。亦假。亦中。又大論明薩婆。若有三種名。一切智與二乘共。道種智與菩薩共。一切種智。是佛不共法。此三智其實。一心中得。爲分別。令人易解。故作三種名。卽是阿

爲依正。此且約佛邊釋。若約衆生邊釋。亦

三汚字實義者。所謂汚字門一切諸法損滅不可得故。是名字義。復次一心法界猶如二虛常住。塵數智慧譬如三辰本有。雖云高

是復次或破遍計之蜃樓壞依他之幻城三密本法豈有毀傷乎。汚字實義應如是知。又有人厭有爲之非真欣無爲之離妄。絕言語道於廢詮之門。滅心行處於寂滅之津。於此三密本法何曾絕滅。汚字實義應當知之。所謂損滅者苦空無常無我故。四相遷變故。不得自在故。不住自性故。因緣所生故。相觀待故。以是六義故名諸法損滅。今所謂汚字實義者不如是也。經云。汚字報身義此報者非因緣酬答之報果。相應相對故名曰報也。此則理智相應故曰報。心境相對故曰報也。法身智身相應無二故名報。性相無礙涉入故曰報。體用無二相應故曰報也。是故常樂我淨汚字實義無損減故。一如不動汚字實義無異相遷變故。十自在是汚字實義無罣礙故。本住體性汚字實義不改轉故。遠離因緣汚字實義本來不生等。虛空故。超過觀待汚字實義同

復次約旋陀羅尼門釋者。一切諸法本不生故。汚字門無損減。諸法離作業故。汚字門亦無損減。諸法等虛空無相故。汚字門亦復等虛空無損減。諸法無行故。汚字門亦復無行。諸法無一合相故。汚字門亦復無一合相。諸法離遷變故。汚字門亦離遷變。諸法無影像故。汚字門亦無影像。諸法無生故。汚字門亦復無生。諸法無戰敵故。汚字門亦無戰敵。諸法無慢故。汚字門亦無憍慢。諸法無長養故。汚字門亦無長養。諸法無怨對故。汚字門亦無怨對。諸法無執著故。汚字門亦無執著。諸法如如不可得故。汚字門如如不可得。諸法住處不可得故。汚字門亦無住處。諸法施不可得故。汚字門亦無捨施。諸法法界不可得故。汚字門亦無法界。諸法第一義不可得故。汚字門亦無勝義。諸法不堅如聚沫故。汚字門亦無聚沫。諸法縛不可得故。汚字門亦無縛脫。

諸法有不可得故汚字門亦復無有。諸法乘不可得故汚字門亦復無乘。諸法塵垢不可得故汚字門亦無塵垢。諸法相不可得故汚字門亦復無相。諸法離言說故汚字門亦無言說。諸法本寂故汚字門本來寂靜。諸法性鈍故汚字門亦復性鈍。諸法諦不可得故汚字門諦不可得。諸法因不可得故汚字門因不可得。因不可得則本初不生。本初不生則不增不減。不增不減則大般涅槃果海。大般涅槃果海則如來法身。是名汚字實義。

三、界業報 六道苦身 卽生卽滅  
念念不住 無體無實 如幻如影  
分段變易 因緣生法 九百生滅  
如焰如流 藏海常住 七波推轉  
爾許無常 能毀能損 於此本有  
何勞何憂 汚字實義 應如是知  
日月星辰 本住處空 雲霧蔽虧  
烟塵映覆 愚者視之 謂無日月  
本有三身 亦復如是 無始以來  
本住心空 覆以妄想 纏以煩惱  
事均鏡境 理同磁珠 妄者視之  
謂無本覺 愚者撥無 非損而何  
於彼本身 損減不得 汚字實義  
應如是知 決定二乘 妄生滅想  
燒滅身智 同彼大虛 沈醉味酒  
不覺不醒 決定不定 輕重有差  
空歷劫數 損無過此 本有三身  
儼然不動 遍空諸佛 驚覺開示  
乃起化城 迴趣寶所 草木也成

何況有情 妄執不了 爲損是多  
汚字實義 當如是知 正因所生  
報果色身 萬德莊嚴 四智圓滿  
但有相續 非是凝然 生者必滅  
一向記故 此是權劍 能殺能害  
本有三密 如日麗天 如空四智  
似金埋地 猛風之因 利鑿之緣  
誰能生之 誰能造之 汚字實義  
當如是知 眞如法性 心之實常  
凡有心者 誰無此理 心智卽理  
非心外理 心理是一 濕鑿豈別  
如性等遍 心行狡劣 權誘嬰兒  
迷者不知 揮此權戟 破彼眞佛  
是名損滅 常遍本佛 不損不虧  
汚字實義 汝等應知 水外無波  
心內卽境 草木無佛 波則無濕  
彼有此無 非權而誰 遮有立無  
是損是滅 損滅利斧 常斷佛性  
雖然本佛 無損無滅 三諦圓涉  
十世無礙 三種世間 皆是佛體  
四種受茶 卽是真佛 汚字實義  
應如是學 二乘智劣 爲說六識  
大乘稍勝 乃示八九 執滯不進  
奚知無數 不解密意 得小爲足  
不識己有 貧莫過此 塵利海會  
卽是我寶 汚字實義 當如是學  
同一多如 多故如如 理理無數  
智智無邊 恒沙非喻 剎塵猶小  
雨足雖多 並是一水 燈光非一

冥然同體 色心無量 實相無邊  
心王心數 主伴無盡 互相涉入  
帝珠錠光 重重難思 各具五智  
多而不異 不異而多 故名一如  
一非一一 無門爲一 如非如常  
同同相似 不說此理 卽是隨轉  
無盡寶藏 因之耗竭 無量寶車  
於此消盡 謂之損滅 地墨四身  
山毫三密 本自圓滿 凝然不變  
汚字實義 斯之謂歟  
第四摩字實義者。所謂摩字門一切諸法吾我不可得故。是名實義。所謂我有二種。一人我。二法我。人謂四種法身。法謂一切諸法。從二法界一眞如一菩提。乃至八萬四千不可說不可說微塵數法。如是四種法身雖其數無量。而體則一相一味無此無彼。既無彼此寧有吾我。是則遮情實義。此處則金剛已還四種行人等。希今夷今如聾如盲。絕之又絕遠之又遠。四句不及六通亦極。是名絕言之實義。經云。摩字者大日之種子。一切世間難計。我我而未證實義。唯有大日如來。於無我中得大我也。心王如來既至如是地。塵數難思心所眷屬誰不得此大我之身。是則表德之實義。經云。是摩字化身義者。所謂化者化用化作義。遮那如來自受用故。化作種種神變現無量身雲興無邊妙土。義是名妙用難思之實義。又云。此摩字者三昧耶自在義。無所不遍義者。言三昧耶者唐言等持。等者平等持者攝持。法

身三密入。纖芥而不進。互大虛而不寬。不簡瓦石草木。不擇入天鬼畜。何處不遍。何物不攝。故名等持。是名平等之實義。又云。變字轉聲名。即是妙德之一字真言。是圓滿具足之義。言文殊童子者。四德中之我波羅蜜。無智而不妙。無德而不圓。二美具足。四辯澄澈。即是圓德之實義。又云。變字第十一轉名。給此是不動尊之心也。此尊者三世十方一切諸佛之祖師。四十二地一切菩薩之所尊。雖然現使者之眇相。示奴僕之垂髮。屈已成之尊位。資初心之遺穢。是則高而不奢。損而招盈。即是損己益物之實義。若入變字之吾我門。攝之諸法無一。一法而不該。故經云。我則法界。我則法身。我則大日如來。我則金剛薩埵。我則一切佛。我則一切菩薩。我則緣覺。我則聲聞。我則大自在天。我則梵天。我則帝釋。乃至我則天龍鬼神八部衆等。一切有情非情無不攝。字是則一而能多。小而含大。故名圓融之實義。次合釋者。此畔以四字成一字。所謂四字者。阿訶汚變。阿法身義。訶報身義。汚應身義。變化身義。舉此四種攝。彼諸法無不攝。且以別相言。以阿字門攝一切真如法界。法性實際等理。無所不攝。以訶字門攝一切內外大小權實顯密等教。無所不攝。以汚字門攝一切行三乘五乘等行。無所不攝。以變字門攝一切果法。無所不攝。理盡持事悉攝。故名總持。若以通相釋。各攝理教行果等。無所不攝。無

所不盡。猶如因陀羅宗一切義利悉皆成就。又如伏羲六爻一一爻中各具萬像。復次此畔字中有訶字是因。因緣所生法。於此法中諸外道二乘及大乘教等教網紛紜。各舉旗幟爭稱爲帝。若外道若二乘若大乘。執有人有法有因果有常有我。是等皆是變字點中攝。即是增益邊未得中道。若執無人無法無因果無常無我等。即是汚字點中攝。即是損減邊。亦未會中道。若執非空非有非常非斷非一非異等。阿字中非義中攝。若執不生不滅不增不減等八不。等。又阿字中不義中攝。又若執無色無形無言無說等。亦阿字中無義中攝。亦未會真實義。並是遮情之邊。若未解諸法密號名字相真實語如義語者。所有言說思惟修行等。悉是顛倒。悉是戲論。不知真實究竟理。故龍猛菩薩云。佛法中有二諦。一者世諦。二者第一義諦。爲世諦故說有衆生。爲第一義諦故說衆生無所有。復有二種爲不知名字相密號者。說第一義中無衆生。爲知名字相密號者。說第一義中有衆生。若有人能知此畔字等密號密義。則名正遍知者。所謂初發心時便成正覺轉大法輪等。良由知此究竟實義也。復次約此一字明三乘人因行果者。先明聲聞人。次約緣覺。後明菩薩。初明聲聞者。此畔字中有訶字。即是因義。伽等云。聲聞乘種性者。是其因也。下有汚字。是其行也。聲聞人四諦法。正修心觀七方便等。此是行也。是汚字字相此其

當也。今聲聞人灰身滅智以爲究竟果。此畔字上有空點。是空點者。變字所生。變字兼人法二空義。其入空理即聲聞所證之理。是名聲聞人因行果。次明緣覺者。伽等所謂緣覺乘種性者。是其因也。此畔字中有訶字。是其因也。緣覺亦觀十二因緣四諦方便等。此畔字下有汚字。是其當也。緣覺亦證入空理。此其果也。准上知之。次明菩薩者。遮那經金剛頂經等說。菩薩人菩提心爲因。大悲爲根。方便爲究竟。今此畔字本體訶字。是則一切如來菩提心以爲因也。下有三昧畫。是大悲萬行義。上有大空點。是究竟大菩提涅槃之果也。以此一字攝三乘人因行果等。悉攝無餘。及以顯教一乘秘密一乘之因行等。准知之。次明以此一字通攝諸經論等所明理者。且大日經及金剛頂經所明。皆不過此菩提爲因。大悲爲根。方便爲究竟之三句。若攝廣就略。攝末歸本。則一切教義不過此三句。束此三句以爲一畔字。廣而不亂。略而不漏。此則如來不思議方法。然加持之所爲也。雖千經萬論。亦不出此三句一字。其一字中所開因行果等。准前思之。非只畔字攝如是義。所餘一字門亦復如是。復次擁護義者。謂上有大空點。是法字門。即是大空義。即是般若佛母明妃義。中有訶字。是因義。於此虛空藏中含養真因種子。即是大護義也。復次自在能破義者。謂上有空點。即是法字門。法字門猶如虛空。畢竟清淨無所有。即是高峯觀所

知境界。中有詞字是菩提。亦是自在力。以此二字相應故。猶如大將能破怨敵。故名自在能破義。復次能滿願義者。謂詞字門是菩提心寶。與法字門虛空藏和合故。得成巧色摩尼。能滿一切衆生希願。是曰能滿願義。復次大力義者。謂詞字菩提心中具足一切如來十力等。今與法字合故。離諸繫縛無復罣礙。如虛空中風自在旋轉。故名大力。此大堅固力本從諸佛金剛種子性生。又於無量劫已來常以此詞字真因具修法行。法字萬德一一皆如金剛不可破壞。是名大力義。復次恐怖義者。謂是陣字者一切如來誠實語。所謂一切諸法無因無果本來清淨圓寂義。是故總發菩提心即坐菩提道場轉正法輪。由此相應故能證悟一切佛法。念念具薩般若智。直至究竟坐金剛座。四魔現前則入大慈三摩地。恐怖降伏四魔等所謂四魔者。蘊魔煩惱魔死魔天魔。如是魔軍無不恐怖降伏。猶如日輪機舉暗眼消退。復次如來以何法恐怖諸障耶。謂即以此陣字門也。下三昧畫即是具修法行。上有大空點即是已成萬德。詞字即是法幢旗。三昧空點合故即是高峯觀三昧。上點是明妃之母。下畫是胎分日增。如是義故適發聲時魔軍散壞。即是恐怖義也。復次等觀歡喜義者。此陣字中有詞字是歡喜義。上有大空是三昧耶。下有三昧畫字是亦三昧耶。二三昧耶中行。三世諸佛皆同此觀。故名等觀義。

No. 2421

御遺告

遺告諸弟子等

應勤護東寺真言宗家後世內外事管合貳拾伍條狀

竊以大法同味與廢任機師資累代付法在人。驚奉視聽傳流中。洲鐵塔傳教利見烏

卯。探流尋源鑒見討本。大唐曲成既有血脈。日本末葉何無後生。仍聊示之。

初示成立由緣起第一雖未資一非東寺一阿如眼等情

夫以吾昔得生在父母家時。生年五六之間。夢常見居坐八葉蓮華之中。諸佛共語也。

雖然專不語父母。況語他人。此間父母偏悲字號。貴物多希度年始十二。爰父母曰。我

子是昔可佛弟子。以何知之。夢見從天。聖國聖人僧來入我等懷。如是任胎產生

子也。然則齋此子。將作佛弟子。吾若少之耳聞喜以泥土常作佛像造宅邊。章堂安

置彼內奉禮爲事。此時吾父佐伯氏。讚岐國多度郡人。昔征敵毛被班士矣。母阿刀

氏人也。爰外嚴舅阿刀大足大夫等曰。從爲佛弟子。不如出大學令習文書立身。

任此教言受俗典少書等及史傳兼學文章。然後及子生年十五入京。初逢石淵贈

僧正大師。受大虛空藏等并能滿虛空藏法。呂入心念持。後經遊大學從直講味酒淨

成讀毛詩左傳尚書周左氏春秋於岡田博士。博覽經史專好佛經。恒思我之所習

上古俗教眼前都無利弼乎。一期之後此風已止。不如仰真福田因作三教指歸三卷。成近士號稱無空。名山絕巖之處。巖巖孤岸之原。遠然獨向淹留苦行。或上阿波大瀧嶽修行。或於土左室生門崎寂靜。心觀明星入口。虛空藏光明照來顯菩薩之威現。佛法之無二。厥苦節也則嚴冬深雪被藤衣而顯精進道。炎夏極熱斷絕殺漿朝暮懺悔及于二十年。爰大師石淵贈僧正召率發向和泉國橫尾山寺。於此剃除髮髮授沙彌十戒七十二威儀。名稱教海後改稱如空。此時佛前發誓願曰。吾從佛法常求尋要。三乘五乘十二部經心神有疑未以爲決。唯願三世十方諸佛示我不二一心祈感夢有人告曰。於此有經名字大毘盧遮那經是乃所要也。即隨喜尋得件經王。在大日本國高市郡久米道場東塔下。於此一部解。總普覽衆情有滯無所憚問。更作發心。以去延曆二十三年五月十二日入唐爲初學習。天應聖勳勸渡海。彼海路間三千里。先例至于楊蘇洲無質云云。而此度般增七百里有里到衡洲多礙。此間大使越前國大守正三位藤原朝臣賀能。作自手書呈衡洲司。洲司披看即以此文已了。如此兩三度。雖然封船迫入令居濕沙之上。此時大使述云。切愁之今也。抑大德筆主呈書云云。爰吾作書樣替於大使呈彼洲長。披

○弘法大師全集本 ○洲二國 ○肝二精 ○笠二笠 ○任二任 ○嚴二威 ○從二從 ○原本冠註曰味酒當讀美佐計 ○乎二胡 ○四十四(技) ○二誠 ○二怒

覽含喉開船加問。即奏長安經三十九箇日。給於洲府力使四人且給資糧。洲長好問作僧屋十三烟令住。經五十八箇日給存問勅使等。彼義式岡極覽之主客各各流淚。次後給迎客使。給於大使以七珍鞍。次大使等皆給鞍鞍。長安入京義式無可說盡。見之者滿於遐邇也。此間大使賀能大夫達向者歸國。惟延曆二十四年電時也。即配大唐貞元二十一年也。爰少僧并橘大夫准勅留學。即少僧遇上都長安青龍寺大德內供奉十禪師惠果。大阿闍梨沐五。智灌頂學胎藏金剛兩部祕密法。及讀毘盧遮那金剛頂經等二百餘卷。并諸新譯經論唐梵合存。少僧以大同二年歸我本國。此間海中人人云。日本天皇崩云云。聞諫是言尋本口言船內諸人論等首尾都

供奉龍王。真言道崇從爾爾起也。若此池龍王移他界淺池。滅水薄世乏人。方至此時須不令知公家私加祈願而已。亦授灌頂者蓋以員多。具不注之。若存灌頂流者自我身始。祕密真言此時而立。夫師資相傳嫡嫡繼來者。大祖大毘盧遮那佛授金剛薩埵菩薩。金剛薩埵菩薩傳于龍猛菩薩。龍猛菩薩下至大唐玄宗肅宗代宗三朝灌頂國師特進試鴻臚卿大興善寺三藏沙門大廣智。不空阿闍梨。六葉焉。惠果則其上足法化也。凡勸付法。至于吾身相傳八代也。吾到日彼大阿闍梨曰。我命既盡待汝既尙。已果來我道東矣。故吳殷幕云。今有大日本國沙門來求聖教。皆令所學可如鴻臚。此沙門是非凡徒三地菩薩也。內具大乘心外示少國沙門相云云。大阿闍梨御相弟子內供奉十禪師順曉阿闍梨之弟子玉堂寺僧珍賀申云。日本座主設難聖人是非門徒也。須令學諸教。而何擬被授靈教云云。兩三般妨申。於是珍賀夜夢降伏曉旦來至。少僧三拜過失謝言云云。又去弘仁七年表請紀伊國南山殊為入定處。作一兩草庵。去高。雄舊居移入南山。厥峯絕遙遠阻人氣。吾居住時頻在明神衛護。常語門人。吾性狎山水疎人事。亦是浮雲之類。追年待終為此窟東。太上皇有勅請下安宿中務供養。餘月。還更居高雄。天皇皇帝即位任少僧都。再三奏辭不允在公。雖云萬事無違。春秋之間必一往看。

彼山裏路邊有女神。名曰丹生津姬命。其社週有十町許澤。若人到著即時傷害。方吾上登日託巫。稅曰。妾在神道望威福。久也。方今菩薩到此山。妾之幸也。弟子昔現人之時食國盟命給家地。以萬許町。南限南海。北限日本河。東限大日本國。西限應神山谷也。冀也獻永世表仰信情云云。如今件地中所有見開田三許町。名常庄是也。吾自去天長九年十一月十二日。深厭穀味。專好坐禪。皆是令法久住勝計。并爲末世後生弟子門徒等之也。方今諸弟子等諦聽諦聽。吾生期今不幾。仁等好住慎守教法。吾永歸山。吾擬入滅者今年三月二十一日寅刻。諸弟子等莫爲悲泣。吾即滅而歸。信兩部三寶。自然代吾被眷顧。吾生年六十二臘四十一。吾初思及于一百歲住世奉護教法。然而特諸弟子等念永擬卽世也。但弘仁帝皇給以東寺。不勝歡喜。成祕密道場。努力努力勿令他人雜住。非此狹心護真謀也。雖圓妙法非五千分。雖廣東寺非異類地。以何言之。去弘仁十四年五月十九日以東寺永給預於少僧。勅使藤原良房公卿也。勅書在別。卽爲真言密教庭既畢。師師相傳爲道場者也。豈可非門徒者猥雜哉。一以實惠大德。吾滅度之後可爲諸弟子依師長者緣起第二。夫以吾道興然專此大德言力也。因茲所示告也。以真言爲本宗。以顯教爲邊教。他有眼青自存融通。人師國寶本豈益此。

●體式二儀式一●下同 ●後二復一● ●迎二仰一● ●大一● ●智二部一● ●聚二聚● ●如二女一● ●吒二託一● ●照二相一● ●者二者一● ●看者一● ●第二第● ●原本冠註曰滅原作威依諸本改 ●吾二我一● ●般二慧一● ●少二小一● ●實二實一● ●下二同● ●雄二尾一● ●(法)一十皇● ●餘月二月餘● ●九二免一● ●町許二許町一● ●稅二祝一● ●(之)一● ●刻二刻一● ●存二在● ●實十(之)一●

●國德哉。仍大經藏事一向預此大德。但若實惠大德不幸後者以真雅法師處分封納開合。依之未知情弟子等勿令封開。愚情師師長短深深必語他家歟。可慎可慎。亦善提實數珠是大唐帝皇給勅矣。即恩勅曰。仁以此爲朕代莫永忘。朕初謂公留將師而今延還東惟道理也。欲待後紀朕年既越半也。願一期之後必逢佛會者。加以賞賜算算以先日誤注大師惠果之所給也。但金剛子是大師阿闍梨耶所給。亦諸道具大。師阿闍梨耶付屬也。豈可輕哉。

一以弘福寺可屬真雅法師緣起第三

右寺是飛鳥淨三原宮御宇天武天皇御願也。而天長聖主垂勅永常加東寺可修治之由畢也。伏惟聖恩是依少僧通詣高野所給宿處而已。依之少僧永可師師相傳修治者也。但真雅法師一期之後者諸弟子等之中在前出身者可掌東寺。不可求年滿次第。亦門徒之間以一成立可爲長者。爲長者者可加掌弘福寺。稱佛陀宮。非爲己宿所嚴佛修治爲宗計也。

一以珍皇寺<sup>字右</sup>可修治後生弟子門徒之中緣起第四

右寺建立大師是吾祖師故慶俊僧都也。依有諸門徒相共付屬加修治來者也。然則以能修治之人在寺司可令住持莫用不能者。

一可號東寺教王護國之寺緣起第五  
夫以大唐惠果大師奉勅青龍寺師師相傳

元名大官道場。然而大興善寺大阿闍梨耶被勅爲祕蜜之場。改號青龍寺。方今准彼以東寺可號教王護國寺。額是既奉勅而已。宜可奏此由。亦吾漢號遍照金剛。宜知行。

一東寺灌頂院宗徒長者大阿闍梨可加檢按緣起第六

右院雖未造畢且始傳燈之志。雖此間所思千迴草草入山非遂此志。然則實惠大德一向可造功畢。亦諸莊嚴可如語。先立者可令修御願。若有殊病妨者以次人可請用之。若是辭退者永非吾後生弟子門徒宜應信奉。

一食堂佛前召侍大阿闍梨并二十四僧童子等可令習誦五悔緣起第七

右案大唐青龍寺例。宗徒大阿闍梨之童子并諸名德達之童子等令會集食堂。僧達一人童達一人。共令習學五悔每夜現契。即闕大衆所得十分之一。充行諸童子等紙墨料案彼示此而已。但遂不可成出者雖常住寺內更強喚不可令此庭列。見器惟品可催之。亦九方便於大阿闍梨前召集諸德弟子之內堪能之僧等。每夕可令習誦昔大師阿闍梨耶曰。准演受諸護法天神法味乍守護場等者。准彼示此。違他事勿駐自。

一吾後生弟子門徒等以大安寺可爲本寺緣起第八

夫以大安寺是兜率之構。祇園精舍業矣。尊像釋迦即智法身之相也。初發心本吾祖師道慈律師遂爲推古天皇御願者也。依之吾大師石淵贈僧正彼寺爲本寺。而御弟子等皆令入住也。隨吾以彼寺爲本寺也。但依勅命渡東大寺建立南院。此間出生弟子等便宜入住東大寺也。方今案本意。吾先師御寺大安寺是勝地矣。先師嘗地被建立也。須吾弟子後生門徒等以彼寺爲本寺。仕奉釋迦大師彼中以西塔院爲根本軸。具由在別多羅而已。復師資血脈圖在別紙得一知萬。

一宿住真言場欲爲師師門徒者必先須以情操爲本緣起第九

夫以大唐真言宗門徒本自不問他徒。從赤子時得人之子教爲弟子。如螟蛉以他子爲己子。後令出家。如是繼佛性門者也。然則准彼看定赤子。勢養決心惟彼操行。若不可當早却他家。叶道理者留護習道。若使爲門徒內之者操行宜者非簡我師人資。汲引繼蜜教性。設令雖親弟子操意不調者簡略不可同共。何況可令授真奧之道哉。

一東寺可立長者緣起第十

夫以爲吾弟子者末世後生弟子之內成立僧綱者。非求上下屬次。以最初成出可爲東寺長者。長者既是座主矣。准唐法欲奏聞座主號雖思。先入山之間既令忘脫未遂此事。須諸弟子等必遂此事。皆是

●國一大● ●延二進一● ●原本冠註曰會原作惠依諸本改 ●(但)一● ●(師)一● ●若當二愛若一● ●四十(口)一● ●原本飾註曰列原作烈依諸本改 ●准二唯一● ●勿註自二勿自註一● ●大二本一● ●別十(修)一● ●原本冠註曰血原作嬰依諸本改

非有不要言。併令法久住謀而已。我後之資勿難斯乎

一諸弟子等并爲後生末世弟子者可敬東寺長者緣起第十一

夫以大唐法如青龍寺例。所以然者彼寺元來無有他類。雖僧數千皆非他徒。厥中若有一人不和之者。諸衆共和調情操令無噉事。何況分班及俗家哉。方今冀也。一家之徒假。使數千萬。各互護惜勿出他家。一心專念可將敬尊座主官長。誹謗此相互莫怨。亦我師人師勿爲限別。亦分慈眷勿簡我資人資。但不隨處風不叶宗意放逸邪見更不得共。都吾非末資得一知千耳。一末代弟子等可令衆學三論法相緣起第十二

夫以真言之道蜜教之理。同入性故入阿字義也。然而案萬物意皆在內外。然則以蜜爲內以顯爲外必可兼學。因茲輕本宗勿重末學。宜知吾心兼學而已。但人任器不堪兼者將任本業精進修行。具由在別青龍寺例專此而已。依彼示之。亦宗分講讀定額中非要望以智行人簡定一東寺定供僧二十四口緣起第十三

夫以件寺定供僧元注官符五十口。今奏定二十四口。方今何末代所有志本願聖靈元庭速崩未堪造畢。加以未入庄田正稅等寺大料少因以奏定。就中二十一口修學練行者。三口卽三綱造治難預者也。是亦皆用淨行之人。勿用員外人有犯之僧。但有

工巧意操風流可用修理造作莊嚴佛事者。不求淨不淨置於非入寺之權三綱依之不得親雜他家穢僧等。阿闍梨耶得一悟千

一可請用以二十四口定額僧宮中正月後七日御願修法修僧緣起第十四

夫以大唐青龍寺住僧數千。就中定供僧一百口皆秘密徒也。卽內道場御願正月修僧等以此請用。但今案物意我日本國修僧十五口之中。大阿闍梨耶一人。入室弟子一人。謂入室弟子者是爲令守佛舍利等也三綱之中行事一人。今以十二口可請用於年替。彼支度皆在式文。勿令請用努力他僧。須先錄七日以前修僧等名簿奏聞。次參入修僧皇之後亦奏聞。若在殿上仰被省捨僧徒者。雖厥之人速可令罷出。依此不得請補非門徒僧但任大阿闍梨心。簡定門徒之中智行者。亦經奏聞請用而已云云

一宮中御願正月修法修僧等分各所得上分可充高野寺修理雜用緣起第十五

夫以大唐青龍寺祖師被建立天台山下私少伽藍矣。彼名新禪寺也。以內道場正月施物上分令修理彼道場。亦以青龍寺大衆年中所得上分令充用彼用也。此非凡政芳師資跡謀也。莫除難後生資云云

一可試度宗家年分緣起第十六

夫以件宗分度者須如初思試度東寺。然而欲不令荒山家更改奏官符欲申下金剛峯寺者也。敢願東寺汲南嶽哉。今須

東寺座主大阿闍梨耶執事欲改直之。亦簡定諸定額僧中能才童子等。於山家試度。卽於東大寺戒壇受具足戒。受戒之後於山家三箇年練行。厥後各各隨師受學蜜教具在先文而已。但曰座主大阿闍梨者卽東寺大別當號也。門徒之間修學最初成出爲長者言也。不可求騰次。修學爲先最初成立爲長者而已

一可報進後生末世弟子祖師恩緣起第十七

夫以東寺座主大阿闍梨耶者吾末世後生弟子也。吾滅度以後弟子數千萬之間長者也。雖門徒數千萬。併吾後生弟子也。雖不見祖師吾顏有心之者。必聞吾名號知恩德之由。是吾非欲白屍之上更人之勞。護繼蜜教壽命可令開龍。三華庭謀也。吾閉眼之後必方往生兜率他天可待彌勒慈尊御前。五十六億餘之後必慈尊御共下生祇候可問吾先跡。亦且未下之間見。微雲官可察信否。是時有勤得祐不信之者不幸。努力努力勿爲後疎。亦案僧尼令曰。非有非禁制限者。然而竊案蜜教心。此家可令無此事。所以然者若有未練僧并童子等被放此遊必有後代過。何況國基雙六一切亭止。若強好此事者都吾非末世資。不論利利種性蔭子蔭孫併悉追放。一切勿得寬有云云

一不可入東寺僧房女人緣起第十八

夫以女人是萬性本弘氏繼門者也。然而於

●原本冠註曰敬願作爲依諸本改下亦然 ●使二令 ●原本冠註曰互原作失依諸本改 ●(外)十權●(外置)十權● ●少二小 ●三綱二華三 ●微二微 ●

佛弟子親厚諸惡根源吸嗽本也。是以六波羅蜜經曰。不可女人親近。若猶親近善法皆盡等云云。然則不可入居僧房內。若有要言諸家使至者。立外戶速返報却之。不得迴時。具准青龍寺例云云。

一不可飲僧房內酒緣起第十九

夫以酒是治病珍風除之寶矣。然而於佛家爲大過者也。是以長阿含經曰。飲酒有六種過等云云。智度論曰。有。四十五種過等云云。亦梵網經所說甚深也。何況祕密門徒可酒愛用哉。依之所制也。但青龍寺大師與并御相弟子內供奉十禪師順曉阿闍梨共語擬曰。依大乘開文之法治病之人許鹽酒。依之亦圓坐之次呼平不得數用。若有一可令神護。寺家宗門徒長者大阿闍梨口入緣起第二十

夫以神護寺是和氣氏建立。八幡大菩薩主。吒庭也。而依真經大夫達所。余頃年修住。爰真經大夫達於建立蜜教之言。朝夕宛如示護法之相。因茲師檀之期。篤在肝軸。加以寺院付屬永代。敢無內外之污。然而後代必有爭噉。吾資末。羽等隨狀進退而已。得一知萬云云。

一概不可授傳法灌頂阿闍梨職位并兩部大法緣起第二十一

夫以蜜教是大日如來心肝金剛薩埵腦膽者也。而輒授非器之者。從蜜教主御身有出血之罪。是以昔大日尊勅金剛薩埵曰。不

可授非器之者。若授非器之者。蜜教不久。從法身出血罪自然可生者。又金剛薩埵宜龍猛菩薩。伏以大日如來爲一切衆生說蜜教也。無非蒙萬生利益。但此法者是如如意寶珠。喻如意寶珠在名號間不顯實身。然而出生萬寶利益一切衆生。存龍宮祕藏。居龍王肝。輒不顯身。雖居祕藏并龍肝。此正不被攝龍王衆。是法亦亦如此。所以者何。雖存蜜法阿闍梨之心肝并經藏。不被任阿闍梨之心府。雖有名號聞不顯實身。唯以威光利益一切衆生。蜜教最貴最尊道理唯是然也。是故阿闍梨耶我能欲知道任己私劣心。不可授非器之者。若有願證器之者。唯授法看定彼心器然後授金剛界大法一部。然授猶未練根之者。必後可有悔何況輒授兩部大法哉。但欲授兩部大法。顯見定人器氣色之後。向本尊界會能祈願夢見厥。想若有感應彼欲學者三箇月令修行精進然後可授兩部大法。但於傳法灌頂阿闍梨職位專然不應授諸。所以者何。授非器之者。金剛薩埵與蜜迹神俱加呵。授證器之者。作大歡喜。是則令法久住緣也。護惜傳法灌頂位阿闍梨職應護。謂己肝神。輒不應令知傳法印契蜜語。若有精進者。望仰。唯大阿闍梨以語言呼許諾言。以五智五股加持仰人之首。三般散瓶水。是亦看定證器之人。應令如然。當以是人於修法處應充用諸護摩雜道。亦

以尊法可許授弟子於一部。兩部更不可令傳教。以傳教言。可於傳法印契蜜語爲能學者。可傳授練根已熟弟子。猶未熟根更不可授。須大阿闍梨耶求得世間人之赤子。以方便言令出離世俗。語量彼操意令出家入道。得度受具足戒。滿生年五十以後授傳法灌頂阿闍梨耶職位可令繼蜜教種性。哀哉嘆哉此道欲不傳者應斷法種。傳授之時宛如令持若赤子兩舌劍。宜知是心應授阿闍梨職位。不忍非器之人甘語言。諸授是位。彼此會坐相更披露蜜教肝印。正教非嚴滅法之相。自然將至。是罪所可得傳法阿闍梨也。十佛大日御前百千劫懺悔都不滅除。是以入室有勞弟子於非器之者。更不可授。是位者云云。是章句在梵本。從經文并儀軌之外。取離出所蜜納也。吾三衣箱底納置。亦在精進室入室弟子沙門土心水師所云云。一金剛峯寺加東寺宗家大阿闍梨應眷務緣起第二十二

右件寺者是少僧私所建立也。然而進官爲御願庭者也。宜知是心。吾弟子等中先成立長者東寺座主大阿闍梨耶一向應管攝。莫遺告誤得一知萬云云。

一山土心水師建立道場。每朔可修避蛇法三箇日夜緣起第二十三。案內文書散已。如肝云云。

夫以避蛇法呂者是凡非所傳。金人祕要阿闍梨心肝口決也。具在。東寺代代大阿闍梨

●四二三(●) ●文二門(●) ●寺家宗二寺宗家(●) ●託二託(●) ●之汚二情(●) ●原本冠註曰羽字不雅 ●原本冠註曰是祕蜜依章者不可書散守情 ●存二在(●) ●想二相(●) ●原本冠註曰惜原作依依諸本改 ●原本冠註曰知原作智依諸本改 ●至十(者) ●條十(章) ●凡非二非凡 ●梨十(耶) ●

像彼修法。年每後夜念誦畢爲護身而  
已。龍道肝於精進峯亦本尊。海會安彼師  
也。是祕密呂不語者不知。念煩于迴也。不  
可令專猥聞。得一知萬云云。

一東寺座主大阿闍梨耶可護持如意寶珠  
緣起第二十四此緣起事不可令案文書散  
夫以如意寶珠是從無始以來非有龍肝鳳  
腦等。自然道理如來分身者也。或偏鳳肝龍  
腦云云。是大虛言也。所以考何。自然道理如  
來分身。惟真實如意寶珠也。號自然道理如  
來分身者是任祖師大阿闍梨口決。成生玉  
也。蜜之上蜜深之上深者。輒不注儀軌。是  
大日如來所說也。曰成生玉是能作性玉也。  
須以九種物爲之。爾九種者。一佛舍利三  
十二粒。二未用他色沙金五十兩。三紫檀  
十兩。四白檀十兩。五百心樹。沈十兩。六桑  
木十兩。七桃木十兩。八大唐香木十兩。  
兩謂香木沈以專名香木沈。不九漢桃木十兩。  
也。是等之中沙金五十兩白銀五十兩未用  
以是合爲壹。安置彼三十二粒舍利。即便  
永閉壺口。誦封堅結。以彼六種香木沈入。  
未用他色鐵臼舂之。以未用他色絹囊漏  
之七箇度。其精亦同春末入同囊漏之。如  
是年無妨物未用他色以真漆丸之。等分  
合成春入彼佛舍利壺方圓合丸高下等分。  
如此之間大阿闍梨立屏風率清淨細工  
入居屏風之內可令合丸。彼細工之口含  
名香。專不雜語爲丸之。亦大阿闍梨耶  
者同口含名香。誦不動真言三百遍。次誦

佛眼真言一千遍令爲丸。亦未用他色以  
香油炬五方明燈。但真言雖滿咒遍及手  
事畢。猶員外可誦之。亦同門之間以智行  
僧十五口立替。年以一番二時爲期。限結  
三箇番不斷修法。此十五口僧者却屏風  
三丈許也。雖同門僧不令知事心。至玉既  
畢而始從事。發七箇日夜之間不斷修法。  
此七箇日夜法前後可神供。然後以寶珠  
入棺深箱安置寶臺。其寶臺者作水壇。其  
中敷細絹可立臺。壇週引五色糸。然後  
不求吉日更亦率五口智行僧親從大阿  
闍梨三時念誦。亦以五口僧內每時。介子  
供。如是可滿百箇日夜。十日之間神供。  
又彼寶珠至于滿百箇日夜。輒不可見大  
阿闍梨耶。何況他人可令見哉。滿百日  
之後者以赤色九條衣可。裹此玉。亦大阿  
闍梨誦再拜。口口再拜而實拜三般。即手  
取玉頂戴可。月輪觀行。然後玉乍裹赤  
色袈裟大阿闍梨隨身每常歸命頂禮。出人  
前後左右可恃仰之。亦入室智行弟子不可  
令見知。假令雖見有箱不令見知寶珠  
所在。案道理意在大海底龍宮寶藏無數  
玉。然而如意寶珠爲皇帝。方伺其實體自  
然道理釋迦分身也。以何知之。此玉從寶  
藏通海龍王肝頸下。藏與頸不斷當作。或  
時出善風發雲於四洲令生長萬物利益  
一切衆生。水府陸地萬物誰不蒙利益哉。  
而世間凡夫等任己愚口稱如意玉。誦寶  
彼海底玉常此通能作性寶珠御許親近分

德所以可觀大阿闍梨曰歸命頂禮在大海  
龍王藏并肝頸如意寶珠權現大士等。三般  
誦之念觀可念誦本尊真言。凡却一切惡  
可爲攀善性之心。是法呂大毘盧遮那經  
文也。雖然蜜之上蜜深之上深者。關留祕  
句唯爲阿闍梨心繫也。專不可令寫散。若  
是披露者蜜教不久。親弟子等之內彼心性  
不調者更不可令授知。代代座主阿闍梨  
耶。若自門弟子。若同門之內相弟子。并諸  
門徒衆等之中。能者看定。以怨親平等觀  
行。可令預護。若前付法弟子等中者涉枝  
枝不留大阿闍梨耶手。移門門以被披露  
不信者。遂可爲談道自然隱沒。因茲密教  
將滅。然則猶爲東寺座主長者之人必應  
付屬彼擬付屬之日三箇日洗浴觀念兩部  
諸尊。亦觀驚善天之下率土之上冥官衆發  
起四無量觀付屬而已。雖慈父母勿令知  
之。如此祕密即是護三蜜教肝性也。但大  
唐大師阿闍梨耶所被付屬能作性如意寶  
珠。最頂渡大日本國勢龍名山勝地既  
畢。彼勝地者所謂精進峯土心水師修行之  
軸東嶺而已。努力努力勿令知。後人彼處  
是以密教劫榮末徒博延復東寺大經藏佛舍利大  
印契寶語。勿令一粒他散。是即如意寶珠。  
是即護法。以何言之。彼能作玉心本之故。  
一若有末世凶婆非禪等擬破蜜華蘭應  
修法緣起第二十五

中夫以昔南天竺國有一凶婆一非禪等破  
是蜜華蘭。爾時華蘭門徒之中有一強信  
者。修奧砂子平法呂七箇日夜。彌亦次次

○海二界一○念二思一○原本冠註曰沈原作汎依諸本改以下皆然○(以)一○原本冠註曰細原作油恐誤依諸本改○介二并  
○真二真一○頂戴二戴頂一○(玉)一○(瑛)一十能○原本冠註曰親原作心依諸本改○載二載一  
○山二岡一○作十(性)一○原本冠註曰是祕密條章不可令書故守惜○蘭華二華蘭一

修員度者。彼凶婆等自退爲蜜華蘭安寂也。是以末世阿闍梨耶宜知。是由必應勤守彼法呂。彼法呂者在入室弟子。一山精進猶士心水師之竹木日底。然則大阿闍梨耶是道惜護宛如傳法灌頂阿闍梨職位印契。凡須傳法印契蜜語並調凶婆法呂。輒不可授非器心不調者。若如是道任己私心。無簡授放之時。諸尊護法天等俱共非聽。於大阿闍梨爲大災矣。選覓善人。授放之時俱共爲大歡喜。令續法性種。所以阿闍梨存心肝繫待覓器人。可非斷蜜教之子。當知易得難大阿闍梨位。豈應非用心哉。是以非可令傳法印契語猥雜。

右件遺書努力不得違失。故告

承知二年三月十五日

入唐求法妙門空海

編者曰。右御遺告一卷。以高野山御影堂所藏正本。爲原本。兼以同御影堂所藏紺紙金字本。并江州石山寺所藏榮海法印某寶法印等傳授本。及其他數本。校合畢。今所用本文。依御影堂正本。不增損一字。間有誤字。不得止改者。悉標之冠註。冠註記云。一本者指紺紙金字本及石山本等。

# 阿字觀用心口訣

槍尾記

先欲觀此字者。天井四方強不迫處。不暗不明坐。暗妄念起。明心散亂。夜燈風挑。火向後座滿團敷。結跏趺坐或半跏坐。法界定印結眼不開不閉。開散動閉眠沈。唯細見不瞬。而兩方瞳可守鼻柱。舌付。腮息自靜也。腰不反不伏。直坐助脈道。血脈道若病起。又心狂亂。如此用心。先金剛合掌。五大願唱後胎五字明百遍誦。其後觀。先能詮字觀。次所詮理思。能詮字者。自身胸中有月輪。如秋夜月晴。其中有月字。月字月輪種子。月輪月字光。月輪與阿字全一也。胸中觀之。自身成阿字。阿字即自心也。如是心境不二。而緣慮亡絕。月輪自性清淨故。能離貪慾垢。月輪清涼故。去瞋悲熱。月輪光明故。照愚癡闇。如此三毒自然清淨離散。湛然自苦事無之。入此觀者。得安樂離世間苦惱。是名解脫。何況觀達。於生死可自在。是為即身成佛。始一肘量月輪分齊觀。後漸漸舒遍三千世界乃至法界。次所詮理者。此阿字有。空有不生三義。空者森羅萬法皆無自性。是全空也。然依因緣假諦現。萬法歷然有之。譬如意珠湛七珍寶。而如隨緣降寶。破玉見中一物無之。雖然隨緣生寶非無。是以知。空有全一體也。是云常

住常住則不生不滅也。是名阿字大空當體極理。然我等胸中此字觀自然具足此三義。具此三義者。即大日法身也。入此觀門行者。雖初心生死輪迴永絕。行住坐臥無離皆是阿字觀也。易行易修。而速疾頓悟也。若既坐達。必非半跏法界定印。行住坐臥悉阿字事思。我等聲生起事。開口最初。胸中從阿生而當喉舌齒唇。出此五處。金界五部諸佛說法聲。疾舌唇云時。胎藏三部也。如此知。徒事無之。惡口兩舌妄語綺語。皆經五處三內出音。即大日如來海印三昧王真言也。此理不知。皆成惡業墮惡趣。受苦。知與不知差別也。蓮華三昧經云。胸中兩部曼荼羅坐烈。各下轉神變。其中兩方無量壽如來。守說法談義德。常恒說法。其音自我口出。成聲塵解脫利益也。然凡夫不知之我語思。被封我物執情。恒沙萬德無量密號。名字功德法門氣聲。只徒成惡趣業因事誠可悲。是則自然道理陀羅尼性海果分法門本不生極理也。如海攝百川。一切善根收此一字故。云海印三昧真言也。依之一度觀此字。八萬佛教同時勝讀誦功德。廣略祕觀御口云。真言觀門雖多途。取要不過廣略二觀。先略觀者。大日經第一云。祕密主云何菩提。謂如實知自心。此文對大日。金剛薩埵問。大日知自心答給也。疏七云。若見本不生際者。即是如實知自心。如實知自心。即是一切智智。故經所說如實知自心者。見本不生際也。見本不生際。

為一切智智。一切智智者。即大日也。故真言教即身成佛者。見本不生也。本不生際者。一切諸法從本以來。不生不滅本有常住也。煩惱本不生煩惱。菩提本不生菩提也。如此知名一切智智。然我等生滅去來。當眼易知。不生不滅所不知也。如此諸法本來不生不滅義。顯教盛談之故。此不生不滅名言。不密教不共談。然今密教規模者。所不及。凡夫見聞覺知。不生不滅體。直顯種子三摩耶形。令見知之。令修之。是顯教都所不知也。所言本不生體者。種子阿字三摩耶形八葉蓮華。此八葉蓮華者。大日經所說。心也。心者。即是衆生八分肉團也。同疏五云。內心妙白蓮者。此是衆生本心妙法芬陀利華祕密標幟。華臺八葉圓滿均等。如正開敷之形。此蓮華臺。是實相自然智慧蓮華葉者。是大悲方便也。正以此藏為大悲胎藏曼荼羅之體。其餘三重。是從此自證功德流出諸善知識入法界門耳。此曼荼羅極少之量。齊十六指。大則無限也。今此文內心妙白蓮者。此是衆生本心妙法芬陀利華之。心也。此心蓮可觀也。其觀想樣。心中可觀有八葉蓮華。蓮華形世間如蓮華形。唯此蓮華計可觀也。八葉蓮華者。心是也。心不住此蓮華。此二心暫時不離故。蓮華上可觀月輪。月輪者。心也。心不離蓮華。實如月輪形也。月輪形圓形事。如水精珠等。又蓮華種子阿字也。故月輪中可觀阿字。阿字形如常書形。週四方可有也。常書

是一方計也。上下無其形。一切梵字形四方事。以阿字可准知之。今此阿字蓮華月輪之中。若蓮華計觀。若蓮華月輪觀。若蓮華阿字可觀。可住行者意也。月輪勢一肘也。不可減此量。又付此略觀有二樣。一先一肘觀。八葉蓮華。如此彼此相對。歷然觀之。其後前一时所觀蓮華。可召入自身中。是如常入我我入觀也。一先前一肘觀蓮華。觀念無退轉。經年月勤修之。所觀蓮華等。閉目見程。觀後自身可召入之。問。此阿字蓮華者。本不實際體顯事也。作此觀時。此種子三形義理觀之乎。口云。觀法時別不思惟義理。唯其形色。如法歷然觀之計也。又云。此阿字世間多書置之故。人輕之常事樣思。是大僻按也。此阿字即淨菩提心實體。即身成佛肝心者也。以上略觀畢。

次廣觀者。義釋云。若行者見一切從緣起法。皆是毘盧遮那法界身。爾時十方通同爲一佛國。是名究竟淨菩提心。今此釋意。對一切緣起諸法。皆照毘盧遮那法身。其故一切諸法不出色心二法。色心二法。即是六大也。六大即是毘盧遮那法界身也。爾時十方通同爲一佛國者。既押一切緣起諸法。直照毘盧遮那法身故。十方淨上六道穢所無有差別。同一法界富也。心寂靜時住略觀。散亂時可住廣觀。

此二觀門是極秘也。行住坐臥無懈。精進修行。速可開顯淨菩提心者也。已上秘觀也。

NO. 2433

### 眞言付法纂要抄

夫眞言付法相承。明在經傳。雖云有披尋之煩。何更可注釋乎。而今祇奉令旨。俯仰恭命。聊記時代之年歲。偏備等閑之照覽矣。天竺

第一高祖。常住三世淨妙法身法界體性智摩訶毘盧遮那如來

第二傳法祖。金剛薩埵普薩

第三祖。龍猛菩薩

第四祖。龍智菩薩

第五祖。金剛智三藏

善無畏三藏

大唐

第六祖。大辯正廣智不空三藏

一行阿闍梨

第七祖。法諱惠果

日本

第八祖。弘法大師

第一高祖。法身大毘盧遮那如來。與自眷屬法身如來。於祕密法界心殿中自受法樂故。常恒不斷演說此自內證智三摩地法。具如金剛頂經說。若准釋迦說教次第。法華經後。說眞言教故。金剛頂瑜伽三十七尊出生義云。起化城以接之。由糞除以誘之。及于大種姓人法像已熟。祕密教說時方至。遂却住自受用身據色究竟天宮。入不空土

三昧。普集諸聖賢。削地位之漸階。開等妙之頓旨。

第二祖。金剛薩埵。親對法身如來海會。受灌頂職位。則說自證三密門。以獻盧舍那及一切如來。便請加持教勅。毘盧舍那如來言。汝等將來於無量世界。爲最上乘者。令得現生世出世間悉地成就。具如經說。

第三祖。普釋迦如來掩化之後。八百年中。有一大士。名龍猛菩薩。迹誕南天竺。化被五印。尋本則妙雲如來。現迹則位登歡喜。或遊那林。而同摩同事。或建正幢。以宣揚佛威。作千部論。摧邪顯正。上遊四王自在處。下入海中龍宮。誦持所有一切法門。遂則入南天鐵塔中。親受金剛薩埵灌頂。誦持此祕密最上曼荼羅教。流傳人間。楞伽經及摩耶經等。釋迦如來所懸記。則是人也。

第四祖。龍智菩薩。即龍猛菩薩付法之上足也。位登聖地。神力難思。德被五天。名震十方。上天入地無礙自在。或住南天竺弘法利人。或遊師子國勸接有緣。貞元錄云。龍樹菩薩弟子名龍智。年七百餘歲。今猶見在南天竺國。傳授金剛頂瑜伽經。及毘盧舍那總持陀羅尼法門。五部灌頂諸佛祕密之藏。及諸大乘經論等。亦大辯正三藏表製集曰。昔毘盧舍那佛。以喻伽無上祕密最大乘教。傳於金剛薩埵。金剛薩埵。數百歲方得龍猛菩薩傳授。龍猛又數百歲。乃傳龍智阿闍梨。龍智又數百歲傳金剛智阿闍梨。及不空阿闍梨。大師云。彼龍智菩薩。年九百餘歲。

面貌三十計。今見住南天竺國。流傳此宗矣。第五祖金剛智年三十一。往南天竺。承事龍智阿闍梨。經七年。受學金剛頂瑜伽經。及毘盧遮那總持陀羅尼法門。諸大乘經典。竝五明論。受五部灌頂諸佛祕密之藏。無不通達。兼解九十四書。尤工祕術。妙閑粉繪。每至飯食。天厨自陳。金剛薩埵。常現於前。觀音菩薩。應現而作是言。汝之所學。今已成就。可往大唐國。禮謁文殊師利菩薩。彼國於汝有緣。宜往傳教。濟度群生。承是聖旨。遂入大唐。開元八年（即老四年。佛滅九百六十年。金剛界大。初到東都。所有事意。一一奏聞。奉勅處分使。令安置四事供養。於是廣弘祕教。建曼荼羅。依法作成。皆感靈瑞。沙門一行。欽斯祕法。數就諮詢。和尚一一指陳。復為立壇灌頂。此時始矣。一行敬受此法。請譯流通。十一年。翻譯瑜伽念誦法四卷。七俱胝經等。十八年。譯出曼殊師利五字心。及觀自在瑜伽法要。祕教流傳。寔斯人矣。又一時元早連月。玄宗皇帝。軫慮納僧。即令和尚祈雨。和尚於大薦福寺廊下。結壇密誦真言。食頃從壇中。龍頭出現。和尚中手把投龍頭。須臾放却。其龍直突廊宇。騰空雷電震地。雨霈然洪澍。淹日不息。皇帝恐其漂物。更令止雨。所譯經。都一十一卷。竝入開元釋教錄。及貞元新定釋教錄。見行于世。種種靈驗。兩國珍敬等。具載本朝傳。不勞煩述。善無畏三藏。是龍智菩薩弟子。金剛智三藏之同門也。拾寶位入道林。神氣

清靈。道業怪著。精進通禪惠。妙達總持。三藏教門。一心遊入五天諸國。久播芳名。大悲利生。有緣東漸。乃至依北天竺乾陀羅城王請。於金粟王所造塔邊。求聖加被。此供養法。忽現空中。金字炳然。遂便寫取。即與其王。途至北印土境。擲震摩訶支那。皇帝搜集賢良。發使迎接。以開元四景辰。大齋梵籙。來達長安。初於興福寺南院安置。次後五年丁巳。於菩提院譯。虛空藏求聞持法一卷。十二年隨賀人洛。於大福光寺安置。遂為沙門一行。釋大日經一部七卷。蘇悉地。蘇婆呼兩部經。三藏性受恬簡靜慮。恬神。時開禪觀。獎勵初學。慈悲作念。接誘無虧。人或問疑。割折無滯。第六祖。大辨正廣智不空三藏和尚者。南天竺國人也。年甫十四。見金剛智三藏。而師事之。二十四年。不離左右。如影隨形。開元八年。方至東洛。二十一年。悉受五部瑜伽。始自二十歲迄于從心五十餘年。每日四時道場念誦。上昇御殿。下至凡謁。剎那之頃。會無間焉。開元二十九年秋。先師厭代。入塔之後。有詔。令齋國信使師子國。未逾一年。到師子國。國王郊迎宮中。七日供養。便令安置佛牙寺。即奉遇龍智阿闍梨。即授以十八會金剛頂瑜伽十萬頌經。竝大毘盧遮那大悲胎藏十萬頌經。五部灌頂真言祕典經論梵籙五百餘部。僉以為得其所傳矣。金剛界及大悲胎藏兩部曼荼羅法。竝尊樣圖等。悉蒙指授。不異寫瓶。天寶五

載。却至上部。奉玄宗皇帝恩命。於內建。立道場。所齋梵經。盡許翻譯。（即神龍道場也。皇帝引入。建壇授灌頂。于時愆允連日有詔。令和尚祈雨。和上結壇。應期油雲四起。霽然洪澍。十二載有勅。令立大道場。與梵僧含光。俗弟子開府李元琛。及使幕宮寮等。授五部灌頂。時道場地。為之大動。竝譯金剛頂真寶大教王經一十卷。肅宗皇帝。行在靈武。大師密進祕法。定撥亂收京之日。遂如其言。乾元年中。於內道場。建立護摩及灌頂法。代宗皇帝。廣德元年十一月十四日。和尚奏為國置灌頂道場。永泰元年四月二日。譯仁王經等。大曆四年十二月十九日。和尚奏京城及天下僧尼寺內。各簡一勝處。置大聖文殊院。及天下食堂內。資頭盧上。以文殊為上。摩。歷事三朝。授以列卿品。加特進。及臥疾也。震儀典臨。勞問相仍。中使名醫。晨昏相繼。特加開府。封肅國公。泊乎薨焉。上彌震悼。拔朝三日。錫贈增優。授以司空。諡大辨正。所翻經。都一百五十卷。竝盛行于世。九重萬乘。恒觀五智之心。闕庭百寶。盡持三密之印。此時密教盛漢土也。沙門一行。金剛智三藏之法化也。二十一。遇荆洲景禪師出家。從嵩山日照禪師。諱受禪法。契悟無生一行三昧。因以名焉。開元八年。金剛智東漸之後。始開道場。親受灌頂。十二年。於無畏三藏譯毘盧舍那經。竝製義疏。扣機真言。禪師之功也。又奉勅述大術曆。竝開元曆。先賢所誤。皆以正之。借學

九流皆盡幽旨。研竅兩部。共爲疏主。況內外經書。目歷便誦。律部經論。所有要文。撰爲調伏藏。十卷。兼自注解。是故東都聖上。侍以師禮。累代居內。日益欽敬。玄宗皇帝。自親製碑銘讚揚。宗德並書石上。遂以十五年十月八日。跌坐正念。恬如寂滅。

第七祖。法諱惠果阿闍梨者。不空三藏之付法入室也。髮亂之日。隨大照禪師。見三藏三藏乍見驚曰。此兒有藏祕器。稱歎不已。汝必當興。我法。撫之育之不異父母。即授三昧耶佛戒。許之受職灌頂位。口授大佛頂大隨求。及梵本之金剛頂瑜伽經。並大日經等。和尚稟氣沖和。精神爽利。均顏回之知子。同頂託之詰孔。龍駒之子。驥子之兒。事得比肩乎。年甫十五。得靈驗。泰元年。進之具足。四分兼學。三藏該通。金剛頂五部大曼荼羅法。及大悲胎藏三密法門。其言密契。悉蒙師授。即授兩部大法阿闍梨位。毘盧舍那根本最極傳法密印。三藏告曰。吾百年後。汝持此兩部大法。維持佛法。擁護國家。利樂有情。此大法門者。五天竺國太難得見。一尊一部不易得。何況兩部乎。所有弟子。其數雖多。或得一尊。或得一部。終汝聰利精勤。許以兩部。努力精進。報吾恩也。代宗皇帝聞之。迎入命之曰。朕有疑滯。願爲解之。和尚卽命兩三童子。依法加持。請降摩醯首羅天。法力不思議故。卽遍入童子。和尚白王言。法已成就。隨聖意請問。皇帝下座問天。則說三世事。委告

帝王曆數。皇帝歎曰。龍子雖小。能起雲雨。釋子雖幼。法力降天。入瓶小師。於今見矣。卽錫綰綵。以旌神用。從爾已後。從飛龍迎送。四事。優給。大曆十年十一月十日。皇帝恩賜錦綵各二十疋。貞元二十年。於禮泉寺。爲弟子僧儀智建立金剛界大曼荼羅。及拚布尊位。于時般若三藏。及諸大德等。集會法筵。和尚手把香爐。口說要誓云。若使我今所置尊位。與法相應者。天忽降雨。所有衆德。諸弟子等。代師流汗。言了則雷雨滂沱。人皆感伏。歎未曾有。般若所謂詞匪跋致之相。卽是當之也。如是神驗。觸途稍多。不可具載。詞凌辨弘。經五天而接足。新羅惠日。涉三韓而頂戴。劍南惟上。河北則義圓。欽風振錫。渴法負笈。是故代宗。德宗。及以南內三代皇帝。以爲灌頂國師。出入金殿。奉對紫極。敷演祕法。宣布妙理。四十餘載矣。卽以永貞元年十二月十五日。五更卽世。春秋六十。法夏四十焉。

第八祖。弘法大師。昔於佛前發誓願曰。吾從佛法。常求要要。三乘五乘十二部經。心神有疑。未以爲決。唯願三世十方諸佛。示我不二一心所感。夢有人告曰。於此有經。名字大毘盧舍那經。是乃所要也。卽隨尋尋得件經王。有大日本國高市郡米道場東塔下。於此一部解藏普覽。衆情有滯。無所憚問。更作發心。去以延曆二十三年五月十二日。入唐爲初學習。天應。載勅渡海。八月到福州著岸。十二月下旬。致長安

城宣陽坊官宅安置。大唐貞元二十一年。配延曆二十四年。二月十日。准勅配住西明寺。永忠和尚故院。爰則周遊諸寺。訪擇師依。幸遇青龍寺灌頂阿闍梨法號惠果和尚。以爲師主。學兩部之大法。習諸尊之瑜伽。六月十三日。於長安城青龍寺東塔院灌頂道場。入學法灌頂壇。是日臨大悲胎藏大曼荼羅。卽沐五部灌頂。受三密加持。從此以後。受胎藏之梵字儀軌學。諸尊之瑜伽觀智。七月上旬。更臨金剛界大曼荼羅。受五部灌頂。八月上旬。亦受傳法阿闍梨位灌頂。是日設五百僧齋。普供四衆。青龍大興善等供奉大德等。並臨齋筵。悉皆隨喜。金剛頂瑜伽五部眞言密契。相續而受。梵字梵讚。問以學之。和尚告曰。眞言祕藏。經疏隱密。不假圖畫。不能相傳。則喚供奉丹青李真等。一十餘人。圖繪胎藏金剛界等大曼荼羅等。一十鋪。兼集二十餘經生。書寫金剛頂等最上乘密藏經。又喚供奉鑄博士楊忠信趙吳。新造道具一十五事。圖像寫經。漸有次第。和尚告曰。吾昔發願時。初見三藏。三藏一見之後。偏憐如子。入內歸寺。如影不離。竊告之言。汝有密之器。努力努力。兩部大法祕密印契。因是學得矣。自餘弟子。若道若俗。或學一部大法。或得一尊一契。不得兼貫欲報。竺漬。是天罔極。如今此土緣盡。不能久住。宜此兩部大曼荼羅。一百餘部金剛乘法。及三藏傳付之物。並供養具等。請歸本鄉流傳海內。纔見汝來。恐報命不足。今則授法

有在。經像功畢。早歸鄉國。以奉國家。流布天下。增蒼生福。然則四海泰。萬人樂。是則報佛恩報師德。爲國忠也。於家孝也。義明供奉。此處而傳。汝其行矣。傳是東國努力努力付法。懃懃遺誨亦畢。遂乃十年之功。兼之四運。三審之印。貫之一志。十二月十五日。惠果和尚。蘭湯洗垢。結毘盧舍那法印。右脇而終。大同元年十月二十二日。附判官正六位上行大宰大監高階真人遠成。奉表以聞。請來經律論疏章傳記。佛菩薩金剛天等像。三昧耶曼荼羅法曼荼羅。傳法阿闍梨等影。及道具。並阿闍梨付屬物等目錄。同二年歸朝。佛滅後千七百五十六年。國言教護。弘仁三年十一月十五日。於高雄山寺。修金剛界灌頂。受者釋最澄。大學大允和氣仲世。美濃種人等也。金剛界大法灌頂。此時始矣。十二月十五日。爲傳教大師。開灌頂道場。與百餘弟子。沐持明灌頂誓水。學十八道真言。持護界大法灌頂。此年始矣。四年三月六日。修金剛界灌頂。受者泰範。圓澄。長榮。光定。康教。沙彌十二人也。十三年。平城太上天皇。從而受灌頂。聖父聖子。受持佛戒。順人佛位。十四年。嵯峨天皇。又受灌頂。修行三密法門。從此以後。一人三公敬之。爲師。四衆萬民依之。接足。同年給東寺爲真言庭。又真言宗僧五十人。令住東寺。已上者。天長元年。於神泉苑。修祈雨法。靈驗。揭焉。任少僧都。以東寺別當大僧都長者。遷住西寺所。以弘法大師。補住造東寺所。此東寺長者始。承和元年十二月二十四日。給

擇五十僧內。宛用三綱官符。同月二十九日。依大師表。賜官符。每年宮中金光明會。七日間。擇真言解法僧二十七人。沙彌二十七人。莊嚴一室。別令修法。同護持國家。共成就五穀。同二年正月二十三日。賜度。真言宗年分度者三人。八月二十四日。賜官符。試真言奉爲國家建壇修法。輔翼皇家。同三年五月九日。賜官符。於東大寺真言院。置二十一僧令修行。同十一月十六日。依實惠表。奉爲國家。於東寺被定。置真言宗傳法職位。並結緣灌頂。恒例御願。大師御入定之後。賜位諡號。皆有詔勅。其後代代御願伽藍。仰風弘道。制封供僧。並亭子院法皇。圓融院法帝。御灌頂等事。各在別紙。不能注。

抑本朝傳真言教。家家不同。而於東寺一家。勝於諸家有十種殊勝。

一灌頂殊勝	二受學殊勝	三梵文殊勝
四相承殊勝	五誓願殊勝	六寶珠殊勝
七道具殊勝	八入定殊勝	九法則殊勝
十外護殊勝		

一灌頂殊勝者。青龍和尚相承文云。即授兩部大法。阿闍梨位。毘盧舍那根本最極傳法密印。此印廣智三藏從南天歸之後。唯授惠果一人。惠果和尚。又唯授弘法大師。不授餘人。是故惠明紹六爲七。不得師位。義明印可。紹接不謂入室。不空。惠果。既不授之。隨誰傳哉。而他家與本處。爭力猶如游夏。

不聞張禹漫譏耳。

二受學殊勝者。付法傳云。孔宣三千。德行四人。廣智數萬。即可八箇。就中七人得金剛界一部。青龍則兼得兩部師位。又惠果阿闍梨行狀云。常語門人曰。金剛界大悲胎藏兩部大教者。諸佛祕藏。即身成佛之徑路也。普願流傳法界。度脫有情。詞凌辨弘。新羅惠日。並授胎藏師位。劍南惟上。河北義圓。授金剛界大法。義明供奉。亦受兩部大法。今有日本沙門空海。來求聖教。以兩部祕奧。壇儀印契。漢梵無差。悉受於心。猶如寫瓶。爾乃不空以兩部祕奧。偏授惠果。惠果單授弘法大師故。先德歎云。如來祕密之旨。傳印可相承。惠果甚深之詞。寫瓶不漏。意在此歟。

三梵文殊勝者。真言深祕旨。在梵字悉曇。請來表云。釋教者也。本乎印度。西域東垂。風範天隔。言語異。楚夏之韻。文字非篆隸之體。是故待彼翻譯。乃酌清風。然猶真言幽遠。字字義深。隨言改義。除切易謬。粗得髣髴。不得清切。不是梵字長短難別。在源之意。其在茲乎。是故金剛智阿闍梨。初試不空教。悉曇章。令誦梵經。梵言除切。一聞無墜。又不空三藏。竊告惠果曰。有祕藏器。汝必當興我法。口授大佛頂大隨求梵本。普賢行願文殊讚偈。其後討尋梵夾。二十餘年。晝夜精勤。伏膺諸聚。又惠果阿闍梨。授弘法大師。漢梵無差。悉受於心。猶如寫瓶。故知傳法匠得寫瓶之器。梵漢相竝。全令受學。

若單學漢字不習梵本猶如兒女士讀假名經不知漢字他家雖傳梵本悉雲至于兩部大法諸尊瑜伽者不得梵漢合存比授傳受而已

四相承殊勝者大師遺告云若存灌頂流

者自我身始秘密真言此時而立夫師資

相傳嫡嫡繼來者大祖大毘盧舍那佛授金

剛薩埵金剛薩埵傳于龍猛菩薩龍猛菩薩

下至大唐玄宗肅宗代宗三朝灌頂國師

特進試鴻臚卿大興善寺三藏沙門大廣智不

空阿闍梨六葉焉惠果則其上足法化也勘

付法至于吾身相傳八代也出生義云故

自佛已降送相付囑釋師子得於毘盧舍那

如來方便授而誓約傳金剛薩埵金剛薩

埵得之數百年傳龍猛菩薩龍猛菩薩受

之又數百年傳龍智阿闍梨龍智阿闍梨

又任持數百年傳金剛智阿闍梨金剛智阿

闍梨以悲願力將流演於中國遂落瓶錫

杖開元七載自至土京十載遂得其人後

以誓約傳不空金剛阿闍梨然其枝條付屬

頗有其人若家嫡相承准此而已豈以夫

瑣瑣苗裔可比此嫡嫡祖宗乎假使葉直

強條弱幹乎

五誓願殊勝者請來表云空海與西明寺悉

明談勝法師等五六人同往見和尚和尚乍

見含咲喜歡告曰我先知汝來相待久矣

今日相見太好太好報命欲竭無人付法

汝須速辦香花入灌頂壇哀果和尚碑文

云和尚掩色之夜於境界中告弟子曰汝

未知吾與汝宿契之深乎多生之中相共誓願弘演密藏彼此代爲師資非只一兩度也是故勸汝遠涉授我深法受法已畢吾願足矣汝西土也接我足吾也東生人汝之室莫久遲留吾在前去也

私云唐家和尙爲師大師爲資本朝大

師爲師和尚爲資香象以香象爲敵輪

王以輪王爲父云師云弟皆是往古佛

菩薩也昔迦葉佛時有二菩薩兄曰日

珠弟曰月鏡常作是願生生處處不相

捨離同學知識建立正法昔日珠月鏡者

今馬鳴龍樹是也天竺龍猛龍智震旦金

智廣智日本弘法大師三國各爲師祖

弘演密教皆是宿願所致也曩代既爾

今時豈不然乎非蛇不知蛇足而已

六寶殊勝者大師遺告曰如意寶珠方伺

其實體自然道理釋迦分身也或時出善風

發雲於四洲令生長萬物利益一切衆生

水府陸地萬物誰不蒙利益哉但大唐大

師阿闍梨耶所被付囑能作性如意寶珠戴

頂渡大日本國勞龍名山勝地既畢是以

密教劫榮未徒博延私云實爲薄福者暫

雖不雨寶自然出善風常生長萬物則是

無爲德也百性日用不知猶如壤父忘帝

力歟

七道具殊勝者大師請來表云

五寶五鈎金剛杵一口

五寶五鈎鈴一口

五寶三昧耶杵一口

五寶獨鈷金剛一口  
五寶獨磨金剛四口  
五寶輪一口已上各著三佛舍利  
五寶金剛斷四口  
金銅盤子一口

金花銀閣伽藍四口

佛舍利八十粒就中金色一粒舍利一粒

刻白檀佛菩薩金剛天等像一龕

白練金剛界三昧耶曼荼羅尊一百二十尊

五寶三昧耶金剛一口

金銀鉢子一具二口

牙床子一口

白螺貝一口

健陀穀子袈裟一領

石八種物等本是金剛智阿闍梨從南天竺

國持來傳付大廣智阿闍梨廣智三藏又

傳與青龍阿闍梨青龍和尚又傳賜空海

斯乃傳法之印信萬生之歸依者也

私云如來付囑袈裟永留天竺鷄足山達

磨法信袈裟今在震旦曹溪寺唯真言一

家印信道具源出月支過於大唐流於

日本于今在東寺矣真言嚴重可知者

歟

八入定殊勝者遺告曰又弘仁七年表請紀

伊國南山殊爲入定處作一兩草庵去高

雄舊居移入南山厥峯絕遠遠阻人氣吾

居住時頻在明神衛護常語門人吾性狎

山水疎人事亦是浮雲之類追年待終爲

此窟東乃至吾自去天長九年十一月十二

私云。卽以定力。永留。依身爲令。法久住。鎮護國家也。故大寶積經云。菩薩修定。復有十法。一修定。無有吾我。具足如來。諸禪定。故乃至十修定。能興正法。紹隆三寶。便不斷絕。故往古聖人。雖有鎮護國家之誠。豈如入定留身之力乎。

日鬱興。灌頂之法。自茲接軫。

十外護殊勝者。弘法大師。天長元年。奉詔命。於神泉苑池邊。勤修請雨經法。元此池有龍王。名善女。元是無熱達池龍王類。有慈爲人不。至害心。御修法間。入祕密壇。成金剛天。卽敬真言奧旨。從池中現形。託入誓約。祈雨靈驗其明。從爾以降。每致祈請。降雨霽。需智度論云。訶波羅邏龍王。善心受化。作佛弟子。除世飢饉故。常降好雨。是故國豐。摩訶陀國也。以彼准此。我朝豐樂。只在此龍。故大師試云。若此池龍王移他界。淺池減水。薄世乏人。方至此時。須不令知。公家私加祈願而已。可謂大師雨露之功。猶過傳說風雲之德乎。抑於膽部州八萬四

康平三年十一月十一日  
大法師成尊撰進  
寛文二年壬寅五月吉祥日

辨顯密二教論懸鏡抄卷第一

此論以三門分別。初辨來意。次釋題目。後消釋本文。初辨來意者。竊惟顯密衡異而如遙分九等。權實區別而似遠隔三十里。是故天親地論馳因分可說之談。龍猛釋論談果海不談之說。彼等覺十地尙不能窺窬。三自一心亦不得齒接。何況凡庶所望。愚鈍所知乎。昔欽明天皇御宇時。佛法創來起。從爾以來。至于大同元序時。人好翫顯綱而未識祕旨。

①石山寺藏寫本，②文明十六年寫梅尼雲祥氏藏本，③仁和寺藏古寫本，此卷乙本缺，甲本卷首有京兆慈寧院沙門濟遠傳釋濟遠朝臣文綱子仁和寺住持之住持師是優通密教主護迎秀密任僧都住慈寧院員荷宗任長治元弘弘法思遠獻眞影供非長者職而印者希也又二年多詔於仁和寺初置傳法會講題經來議以還先講師吳辨頌頌頌頌頌弘法大師性德文集集顯歷本三卷亡遺索四六舖住脫策成續照照發揮性靈集補闕鈔三卷又有經論文集永久三年仲冬六日北畠賴十有一僧曰弘法大師入之密法効驗者班班焉至於後不聞其人久遺公天假長壽從其翰墨顯藏綿綿之觀收何寺之藏中充義蟲之毀乎自長治己酉二年至寶歷十四甲申六百五十九年二百四十

於是密藏始東流祕典新來。于時雖新藥驗深。而舊病猶相聞。宿執未除。而狐疑更重者也。因茲論主方審決顯密之學教。弋鉤經論之奧旨。遂以制作明鑒手鏡。而令照察其真偽得失矣。其題號曰辨顯密二教論也。夫宗教之發起幽遠而旨趣之所為甚深也。寔為令有緣學徒。茂於花因三密寶林。植於蓮種性德圓海也。而其詞美艷。猶春林花其義至明最等秋夜月者歟。蓋如明醫投藥方尙指掌也。聖人救物法豈乖機哉。而末學等適難汲法水下流。尙未逮決幽源僅雖遺文偏膚。焉探隱裏骨髓哉。只幾傾管見之才。乏盡螢火之明。以聊述此論之梗概義。宛如象馬將度巨海。蚊蚋欲昇妙高也。冀萬之一若契聖意者。將為出世之結緣耳。

次第二解釋題目者。辨顯密二教論者。蓋相對顯密二教。而判斷其優劣淺深。辨決其龜細差別也。顯教者即為易了知。是說隨他意龜淺法義故也。密教者最為難悟解也。說隨自意甚深法義故也。辨者是分別義。決了義。決斷義。制義等也。顯者是顯露義。現前義。彰敞義。可見義。可思議義。可了義等也。密者是微細義。祕奧義。隱藏義。微密義。幽遠義。不可思議義等也。二者即簡別於一三等數義也。教者即誘引悔諭義。化導義。教誡義等也。論者即有二說。一者教誡義。是供舍論等意也。二者是往復問答而決斷理非。研竅義致者。以即為論正意也。是正論義也。而已次第三消釋本文者。此論一部兩卷則是密

教之肝要祕藏心府也。所以略而不安序說分流通分也。唯存正宗分矣。就是正宗分有五大門文段也。一者大門第一總標綱要分。文云夫佛有三身教則二種者是也。二者大門第二總釋開宗分也。文云應化開說至祕奧實說者是也。三者大門第三略示證說成義分也。文云顯教契經至謂果人也者是也。四大門第四廣說問答料簡分也。文云何以得知乃至下卷之經文智者詳而解迷者是也。五者大門第五問答決疑成宗分也。文云問若如所談至應攝而已者是也。就前大門第四廣說問答料簡分中。文云更有五分也。一者徵問總標證說分也。文云何以得知至具列如後者是也。二者勸進依證信解分也。文云求佛之客庶曉其趣者是也。三者示說顯密優劣分也。文云縱使觸顯至神於童幼者是也。四者問答決疑顯義分也。文云問曰古傳至今剛以推迷者是也。五者依諸廣示證說成義分也。文云問者唯唯至下卷注文智者詳而解迷者是也。就前小門中第四問答決疑顯義分中。更有六重問答也。一者問答密教利益多少分齊也。文云問曰古傳至今合為一手鏡者。是第一重問答也。二者亦重問答顯密二教差別之由也。文云問顯密二教至是名祕也者是也。問。前文所云應化開說名曰顯教等文。與此下文所云問顯密二教其別如何等之文者。彼此有何等別異意歟耶。答。此下文所言問答意。與前上文所言之問答意者。是約大意遂雖無其殊

異義。而約所發起之問答相有少差別相也。謂即是總別不同意是也。前說問答者是以總相故。唯標佛說顯密二教差別相也。但此下文所言問答是別相也。即此子細約外化權說。與內證實法別異義而成問答。即辨示其義方此意也。故無重言過也。三者就密教更亦問難決答。於法佛所說法為密教義也。此所言應身者即勝應身佛也。即十地菩薩之能化主示種種他受用報身佛是也。化身者有地前菩薩二乘凡夫所現八相成道釋迦佛等是也。文云問應化身至人鳥明暗者是也。即此示問者之外人是許應化佛正說顯教義。而不許此立者之所立法佛說密教義也。然則所以何者略合文即示說以此法身佛所說法教為密教之所由也。四者外人更又成疑問也。謂於先聖古賢之未傳說事。今論主法師何忒成此耶疑難也。故即為通釋。是上疑難故。今重文顯前代未流布此密教之由緒也。文云問若如汝說至不肯醍醐者是也。五者更請問其可出誠文說故。所以略示說其可為證據之經論等衆多相也。文云問義若如是至經論簡擇說者是也。六者重或此請問故。更詳示其明密教之經論之名相。而答說前請問也。已上此六段文者即構問答兩說而釋之也。文云問者曰請至以權迷者是也。就第五依請廣示證說成義分中有二文也。一者總舉請問分也。問者唯唯欲聞者是也。二者廣示證說成義分也。文云龍猛菩薩至上卷注文智者詳而解迷者是也。

○與十(午) ○(也)一 ○於花因二花因於 ○於蓮種二蓮種於 ○猶十(類) ○(廣)十 ○廣二隔 ○義二於 ○(以)一 ○(重)二 ○(廣)一 ○引十(義) ○(也)一 ○(重)一 ○(重)一 ○大二文 ○有二為 ○此二 ○何二今 ○(成)一 ○此十(說) ○(也)一 ○誠十(證) ○(文云)十問 ○

更就前大門第一總綱要分中。文云夫佛有三身者。總舉設教之能說意也。問。此三身者何等耶。答。是法應化三身也。問。此三身其義云何。答。法身者是理智即一法身。謂此法身者自性身與自受用身合為法身也。應身者是他受用報身也。即十身處。遮那佛是也。化身者八相作佛大小釋迦等佛是也。故大師所造付法傳云。法報應化體同用異。所謂報應化佛者。亦名十身處舍那大釋迦等。常途顯教之主是也。又云。所謂法佛者。常住三世淨妙法界體性智大毘盧舍那自受用佛是也。問。論主依何等經論建立此三身義耶。答。依六波羅蜜經入楞伽經分別聖位經等。菩提心論等文證。而建立此三身義也。問。大略彼等經論所說云何。答。六波羅蜜經第一云。為應身者剎那遷變化身佛者疾入涅槃。功德法身湛然清淨。行等云。又入楞伽第二云。大惠。法報佛說一切法自相同。相故。乃至云。大惠應化佛所作應佛說六波羅蜜陰界入解脫等者。即是烈法應化三身相也。此經所言應化身者。唯指劣應身佛也。又分別聖位經云。然如來變化身。於閻浮提摩竭陀國菩提場成正覺。乃至報身毘盧遮那。於色界頂第四禪阿迦尼吒天宮。雲集諸虛空遍法界一切諸佛。十地滿足諸大菩薩證明。覺覺身心頓證無上菩提。自受用身佛。從心流出無量菩薩。皆同一性。所謂金剛性云云。又如密嚴經上卷云。得解脫智慧如來微妙身。云何為涅槃。是滅壞

之法云云。又同經云。遠離諸分別。亦非無覺了。無有我意根。惠根常悅樂云云。又云。阿賴耶識為分別心之所。擾濁。若離分別即是常住。猶如虛空識。色般常變等亦爾。皆無變異也。云云。又蓮花三昧經頌云。歸命本覺心法身。常住妙法心蓮臺。本來莊嚴三身德。三十七尊住心城。普門應數諸三昧。遠離因果法然具。如是德海本圓滿。還我頂禮以諸佛云云。又涅槃經第三十八云。憍陳如品云。爾時世尊告憍陳如。色是無常。因滅是色。獲得解脫常住之色。受想行識亦是無常。因滅是識。獲得解脫常住之識。如色即是苦。因滅是色。獲得解脫常住之色。受想行識亦復如是等云云。是正明法身如來所備無漏無為之五蘊常住義也。又如來藏經云。我以佛眼觀視。諸眾生貪欲諸悲癡諸煩惱中有如來智。如來身。結跏趺坐儼然不動。乃至如我無異云云。又金光明經第三云。我法身清淨無比。種種妙相無量智慧。無量自在。無量功德。難可思議。一切眾生皆蒙利益。乃至法身攝藏一切諸法。一切諸法不攝法身。法身常住云云。法寶師涅槃經疏云。金光明經三身品云。法如如如智為法身。即是自受用及真如為法身也。經云。法身無異。異無利那故。佛身於諸常中最為一也云云。又云。依金光明經等。真如自受用身為法身。他受用名應身。此上所明法身常者。即是智及其如以為法身。應化二身是法身影故。亦即是法身云云。此等文證是密教所明功德法身義也。其文

證廣多也。今不能具引勸之。具如下所引大日經金剛頂經智度論等所說也。如是等經論所明法身義。正理智即一之功德法身是也。即此全異常途顯教所說空性義說法身義也。能可察之。問。於此三身義又若有異說耶。答。如心地觀經成唯識論等者。說法報化三身義也。法身者是二空顯真如理性是也。約報身有二種。所謂自受用報身他受用報身是也。化身者八相作佛釋迦等是也。今不為此二教論所用義門說也。又如最勝王經明三身者。所謂法應化三身也。而約應身者有勝應身。謂十身處遮那佛也。劣應身者大小釋迦等也。化身者隨所被機根忽然所示現變化色像也。是即十界依正身是也。不今論所用義門也。文教則二種至顯教也者。是標示分顯密二教之所因也。謂隨能說主而分判所說二教相也。所謂顯密兩種教即是也。文應化開說名曰顯教者。標示隨設教之化主而且以示立顯教分齊也。謂應化開說名曰顯教者。如付法傳云。此報應化身則上包十地滿下括六趣等。對種種根機以種種方便說種種法門。其所說教則大小乘所攝花嚴法花般若寶積最勝涅槃等。及阿含等一百落又部經是也。語其宗要則菩薩四攝六度聲聞緣覺四諦十二緣三十七菩提分。及人天種種善法是也。並是隨他意說方便門也。已上總綱要分也。自下總釋開宗分也。

①意二主 ②進二合 ③於十法身 ④行一 ⑤法十佛 ⑥相一 ⑦優二優 ⑧色二也 ⑨受二受 ⑩云一  
一? ⑪受一 ⑫識二色 ⑬憍陳如十 ⑭常住二安樂 ⑮視二視 ⑯智十如來眼 ⑰身一 ⑱云云一  
⑲第十一 ⑳等二十一 ㉑所十顯 ㉒所二化 ㉓說一 ㉔是十不 ㉕包二位 ㉖四十四阿

文曰顯略逗機者。是釋成名顯教之所以也。如大日經疏等辨者。顯教名爲淺略趣。又名曰顯略趣也。密教名爲深祕趣也。顯者是非祕密之法義也。是顯露義也。略者省略義也。佛界所證法境界。其所說法門。實是雖不可窮盡。而隨機依時宜略示說。其少分許垂化導施利益故名爲略也。文法佛談話謂之密藏者。是亦標示隨能說教主而立密藏分齊義也。

文云祕奧實說者。是釋成名密教義也。如付  
法傳云。如是法身智身二種色相平等平等  
遍滿一切衆生界一切非情界。常恒演說眞  
實語如義語曼荼羅法教。彼曼荼羅教者。金  
剛頂十萬頌經等是也。大日如來普遍常恒  
雖演說如是唯一金剛祕密最上佛乘大曼  
荼羅法教。而非機非時不得聽聞信受修行  
流傳云云

文顯教契經部有百億者。如釋論第一云。日  
集一代種種諸經有一百億云云。此中億者十  
萬是也。已上第二段總釋開宗分了。自下  
第三段依正證說成義分也。

文顯教契至五十二之差者是依釋大衍論第一說意。而舉示顯教契經之部數也。一十者。是且略舉藏之初後數。而欲括攝中間八藏意也。又義。始從源第一而指第十也。故云一十也。藏者基師。立藏章云。天親攝論云。何緣名藏。由能攝故。謂攝一切所應知義。意言由能詮教能攝一切所應知義令不失故。立以藏名。又有釋云。攝持義是藏。所應知法皆

此所攝持法令其不失。名之爲藏云云彼釋

第一云、一者唯立一藏總攝諸法契經說一切衆生所有言音莫非如來法輪聲攝又解曰元隨起信論疏上卷云、或有說者、如來實有衆多音聲、一切衆生所有言音莫非如來法輪聲攝。此佛音無障無礙一卽一切一切卽一。一切卽一故名一音。一卽一切故名則音如。花嚴經言、一切衆生語言法一言演說盡無餘。欲悉顯了淨密音。菩薩因是初發心故

⑤有五藏義也。論云：謂如天藏、契經說。佛告  
 ⑥邪論不可言說清淨報空。我爲大衆廣大宣  
 說淨藏人天藏。⑦第二乘藏一切諸佛大覺法  
 藏故。云云。解曰：佛告：邪論不可言說清淨報  
 空者，是佛對治機。無因果之斷見外道之惡  
 見人之邪執故。而說修行十善業道及修四  
 靜慮業者，決定受天上果報義也。淨藏者天  
 藏也。人藏者人乘教法也。二乘藏者是分聞  
 聲聞菩薩之二種教法也。大覺法藏者佛云  
 也。謂因三種緣故立五十一藏義云也。一者  
 分別因果差別義故。二者表小五十一種階  
 降差別法故。三者令⑧修行者爲⑨引生五十  
 ⑩一地功德位故示此義也。

中說乘差別義也。乘者是運載義也。是運載漂沒生死海之自他有情。而今到菩提涅槃彼岸義也。故新譯仁王經上卷云。運載名乘。云云。一者是一乘法也。於此一乘法卽有教理行果四種義也。故心地觀經第二云。於法寶中有四種。一者教法。二者理法。三者行法。四者果法。一切無漏能破無明煩惱業障。聲名句文名爲教法。有無諸法名爲理法。戒定慧行名爲行法。有爲無爲果名爲果法。云云。此一乘者是三乘外一佛乘法也。如法花第一云。十方佛土中。唯一乘法。無二亦無三。除佛方便說云云。是方指三乘中菩薩乘之果不謂一乘法也。辨此一乘三乘差別義。如法藏師五教章上卷有十門義別也。其文畧。難信易信差別如此。經賢首品云。一切世界群生

①藏=數②茶=陀③④正=止⑤⑥立=三⑦諸？⑧釋十(論)⑨⑩(俱)十+此⑪⑫甲本冠註曰十住品文⑬彼=從⑭⑮空=執⑯⑰(謂)一⑱⑲是十(即)⑳㉑[有]一㉒㉓邪=耶㉔㉕藏十(并)㉖㉗第二并？㉘㉙機=招㉚㉛[修]一㉜㉝引二別㉞㉟[一]一㊱㊲意=云

類勤有欲求聲聞道。求緣覺者轉復少。求大乘者甚希有。求大乘者猶為易。能信是法甚為難。九約機顯理差別。如此經第九地初偈云。若衆生下劣其心厭沒者。示以聲聞道。令出於衆苦。若復有衆生諸根。小便利樂於因緣法為說。若人根明利有大慈悲心。饒益諸衆生為說菩薩道。若有無上心決定樂大事。為示於佛身說無盡佛法。十本末開合差別。如大乘同性經云。所有聲聞辟支佛法菩薩法諸佛法。如是一切諸法皆。盡流入毘盧遮那智藏大海。此文約此本末分異。仍會未歸本明一乘三乘差別理耳。又三乘者如法花第二云。舍利弗若有衆生內有智性。從佛世尊聞法信受。慇懃精進欲速出三界。求涅槃。是名聲聞乘。如彼諸子為求羊車出於火宅。若有衆生從佛世尊聞法信受。慇懃精進求自然惠樂獨善寂。深知諸法因緣。是名辟支佛乘。如彼諸子為求鹿車出於火宅。若有衆生從佛世尊聞法信受。勤修精進求一切智佛智自然智無師智如來知見力無所畏。慇懃安樂無是衆生利益天人度脫一切。是名大乘菩薩。求此乘故名摩訶薩。如彼諸子為求牛車出於火宅。云四乘義者。如勝鬘經云。謂離善知識無聞非法衆生。以人天善根而成就之。求聲聞者授聲聞乘。求緣覺乘者授緣覺乘。求大乘者授以大乘。是名攝受正法云云。五乘法者。前四乘中更加佛果一乘。如法花經也。而人乘天乘二法而即合以爲一法。而爲五乘義也。如法花第三云。或處

人天轉輪聖王釋梵諸王是小藥草云云。是即人乘天乘合說。而以一佛乘加前四乘即爲五乘義也。又於前三乘間加入天二乘法爲五乘。如大日經第一云。或聲聞乘道。或緣覺乘道。或大乘道。或願生天或生人中等等云云。已上辨諸乘差別義也。三乘之教法是也。六者有六藏說。論云。加捺落迦藏。宣說八萬四千捺落迦藏。如前所說五種藏云云。解曰。捺落迦者此翻云苦器也。彼言地獄者義翻也。問。以何義故以地獄法而爲藏義耶。答。誠地獄之業惡行而爲令捨離之。故爲藏義也。七者。有七藏也。論云。謂加摩羅鳩多耶藏也。契經云。爲班母等一億七萬三千大衆。分別宣說五萬一千三百二種鬼神道藏。如前所說六種藏故云云。解曰。摩羅鳩多耶者是鬼神之梵語也。是亦爲誠鬼道之惡業而令修善行故。立鬼神之惡行法爲藏義也。八者有八藏義。論云。謂加健婆陀。那跋藏。佛開十億傍生道義。如前所說七種藏故云云。解曰。健婆陀那跋者是傍生義也。是亦誠應遠離傍生之惡行義故。集立其惡行法爲藏義也。九者有九藏義也。論云。謂加器世界藏。契經中演說所依止藏。如前所說八種藏故云云。解曰。是明所依器界行相差別之教法故。別義是爲藏義也。十者立十藏者。論云。謂加雜亂藏。契經說。我今開示八種雜藏。如前所說九種藏故云云。解曰。於前九藏中。或合二藏爲第一雜藏。若合三藏爲第二雜藏。若合四藏爲第三雜藏。若合五藏爲第四雜藏。若

合六藏爲第五雜藏。若令七種爲第六雜藏。若合八藏爲第七雜藏。若合九藏爲第八雜藏。或又一一合說則東諸藏而爲八箇雜藏也。此中或唯除第一藏也。於此第一藏者。是合攝一切藏故也。五十一之差者。論五十一者別因果故。表功德故引行者故。契經中說。我當爲汝無礙言辭宣說開示五十因藏及一果藏故云云。解曰。有三種所因故。有立此五十一藏義也。五十藏是因行藏也。所謂十信十住十行十迴向十地之行法是也。一果者是妙覺果地法也。明此五十一地之境界法門名爲五十一藏。文談行六度爲宗者。是明一乘本行所修之殊要行法也。謂佛菩薩乘所行法者。以六波羅蜜法爲其所修要行本也。六波羅蜜經第四云。佛告慈氏菩薩言。若善男子善女人應當導引五趣衆生。置於無上正等菩提遠離外道邪法及惡知識。應當親近修行布施持戒忍辱精進禪定智慧具足行大乘者而爲伴侶。應於自身聽聞正法。精勤誦持。應當安住如是。六波羅蜜多精進修行。降伏心意攝護六根。由此勢力疾證無上正等菩提。是名菩薩摩訶薩。文告成三大爲限者。界地章云。三無數劫者。然璽路經小劫中劫四十八八百里。石浴居天衣三年一拂。隨彼石盡得彼劫名。數大劫三名三大劫。正理論云。經說三劫阿僧祇耶精進修行得成佛者。於前所說積何劫成積大劫劫成三劫無數。謂從初種大菩提提經三

○者十(稱) ○小一少 ○二二二 ○(白)十求 ○經二改 ○三二一 ○(佛)校者曰此處恐錯亂 ○(口)一 ○放十(說地獄法) ○  
○那跋二跋那 ○(謂)一 ○立二云 ○十十(-) ○引二利 ○六十(種) ○中十(大) ○劫一

大劫阿僧企耶方乃得成大菩提果。既稱無數。何復言三。有釋言。此諸善算者依數計論算至數窮初不能知名一無數。如是無數積至第四云云。依花嚴經阿僧祇品說。有百二十數一一皆以本數位數也。謂十十爲萬。如是以本數爲位之數總有百二十數。其百二十數中第百三數即名阿僧祇。其如經文也依起世經說者。八十由旬城滿芥子。一年一盡芥子盡已爲一大劫。云云。依智度論者。百由旬城芥子。百年一去若芥子盡劫猶未盡云云。若依瓔珞經者。譬如一里石乃至十里石方廣正等。以淨居天三銖衣三年一拂。拂盡此石名一小劫。乃至四千里六十由旬名大劫。已上劫章疏意也百法抄云。方廣八百里石三年一拂盡。一劫。如是阿僧祇劫量諸教不同也。以此等劫量菩薩三僧祇百劫修行成佛也云云。已上辨顯教分齊了。自下示說密教分齊也。文若據祕藏至謂之密教者。是約密教中而示說其三身說法差別分齊證文也。此文顯然也。所以不加私解釋也。立顯密二教差別義者。此經文分明也。問。於此所言金剛頂經者何經耶。答曰。今檢教王經及略出經。未有此論所引正文也。今私案云。若是不空三藏所持他本金剛頂經。問。以何因知爾耶。答。仁王經良賁疏云。三藏所持金剛頂瑜伽經明四種地。一。解行地。四。心也。二。普賢地。謂十地也。三大普賢地。謂等覺四普賢地。謂妙覺也。今案云。大師在唐日豈不披覽此經文乎。

此三密門者至智境界也者。是論主即釋成上所引經文云意也

文等覺十地至誰得昇堂者。是讚歎此密教之甚深微妙所因也。等覺者因位窮極菩薩是也。十地者第十法雲地菩薩也。是總舉第十地菩薩入住出三心位也

文故地論釋至歎言斷心滅者。是引證文而釋成密藏甚深德也。其地論者天親菩薩所造十地論是也。此論十二卷也。菩提留支譯云云其第二文云。我但說一分慈悲及願力漸次非心境。智滿如淨心。是境界難見難說自心覺。我承佛力說。咸共恭敬。乃至曰前言十地義如是不可得說聞。今言我但說一分。此言有何義。是地所攝有二種。一因分。二果分。說者謂解釋。一分者是因分於果分里有一分故。言但說一分文釋論者是龍猛菩薩所造釋摩訶衍論是也。此釋論是解釋於馬鳴菩薩所造大乘起信論故。名曰釋摩訶衍論也。此論第一云。何故不二摩訶衍法無因緣耶問也。是法極妙甚深獨尊離機根答也。何故離機也。又問。無機根也。又答。何須建立也。又問。非建立故也。又答。解曰。此不二摩訶衍法者是爲真言密教中究竟果分法佛內所證法也。而此法者方不能建立演說言也。其所以者是法無所被機根。亦遠離言說思議略故云也

文唯識中觀歎言斷心滅者。是唯識論者本頌是天親所造之三十頌文。是唯識本論是也。然護法難陀等十大論師造釋論十卷也。中觀論者是龍樹菩薩所造也。有五百行頌

并釋。本頌之釋論有四卷也。問。其二論所立其言斷心滅之意何。答。今案之說。且案彼唯識論第十中天親所說本頌云。此即無漏不思議善。常安樂解脫身大牟尼名法。云云又中論第四觀法品云。諸佛或說我。或說於無我。諸法實相中。無我無非我。諸法實相中。心行言語斷。無生亦無滅。寂滅如涅槃。一切實非實。亦實亦非實。非非實。是名諸佛法。云云問。於是等兩論正意。是於因分法境界之顯教分齊中。生法二空理而言。其示說言斷心滅義者。此道理有也。而何約果分密教所說境界。亦頓同上說而可言示說。此果分法中言斷心滅義也耶。答。是約彼二論意而顯。然正雖示說顯教分齊中之諸法實相之不可言說不可思議密義。而亦約密意即兼示說密教分齊中果分境界法之不可言說不可思議義也。其所以者。於諸教中有顯略深祕兩義也。於顯略義中亦密兼帶深祕義。是常途事也。如大日經疏云。此經本地之身。妙法蓮花最勝祕密處。云云又云。父將阿字配解法花中開示悟入四字也。云云若如是於顯教經文中。隱密而多含說真言祕密奧義。如是比例甚廣多也。於顯密覺悟不同義者。只任學者之淺深意義不同而已。故如是今二教論下文自述云。謂諸經論中往往有斯義。雖然文隨執見隱。義逐機根現而巳者。豈非此意乎。故唯識中觀其雖明於因分境界義。潛示果分法之中言斷心滅義無其失也。此天親論主大概卽於顯示因分示

①[數]一(傳)②四二三③經十(之)④[信]一(章)⑤(-)十(大)⑥[三]一(通)⑦(爲)十一(重)⑧[經]一(通)⑨(信)十(解)⑩[卷]十(也)⑪[極]二(滿)⑫第二(其)⑬智二(知)⑭德二(德)⑮有二(爲)⑯言十(我)⑰根十(故)⑱[是]一(即)⑲之二(文)⑳偏十(界)㉑四二三②中二(者)㉒[寂滅]一(即)㉓[亦]一(即)㉔意十(者)㉕(心)十(滅)㉖[藏]一(即)㉗教三(法)㉘身十(即)㉙最勝二(寂深)㉚花十(經)㉛合二(念)㉜[已]一(即)㉝[示因分]一(即)

以目細網不能捕大身有情也。所以隨其大小生類而構龜細網而可成敗獵獸捕之業也。而如以彼顯敦者喻羝審以之而欲捕籠小鳥小魚類而無捕縛之術也。羝者是羊也。以三歲羊爲羝也。又牡羊名曰羝也。此等說者有字書文也。審者和名於史也此物甚龜疎而不能繫留小身生類也。是籠於羊之審名曰羝也。和名曰萬加羊也

文壅權關以稅駕者和名曰波天也是以譬類方表示顯敦龜淺義也。謂怨敵互成鬪戰時須用堅

固城鄆用強堅垣闕也。而設用魚荒城鄆假闕垣時。其敵者被責通而自殆及蒙殺害也。示顯教利生用亦爾也。其義趣魚淺而不如深教深妙極理殊勝利益也。稅駕者即相當稻城義稅字智那利波夜也此以稻之束而作假關及城鄆之墉垣等義也。以何文證知爾。爾者聖德太子傳云。物部守屋大連子等築稻城接戰。云前城者伊那幾也此稅駕者是繫駕稻而假借作關城義也。而是密教即如金剛城不可破壞也。

彼經第三云譬如險惡道。迥絕多毒獸。又復無水草。人所怖畏處。無數千萬衆。欲過此險道。其路甚曠遠。經五百由旬。時有一導師。強識有智慧。明了心決定。在險濟衆難。衆生皆疲倦。而白導師言。我等今頓乏。於此欲退還。導師作此念。如何欲退還。而失大珍寶。尋時思方便。當設神通力。化作大城郭。莊嚴諸舍宅。卽作是化已。衆衆言勿懼。汝等入此城。各

①除=深②只十(約)③智十(度)④此十(義)⑤識=識⑥論十(之)⑦[言]一⑧者二有⑨及十(不及)⑩謂十(諸)⑪[者]一⑫門=問⑬[也]一⑭[分]一⑮[進]一⑯隔十(者)⑰斷一⑱[者]一⑲[之]一⑳謂=式㉑[網]一⑳[生]一㉒誤=漁㉓如=以㉔歸十(以)㉕轉=得㉖乍=將㉗文=又㉘除=彼㉙鄰二郭㉚設二課㉛關二疏隔㉜(爲)十(其)㉝道二過㉞智=和日㉟彼=波㊱塘二塘㊲[黨]一㊳云十(云)㊴(化)十(城)?㊵者十(是)



取例者。大日經疏一云。復次行者初發心得時入阿字門。即是從如來金剛性。牙。當知此牙一生運進增進更無退義。乃至成菩提者此義也。又密教有。□□熏習義。若。□側例者。如是無量義經云。天人象馬調御師道風德香熏一切者。此義意也。若舉喻者如六十花嚴經第三十七卷云。譬如雪山中有大藥王樹。見聞嗅味觸除滅一切患。十。力亦如是。若有見聞者。修習一切。德。究竟成菩提云云。又長行文云。若聞。香者鼻得清淨等云云。若法喻合者。於密教有見聞嗅味觸之者。悉必得深妙勝利益義。猶如於大藥王樹。若有見聞嗅味觸之人。所得勝益云也。是約聞香義而成勸信意者是示舉。遠淺薄行之得益義。而況親近行益也。意云。乍遠所聞香氣。人尚得益。況親見聞之乎也。若比合法者。此密教之勝利益遠近多少行併成究竟成菩提之勝利益。言。准上譬喻文而可比知之也。已上是示說顯密優劣分之中第一判斷二教優劣義了。自下第二辨當得悟迷益義也。文云。秦鏡照心者。是舉遮迷而得悟之例也。西京雜記曰。高祖初入咸陽宮周行府庫。有方鏡四尺九寸。表裏有明人。宜來照之。影倒見。以手掩心來即腹胃五藏歷然無礙。人有病則掩心而照之即知病所在。又女子邪心則膽張心動。秦始皇帝以照官人膽。文云。權實水解者。謂以水喻顯教之權義。以水喻密教實義也。權相之水銷時遂歸實相水性云也。

文所有明證至。凡一隅者。是第三許示所應說教義也。文云。庶有神於童幼者。第四示設教意趣也。神字切韻符支副也。將也。有神者將道於人義也。已上示說顯密優劣分了。自下付大門第四廣說問答料簡分中。更重明第四問答決疑顯義分也。此文有六番問答也。第一番問文云。問曰。古傳至利益如何者是也。是問意者總略疑問於今與隆密教之利益所因也。夫吾日本國從元所興隆者有六宗也。是一。者俱舍宗。二。者成實宗。三。者律宗。四。者法相宗。五。者三論宗。六。者花嚴宗也。至于天台宗者是與真言宗同時興隆之宗也。故不預古傳法者也。文曰。開演三。彼等學宗各各弘宣修多羅。尼阿尼達磨三藏云也。文云。軸刺廣廈者。示其所傳三藏文廣多而充滿屋舍經藏義云也。庾字玉篇。胡假反。室下。文云。人假卷舒者。盡義也。此意云。內典文籍之卷帙甚廣多。而諸宗學者雖披叙此。文。文卷帙未得其窮盡之邊際故言。也。偃者盡義也。亦彼訖義有也。又倒者傾盡義也。文云。答多有發揮至一手鏡者。是即第一番。意云。古來諸德所傳與六宗法教。是非即身成佛道。又非法佛自內證境界也。而今所興密教者是頓證菩提道。即法佛自內所證境界也。所以應傳興之云也。仍纂此二教論。而當興宣此道云也。又云。問顯密二教其差別如何者。是第二番

問也。此問意者。應化所說法者。以何義故名顯教耶。法佛所說法者。以何義故名密教耶。尋問之也。文云。答他受用至是名祕也。者。是第二番答也。謂應化佛宜說隨他意之化他境界故。名為顯教也。法身佛宜說自意內證法故。名為密教也。已上第二番問答了。文云。問應化至證安在乎者。是第三番問也。此問家意者。即申執彼顯教常途所立。以空無相理之言斷心滅無色無心道理。即為法身義故。而今疑難是密教所立法身說法義也。問。其顯密二教所立法身差別義如何。答。且此顯密二教意。如唯識論等云也。彼第十云。謂自性身唯有真實常樂我淨。離諸染衆善所依無為功德。無色心等差別相用云云。又心地觀經三云。法身無形離諸相。能相。所悉皆空。如是諸佛妙法身。戲論言辭相寂滅遠離。一切諸分別心行寂滅體皆如云云。明是義趣顯教經論其數甚衆多也。而密教之所明法身佛性義。與顯教所說彼此懸隔殊也。大師所造最勝王經略釋云。則本有之。理無變易。今亦不改。以示自性德宜也。然顯家佛性與密宗義稍異云云。又大師法花祕釋云。雙圓性海常談四曼法性。重如月殿恒說三密自樂。人法法爾興廢何時云云。此中所云人法法爾者。其意辭甚深也。是顯教之所未陳義也。其言教主之法身境界者。即是離色心悉具足佛身佛智。而遠離衆因緣。而法爾常住法言也。故大師即身成佛義云。

阿二凡 ②(生)十牙? ③□□二好香 ④□□二取 ⑤力二方 ⑥修二行 ⑦德二結 ⑧(一)十香 ⑨遠淺二疎遠法 ⑩(人前)教 ⑪十九字 ⑫言二意 ⑬(義)一 ⑭宜二直 ⑮病所在二所有 ⑯且十(示) ⑰(也)一 ⑱今二今 ⑲(者)一 ⑳藏十(者) ㉑論二諸 ㉒同二周 ㉓者十(是) ㉔(隨)十(爲) ㉕(以)一 ㉖密義二家意義 ㉗彼十(論) ㉘(雜)十(和) ㉙(故)十(大) ㉚理十(理) ㉛主二王 ㉜(住)一

問諸教說滿萬行因。於金剛以前得萬德果。子妙覺之位證遍法界理。今何云自身本有三部諸尊速疾顯耶。答彼因圓果滿遍法界佛是顯教分齊。今意不爾。一切衆生自。身中三部三昧耶諸尊。遠離因果法然。其故云爾云云。此說甚微妙。義趣俄不可知解。法也。又大師所造略付法傳云。故楞伽經云。天惠應化佛。作衆生事。異眞實相說法。不說內所證法聖智境界。乃至釋云。如是法身智身二種色相平等平等。遍滿一切衆生界一切非情界。常恒演說眞實語如義語曼茶羅法教。即是楞伽所謂眞實說法者是也云云。則知顯教所立法身佛性。有此懸隔殊異義也。而顯家人者不知此差別深意而致此疑問也。大疏二十云。就常途說法。或云。法身寂靜如空者。所動作都不說具足如是力用。以爲凡趣神變皆是有爲之心三昧之力而不言法體如是。此其未了也云云。文云答諸經論至人鳥明暗者。是第三番答也。客意云。此問家人意者。未了知此眞實家所立法身如來具足微妙色心功德義也。而於衆多經論中。密雖帶說是義。而只隨習顯教之常途人之說意故。餘一切諸人等未覺此甚深秘密義也。所以成此疑難也。但於諸經論中者。粗祕略而示說法身佛具足無量色相智慧功德而演說自證境界。其文處甚多云也。文云譬如天鬼見別者。是指示於一種所緣境方能所見解不同義例也。如阿毘達磨經

頌云。鬼傍生人天各隨其所應等事心異故。許眞實文釋阿毘達磨經之攝大乘論第四云。如世尊言。若諸菩薩成就四法。能隨悟入。一切唯識。都無有義。一者成就相達識相智。如餓鬼傍生及諸天人同於一事見彼所識有差別故云云。無性攝論釋此文云。相達智者更相達返故名相達。相達者識名相達識。生此識因說名爲相。了知此相唯內心變外義不成。故無有義說名爲智。如餓鬼傍生及諸天人等。謂於餓鬼自業變異增上力故。所見江河悉皆充滿膿血等處。魚等傍生即見舍宅遊園徒道路。天見種種寶莊嚴地。人見是處有冷水波浪滿洞。若人空無獨定。即於處有唯見虛空。一物實有爲互相達。非一品類智生因性不應道理。云何於此一江河中。已有膿血屎尿充滿。持刀伏人兩岸防守。復有種種香潔舍宅。清淨得術衛衆寶嚴地。清冷水波浪滿洞。虛空定境若許外物。都無實性。一切皆從內心變現衆事皆成。文云人鳥明暗者。是亦示能見心不同義也。釋大衍論第四云。一種無明或明或闇。譬如一色二人異見。此義云何。謂如迦羅鳩舍那及人同分。極闇夜分同在一處見此闇色。若迦羅鳩舍那唯見清淨光明之色。若人同分唯見一向黑闇之色。聖法抄云。迦羅鳩舍那翻云利鳥。又云火鳥。又云眼赤鳥云云。今私云。此迦羅鳩舍那鳥者。即此鳥即暗夜中有見色用。當此方似鸛鷀鳥之相也。如大日經疏第二云。鸛鷀心者此鳥於大明中無能爲。

夜則六情爽利云云。文云問若如汝說至不談此義者。是第四番問也。此問者即廣疑問古來先德人不傳說此密教所由也。上文所云古傳法者。是於上文者即總略問答也。今者更又廣發問也。文云答如來說法至不覺醒者。是第四番廣答也。付此中。文云如來說法乃至權多寶少者。是明所以佛說顯教者。稱所被機性而成功方便隨機之權說義也。文云菩薩造論至非究竟唱者。是辨佛弟子諸大菩薩亦不乖返大師素意。而與權教義也。是大菩薩等雖了知密教義。而隨佛功意而作釋權教論而與顯教也。文云雖然傳顯法將至損己之劍者。是等後代論師及人師等依不稟受深義之本意。不了知此密教奧義故。只傳燈顯教而未傳流密教云也。即天然論師及漢土人師等互有是自非他之咎。其陳檀戟互舉旗鼓之諍論盛至甚也。故似斷鋒劍也。文未遑訪損己之劍者。如大日經疏云。如世人慈育稚子雖復情無所惜。而不授與干將莫耶。以不知運用方便故如傷其體。今此法門亦復如是。即心成佛旨趣難知。恐未來衆生輕慢故等云云。文云加以釋教至皆是顯教者。是先示於晨且國流傳。於顯教之前後起緣也。東夏者是晨且國之異名也。相對西域而得東夏名也。聖名胡國爲西夏。晨且名爲東夏。或名天然。而爲大夏也。

【(第)】(一)【(第)】(二)【(第)】(三)【(第)】(四)【(第)】(五)【(第)】(六)【(第)】(七)【(第)】(八)【(第)】(九)【(第)】(十)【(第)】(十一)【(第)】(十二)【(第)】(十三)【(第)】(十四)【(第)】(十五)【(第)】(十六)【(第)】(十七)【(第)】(十八)【(第)】(十九)【(第)】(二十)【(第)】(二十一)【(第)】(二十二)【(第)】(二十三)【(第)】(二十四)【(第)】(二十五)【(第)】(二十六)【(第)】(二十七)【(第)】(二十八)【(第)】(二十九)【(第)】(三十)【(第)】(三十一)【(第)】(三十二)【(第)】(三十三)【(第)】(三十四)【(第)】(三十五)【(第)】(三十六)【(第)】(三十七)【(第)】(三十八)【(第)】(三十九)【(第)】(四十)【(第)】(四十一)【(第)】(四十二)【(第)】(四十三)【(第)】(四十四)【(第)】(四十五)【(第)】(四十六)【(第)】(四十七)【(第)】(四十八)【(第)】(四十九)【(第)】(五十)【(第)】(五十一)【(第)】(五十二)【(第)】(五十三)【(第)】(五十四)【(第)】(五十五)【(第)】(五十六)【(第)】(五十七)【(第)】(五十八)【(第)】(五十九)【(第)】(六十)【(第)】(六十一)【(第)】(六十二)【(第)】(六十三)【(第)】(六十四)【(第)】(六十五)【(第)】(六十六)【(第)】(六十七)【(第)】(六十八)【(第)】(六十九)【(第)】(七十)【(第)】(七十一)【(第)】(七十二)【(第)】(七十三)【(第)】(七十四)【(第)】(七十五)【(第)】(七十六)【(第)】(七十七)【(第)】(七十八)【(第)】(七十九)【(第)】(八十)【(第)】(八十一)【(第)】(八十二)【(第)】(八十三)【(第)】(八十四)【(第)】(八十五)【(第)】(八十六)【(第)】(八十七)【(第)】(八十八)【(第)】(八十九)【(第)】(九十)【(第)】(九十一)【(第)】(九十二)【(第)】(九十三)【(第)】(九十四)【(第)】(九十五)【(第)】(九十六)【(第)】(九十七)【(第)】(九十八)【(第)】(九十九)【(第)】(一百)【(第)】(一百一)【(第)】(一百二)【(第)】(一百三)【(第)】(一百四)【(第)】(一百五)【(第)】(一百六)【(第)】(一百七)【(第)】(一百八)【(第)】(一百九)【(第)】(二百)【(第)】(二百一)【(第)】(二百二)【(第)】(二百三)【(第)】(二百四)【(第)】(二百五)【(第)】(二百六)【(第)】(二百七)【(第)】(二百八)【(第)】(二百九)【(第)】(三百)【(第)】(三百一)【(第)】(三百二)【(第)】(三百三)【(第)】(三百四)【(第)】(三百五)【(第)】(三百六)【(第)】(三百七)【(第)】(三百八)【(第)】(三百九)【(第)】(四百)【(第)】(四百一)【(第)】(四百二)【(第)】(四百三)【(第)】(四百四)【(第)】(四百五)【(第)】(四百六)【(第)】(四百七)【(第)】(四百八)【(第)】(四百九)【(第)】(五百)【(第)】(五百一)【(第)】(五百二)【(第)】(五百三)【(第)】(五百四)【(第)】(五百五)【(第)】(五百六)【(第)】(五百七)【(第)】(五百八)【(第)】(五百九)【(第)】(六百)【(第)】(六百一)【(第)】(六百二)【(第)】(六百三)【(第)】(六百四)【(第)】(六百五)【(第)】(六百六)【(第)】(六百七)【(第)】(六百八)【(第)】(六百九)【(第)】(七百)【(第)】(七百一)【(第)】(七百二)【(第)】(七百三)【(第)】(七百四)【(第)】(七百五)【(第)】(七百六)【(第)】(七百七)【(第)】(七百八)【(第)】(七百九)【(第)】(八百)【(第)】(八百一)【(第)】(八百二)【(第)】(八百三)【(第)】(八百四)【(第)】(八百五)【(第)】(八百六)【(第)】(八百七)【(第)】(八百八)【(第)】(八百九)【(第)】(九百)【(第)】(九百一)【(第)】(九百二)【(第)】(九百三)【(第)】(九百四)【(第)】(九百五)【(第)】(九百六)【(第)】(九百七)【(第)】(九百八)【(第)】(九百九)【(第)】(一千)【(第)】(一千一)【(第)】(一千二)【(第)】(一千三)【(第)】(一千四)【(第)】(一千五)【(第)】(一千六)【(第)】(一千七)【(第)】(一千八)【(第)】(一千九)【(第)】(二千)【(第)】(二千一)【(第)】(二千二)【(第)】(二千三)【(第)】(二千四)【(第)】(二千五)【(第)】(二千六)【(第)】(二千七)【(第)】(二千八)【(第)】(二千九)【(第)】(三千)【(第)】(三千一)【(第)】(三千二)【(第)】(三千三)【(第)】(三千四)【(第)】(三千五)【(第)】(三千六)【(第)】(三千七)【(第)】(三千八)【(第)】(三千九)【(第)】(四千)【(第)】(四千一)【(第)】(四千二)【(第)】(四千三)【(第)】(四千四)【(第)】(四千五)【(第)】(四千六)【(第)】(四千七)【(第)】(四千八)【(第)】(四千九)【(第)】(五千)【(第)】(五千一)【(第)】(五千二)【(第)】(五千三)【(第)】(五千四)【(第)】(五千五)【(第)】(五千六)【(第)】(五千七)【(第)】(五千八)【(第)】(五千九)【(第)】(六千)【(第)】(六千一)【(第)】(六千二)【(第)】(六千三)【(第)】(六千四)【(第)】(六千五)【(第)】(六千六)【(第)】(六千七)【(第)】(六千八)【(第)】(六千九)【(第)】(七千)【(第)】(七千一)【(第)】(七千二)【(第)】(七千三)【(第)】(七千四)【(第)】(七千五)【(第)】(七千六)【(第)】(七千七)【(第)】(七千八)【(第)】(七千九)【(第)】(八千)【(第)】(八千一)【(第)】(八千二)【(第)】(八千三)【(第)】(八千四)【(第)】(八千五)【(第)】(八千六)【(第)】(八千七)【(第)】(八千八)【(第)】(八千九)【(第)】(九千)【(第)】(九千一)【(第)】(九千二)【(第)】(九千三)【(第)】(九千四)【(第)】(九千五)【(第)】(九千六)【(第)】(九千七)【(第)】(九千八)【(第)】(九千九)【(第)】(一萬)【(第)】(一萬一)【(第)】(一萬二)【(第)】(一萬三)【(第)】(一萬四)【(第)】(一萬五)【(第)】(一萬六)【(第)】(一萬七)【(第)】(一萬八)【(第)】(一萬九)【(第)】(二萬)【(第)】(二萬一)【(第)】(二萬二)【(第)】(二萬三)【(第)】(二萬四)【(第)】(二萬五)【(第)】(二萬六)【(第)】(二萬七)【(第)】(二萬八)【(第)】(二萬九)【(第)】(三萬)【(第)】(三萬一)【(第)】(三萬二)【(第)】(三萬三)【(第)】(三萬四)【(第)】(三萬五)【(第)】(三萬六)【(第)】(三萬七)【(第)】(三萬八)【(第)】(三萬九)【(第)】(四萬)【(第)】(四萬一)【(第)】(四萬二)【(第)】(四萬三)【(第)】(四萬四)【(第)】(四萬五)【(第)】(四萬六)【(第)】(四萬七)【(第)】(四萬八)【(第)】(四萬九)【(第)】(五萬)【(第)】(五萬一)【(第)】(五萬二)【(第)】(五萬三)【(第)】(五萬四)【(第)】(五萬五)【(第)】(五萬六)【(第)】(五萬七)【(第)】(五萬八)【(第)】(五萬九)【(第)】(六萬)【(第)】(六萬一)【(第)】(六萬二)【(第)】(六萬三)【(第)】(六萬四)【(第)】(六萬五)【(第)】(六萬六)【(第)】(六萬七)【(第)】(六萬八)【(第)】(六萬九)【(第)】(七萬)【(第)】(七萬一)【(第)】(七萬二)【(第)】(七萬三)【(第)】(七萬四)【(第)】(七萬五)【(第)】(七萬六)【(第)】(七萬七)【(第)】(七萬八)【(第)】(七萬九)【(第)】(八萬)【(第)】(八萬一)【(第)】(八萬二)【(第)】(八萬三)【(第)】(八萬四)【(第)】(八萬五)【(第)】(八萬六)【(第)】(八萬七)【(第)】(八萬八)【(第)】(八萬九)【(第)】(九萬)【(第)】(九萬一)【(第)】(九萬二)【(第)】(九萬三)【(第)】(九萬四)【(第)】(九萬五)【(第)】(九萬六)【(第)】(九萬七)【(第)】(九萬八)【(第)】(九萬九)【(第)】(十萬)【(第)】(十萬一)【(第)】(十萬二)【(第)】(十萬三)【(第)】(十萬四)【(第)】(十萬五)【(第)】(十萬六)【(第)】(十萬七)【(第)】(十萬八)【(第)】(十萬九)【(第)】(十一萬)【(第)】(十一萬一)【(第)】(十一萬二)【(第)】(十一萬三)【(第)】(十一萬四)【(第)】(十一萬五)【(第)】(十一萬六)【(第)】(十一萬七)【(第)】(十一萬八)【(第)】(十一萬九)【(第)】(十二萬)【(第)】(十二萬一)【(第)】(十二萬二)【(第)】(十二萬三)【(第)】(十二萬四)【(第)】(十二萬五)【(第)】(十二萬六)【(第)】(十二萬七)【(第)】(十二萬八)【(第)】(十二萬九)【(第)】(十三萬)【(第)】(十三萬一)【(第)】(十三萬二)【(第)】(十三萬三)【(第)】(十三萬四)【(第)】(十三萬五)【(第)】(十三萬六)【(第)】(十三萬七)【(第)】(十三萬八)【(第)】(十三萬九)【(第)】(十四萬)【(第)】(十四萬一)【(第)】(十四萬二)【(第)】(十四萬三)【(第)】(十四萬四)【(第)】(十四萬五)【(第)】(十四萬六)【(第)】(十四萬七)【(第)】(十四萬八)【(第)】(十四萬九)【(第)】(十五萬)【(第)】(十五萬一)【(第)】(十五萬二)【(第)】(十五萬三)【(第)】(十五萬四)【(第)】(十五萬五)【(第)】(十五萬六)【(第)】(十五萬七)【(第)】(十五萬八)【(第)】(十五萬九)【(第)】(十六萬)【(第)】(十六萬一)【(第)】(十六萬二)【(第)】(十六萬三)【(第)】(十六萬四)【(第)】(十六萬五)【(第)】(十六萬六)【(第)】(十六萬七)【(第)】(十六萬八)【(第)】(十六萬九)【(第)】(十七萬)【(第)】(十七萬一)【(第)】(十七萬二)【(第)】(十七萬三)【(第)】(十七萬四)【(第)】(十七萬五)【(第)】(十七萬六)【(第)】(十七萬七)【(第)】(十七萬八)【(第)】(十七萬九)【(第)】(十八萬)【(第)】(十八萬一)【(第)】(十八萬二)【(第)】(十八萬三)【(第)】(十八萬四)【(第)】(十八萬五)【(第)】(十八萬六)【(第)】(十八萬七)【(第)】(十八萬八)【(第)】(十八萬九)【(第)】(十九萬)【(第)】(十九萬一)【(第)】(十九萬二)【(第)】(十九萬三)【(第)】(十九萬四)【(第)】(十九萬五)【(第)】(十九萬六)【(第)】(十九萬七)【(第)】(十九萬八)【(第)】(十九萬九)【(第)】(二十萬)【(第)】(二十萬一)【(第)】(二十萬二)【(第)】(二十萬三)【(第)】(二十萬四)【(第)】(二十萬五)【(第)】(二十萬六)【(第)】(二十萬七)【(第)】(二十萬八)【(第)】(二十萬九)【(第)】(二十一萬)【(第)】(二十一萬一)【(第)】(二十一萬二)【(第)】(二十一萬三)【(第)】(二十一萬四)【(第)】(二十一萬五)【(第)】(二十一萬六)【(第)】(二十一萬七)【(第)】(二十一萬八)【(第)】(二十一萬九)【(第)】(二十二萬)【(第)】(二十二萬一)【(第)】(二十二萬二)【(第)】(二十二萬三)【(第)】(二十二萬四)【(第)】(二十二萬五)【(第)】(二十二萬六)【(第)】(二十二萬七)【(第)】(二十二萬八)【(第)】(二十二萬九)【(第)】(二十三萬)【(第)】(二十三萬一)【(第)】(二十三萬二)【(第)】(二十三萬三)【(第)】(二十三萬四)【(第)】(二十三萬五)【(第)】(二十三萬六)【(第)】(二十三萬七)【(第)】(二十三萬八)【(第)】(二十三萬九)【(第)】(二十四萬)【(第)】(二十四萬一)【(第)】(二十四萬二)【(第)】(二十四萬三)【(第)】(二十四萬四)【(第)】(二十四萬五)【(第)】(二十四萬六)【(第)】(二十四萬七)【(第)】(二十四萬八)【(第)】(二十四萬九)【(第)】(二十五萬)【(第)】(二十五萬一)【(第)】(二十五萬二)【(第)】(二十五萬三)【(第)】(二十五萬四)【(第)】(二十五萬五)【(第)】(二十五萬六)【(第)】(二十五萬七)【(第)】(二十五萬八)【(第)】(二十五萬九)【(第)】(二十六萬)【(第)】(二十六萬一)【(第)】(二十六萬二)【(第)】(二十六萬三)【(第)】(二十六萬四)【(第)】(二十六萬五)【(第)】(二十六萬六)【(第)】(二十六萬七)【(第)】(二十六萬八)【(第)】(二十六萬九)【(第)】(二十七萬)【(第)】(二十七萬一)【(第)】(二十七萬二)【(第)】(二十七萬三)【(第)】(二十七萬四)【(第)】(二十七萬五)【(第)】(二十七萬六)【(第)】(二十七萬七)【(第)】(二十七萬八)【(第)】(二十七萬九)【(第)】(二十八萬)【(第)】(二十八萬一)【(第)】(二十八萬二)【(第)】(二十八萬三)【(第)】(二十八萬四)【(第)】(二十八萬五)【(第)】(二十八萬六)【(第)】(二十八萬七)【(第)】(二十八萬八)【(第)】(二十八萬九)【(第)】(二十九萬)【(第)】(二十九萬一)【(第)】(二十九萬二)【(第)】(二十九萬三)【(第)】(二十九萬四)【(第)】(二十九萬五)【(第)】(二十九萬六)【(第)】(二十九萬七)【(第)】(二十九萬八)【(第)】(二十九萬九)【(第)】(三十萬)【(第)】(三十萬一)【(第)】(三十萬二)【(第)】(三十萬三)【(第)】(三十萬四)【(第)】(三十萬五)【(第)】(三十萬六)【(第)】(三十萬七)【(第)】(三十萬八)【(第)】(三十萬九)【(第)】(三十一萬)【(第)】(三十一萬一)【(第)】(三十一萬二)【(第)】(三十一萬三)【(第)】(三十一萬四)【(第)】(三十一萬五)【(第)】(三十一萬六)【(第)】(三十一萬七)【(第)】(三十一萬八)【(第)】(三十一萬九)【(第)】(三十二萬)【(第)】(三十二萬一)【(第)】(三十二萬二)【(第)】(三十二萬三)【(第)】(三十二萬四)【(第)】(三十二萬五)【(第)】(三十二萬六)【(第)】(三十二萬七)【(第)】(三十二萬八)【(第)】(三十二萬九)【(第)】(三十三萬)【(第)】(三十三萬一)【(第)】(三十三萬二)【(第)】(三十三萬三)【(第)】(三十三萬四)【(第)】(三十三萬五)【(第)】(三十三萬六)【(第)】(三十三萬七)【(第)】(三十三萬八)【(第)】(三十三萬九)【(第)】(三十四萬)【(第)】(三十四萬一)【(第)】(三十四萬二)【(第)】(三十四萬三)【(第)】(三十四萬四)【(第)】(三十四萬五)【(第)】(三十四萬六)【(第)】(三十四萬七)【(第)】(三十四萬八)【(第)】(三十四萬九)【(第)】(三十五萬)【(第)】(三十五萬一)【(第)】(三十五萬二)【(第)】(三十五萬三)【(第)】(三十五萬四)【(第)】(三十五萬五)【(第)】(三十五萬六)【(第)】(三十五萬七)【(第)】(三十五萬八)【(第)】(三十五萬九)【(第)】(三十六萬)【(第)】(三十六萬一)【(第)】(三十六萬二)【(第)】(三十六萬三)【(第)】(三十六萬四)【(第)】(三十六萬五)【(第)】(三十六萬六)【(第)】(三十六萬七)【(第)】(三十六萬八)【(第)】(三十六萬九)【(第)】(三十七萬)【(第)】(三十七萬一)【(第)】(三十七萬二)【(第)】(三十七萬三)【(第)】(三十七萬四)【(第)】(三十七萬五)【(第)】(三十七萬六)【(第)】(三十七萬七)【(第)】(三十七萬八)【(第)】(三十七萬九)【(第)】(三十八萬)【(第)】(三十八萬一)【(第)】(三十八萬二)【(第)】(三十八萬三)【(第)】(三十八萬四)【(第)】(三十八萬五)【(第)】(三十八萬六)【(第)】(三十八萬七)【(第)】(三十八萬八)【(第)】(三十八萬九)【(第)】(三十九萬)【(第)】(三十九萬一)【(第)】(三十九萬二)【(第)】(三十九萬三)【(第)】(三十九萬四)【(第)】(三十九萬五)【(第)】(三十九萬六)【(第)】(三十九萬七)【(第)】(三十九萬八)【(第)】(三十九萬九)【(第)】(四十萬)【(第)】(四十萬一)【(第)】(四十萬二)【(第)】(四十萬三)【(第)】(四十萬四)【(第)】(四十萬五)【(第)】(四十萬六)【(第)】(四十萬七)【(第)】(四十萬八)【(第)】(四十萬九)【(第)】(四十一萬)【(第)】(四十一萬一)【(第)】(四十一萬二)【(第)】(四十一萬三)【(第)】(四十一萬四)【(第)】(四十一萬五)【(第)】(四十一萬六)【(第)】(四十一萬七)【(第)】(四十一萬八)【(第)】(四十一萬九)【(第)】(四十二萬)【(第)】(四十二萬一)【(第)】(四十二萬二)【(第)】(四十二萬三)【(第)】(四十二萬四)【(第)】(四十二萬五)【(第)】(四十二萬六)【(第)】(四十二萬七)【(第)】(四十二萬八)【(第)】(四十二萬九)【(第)】(四十三萬)【(第)】(四十三萬一)【(第)】(四十三萬二)【(第)】(四十三萬三)【(第)】(四十三萬四)【(第)】(四十三萬五)【(第)】(四十三萬六)【(第)】(四十三萬七)【(第)】(四十三萬八)【(第)】(四十三萬九)【(第)】(四十四萬)【(第)】(四十四萬一)【(第)】(四十四萬二)【(第)】(四十四萬三)【(第)】(四十四萬四)【(第)】(四十四萬五)【(第)】(四十四萬六)【(第)】(四十四萬七)【(第)】(四十四萬八)【(第)】(四十四萬九)【(第)】(四十五萬)【(第)】(四十五萬一)【(第)】(四十五萬二)【(第)】(四十五萬三)【(第)】(四十五萬四)【(第)】(四十五萬五)【(第)】(四十五萬六)【(第)】(四十五萬七)【(第)】(四十五萬八)【(第)】(四十五萬九)【(第)】(四十六萬)【(第)】(四十六萬一)【(第)】(四十六萬二)【(第)】(四十六萬三)【(第)】(四十六萬四)【(第)】(四十六萬五)【(第)】(四十六萬六)【(第)】(四十六萬七)【(第)】(四十六萬八)【(第)】(四十六萬九)【(第)】(四十七萬)【(第)】(四十七萬一)【(第)】(四十七萬二)【(第)】(四十七萬三)【(第)】(四十七萬四)【(第)】(四十七萬五)【(第)】(四十七萬六)【(第)】(四十七萬七)【(第)】(四十七萬八)【(第)】(四十七萬九)【(第)】(四十八萬)【(第)】(四十八萬一)【(第)】(四十八萬二)【(第)】(四十八萬三)【(第)】(四十八萬四)【(第)】(四十八萬五)【(第)】(四十八萬六)【(第)】(四十八萬七)【(第)】(四十八萬八)【(第)】(四十八萬九)【(第)】(四十九萬)【(第)】(四十九萬一)【(第)】(四十九萬二)【(第)】(四十九萬三)【(第)】(四十九萬四)【(第)】(四十九萬五)【(第)】(四十九萬六)【(第)】(四十九萬七)【(第)】(四十九萬八)【(第)】(四十九萬九)【(第)】(五十萬)【(第)】(五十萬一)【(第)】(五十萬二)【(第)】(五十萬三)【(第)】(五十萬四)【(第)】(五十萬五)【(第)】(五十萬六)【(第)】(五十萬七)【(第)】(五十萬八)【(第)】(五十萬九)【(第)】(五十一萬)【(第)】(五十一萬一)【(第)】(五十一萬二)【(第)】(五十一萬三)【(第)】(五十一萬四)【(第)】(五十一萬五)【(第)】(五十一萬六)【(第)】(五十一萬七)【(第)】(五十一萬八)【(第)】(五十一萬九)【(第)】(五十二萬)【(第)】(五十二萬一)【(第)】(五十二萬二)【(第)】(五十二萬三)【(第)】(五十二萬四)【(第)】(五十二萬五)【(第)】(五十二萬六)【(第)】(五十二萬七)【(第)】(五十二萬八)【(第)】(五十二萬九)【(第)】(五十三萬)【(第)】(五十三萬一)【(第)】(五十三萬二)【(第)】(五十三萬三)【(第)】(五十三萬四)【(第)】(五十三萬五)【(第)】(五十三萬六)【(第)】(五十三萬七)【(第)】(五十三萬八)【(第)】(五十三萬九)【(第)】(五十四萬)【(第)】(五十四萬一)【(第)】(五十四萬二)【(第)】(五十四萬三)【(第)】(五十四萬四)【(第)】(五十四萬五)【(第)】(五十四萬六)【(第)】(五十四萬七)【(第)】(五十四萬八)【(第)】(五十四萬九)【(第)】(五十五萬)【(第)】(五十五萬一)【(第)】(五十五萬二)【(第)】(五十五萬三)【(第)】(五十五萬四)【(第)】(五十五萬五)【(第)】(五十五萬六)【(第)】(五十五萬七)【(第)】(五十五萬八)【(第)】(五十五萬九)【(第)】(五十六萬)【(第)】(五十六萬一)【(第)】(五十六萬二)【(第)】(五十六萬三)【(第)】(五十六萬四)【(第)】(五十六萬五)【(第)】(五十六萬六)【(第)】(五十六萬七)【(第)】(五十六萬八)【(第)】(五十六萬九)【(第)】(五十七萬)【(第)】(五十七萬一)【(第)】(五十七萬二)【(第)】(五十七萬三)【(第)】(五十七萬四)【(第)】(五十七萬五)【(第)】(五十七萬六)【(第)】(五十七萬七)【(第)】(五十七萬八)【(第)】(五十七萬九)【(第)】(五十八萬)【(第)】(五十八萬一)【(第)】(五十八萬二)【(第)】(五十八萬三)【(第)】(五十八萬四)【(第)】(五十八萬五)【(第)】(五十八萬六)【(第)】(五十八萬七)【(第)】(五十八萬八)【(第)】(五十八萬九)【(第)】(五十九萬)【(第)】(五十九萬一)【(第)】(五十九萬二)【(第)】(五十九萬三)【(第)】(五十九萬四)【(第)】(五十九萬五)【(第)】(五十九萬六)【(第)】(五十九萬七)【(第)】(五十九萬八)【(第)】(五十九萬九)【(第)】(六十萬)【(第)】(六十萬一)【(第)】(六十萬二)【(第)】(六十萬三)【(第)】(六十萬四)【(第)】(六十萬五)【(第)】(六十萬六)【(第)】(六十萬七)【(第)】(六十萬八)【(第)】(六十萬九)【(第)】(六十一萬)【(第)】(六十一萬一)【(第)】(六十一萬二)【(第)】(六十一萬三)【(第)】(六十一萬四)【(第)】(六十一萬五)【(第)】(六十一萬六)【(第)】(六十一萬七)【(第)】(六十一萬八)【(第)】(六十一萬九)【(第)】(六十二萬)【(第)】(六十二萬一)【(第)】(六十二萬二)【(第)】(六十二萬三)【(第)】(六十二萬四)【(第)】(六十二萬五)【(第)】(六十二萬六)【(第)】(六十二萬七)【(第)】(六十二萬八)【(第)】(六十二萬九)【(第)】(六十三萬)【(第)】(六十三萬一)【(第)】(六十三萬二)【(第)】(六十三萬三)【(第)】(六十三萬四)【(第)】(六十三萬五)【(第)】(六十三萬六)【(第)】(六十三萬七)【(第)】(六十三萬八)【(第)】(六十三萬九)【(第)】(六十四萬)【(第)】(六十四萬一)【(第)】(六十四萬二)【(第)】(六十四萬三)【(第)】(六十四萬四)【(第)】(六十四萬五)【(第)】(六十四萬六)【(第)】(六十四萬七)【(第)】(六十四萬八)【(第)】(六十四萬九)【(第)】(六十五萬)【(第)】(六十五萬一)【(第)】(六十五萬二)【(第)】(六十五萬三)【(第)】(六十五萬四)【(第)】(六十五萬五)【(第)】(六十五萬六)【(第)】(六十五萬七)【(第)】(六十五萬八)【(第)】(六十五萬九)【(第)】(六十六萬)【(第)】(六十六萬一)【(第)】(六十六萬二)【(第)】(六十六萬三)【(第)】(六十六萬四)【(第)】(六十六萬五)【(第)】(六十六萬六)【(第)】(六十六萬七)【(第)】(六十六萬八)【(第)】(六十六萬九)【(第)】(六十七萬)【(第)】(六十七萬一)【(第)】(六十七萬二)【(第)】(六十七萬三)【(第)】(六十七萬四)【(第)】(六十七萬五)【(第)】(六十七萬六)【(第)】(六十七萬七)【(第)】(六十七萬八)【(第)】(六十七萬九)【(第)】(六十八萬)【(第)】(六十八萬一)【(第)】(六十八萬二)【(第)】(六十八萬三)【(第)】(六十八萬四)【(第)】(六十八萬五)【(第)】(六十八萬六)【(第)】(六十八萬七)【(第)】(六十八萬八)【(第)】(六十八萬九)【(第)】(六十九萬)【(第)】(六十九萬一)【(第)】(六十九萬二)【(第)】(六十九萬三)【(第)】(六十九萬四)【(第)】(六十九萬五)【(第)】(六十九萬六)【(第)】(六十九萬七)【(第)】(六十九萬八)【(第)】(六十九萬九)【(第)】(七十萬)【(第)】(七十萬一)【(第)】(七十萬二)【(第)】(七十萬三)【(第)】(七十萬四)【(第)】(七十萬五)【(第)】(七十萬六)【(第)】(七十萬七)【(第)】(七十萬八)【(第)】(七十萬九)【(第)】(七十一萬)【(第)】(七十一萬一)【(第)】(七十一萬二)【(第)】(七十一萬三)【(第)】(七十一萬四)【(第)】(七十一萬五)【(第)】(七十一萬六)【(第)】(七十一萬七)【(第)】(七十一萬八)【(第)】(七十一萬九)【(第)】(七十二萬)【(第)】(七十二萬一)【(第)】(七十二萬二)【(第)】(七十二萬三)【(第)】(七十二萬四)【(第)】(七十二萬五)【(第)】(七十二萬六)【(第)】(七十二萬七)【(第)】(七十二萬八)【(第)】(七十二萬九)【(第)】(七十三萬)【(第)】(七十三萬一)【(第)】(七十三萬二)【(第)】(七十三萬三)【(第)】(七十三萬四)【(第)】(七十三萬五)【(第)】(七十三萬六)【(第)】(七十三萬七)【(第)】(七十三萬八)【(第)】(七十三萬九)【(第)】(七十四萬)【(第)】(七十四萬一)【(第)】(七十四萬二)【(第)】(七十四萬三)【(第)】(七十四萬四)【(第)】(七十四萬五)【(第)】(七十四萬六)【(第)】(七十四萬七)【(第)】(七十四萬八)【(第)】(七十四萬九)【(第)】(七十五萬)【(第)】(七十五萬一)【(第)】(七十五萬二)【(第)】(七十五萬三)【(第)】(七十五萬四)【(第)】(七十五萬五)【(第)】(七十五萬六)【(第)】(七十五萬七)【(第)】(七十五萬八)【(第)】(七十五萬九)【(第)】(七十六萬)【(第)】(七十六萬一)【(第)】(七十六萬二)【(第)】(七十六萬三)【(第)】(七十六萬四)【(第)】(七十六萬五)【(第)】(七十六萬六)【(第)】(七十六萬七)【(第)】(七十六萬八)【(第)】(七十六萬九)【(第)】(七十七萬)【(第)】(七十七萬一)【(第)】(七十七萬二)【(第)】(七十七萬三)【(第)】(七十七萬四)【(第)】(七十七萬五)【(第)】(七十七萬六)【(第)】(七十七萬七)【(第)】(七十七萬八)【(第)】(七十七萬九)【(第)】(七十八萬)【(第)】(七十八萬一)【(第)】(七十八萬二)【(第)】(七十八萬三)【(第)】(七十八萬四)【(第)】(七十八萬五)【(第)】(七十八萬六)【(第)】(七十八萬七)【(第)】(七十八萬八)【(第)】(七十八萬九)【(第)】(七十九萬)【(第)】(七十九萬一)【(第)】(七十九萬二)【(第)】(七十九萬三)【(第)】(七十九萬四)【(第)】(七十九萬五)【(第)】(七十九萬六)【(第)】(七十九萬七)【(第)】(七十九萬八)【(第)】(七十九萬九)【(第)】(八十萬

文云自微至著者。是明始出與小乘教經法。而其後大復轉轉大乘教興隆義云也。又解云此微者是微少義也。著者是廣大義也。意云此始時者。佛教微少發興也。後時者佛教漸弘興盛故也。譬如日初將出時有微明。而後遂有明盛光曜也。佛法興起亦爾也。故內典錄第一云。四十二經一卷。右一經後漢明帝世。中天竺國婆羅門迦葉摩騰所譯。或云竺提摩騰。群錄互存。未詳孰是。先來不譯。故備叙之以永平十年。隨使蔡愔東返至雒邑。於白馬寺翻出此經。依錄而編。即是漢地之經祖也。又云。但大法初傳。人少歸信。使摩騰。騰其深解不復多翻。後卒章離陽。載其委曲備。寶昌錄云。法蘭所出者。此義或據其同來時耳。又開元錄第二十五云。四十二。章經入小乘部錄云。又內典錄一云。佛本行經五卷。十地斷結經四卷。二百六十戒合異經二卷。法海藏經一卷。法本生經一卷。右五部一十三卷。是中天竺國沙門竺法蘭與迦葉摩騰同番行來問後至。在明帝世翻之。初共騰出四十二章經。騰卒蘭自譯。記文云。漢明為始至皆是顯教者。是示顯教之獨興起時分因緣也。文云其中間所翻傳者。是事如內典錄第一云。都合一十八代所出衆經總有二千二百三十二部七千二百卷。第一後漢朝譯傳道俗一十二人。所出經律等三百三十四部。乃至云第十八代皇朝傳譯僧等十有一人。所出經論等二百餘部。此中皇朝者是唐代異名。故白

居易文集云皇唐大和歲者。即此意也。文云漢明為始者。漢法傳云後漢孝明皇帝。寢夢見金人。丈六光明奇特相。容非常。且集常郡臣以問所夢通人。對曰。臣聞西域有神號之為佛。陛下所夢將必是之。帝即遣蔡愔秦景。尋法西域。尋訪佛騰法。至天竺國遇見沙門攝摩騰竺法蘭等。乃至求請之二僧。即許共至洛陽。帝見大悅甚尊重之。即於城立精舍住之。僧翻譯胡經一從漢。文云周天為後者。於大唐代內即更有亦立大周名號也。南海傳三云。且如西國名大周為支那者。直是其名更無別義云云。故知。大唐與大周者。義字別也。而以則天帝之治世即名大周也。文云周天者。唐安大帝王代記意。是大唐時世第四代皇帝。其名曰則天皇帝也。此則天王者元本是皇后也。此即女帝也。大唐第三代皇帝名高宗。其高宗之妻則天皇后是也。以此人亦更為帝王。凡約大帝王之次第。此則天皇后也。已上則有四人帝王。一者高祖。二者太宗文皇帝。三者高宗皇帝。四者則天皇帝也。此則天皇帝代有衆多翻經三藏也。謂大唐國三藏。于填國喜覺三藏。中天竺國日照三藏。寶思惟三藏。尸利末多三藏等是也。如是等諸三藏等皆是傳說顯教經法也。文云玄宗代宗至盛談秘趣者。是後明遂密教興起由緣也。玄宗代宗者約大唐代世。此玄

宗者當第七代帝也。代宗者第九代帝也。此則天皇以後玄宗以前中間。更有第五中宗第六睿宗二個帝王也。又玄宗與代宗中間更有第八肅宗皇帝也。金智廣智之日者。即金剛智三藏者。玄宗代以開元八年從天竺來著大唐國也。大廣智不空三藏和上者。是本金剛智之弟子也。而玄宗代之開元二十九年秋時更又方度。詔南天竺國。詣龍智御所。更研學兩部大曼荼羅法。而回玄宗在世天寶五年還于大唐國。而興隆密教也。則為玄宗肅宗代宗三代之國師。盛弘密教云也。文云楞伽法佛至宗而取義者。是更釋成前所表。說後代論師人師等雖見聞說密教中深義之經論說。而隨己己解之淺膚義趣而隱弊深密義意。而以彼楞伽法身說法義與智度性身妙色等說。意。彼法相三論論師人師等悉隨淺略趣而會之事也。問。其顯教明匠等。於楞伽智度之法身說法文所。作淺略會釋之作法何。答。且約楞伽說先約法相宗意會云。自性法身者雖遠離色心等法。而以此法身即為應化之身。成所依體。而作說法利生事。故以其應化身之說法即為法身之說法用也。此義如唯識論第十云。又自性身正自利攝。寂靜安樂無動作故。亦兼化利為增上緣。令諸有情得利樂故云云。又顯幽抄第二云。問曰。三身何身說法。答。三身皆說法。問法身無言說。如何言說法。答曰。說法有二。一者證說名說。二者言說名。今法身有證說故名說法。乃至云法身與自性受用

①(著)一⑤ ②章顯二維③ ④五二三⑤ ⑥法二佛⑦ ⑧同番行來問五字原本作同來問行 ⑨記二訖⑩ ⑪(如)十漢⑫ ⑬(夜)十康⑭ ⑮等法二等住⑯ ⑰(五)一⑱ ⑲(同)十義⑳ ㉑安二案㉒ ㉓(第)一㉔ ㉕(神)十幾㉖ ㉗國十(義淨)㉘ ㉙皇二王㉚ ㉛年十(始) ㉜ ㉝諸二諸㉞ ㉟(東)一㊱ ㊲(所)十解㊳ ㊴意二者㊵ ㊶論十(之論)㊷ ㊸會十(釋)㊹ ㊺之二二㊻ ㊼[令]一㊽ ㊾樂二益 ㊿名十(說) ①[名說]一② ③[性]一④

身為所依所證故。以自受用身親師法身名法身亦說法。故云諸佛所師所謂法也。以法常故諸佛亦常云云三論宗意云。諸法皆悉本覺真如性故。應化二身皆名為法身也。故性身說法者。實應化身說。應化身說即為法身說也。又智度論性身妙色句者。製智論疏人師等。以於此。所法性身佛者。皆謂於淨土中成佛他受用身佛。而以為法性身故。其所以者相對穢土中成佛之父母所生身相。而以為淨土中成佛變易身所攝佛身。名為法性。生身佛云也。是不問其實性法身也。彼法相三論明匠等會釋大略如是也。文情哉古賢不。甘醍醐者。是歎。感之辭也。以密藏正今名為醍醐也。至下可知之也。文云問若如是至顯密差別者。是第五番問也。此問意云。更亦請問於可直示開宣。秘密教義之經論之名相也。而欲聞之也。文答曰五秘至論簡擇說者。是第五番答也。是示明說。秘密教之經論之名相也。文云問者曰請問其證者。是第六重請問欲聞其一。一識證文處也。文云答曰然矣至金剛以推惑者。是第六番答說也。文云我當為汝等者。示道迷而可得悟之利益相也。已上大門第四廣說問答料簡分之中。第四問答決疑顯義分了。因論問。約密教立一圖提成佛義耶答爾立也。問。其文證何耶。答。菩提心論云。真言行人應知。一切有情皆含如來藏性。皆堪任安住無上菩

提。是故不以二乘之法而令得度。故花嚴經云。無一衆生而不具真如智慧。但以妄想顛倒執著而不證得。若離妄想一切智等則得現前云云此文是四元如何。別一圖提等而皆悉攝取一切衆生。即為皆成佛義也。加之大疏第一云。大那羅延力執金剛者。謂持秘密神通力也。如一圖提必死之疾。二乘實際作證已死之人。諸佛賢王明見如來性故。則能必定師子吼。於救療因緣心不怯弱。諸菩薩尚不能爾故云云。問。若爾者。何故上文言寂靜之人。舊旨之病。醫王拱手。甘雨何益者。是非明一圖提不成佛義耶。而二義相違答。如何答。會二義相違答有二門異說義。一者制門隱奪義。二者開門顯與義也。問。此二門意何耶。答。制門隱奪義者。依其一圖提緣因佛性了因佛性二義闕無意故。立一圖提之不成佛義也。但雖一圖提人。有正因佛性一種也。問。何物名曰緣因佛性耶。答。於三寶境界歸依生恭敬供養心。而始從舉手低頭乃至五度四攝行名為緣因佛性也。是為佛助緣故名緣因也。若知解真如本覺理性。是遍在自他一切衆生身心等內之智慧。則名了因佛性也。是智慧正為成佛之智慧。是而成了知因緣而增長佛智故。名了因佛性也。正因佛性者。一切衆生之身心內無始法爾所備。本覺真如理性名正因佛性也。以顯得此本覺智性。即正為始覺佛果。今以本覺名正因佛性也。而雖正因佛性有一切衆生心身內。若緣了二因闕無時無

顯得此正佛性而成佛理也。而於一圖提人者是緣了二因既闕無故。立一圖提不成佛義也。緣了二因是值惡緣時。此二因之佛性斷滅也。闕提不成佛義是即佛菩薩呵噴極惡衆生之圖提意也。是隱奪正因佛性而依緣了二因之闕無義故立無性義。故名制門隱奪義也。故寶師涅槃經疏第一云。已有重障未有緣因無量時。故以永無涅槃法。於權教中說為畢竟無涅槃法。分段身壽久文處寂滅。似無身智。於權教中說為真滅云云第二圖門顯與義者。於一圖提人雖緣了二因是闕無。由正因佛性全不闕無故。以此正因佛性則有根本所依正法。則緣了二因更生長之。還此闕提人遂成佛云云也。故大因覺經云。地獄天堂皆為淨土。有性無性齊成佛道云云。凡以此正因佛性。為染淨一切法因緣義有也。故阿毘達磨經云。無始時來皆一切法等。依由此有諸趣及涅槃證得云云。又楞伽經云。如來藏善不善因受苦樂因修者是義也。問。一圖提等依正本覺正因佛性。而續生善根義何耶。答。起信論云。無明法實無淨業。但以真如而薰習故則有淨用。乃至云以有真如薰習力故。能令衆生厭生死苦。樂求涅槃。自信己身有真如法。發心修行云云又云。又善提為諸佛菩提等。慈悲願護故能起厭苦之心。信有涅槃修習善根。以修善根成就。則值諸佛菩薩示教利喜。乃能進趣向涅槃道云云。依此開門顯與義故。闕提成佛義成立也。謂依衆生本覺內薰習力。與諸善

故云二義去 以二為 所十(言) 之十(義) 生一 尊一 感二感 祕一 論二約 識二 六二二 造二迷 答一 是故一 十二字(起十二字)四字 無一 一切 元如何 無 十(文) 加二如 同緣因二因緣 而一 低二位 五二六 諸十顯 門一 久一 久文二久久 因佛二佛性 有二為 正二止 云云二云 性二情 此一 皆二界 修二俱 有 善提為 與一

薩慈悲願力故。闡提遠成佛云也。問。正因佛性者何物耶。答。密嚴經云。如是之藏識是清淨佛性。凡位恒難染佛。果持寶云云。又云。阿賴耶識為分別心之所擾。湯。若離分別則成無漏。無漏則常猶如虛空。謂以第八阿賴耶。說為成佛正因義也。又如來功德莊嚴經云。如來無垢識。是淨無漏界。解脫一切障。問。此智相應云云。是以第八識為本有。清淨正因佛性。又為本覺體性。而由修行功力。則須得此本覺功德。說有始覺佛果云也。問。本覺正因佛性。明有每諸佛眾生一

一身之文證何答。密嚴經云。如是之藏識普現於世間。其體無增減。光潔如真金等云云。又涅槃經云。一切眾生悉有佛性。悉當得阿耨多羅三藐三菩提。又法華儀軌云。說一切眾生身中皆佛性。具如來藏。無不無上菩提法器等云云。又起信論釋摩訶衍論等明一切眾生悉有本覺正因佛性義也。又文證其廣多故不能引注云也。

辨顯密二教論懸鏡抄卷第一

辨顯密二教論懸鏡抄卷第二

自下明大門第四段中。第五依請廣示證說成義分也。文云問者曰。唯唯欲聞至詳而解迷者。是就大門第四段中。第五分依請廣示證說成義段之中。更有二分也。初請問也。其文云問者曰。唯唯欲聞者是也。二者廣示

證說成義分也。文云龍猛菩薩等下是也。唯唯者是承諸義也。許受義也。又敬義。又是然義也。即為是善哉義也。

文云龍猛菩薩下。是於上所標十種證文中。是第一先引釋摩訶衍論第五卷文也。此論中明白辨顯顯密二教差別義故也。自下一可消釋所引論文也。

論一切眾生至差別者。是外人更亦為疑於一切眾生之相續身中悉立平等遍有一體本覺之義故。出舉論主身所立一本覺能遍在諸眾生之正義也。

論何故眾生至差別者。是正指疑難於一本覺遍在諸眾生義也。此疑難有四。謂。文云眾生先有成佛乃至成佛者。一者初疑難一切眾生同具足一本覺性者。一切眾生以此

一本覺為因。悉一時可成佛也。然何三世成佛遲速差別不同事有之也。次第二者疑難一切眾生共同具一本覺性者。一切眾生

普皆可修菩提因行也。然何此中不修菩提行眾生有云也。次第三疑難一切同備一本覺性者。一切眾生普皆一種而可聰明利智性也。然何多聞鈍眾生有無量差別者云耶。

次第四總舉眾生數量。心行不同差別義。而疑難一本覺遍在諸眾生界義也。若一本覺遍在諸眾生者。如何諸眾生界有如是心行不同差別義耶。言也。

論同有一覺至上道者。是外人正立理即結而疑難一本覺遍在諸眾生界義也。意云。若一本覺實遍在諸眾生界者。則可一切眾生

速皆一時發心修行。而同可到無上佛果竟云也。然既有已發心已修行已成佛者。又有今發心修行而當成佛者。又有未發心修行未成佛者。以有如是不同眾生心行差別相故。定知本覺佛性應不遍在於一切眾生義言也。

論本覺佛性至差別者。是外人借舉論主之所可設假作救答。而外人即自通前疑難也。付中有二救答之中。是其初救答。比及意假令若言一切眾生有發心修行成佛遲速根性不同。而不一時發心修行一時成佛之所

由者。是一切眾生之本覺佛性各各從本來法爾有強劣增減差別故。因之相言也。論無明煩惱至差別者。外人自則付第二之轉救答。亦前自所成之疑難也。意云。眾生有根性不同而有成佛遲速。發心修行前後差別之所由者。假令若言依是一切眾生能遍

在根本無明障。從本來已各別而有厚薄優劣差別不同義故。因之諸眾生有根性不同。發心成佛前後遲速不同相言也。論若言如初至不爾者。從是下外人亦自總非初救答意也。

論所以者何至滅故者。是陳於初救答亦有難之所由也。難意云。於上來處處文處。即論主自許說一體本覺法之具足過恒沙功德。而同遍在一切眾生相續中故也。而今更何違前說而立一切眾生有本覺佛性增減差別義。而因之諸眾生有根性不同成佛遲速相

云耶也。

果十(常) 湯二(濁) 清淨二(淨) 由一 須二(顯) 覺二(兌) 佛一 身十(義) 皆十(有) 文二 又 此下甲本與書曰文明十六年四月下旬於寶光院契同協助後蓮花院誦本願以此功德表信秀僧都者提而已二三等之志趣同之玄相二十五五十一字 辨顯密二教論懸鏡抄卷第一 中十(文) 論二(說) 先十(出) 一 之云 無十(教) 生一 諸一 若十(也) 救十(答) 意十(云) 之十(於眾生界有成佛等前後不同等之) (是)十(外) 亦十(通) 成佛二(來) 言二(云) 初十(者) 成二(求)\*

論若言如後至不爾者。是外人自亦總非第二轉救答也。

論所以者何至立故者。是於第二救答即外人自亦陳有其難之所由也。難意云。上來處處文中論主自判斷一地根本無明之同遍在一切衆生相續中也。然何更遠彼上處處文說。今更許說於一切衆生能遍在根本無明有厚薄增減無量差。別言耶也。重意云。若依今此後救答意者。則言前所立一地根本無明之同遍在一切衆生義者。皆悉以可。懷亂言也。問。其釋論文何處明根本無明一地判斷義耶。答同第五。卷文引玄文論頌文曰。譬如一段。覆雲彼滿月輪千器諸月輪皆隱沒不現。無明亦如是唯一體無二。遍到諸衆生能作薰習事。云即指此文。於下文彼外人設難處言。此事亦不爾所以。者何一地斷義不成立故者。即此意也。

論如是種種至住持者。是目下者論主正答也。進爲遮於第二轉救答中所付難。而先顯示諸衆生有根性利鈍發心成佛遲速等無量差別之所由也。文云如是乃至差別者。示於諸衆生有根性不同。成佛遲速等無量差別也。文云皆依乃至住持者。隨依正之諸枝末無明厚薄增減差別義故。如是有種種差別不同行相言也。此中所依止無明者。不謂根本無明體也。是枝末無明也。是六染之中前三種相應染心是也。染於一切衆生此有厚薄差別故也。於三不相應細染者於一切衆生有平等之相。而以無有厚

薄差別相故。以此細染不爲衆生根性不同之所由也。或亦依三細染厚薄差別相故。有得成佛遠近義也。是約八地已上菩薩義也。

論於至理中至而已者。是論主却正答於前第一救答所付之難。而顯衆生根性不同等之所由也。意云於諸衆生有根性不同等之所由者。是依枝末無明之中前三種相應染力故也。專是非謂於諸衆生能遍在本覺之至理中。依優劣增減不同義也。當知此者。謂衆生也。已上於一切衆生相續中能遍在本覺法。及能遍在根本無明染體者。唯一種無差別義成立意也。從下約斷諸染法之其慚次斷道而作五重問答而辨五種住心之所成之義。示有淺深龜細不同意也。

論若如是者至明無明者。是初約他緣大乘住心。而外人問於此住心中果滿佛者。若究竟到本源耶。若未到本源耶。文云一切行者乃至四德者。舉彼他緣大乘之行人因位中斷惡修善而圓滿果德相也。一切行者者。唯指彼他緣乘中諸修因行菩薩也。斷一切惡者。是指修行彼大乘法菩薩之所斷煩惱所知二障龜重。及分段變易二生死之業因果報等是也。修一切善者。是彼乘菩薩欣所修學六度四攝四無量心等行。及菩提涅槃果德法是也。此住心中但立第八阿賴耶識所攝持之法樹無漏種子即爲正因佛性也。因之雖說修得斷惡義修得智德義。而未立性得斷惡性得本覺智德義也。故言斷一切惡修善也。寶鑰云。四智法王之號本無今

得云云如是行者爲明者。是此住心中分所究竟之妙覺佛位猶號行者。而此行者猶爲斷盡惑障而到本源佛果默問也。爲無明者。又問此住心中圓滿妙覺者若猶爲惑障未離盡之佛耶。問也。句之爲字可通下句無明二字首也。

論如是行者至分位者是答也。謂彼他緣乘中國證妙覺位佛也。是未離盡惑障佛也。是不究竟圓滿一切種智佛也。是未到本源故言也。問何故云爾耶。答此他緣乘佛者是於後後覺心不生等四種住心中。教理行果法而未證知於彼勝處故也。故寶鑰云。歎他緣阻境智者此義也。此他緣乘之觀行大底者如大疏第二云。今以如幻等門照有空不二而人法二空之相亦不當心。乃名真入法空悟唯識故云已上初重問答了。

論若爾清淨至無明者。是第二約覺心不生住心而問此住心之果滿佛若究竟到本源耶。若未到本源耶也。清淨本源耶也。清淨本源乃至具足者。是明此覺心不生住心中性得本覺智之所備自性本來清淨圓滿功德相也。故大日經第一云。彼如是捨無我心主自在覺心本不生。何以故心前後際不可得故。疏解云心主即心王也。以不滯有無故心無罣礙。所爲妙業隨意能成。故云心主自在。心主自在明即是淨菩提心更作一轉開明。勝於前劫也。心王猶如池水性本清淨。心數淨除猶如客塵清淨。是故證此性淨時即能自覺心本不生。何以故。心前後際俱不

後十(者) 別十(義而因之於諸衆生有根性不同成佛遲速差別)十九字 懷亂言二樓故云 問其乃至此意也百八字乙本爲真書 卷十(上) 寶鑰二其義 六二云云 者二有 二二三 乃至 正止 諸十(教) 也一 是十染 別十(相) 於二前 無十(明) 十染 關二開 者一 本二來 十(及) 言二云 一切十染 位二住 爲十(明) 住二位 問一 上十句 也二者 也清淨本源 源二覺 自十心 主二王 心主自在 一

①[性]—①② ②[故]—①② ③過二通④ ④[從]—①② ⑤[欲]—①② ⑥亦二等生亦⑦, 亦生亦⑧ ⑦[非]—①② ⑧非十(生非非)⑨⑩ ⑨緣能治藥問二能治藥門 ⑩假十(生)⑪⑫ ⑪性二生⑬ ⑫二不生⑭⑮ ⑬非十(非非)⑯⑰ ⑭問二門⑱ ⑮生十(性不生)⑲ ⑯非十(不可言性非)⑳ ⑰生十(非非不言)㉑ ⑱亦不一性十二八字—⑲ ⑲非十(非)㉒ ⑳忍二人㉓ ㉑[句]—⑲ ㉒[真第…者]十八字—⑲ ㉓[中]—⑲ ㉔[爲]—⑲ ㉕[不覺義]—⑲ ㉖[無]十結㉗ ㉗亦二示義, [亦]—⑲ ㉘[不]十能㉙ ㉙覺十(之)㉚ ㉚[云]—⑲ ㉛法十(染)㉜ ㉜[特]十何㉝ ㉝離十(離離)㉞㉟ ㉞住二位㉟ ㉟法十(界心)㊱ ㊱證十(智)㊲ ㊲所二即㊳ ㊳[不]—⑲㉟ ㉟是與二與是㊴ ㊴云云云㊵ ㊵[者]是① ㊶[是]① ㊷者二等㊸ ㊸深十(證)㊹

答。約中道有兩非中道俱是中道也。今言中道者。兩是中道也。問。二種中道差別何。答。有無俱非名兩非也。有無具足名兩是也。問。兩非中道往往多說。經論文分明也。中道說本文何。答。經云。智者見空及與不空等文也。問。何以此文為證耶。答。經云。二乘見空不見不空故不得第一義空。所以不知中道不見佛性。經云。以空不空具足名中道也。問。以兩是為中者。以何義名中。答。此以正義為中也。問。意何。答。兩非為中者。即偏所以空有具足。為王也。云云。問。此兩是中道亦立天名意何。答。天者是即中義也。故法花文句疏第三云。今天雨花表其獲佛因。佛因者即四輪因也。乃至云四輪皆同是因。是因由中而生故從天雨花。由是因位故以花表之。云云。此意云。住行向地四輪王之行因者是從三諦即一中道出矣。此中道之天然之道理即出生此四輪之因者。是法花所說天雨曼茶花意也。

父背天演水之談足斷而止者。此一心法界理者。是又示乖離兩是中道也。既乖離兩是中道故。即背天然理云也。此能證智會於此妙理人之所修言語道斷即不能宣說此甚深絕理云也。演水之談者是喻名也。演字字書云。水盛而涌流貌也。云云。謂雖如涌泉瀑流無滯礙之辨。說。即所不及。宜說此絕理云也。足斷者。是即文字章句之道已斷絕云也。古人說云。句者梵云鉢曇。正翻為足。聲明論云。是進行義住處義。如人進步舉足下足。

其迹所住處謂之鉢曇。言辭之句逗義亦如是。故同一名耳。①之審慮之量手亡而住者。是明以禪定所發之修惠而不能思量測知此甚深絕理意也。②手亡而住者。是即拱手而止住都無所為事云也。又手亡而住者。是示諸法之實相者不可執取義也。手字者。以取執為義故也。如大疏一云。是菩提心體離一切執。詳論如淨虛空無分別云云。又此二教論文云。此宗所觀不過三諦。一念中即具三諦以此為妙。至③如彼百非洞達四句皆亡。唯佛與佛乃能究盡。此宗他宗以此為極。此則顯教關機但真言藏家以此為入道初門不④退祕奧云云。准此義者。彼非百非者是不當空諦義也。背千是者不當假諦義也。非中者不當但非之中道義也。背天者亦當乖背兩是中道義也。兩是中道者。⑤是是即天理中道之異名也。此住心中之一心本法者。既背乖。此天然之道理之。兩是中道義意也。大日經云。祕密主云何菩提。謂如實知自心。祕密主。是阿耨多羅三藐三菩提乃至彼法少分無有可得。何以故。虛空相是菩提。無知解者亦無開曉者。何以故。菩提無相故。祕密主。諸法無相。謂虛空相。等云云。寶鑰釋云。謂無相虛空相及非青非黃等者。並是明法身真如一道無為之真理云云。大疏一釋云。諸法無相。謂虛空相者亦喻也。又云。何以故菩提無相故者。譬如虛空遍一切處畢竟淨故。一切相無動無分別。不可變易不可破壞。以如是等小分相似喻無相菩提心云云。

論如是一心明無明者。是正問此住心佛果者若到本源耶為當未到。論如是一心至分位者。是答也。此住心佛猶未到本源義也。是於未證悟後極無自性心及祕密莊嚴心故也。十住心論九云。一道驚於彈指無為於未極者。即義意也。

論三自一心至又遠者。是第四約極無自性住心。即問此住心佛若是到本源耶。若未到本源耶之中。是初先舉此住心大意。而兼歎此住心之殊勝德也。三自一心等者。舉此住心所觀之極無自性心體也。是即三自一心法界是也。謂體相用三種者。是唯為一心真如法。即是意也。又一不能一假能入一者從下。釋極無自性義之中。是先初釋一心言之。假立義也。謂約其真理中而談其實義時。不可立三自即一心義也。何以故。一義是於虛妄假立中。而相待他之異義而立一義故也。自義亦爾也。自義者待他義而假立自義故也。約自如理性者。從本來無虛空之自他義一異義。而唯有寂滅離絕故。待何物而可立三自即一義耶。雖爾強假立三自焉一心之名義也。

文心不能心假能入心者。約真理中者不可立心義也。於妄法中而相待所緣境差別相而立能緣心識也。亦相待虛疎之質礙色等境界。而立緣慮神解心法也。然真如理性中無所緣境界差別及無質礙色等。而但有一味平等寂滅義。即無別異理故待何物可有立心識義耶。雖爾強立中覺真如名義言。

①(兩是)②(中)③(明)④(明)⑤(空)⑥(不空)⑦(不空)⑧(不空)⑨(不空)⑩(不空)⑪(不空)⑫(不空)⑬(不空)⑭(不空)⑮(不空)⑯(不空)⑰(不空)⑱(不空)⑲(不空)⑳(不空)㉑(不空)㉒(不空)㉓(不空)㉔(不空)㉕(不空)㉖(不空)㉗(不空)㉘(不空)㉙(不空)㉚(不空)㉛(不空)㉜(不空)㉝(不空)㉞(不空)㉟(不空)㊱(不空)㊲(不空)㊳(不空)㊴(不空)㊵(不空)㊶(不空)㊷(不空)㊸(不空)㊹(不空)㊺(不空)㊻(不空)㊼(不空)㊽(不空)㊾(不空)㊿(不空)

也

文實非我名而目於我者。一心義亦不可名為我義言也。而假立常一自在義。正當是我義也。但三自一心法即名為我義者。亦是假立施設義意也。雖然相待。無無明等虛妄染法之無常幻化。而即不自在而繫屬於他法義故。且於三自一心本方法建立自。我義云也。故下文云。真如自體相者。一切凡夫聲聞緣覺菩薩諸佛無有增減。非前際生非後際滅。畢竟常。住從本已來。自性滿足一切功德也。云云。又云。自然面有不思議業種種之用。即與真如等遍一切處也。云云。三大義有如是自在常一義故。於此三大義立我名言也。然此生滅門之中。三大義是相待虛妄染法之有。非自在非常一之各。而下劣無常繫縛但。壞失故。立此生滅門之中。具如三大義言也。又如釋論云云。本覺名常樂我淨。即此義也。故以是為假立不實義意也。亦非自唱而契於自者。釋三大義即自字之義也。自義者是約妄法中而相待他義。而假立自義也。然於真性理中實無三大義差別故。無即自義也。是雖無自他差別義。而強尚假立自名號言也。如我立名等者。結前也。三義之我非實意也。如自得唱等者。結前也。三大義之即自亦非自唱而契於自者。是為釋成前句。所言摩訶衍法一不能一假能入一。心不能心假能入心之義故。當退釋其前義也。我名及自名者。為是皆假名而無實法故也。若外道所

執我者。唯有妄情之所執而都無實體用也。若聖教施設我者。唯有假立名義而無實體也。自義亦是相待他法且假立自義也。於衆緣所成法以誰可定為自體性耶。

文如我立名而非實我。如自得唱而非實自者。是正法喻合也。謂以前文所云非一假云。一非心假云心義。而正例同此我之假立義。及自之假名義也。此解頗契論文也。問。何故於非三自物。而強假立三自義。亦於不一心物而強假說一心等義耶。答。所以建立如是名義者。是隨順於世間為巧建立出世間微妙法門故。而以此為能入方便。即為令一切衆生證入離言法性理故也。

文玄玄又玄者。約離言說義邊而歎此住心妙絕德也。上玄字者。表他緣乘人之言說。不能及於此極無自性心義也。中玄字者。表覺心不生人之言說。不能及能義也。後玄字者。表一道無為之人言說不能及義也。

文遠遠又遠者。約絕心虛義而歎此住心最難思議德也。上遠字者。表覺心不生人之心慮不及義也。後遠字者。表一道無為人之心慮不及此極無自性心之妙理義也。此住心意如大疏二云。既不壞因緣即入法界。亦不動法界即是緣起。當知因緣生滅即是法界生滅。法界不生滅即是因緣不生滅。故曰離有為無為界生極無自性心。又云。行者得如是微細惠時。觀一切染淨諸法。乃至少分猶如隣虛中空無不從緣生者。若從緣生即無自性。即是本不生。本不生即是心之實際。心實際

亦復不可得。故曰。無自性心生也。云云

論如是勝處至無明者。是正問此住心佛若到本源耶。若未本源耶也。論如是勝處至分位者。是答此住心佛猶未到本源義也。是尚具惑佛故也。何以故未證悟後秘密莊嚴心故。大疏二云。此望前二劫猶如蓮花盛歟。若望後二心即是果復成種。故曰如是初心佛說成佛因。故於業煩惱解脫而業煩惱具依云云。又寶鑰云。等空之心於是始起。寂滅之果果還為因。是心望前顯教極果於後秘心初心云云。

論不二摩訶至無明者。第五約不二門而問此住心佛若到本源而即斷盡惑障耶。若未到本源而亦未斷盡惑障耶也。此中不二乃至唯是不二等者。是先於問不二之意者。唯廢遮能入門。入法之趣入方便。而一切行者敢不可隨順證入耶問也。次又如是不二等者。正問此住心佛之具惑與不具惑義也。於此住心中但有問而無答說文也。問。何故於此住心唯有問而無答耶。為表示不二門之最極秘密心者。甚深微妙而離言絕慮義。故即遠離能修行之機根義故。即無答說分也。故論文云。何故不二摩訶衍法無因緣耶。是法極妙甚深獨尊離機根故云云。亦此二教論云。所謂不二摩訶衍及圓圓海德諸佛者。即是自性法身。是名秘密藏。亦名金剛頂大教王。等覺十地不能見聞故得秘密號云云。

「義」一〇 (無)一〇 我十(之)〇 住二恒〇 〇自性二性自〇 (云云)一〇 (文)十又〇 〇生一〇 〇壞二壞〇 三+(大)〇 〇我十(義)〇 〇(所)一〇 〇巧二何〇 〇及能二能及〇 〇表十(他緣乘人之心慮不及義也)中遠字者表〇 十六字〇 〇遠十(字)〇 〇及十(於)〇 〇(是)一〇 〇(常)一〇 〇本不生一〇 〇(極)十無〇 〇故十(也)〇 〇(云)十此〇 〇(若)一〇 〇是十(因是)〇 〇到十(衍)〇 〇(是)十唯〇 〇(所)十入〇 〇也次一問十一字一〇 〇心十(中)〇 〇為二答〇 〇何二可〇

所引論文大意。若依祕藏寶論說者。以已上五重問答文。即爲如次配他緣大乘心乃至祕密莊嚴心等五種住心之證文也。以是義故。即爲此論所說。此文深意也。

文云。又曰何故至有教說故者。是引釋論第一卷文。而辨顯密差別義也。付此文。中論何故不二至無因緣者。是問辭也。於不二門而無因緣者。此名不二門意者。是顯示遠離。這立造作因緣義也。謂相對三十二種本法者。是諸佛爲利益衆生故。即被造作建立其本法義故。而於此不二門者。即離造作建立之因緣義云也。三十二種本法名爲建立造作法義者。如法花第二云。吾爲汝等造作此車。隨意所樂可意遊戲云云。又云。金銀瑠璃車。渠馬腦以衆寶物造諸大車云云。不二門名曰離因緣文證。如大日經第二云。我覺本不生。出過語言道。遠離於因緣。諸過得解脫云云。又蓮華三昧經云。歸命本覺心。法身常住妙法心蓮臺。本來莊嚴三身德。三十七尊住心城。普門摩數諸三昧。遠離因果法然具無邊德海本圓滿。還我頂禮心諸佛云云。問。此等義意如何。答。廣本即身成佛義云。問。諸教說滿萬行因於金剛以前得萬德果。于妙覺之位。證遍法界理。今何云自身本有三部諸教速疾顯耶。答。彼因因果滿遍法界佛是顯教分齊。今意不爾。一切衆生自心中。三部三耶諸尊。遠離因果法然具故云爾。文依此義意。即曰不二門法無因緣也。論是法極妙甚深獨尊離機根故者。是前問之

答也。答意云。至極究竟甚深微妙理性者。無人享受之也。所以不可建立此不二門也。然於此文有四義也。一者極妙二者甚深三者獨尊。四者離機根也。故之一字者通上四句也。謂以此種種因緣故。此不二門者遠離建立造作之因緣云也。極妙者。究竟無餘而窮盡源底義也。妙者最微細幽而不可見不可思。境界也。絕妙與微細義也。甚深者是最奧藏義也。至最微密義也。獨尊者不共最勝義也。甚勝崇貴義也。魏魏最重義也。離機根者。此不二法者。刺過一切物而其功德深奧故。而無人能照了達之可開悟之者云也。論何故離機根者。至須建立者。是亦問辭也。是即問若謂離機根者。以何而可建立不二門耶。此問意云。所以成立能誘致法者。必待所被機根而建立其教法也。而於不二門者。既遠離所被機根矣。然者何故可成立不二門耶。又解云。文云何故離機者。是問之辭也。文云無機根者。是答之辭也。問以何所以知爾者。下文明八種本法處云云。何故應機者。是問也。下文云有機故者。是答也。今准此下文者。於上文云即是

法爾成就法者。是不由建立而今始生起也。而於本無物而創造作令生起名爲建立也。或雖無別實自體。而以義便方成立法義。即亦說爲建立也。此義如大乘基法師佛土義章云。此自性身即真如理。雖此身上體無差別。而屬佛法相性異故。以義相爲身。以體性爲土。以覺相爲身。以法性爲土。體具恒沙真理功德。此佛身土俱非色攝非心心所。但依總一如差別義說云云。又懷感師淨土群疑論云。而言法性身居法性土者。此以覺照義名身法。真理體名土。是施設安立諸門之說云云。又道常師三乘位數章云。所言如來藏無漏功德者。但辨理義非是色心事。譬如丙丁名爲火。壬癸名爲水。豈一虛空中水火性耶。唯依陰陽法故名爲水火耳。佛性亦爾。但從義而名佛性。豈理中有定性耶。唯待思而立德。待染而辨淨云云。今私云。建立名義以此文說可得此義意也。問。於其種種因海門中。有建立施設之能入門所入法義云何。答。離言絕相之法性理中者不可辨說有所入法與能入門之別異義也。但於隨染業幻門中。依諸佛業菩薩善巧方便力故。而爲以利益安樂諸有情故。佛以巧方便智而爲建立施設。如是所入十六法能入門

論非建立故者。是答之辭也。意云。此不二門者既以離所被機根故。從本來都不建立此法教云也。問。此建立義者何等義耶。答。建立義者是以造作施設爲此義意是也。是於

入法且假立根本八本法及支末八種本法差別義相也。譬如大虛空界者。別雖離大小

①(日)一②(密)二教③(這)二建④(法)二本⑤(律)二爲⑥(證)二諸⑦(部)三二味⑧(文)二云云⑨(者)十(極者是)⑩(極者)⑪(微)十⑫(談)一⑬(細)二妙⑭(云)一⑮(具)一⑯(何)十⑰(須)⑱(即)開二門⑲(開)二問⑳(中)十(有)㉑(所)⑳(既)二族㉒(所)十(被)㉓(是)一㉔(者)一㉕(義)一㉖(相)一㉗(言)二云㉘(是)十所㉙(八)十(種)㉚(陽)一㉛(名)一㉜(種)二理㉝(業)一㉞(義)一㉟(爲)一㊱(十六)一㊲(是)十所㊳(別)一

邊際分域相。而若○是人於此。空界中建立十界宅宅時。隨此所作十室數而於此十室內各各有假立其十箇之各別虛空界也。此十室內所假立虛空界者。從本來雖不可有各別性分界。而但隨假立十室時且有被假立十種虛空相也。本虛空者是所在法也。十室者是能在○物。依此能有物有十箇虛空界也。釋○第五有十室喻者。正是意也。此義如維摩經云。譬如有人欲於空地造立宮舍隨意無礙。若於虛空終不能○成云云。若約所入法者。雖理與義相雙立。於理攝義意是也。約能入門者。雖義與理相雙立。於義攝理意是也。所入法者以理為建立本。趣能入門者。以義為建立本趣故也。所入法與能入門義亦如是也。是隨能入門亦即假立其初一體一心法等所入法義也。如是等諸本法皆是一味體性。自本雖無差別而以義說能所二門也。是不謂從本來有實體各別所入與能入性也。論是摩訶衍至滿海是焉者。是自下以果分相對於因分。而辨判果分殊勝義。果分殊勝義故攝得因分之方法。因分者劣故不能攝得於勝果分也。論是摩訶衍法諸佛所得耶者。亦是問之辭也。於是所○言諸佛者。是舉真如門諸佛也。此真如門諸佛者能攝得不二門諸佛耶問也。論能得於諸佛者此不二門之諸佛。即能攝得前所言真如門諸佛也。能得之佛者。不二門佛也。所被得佛者真如門佛也。論諸佛得者。是亦問之辭也。此問意云。若爾者

生滅門之諸佛者。是能攝得於不二門佛耶問也。論不故者。是答之辭也。意云。此生滅門之諸佛者。是形對於真如門不二門佛時。此生滅門諸佛是彌陀劣佛故。不能攝得不二門及真如門佛云也。論菩薩二乘至滿海是○焉。此文是辨真如門諸佛及生滅門諸佛是即不能攝得不二門諸佛之所以也。菩薩二乘乃至四滿海是○焉者。於果分境界中。即是有三乘聖人五趣衆生云意也。於有果分中。此三乘五趣衆生。而能離云攝得其真如門佛生滅門佛。而彼真如門佛生滅門佛者不能攝得不二門佛云也。所以者何。此果分中三乘聖人五趣有情者。其德殊勝義故也。彼因分中二門諸佛者其德劣故。即不能攝得果分中三乘五趣衆生云也。問。其果分中有三乘五趣有情者。其意云何。答。大疏云云云。又今普現隨類身而○悉現如來身者。明本迹俱不思議加持不二。豈欲令獨一法界作種種形耶。行者如是解時。觀毘盧遮那○焉鬼畜等尊其心平等無勝劣之想。輒從一門而入皆見心王。○是故作佛事已又部一一亦有此義。亦即大日如來體雖是一而義各異云云今依此說者。於果分法中即有三乘五道衆生○界義成也。此諸衆生者併為果德圓滿佛身也。問。約果分境界中者。唯純一應有色相端嚴智慧猛利佛菩薩也。而何於果分中。應有三乘五道色相心行難難差別形類不同衆生耶。若有如是難難衆生者。何名為一味解脫○義。答。今言此義

即有喻也。譬如○以金剛造作種種人馬等形像。雖云其所造人馬等形像種種差別。而能變化金性專皆一味平等而不變異也。法身大日尊亦爾也。是大日尊雖能變化種種三乘五趣身。而能變法身之自體性者。滿然常住不變壞云也。故釋論第六云。譬如金剛作五趣像。五人平等亦復如是云云。大疏一云。猶如有人以種種難雜色金剛嚴飾金剛。然其體性無有差別。今亦如是。還以如來種種功德寶王。問飾樓閣寶王云云。論所以者何至離教說故者。舉所由而成前所○立三乘五道皆是為果分義。而最○勝殊境界故。出過於因分一切勝法。因分一切勝法不能攝○於果分之一切法云也。論八種本法至有機根故者。是明於彼八種本法有因緣有建立義有所被機根義也。付此文○中八種本法等者。是辨相對前不二門中離因緣離○所被機根離○示說義。而於此八種本法者。即有因緣有機根有教說義也。文何故應機者。是問○之辭也。文有機根故者是答之辭也。問。其八種本法者是何物○耶。答。釋論第一云。根本摩訶衍中有八一者一體一心摩訶衍。二者三自一心摩訶衍。三者無量無邊諸法差別不增不減體大摩訶衍。四者寂靜無雜一味平等不增不減體大摩訶衍。五者如來藏功德相大摩訶衍。六者具足性功德相大摩訶衍。七者能生一切世間善因果用大摩訶衍。八者能生一切○世間善因果用大摩訶衍也。如是八種摩訶衍

○是有○ ○(大處)○ ○(也)○ ○此義如乃至也九十六字乙本為契吉 ○成二來○ ○立十(河)○ ○顯十(故)○ ○(門)○  
一見○ ○馬十(者)○ ○二二一○ ○(海)一○ ○即二二○ ○(能)一○ ○顯二種○ ○(六)一○ ○(為)與○ ○(是)二  
○已十(文)又第二十云金剛手等者即是大日如來乃至也○ ○(界)一○ ○(勝)殊二殊勝○ ○(過)二離○ ○(敢)十不○ ○於二故此  
○而十(政)○ ○住十(內政)○ ○成二來○ ○立二云○ ○勝殊二殊勝○ ○(之)一○ ○耶二乎○ ○(出)十世○  
○中十(文)○ ○等二爾○ ○(所被)一○ ○示二言○ ○(辨)十即○ ○(之)一○ ○耶二乎○ ○(出)十世○

法者。悉皆從能入門而建立其名。謂以一體一心而為其門。所趣入故名。為一體一心摩訶衍。乃至以能生一切世間善因果用大。而為其門所趣入故。名能生一切世間善因果用大。摩訶衍。譬如輪王隨其輪。相建立名字摩訶衍法。亦復如是。隨其門。相建立名字云云。

論如是八種至因海是焉者。自下因分與果分相對而辨。其勝劣攝不攝義也。論如是八種法諸佛所得耶者。是問之辭也。此問意云。此諸佛者指種種因海本八佛是也。此問者此八種不法之能證。種因海八佛者。是能攝得第一重。本佛耶問也。論次云。諸佛所得者是答之辭也。此答云。末法中諸佛者。即於本法中八佛悉所被攝得云也。本末道理故也。論次云。得於諸佛者。是又問之辭也。此問意云。如是本八佛末八佛者。若攝得不二門諸佛耶問也。論次云。云不故者。是答之辭也。此答意云。本末諸佛俱皆悉不能攝得不二門諸佛。言也。因分與果分其勝劣懸隔故也。十住心論九云。如是諸佛皆悉雖云平等平等。遍滿虛空法界。然猶本末各各差別。末佛以本為所依之境。勝劣有差。是故不得以劣攝勝。人既如是法亦如是。文論菩薩二乘至因海是焉者。是明於常途變易分段所攝之三乘五趣一切眾生者。不能攝得於彼果分中一切四乘五趣有情云也。論所以者何有機根故有教說者。是示於因分者不能攝得其果分三乘五趣之義云云。

所以也。謂於因分有機根有教說義者。即為淺廣義也。於果分者遠離機根絕隔教說義。即為深妙義云云。

論又云。諸佛至是故無過者。可引釋論第十卷文而證。即或因分與果分不齊義也。若一分釋文論文句者。論諸佛甚深至數法者。是牒本論文說而釋第一門大意也。論前所說門者。謂是上立義分章中前已所舉三十三種本法是也。論此義云何者。是總問所明其通總攝前門中本法之分齊相也。論言諸佛者至衍法者。此以本頌諸佛二字即配釋不二門諸佛也。論所以者何至勝故者。此舉其所由而顯示此頌之諸佛二字所表者。即是不二門佛義也。此諸佛者其正所顯示義趣者。是當此不二門果分云云也。此不二門佛者。是悉覺達究竟諸佛其深本源奧底故立此名也。是不二門之佛者。一切果分諸佛同一體之佛果故。是不謂眾多各別體佛也。總合而名曰諸佛也。若歸舉竟果分以後唯一佛而無各別佛體故也。而是人果海以後所顯現之一切諸菩薩二乘乃至五道眾生皆悉為一佛身也。故約此彼所現三乘五道等名為諸佛也。又約此果分十佛義故名。名曰諸佛也。大賢師起信論玄記云。或非法非報化。以十佛故通三世間故。具足主伴故。約因教云云。今私曰。於果分中有五智如來四種法身佛故名為諸佛也。以此不二門果分佛形對於彼種因海三十二種佛時。即此不二門是智德勝也。此佛者即能

證達果海佛境界。果德勝教也。彼諸種因海諸佛者未解果海境界故。其智德猶劣故也。論大本花嚴至劣故者。是引種證文成前義也。此大本花嚴經是末流布於天竺及漢土之本是也。如花嚴經旨歸云。龍樹菩薩往龍宮見此大不思議解脫經有三本。上本有十三大千世界微塵數偈四天下微塵數品。此之謂也。又云中本經者。彼見中本有三十九萬八千八百偈一千二百品。此土二本並祕在龍宮。非閻浮提人力所受持故云不傳。又云。下本經者謂彼所見下本有十萬偈現傳天竺。梁攝論中名百千經即十萬也。大智度論中亦名此經為不思議解脫經有十萬偈云云。圓、海德諸佛者。是不二門之性德圓滿果海佛是也。圓、者上圓字者是舉果海佛之能即既圓滿種因海功德義也。下圓字是舉此果佛之能妙即圓滿不二門之果德義。故重立圓名也。此意如心地觀經第三之因圓果滿成正覺住壽凝然無法來云云。文勝其一切佛者。歟不二門之佛不共妙德也。此佛是勝過於種。因海中一切諸佛功德也。彼佛者不能成就此圓、海故。其劣者故彼種。因海諸佛猶未證得此果海功德故。彼因海佛者為其德即猶劣也。故是二教論云。喻曰。所謂不二摩訶衍及圓、海德諸佛者。即自性法身。是名祕密藏等云云。論若爾何故至不攝焉者。是外人引契經文證。而疑難前所明種因海佛猶未證達不二門功德義也。此分流經者。三本中第三本花嚴經也。

①所二取②(而為一大)二十一字③相二玉④實⑤(相)一⑥(種)一⑦本佛耶問⑧末八法之能生八佛耶⑨(是)十  
即⑩(差)一⑪(攝)一⑫四二三⑬(於)十⑭云二佛上⑮佛二法⑯(故)十(有情)⑰(之所以)一⑱分十(者)⑲可二下⑳  
證即二即證⑳(於)十㉑云二佛上㉒佛二法㉓(故)十(有情)㉔(之所以)一㉕分十(者)㉖可二下㉗  
分十(有)㉘(名)一㉙(此)十約㉚因二圓㉛(果)一㉜來十(四來)㉝門十(佛)㉞(其)十智㉟  
果二界㊱教二故㊲(教)一㊳(此)一㊴(本)一㊵上二上㊶云二此土㊷(此)十果㊸也十(又解曰約真  
言門即謂諸善提心為因句大悲為供句之中各各六行故名為上因圓滿義也)㊹  
果十(海)㊺故十(也故)㊻

此經意云。種因海。慮遮那佛以三世間爲自心及所居士言也。於此三世間即攝盡一切有爲無爲染淨諸法言也。然則有何法剩而於慮遮那佛所不被攝得。而於此慮遮那佛所。有未證得不二門境界云耶。論慮舍那至無過者。此答前疑難也。謂此種因海佛即攝盡三種世間而無遺餘言也。此三世間是唯種因海佛所攝得。界之分齊故也。但於此種因海佛即不謂攝得性德果海佛境界之不二門功德也。攝不攝其意異也。言攝者此因分慮舍那佛唯攝盡一切因分境界。三世間法分齊云也。不攝者於此因分慮舍那佛者即不能攝得果分不二門境界言也。故二本花嚴經所望意各異無相違。答也。從此下更引本論明三重法文也。論言甚深者至本法者。是以本願中甚深兩字即配釋兩重八種本法也。論以何義故至甚深者。是問兩重本法之名甚深之所以也。論如是兩重至深故者。此辨於兩重本法之甚深名所由也。論以此義故至思擇者。是結成甚深義也。謂以所入兩重本法即相望於兩重能入門時。其所入法即猶甚深於能入門言也。所入法是絕言慮其深妙理也。然但依止於能入門而於其所趣入即亦成其性甚深義云也。論言廣大義至門法者。以本願之廣大義三字即配釋兩重能入門也。安此句末共義之一字者。理實亦可通上兩處也。謂一者諸佛義。二者甚深義也。謂此願意者。以一分義字即兼并合通三處也。論以何義故至

大義者。此問於能入門而立廣大名意也。論如是兩重至義故者。此辨答於能入門立廣大名意也。謂此兩重能入門橫即爲令成遠廣自所入法之功德也。豎即亦爲令成深大自所入法之義理故立廣大名也。論以此義故名字焉者。是結成廣大義也。論已說等也。是結前所說所詮義了也。論文喻曰所謂至頂經說者。是下論主引釋論誠文舉而自方會釋於密教所說玄宗而成此經彼論所義無二。言無別意也。問凡被三十三種本法者其廢立相如何。答。其文義廣博故不能具解釋也。若略釋大途者。本論第一頌曰。有三十三種十六所入法十六能入門及不二別故云云。問且何故所入法有十六種耶。答。初重一根本摩訶衍有十六種法故。又第二重一心法界門三大義門有十六種故。都合三十三種本法也。更加一種不二摩訶衍法故。遂成三十三種法也。問何故分二重本法耶。答。於心法有二義。謂一者法體性。二者法之義用也。而且於第二重中一心法界門者。是偏單明心法之自體性也。於同第二重中三大義門者。是偏單明心法之自體性也。用也。初重根本八種法者。圓更復復明心法之體性與心法義用也。故可知被根本八種法者。是周圓變成全體義。二種法而攝盡一切法也。問。何物名爲體性。何物名爲義用也。答。古師所造一卷起信論疏云。一切法一切義諸法自體名之

爲法。諸法所以名之爲義。此是通義。今云法義是通法義。何者今所說法正是利耶法。故云一者法。若約此法說其所以即是。心真如三種大義故云二者義也云云。又法義和上起信論疏上。泰義者所以也。又云折義理復爲三大義故云云。故可知。一心法界門者。是直指心真如法。心生滅法之自體性爲一心法界也。三大義門者。是以心真如與生滅法之上所備廣大之體相用之三種義勢廣大分用爲三大義本意也。問如所說義者。根本摩訶衍八種法是體義。并復建立故。於此中一心法界與三大義亦既以被攝在其中也。而何煩此外更建立一心法界與三大義兩門法耶。答。實如所難。雖爾今更爲顯示建立有此法之義門差別相故。更別論第二重一心法界及三大義也。故釋論第二云。爲欲顯示法體不分義門得別故云云。又解。體與義雖似有差異。而爲顯示不別全體別異法之所以故。復建立八種根本摩訶衍法也。又雖云體與義自本來不二一體法。而爲顯示不無體與義有差別義用意故。更別開建立一心法界三大義門云也。意者。初重大重八種本法者。是且於有差別義。而遂顯示無差別義也。第二重一心法界與三大義者。是於遂無差別法而且顯示有差別義也。是中於一切諸法能顯示平等而無差別義。以是爲起信論本宗也。問。能入門與所入法義別相如何。答。論曰能入門者。於所詮理善趣入故。所入門者善爲被法作依依法

①慮遮=慮舍 ②(身)+心 ③義=合 ④有+(所) ⑤界=總 ⑥不=言 ⑦(者)= ⑧答=持 ⑨(之)= ⑩之=立 ⑪(甚)= ⑫(所)= ⑬(平)= ⑭(有)+古 ⑮利=裂 ⑯十+(大) ⑰容+(生之云) ⑱(云) ⑲折=持 ⑳(其)+ ㉑(即於)+初 ㉒也=耶 ㉓(有)+古 ㉔利=裂 ㉕十+(大) ㉖容+(生之云) ㉗(云) ㉘折=持 ㉙(其)+ ㉚真+(如) ㉛(有)= ㉜論=說 ㉝(界)= ㉞全=合 ㉟(別)= ㊱二十+(之) ㊲體=別 ㊳差 ㊴(大)= ㊵(重)= ㊶所=可 ㊷義=差 ㊸依+(止) ㊹法=止

故云。意能入門者是能顯所詮理而善令  
善趣入於所入法故也。此中所詮者是旨趣  
之義也是所顯示義也。能詮者能顯義也。此  
所入門者。善為彼能入之門作依止。即其  
能入者令顯成所趣法。善為無分別義也。所  
入者是直為所趣之法體也。能入者能隨順  
於所入法體而能顯示其義理也。問。能入  
門者能顯所詮之義云意如何。答。以能詮之  
能入門而顯所詮之義者。是以能顯門而成  
立所趣求之一體一心三自一心等本法也。  
謂於所依止一法界體者。不可言一體一心  
三自一心等也。何以故以無分別離言說之  
法性故也。然約無分別理中。強假成能分別  
義。而假立能詮而成其所入義故名能入門  
也。故論云。如是八種摩訶衍法。者從能入  
而建立其名也。謂以一體一心而為其門所趣  
入故。名為一體一心摩訶衍。乃至以能生一  
切出世間善因果用。大摩訶衍。譬如轉輪王  
謂如輪王隨其輪相建立名字云云。意云。輪  
王若無輪寶德者何名。轉輪王耶。所入法亦  
爾也。若無能入門之緣者。可無一體一心等  
名字云也。於無分別理性中者。從本來無一  
體一心等名字故也。問若爾者。於所入法中  
唯有理體無一體一心三自一心等義用。於  
能入門中唯有一體一心等義用而無所依性  
理體耶。答。彼此法互皆具體義也。譬如文  
點畫與能寫之文點畫其條然各各互備其點  
畫而不失也。能入門所入法亦爾也。其門與

法者體與義互相攝條然不失闕也。故論頌  
曰。平等平等。等一皆無有別異。各攝諸法  
故。然終不離亂者。此文意云。若約所入法者  
雖理與義相雙建立。而於平等攝義意是所  
入法意也。約能入門者雖義與平等理相雙建  
立。而於攝攝其平等理。是能入門意也。所入  
法者以理為建立本趣故。能入門者此義為建  
立本趣故也。自餘義門具如顯秘抄廣釋也。  
上來所明所入法與能入門之義未盡其  
理。今案此義若是依般若心經所云之色  
不異空空不異色色即是空空即是色之一  
行四句文也。是成所入法能入門義也。若  
依是說明義者。於此色不異空空義者是為  
所入法之標句也。以空不異色者為能入  
門之標句也。而於所入法明其所以者。於  
一切諸法以空性為本性故。今即為所入  
法也。是為能入門而所依義也。以今此  
空理法是亦成能入門之義也。謂彼心經  
所說真俗二諦互相融攝義與此釋論所  
入法與能入門之互相融攝義其等同也。  
故以依心經說意而助顯此釋論之所入門  
與能入門互相融攝義也。次文色即是  
空空即是色者。是即法與門各各相攝之  
釋句也。色即是空者是釋上所入之第一  
色不異空句也。謂色不異空者是色等之  
五蘊是不離空性之理也。以空性之理而  
為本性。而其理之上之起五蘊等之法假  
成故。五蘊之法以空為本性云也。言空即  
是色者。是釋上第二句文也。此釋意云。空

即成色等五蘊也。故空是實性也。此空  
是本體也。色是假相也。色等是末義也。以  
此義故。還必定遂以末之五蘊令歸入本  
空性也。故以空即為所入法。以假五蘊而  
為能入門也。故言空即是色也。故於彼心  
經上文既明五蘊之假偽義訖。次文明此  
五蘊之性空義者。即可知假之五蘊還遂  
歸性攝假從實等義故。遂成所入法義及  
能入門義也。問。若爾者於真如門者。從  
本不立色等之諸法。而依何義而可用空  
不異色色即是空空即是色之義哉。答。真  
如門之平等至極之者。是必相待生滅門  
之生住異滅之平等故。成立此真如門  
不二理也。以何所知爾者。如本論曰。真  
如者即是一法界大總相法門體。所謂心  
性不生不滅。一切諸法唯依妄念而有差  
別。若離妄念即無一切境界之想等者。是  
則相依生滅門之助成之因緣故。顯示真  
如門之不二妙理義也。今初雖舉色。遂受  
想行識亦復如是。空有相攝義有也。又有  
密嚴經所說義與般若心經所說義。共同  
說此意也。問。密嚴經說文云何。經云。一  
切法性與法當同體。始於胎藏時色生便  
滅壞。離空無有色。離色無有空。一切法  
亦然。空性與一展轉無差別所為得成就  
文此中一切法者。取於空法即所相應之  
一切也。與法常同體者。是空者不離有為  
諸法。而為同體法故。名與法常同體也。始

①意十(六)②(善)一③門二法④止十(而)⑤善偽一體之⑥善二體⑦者一皆⑧大十(海為其門所趣入故名為能生一切世出世間善因果用大)二十三字⑨(轉)一⑩(無)一⑪(以)十文⑫(善)二⑬(論)十(故)⑭(等)一⑮(者)一⑯(自餘)也⑰十二字⑱上來乃至性也六十行原本乙本俱無之今依甲本教之

於胎藏時色生便滅壞者。釋成色與空相應不離義也。謂於胎生衆生而有。於入胎時則有死滅者也。因此義故。即知此入滅者有歸空義也。以入胎時者爲有義也。此有與空者剎那時不離故。取此義也。次離空無有色者。依上義而應知。有與空剎那之間不離義也。如是色蘊不離空義。餘四蘊亦是也。所爲得成就者。是結成因果道理之成就云也。因者是假有義也。即能入門也。果者眞理義。是眞空性也。

辨顯密二教論懸鏡抄卷第二

辨顯密二教論懸鏡抄卷第三

論花嚴五教等者。亦引法藏法師五教章文證。而助成前所引金剛頂經等釋大衍論等所說果分義也。付中有二。初正引五教文證。後第二會釋之也。文云今將開釋迦佛海印三昧者。是舉釋尊說自證得法時所依止之三昧定法也。守護國界主經第三云。何等名爲海印陀羅尼門。善男子如大海水印現一切諸四天下所有色相。或衆生色相。或非衆生色相。山澤原阜樹木叢林藥草百穀日月星辰摩尼雲。出村營聚落。乃至如是等類上中下一切色相。於大海中平等印現。故說大海爲第一印。最勝妙印希奇特無等無過。菩薩摩訶薩亦復如是。住此海印甚深三昧得。而衆生心平等印。十方世界諸佛語

業轉妙法輪。皆從海印所流出。文開一乘教義略依十門者。廣標其章所有法門數也。文初建立一乘至普賢境界也者。是明因分可說果分不可說義也。文開爲二門一別教二同教者。謂漸引接三乘遂令入一乘果之教名爲同教一乘也。彼花嚴宗所立終教一乘者。即是也。若從。如不經三乘教行直入。一乘而修行。佛大行及普賢。等大行者。名爲別教一乘也。約此別教一乘而更有因分與果分二別也。因分者是顯教分齊也。果分者即密教分齊也。此中十佛者。花嚴經旨歸云。一無著佛。二願佛。三業報佛。四住持佛。五化佛。六法界佛。七心佛。八三昧佛。九性佛。十如意佛也。已上十佛則彼花嚴宗方爲果分之法性身等佛也。是約眞言藏家意判釋是十佛者。此十佛者四種法身所攝也。大途初五佛者變化法身他受用法身也。之內初第一身者自性法身。餘四身者自受用法身也。是當大日如來與四方佛也。文云又中卷十玄緣起等者。是又更引五教章中卷而證示因分境界與果分境界之甚懸隔義也。此中因分果義如上辨也。文不論因陀羅及微細等此當不可說義者。是示果分境界最勝甚深義也。是即當言語道斷心行處滅義法也。因陀羅者是天帝釋名也。意者是取帝釋之羅網也。大日經疏云。因陀羅者。此云其德也。云云大乘基法師云。因陀羅此云帝釋也。云云彼帝釋宮所有羅網者。是用無量明珠合成之也。每此網目所繫各各

明珠中。互各各映現一切餘明珠影像也。如是展轉重重各各互現影。即無窮盡無窮盡之各各珠互相現其影像用有故即取此網珠之無窮影現義也。微細等者是微塵義也。如花嚴經旨歸云。九猶帝網者彼一一微塵即各攝此無盡刹海。即刹等復有微塵。彼諸塵內復有刹海。是則塵塵既其不盡。刹刹既其不盡。刹刹亦復不窮。如因陀羅網重重不可說其不可量也。云云又五教章中卷云。故此經云。於一微塵中各示那由他無數億諸佛於中而說法。於一微塵中現無量佛國。須彌金剛國世間不迫迤。於一微塵中現有三惡道天人阿修羅等各各受業報云云。而於此果分境界中。尙都不能用此等微妙譬喻。而顯示其義云也。文云問義若如是至知形對耳。此有二重問答也。初意云。此果分法者。凡言言語道斷心行處滅而離所被機根者。何故於其華嚴經中佛不思議品中。顯示此果分功德法耶。即詰難也。初答意云。是佛不思議等經文者。是不謂得而悉顯示法果分境界也。只爲助成普賢境界之因分義故。以強曲說此果德而爲所止義。方還成立此因分法云也。第二微問意云。以何所因知爾耶。第二答云。是爲果分之不思議法品等者。是與因位周會而說之。故知形對於果與因。果還助成此因義耳。即是舉所以而成此答說也。於此不思議品所明果者。不謂本意而偏唯明果分德也。但正爲成立因分法故。且雖舉其果海

①(證)一②(證)二③(證)三④(證)四⑤(證)五⑥(證)六⑦(證)七⑧(證)八⑨(證)九⑩(證)十⑪(證)十一⑫(證)十二⑬(證)十三⑭(證)十四⑮(證)十五⑯(證)十六⑰(證)十七⑱(證)十八⑲(證)十九⑳(證)二十㉑(證)二十一㉒(證)二十二㉓(證)二十三㉔(證)二十四㉕(證)二十五㉖(證)二十六㉗(證)二十七㉘(證)二十八㉙(證)二十九㉚(證)三十㉛(證)三十一㉜(證)三十二㉝(證)三十三㉞(證)三十四㉟(證)三十五㊱(證)三十六㊲(證)三十七㊳(證)三十八㊴(證)三十九㊵(證)四十㊶(證)四十一㊷(證)四十二㊸(證)四十三㊹(證)四十四㊺(證)四十五㊻(證)四十六㊼(證)四十七㊽(證)四十八㊾(證)四十九㊿(證)五十

佛不思議果德。而爲助此因分法云也

論云又云問上言至得果法也者。又更重引

同章文而釋成果分不可說義也。此章間意

云彼果分法者。是爲離機根離教說故不可

趣入者。何辨說十信終心遂作佛得果義耶

是既有前後說義相違各也。卽章答云今言

作佛至不可說耳者。此答意云。彼花嚴經中

雖粗示十信終心卽作佛得果義。而爲助成

因分行法故示之。義不謂正得而悉顯說果

分證法境界也。章文云由此因體依果成故。

但因位滿者勝進卽沒於果海中爲是證境界

故不可說耳者。此結上也。意云。此普賢境

界之因分義者。是爲離果之而成因義耶。正

可答云。此因者爲彼十佛內證甚深不思議

之果分法卽成其親因義也。而爲成此所據

故粗顯示此義所由也。因是明十信終心作

佛義云也。而此圓教所立十信終善滿因位

窮滿者。而沒果海行相者。是唯其人內證境

界云也。非他人所知也。是卽證得人之境界

者此當不可說。議也此義如法花經第六法

師功德品云。又如淨明鏡悉見諸色像。并

於淨身皆見世所有唯獨自明了餘人所不

見云。又若因分滿時自然沒果海義者。如

璽路經云。自然流入薩婆若海云。又法花

云。又見諸如來自然成佛道云。又如七反

有聖者。第七生自然成應果義也。是等皆致

其因行滿位時自然至果位義也。是唯證者

之自所圓證知也。非餘人所知也。十信窮滿

人之沒果海義亦爾也。是以言教不可顯示

此義云也。此只示於十信位滿沒果海也。所

言十信窮滿而雖云果海。其理實皆十信

位窮滿中令接三賢十聖一切位也。問於

諸位中十信者。是最淺薄位也。而何建立

於此十信滿位卽沒果海云耶。答約花嚴宗

圓教意者。有於初中後一一諸位卽該攝一

切諸位義也。證觀法師八十花嚴經疏云。頓

成諸行者一行卽是一切行故。又云此亦二

種。一行布位初後淺深五位差別。二圓融位

一攝一切一位滿卽說成佛。一位之中具

攝一切諸位功德信說果海。初發心時便

生成正覺云云。今約圓融相卽門則明十信

終心作佛義也。謂於十信位卽該攝一切諸

位無所殘故也。又凡以十信心爲殊勝究竟

義故。今明十信作佛義也。如釋摩訶衍論七

云。如來藏本識契經中作如是說爾時地藏

菩薩卽白佛言。世尊云何名爲廣大圓滿功

德父母信地品耶。佛言十信十信。十解十

信。十行十信。十向十信。十地十信。佛地十

信。乃至具縛惡種子地及一切二乘皆悉十

信。無量無邊一切諸法無一法而非十信

以此義故名爲廣大圓滿信地云。此文可知

十信作佛義也。具如五教章下卷云。問。於

十信位實具經歷餘三賢十地之諸位。其明

文因有耶如何。答。是有文證也。問。其文

證如何耶。答。五教章下卷云。又如善財如從

十信乃至十地於善友所一生身上皆悉具

足如是普賢行位者亦是此義也。又云於第

三生卽得彼究竟果海者。同下卷云。三證果

海位。謂如彌勒告善財言。我當來世成正覺

時。汝當見我。如是等當知此約因果前後分

二位故是故前位但是因圓。果在後位故。說

汝當見我云。此意云我彌勒菩薩於當來世

成果海佛時。汝善財童子亦同於當來世成

證果海佛而可見我成佛身云也。所以約未

證果海人者。不能證見證果海佛故成此說

也。故應知彼果分法者最是云當不可說不

可思議境界義也

論喻曰十地至密藏本分也。下是引三箇文

證而釋成此所顯示義一味無別意也。所謂

因分果分差別分齊是也。如次配顯教密教

也

論何以知然至審思之者。引文證而勸進可

解之也

論天台止觀等者。自下顯密相對而判斷其

優劣之中。是第一番約一道無爲住心示天

台宗摩訶止觀所說止觀境界。卽判斷其優

劣也。付文中有一。初正引彼止觀正文。後論

主自判斷其優劣也。而檢彼止觀正文處。謂

於隨情說三諦與隨智說三諦中間。更是有

第二番說隨情智說三諦文也。雖然厭文

繁煩勞故論主略不引載之也。而其隨情智

說三諦具說文相至下引之也。文云此三

諦理至不可說者。是亦此隨情智說三諦

甚深旨也。文云若爲緣說至即證自者。是

標三番三諦差別門也。文云云何隨情至

傷命早夭者。是標釋第一番隨情說三諦義

也。而此論所載文是略省略文。卽只略引其要

助十(成) 此(一) 分二辨十 義十(也) 故十章 境一 終一 二義 井二菩薩 其十證 可一 此十所 信十(位) 云十(沒) 按二攝 也二地 也問於下卷云 二十七行一 故十證 說三該 生一 作一 德一 准一 此 云問二門云 位十 (者)一 其二具 一十身 諸十行 汝一 所二何 知二如 也十(者) 信十解 住二位 止觀三諦 妙法蓮華經對善財所說自性法身之自證 繁煩二煩繁 具二且 可十引 亦二示 情一 云一 差二甚深 略二有略廣

文也。其止觀具文云。云何隨情說三諦。如盲不識乳。使問他言乳色何似。他人答言。乳色白如眼。眼雪鶴等。雖聞此說。亦不可了乳之真色。是諸盲人各各作解。競執眼珠而起四諍。凡情愚翳亦復如是。不識三諦。大悲方便而為分別。或約有門明三諦。如盲問。見。或約空門明三諦。如盲問。昧。或作空有門明三諦。如盲問。雪。或作非空非有門明三諦。如盲問。鶴。雖聞此說。未見即諦理。是諸凡夫終不能見常樂我淨真實之相。雖未得見各執空有互相是非。所以常途解二諦者。二十三家家不同。各各異見。皆引經論。莫知孰是。若言併是理則無量。若言併非悉有所據。為此義故。執自非他。雖欲甘露。傷命早夭。經彌文殊。彌勒未悟之時。共證二諦。兩墮地獄。今世凡情偏執一文。鏗然罔著。雖謂為能惡乖佛旨。如是等人。皆未識隨情說三諦。若識此意。開種種說。即知。如來俯逐根情。根情既多。說不一。此即是隨他意。而說三諦也。云云。此眼珠雪鶴之喻。問。何義故名隨情說三諦耶。答。佛隨凡夫之情機。是淺智者前之謂而。以方便力。宣說淺近義之中。世俗勝義二諦中道義。故名為隨情說三諦也。唯此中除圓教中十信等。人也。只取自餘通別二教中十信等。凡夫人所應解三諦義。及以三藏教中所說三諦說為隨情說。三三諦也。問。於四教皆備有等四門義何。答。源信要法文頌云。藏通別圓名四教。初一小乘。後三大。各具四門。謂有等。非有。非空。有空。云云。故知於

三藏教立三諦義有其意也。何況毘曇成實宗成立三諦四門義例分明也。以此等為隨情說三諦法也。問。明其隨智說三諦具文如何。答。止觀第三云。隨情智說三諦者。就情說二。就智說一。若爾。不得一所論三。此就凡情。凡情悉是方便。雖即一而三。但束為二。若就聖智。聖智。聖智皆是實得。雖即一而三。但束為一。情智相望。故言三諦。故如相似位人六根淨時。猶未發。其見。於中道雖觀三諦。約位往明。但破四。住及塵沙惑。既證方便道。但束為二諦。若入初。住破無明。見佛性。雙照二諦。方稱為智。亦具三諦。但束為中道第一義諦。情智合論。即是隨自他意法也。問。何故名曰隨情智說三諦耶。答。是佛即為圓教。十信等說。圓三諦法。此時十信人者。雖猶住在凡夫地。而圓頓機熟。故。而信力堅固也。所以因之說佛之隨自意語三諦教。而教化此頓機十信等。凡夫人也。故其能化教法名為隨情智說三諦也。此中情者。十信凡夫人等之自情機心也。智者。以佛菩薩等智心之勝境界法。而為此人說之。是云。智境界法也。問。約隨智說三諦。非凡夫所悟境界。為唯聖者所證知義者。出何經文耶。答。是妙法花第一云。是法不可示。言辭相寂滅。諸餘衆生。類無有能得解。餘諸菩薩。衆信力堅固者。文即此意也。又除諸菩薩。衆信力堅固者。是總示四十一地聖者之證見圓教真實三諦理也。備二種因緣。人故見圓理也。謂一者深信樂德。二者堅固大智力德。

此聖人見真實三諦法也。凡夫二乘此德闕無故。不能圓理也。如摩訶止觀第三云。私謂隨情是併。而隨情智是半。而與半。隨智是併。何者。如聖語凡云。汝今心相。即是俗。能體達俗。顯即是真。豈非併與相。汝今所知。百千推盡。皆是俗。唯聖所知。乃是真。豈非半與半。併相。夫二諦者。凡夫併不識。上聖獨能知。此豈非併。此釋易解云。今私加釋云。約初番三諦。於是有三藏教通教兩種二諦義也。且約藏教。凡夫二乘人。纔悟解我相。即空義。若約通教菩薩。纔見實我實法之所執。即空義也。故言能體達俗虛等也。是依悟見我法。都無之偏真理。說為見二諦也。我法是俗義。我法即空。說為真諦也。故此兩教人皆為解二諦義也。故言隨情是併與也。於第二番隨情智三諦者。是約別教明義也。於是中有凡夫與聖人也。凡夫是纔悟真俗二諦義。而未為悟諦人也。由是人未證見圓教之二諦理。故名為半。奪義也。初住已上四十一位聖人。唯證見圓教事理故。名之為見二諦人也。故言豈非半與半。奪相也。為此中半與義者。依是人悟緣起諸法之假有真空義。名為半與義也。約第三番隨智三諦者。是以四十二地所證見之二諦義。為隨智說義也。故是不取凡夫等所解之比量推度境界義故。不真智所證。故言夫二諦者。凡夫人併不識等者是也。若明三番二諦建立所以者。初番二諦。來由。是凡夫二乘。纔悟我法二相空義。未達如實見諦理也。雖然此人等

①可一②具二③眼三④共十⑤識論⑥及二⑦乃⑧以三⑨等百⑩三⑪中⑫一⑬三⑭一⑮隨十⑯情⑰聖一⑱除二  
②故一③是二④真三⑤佛四⑥信十⑦人⑧等二⑨之⑩智十⑪之⑫問約⑬是⑭三⑮字⑯是故⑰除二  
⑱文除⑲理也⑳八⑳十⑳字⑳一⑳情⑳十⑳圓⑳摩訶⑳一⑳同⑳十⑳第⑳而二⑳與⑳半⑳而一⑳故十⑳放  
⑳相二⑳想⑳夫二⑳人⑳今私⑳也文⑳七⑳十三⑳行⑳教一⑳義一⑳辨二⑳義⑳未二⑳束⑳故十⑳放  
⑳人二⑳夫⑳於十⑳此

爲是言不見二諦理者。既無所據緣而必可退屈自乘之菩提心也。所以強於初重二諦立與義也。約第二番二諦來由者。於上第一番所建立二諦。偏爲初修業人強。猶以誘引便而難建立。至第二番二諦者。漸漸行人之所被機根熟故可用一分實說也。所以約實義判之。約凡夫情心之所解者。是於二諦言非真解也。故言豈非半奪相也。依諸凡夫於是二諦僅推見之也。故言豈非半與料也。於第二人者是則一分得之故許之也。是一分未得之故不許之也。約第三番二諦者。爲機熟人唯可顯示真實義也。所以許二諦是唯聖者所證境也。二諦義是非許爲凡夫境界義也。故言二諦者凡夫併不識上聖獨智等者。此義是爲勵機人意也。問。於言此三番二諦。何故可言三番。二諦耶。答。於四教有各各用四門義故。於此三番二諦必有中道義也。所以於二諦加中道故建立三諦義也。問。於天台宗四教中廢立二諦三諦義何耶。答。源信僧都要法文下卷云。言四教者。一三藏教。二通教。三別教。四圓教。初三藏教是小乘教。後二是大乘教。又初二如次名界內事理教。後二如次界外事理教。又前三是權教。後一是實教。又此四各有四門。此四教行位不同。且初三藏教雖有四門多約有門明三乘行位。其聲聞乘有七賢七聖位。二通教行位者。此教雖有四門。多用空門乾惠等三乘共十地。即此教行位也。三別教行位者。雖有四門。多用亦有亦空門。此教

無二乘。依瓔珞經但立菩薩五十二位。一十信。二十住。三十行。四十迴向。五十地。即此十地。名分證聖位。一。地中各斷一品無明煩惱。各證一分中道之理。十地之前雖有別人。若登地時即成圓人云云。四圓教行位者。雖有四門多用非有非空門。是即究竟佛乘最實位也。總爲六即位。一者理即。二名字即。三觀行即。四相似即。五分真即。六究竟即。言二諦者。一俗諦。二真諦。此有三種。一隨情二諦。二隨智三諦。三隨智二諦也。復有七重二諦。一實有爲俗。實有滅爲真。是三藏教二諦也。二約有爲俗。即約有空爲真。是通教二諦也。三約有爲俗。即約有爲俗。不空共爲真。是別接通二諦也。四約有爲俗。約有即空。不空一切法趣空不空爲真。是同接通二諦也。五約有。約有即空。皆名爲俗。不有不空爲真。是別教二諦也。六約有。約有即空名爲俗。不有不空一切趣不有不空爲真。是同接通二諦也。七約有。約有即空皆名爲俗。一切法趣有趣空。不有不空爲真。是圓教三諦也。七重二諦。一更開隨情等三。合有二。二種二諦也。二問。於諸教中以三賢位名爲內凡位。而何故天台宗以三賢爲分證佛耶。若有何文證耶。答。玄記引花嚴經明初住菩薩德文云。究竟離虛妄離染如虛空湛然。應一切清淨妙法身云云。又云。初發心時便成正覺。了達諸法真實之義。具足者身不由他悟云。准此等文意。若不如約三乘教中菩薩乘法說。三

賢位菩薩則爲內凡位也。謂此三賢菩薩者。即比觀而未證觀故也。而約三乘之外一乘教者說。初住已上之三賢菩薩爲聖者也。約此一乘教中三賢菩薩者。是即證達法性真如理故。說爲隨分成佛位也。是花嚴經梁攝論等所盛談此義也。依此故天台正以依此等說。則立四十二位成佛義也。重解曰。依偏增義。若約教明之者。隨情說三諦者當藏教及通教義意也。隨智說三諦者當別教義也。隨智說三諦者當圓教義也。於四教皆悉說具足有空非有非空亦有亦空四門故。於三藏教方可預隨情說三諦義也。但於此三番三諦。不唯明大乘宗義也。而約圓教以三賢名爲佛位也。故三賢位即爲聖者也。又初番三諦。唯約道而建立之也。第二番三諦。約道而證道雙義而建立之也。第三番三諦。唯約證道建立之義也。是故名爲隨智說三諦也。又圓教三賢人爲聖者義。是若准花嚴經說者。如花嚴宗法藏師五教云。如經云。能以一手覆大千界等。手出供具與虛空法界等。一時供養無盡諸佛作大佛事。饒益衆生等不可說也。又云。於一念中一方世界一時成佛轉法輪等。是故當知與彼三乘分齊全別云云。又五教下云。梁攝論云。十信名

①爲二若②約一狂③立十之④于十第⑤義十也⑥二二三⑦三十三教⑧四十四教⑨名二各⑩中十  
 分中⑪時二持⑫約一幻⑬即一⑭同二四⑮名十名⑯法十趣⑰通二別⑱經十不  
 ⑲三三⑳三三二⑳(父云隨智說三諦乃是隨自意語也者。是明第一番三諦義也。此三諦即圓教所證三諦也。是即初住已去  
 之四十二地聖位所證境界是也。此三諦理唯正智所證法非比量情心所證義也)七十四字十問②③(於諸凡位)十三字二(三賢位名爲  
 內凡位者當途說也)十三字④內二圓⑤(何故)一⑥(分證)耶十字二(聖位者有何證文成此義耶)十一字⑦玄記二  
 是文如天台法華玄義⑧一切法⑨又云乃至聖者第二十一行乙本作真義⑩(云)一⑪者二惠⑫(准)一⑬若

辨顯密二教論懋鏡抄卷第三

三、女子學生は三十分、男子學生は二十分、

1997

成十(爲)② ⑩ 語二諸② ⑪ 端二部② ⑫ 爲一② ⑬ 與眞實義理一② 與二頗半分面② ⑭ 令維二漸半分也② ⑮ (攝)十假② ⑯ 假義一復次)十二字一② ⑰ (眞)十實② ⑱ (衆)十生② ⑲ 身二義② ⑳ 各自二各各之小② ㉑ (若)一② ㉒ 位二住故② ㉓ 位二住故② ㉔ 文云乃至觀義也百二十四字乙本作表書 ㉕ 極二位② ㉖ (實)一② ㉗ 別二是一② ㉘ (唯)一② ㉙ 彼二此② ㉚ 儼十(經)② ㉛ 卽相二相卽② ㉜ 卽二(而)十今② ㉝ (如彼法花經者是爲應化身佛所說也)十五字十敬②

欲令引入佛惠。而於鈍根小智聲聞人不能發大乘心。而但樂求欲入小涅槃也。故釋尊為令轉進彼依樂小涅槃心而棄捨大佛事故。以方便力於聲聞等之人授當作佛之記別也。由授此記別故。捨似入小涅槃之意樂而勤求大事。而遂令致成佛果也。如法花論云。彼聲聞等為實成佛故。而授記為不成佛與授記也。若實成佛者。菩薩何故於無量劫修集無量種種功德。若不成佛者云何虛妄與之授記。彼聲聞等得授記此得決定心。非成就法性故。如來依彼三平等說一乘法故。以如來法身與彼聲聞法身平等無異故。與授記非即具足修行功德故云云。文云大惠我與至而授記別者。是文者。即為應化聲聞即應佛方成授記本意也。意云。正為可退大乘心聲聞者。更令開發大乘心增成大乘行故。應化身以方便力故。功成應化聲聞。而引接實行退大聲聞人。而授當作佛記別云也。如法花第四云。知眾樂小法而畏於大智。是故諸菩薩作聲聞緣覺。以無數方便化諸眾生類。自說是聲聞法。佛道甚遠度脫。無量皆悉得成就。唯小欲懈怠漸當令作佛。內祕菩薩行外現是聲聞。小欲厭生死。實自淨佛土。眾有三毒又現邪見相。我弟子如是方便度眾生云云。又心地觀經三云。大悲菩薩化世間方便引導眾生故。內祕一乘真實行。外現緣覺及聲聞。此等文者此則為應化聲聞應化授記別義也。如天台法花疏說者。舍利弗者金龍陀佛之化身。

實說須善提者青龍陀佛之化身。此說云云。五羅漢皆是地方極位菩薩之化身。此說如惠經云。此等意應化佛為應化聲聞與授記義也。論喻曰依此文至授記別故者。是下論主方釋成依楞伽經正文意。而明為彼法花經是應佛所說而非自性法身如來親所說義也。論或者談法身說甚誣罔而已者。是破彼天台宗及法相宗謂法花經直法身佛親所說義也。如天台宗依普賢觀經所說。以釋迦牟尼佛名盧遮那遍一切處。其佛住處名常寂光土。即釋迦直名為法身佛。而為法花說主故。法花即謂法身所說也。依以用歸體攝末歸本等義。釋迦名法身也。又法相宗以法花為法身說義。真言二字義云。謂法相宗云。法花經是自受用說云。既教主同。何論優劣。答。雖其教主同於云此法身有小異耳。問。何異耶。答。此法身即有報身義。彼法花經是法身之報身說。非報身法身說。雖說主同。二義有異云云。又何況楞伽第十云。大惠應化佛作化眾生事。異真實說法。相不說內所證法聖智境界云云。又如密嚴經云。諸聖現法樂見真無漏界自覺聖智境清淨最無比。此最清淨遠離於言說。化佛諸菩薩經中未開演。誣罔者是欺難義也。即非正直實說義也。論慈恩法師二諦章等者。自下第二番約他緣大乘住心。以法相宗所立至極究竟第四重勝義諦。而相對於密教自性法身境界。即

判斷其優劣義也。於文有二。初正引彼宗所立四重世俗勝義二諦文。後論主自判斷其優劣也。付初正引彼宗所說文中。文云。唯識至體妙離言等者。是總引出彼宗所說四重二諦義說文也。文云。一世間世俗。二勝義。慈恩法師二諦章云。一顯名。二勝義。名中有二。初列後釋。列中復二。初總。後別。列總名者。勝義經中唯立一諦。究竟真實不可壞故。仁王經中總說二諦。入法各有勝劣異故。涅槃經中二諦各有異俗二諦。一皆中有中上智故。顯揚中邊二諦各三。假行顯等有差別故。瑜伽唯識各有四。下當廣辨。此總名中一世俗諦亦名隱顯。二勝義諦舊名第一義諦。亦名真諦。別別名者。今明二諦有無體異。事理義殊。淺深不同。詮旨各別。故於二諦各有四重。亦名名事二諦。事理二諦。淺深二諦。詮旨二諦。世俗諦四名者。一世間世俗諦。亦名有名無實體。二道理世俗諦。亦名隨事差別諦。三證得世俗諦。亦名方便安立諦。四勝義世俗諦亦名假名非安立諦。顯揚論說四種俗諦皆是安立。前三可知。云何第四亦名安立勝義諦。性自內所證為欲隨順引生後智。依俗安立名勝義。俗初之三種相可擬宜。第四勝義假名施設。勝義諦四名。一世間勝義諦。亦名體用顯現諦。二道理勝義諦。亦名因果差別諦。三證得勝義諦。亦名依門顯實諦。四勝義勝義諦。亦名廢詮談旨諦。前之三種名安立勝義。第四一種非安立勝義。後釋名者。初釋總名。後別名。

○似=彼 ○似=欣 ○(者)=一 ○即十(明) ○(也)意=一 ○身=佛 ○功=巧 ○(十)(來) ○唯=也 ○(示)十來 ○(正)十明 ○(明)=開 ○化=佛 ○(身)=一 ○(三)藏=一 ○(又)十五 ○(阿)+羅 ○云=云云 ○(文)=一 ○(宗)+(等) ○直十(以)為 ○(以) ○(昆)+虛 ○(七)二等 ○(如)+真 ○問=問 ○(義)彼一報身 ○十五字二(之) ○字 ○(此)祕密乘者報身之法身說非法身之報身說 ○十難 ○佛=法 ○最=究 ○文二云云 ○難=說 ○(義)=一 ○論二諦 ○有十(下) ○(二)十各 ○顯十(諸) ○體二諦 ○亦二等 ○諸=證 ○(總)名後=一 ○後十(釋) ○

釋總名者。護法釋云。世謂隱覆可毀壞義。俗謂顯現隨世流義。此諦理應名隱顯。諦隱覆空理有相顯現。如結手巾爲兜等物。隱本手巾更相顯現。此亦如是。今隨古名。名世俗諦。梵云三佛乘底。故以義釋名隱顯諦。又復性隨起盡名之爲世體。相顯現。目之爲世俗。即俗名爲世俗。持業釋也。或世之俗義。亦無違諦者。實義有。如實有無如實無。有無不虛名之爲諦。世俗即諦持業釋也。世俗之語依土釋也。勝謂殊勝。義有二種。一境界名義。二道理名義。第四勝義諸論名說勝。即是義持業釋名。或四勝義。皆勝之義。依土釋也。論說依他圓成二性隨其所應根本後得二智境故。所以諸教多以真如體勝持業得名。實通依土。其無漏真智隨在何諦亦以勝爲義。真如爲境故。通有財釋。第四勝義多分依於道理名義廣詮談旨。非境界故。前三勝義境界名義諦者。實義事如實事理如實理理事不謬。名之爲諦。勝義即諦勝義之諦。二釋如前雖無教說。二種亦得名爲聖諦。如四聖諦。聖者能知有無事理皆不虛謬目之爲諦。大釋別名。世間世俗者。隱覆真理。當世情有隱虛僞中名曰世間。凡流皆謂有依情名假說名爲世俗。道理世俗者。隨彼彼義立蘊等法名爲道理。事相顯現差別易知。名爲世俗。證得世俗者。施設說染淨因果差別。令其趣入名爲證得。有相可知名爲世俗。勝義世俗者。妙出衆法理者所知名爲勝義。假相安立非體離言曰世俗。此中世間即世

俗諦。乃至勝義即世俗諦。皆持業釋。世間勝義者事相龜顯猶可破壞。名曰世間。聖所知過第一俗名爲勝義。道理勝義者。知斷證修因果差別名爲道理。無漏智境過前二俗名爲勝義。證得勝義者。聖智依詮空門顯理名爲證得。凡愚不測過前三俗名爲勝義。勝義者體妙離言迥超衆法名爲勝義。聖智內證過前四俗復名勝義。此中世間即勝義之語依土釋無失。次出四諦體。第一世俗體者。顯揚論說。謂所立瓶軍林等。我有情等。或無實體。或體實無。但有情名。都無體性。然通有用無用二法瓶等有用。我等無用。第二世俗體者。瑜伽論說。所謂所安立蘊處界等涅槃亦言。諸陰界入名爲世俗。即有爲無爲諸法體事有別。體用異於初俗。第三世俗體者。顯揚論說。謂所安立預流果等。及所依處。即諸聖果四諦理等。涅槃經亦言。有八片相名爲世諦。第四世俗諦者。瑜伽論說。即所安立勝義諦性。涅槃說言。若燒若割若死若壞名爲世諦。由所燒割等無有常一我法等相。即二無我名世俗也。第一俗體假名安立。後三俗體有相安立。第一勝義體者。成唯識論說。謂蘊處等事。涅槃亦言。有名有實名第一義。蘊處界等亦是勝義。第二勝義體者。成唯識論說。謂四諦等因果體事。涅槃亦言。苦集滅道名第一義諦。第三勝義體者。成唯識論說。依詮門顯二空真如。如涅槃亦言。無八苦相名第一義。總觀諸法爲二無我

故。無苦等名勝義也。第四勝義體者。瑜伽論說。謂非安立一眞法界。涅槃亦言。實諦者即是如來虛空佛性。又言無燒割等名第一義。不依無我而顯真故。前三勝義有相故。安立第四勝義無相。非安立初之一俗。心外境無依情立名。名爲世俗。第二俗諦心所變事。後之二俗心所變理。施設差別即前三眞。第四眞唯內智證。非心變理。隨其所應即三性。上二義鏡云。隨其所應即是三性者。三性有二諦。一事無常門。常爲圓成唯眞如是也。一切有爲皆依他。二有漏無漏門。一切無漏皆圓成實諸有法皆依他起。若初門俗四重中初之一俗遍計性攝。後之三俗并依他攝。所以爾者。第二俗諦心所變事。後之二俗心所變理。雖事理別并心所變故。皆依他。眞四重中初之三眞依他性。前之三眞即俗。後三故同依他。其第四眞唯圓成實。若依後門第二俗諦通漏無漏放通二性。謂依他性圓成實性。後之一俗唯是無漏故圓成性。眞之四重唯此應知。如是差別故。隨其所應即是三性。傳說隨其所應即是三性者。唯約第四眞境不通餘。第四眞中所謂爲遍計心所變爲依他。若本眞若圓成。今謂不然。隨其所應者。據四重二諦而說。如前已說。廣詮談旨非執心境。云何約此更分三性故。前文云廣詮談旨非境界故。彼文即說非執心境。豈遍計耶。又有他別解義也。此義意者。以心所變之圓成實性不謂爲第三勝義諦也。此第三證得勝義諦者。約眞如

○(諸)一○ ○(名)一○ ○日一四○ ○世俗一俗世○ ○義十(也)○ ○土一主○ ○(也)一○ ○(聖)一○ ○(世俗)十者○ ○說一說○ ○(名)十曰○ ○(俗)一○ ○(亦)十聖○ ○顯一顯○ ○思一思○ ○(勝義)十勝○ ○(即勝義)一○ ○(釋)一○ ○(諸)一○ ○(安)十立○ ○(我)一或○ ○(或)十字○ ○(或無)二字○ ○(用)一○ ○(所)一○ ○俗一諸○ ○(俗)一○ ○(世)一○ ○諸二體○ ○所二可○ ○名十(爲)○ ○諸十(論)○ ○(如)一○ ○即十(是)○ ○二諸文二文二諸取○ ○諸十(原)○ ○事二常○ ○有十(滿)○ ○非理難事理二理事理事○ ○(事)一○ ○二二三○ ○一三二○ ○唯二准○ ○故十(云)○ ○境二說○ ○餘十(重)○ ○所十(執真)○ ○爲二執○ ○(所)一○ ○若二無○ ○(也此義)一○ ○諸十(釋)○

文云又云第四勝義勝義至真如法界也者是方出第四真諦之自體性也。是卽爲諸法眞實自性眞如法界是也。

論喻曰。此章中至皆不能及者。是第二論主自相對顯密而判斷其優劣也。如彼法相宗是。雖究竟內證至極絕理眞如妙理境界。而望密教所說自性法身境界時。彼第四真諦尙非究竟殊妙境界也。是尙因分而非果分故云也。其顯教分齊之離。絕者如起信論云。心眞如者卽是一法界大總相法門體。所謂

界之因分之因義故。因之彼自然宜顯此因分之法也。以是義故。法佛亦云說彼爲其絕離之義。因分法無咎也。法身佛以如義言說。而若說果分法。若說因分法。皆悉以爲絕離境界也。所以何者。謂諸法實相者。若因分若果分。皆以不可言說義有也。故因分果分俱名爲絕離離言法無咎也。但今者勝取如義言說。及其所說三密境界。卽正名爲絕離境界云也。法身摩訶里盧遮那佛用此如義言說。卽正宜說果分境界兼傍宣說因分境界云也。其法身佛說因分境界者。所謂十住心之中前九住心等境界法門是也。而約顯教之他緣大乘心義。以第四重勝諦爲絕離境界也。而約大日經金剛頂經及釋大衍論說者。以勝約果分境界卽爲絕離義也。又解如義言說者。能宣說不二門之果分境界之最勝法也。何況不宜說淺劣因分境界之假施設離言絕離德耶云也。故論云。喻曰此章中勝義勝義乃至云體妙離言等。如是絕離乃至云能說。是絕離境界等云云。意云。法佛以如義言說顯示果分實義時。卽彼因分實義亦自然被顯現云也。爲其因分之實義者。是以示爲果分正卽成因分義爲說因分實義故也。此義如五教章云。由此因體依果成故。但因位滿者。勝進卽於果海中。又云。此果義是約緣形對爲成因故說此果云云。故知因果果相待成立故示說果分義時。以因分法爲絕離境界爲果。之成因義故焉。正顯是義故。爲示說因分絕離境界云也。而彼法相

①來二未②②據二拔③③[矣]一④④號十(者)⑤⑤故十(故)⑥⑥離十(云)⑦⑦猶十(義)⑧⑧妄二無⑨⑨也十(者)⑩  
 ⑩即十(空)⑪⑪絕十(離)⑫⑫[不]一⑬⑬佛十(說)⑭⑭立二言⑮⑮理實二實理⑯⑯視二衛⑰⑰及二乃⑱⑱破  
 二彼⑲⑲爲十(說)⑳㉑而十法㉒㉒達二合㉓㉓境十(界)㉔㉔謂十(說)㉕㉕勝十(義)㉖㉖而十(今)㉗㉗最  
 十(殊)㉘㉘德二法㉙㉙此義乃至義也百十三字乙本作真書㉚㉚(沒)十於㉛㉛果十(互)㉜㉜爲猶二之口離㉝㉝境界二離  
 境㉞㉞[故]一㉟㉟是義故二顯現即

宗等不談此意故。言真如理離言絕慮義也。謂爲顯果分實義故。●鹿顯示因分實義云。法身兼說因分中絕離之境界法無咎也。●辨顯密二教論懸鏡抄卷第三

### ●辨顯密二教論懸鏡抄卷四

論智度論五云等者。自下是第三番約覺心不生住心。以無相宗所立諸法自性不生不滅義而相對密教。即判斷其優劣淺深中。是先初引智度論說文。即顯示其所說宗旨也。而今約比三密宗意者。以彼智度論所說至極無相妙理。即爲入真言門之方便門云也。文云不生不滅至深入佛法者。是正顯示彼智度論所明之宗旨也。此無相宗甚深義趣者如彼宗三種方言義上卷云。問。說破性文何答。初牒疏云。此論一部橫破八迷。緊窮五句。洗顛倒之病。令畢竟無遺即是中實云云。此其文也。問。其八迷五句者何答。八迷者。生滅斷常一異來去也。五句者。生不生亦生亦不生非生非不生非非生非非不生也。問。爾何云生滅斷常一異來去。答。小乘解云。可生事有云爲生。可滅事有云爲滅。生死無常云爲斷。佛界凝然云爲常。真諦無差別爲一。俗諦萬有不同爲異。從衆生無明流爲來。還本還源云爲去。問。是何小乘說耶。答。是諸小乘總相所執說也。問。爾約毘曇成實具其八迷耶。答。有具。有不具。問。爾何小

乘具。何小乘不具。答。可。言成實心具八計。毘曇心可云具初三。若生有緣可生滅可滅事。有生死無常也云者。諸小乘所計故。然云毘曇也。成實云佛果凝然也。從衆生無明來還本等云。顯成實師義。故具云也。問。以何知佛果凝然也者。成實師義云事耶。答。開善等智藏師云。衆生身有生滅。佛實無生滅。故經云。慈善根力故令彼見之。五指有師子五指實無師子。故然知。問。佛果凝然者是。大乘義也。而何小乘計云耶。答。大乘意對治門故說常。至極不可言常無常。故託常執是小乘義也。問。以何知大乘至極不可言常無常云事耶。答。中觀論如乘品疏云。盛談法身破十二種見。初明空有四句非佛。顯常無常四句非佛。次顯邊無邊四句非佛云云。以此知然。問。十二見其非佛者。佛應無答論答云耶。深原人即如來無說故佛不無有。問。若爾非無云即佛有可云。論答云。如來寂滅相分別有示無云云。問。若佛非有非無。還何心可觀佛身。答。論云。如是性空中思惟即不可如來滅度後分別於有無云云。問。其文意何。答。是少寄意思議即背懷佛。故至極不可言常無常亦常亦無常非常非無常。問。論文然也。若佛經中若有所依文耶。答。然有。即淨名經云。如來身觀實相觀佛示爲云云。又金剛般若經云。離一切諸相即名諸佛云云。問。爾何至極大乘法花涅槃等皆如來常住說豈非常住佛在觀耶。答。其亦對治意也。非實佛相。問。其對治意何。答。昔佛爲

對治無常也。思執故強假說常。故云對治言云云。已上文。文云佛能說是我今常禮者。於八不中道理能表敬信奉行意也。文云乃至諸法至非非不生滅者。是如彼方言義說云。問。就初方言橫破八迷縱窮五句。云其五句云何。答。一生。二不生。三亦生亦不生。四非生非不生。五非非生非非不生也。問。若是俗諦所持五句歟。若真諦所持五句歟。答。是俗諦所持五句也。問。以何爲能治藥。答。以假生一句爲能治藥。問。以其能治一句遣五句方何。答。假不生也不可言性不生。假不生也不可言性非不生。假不生也不可言性亦不生亦非不生。假不生也不可言性非非不生非非不生。假不生也不可言性非非不生非非不生。問。真俗諦五句遣如是。若真俗二諦五句並相遣有文耶。答。然有。問。其文何。答。初牒疏云。生滅已去不生滅亦不生滅非生滅非不生滅。五句自崩是其文也。問。爾此文真俗二諦五句分別方何。答。生者俗初句。滅者真初句。不生者俗第二句。不滅者真第二句。亦生亦不生俗第三句。亦滅亦不滅者真第三句。非生非不生者俗第四句。非滅非不滅者真第四句也。問。爾先生滅爲俗。不生滅爲真。云然今生配俗滅配真。若有本文耶。答。然有也。問。何。答。重牒疏云。以空之有爲世諦。世諦即是生。生之空爲真諦。真諦名爲滅云云。是其文也。問。何以此文爲證。答。世諦即是生者。生爲俗。真諦名爲滅者。滅爲真也。所以生爲俗。滅爲

●鹿二策●●身十(佛)●●乙本與書曰南岳居漢通僧都製作也仁和寺心蓮院●辨顯(三)十二字一●●此卷原本乙本俱缺之今依甲本載之●言二云●

眞爲問。爾是但有四句。何云。答。是略舉四句也。其可有五句。問。何處具說五句。答。淨名玄具說五句。問。其文何。答。淨名玄第二云。如生既是生。不生亦是不生。亦生亦不生。非生非不生。非非生非非不生。乃至生心動念并皆是生云云。問。以此文相配五句。何。答。如生既是生者初句也。不生亦不生者第二句也。亦生亦不生者第三句也。非生非不生者第四句也。非非生非非不生者第五句也。云云。文已得解脫至佛道門者。是明橫破八迷墜窮五句。而洗顛倒之病。令畢竟無遺。即是不顯得中道實智利益相也。謂是若證眞觀位非有非。空法無分別性離言故也。是入菩薩初地已上時位。已解脫煩惱所知二障繫縛。而證非空非有中道正理。而離八迷捨五句戲論云也。文。是助佛道初門者。是指此無生忍位即爲初門也。其佛道者。是正指密教所說自性法身大日世尊即爲佛道也。八不中道之教理行果位方爲入眞言門之能入方便之初門云也。爲顯示此深旨故論言引用此處文證給也。

論又三十一云至佛法之初門者。亦更引智度論文。明爲入眞言法之能入方便之文證。即助成密教殊勝義也。文。復次離有至則非有爲者。是明以無爲法而爲有爲法之所依義也。如維摩經云一切諸法以無住爲本者即此儀。又如起信論說一切諸法唯依妄念而有差別。若離妄念則無一切境界之相等云云。同論又云。云何靈智有染法不斷所謂

以依眞如法故有於無明。以有無明染法因故即熏習眞如。以熏習故則有於妄心。以有妄心即熏習無明。不了眞如法故不覺念起現妄境界。以有妄境界染法緣故即熏習妄心。令其念著造種種業。受於一切身心等苦。文有爲有是爲生住異滅四相。而被爲作義說名有爲也。無爲者翻之物故名爲無爲也。文云。但爲衆生至不住不異者。是爲衆生假說世俗諦也。而爲佛界者即以此俗諦即爲眞諦理也。故密嚴經云。世尊定中勝衆相以莊嚴得於如夢觀。顯現於諸法。遠離於根量及以能所覺妙智相應身最上三境界。諸相妄所現離相是如來云云。文云。是爲入佛道法之初門者。亦是如前說意也。以能解此眞諦中人法之空義者。即爲入眞言法之能入方便門人也。

論龍猛菩薩等者。自下引般若燈論說文。而爲助成密教殊勝本源法之出過於顯密摧方便義。故引此文也。開元錄第二十云。般若燈論釋十五卷。龍樹菩薩本分別明菩薩釋唐波羅蜜多羅譯云云。又法藏師花嚴經探玄記一云。智光法師般若燈論釋中。具引蘇若那摩訶衍經說云云。文云彼第一義至無分別者。是明眞如理性中都無說法義也。文云說大乘不然至化者非是佛者。是若於勝義諦中者。而成如來說法者無是處云也。唯於化身說法者是用也。俗諦中事也。非約勝義諦實事也。於世諦中化佛者非實佛故也。如金剛般若說說應化非眞佛。亦非說法

者云云。文云於第一義中至亦無悲愍心者。是釋成約眞性理中。而其能化所化其義能說能聽之用都無義也。

文曰分別明菩薩釋云等者。於般若燈論之釋論之師名者。於是師有衆多異說也。有義云。清辨菩薩名云分別明菩薩也。此意云分別者是辨儀也。明者是清義也。有義云。智光論師名曰分別明菩薩也。智者是分別義也。明者是光義也。又有說云。分別明者是青目論師也。此又眼目清淨猶如青蓮華也。青者是明清義也。目者是分別義也。此青目論師即造中觀論之釋論。即也龍樹中觀論即亦名般若燈論。是異名也。故中觀論叙公序云。釋論者是天然梵志名賓羅伽。秦言青目之所釋也云云。今謂清辨言分別明者古也。文云。此中明至智境界者。是釋論師之總釋彼本論所說第一義諦中見能佛佛所化生義也。唯約比所言者。於世俗諦中隨染業約之至滅門者。即有佛界。有衆生界差別云也。謂世俗勝義二諦者。從無始時來相持成立也。而何唯存勝義諦之唯理義。而可撥無世俗諦中現量染淨差別儀法耶。故仁王般若云。法性本無性第一義空。如諸有因緣有有無義。如是有無本自二譬如第二角云云。又中觀論五云。諸佛依二諦爲衆生說法云云。依此說意者。非唯可存勝義諦之萬法空無義也。即雙應存世俗勝義二諦萬有萬空義義也。雖云有如是二諦可雙存道理。而於勝義諦者是佛菩薩內證法也。世俗諦有

凡夫二乘之境界也。故依此義故且約佛菩薩之境界。即本論中者說無相無佛等義也。故分別明菩薩釋論云。汝說偈者正是言說我佛法道理之意者。此謂也。彼勝義諦者佛菩薩境界也。世俗諦者凡夫境界也。如涅槃至第十三云。善男子有善方便。隨順衆生說有二諦。若隨言說則有二種。一者世法。二者也世法。如出世人之所知者名第一義諦。世人所知者各爲世諦。正陰初合釋言某甲凡夫衆生。隨其所稱是名世諦。解陰無有某甲名字。離陰亦無某甲名字。出世之人如其性相而知之名第一義諦云云。但然則約能解智人者。雖可唯存真諦理。而約爲化度利生方法者。何不存佛界衆生界差別義耶。故釋論文今當爲汝說如來身者此義意也。是許說約世諦門中。可宣說有衆生義也。文云如來身者至名爲大乘者。是明依有佛界而起說法用之所爲妙業也。文云如來身者雖無分別者。是明本覺之智淨相之性德義也。文以先種利他至起化佛身者。是示始覺佛淨明不思議業用也。文云因此化身至辟支佛故者。是明化佛說法勝妙用也。文云而爲開示至上乘者故者。是爲有三種因緣。故起說法用也。謂一者爲一切衆生成顯示生空法空理故。二者爲成全一切衆生入中道第一義諦波羅蜜果故。三者爲頓悟菩薩爲令二空爲門。而能顯得成就一乘法故。佛說大乘教云也。文云有第一義佛至世間所欲者。是辨依二諦道理故。即有出離生死證大

菩提道事也。故中觀論第五云。諸佛依二諦爲衆生說法。一以世俗諦二第一義諦。若人不能如實分別於二諦。則於深佛法不如真實義。世俗諦者一切法性空。而世間顛倒故生虛妄法。於世間是實。諸賢聖真知顛倒性故。知一切法皆空無生。於聖人是第一義諦名爲實。諸佛依是二諦而爲衆生說法。若人不能如實分別二諦。則於甚深佛法不知實義。若謂一切法不生是第一義諦不須第二義諦者。是亦不然。何以故。若不依俗諦不得第一義。不得第一義則不得涅槃。第一義皆因言說是世俗。是故若不依世俗。第一義則不可說。若不得第一義云何得至涅槃。是故諸法雖無生而有二諦云云。今謂彼分別明菩薩。正依比中觀論說意成有佛有衆生等義也。可悉之也。

論又云第一義中至一法爲說者。是文且約勝義諦理性。談一切法畢竟空義也。

論又觀邪見品至波羅蜜者。是方以彼般若燈論。又引般若經文而釋成勝義諦之深旨也。此經意是以指緣起諸法之自性空理。卽爲第一義諦也。安然教時諍云。般若燈論中多引般若經文。對極勇猛菩薩而說非善現等。十六分中亦無此文云云。

論今以無起等至是一部論宗者。是示分別明菩薩卽引般若經而助成本論宗旨也。文云今以無起等差別緣起者。以是立萬善諸法假有義。與是諸法之本來不生寂靜平等義。而爲般若燈論本宗意也。然而則以本不

生理卽爲究竟至極內證之甘味云也。

論喻曰今依至表德之謂者。是此二教論主利判所引論宗深旨。卽爲方便隨他意語說也。遮情之門者。是隨他意語說云也。卽對治門之中方便隨機義也。表德之謂者。是隨自意語說也。是直表示內證三密境界法也。

論論主自斷入道初門有意者。是彼本論之意而正遠依存此深意故。今論主大師引般若燈論文而證爲說也。彼本論主龍樹菩薩御本意者。是以爲真勝義諦甚深妙理之法。則爲入真言門之方便義也。此方便門之法者。爲令入真實道場。是爲初入門云也。謂彼論主菩薩自判斷而所言入道初門者。是其意趣正爲以顯教其諸妙理。卽入真言之道之初入門意云也。論智者留心九思之者。是懸勸進之辭也。問。此九思之者有何意耶。答。私案云。大途成事業之道時用三箇度爲事限期也。謂三拜三獻三白等也。尙強懸勸分之時限九介度也。此三三九也。或分於事物方大分有上中下三品也。又更若細分時於其各各分。卽分上中下三品時卽成九品也。依此義勢故云九思之歟。是盡於心九介度可思惟之甚深境界云也。

論龍樹菩薩至生無所有者。是爲欲重顯示於顯密二教所說二諦。有其淺深差別義。故先引智論所陳常途顯教所說二諦義也。文意易知也。如前所解二諦無義也。論復有二種至言有衆生者。是後明密藏所用二諦也。謂於此密藏所用其語有四種二諦也。一

者知名字相與諦 不知名字相俗諦 二者有初  
習行者習俗 有久習行習真 三者有著者著俗 有  
不著者著真 四者有知他意知新義 有不知  
他意不新義 文云為不知名字至說無衆  
生者 是明密藏所用約人所立俗諦義也 文

意云 於真勝義諦中都無佛界衆生界 意名  
指此義即為密藏所用俗諦義也 文云為知  
名字相久習行不著知他意者故說言有衆者  
者 是明密藏所用真勝義諦義也 此義意如

密嚴經所云 超越於三界無量諸佛國如來  
微妙刹 淨佛子充滿 定惠互相資意成堅固  
性 近於密嚴國 思惟佛威德密嚴中之人 一

切同佛相超過過利那壞 常遊三摩地密嚴微  
妙云 是阿惹悉檀非諸因明者所量之境界  
但是無切用妙智之所生云云 是正明悉嚴至

所明真諦中有衆生與佛界義也 問 譬如  
軍立密號有知其名字者 有不知之者者 是  
何事耶 答 此喻意云 依軍之能 不是若於

自己方 若約他怨敵方 互立軍密號名字時  
於其甲乙之名字相 而有辨知之者 有不辨  
知之者云也

論喻曰初重至衆生審思之者 是論主私總  
略即判 釋上所引二番二諦各各大意而勸  
進之也 論所謂密號至分明說之者 是總

示於真諦中有佛菩薩衆生名義之誠證文說  
也  
論故菩提場經至事相而轉者 是亦引其誠

證經文也 此菩提場經五卷也 不空三藏所  
譯也 又有他三藏所翻同本異譯經 同卷

也 問 此經第三卷文言 我於此世界成就  
五阿僧祇百千名號 調伏成就諸衆生者 是  
示既於此娑世界之生死海衆生界中所作佛

事也 而何言以此百千種等名號 而為法身  
如來內證真諦中所有真言密號法耶 答 其

經文既言如來無功用 無量種真言色力而  
轉故 是即以法佛內所證真諦中所有密號

名字云也 文言無量種真言色力者 以是  
實內證之真言密號而為能化教法是也

論龍樹釋大衍論云下 是引摩訶衍論文證  
而助成此真諦中有密號名字義也 論言說

有五至言說者 是標數列名也  
論楞伽契經至而生有 此先舉前五種言說

之文證也 經相言說乃至而生者 即示此  
言說是執於所畔召義相而生實執所超之言

說也 謂妄念言等諸色實有 而此上生青黃  
等言語也 於餘諸法亦爾也 經夢言說乃

至而生者 此義意云以睡眠時所妄念事 而  
覺悟後語於他人 名之為夢言說也 楞伽心

引論四云夢言說者 謂先所經境界隨所憶  
念夢中而現 覺已猶想夢事而生言說 故云

從覺已境界無性生云云 經執著乃至業生  
者 此義意云 名與義相繫屬執著之言說也

謂火名總屬熱物 水名總屬濕物等是也 本  
是於假立名言事義 而同從昔數數聞串習

力妄念故 誤生此屬著定執也 約實者名言  
與事義示皆象假立也 不謂法性道理而名

言事義各各示相屬著也 經無始乃至而生  
者 此義意云 諸凡諸夫異生從無始來依堅

著我法二執 而此妄執念念能熏習於本覺  
真心 已成妄念種子也 此種子後時生現行

妄念時 隨即亦能生我法繫屬之言說也 或  
亦由妄念於我法之熏習故 能成我法之言

說云也 此熏習我法而生之言說者 此聲塵  
為體言說之性是聲故也 不謂言說是假法

之熏習種子義也 論 三昧契經至如說故  
者 是引第五如義言說之文證也 經一切

乃至言說者 是舉佛前說之義即相違後說  
義文也 經一切萬法皆悉言文等者 明假

立名言也 謂三界所有諸色法心法心所法  
等一切諸法 皆悉有畔召之名言也 但諸法

之各各名言 是佛菩薩等所假立之名字言  
說也 不謂實本有法爾道理名言也 故新譯

仁王經云 一切諸名皆假設 佛未出世前時  
世諦約法無名無義 亦無體相無三界名無

善惡果報六越名字云云 經如實乃至言說  
者 若用假立名言 而即不可說諸法之真理

也 此如實義者是當不二門意也 此故不可  
建立是法也 離機根故離教說故也 故云不

可說也 經今者如來云何說法者 身子正  
舉前說 而疑今說辭也 經佛言下 是答

也 經佛言乃至不可說者 謂凡夫乃至二  
乘所施作言說 皆是假名言辭 而非實名言

也 所以今我佛者 只偏用隨他意語說故 能  
作說法利生佛事云也 此世間言說雖虛偽

法 而強構成假施作名言 而詮表法義也 是  
假名不能詮實義也 經是故說之者 結世

間名言之假偽義也 故約此義故而佛自云

若撥假名言辭者。即亦不可說顯法真理也。若用假名言。亦不能如實詮法真理也。經我所說者義語乃至非義語者。舉佛如義言說。而明與衆生所用妄言說者差別義也。經非義乃至空無者。顯衆生之所用者虛妄而無實作用義也。所謂大小乘共許名言。是假立法也。經空無乃至於義者。此明其四種言說之不能如實詮不二摩訶衍法義也。經不言乃至妄語者。不能詮不二門法。以一切名言是皆虛妄名言所攝。而非理盡實言也。經如義乃至空者。自下明如義言說之自相也。意云。此如義言說之中。即寔是除遣四種妄言說。而雖存空無義。而方能猶有如義言說之自體相凝然常住身。故云實空不空也。空者是如義言說之除遣四種妄言說義也。不空者是存如義言說之實相義也。經空實者。意云。諸法之真理者。是即以前名事義等畢竟空寂義。雖爲至極妙理。而約如實義說者。即以畢竟空無理而非謂至極妙理也。但以畢竟自性法爾常有阿字門如理而爲至極義言也。經離於二相者。自下爲遣外人妄執故。且顯如義言說之即有中道義也。謂示此如義言說離安有咎也。謂此法即無四種妄言說故也。亦離妄無咎者。即此法有如義之自相故也。又解此極理中離生滅門染安有義。亦離真如門真空理言也。經中間不中者。此亦於如義言說。而遠除遣此中道義云也。此理空與實義故雖云可存中道義。而中道是亦假立義故。亦可除

遣之云也。此是遣兩非中道義也故。經云不中乃至所所者。此顯如義言說之極妙理者。絕情望義也。謂此法非空非實。亦不空與實俱雙存中道也。亦是皆空與實兩中道及背俱非中道相言也。所以言語道斷心行處滅。而即絕凡聖望。故如密嚴經云。如來清淨藏亦名無垢智。常住無始終。離四句言說云云。金光明經云。如如如智等者是義也。經如如如說故者。明如義言說之自相也。即是境智俱真如法。而說此甚深法。故名如如說也。謂不二門中性海果分。佛之真如智與其不二門真如理而相應。即說此如義言說之境界云也。此如大日經云。一時薄伽梵住如來加持廣大金剛法界宮。一切持金剛者。皆悉集會。前圍遶。而演說法。所謂越三時如來之日加持故。身語意平等句法門云云。此明不二門法深也。此如義言說空不空義。如涅槃經二十七云。言佛性者名第一義空。第一義空名爲智惠所言空者。不見空與不空。智者見空與不空常與無常。若之與樂我與無我空者。一切生死不空者。謂大涅槃乃至無我者即是生死我者。謂大涅槃見一切空不見不空不名中道。乃至中道無名爲佛性。以是義故佛性常恒無有變易。光明覆故令諸衆生不能得見。如此義也。解云。此中中道義頗甚深。而殊實前之兩是中道及兩非中道也。空者是於法佛內證三寶境界中。而遠離若無常空無我相故云空也。而成就常樂我淨四德故云不空也。故返成兩俱中道德也。故彼涅槃經第八云。異法無常苦見我不淨也。果法樂我淨也者此義意也。兩非中道是爲迷情門也。兩是中道是爲表德義故也。論如是至真理者。是龍樹論主於具如門。自判斷離不離分齊也。論馬鳴菩薩據至說相者。是以釋意而妄令歸屬不文也。謂於真如門之所離言說者。此四種妄言說也。所謂真如門者能不及遣如義言語云是也。此如義言說是猶勝過於真如門功德也。

論名有二種至影名者。是自下明名之差別之中。此初標數列名也。論楞伽契經至名身者。是下引字字名之證文也。經名字者所謂諸字者。舉字字名體也。身者依止義也。諸字是諸名句之所依止義言也。對法論云。文者彰義顯義。文第二云。此言義者能彰彼二故。此又名顯能顯義故云云。彼二者是名及句也。成唯識論第二云。名論詮自性句詮差別之。即是字爲二所依云云。疏以功能屬體云云。意云。義者是功能也。字名是體相也云也。經所謂諸字從名差別者。明名之所依諸字之差別所由也。此梵書文字有多數量差別相。是爲成立諸法之名。名能詮名字言也。故有此諸字差別相言也。謂呼召名目各各別故。因之亦諸字形異也。故云從名差別也。經阿字乃至叮字者。此出諸字體也。阿字者梵文。又十二類字之中初字也。此字訓是爲空無義也。又本不生義也。乃至者是舉最初阿字。即攝取餘十一韻字及體文三十四字也。阿字者是體文三十四字之中後阿

字是也。此字是一切法因不可得義也。論道品契經名故者。是引第二之證也。經

鏡中共說名為字影名者。此名言是性德海。佛之大圓鏡智之中。所現名字言說故名鏡

中共說。亦名字影名也。由此鏡智所現名字故。即以此字彼自性法身佛恒演說自內證

鏡界也。而大圓鏡智之中所現現相分之名字故者。名字影名也。此一之字約堅義者。各

各雖詮表一義。約橫義一之字各各互能詮表一切義理。故名曰鏡中共說也。論字有

二種云何至空字者。是下標橫字之數列其名也。論楞伽經至字身者。下引初字之文

證也。謂世間所有一切字者。是以聲為自體也。名字是不相應行之假法也。其實體是聲

塵也。唯識章記云。字無改轉義也。隨方無流。云大部奈里。唐云飯。此云伊比等是義

也。雖然字體不改轉。聲者此取有證表有執取聲塵。而為體也。不取管絃風鈴等所

發無執取聲也。長短者梵文有十二韻字及其體文。三十四字如是長短也。謂阿

長聲伊短聲伊長聲增短聲汚長聲暗短聲愛長聲汚短聲與長聲暗短聲惡長聲故悉曇字記云

長短兩分字十有二。六韻各有長短二聲故為十二也。云云。信行云。聲成文。謂之音

文者文綵。聲者謂乃名為音。豆如□等。但名為聲不名音。云云。少切韻云。響合節度云韻

云云。字身者是一字二字多字等。聚為二。所依名為字身。即即聲長短音韻高下之七。所

假立字同字之自性言也。論大海至觀故者。

是引第二之文證也。此字之自性者寄喻而立名也。或前依觀察諸法空理。而顯得此

字論故立此名也。亦解以律音之文詮表法自相。名為依聲字門等諸字者。依聲各各詮

一切法也。明字義者。以此一字之所詮表不可得義。名為依空字也。經初舉喻後合喻

也。此字行相如花嚴經入法界品。儀軌云。復應觀察自心諸衆生及諸佛心本無有異平等

一相成大菩提心。蓋微清淨廓然周遍圓明皎潔成大月輪。量等虛空無有邊際。復於月

輪圓。右旋布列四十二梵字。悉皆金色。放大光明。照徹十方。分明顯見。一一光中現無

量刹海。一一刹海有諸佛。一一諸佛有無量聖衆。前後圍繞。坐菩提場。成等正覺。智入

三際。身遍十方。轉大法輪。度脫群品。悉合現證無住涅槃等云云。此四十二字內即名

虛空輪字歟。以此字之放光明十方界施作佛事義。即可喻虛空中飛鳥出十種和聲義

也。文以此喻即表四十二字若五十字之遍十界中而說法利生義也。又是以初二阿字

喻飛鳥雌雄二體。以第三伴等十字轉聲喻。是兩鳥所出十種和聲歟。意云。第一阿喻

雄鳥。第二阿喻雌鳥也。自第三伴已下喻其鳥之所出十聲也。輪字有是旋陀羅尼之

旋轉義也。此一一字門展轉而能互各各詮一切義理也。論此是二中之至其理者。是下

結各及字。而明於真如門離不離義也。論初字字名及依聲字。是虛妄法故。於真如門所

被除遣法也。後字影名及依空字。是於真如

門中不能除遣於彼名也。此字及此名即不二門之所攝故。勝過於此中真如門等也。此

名及此字是性得海諸佛之自內證境界也。真如門是種因海佛之所緣境界也。真如門

中不能除遣於字影名依空字等提等云也。各各後一種詮其真理者。如大目經供養法

疏云。若深祕中深祕釋云。何宗自說阿字。若祕祕中深祕釋云。真如理智自然說阿字

云云。論今據前門至字相者。是以散釋意而歸屬本文也。

論心量有十者下。明心法之數量之中。是初總標數也。論云何為十至識心者。列十種

心之名也。此中前八識是依他起性八識也。謂依止於眼而生起心名眼識也。乃至依止

於意根。而生起心名意識也。末那者此云意也。是依止義也。是第六識之所依止之根者

是末那也。或說又末那翻名染意也。又心地觀經第二末那識名曰我見識也。阿梨耶識

者此云藏。亦云無沒也。此識即攝持諸心等之種子及境界。而現行種子其不令其壞故

云藏也。多一識心者是三自一心本法也。此即心生滅門之所依與行與相如來藏是也。

於是三自一心法。即立多一識名者。遂其性是本覺一心真義如故立多一識心名也。安

然菩提心義第三云。龍樹十識中第九名一切一心識。謂一切有情本來各有一心。一心

各有一切有情云云。今謂恐此義違論本意故也。案此論意。云一切有情唯有一種本覺

而遍在諸衆生界。而彼說似謂隨有情數。而

於本覺有各別義也。具如下第五卷明也。然何云一切有情本來各有一心。一心各有一切有情耶。論十者一一識。心者是即示不二性德海法也。此唯性海德圓滿之果分一味義。故云一一識心者也。謂前所言多一心識。今遂歸果分一味義故立一一心識名也。此中一心一識者。上一心言者前第九識之中一心目也。下一心言者後第十識之目。分前之一心也。而不改道前因分中一心義。而所以加果分中一心義者。前因分一心。遂今成果分一心一味佛果故也。安然又云。第十一心一心識。謂一切有情本來共有一心。一心分成一切有情。一切有情還成一佛云云。今私云。如此義本意者。唯雖可言不二門中立不共德。而是義如安公說者。可返亦通涉種因海中也。論彼隨染本覺之還淨時有此義故也。謂此本覺之元昔所變成諸衆多染法。皆悉今歸始覺之一佛義故。是即生滅門中豈無此義耶。然者是不可言不二門之不共德也。論如是至境界者。是結十種心量。而明能緣所緣之離不離分齊也。謂前九種心不能親緣慮了知不二門之真理云也。後第十一心識能親緣慮證知不二門真理云也。此義意如大日經疏第二云。此法界空中唯有佛身。都無生死中人。如此一切海會諸佛。皆是因地心所法。九識心王成法性身之時。一切心所等法皆入果海。轉成法內屬眷云云。是金光明經所云法如如智爲法身者即此義也。是意云。一一心識緣了不二門

理義也。前所引疏意云。九識心王未入不二門以前相未證達不二門理。此時即名未出生死人。亦名爲因地心心可及九識心王等也。若此九識心王證入不二之果分後名法身地。亦名性德圓滿也。亦名一一心識也。此論言十識。是前九識上更加果一識之一一心識也。論。喻曰言語至此論明說者。是此二教論論主自釋成所引本論旨趣意也。其意如上所釋。此義易知。世論顯教智者詳。而解迷者是勸進於他家之學者之辭也。問。此文者對誰人而成此勸進耶。答。於此通別二義也。約通義者是常爾時顯教諸宗明近智者等是也。其上旨人者是弘人天長比間僧謂等是也。如天台宗顯識論上卷云。沙門護命等謹言。僧最澄奉獻天台戒并表卷不合教理事。乃至弘仁十年五月十九日。大僧都傳燈大法師位護命。小僧都傳燈大法師位長惠。小僧都傳燈大法師位勤操。律師傳燈大法師位施平。律師傳燈大法師位豐安。律師傳燈大法師位修圓。律師傳燈大法師位泰演云云。謂謹命并修圓者法相宗也。勤操泰演者三論宗也。豐安長惠者律宗也。施平者未知何宗人也。而如法相明近等者。唯許一分有佛性衆生之成佛義。而不許一切衆生皆成佛教義也。人執三祇廣劫成佛及應化身說法義。而不許即身成佛義及法身說法義也。如三論宗明近等者。亦不許即身成佛及法身說法義也。如得宗者於皆成佛義者許未知之。但於即身成佛及法身說

法義者不許之也。而此等明德皆不受真言宗所立即身成佛等深義也。又約別義者。有法相宗陸奧洲德一法師者也。此又自製作破真言宗之十一箇條之未決疑難之中。其第三即身成佛疑難文云。花嚴經毘盧舍那品云。往昔諸佛所一切皆承事無量初修行嚴淨諸剎海。乃至云。菩提心論云。今真言行人從凡入佛位者。亦超十地菩薩境界者。是龍猛菩薩說。何背佛說信菩薩語。此疑未決。又釋摩訶衍論第七云。證發心者從淨心地初地。乃至菩薩究竟地。證何境界。所謂真如名爲法身。乃至云。以一切菩薩皆運三阿僧祇劫故。但隨衆生世界不同有所見聞根性異故。示所行亦有差別。准此論文。天台宗所言即身成佛者。謬執示現之文。以爲真實菩薩行。彼菩提心論與此摩訶衍論龍樹菩薩所造。豈有相違哉。是故當知發菩提心論所言今真言行人能從凡入佛位者。亦超十地菩薩境界者。依菩薩示現行。而說非實菩薩行。而彼真言天台二宗學徒不善推究己宗所依經論妄立別宗。即身成佛者違諸經論。誤後學徒。諸有智者勿謬依學云云。所以依此等說。故此二教論上文云新藥日淺舊病未除者即此意而已。論金剛頂發菩提至而不書者。又引菩提心論文證也。此論所云勝義者。是真諦之真如無爲之理也。常觀察此理名爲勝義菩提心云也。行願者是俗諦之者爲之善法是也。此行者六度四攝四天量心行是也。願者是四

弘願五大願等是也。即是等法相通途顯教所說菩薩所行也。三摩地者是唯取其言門之三等法中三摩地之行法也。不取餘教中所說三昧門行也。此三摩地行相者。如彼菩提心論云三意密者如住瑜伽相應旨淨月圓滿觀菩提心也等者。是義意也。三摩地者菩提心論義云。梵云三摩地。唐云等念。入善賢知持此智行猶如金剛。入有情界平等攝受而護念之者。此則利也。又云三摩地云等引。義釋云。以云平等引攝一切功德在自身。故云等引云此明也。又云。義釋云。謂心係緣一境而不馳散。是等持義云。文云乃至成佛無時暫妄者。是以前三種行即無間勤修之。而至于成佛時取無間意云也。以勤修此云行即名為攝善法。或而佛道也。文云惟真言法至闕而不書者。是如所前引楞伽密嚴經中說內證境界者。唯法佛所說也。應化身佛不說之者此義意也。論喻曰此論至經等是也者。是論主釋成彼菩提心論大意也。是即此讚歎此論教不其妙德也。問。明三摩地之行法事者。顯密常途例也。而何云唯真言法中是說三摩地法。於諸教中闕而不書耶。答。是約言總意別義作此說也。謂於諸教中說三摩地法者。是但明心一境專注之。三昧義。而是非明三平等三密門中三摩地法。故云於諸教中闕而不書也。

### 辨顯密二教論懸鏡鈔卷第五

本論上卷消釋已畢。自下本論下卷消釋之也。

論六波羅蜜經云者下。引六波羅蜜經文而明顯密二教差別義也。此經是大唐代中天竺國之般若三藏所譯經也。經曰法寶自性恒清淨至如雲能翳日光明者。超悟法師疏第二云。解曰。自性清淨如來藏心即是法寶。諸世尊所宣說也。法寶本淨而為客塵煩惱所覆。如雲蔽日光。眾生不見。煩惱空污名之為塵。依真而住名之為客。日光明者喻法寶也。經無垢法寶衆德備至無分別智而能證者。疏解曰。無垢法寶衆德是無垢藏。即是佛性衆德悉備具足四義。常樂我淨圓滿也。法寶清淨云何求者。微問修證。無分別智而能證者。答能證智唯有二空。無分別智而能證也。問。此佛性衆德具足中常樂我淨者其義何耶。答。同疏第一云。功德法身堪然常住者。本有功德修成功德總名功德。自受用身性同本不生滅。是凝然常故曰湛然。真如法身及自受用並具四德常樂我淨故曰常住。常是法身。住是報身。名為常住佛。報身四智菩提以之為體。此菩提智金光明經名如智。佛法身者如如故。法與報並是凝然。又不生名常。不滅名住。亦名常住。以是歸依清淨法身者。總結願求由。是湛然常住身故。勸物求也云云。私云。此師所體云。常

是法身。住是報身。名為常者。此解甚妙也。此義意與此二教論主之所說。上文云自性受用佛自受法樂故等。又下文云自受用法性佛說內證智境等義。其意最稱會也。

經第一法寶至解脫法身者。同疏云。解曰。摩訶般若解脫法身是諸如來三德涅槃甘露解脫常樂我淨唯佛獨得二乘所無云云。問。此法身般若解脫之三德者。其義云何。答。此三點德唯具足自性自受用佛身也。如涅槃經寶師疏第三云。唯上經文明法身義者。即是自受用身常在密嚴佛土也。一切餘盡者。是煩惱正習分段變易。皆盡而實報身常住不變。及佛所化身成道涅槃皆非二乘境界故。名為秘密也。經曰猶如伊字至亦不得成第二喻答也。三點若并妙則不成伊縱亦不成者。釋喻中縱并不成義也。三點若別亦不成者。釋喻中別亦不成也。如摩離省維三日得成伊者。舉三日相喻顯伊字。何故喻後方說別亦不成者。先舉伊字非縱非并以文便故。所以先舉喻也。經曰我亦是至如世伊字第三合也。若將喻類法喻文不足。法云解脫之法亦非涅槃。如來之力亦非涅槃。摩訶般若亦非涅槃也。以法類喻應言唯一一點不成伊也。以解脫等三即一不成故。夫證涅槃若唯身亦非涅槃。唯般若亦非涅槃。唯解脫亦非涅槃。此亦各別未有斷證。亦非涅槃別亦不成。又三非涅槃者是佛自受用身。摩訶般若解脫三法之圓寂義也。如來之身金剛心後證智斷二德。身智無無自之義名為

解脫。即此般若依身自在。一智與二不相離。名祕密藏。非諸凡夫二乘境故。未曾爲物分明顯示故。此三各別即身非無累。智不自在。解脫無依。如解深密經八地已上菩薩唯有解脫般若若不具解脫。未曾佛身前教淫樂有解脫。即無身智。故言一一不成。縱之與并唯一兼二故亦不成。如摩醯首羅上三日者喻身及二德。即般若依身自在智皆有解脫。由斯三事如三日。皆不相離成大涅槃。又曰祕密藏淫樂。即此經說摩訶般若解脫法身三點。淫樂名祕密藏。凡夫二乘皆謂身智無時名入淫樂。如下經廣釋云云。

經第二法寶至諸妙功德者。疏云。是總標佛地所有有爲無爲功德法也。即是三學圓滿德也。所謂戒定慧之三學是也。戒者是三聚淨戒也。所謂攝善法戒。攝律儀戒。饒益有情戒也。定者無漏四禪八定滅盡定等是也。八萬四千三昧門是也。惠者正體智後得智是也。是如所有智盡所有智也。此三學者是甚深功德法也。於此三學攝一切功德法也。經所謂三十至聖道者。疏解曰。四念住者。一觀身如虛空。二觀受內外空。三觀心但有假名字。四觀法善惡無記不可得。四正斷者。一已生惡修念除滅。二未生惡修念不生。三未生善修習念生。四已生善修令增長。四神足者。一欲。二勤。三心。四觀。欲是善欲。勤是精勤。心是專心。觀是觀察。由此四法獲得禪定。神則是通。足則是空。依定發通故。名神足。言五根者所謂信進念定惠也。十信已還

善法所依故名爲根。言五力者所謂進信念定惠也。至十住中不退住後此信等五不爲退動故名爲力。七覺分者。一者是釋以惠爲體能決擇故。二者是念離妄念故。三是精進離懈怠故。四是喜受離憂感故。五是輕安離昏沈故。輕利安適於善法中有堪能故。六者是捨行捨爲體離行向背平等而行故。名爲捨。七者是離散亂故。此之七種能覺法空故名覺分。八聖者賢聖所遊。依此能往涅槃城故故八名道。一者正語離語四過。二是正業離身三過。三是正命從無貪心所發三業。但有貪求盡名邪命。乃至觀。其博奕等受外境虛延命等此都遠離故名正命。故此三道總名戒支。四者正念離一切念名爲正念。五者正定心不動故。六者正見無分別智了見心故。七者正精進初中後夜常修離妄不見身心離懈怠故。八正思惟離一切思名正思惟。

從上所有三種四二種五一種七一種八共三十七。前二十二通漏無漏。後一十五唯是無漏。今所論盡約無漏名行法寶。以是無漏皆趣菩提爲正覺因故。總得名爲菩提分。分是因果。思而可知。從此第二明爲方便其義何。經此三十七法與前清淨法寶而爲方便。云何方便以修此法而能證彼清淨法身。疏解曰。此之道品是能證行與前涅槃清淨法寶而爲方便。云何方便發起其由。以修此法而能證彼清淨法身釋其由也。要修無漏三十七品方能證得清淨法身故。維摩經云。佛身者即法身也。從此三十七道品生。又涅槃經云。三十七品與大涅槃而作了因。即其義也。

從此第三結行法。此寶其義者何。經當知此即第二法寶。疏解曰。結文可知。從此大文第三明教法寶文分三門。一徵。二釋。三結。且初徵問其義者。何經復次慈氏云何名爲第三法寶。疏解曰。徵問第三其義可知。從此第二別釋文分爲四。一過現佛說。二攝爲五分。三隨根化物。四滅後令傳。且初第一過現佛說其義。亦當作如是說。所謂八萬四千諸妙法蘊調伏純熟有緣衆生。疏解曰。過去諸佛所說正法八萬四千諸妙法蘊。調伏純熟有緣衆生。我今釋迦亦如是說。言八萬四千法蘊者。俱舍論云。謂瞋貪等十種煩惱一一皆以九爲方便。是成一百。前分一百後分一百合成三百。置本一百前分一百一皆以九爲方便合成一千。後分亦爾復成一千。兼本一百成二千一百。已起來起各有二千一百。足滿四千二百。約彼多貪多瞋多癡著我惡覺五人。一一皆有四千二百。成二萬一千。對彼三毒等分四人一一皆有二萬一千。遂成八萬四千煩惱。名爲痼疾。其能治行亦有八萬四千。名爲法蘊云云。涅槃經圓指云。俱舍頌云。牟尼說法蘊數有八十千。且舉大綱委差別衆生惑有爾多故。淨名亦云八萬四千諸塵勞門。而諸衆生爲之疲勞。問。如何藥病八萬四千。且病數其諦。解云。隨眠有十。一一各用九爲方便。一一具十足成一百。三世分之合成三百。置本一百現時促故。就

前後百根本十一一爲顯餘九皆爲方便合成二千。過未時長相別故。爾足本一百爲二千一百。又約多貪多瞋思覺愚病癡著我五品。

者能令調伏。已調伏者能令純熟有緣衆生簡無緣也。

物名化有情。隨所應度而爲說者。隨其根性授法藥也。故楞伽經云。彼諸病人良醫隨處方如來爲衆生隨心應量說即義矣。從此第二隨根爲說文分爲三。一法說。二舉喻。三法合。就法說中文分五門。所謂五藏。且初第一說素怛纒其義者何。經若彼有情樂處山林常居閑寂修靜慮者而爲彼說素怛纒藏。

各有二千一百。成萬五百。已起未起各五百合成二萬一千毒等分。四位各有二萬一千成八萬四千也。問。貪等五品與三毒等分有何別相兩重舉耶。答。前據單起五品不同後約雙論又成四別。謂貪等分瞋等分貪癡等分瞋癡等分及三等分故成四也云云疏曰。又賢劫經云。始從曜度終于分舍利。於中總有三百五十波羅蜜多。一一各有六到彼地。成二千一百。對治十患四大六衰。六衰者六塵也。合成二萬一千。復次四患多貪瞋癡及等分故成八萬四千法蘊云云。涅槃經圓指云。大藥數者。賢劫經第二始從光曜無極至流布法中間總有二百諸法無極。如次配於四大六衰成二萬一千。配三毒等分或八萬四千。爲能治法契此相傳如來在總三百五十座。每說六度計二千一百。爲治四大六衰惑故計一萬一千。對多貪多瞋多癡等分四人成八萬四千。問。唯此二千一百爲藥餘皆是病如何。藥病各八萬四千。答。應取俱舍頌云。如實行對治第一論說所化有情貪等八萬行。別爲對治。彼世尊演說諸實三科五停心四念八萬四千爲能治也云云。同六波羅蜜經疏曰。諸妙法蘊者諸佛說法離有離無故稱曰妙。故維摩經云。說法不有亦無。即是其義。就生物解能持自性名之爲法。蘊謂藏積調伏純熟有緣衆生者。未調伏

從此第二攝爲五分其義者何。經而令阿難陀等諸大弟子一聞於耳皆悉憶持攝爲五分一素怛纒二毘奈耶三阿毘達磨四般若波羅蜜多五陀羅尼門。疏解曰。阿難陀等其餘四人。謂鄒波離。迦多演那。曼殊室利。金剛手菩薩爲四人矣。此五人中前三人聲聞弟子。後二大士菩薩弟子。發心在佛後。名之爲弟。悟解從佛生名之爲。聞於耳皆憶持者。婆娑世界一切衆生耳根受道。釋迦即以聲爲佛事。故曰聞於耳也。悉憶持者。憶者念也。若文若義明記不忘名曰憶持。此即念爲能持。文義所持。名憶持矣。攝爲五分者。分謂部分。素怛纒者舊云修多羅此云契經。謂契理機性則貫穿攝持。已如上釋。毘奈耶者舊云毘尼此翻調伏。以能調伏眼等六根者。身口意業皆令清淨名爲調伏。阿毘達磨舊云阿毘曇此翻對法。言對法者無漏淨惠名之爲對。四諦涅槃名之爲法。法之對故名爲對法。般若波羅蜜多此翻正慧彼岸別也。陀羅尼者此翻總持。文持義無所。妄失名爲總持也。所言門者教通神解之名爲門。故法花經言。以佛教門出三界苦即義也。此門之字通前四藏皆其用之簡略言也。

從此第三隨根化總文分兩門。一總舉根性。二隨根爲說。且初第一一總舉根性其義者何。經五種藏教化有情隨所應度而說之。疏解曰。五種藏者文能含義之爲藏。教能化

他緣邊名之爲相。循環研覈等者。假設實主問答。往來名爲循環。研覈性相名曰究竟。對法詮惠惠能證理名曰甚深。而爲彼人說阿毘達磨也。從此第四說般若波羅蜜多其義者何。經若彼有情樂習大乘真實智慧離於我法執著分別。而爲彼說般若波羅蜜多藏。疏解曰。樂習大乘者菩薩種性人也。真實智慧者謂三空惠也。一生空無分別惠。二法空無分別惠。三俱空無分別惠。離我法執者無二執也。言分別者是分別識。以無分別能破分別名爲離也。而爲彼說般若藏者應機說也。從此第五說陀羅尼其義者何。經若彼有情不能受持契經調伏般若。或復有情諸惡業四重八重五無間罪謗方等經一闍提等種種重罪使得銷滅速疾解脫頓悟涅槃。而爲彼說諸陀羅尼藏。疏解曰。若彼有情不能受持契經等者。是無解也。或復造諸惡業等者是無行也。此等有情無解無行使其得滅惡業罪等速獲解脫頓悟涅槃。應爲演說陀羅尼藏。言四重者。一者犯姪。二者犯盜。三者殺人。四者大妄語。言八重者。諸惡弼尼有犯八重。四重如僧。五摩觸重境。六八事成重。七覆尼重戒。八隨舉惡弼。五無間者。一殺母。二殺父。三殺阿羅漢。四出佛身血。五破法輪僧。言無間者謂趣報無間。前念人間後念墮獄中無間隔故名無間。又身形無間。一人墮獄其身長大八萬由旬。設有多人相妨礙名爲無間。又受苦無間。一生其中苦相續間無暫樂故名無間。罪是罪業。無間之罪

名無間罪。謗方等者。不信大乘名謗方等。不信因果名一闍提。等者前種種重罪。從此第二舉喻其義者何。經此五法藏譬如乳酪生蘇熟蘇及妙醍醐。疏解曰。此之五味如次喻於五種法藏。如文可知。從此第三法合其義者何。經契經如乳調伏如酪對法教者如彼生蘇大乘般若猶如熟蘇總持門者譬如醍醐醍醐之味乳酪蘇中微妙第一能除諸病。○今有情身心安樂總持門者契經等中最爲第一能除重罪令諸衆生解脫生死速證涅槃安樂法身。疏解曰。契經如乳等者。文中自合總持者譬如醍醐。最勝總持前四若文若義名曰總持。醍醐第一能除病者。治契中最高第一。喻總持門能除重煩惱熱中最爲第一。令諸衆生解脫生死等者。令證涅槃安樂果也。從此第四滅後令傳文分兩門。一付阿難陀等大士令傳。二明傳說有大利益。且初第一付屬令傳其義者何。經復次慈氏我滅度後今阿難陀受持所說素怛纒藏其部波離受持所說毘奈耶藏迦多演那受持所說阿毘達磨藏受持所說菩薩受持所說其乘般若波羅蜜多其金剛手菩薩受持所說其深微妙諸總持門。疏解曰。阿難尊者受持契經。部波離尊者受持調伏。迦多衍那尊者受持對法。毘奈耶利大聖大乘般若波羅蜜多。金剛手大聖受持微妙陀羅尼。又大師三昧耶戒序云。律家防身口七支非惡。觀四念處證灰身滅智。以爲究竟。俱舍說三世實有義成實說折法空同期小乘阿羅漢。此三宗小教

也云云。私云。調伏藏者當小乘律宗也。契經者當成實宗等經部宗也。對法者當俱舍宗等也。法花所云貪著小乘三藏學者者此意也。又有六重罪。如圓測師仁王經疏云。如優婆塞經第四卷受持品說。一殺生。二偷盜。三淫蕩。四妄語。五沽酒。六謗說。在家出家四衆過失。八重者。菩薩八重前四重上加增四重即名八重。四重者。一貪嫉。二慳。三瞋。四誹謗。○今三寶藏云云。論喻曰。今依至不待割割者。是論主自釋成所引契經所說顯密差別勝劣相隔義也。論天竺論師且人師等自製論疏聖教義事者。皆必須應依佛經證說而成立其所立義矣。而或有振且人等自背佛說了義經現證文。即自恣任已胸臆以自宗之樞要旨而喻醍醐味。以他人所立宗。故即喻餘四味義最無依據而甚背佛教云也。誰有智人信受其所說耶。既違乖佛經正說云也。論楞伽經至無上法者。又引入楞伽經第九卷文。更助成密教勝過於顯教義也。彼諸顯教學者。皆是非解了法佛內證境界。而皆是唯悟解隨他意說之方便教也。約佛之本意只是爲破情執之答故所設遮情門也。密教者直。是法是法身如來內證境界隨自意說表德之旨。即隱密之道是也。所心傳授擇人授教嫌機已。故龍猛菩薩最初造中論十二門論等能破外道小乘等有見無見等邪執已。次又明弘行是三密教法也。論喻曰我乘至不須狐疑者。是釋成所引爲

○今二令？ ○契二病？ ○諸二謗？ ○實二寶？ ○故二教？ ○是法一？

經之誠實要說之秘密奧藏義也

論楞伽第二至境界故者。是又引楞伽經文明顯密二教差別義也。文云法佛報佛說一切法自相。同故者。是文總標自受用法身佛說法相及與他。自受用法身佛所說法相之差別義也。謂自受用法身如來是說法身內證境界之一切法之自相義也。是自相者法身所證自受用境界是也。即此自相者。是法佛內證常樂我淨法身般若解脫相是也。如密嚴經云。此法最清淨遠離言說。化佛諸菩薩。經中未開演諸聖現法樂現見真無漏界自受聖智境清淨最無比云云。此內證法了者是自他相又非共相也。唯是法身佛所說法者。此內證法佛之真實自性體故名曰自相也。此義如釋論第一云。十者一一識心。如是十中初九種心不緣真理。後一種心得緣真理而為境界。乃至曰本有契經中作如是說。甚深真體非餘境界。唯自所依緣為境界故云云。文云報佛說一切法同相者。即是標他受用報佛所說也。是為一切生死法即是空相義也。以是為有為有漏諸法之共相名云同相也。所謂同相者若無常空無我義是為同相也。此四義總同貫通一切生死有為有漏諸法中故名曰同相者。又名為共相也。即以無常等法名為共相義者。如成唯識論第八云。同成實於彼常遠離前性故。與此依他非異非不異。如無常等性非不見此。彼長行文云。圓成實與依他起非異非不異。異應真如非彼實性。不異此性應是無常。彼此二性

非異非一。如彼無常無我等性。無常等性與行等法異應彼法非無常等。不異此應非彼此共相云云。問者常樂我淨法名為自相苦無常無我無樂無淨見非一切法無常無我無樂無淨。如是之人不見佛性。一切法者名為生死。非一切者名為三寶。聲聞緣覺見一切法無常無我無樂無淨非一切法。亦見無常無我無樂無淨。以是義故不能見佛性。十住菩薩見一切法無常無我無樂無淨。非一切法分見常樂我淨。以是義故十分之中得見一分。諸佛世尊見一切無常無我無樂無淨。非一切法見常樂我淨。以是義故見於佛性如觀掌中阿摩勒菓。以是義故首楞嚴定名為畢竟云云。今私云。此經所說者。一切法名為同相也。非一切法名為自相也。此楞嚴所說自相同為義准之可知之也。又解曰。此同者是顯教所說真如名曰同相也。此真理即同遍在一切諸法故也。此義起信論云。此真如體亦無可遣。一切諸法悉皆真故。亦無可立。一切諸法皆同如故。即此義意也。文云以執著虛妄之相者。是文是釋成上所標他受用報佛所說義也。是說意者。此佛者明說二種生死法之虛假不實義云也。文云大惠法佛至說法之相者。是明前所明法佛內證三點四德法者不及因分之境界四種言說之證之義也。文云大惠應化至應佛說法相者。是更明劣應身佛所說法相也。謂此劣應化身佛所說法相者。是明三科四諦十二因緣六度八解脫及八識三性等。乃至又說外

道所修四禪八定之厭下欣上勝達次第法云也。三摩拔提者。是禪定之異名也。十住心論三云。三摩鉢帝此云均等。皆是定也云云。文云復次大惠至境界故者。是更却明上所明法佛所說法相遠離四種言說九種心識之所詮所處分齊義也。文云又第十卷至聖智境界者。是為明法佛所說內證法是甚深義。而遠離言慮義故。方引化佛所說淺膚之法相而相對之。即明法身說法甚深之所以也。論喻曰。今依至理即決之者。是論主釋成上所引經意。而勸進於其信解也。論金剛頂五至二乘十地者。是又引金剛薩埵五秘密儀軌說之文證。辨顯密二教差別義也。文云若於顯教至無上菩提者。是明修行於顯教菩薩之到果地事甚久遠也。又對不必定失而欲顯示修行密教菩薩必定速疾到果地德故先明此顯教義也。金剛王儀軌云。我今慙念一切求等覺者。或不知此秘密瑜伽速成佛法。於三天阿僧祇劫忍諸苦行不至無上菩提我慙。是故於金剛頂百千頌中略說毘盧遮那如來自性成就法身大菩提。同金剛界中乃至云三摩地念誦儀軌云云。問。何故云。我證七地以前集福德智惠迴向聲聞緣覺道果。而不言或證八地等耶。答。七地者是三乘共十地中第七聲聞地也。是退大乘菩提者。若或退於十信行而墮二乘菩提時。先墮聲聞乘中。後或有移緣覺乘果人也。是人即先證聲聞乘預流果等以後

出無佛世證獨覺果也。是部行類也。退大乘人者多分從前三果得獨覺菩提也。退大人即無直成麟角獨覺義也。彼麟喻獨覺人必先果生位時於外道法中而必無所有處天已下九品修惑。後若歸佛法中依獨覺乘人修習甚深無我觀。故自然而伏非想地九品惑以後若人見道時一座斷盡三界九地修一度證獨覺果也。是麟喻也。而退大人成緣覺非如是也。但成部行類也。不成麟喻也。或亦小分雖有菩薩直證緣覺地者。是但成部行耳。但此類最難有也。問。於其中間十進九退者何。答。是辨暫退大而趣小亦捨小遂證大者之進退相也。或證七地等者。辨久永退大沈墮小者相也。是退大者難取小果。亦久久而遂入大成佛果也。問。其三乘共十地者其義何。答。三乘共十地者。一淨觀地。舊云乾惠地。是雖有念惠無定水故。是三乘外凡位也。二種性地。四善根是三乘內外位故。智論四十五云。是地從煖法乃至世間第一法云云。三第八地舊云八人地。預流向得八忍等之人也。智論云。八人名見諦十五心中行云云。四具見地。聲聞人第二果也。四教義第八意云。三乘同見無生四諦理。此地中斷見惑八十八使。五薄伽地。三乘同斷欲界惑六品。六離欲地。三乘斷欲界五下分結盡。七已辦地。約聲聞阿羅漢果也。三乘斷五上分結。八獨覺地。此地中緣覺果并菩薩除習氣也。九菩薩地。是極喜地等十地。此十地菩薩從空入假道觀雙流深觀二諦進斷習氣色

等無明成。而外法道種智遊戲神通淨佛國土成就衆生。十佛地。此佛地一念相應惠觀真諦習氣究竟盡也。論若依毘盧至三摩地引入者。是下明密教修行之殊勝義也。明於此法有二種本尊法也。一者以大日爲本尊法。二者以金剛薩埵爲本尊法。約此義意者。即有極果位爲本尊。及極因位爲本尊之二義也。問。以大日尊及三十六尊皆爲自受用身者。是常途說也。而何故今意以普賢金剛薩埵名他受用身耶。答。是如瑜祇經所說者。大日尊及內證之自眷屬金剛手等諸菩薩皆爲是自性法身唯佛與佛境界之也。而今於此五秘密經者。以大日尊是方便用普賢之本法而爲外道。其頓機人故更能爲其行者令受用是金剛薩埵普賢等自所證法故。而以是爲本尊法而令修眞言行法。而能令頓證無上菩提故。以大日所現普賢等且名爲他受用身也。文云即於現生乃至具足羯磨者。是明頓入行者。是依傳法灌頂大阿闍梨之教授因緣入三密三摩地法則。即成就自業眞言門中初歡喜地菩提正位之支分因緣義也。曼荼羅者輪圓具足義。又是檀場義也。而約此所文者用壇場義最勝義也。問。文所言即於現生遇逢曼荼羅阿闍梨得入曼荼羅爲具足羯磨以普賢三摩地引入者。是明行事義耶。答。此文所明意趣者准例傍他眞言經法儀軌文而可得了知此文深意也。問。其他傍眞言儀軌等文何耶。答。不空三藏所譯如意輪菩薩儀軌云。求速出

離生死大海。應須先入諸佛如來海會灌頂道場。受灌頂已發歡喜心。從師親受念誦法則。後於淨室。山林流水最爲上勝。建立道場要置本尊。修眞言者面向東方。曼荼羅隨拭其地。以白檀香摩。香泥以用塗壇。或方或圓隨意大小。而於壇上散諸名花。燒香供養。取二淨器盛滿香水。安置壇中以用供養行者。澡浴或不澡浴悉無障礙。但當運心思惟觀察。一切衆生本性清淨。爲諸客塵之所覆蔽。不見清淨眞如法性。性爲令清淨。應當至心誦此密語。眞言曰。唵。婆嚩訶。婆嚩訶。度引。由此眞言加持故。身口意業悉得清淨。然後五輪著地。歸命禮十方一切諸佛諸大菩薩方廣大乘。右膝著地懺悔隨喜動請發願云云。今謂一切修眞言法則人皆應修如是也。檢諸眞言儀軌等文。皆悉用此軌則說也。今此金剛薩埵修行法則准之可知之也。羯磨者此言事業也。是即修眞言法時所用事業作法是也。問。文云以普賢三摩地引入者。是表示何事耶。答。如理趣釋下卷云。所謂普薩摩訶薩大慈最勝成就故。得大樂最勝成就者。此是欲金剛明妃菩薩三摩地也。普薩摩訶薩大樂最勝成就故。即得一切如來大菩提最勝成就者。此是金剛髻利吉羅明妃菩薩三摩地。普薩摩訶薩得一切如來大菩提最勝成就故。即得一切如來大力魔最勝成就者。此是大樂金剛不空三昧耶金剛薩埵菩薩三摩地也。普薩摩

①道二迹！ ②(應)+品？ ③隨二途？ ④(性)-？ ⑤婆二婆？ ⑥(即得+故)十四字一？

訶薩得一切如來摧大力魔最勝成就故。即得遍三界自在主成就者。此是愛金剛明妃菩薩三摩地也。菩薩摩訶薩得遍三界自在主成就故。即得淨除無餘界一切有情住著流轉。以大精進常處生死救攝一切利益安樂最勝究竟悉成就者。此是金剛慢明妃菩薩三摩地也。此五種三摩地祕密中最勝祕密。今說修行曼荼羅座像同一蓮花座同一圓光。中央畫金剛薩埵菩薩。右邊畫二種明妃本形。左邊亦畫二種文而以已上五祕密普賢金剛薩埵三摩地本注。即引道頓入真言之行者令人真言門。即此義意也又云。金剛薩埵入其中山加持威德力故。乃至無量陀羅尼門者。是明依本尊之佛菩薩之加持護念威力故。行者所得勝利益也。是得三昧總持二德也。文云金剛薩埵入其身者。如金剛頂經義訣云。由前加持了見佛性無與等故。念持希有便入極喜三昧耶。即以明印而用加持故。名極喜三昧耶。祕密義者薩怛梵三合者。我入入我。亦護者喜曜。蘇羅多者妙極。三昧耶者等引。入我我入彼等喜曜也。佛加持故智印文謂依此普賢金剛薩埵之極微妙功德身。及行者身內功德力故。普賢即加持護念此真言行者。而今滅昇障成就功德善根云也。文云須臾頃者。是於小時中能得廣大深妙利益云也。俱舍頌云。百二十剎那為但剎那量。薩婆此六十。此三十須臾。此三十晝夜云云。意云。一剎那者是即時極短也。譬壯士返臂許時須臾。以此一剎

那而百二十聚為一但剎那但剎那六十為一薩婆。薩婆者此當出入息也。此薩婆三十名一牟呼嚩多。牟呼嚩多三十聚為一晝夜也。然此一須臾頃者。是以一日一夜別三十分中。即其一分時是也。文云以不思議法能變易弟子俱生我執種子應時集得身中一大阿僧祇劫所集福德智慧則為生在佛家者。是明真言門菩薩依修行五祕密法力故。頓證得微妙法而。即斷惑得福智。而進勝證入菩薩約歡喜地位義也。不思議法者是指金剛薩埵五祕密三摩地法也。此法體相微妙而業用殊勝故為不思議法也。俱生我執者。成唯識論一云。然諸我執略有二種。一者俱生。二者分別。俱生我執無始時成虛妄熏習內因力故恒與身俱。不待邪教及邪任運而轉。故名俱生。此有二種。常相續在第七識。緣第八識起自心相。執為實我。一。有間斷在第七識。緣識所緣蘊處界相或總或別起自心相執為實我。乃至云分別我執。亦由現在外緣力故非與身俱。要待邪教及邪分別然後方起故多分別。唯在第六意識中。文云私曰。如我執俱生分別准之可知。法執之俱生分別事亦然也。同。一大阿僧祇劫者。是真言門所立數。為當假借他家所立而假立此義歟。答。是真言自家所立義也。故大日經疏二云。若以淨菩提心為出世間心。則是超越三劫瑜祇行。乃至云。若依當途解釋度三阿僧祇劫得成正覺。若祕密釋超一劫瑜祇行。即是度百六十心等一重極細妄執名一阿

僧祇劫。超二劫瑜祇行。又度百六十心等一重細妄執名一阿僧祇劫。真言門行者。復超一劫更度百六十心等一重極細妄執得至佛惠初心故。云三阿僧祇劫成佛也。若一生度此三妄執則一生成佛。說時分耶云云。文云。纔見曼荼羅則種金剛界種子者。是還明前初趣入曼荼羅壇場時之初行之法緣利益事也。文云具受灌頂受職金剛名號者。是明正成就三密修行之者成業相也。文云從此已後得廣大甚深不思議法超越二乘十地者。是明三密修行業成菩提而證得真言門初地已上位。而所得之勝利益相也。如菩提心論云。復修瑜伽勝上法人。能位凡入佛位者。亦超十地菩薩境界。又云。夫會阿字者。皆是決定觀之。當觀圓淨識。若纔見者則名見勝義諦。若常見者則入菩薩初地。若轉漸增長廓周法界。量等虛空。卷舒自在。當具一切智文又祕藏記云。真言行菩薩超過十地者。從阿闍梨入曼荼羅灌頂授法之人。其所修之行是佛境界之行也。非十地菩薩分齊。是故曰超過十地菩薩所修之行佛境界行者。所得之果亦可佛果。不然現身獲得初地經文明說云云。論喻曰顯教至智境界也者。論云自釋成所引經深意也。問。顯教所談言斷心滅境。所謂法身毘盧遮那內證智境界也。若是凡一切顯教所談之言斷心滅義者。皆是指大日尊所證三密法境界。而為成真言斷心滅義歟。為當如何。答。此說不定。而依今此論主所

●邪十(分別)? ●七二六? ●位二從?

談意趣者。是約如上所引智論所說四種人而成是說也。謂知名字相人。久習行人。不著人。三知他意人也。四約此四箇人之前而所談其言斷心滅之辭者。皆是約爲顯示以法佛所證三密境界極其深義。而成諸法真理者。言斷心滅義言也。若約不知名字相人。一不知意人。二初習行人。三有著人。四此四箇人中之前者彼人都尚未了知三法故。對如是人等者。非謂唯約三密境界而成言斷心滅義也。問。於天竺。晨旦論師人等。誰人可有雖可知三密甚深境界而准總相言言斷心滅而別不宜傳於此三密法人耶。答。約天竺境。如馬鳴龍樹天親菩薩等是也。約晨旦國者。花嚴宗法藏師。及天台智者禪師。一乘宗爲實法師等是也。此中人師等僅雖覺悟真言密意。而隱覆此法而不顯說也。問。其文證具相如何。答。先約馬鳴菩薩而言之者。如釋大衍論第二云。馬鳴菩薩所造不動本源論甚深玄理論二種論中唯釋一法。所謂不二摩訶衍法云云。於天親龍樹說者。如法二教論上文云。謂是故天親十地隨因分可說之談。龍猛釋論補闕海不談之說者。此義意也。又約法藏師說者。五教章上卷云。是性海果分當是不可說義云云。約天台智者說者。大師所造勸進有緣令書寫祕藏法文願文云。華嚴地論述果分不可說。法花止觀祕教不能傳云云。約一乘實法師說者。彼實師涅槃經疏云。經曰今欲問諸陰。已下是謙問也。迦葉欲問如來常住五陰自標無智所以

謙退。下僑陳如品明捨無常色獲得常色等。答此問也。精進菩薩衆亦復不能知者。明佛果常住五陰非凡下所知。唯佛與佛能了故。下經云。十住菩薩雖見一乘不知如來是常住法。十住尚不能知。凡下理宜絕分只可經仰信不得妄爲比量比之云云。今吾大師依如是諸說故。宜顯教所談言斷心滅之境者。卽法身如來內證三密法云也。

是上處以略文引之也。下處以廣文引之。爲其差別耳。論又分別聖至三密門云云。者是又引分別聖位而證成密教殊勝義也。問。此分別聖位者不空三藏自所造書云云。然者何故以是名契經而此爲文證耶。答。如請來目錄并不空三藏表製集故者。以天竺梵本而不空翻譯之故以用本經也。但如安然家錄者爲不空自所造也。假令雖不空自所造。彼不空三藏心親略撰集金剛頂經之十萬頌廣本中最要義。依本教故名之爲經無過失也。何況以梵本之本尊翻譯之故。何不立經目耶。儀軌與經法者異字同一義故也。文云自受用佛從心流出無量菩薩皆同一住謂金剛頂經等者。是說文約而其義甚深遠也。至下廣說處可釋之也。此經文重再引用意上可知之也。論如是等文至法身之境者。是論主自釋上所引經文說也。問。此自性自受用理智法身者何義耶。答。如六波羅蜜經疏第一云。經云。云何乃今發如是願爲佛應身。刹那遷變化身佛疾入涅槃功德法身湛然常住心是歸依清淨法身。解曰。言應身者是勝應身。唯識論名他受用身。從佛平等性智顯現。應大菩提名曰應身。此是有爲無漏之身故。有刹那念念生滅故。言遷變化身佛者是劣身八相成道。於地前菩薩二乘凡夫故現此身緣盡息化故曰疾入。功德法身湛然常住者本有功德修成功德總名功德法身。成功德法身修成功德自受用身性同本俱不生。是

謙退。下僑陳如品明捨無常色獲得常色等。答此問也。精進菩薩衆亦復不能知者。明佛果常住五陰非凡下所知。唯佛與佛能了故。下經云。十住菩薩雖見一乘不知如來是常住法。十住尚不能知。凡下理宜絕分只可經仰信不得妄爲比量比之云云。今吾大師依如是諸說故。宜顯教所談言斷心滅之境者。卽法身如來內證三密法云也。

論若依理略經名化身者。是亦引契經文說而明三身義之異說也。此經所明毘盧遮那爲理法身義者。如普賢觀經云。釋迦牟尼佛名毘盧遮那遍一切處。其佛住處名常寂光常波羅蜜所攝成處。我波羅蜜所安立處。淨波羅蜜滅有相處。樂波羅蜜不住身心相處。不見有之。諸法相處如寂解脫。乃至般若波羅蜜。是色常住法故云云。是卽於顯教所說之真如理性。以義而說理法身之大日尊意也。盧遮那則爲智法身義者。自受用菩薩他受用身二種報合卽爲智法身也。釋迦名化身如常途義也。此經說雖明理惠二身。而是取此二身各別義也。以自受用身卽爲智法身義有之也。以此不爲今證說也。又解曰。所以引此經文者。爲簡別於上下所引真言經等所明理智卽一自性自受用佛身故。今舉明理智差別身經文也。

論又金剛頂至不覺知之者。是又引瑜祇經說而證成於密教之理智卽佛之最甚深殊勝義也。於此經文消釋至下可知之也。問。以此瑜祇經說文。何故再重引用此文說耶。答。是上處以略文引之也。下處以廣文引之。爲其差別耳。論又分別聖至三密門云云。者是又引分別聖位而證成密教殊勝義也。問。此分別聖位者不空三藏自所造書云云。然者何故以是名契經而此爲文證耶。答。如請來目錄并不空三藏表製集故者。以天竺梵本而不空翻譯之故以用本經也。但如安然家錄者爲不空自所造也。假令雖不空自所造。彼不空三藏心親略撰集金剛頂經之十萬頌廣本中最要義。依本教故名之爲經無過失也。何況以梵本之本尊翻譯之故。何不立經目耶。儀軌與經法者異字同一義故也。文云自受用佛從心流出無量菩薩皆同一住謂金剛頂經等者。是說文約而其義甚深遠也。至下廣說處可釋之也。此經文重再引用意上可知之也。論如是等文至法身之境者。是論主自釋上所引經文說也。問。此自性自受用理智法身者何義耶。答。如六波羅蜜經疏第一云。經云。云何乃今發如是願爲佛應身。刹那遷變化身佛疾入涅槃功德法身湛然常住心是歸依清淨法身。解曰。言應身者是勝應身。唯識論名他受用身。從佛平等性智顯現。應大菩提名曰應身。此是有爲無漏之身故。有刹那念念生滅故。言遷變化身佛者是劣身八相成道。於地前菩薩二乘凡夫故現此身緣盡息化故曰疾入。功德法身湛然常住者本有功德修成功德總名功德法身。成功德法身修成功德自受用身性同本俱不生。是

凝然常故曰湛然。真如法身並具四德常樂我淨故曰常住。常是法身。住是報身。名為常住。佛報身者四智菩提以之為體。此菩提智金光明經名如如智。佛法身者名法如如。故與報並是凝然。又不生名常不滅名住亦名常住。以是歸依清淨身者。總結願求由是湛然常住身故勸總求云云。又同疏第二云。非我土無有去來生滅之相。解曰。不問世界是彼善賢如來淨土。是密嚴圓寂報淨土。離生滅相佛身土。正報依報皆是真常。同無生滅故曰我。曰無有去來生滅相也。若無去來即是聖智所知之處者。聖智如理理真常。亦真常理同其智。智有妙用。理是真如智是實智。無二無別如乳較乳更異相。故曰聖智所行處也。所行是理智證於理名所行處。若有去來即是世間生滅相者。三界凡夫有生滅境有生滅。二乘之人自共相觀。是生滅觀取生滅相總名世間。凡夫衆生不離分段名為世間。二乘之人未免變易亦名世間。文已上經疏文義甚微妙也。彼法身如來自受法樂義者。即此事也。此自性自受用義者。正同此疏釋文意也。可悉之也。謂本有功德名自性身功德名自受用身也。論是法身等至說宴會者。是引密教經與顯教經證文已而論主自合會。於其所引諸密教經與顯教經同意。而簡別顯密差別義也。論此則顯教所絕離之處也者。是重釋成應化佛不說法身內證三密法義也。論若有智人至頓覺日光者。是勸進於信解之辭也。約此說有六介比譬可

悉之。百年生盲及萬劫暗夜者。涅槃經所說喻也。如上辨也。關者上字是舉也。下字是鎖也。基法花疏八云。鑰音以灼反。玉篇門鍵也。說文關下杜也。言關東謂之鍵。關西而謂之鑰。論金剛頂分至集成就矣者。是又重引分別聖位經而證成顯密差別義也。文云真言陀羅尼宗者乃至註云此標宗大意者。是先引經文而論主總略釋成其大概也。此經文者直唯明真言教自宗源也。文云真言陀羅尼至修證法門者。是略總明此三密法之教及行之甚深殊勝義也。文云亦是入一切乃至三摩地門者。是總明真言行者之入修證位之得益也。文云具足因緣乃至念念消融者。是明因行位內所得福智及滅罪利益義也。文云證佛四種乃至不共佛法門者。是明果位功德利益也。以三十七尊而為四種法身義也。故此分別聖位經下文云。人楞伽梵本頌云。自性及受用變化并等流佛德三十六。皆同自性身并以法界身總成三十七云云。又如三十七尊為四種法身也。文煩故不引經之也。文然如來變化身乃至不同者。是初第一明變化身說法利物義也。文有二三初明佛身成道義。後明說教利物義。是其初也。文云為地前菩薩乃至種種方便者。是後明說教利物益義也。付此文亦為二。初明說教也。謂文云為地前菩薩等者。是初明說教相也。謂以說三乘教即為依隨他意趣也。以說一乘

教為依隨自意趣也。文云如說修行乃至涅槃因者。是後明利他益物相也。付此文中有二。初佛在世時利物也。文云如說修行乃至方得成佛者是也。次明滅後利益也。文云王宮生乃至涅槃因者是也。文意者是明在世與滅後得益各不同萬義也。注文云此略表釋迦如來之教及得益也者。是論主於已上引文說而釋其大意也。文云不同。皆慮遮那乃至無上菩提者。是第二明他受用報身佛之說教利物義與法身佛說法之不同義也。問。如顯教常途說者自受用佛者於。第禪摩訶薩首羅成正覺也。然則以此經所言報身佛應遮那於色界等文者。即可言自受用成道義也。而何論主判說他受用身說法義耶。答。唯識章真與僧都私記第六云。瑜伽第四說。超過淨居天自在住處第十地菩薩極重修故。得生其中故。既成佛已充法界云云。意云。自受用身佛於彼成正覺故可言自受用土。然而成覺已身充法界非可指一處云。其十但第十地能化他受用身常住其中故名他用淨土也云云。今謂依此意故論主宣此表他受用身說法得益也。文云自受用佛乃至皆同一性謂金剛性者。自下明自受用身佛之出現相及說教利物義也。謂金剛性者是示如金剛不壞常住義也。如密嚴經云。超越於三界無量諸佛國如來微妙刹淨佛子充滿。定惠互相資意成堅固身。遊於密嚴國思惟佛威德。密嚴中之人一切同佛相超過刹那壞常遊三摩地。密嚴妙土是阿

若悉境。非諸因明者。所量之境界但是無功用妙智之所生。文云自受用佛從心流出無量菩薩者。如下所引瑜祇經。經各於五智光明峯杵出現五億俱胝微細金剛遍滿虛空法界等云云。今謂指五智佛菩薩互說法而自受法樂之相也。文云彼菩薩乃至持木轆轤者。是明受教菩薩之作樂之相也。此論菩薩各還本方本位者。即指三十七尊及賢即諸菩薩等。各住位之方處名為本方本位義也。成五輪持本轆轤者。是明五部諸尊所持三摩耶形及手印等是也。如寶鏡云。五部諸尊擊智印森羅云云。謂佛部尊持塔。金剛部尊持羯磨金剛螺。明等是也。此尊諸尊各依住八方八位也。文云若見若聞乃至生死業障者。是明若見聞覺知者。若修行者若離苦得脫利益義也。文云於五解脫輪乃至無上菩提者。是明其法身菩薩。即於行者今得究竟果位之利益義也。五解脫輪者是五部法者。遠離苦縛生死而為輪具足功德義也。名為五解脫輪也。文云從一佛至一佛等者。是時此法身菩薩等所化真言行者於彼五部諸尊情所遍歷之可奉事。然後方證佛果也。此意如理趣釋云。即於大下品生作金剛薩埵菩薩等乃至金剛峯菩薩最後方便成毘盧遮那身也云云。文云成就決定乃至不可沮壞者。是明所化行者遂所成之佛身之常住不滅義也。文云此即毘盧乃至廣利有情者。是文明此行者既成大日尊以後為利益衆生故。更出於本有修行之古跡法。而

於十方法界海利益有緣衆生事也。如安然菩提心義五云。今然復三世諸佛以各從一門入心本源故。從本所通門出法界海。一一諸尊皆以一切如來為體云云。又同第一卷明五相成身義處問。第五自身成本尊者何尊耶。答各隨所成五部身云云。住心論十云。如執金剛有十佛刹微塵衆。亦是毘盧遮那內證功德。當知諸佛菩薩法門相對亦有十佛刹微塵衆。以加持故各得從於法界一門現為一善知識身。此四菩薩即是佛四德云云。文云若見若聞乃至集成就矣者。是明彼新成佛之亦展轉成利他妙用甚奇特義也。注文云此說自性至及得益者。是論主判釋上所引經文本意。論喻曰此經至相義合者。是以此聖位經說三身說法分齊不同義。即令合會彼入楞伽三身說法不同文也。論顯學智人至審察審察者是勸進之詞也。辨顯密二教論懸鏡鈔卷第五

### 辨顯密二教論懸鏡鈔卷第六

論金剛頂一切瑜祇經云下。重又引瑜祇經之廣說文而明密教殊勝甚深義。文一時薄伽梵此以總句者。是舉經文而略註釋總意也。意云。一時者聽說嘉會和合一時也。是無去來今之三際差別相。然常住一時也。薄伽梵者是示能說主具德義也。義翻名云世尊也。翻云功德聚也。遍照如來者是大日義也。法身佛智惠悉照了一切世俗勝義二諦法盡也。晝夜無別光明。照無礙光明等義也。如是等衆德具足故名云以此總句歎諸尊德也。故十住心論十云。薄伽梵者。總舉摩數諸尊德號云云。註云謂五智者。大圓鏡智。如心地觀經云。一大圓鏡智轉異熟識得此智慧。如大圓鏡現諸色像。如是如來鏡智之中能現衆生諸善惡業。以是因緣此智慧名為大圓鏡智。依大悲故恒緣衆生。依大智故常如法性。雙觀真俗無有間斷常能執持無漏根身一切功德為所依止云云。註云平等性智者。心地觀經云。二平等性智轉我見識得此智慧。以是能證自他不平等二無我性。如是。為平等性智云云。註云妙觀察智者。心地觀經云。三妙觀察智轉分別識得此智慧。能觀諸法自相共相。於衆會前說諸妙法。能令衆生得不退轉。以是名為妙觀察智云云。註云四成所作智者。心地觀經云。四成所作智轉五種識得此智慧。能現一切種種化身令諸衆生成就善業。以是名為成所作智云云。註云五法界體性智者。菩提心義云云。法界種種體性實名為法界體性。即理名智。理智同體如水潤澄一體不二。不同餘教境智名體云云。又云。釋四智雖無一期生滅猶有念念生滅譬如燈炎續生。今五智相常住不滅云云。此釋文即彼安然對述法相宗釋四智義遂成自義也。又云。無差別中若差別說清淨法界自有五義。一體四用。此理自證

亦有五名。一體澄淨名法界智。四用彼淨名曰四智也。理即智智即自。理云云。四智五智釋名存略如是也。註橫則自利堅則利他深義更問者。意云。大日尊等五佛四攝八供養十六尊等。於本有自性宮殿內。各各互爲自受法樂說內證三密法也。以是爲自利橫義也。雖爲自受法樂說法。而兼用其三密說法爲本質軌則。而亦展轉流布十方法界則利益有緣一切有情故名爲堅利他事也。

本經文云。於本有金剛界等云云。註文此明性德法界體性智。是智者從本來不生不滅自性常住法爾所成真實法性也。以理智即一。境故。即爲法界體性智也。法界體性智即名爲本有法義者。是一切衆生身內具足常住法也。如菩提心論云。當知法爾應住普賢大菩提心一切衆生本有薩埵。又云。一切有情於心質中有一分淨性。衆行皆備。其體猶微妙然明白。乃至輪迴六趣亦不變易云云。本經文自在大三昧耶云。註文此則妙觀察智。是妙觀察智者是方觀察自在智也。於智有說法斷疑之德也。即觀自在王佛所得智故云然也。本經云。自覺本初云云。註文平等性智。此智即悟從本初以來一切法平等無二理也。如心地觀經云。二平等性智。轉我見識得此智慧。以是能證自他平等。二無我性云云。本經云。大菩提普賢滿月。註大圓鏡智也。大圓鏡智者。是金剛部普賢如來所得智慧也。滿月與圓鏡是同義也。至于此中無成所作智。以下文

種種業用句即爲成事業智也。本經云。不壞金剛光明心殿中云云。註文謂不壞金剛者總數諸尊常住身者。略釋總意謂以金剛喻明不阻壞義也。金剛自體堅強而無破壞義也。以此義即顯示果分諸尊自性常住凝然不變義也。註光明心殿乃至之境界也者。謂是則釋光明字及心殿中五字之義趣也。此釋意顯然也。注文亦是成所作智三密業用從此生者。謂是釋大智者以成事智義而足上所謂四智即爲欲成滿五智義故作此釋也。謂法身大日如來依住本有宮城而自受法樂故說法兼利他給義者。方是當作業義故名成所作智也。注文已上五句乃至妙德也者。謂以上所明五智義而尋其所應義趣即配當于佛處。方可配屬五佛位云也。此上所辨諸句是即爲五佛祕號異名云也。本經文云。與自性所成至身語心金剛云云。註文此明三十七尊根本自性法身內眷屬智者。是略釋上所引總意也。意云。如上所言三十七尊者。皆是備法身自性常住凝然不變法性身人也。三乘俱常住法身佛菩薩也。是皆以大日尊內證智分位差別法而爲眷屬菩薩等也。本經文各於五智至自在威力云云。註文此明三十七尊至如是諸德者。是略釋所引經文總意也。意云。以如是五智大菩提心五方諸佛爲其根本父母。而從其父母本佛所各流出。一億俱胝甚深微妙金剛不壞持金剛菩薩云也。五方所出合論之者。云五億等也。以億爲一數而積之。遂又至俱

祇數故名云五億俱胝也。註文所云若約大第有出現之文。若據本有俱時圓滿如是諸德者。如蓮花三昧經云。歸命本覺心法身。常住妙法心蓮臺。本來莊嚴三心德。三十七尊住心城。普門摩數諸三昧。遠離因果法然具云云。此經是明本有法然性得佛性也。而於此瑜祇經及分別聖位經所引。各出五智光明峯杆等者。明自受用佛從心流出無量菩薩等者。是方依修得所出現功德義也。本經文常於三世至無時暫息云云。註文謂三世者至妙法樂也者。是略釋經文總意也。此本經文意者。如大日經第一云。毘盧遮那如來加持故奮迅或語或意生示現身語意三業平等無盡莊嚴藏。此表今修得非從毘盧遮那佛身或語或意生此表本有性得滅邊際不可得無窮功德。而毘盧遮那一切處起身語意業一切處一切時於有情界宣說真言道句法云云。本經文以金剛自性云云。註文阿闍佛印乃至方便受用身印者。謂以此五句如次配五智之五佛位也。是則配因行證入方便究竟之五位義也。本經文救度有情。註文大慈悲德乃至註文利智德乃至四德也者。是明於五佛即具足四種殊勝德用義也。註文一一佛印乃至金剛一乘者。是重明法身佛自受法樂故。而說法義也。本經文以此甚深至攝諸菩薩云云。註文此明自性乃至自乘他者也。是明法身諸佛之自他眷屬互相攝展轉無窮盡如帝網無礙無窮盡義也。本經文唯此佛刹至密嚴花嚴者。

①澄二證②彼二修③理二智④[方]一⑤[是]智⑥境十(界)⑦(此)十法⑧其體性具體德⑨(此)十智⑩然二關⑪二無二無⑫也十(者)⑬業智二智業⑭大二文⑮足是⑯引十(經)⑰(地)一⑱乘二業⑲法二云云⑳是具足㉑心一身㉒本十(來)㉓性二德㉔引各出二言各於㉕遮二合\*㉖(或諸或意生)㉗然二關㉘(時)十處㉙藏二錢也㉚(則)一㉛(也)一\*㉜自受二受用

是。如超悟法師釋云。不問世界是彼普賢如來淨土。是密嚴國寶報淨土。離生滅相。佛身佛土正報依報皆是真常。同無生滅。故曰我國無有去來生滅相也等云云。註文謂密者金剛乃至自然理智者。是約秘密釋意。即釋密嚴花嚴。日也。曼荼羅之目者有輪圓具足義。故曰通密嚴花嚴義也。此諸佛所備理智者。理即智智即理。理智無二無別性也。此自然理者是法爾常住理智也。非因緣所成法也。本經文以諸大悲至之所成就云云。此大悲行願者是六度行五大願等是也。五大願者。一誓願斷除一切惡。二誓願度脫一切生。三誓願修習一切善。四誓願奉事一切佛。五誓願證得大菩提云云。又普賢菩薩十大願是從禮敬諸佛乃至普皆足迴向也。此等行願即自利利他方便善巧門也。註文謂上所稱乃至方便也者。是釋上經文意也。本經文以五智至平等智身云云。註文言五智者乃至各具智印者。是先釋五智句之差別義。五大所成智者。此五大即是非謂因緣所成世間五大色也。是法爾五大色也。即身成佛義云。謂大日尊說如來發生偈云。能生隨類形。諸法與法相。諸佛與聲聞。救世因緣覺。乃至云此偈顯現何義。謂表六大能生四種法身曼荼羅。及三種世間。謂諸法者心法。法相者色法云云。又云。大日尊言。攝持四界安住心王。等同虛空成就廣大見非見果。乃至云。謂表六大能生一切。何以故。故得知。謂心王者識大。攝持四界者四大。等虛

空者空大。此六大能生見非見者。欲色界無色界下如文。即是所生法。如是經文皆以六大為能生。以四法身三世間為所生。此所生法上達法身。下及六道。雖細有隔大小有差別。然猶不出六大。故佛說六大為法界體性。諸顯教中以四大等為非情。密教則說此為如來三摩耶身。四大等不離心大。心色雖異其性即同。色即心心即色。無障無礙。智即境境即智。智即理理即智。無礙自在。雖有能所二生都絕能所。法爾道理有何造作。能所等名皆是密號。執常途淺略義不可作種種戲論。如是六大法界體性所成之身。無障無礙互相涉入相應。常住不變同住實際云云。如即身成佛義者。雖明六大義。今祇經意者明涉五大皆悉有心識用故。自然是於五大即含有識大義也。註三世者乃至剎那不休者。釋文易知故不消釋之也。註文如此文句一一句皆是如來密號也。如是如上經諸文句者。是為真言門諸佛菩薩祕號名字云也。經文二乘凡夫乃至之密號者。是簡別淺智之不能知解此深祕號意也。註文智人以顯句義莫傷祕意者。是勸戒於此法。雖披覽徒之詞也。註文若見薩埵釋經此義可知。莫怪莫怪者。是引證說而重勸戒之也。薩埵釋經者理趣是釋名也。其中出十七尊等佛菩薩之祕號之梵字真言之種子等也。論大毘盧遮那經云等者。從此下引大日經說而明密教甚深殊勝義也。經一時薄伽梵

者。是明真言之說時及說主也。一時者聽說和合一時也。應此教敢無有始終間斷時節也。故大日經一云。諸大菩薩前後圍繞而演說法。所謂越三時如來之日加持故者。即此義也。薄伽梵者此云世尊也。是非正翻當義翻也。大疏以四義釋薄伽梵也。一者佛地論師義。以六義明薄伽梵義也。其頌云。自然熾然與端嚴。名稱吉祥及尊貴。如是六種義差別。應知。總為薄伽梵云云。一者能破義。謂此破滅盡一切無明煩惱等故也。三者約喻明薄伽梵義也。謂如次女人名薄伽梵也。此有二義。一者於男婦欲令休息其義也。二者令出生子孫義也。若約合法明之者。佛世尊者。有諸人天令止除煩惱障等義也。又有令諸人天出無礙智慧等義也。以其二種喻合此二種法也。四者有德義。謂佛有無量功德海故也。經住如來加持者。是總表能加持所加持二種義也。謂能加持身者。是中胎藏大日如來也。所加持身者。八葉中佛四菩薩。乃至三尊曼荼羅諸佛大菩薩。及人天鬼神等是也。此中能加持大日尊者。即自性法身也。所加持四佛四菩薩者。自受用身也。自除三毒曼荼羅聖眾者。通他受用身變化身等流身也。依十住心論第十解者。以此如來加持廣大金剛法界宮文。即相配五尊位也。意云。如來加持者大日也。此中加持者。如加增攝持義也。廣大者寶幢佛也。金剛者開敷花佛也。法界者無量壽佛也。宮者天鼓雷音佛也。具義如大疏私記委釋也。經一

〔如〕一〇 〔佛〕一〇 〔日也〕二 〔引七〕七 〔也〕二 〔如〕一〇 〔十(六)〕一〇 〔皆〕是 〔迴向〕二 〔皆〕迴向 〔皆〕是 〔色〕一〇 〔茶〕二 〔陀〕\* 〔及〕二 〔乃〕一〇 〔法〕二 〔佛〕一〇 〔故〕一〇 〔之〕一〇 〔別〕一〇 〔六〕一〇 〔合〕二 〔令〕一〇 〔經〕二 〔註〕一〇 〔密〕一〇 〔此〕一〇 〔之〕二 〔教〕文 〔說〕十 〔總〕一〇 〔然〕一〇 〔在〕一〇 〔然〕一〇 〔上〕一〇 〔女〕二 〔如〕一〇 〔諸〕二 〔謂〕一〇 〔又〕一〇 〔出〕十 〔生〕一〇 〔種〕一〇 〔佛〕十 〔位〕一〇 〔加〕一〇

切持金剛至等句法門者。是明同開衆也。

註文云此明白性身說法者。是略釋經文。總

意也。經一切持金剛者乃至諸大菩薩前後

圍繞者。十住心論曰。釋云。所謂虛空無垢

及祕密主等微塵。衆金剛。皆是毘盧。遮那

如來內證智印也。所謂十佛微塵數者。如來

差別智印。其數無量非算數譬喻之所能知

且以如來十種智力各對一佛刹微塵以表

衆會之數。然此毘盧遮那內證之德以加持

故。從一一智印各現執金剛身形色性類皆

有表裏。各隨本緣性欲引攝衆生。若諸行人

慇懃修習能令三業同於本尊。從此一門得

入法界。即是普入法界門乃至云次列菩薩

衆以四聖者而爲上首。前明諸執金剛一向

是如來智印。今此菩薩義兼定惠又兼慈悲

故。別受名也。亦是毘盧遮那。明內證功德

如執金剛有十佛刹微塵衆。當知諸菩薩。法

界亦有十佛刹微塵。數。以加持故各得從於

法界一門現爲善知識身。此四菩薩是即佛

身四德。有所偏闕則不能成無上菩提。是故

列爲上首以統攝沙衆德云云。經云所謂越

三時如來之日加持故身語意平等句法門者。

疏云。以淨眼觀之。三際之相了不可得。無始

無終亦無去。無來。即此實相之日圓明常住

湛然。如虛空無有時分修短之異云云乃至如

是時中佛說何法。即是身語意三平等句門。

言如來種種三業皆至第一實際妙極之境。

身等於語語等於心。猶如大海遍一切處同

一鹹味。故云平等也。句者梵云鉢曇。正翻

爲足。聲論是進行義住處義。如人進步舉足

不足其迹所住處謂之鉢曇。言辭句逗義亦

如是。同一名耳。今然此宗謂修如是道述

次第進修得住三平等處故名爲句。即以平

等身口意祕密加持爲所入門。謂以身平等

之密印語平等之真言心平等之妙觀有方

便故。逮見加持受用身。如是加持受用身即

是毘盧遮那遍一切身。遍一切身者即是行

者平等智身。是故住此乘者以不行而行。以

不到而到名爲平等句。一切衆生皆入其中

而實無能入者無所入處。故名平等平等法

門。則此經之大聖意云云。經時彼菩薩至無盡

莊嚴藏者。註云此明受用身說法者。是略釋

所引經總意也。此受用身者通自他二受用

身也。謂如上所引準位經所說。從心流出菩

薩之說法判爲自受用身說法義也。此亦爾

也。此眷屬諸菩薩持金剛印者。若有自受法樂

義故名爲自受用身。若有兼帶攝化利生用

故名爲他受用義也。疏云。復次普賢祕密主

等上首諸仁者。即毘盧遮那差別智身。

於如是境界久已通達。然此諸解脫門所現

諸善知識。各引無量當機衆同入法界曼荼

羅。爲饒益此初入法門。實行諸菩薩故。如來

加持奮迅示現大神通力也。如師子王將欲

震吼必先奮迅其身呈現材力然後發聲。如

來亦爾。將必定師子吼宣說一切智門故。先

奮迅示現無盡莊嚴藏。所謂莊嚴者謂從一

平等身普現一切威儀。以是威儀無非密印。

從一平等語普現一切音聲。如是音無非真

言從一平等心普現一切本尊。如是本尊無

非三昧。然一三業差別之相皆無邊際不

可度量。故名無盡莊嚴也。又如國王有大庫

藏。若須示人則自在開發而陳布之。也故曰

莊嚴藏也云云。經非從毘盧遮那至真言道

句法者。註云此明變化身說法者。是略釋此

文總意也。疏云。此轉釋佛莊嚴藏。所以無盡

無邊際者。以不異如來遍一切處常住不滅

之身也。雖常無起滅而能以一切三業普於

十方三世一切時處說最實道教化群生。軌

匠其心令至佛道云云。問大目經所言時彼菩

薩普賢爲上首。諸執金剛祕密主爲上首。毘

盧遮那如來加持故奮迅示現三業無盡莊

嚴。非從毘盧遮那佛身語意生。一切處起滅

邊際不可得云云。而何疏第三卷具緣品釋

云。經云世尊一切支分皆悉出現如來之身

者。前現莊嚴藏時普門一一身各遍十方隨

緣應物。今欲說曼荼羅圖位故。還約佛身上

中下體以部類分之。自臍以下現生身釋迦

示同人法。自臍以上至咽喉出現無量十住諸

菩薩。從心以下至持大悲萬行十佛刹微

塵諸內眷屬。從咽喉以上至如來頂相出現四

智三昧果德佛身云云。然則此前後兩文相

違失何可和會耶答。於此兩文相違者。最爲

一經大事也。今將和會之。謂約法佛內證功

德則有性德修德差別也。又名本覺始覺也。

又名本有修成也。而如上經云。非毘盧遮

那佛三業生等者。是約本有性德義成此說

總二大 衆二教 種二住 明一 法一 數二衆 是十列 無一 句二法 身二界 故十故 是十故 以二修 三 有二爲 意十也 者十等 是 於 欲一 孔二吼 以二如 出 發十應 四十三 會二合 性二情 云非言非從

也。如下文言大日尊支分皆出現佛菩薩等者。是約始覺修得成此說也。故此二教論上文云。瑜祇經云。各於五智光明峯杵出現五億俱胝微細金剛者。註云。此明三七尊根本智各具恒沙性德。若約次第。有出現之文。若據本有具時圓滿如是諸德云云。此中出現者是約修得者。今現前義也。據本有者是性得本覺功德義也。又分別聖位經所云自受用佛從心出生無量菩薩皆同一性等者。是亦約修得出現義言之也。然則約本有法爾所成義故云諸大菩薩金剛衆者。非從大日尊三業生也。又若約性得常道理明之者。待能生緣之所生物者。豈有法爾性得義耶。故大日經十卷疏第四云。經云此真言相非一切諸佛所作。不令他作亦不隨喜。何以故以是諸法如是故。若諸如來出現。若諸如來不出現。諸法法爾如是住謂諸真言真言法爾故者。以如來身語意畢竟等故。此真言相聲字皆常。常故不流無有變易。法爾如是非造作所成。若可造成即是生法。法若有生則可破壞。四相遷流無常無我何得真言實語耶云云。然大疏上文云。然此宗密意。伐折羅是如來金剛智印。其數無量能持此者亦復無邊。所以然者心王所住之處必有塵沙心數以爲眷屬。今者心王毘盧遮那成自然覺。爾時一切心數無不即入金剛界中成如來內證功德差別智印云云。此經所云非從毘盧遮那佛等者。是爲顯示此諸

大菩薩持金剛衆本有性得無生無異義故。尋本地即云非大日尊所生等也。經云又現執金剛至清淨句法。註曰此明等流等乃至文勢可知聖之者。是略釋文總義也。疏云又廣前相言非但示現佛身。充滿十方一切世界。所現金剛菩薩等身亦復遍一切處也。且如十佛刹微塵數諸執金剛菩薩等。身口心印差別不同如是一一本尊像類眷屬皆毘盧遮那充滿十方一切世界。如因陀羅網互不相妨。今略舉三聖者以諸稽首也。執金剛對金剛智慧門降伏方便。普賢對如如法身門寂災方便。觀音對蓮華三昧門增益方便。舉此三點則無量不思妙用皆已攝在其中。故特言之所言等者。乃至諸天八部五通神仙如所現曼荼羅之所表。示例可知也。如是等種種因緣無數方便善巧應現教化群生。雖淺深不同麤細有異。然究其事實事無非秘密加持。各能開示如來清淨知見若離如是實相印餘皆愛見所坐與天魔外道。作諸營侶豈得名爲清淨句義耶。次又釋言所謂清淨句者則是頓覺成佛神通乘也。如餘乘菩薩志求無上菩提。種種勤苦不惜身命。經無數阿僧祇劫或有成佛或不成佛者。今此真言門菩薩若能不虧法則方便修行。乃至於此生中速見此無盡莊嚴加持境界。非但現前而已。若欲超昇佛地即同大日如來。亦可知也云云。

論又云爾時毘盧遮那世尊下。又重引大日經第六卷文而明密教之殊勝義也。疏十八曰。大智灌頂地即是如來第十一地。入大智灌頂乃作如來事。故翻此大智地爲陀羅尼身。而作佛事也云云。十住心論第十云。三昧耶者。一佛部三昧耶。二蓮花部三昧耶。三金剛部三昧耶。如是三部諸尊其數無量。一一諸尊各具四種曼荼羅云云。疏十八云陀羅尼形者謂總束真言輪而以爲身。即成普門身也。由住此總持身故。於一切衆生前示所喜見身說所應機之法無有差謬同入佛智也。又云。次告金剛手。汝可觀我語輪。謂即觀佛陀羅尼身字輪境界也。佛以神力加持大會非但令秘密主觀我語輪境界廣長。遍至無量世界清淨門如一切衆生。本性表示隨類法界門令發歡喜。亦如今者釋迦牟尼世尊流過無盡虛空界。於諸刹土勤作佛事。金剛手得觀此一切大會亦得同觀此不思議神妙之境也。所以者佛此大日之身常住寂滅離諸因緣。非有身心境離佛神力所加持一切菩薩非其境界也。佛既示以告言。汝等且可觀我字輪境界廣長無量也。長謂人所不及也。私謂此即云何也。其廣橫遍於一切衆生界。其長云何。經云佛果故云廣長也。如是廣長之身普應一切從何得乎。乃從此一字真言王而現此事也。以一真言印身示一切身。以一真言字音而出妙聲。普周法界以一真言本尊之心普示一切智慧之境也。釋迦牟尼者即是此不空見之身。普入世間而作佛事。故此所示即是牟尼身也。佛作佛事。即此釋迦從毘盧遮那字輪出然

○得十(義)○ ○有二(者)○ ○令二(今)○ ○亦(一)○ ○義言(二)○ ○約(一)○ ○性得(二)法性○ ○明(二)名○ ○待(二)得○ ○可(一)一  
○名(一)爲○ ○名(一)爲○ ○法(一)者○ ○四(二)身○ ○等(二)身○ ○之(一)○ ○皆(一)如○ ○所(二)外○ ○深(二)地  
○深(二)地○ ○(實)一○ ○(非)一○ ○愛見(二)愛見○ ○句(二)義句○ ○經(一)○ ○則(二)門○ ○此(二)知○ ○來(一)第(一)地  
○出(此)○ ○(謂)十○ ○所(一)○ ○過(二)道○ ○觀(二)現○ ○二(二)智○ ○心(一)之○ ○持(一)即○ ○以(二)也○ ○  
○果(二)界○ ○王(一)至○ ○佛作佛事(二)佛事佛作○ ○輪(一)而○ ○

無二無別。皆遍一切處。以此一字同於大空。本不生故。當知百字之身如是云云。問。經文所言釋迦三身大日三身各別不同義如何。答。大日三身是法爾。本有常住三身也。釋迦三身隨緣有假成三身也。故彼此不同也。問。若爾者釋迦之法身云何。有隨緣有假成義耶。答。如釋論第五云。一者相待相成似有意。謂欲顯示染淨諸法。皆悉相待而成。無有唯自。達立法故。二者本無性空非有意。謂欲顯示染淨諸法種種名字。於本無中權假建立。一切皆悉非自名故。三者相待相成顯空意。謂欲顯示染淨諸法由相觀故。從本已來無有自體自性。空故等云云。若依如是等誠文者。釋尊所證無相法身義是即假施設之遮情義也。不謂究竟表德之境界也。何況應身化身自體相是不離無常咎也。故六波羅蜜經云。為佛應身利那遷變化身佛者。疾入涅槃云云。以如是義為釋迦三身與大日三身相異義。其意如上所明義也。大日三身義。同經云。功德法身湛然常住者。是以法爾常住三身及四種法身總合為功德法身常住不變義也。

論守護國界主經云。下文引守護經即明密教殊勝義也。經佛告祕密主言至陀羅尼門者。是論中者。略雖舉其陀羅尼之尊貴德而末明其陀羅尼具足名相也。若明此陀羅尼之具足名相。彼守護經第九云。爾時釋迦牟尼佛言。祕密主我於無量無數劫中修集如是波羅蜜多。至最後身六年苦行不得阿耨多羅三藐三菩提成毘盧遮那。坐道場時。無量化佛如油麻遍滿虛空。諸佛同聲而告我言。善男子云何而求成等正覺。我白佛言。我是凡夫未知求處。唯願慈悲為我解說。是時諸佛告我言。善男子諦聽。當為汝說。汝今宜應當於真如端想月輪。於月輪中作唵字觀。作是觀已。於後夜分得成阿耨多羅三藐三菩提。善男子十方世界如恒沙三世諸佛。不於月輪作唵字觀得成佛者無有是處。何以故。唵字即是一切法門。亦是八萬四千法門寶炬關鑰。唵字即是毘盧。遮那之真身。唵字即是一切陀羅尼母。從此能生一切如來。從如來生一切菩薩。從菩薩生一切衆生。乃至少分所有善根云云。又云三字和合。有唵字故。謂如阿烏莽。一阿字者是菩提心義。是諸法門義亦無二義。亦諸法果義。亦性義。是自在義。烏字即報身義。三莽字是化身義。三字共有唵字攝義無邊故為一切陀羅尼首云云。上經文等為此論所應引用本意也。如意輪真言觀門義註云。唵三身義也。合三字義。阿烏莽等三字共成。阿字者一切法生不可得義。烏字者一切法義本不生義。莽字者一切法我不可得義云云。示因論傍論義。十住心論第九云。今依此等文。唵字是法身。法身則真如。真如法身悉皆從唵字一聲出。何況諸餘法門乎。當知真言為一切法歸趣云云。問。從此唵字即生法身真如。法身真如即為所生法。唵字為能生義。其意如何。答。十住心論第九云。金剛頂般若理趣經云。說大

樂金剛不空三摩耶耶心真言曰。釋經云。此字因義。因義者謂菩提心為因。即一切如來菩提心。亦是一切如來不共真如妙體。恒沙功德皆從此字生。此一字具四字義。且以字以為本體。實字從真字生。由真一切法體不生故。一切法因不可得。其字頭上有四點半月即麻字。麻字者一切法我不可得義。我有二種。所謂人我法我。此二種皆是妄情所執名為增益邊。若離損減增益即契中道云云。今依此說一切如來不共真如妙體恒功德皆從此字出生。諸顯教皆以真如為諸法體性。佛法法花等亦以此真如為至極理。今此真言法教以真字為一切真如等所依。真如則所生之法。真言則能生之法。真如法體猶從此而生。何況能證人乎。能證佛既亦如此。何況所說法教乎。雖云能證所證平等無二。然猶於二門真如作究竟之說。亦雖三種世間互相圓融說無盡無盡教義。迹還此城影休此床。無盡教義從一聲吽出。三種圓融優遊二門境。雖信真如更有所依。佛菩薩共有此說。經云。善男子無上法王有大陀羅尼門名為圓覺。流出一切清淨真如。言一切清淨者真如無量淺深差別。故云一切。一切之言其意甚深。上文意云。若約所詮義者此吽字所詮者即為一切衆生心內本有薩埵普賢大菩提心種子也是也。從此普賢大菩提心生一切佛法言也。准吽字義唵字亦然也。問。顯家諸經論中。以緣生諸法即體是性空真如

攝多羅三藐三菩提成毘盧遮那。坐道場時。無量化佛如油麻遍滿虛空。諸佛同聲而告我言。善男子云何而求成等正覺。我白佛言。我是凡夫未知求處。唯願慈悲為我解說。是時諸佛告我言。善男子諦聽。當為汝說。汝今宜應當於真如端想月輪。於月輪中作唵字觀。作是觀已。於後夜分得成阿耨多羅三藐三菩提。善男子十方世界如恒沙三世諸佛。不於月輪作唵字觀得成佛者無有是處。何以故。唵字即是一切法門。亦是八萬四千法門寶炬關鑰。唵字即是毘盧。遮那之真身。唵字即是一切陀羅尼母。從此能生一切如來。從如來生一切菩薩。從菩薩生一切衆生。乃至少分所有善根云云。又云三字和合。有唵字故。謂如阿烏莽。一阿字者是菩提心義。是諸法門義亦無二義。亦諸法果義。亦性義。是自在義。烏字即報身義。三莽字是化身義。三字共有唵字攝義無邊故為一切陀羅尼首云云。上經文等為此論所應引用本意也。如意輪真言觀門義註云。唵三身義也。合三字義。阿烏莽等三字共成。阿字者一切法生不可得義。烏字者一切法義本不生義。莽字者一切法我不可得義云云。示因論傍論義。十住心論第九云。今依此等文。唵字是法身。法身則真如。真如法身悉皆從唵字一聲出。何況諸餘法門乎。當知真言為一切法歸趣云云。問。從此唵字即生法身真如。法身真如即為所生法。唵字為能生義。其意如何。答。十住心論第九云。金剛頂般若理趣經云。說大

樂金剛不空三摩耶耶心真言曰。釋經云。此字因義。因義者謂菩提心為因。即一切如來菩提心。亦是一切如來不共真如妙體。恒沙功德皆從此字生。此一字具四字義。且以字以為本體。實字從真字生。由真一切法體不生故。一切法因不可得。其字頭上有四點半月即麻字。麻字者一切法我不可得義。我有二種。所謂人我法我。此二種皆是妄情所執名為增益邊。若離損減增益即契中道云云。今依此說一切如來不共真如妙體恒功德皆從此字出生。諸顯教皆以真如為諸法體性。佛法法花等亦以此真如為至極理。今此真言法教以真字為一切真如等所依。真如則所生之法。真言則能生之法。真如法體猶從此而生。何況能證人乎。能證佛既亦如此。何況所說法教乎。雖云能證所證平等無二。然猶於二門真如作究竟之說。亦雖三種世間互相圓融說無盡無盡教義。迹還此城影休此床。無盡教義從一聲吽出。三種圓融優遊二門境。雖信真如更有所依。佛菩薩共有此說。經云。善男子無上法王有大陀羅尼門名為圓覺。流出一切清淨真如。言一切清淨者真如無量淺深差別。故云一切。一切之言其意甚深。上文意云。若約所詮義者此吽字所詮者即為一切衆生心內本有薩埵普賢大菩提心種子也是也。從此普賢大菩提心生一切佛法言也。准吽字義唵字亦然也。問。顯家諸經論中。以緣生諸法即體是性空真如

①[本]一②③成二得成立④⑤達二建⑥⑦空二定⑧⑨相十(者)⑩⑪恒十(河)⑫⑬有二為⑭⑮義十(猶如國王黑白善惡隨心自在又法身義)? ⑯⑰以已十上⑱⑲[義]一⑳\* ㉑[有]一⑳ ㉒摩二味⑳ ㉓[出]一⑳ ㉔中十(有)⑳ ㉕麻二麼\* ㉖恒十(沙)⑳ ㉗城二城? ㉘雖二誰⑳ ㉙[佛]一⑳

理。而為諸法之至極所依義也。亦真如受諸法之熏習而變成諸法。是即為不思議不思議變也。是云甚深妙義也。然何言真言宗以真如為能依法。以真言為所依法耶。誰信為此義耶。答。今真言家所言之真如與顯家所言之真如。其法全別異也。而於真言家之真如法之上。假立彼顯家所立真如法也。故以彼顯家真如為能依義。以真言家真如而為所依法云也。如安然菩提心義云。一切眾生元有真如淨心名千栗駄耶。是心真言實義。諸經論中此心名真如法性。此心元有覺性之心名曰質多云云。私曰。此心之真實義者。是真言家所註也。真如本覺之中第九淨識心者即是也。復次顯家所立真如者皆是破情執之對治妙藥也。為破有執故說有空藥。為破空執故說有藥。為破中執故說非有非空義。亦不可得藥義也。以如是一切有空中道不可得義為顯家至極真理也。以此極無自性理而為顯家究竟真如理性也。而即約實者是其真如義者皆是為假施設法也。故菩提心論云。復次諸佛慈悲。徒真起用救攝眾生。應病與藥施諸法門。隨其煩惱對治迷津。遇機達於彼岸法。已應捨。無自性故云云。然者則以真言家所用真如之實理而當有諸法之所依體云也。問。彼十住心論所言誰信真如更有所依。佛菩薩共有此說云云。然者何經論有文論耶。答。今私檢經論文說處。雖其說文衆多不能具顯之也。且只將引一多經論文說也。所謂密嚴經六波羅

密經釋摩訶衍論菩提心論等是也。問。且其密嚴文如何。答。彼經上卷頌云。增上有三種。解脫亦復然。四諦及神足念處無礙解四緣無色。住根力及神通覺支諸地等有為無為法。乃至衆聖人皆依識而住云云。又云。長短等諸色音聲與香界甘苦堅滑等。空識之所緣善與不善性有為無為法。乃至於涅槃斯為智之境。念之還轉皆依識以生云云。問。以此文說何知真如更有所依義耶。答。解曰。此中三解脫與四諦中道滅諦及無為法者是即真如理性也。故勝覺經曰。世尊非壞法故名為苦滅。所言苦滅者名無始無作無盡離盡常住自性清淨離一切煩惱藏云云。又云。一苦滅諦離有為相。離有為相者是常。常者非虛妄法。非虛妄者是諸是常是依。是故滅諦是第一義不思議。乃至亦非一切阿羅漢辟支佛智惠境界云云。謂此四諦者有非無作四聖諦。即今說故以生法二空真如為滅諦之體也。然顯家以此真如為諸法究竟之所依體性也。而今真言家以此真如為能依義。以密教所立本覺阿賴耶識而為其真如等之所依法云也。故又同經中卷云。阿賴耶識與一切染淨之法而非所依。是諸聖人現法樂住三昧之境。人天等趣諸佛國土悉以所因常與諸乘而作種姓云云。解曰。此中淨法及現法樂住之境。以是能依真如為此體性也。又密嚴經云。如阿賴耶識海常為於戲論。龜重風所擊五法三自性諸識浪相續而生。所有於境界其相而觀

動。於無義處中以義實無體而現云云。解曰。五法者名相分別正智真如也。三性者遍計所執性。依他起性。圓成實性也。而是中真如性。及圓成實性亦是同藏識所為。如是也。問。真如如是而非所作性。是常住法故非有為有體性也。然何云執識所為作真如耶。答。非謂真如是如有為色等法即藏識親所變現法也。但藏識之所作之有為諸法之上所備即假有之性空理。性說為真如圓成實性也。以此假有法之性空理即全不離諸有為法義故。名真如常恒不變易法也。然假有法者。若從中本來即不生有性也。即以此為性空真如性。性空真如性者待何者成立之耶。即是有為法之體即上不生理指為真如。故知此真如亦展轉即依止藏識而所成立之理性也。此義如密嚴經云。一切法空性與法常同體。如於胎藏時色生便滅壞離空無有。離色無有。如月與無明始終恒無異。一切法且執空性與也。一展轉無差別所得成就云云。此文意云。空性妙理與差別所得成就云云。彼此互相待成立云也。若從本來色等有為法都無者。待何物而空義成立耶。故知此性空妙理還依止色等有為假相法義極成也。若此空性法從本來皆都無者。色等諸法者從何處而出生耶云也。問。釋大衍論文云何。答。彼論第二云。以何義故作如是說。有為無為一切諸法有為諸法者。根本無明及生住異滅四相是也。無為諸法者。真如本覺常樂空無等是也。通以一心而為其體。於契經中作如是說故。何等

十(所立真言之家) 言立 其二真 言一 徒從 機一 已二也 有為 論二說 論十 (說) 多二兩 住二信 化二有 堅二堅 空二空 之二念 答一 道一 日二云 無起 十無 當一 非一 亦二示 界一 非二作 今二合 為其二具 如一 常為於二為 風一 白一 波十浪 於一 而一 以二似 實無體而現二而觀 性一 真十如也 十云也 體二作 就二藏 是二一 性一 名十 恆二住 中一 性二位 者二物 且執二亦然 也二之 所十 為 者從二身 以一 根本 異具

契經謂道智經云何說耶。於彼經中作如是說。爾時文殊。支利白佛言。世尊阿。賴耶識具一切法備一切法過於恒沙。過於恒沙如是諸法。以誰為本生於何處。佛言。如是有為。無為一切諸法生處殊勝不可思議。何以故於非有為非無為處。是有為是無為法而能生故。文殊師利又白佛言。世尊云何名為非有為非無為處。佛言。非有為非無為處者。所謂即是一心。本法非有為故能作有為。非無為故能作無為。是故我言生處殊勝不可思議云云。解曰。此中所言阿梨耶識者。是能依法也。此識之所依法者。是不二摩訶衍中第九第十識是也。又同論一云。八種本法從因緣起者。即顯示此真如法。從彼不二門法生起義也。是真如有所依義也。問於真如更有所依義者然也。既有經論明證也。而以阿吽等字為真如佛性等義者。若有出其文證耶。答。且六波羅密經第二。曰。爾時阿尼耆等異口同音說法身種子陀羅尼曰。唵。慕。欠。阿。吽。恒。闍。二。合。訖。哩。三。合。惡。三。合。彼經疏第三解曰。言法身種子者。法身者佛身也。種子者正因也。此等真言成佛正因為種子。故法花經。曰。佛種從緣起。是故說一乘。又法嚴經。曰。下佛種子於衆生因。是故能令佛實不斷。皆約正法為成佛因。名為種子。又文云。種子者正因也者。是對三乘教中隨他意之傍曲迂迴義故。今以真言乘隨自意正真道為正法也。是不謂正因緣因二因義也。若明正因緣因二佛性義者。問。此疏

所言者。以阿吽等字為佛之正因佛性者。何引法花經。曰。佛種從緣起等文。而為正因佛性證文耶。以引用佛種從緣起等文故。是可言此方可為緣因佛性義也。而何以此文可為正因佛性義之證文耶。答。准次下文云。佛種從緣起者正因。從緣因顯現故云爾也。次句云。是法住法住世間相常住者以此文正實者。即為正因佛性義證文也。此經次文所云。是法住法住世間相常住等者。此文豈非明正因佛性義耶。謂顯現此正因佛性之所以者。必依正緣因佛性故。今此總相略云。佛種從緣起等也。此正因佛性者從緣因佛性現起故。是先指所緣法言佛種緣起等也。又法嚴經所言之佛種子者。是可為阿吽等字者。以此等之字之深義即為衆生演說此法而令開顯彼正因佛性之本覺心性故。即是阿字本不生理云佛種子也。又疏云。阿尼耆者此翻為入此諸大士。咸證法界清淨真如故名為人云云。今私云。以真言之字即為成佛之正因者。此上所言真言者。是五智佛種子真言字也。此即法爾常住曼荼羅法門身也。故大日經第二。曰。祕密經此真言相非一切諸佛所作。不令他作。所不隨。何以故以是諸法法如是故。若諸如來不出諸法法爾如是住。諸真言法爾故云云。問。以此阿吽等字即觀而為淨識之義云何。答。此有二義。一者謂約能詮所詮義而以阿字吽字等為能詮。而以第九淨識為所詮義。二者真以阿字等即有緣慮心用。即以爲第

九淨識用義也。問。約能詮所詮義於阿字等有能詮用。以第九淨識為所詮義意如何。答。阿等字。有能詮用。而以第九淨識為所詮義者。菩提心論云。所以觀行者初以阿字發起本心之中分明只漸令潔白分明證無生智。夫阿字者一切諸法本不生義云云。此文者約毘盧所詮義以阿字為能詮法。以阿字為所詮理而為第九淨識也。謂依第九淨識之本來不生不滅義故。以阿字門本不生義而觀察此本識不生不滅義。故云阿字本不生義云也。問。阿字本不生義者。是以諸法但空義名為阿字本不生義歟。為當如何。答。大師真言二字義記云。問阿字本不生故何云如實知自心。答。指阿字本不生之理云。實此本不生理為自心時故也。問。本不生者心性都無故云本不生歟。為當雖有心性而無變易故云本不生歟。答。非謂心性都無自性清淨。無故轉故云本不生如虛空性。非有非無此心亦復如是。不生不滅自性如故云本不生也。如菩提心論云。夫會阿字者皆是決定觀之。當觀圓明淨識。若見者則名見。真勝義諦。若常見者則入菩薩初地云云。是等文以阿字即為能詮之菩提心用。而以淨識為所詮菩提心義也。問。約真以阿字等即為有緣慮心用之淨識義意云何。答。依大師所作即身成佛義意者。阿字等法曼荼羅身即不離色心等大曼荼羅身。即身身羯磨身等。而全體相攝無二無別義云也。故文云。六大無礙常瑜伽。四種曼荼各不離。三密

①文二師②經二梨③過於恒沙④法一⑤無為⑥可一⑦處十⑧是有為是無為法而能生⑨本一  
 ⑩如二言⑪有二者⑫明一⑬其二具⑭香二共⑮哩二里⑯合二合⑰成二成⑱智一  
 ⑲住二位⑳為二當㉑正二止㉒此二以㉓從十緣㉔今二合㉕合二合㉖成二成㉗真十言㉘真二直㉙證一  
 等二下㉚有二為㉛能十詮㉜所一㉝時二性㉞故二改㉟故一㊱真十言㊲真二直㊳證一  
 一㊴味十耶

頂三摩地儀軌云。歸命毘盧遮那佛身口意業遍虛空演說如來之密門金剛一乘甚深教示云。論常出種種至須臾息時者。是明以前自受用之實身更亦爲十地等諸大菩薩而應現十種他受用報身。爲其說顯教一乘法等義無有間斷相也。論如是法性至是生身佛者。是明變化身之化利益相也。經生身佛次第說法如人法者。是明法性身佛與變化身佛之說法儀式差別義也。是先說人天乘法。次說聲聞緣覺乘。復說菩薩乘佛乘云也。論又云法身至則不見佛者。是更又明法性身佛及說法之甚深難見難聞義也。此有法喻可悉也。約喻有二。喻一者皆聲不見聞。喻二者鏡水清濁殊異喻也。義易知也。論又云如說密迹至不解不知者。又引密迹經說而助成有三密教法證也。此經表佛有內證三密證也者。是明上處處引用經論文所本意也。謂大途有二義也。一者明顯教差別義。二者明法身佛之說法據義也。註曰。披鑒智者詳而解迷者是勸進之辭也。已上是大門第四廣說問答料簡分畢。從下是大門第五問答決疑成宗分也。論問若如所至應攝而已者是也。論問若如所說至何藏攝耶者。是文有三重也。初外人牒論家之所立義也。文問若如所談至自外曰顯者。是外人之牒論家自立宗義也。文云何故釋尊至密藏名乎者。顯是外人詰難此論所立義也。文云又彼尊所至何藏耶者。是重問於顯密二藏中何藏所攝義也。

四

論答顯密之義至略則顯也者是通釋初云諸問難也。此答意云顯密義有其差別也。謂淺深相對時於淺深之二教方成顯密義云也。論所以外道至名得密號者。是引傍例而成顯密義也。約此答文略有八重不同意也。一者內外相對義。謂約外道說有顯密說也。文云外道經書亦有祕藏者。是約外說有顯密義例也。常。騰僧都法花論注云。劫初成時摩醯首羅與毘紐和合生子。名。波覽摩。彼有四面說四波陀。頂上有一面說一波陀。四面所說並是世。法。頂上所謂語深難解。世所解者唯四波陀云云。文云如來所說中顯密重者。是總約內。道佛說以相對門成顯密差別義例也。謂佛教中內外二道相對成顯密差別例也。文云若以佛說至深密之名者即此也。二者大小二教相對而明顯密義。文云以大。比小亦有顯密者即此也。三者一乘三乘相對而明顯密義。文云一乘以簡三立祕名者即此也。四者總持與散說相對而明顯密義。文云總持擇多名得密號至所以名祕者即此也。五者明祕密義有差別之因也。文云口所謂祕密至如來祕密者。是釋二種差別之所因也。六者總結也。論文如是祕名重重無數者。是總結前五番之祕密義也。論今謂祕密至以為祕藏者。是結成自所立宗也。七者結成也。論又應化所說祕密教云也。大日如來所說兩部曼荼羅之大日經金剛頂等獨勝為真究竟祕密教云也。問。若然者如釋迦所說諸真言經者是顯然示

說三密境界五相成身法盡而。與大日所說金剛頂經無其差別也。而何以釋迦所說判為祕密。以大日所說為實祕密耶。答。釋尊三密五相法者是傳說大日尊所說法也。故判為權祕教也。大日如來是自證說三密五相法也。大日教名為實祕密教也。問。其傳說與證說意何耶。答。此釋迦傳說大日所說者如守護經第九云。佛告祕密主言。善男子。毘盧遮那世尊色究竟天為天帝釋及諸天子。衆已廣宣說。我今於此菩提樹下金剛道場為諸國王及與汝等略說於此陀羅尼門。汝當諦聽。善男子。陀羅尼母所謂唵字云云。依是說者釋迦但傳說大日祕密教也。非謂自證說也。問。大日證說意何耶。答。大日尊自住自證法界宮金剛界光明心殿中。與自性所成內容屬持金剛衆等俱等者。即此也。五者則祕密義差別之所因者。文云所謂祕密至如來祕密者。是釋其二種祕密差別所因也。謂衆生之自祕者是不覺不知故隱覆自身本覺恒沙功德也。如來祕密者為衆愚迷衆生聞深法即成誹謗故祕密云也。六者總結者。文云如是祕密重重無數者是總結前五番祕密義也。七者結成者。文云今謂祕密至以為祕藏者。是結成自所立宗趣也。八者約祕密義更簡別權實義不同所因者。文云應化所說至隨應攝而已者是也。謂如釋尊等雖說三密法軌。是相對大日尊所說時彼說即權祕密而非真實祕密也。謂大日尊與內證持金剛衆等并諸菩薩衆各各十

佛刹微塵數大眷屬。而以大日自身金剛不壞常住凝然身心而常恒不變。說身語意三平等。即為實際真如境界名為大日證說說法也。故大師金剛頂經略開題云。雙問性海常談四曼自性。重如月殿恒說三密自樂。人法法爾與麁何時機根絕絕而正緣何別者。即此義意耳。此大日證說與釋迦傳說全雲泥相隔義也。故釋迦說三密教判為權祕密教。大日所說三密教名為真實祕密教云也。又可依仁和尙金剛頂經疏說云。或大乘難粗明真言印契而支分不具未盡佛意。今此經具說五部三密五智成佛事理具足盡佛本壞故云大教王也云云。又解曰。釋迦等應化身佛是約因分淺淺略略粗說三密法也。法身大日尊直約果分說深祕趣意。是即如來實說三密境界也。故法佛化佛所說異也。又更借比例譬喻義重辨示此意者。於明鏡中所影現諸色像必如有質色與影像色之假實差別體也。約釋尊所說三密五智境界者是如影像色。假設之法也。是尊所說寔雖寫取大日尊所說三密境界。而假非真實也。如明鏡所現影像者雖寫取其本質色法之一色形相貌而其所現影像舉體假法也。若約大日尊所說三密境界者。本質實色之舉體真實而遠離假施設影像義也。以此比例譬義應知法身與應化身示說真言教之差別。寫畢

○密十(教) ○勝十(勝) ○波覽摩(婆覽摩) ○法二(淺) ○道二(外) ○謂十(約) ○別十(義) ○比一(一) ○種十(祕密) ○祕二(祕) ○說十(至隨應攝而已者八者是約實祕密教而簡別權) ○茶二(陀) ○頂十(經) ○說十(之) ○勝二(祕) ○(權)十(祕) ○祕十(密) ○當二(等) ○至二(主) ○德十(海) ○愚二(愚) ○六者(總) ○一(祕密) ○(又)十(應) ○(等)一(說) ○說二(說) ○(正)一(祕) ○難二(難) ○授二(授) ○來一(來) ○有二本(祕) ○釋十(通) ○說二(說) ○(如)十(本) ○像十(色) ○等十(喻) ○等十(也) ○此大甲本有卷末題辨顯密二教論 應經抄卷第六終 ○(仁安)畢十八字二(文政九丙戌春三月於四馬浦古祥院野舉真珠院講讀此論之刻即以義觀師之本寫之了本山寺刻住持體圓)四十三字

## 顯密差別問答

第淺深

又此問答中處處問答且略之

問顯一乘密一乘顯密名異故一乘爲異。亦一乘意同故一乘爲同耶。答顯密名異故一乘義理天地玄隔。一乘言同故顯密各各有一乘義也。

問顯密二種一乘如何天地玄隔歟。答依

十住心論者。顯一乘有四種。乃至有無盡一乘。又密一乘亦名金剛一乘。有一種一乘。乃至有無盡一乘。祕密重重。橫豎無際限歟。

問就顯一乘聖論大分有四種者何歟。答顯一乘四重四種一乘者。第一他緣大乘住心。有十義一乘。其十義者。一者引攝一

類不定姓。二乘二者爲任持所餘地前。三者法等故與如四者無我等故。五者解脫等故

花障。六者姓不同故。七者佛於有情同。自體意樂故。八者二乘於佛得同。自體意

樂同名菩薩得授記別故。九者化故。化二

十者究竟故。乘義但以三乘爲實。一乘爲權。故解深密經云。說五

問就十義一乘五乘差別性真如一故云一乘。是已實不權。三乘人異。無我性空。一云一乘。是等皆實。何

故云一乘權三乘實歟。答五乘差別我空

一三乘人異真如一名一乘是實。但五乘性異名二乘是無實。故說一乘權五乘實。非

無理。一名一乘義。故慈恩釋云。依諸淨道清淨者。唯依第一無第二。故於其中立一乘。非有情性無差別文。

問大日經所說他緣乘法無我性。是解深密經所說第三時教非空非有中道理。若說非

空非有理是已一乘。何云三乘教歟。答解深密經第三時教說非空非有中道理。是唯

識依他諸法實性。佛說是理則一乘。聞者必有三乘五乘益。故名三乘教也。亦斷惑

證理位差別故名菩薩教也。問所聞理是一所得益何異歟。答所聞理無一三五乘

相無相寂滅。聞者三乘五乘性異故。得三乘五乘益。故名三乘教也。問何故所聞

理一所得益異歟。答所聞理一五乘姓異故得五乘益。如似甘雨是一味草木大小潤

異。故稱普爲乘教。名三乘教。當知他緣乘教是理一事異故。一乘理中有三乘益也。因

之大日經疏第三明第二劫般若二乘共聞者。第二劫般若三乘機共聞有三乘各別益

故也。以如上十義二乘眞言宗爲他緣大乘住心淺略。一乘義。花嚴宗爲大乘始教直進門一乘義。法花宗爲名別

義通一乘。問第二覺心不生心一乘義相云何歟。答

覺心不生一乘者。謂一切諸佛一切衆生心性法界如來藏理本來法爾。一心一味不生

不滅不斷不常不去不來不一不異遠離八妄無相第一義諦也。三論宗此八不正觀無相

理名一乘。亦名佛性。亦名中道此一乘義門以理內理外二門。釋事理法門。理內者眞諦第一義諦也。理外者有爲無爲和合非

一非異梨耶諸法乃至事理各別諸法也。若入理內第一義諦門。皆同不思議真不思議俗。故若入第一義諦眞俗皆第一義諦。若入眞諦皆眞諦。若入俗諦皆俗諦也。具如

十住心論第七說。又如三論玄義一卷大乘玄論五卷二諦章八不章佛性章明之。此覺

心不生心一乘義門。論理是一相一寂理論事則一相一種事。又行位次第粗細淺深經

三大劫數至佛果故云菩薩教也未明法界總持周遍圓融理事。故不及佛乘圓教

也。以此覺心不生心一乘義理爲三論宗二諦中道一乘究竟義理。天台四教之中爲第三別教義理。花嚴五教之中爲第三終教

大乘義理也。此覺心不生心一乘理三乘共聞。或有三乘益故。名三乘教也。第三一道

無爲心一乘者。是法花一乘。以開三顯一開近顯遠妙法一乘爲宗。此宗除法花餘一

切諸經爲隨他意教。法花爲隨自意說。故法花云。十方佛土中唯有一乘法。無二亦無

三。除佛方便說文又云。正直捨方便但說無上道。文法花玄義云。當知花嚴兼三藏

但。方等對般若帶。此經無兼但對帶。專是正真無上之道。故稱爲妙法也。文釋籤云。法

花已前皆曰隨他。故前教中雖並有融以兼帶故並屬隨他。未堪聞教名不救速。唯

至今經開諸不融唯獨一融前使諸部同一妙法。出世意足云云。又法花玄義云。此妙法

蓮花經者。本地甚深之奧藏也。文云。是法不可示。世間相常住。三世如來之所證得也。

即ち

乃至妙者十界十如之法。此法卽妙。此妙卽法。無二無別。故言妙也。又妙者自行權實之法妙也。應知以超八圓妙爲妙經一乘也。此中有四種一乘。所謂教一行一人一理一是也。具如疏釋。乃至無量乘者。凡十方法界一切衆生心行本習不同。無量無數。一一本習爲法門主。一一各各具足橫歷一切圓德。一一各各周遍法界互相圓融。故釋籤云。各稱本習而入圓乘。本習不同圓乘非一。故經云。七寶大車其數無量。凡十方法界所有一切衆生心行本習無數無量邊畔故。云無盡一乘也。又一當位卽是無始無終無近無遠本來常住頓極頓足圓頓速疾妙覺究竟最極醍醐之妙果佛智。故法花說云。正直捨方便但說無上道。因之眞言三摩耶戒明於諸顯教最極醍醐之妙果也。十住心論第八說於諸顯教是究竟理智法身望眞言門是則初門。問。法花本地法身如來爲一切衆生世世番番以種種方便種種權教調伏調養一圓妙法機緣。今正直捨方便。但說無上道令一切衆生開示悟入佛之知見。故所說教法是本有本地妙覺果海智惠。初後皆是。今爲所被機緣必有六卽淺深明昧。以此妙法一乘。十住心論第八說入佛道初門。大日經疏釋初法明道是六卽位中開佛之知見十住位也。從此以後瑩四十一品味明更無明昧。究竟妙覺果海智惠無始本有佛智云何偏可云初法明道十住位歟。答。大日經所說心續生十

住心分位淺深一一則是一句法門。故大日經所說第八住心如實知自心一句爲法花一部始終六卽因果四教五時總持妙法蓮花故初住妙覺同爲一句法門。故初住妙覺通爲眞言入佛道初門也。北云。佛道者非顯教妙覺究竟佛道指本有金剛界密滿龍嚴大日如來。乃至此眞如法身有眞如受熏之極唱勝義無性之祕告時爲極無自性心一句也。第四極無自性心一乘名花嚴一乘。此花嚴一乘宗中立三種一乘。一存。二進。三嚴。三直顯一乘。花嚴宗顯一乘爲本。五種一乘一八萬十義等一乘。是微宗顯一乘爲本。三總相一乘。是頓教一乘。四同教一乘。是以二乘同一乘故。別別教一乘。三乘故名別教一乘。花嚴宗以別教一乘爲宗也。花嚴宗於第五別教一乘分因果二分以因分教爲別教一乘。果分離教說故。離機根故果性不可說故唯證相應故不可說也。乃至無盡一乘者十義無盡法門一門具足十無盡性海圓明法界緣起中玄六相衆德。一一諸門亦復如是。此一切諸門十無盡互爲和卽互相入。一一圓融各各主伴具足。十無盡重重無盡。無窮無盡終離始終。故名無盡一乘也。花嚴性海圓明眞如法界不守自性隨緣十無盡爲宗。

第五。密教一乘者。諸顯教所絕離妙覺果海本有內證同一體性故。亦名金剛一乘。此金剛一乘者。自性法界身心王本初不生堅固金剛同一體性旋火輪故。名同一體性金剛一乘。此同一體性金剛自性所成諸無法然輪圓三密天珠涉入遍虛空重重無礙過剎塵故。名祕密曼荼羅。此祕密曼荼羅中一

尊一門同一體性金剛故。法然輪圓我三密故。一一諸尊名金剛一乘名祕密曼荼羅無窮無盡摩訶不可說故。名無盡金剛一乘也。問。何故名金剛一乘祕密曼荼羅。歟。答。諸顯教所絕離。最極醍醐究竟妙覺果海。自性法身本有內證法爾常恒法然不壞堅固不動五智無際智盡虛空遍法界同一體性金剛故。名金剛一乘。此金剛一乘自性所成心王心數四種法身四種曼荼羅身摩訶不可說無盡莊嚴藏微細法身各具五智無際智法然輪圓我三密天珠涉入遍虛空重重無盡過剎塵。佛智內證祕密曼荼羅非自性法身慈悲本誓神變加持者。十地等覺不得見聞。何況二乘凡夫。故名祕密曼荼羅。乃至顯教終生究竟果位佛智。堅輪則顯密異故未證知。自心本有內證祕密曼荼羅必依本有法身教授內證開時自能證知。故名祕密曼荼羅也。問。顯教終生究竟果位佛智未證知本有內證祕密曼荼羅者云何辨。顯密二教論說如是絕離並約因位談。非謂果人也。文已云非謂果人。以知又終生究竟果位佛智可證知內證祕密也。何云顯教究竟位佛智不知內證歟。答。二教論不分顯密三身。但以總相三身約因果二位論顯密差別。故爲因位人。應現佛身說法地前地上並名顯教。妙覺究竟果位人應說法名祕密教也。但十住心論堅約十住心教理。次第轉勝乘乘差別有淺深故。前住心果佛不知後住心。初心其次第轉勝如是

故。故疏第三云。佛爲十地。說般若。九地非其境界。又論次第轉勝差別時。前位人不知後位人舉足下足。故何況十地等覺乃至權佛難思。佛智說顯密二教差別時乎。顯教三身但不知密教三身境界。義理炳然也。

問顯教他用變化亦可爾。妙覺究竟法身如來云何不知密教三身歟。答。雖法身名字同顯密二教異故法身異也。問。顯密二教法身如何異歟。答。若依教門說相者。顯教所說妙覺究竟果海。理智不二一心萬德。恒沙法門體性本地常寂光。妙理性海圓明。不思議法界一心如來藏理爲一大法身。此法身境界諸顯教稱嘆。言斷心滅。唯佛與佛乃能究竟。乃至果性不可說。未說此法身本有內證四種法身四種曼荼羅三密平等輪圓具足重重不可說秘密莊嚴淨妙法身。今此真言祕教說諸顯教所絕離妙覺究竟法身本有內證祕密極堅甚深無窮無礙祕密莊嚴法身故永異說顯教法身也。

問。法花開顯十方佛土中唯有一乘法。是法住法位世間相常住。真開示煩惱業苦三道即是法身。若般若解脫結業三德祕藏。智信具足信解終行不改。凡夫即身成佛。其理可爾。今真言祕教所說四種法身顯教妙覺究竟本有內證祕密法身故。凡夫位不其分。云何爲衆生名神通乘說即身成佛歟。答。法花真等至極大乘顯教。以言斷心滅無相不相一實中道實相妙理。真如法身爲究竟理。開顯十界因果唯是一佛乘。開示顯

惱業苦三道法身般若解脫三德祕藏。令一切衆生證入無相寂滅法身理。以爲究竟正覺。未說彼法身本有內證無盡莊嚴種種不思議祕密。今真言祕教略論淺深。顯教妙覺如來不知。真言祕密橫開祕密。十界因果十住心分位一一本來法爾。四種法身四種曼荼羅故究竟真實即身成佛。唯真言祕教所說也。故十住心論第一云。若能明察密號名字深開莊嚴祕藏。則地獄天堂佛性開提。

煩惱菩提生死涅槃邊邪中正空有偏圓二乘一乘皆是自心佛之名字。焉捨焉取。又云。若堅論則乘乘差別淺深。橫觀則智智平等一味。惡平等者未得爲得不同爲同。善差別者分滿不二即離不謬。迷之者以藥天命。達之者因藥得仙。迷悟在己。無執而到。有疾苦薩迷方狂子。不可不慎。又大日經疏第一云。今就此宗謂。終如是道迹次第進修得住三平等處故名爲句。即以平等身口意祕密加持爲所入門。謂以身平等之密印語平等之真言心平等之妙觀爲方便故。速見加持受用身。如是加持受用身即是毘盧舍那遍一切身。遍一切身者即是行者平等智身。是故住此乘者以不行而行以不到而到。名爲平等句。一切衆生皆入其中。而實無能入者。無所入處故名平等。平等法門則此經之大意也。又云。經云。皆同一味。所謂如來解脫味也。所以然者。一切衆生色心真相從本際已來常爲是毘盧舍那平等智身。非是得菩提時強空諸

法使成法界也。佛從平等心地開發無盡莊嚴藏大曼荼羅已還。用開發衆生平等心地無盡莊嚴大曼荼羅妙感妙應。皆不出阿字門。當知感應因緣所生方便亦復不出阿字文。以上論疏文意明一切衆生一切諸佛色心依正本來法爾本初不生即是法佛三密法界曼荼羅也。

問。真言門菩薩斷三妄執行相如何。答。真言門菩薩斷三妄執時有二種行相。一者直觀自心淨菩提心頓度三妄。二者直修行真言三密頓度三妄。超入淨菩提心門歟。問。直觀淨菩提心行相如何。答。真言門菩薩直觀菩提心者。直觀自心本不生際也。問。如何觀自心本不生際歟。答。自心念念起時於根塵識等陰界入。即陰求心離陰求心皆不可得相在亦不可得。如是觀故即時懸悟自心本不生際。於如來知見大菩提道中遠塵離垢得法眼淨。此即疏第一卷釋也。又云。今真言行者於初發心時直觀自心實相了知本不生。故即時人法戲論淨。若虛空成自然覺不由他悟。當知此觀復名頓悟法門也。經云。祕密主。此菩薩淨菩提心門名初法明道。菩薩住此不久勤苦便得除一切蓋障三昧者。入佛智慧有無量方便門。今此宗直以淨菩提心爲門。若入此門即是初入一切如來境界。乃至言法明者。以覺心本不生際其心淨住生大慧光明普照無量法性見諸佛所行之道。故云法明道也。又云。真言門菩薩淨菩提心

得除蓋障三昧開佛知見故。見八萬四千煩惱實相成。八萬四千寶聚門。又云。何卽知菩提心生。今佛告云。超百六十相續心卽是淨菩提心。又疏第二云。若以淨菩提心爲出世間心。卽是超越三劫祇行。此等釋文明。眞言行者直觀自心本有淨菩提心度。三妄執行相。具如經疏明也。問。眞言行者直觀自心本不生頓斷三妄得除蓋障三昧開佛知見。是爲究竟正覺爲分正覺歟。答。眞言行者初得除蓋障三昧開佛知見卽與諸佛菩薩同等住位是分正覺非究竟正覺。此分正覺是顯一乘初住位以上功德生。自行化他得不思議自在。是則眞言行者中成就悉地分齊也。故疏第二云。若得此三昧者卽與諸佛菩薩同等住。當知行人則是位同大覺也。以其自覺心故使得佛名。然非究竟妙覺大牟尼位。於如淨月雖體無增減然亦明漸漸壞乃至第十五日方能動大海潮也。第二直修行眞言三密頓度三妄超入淨菩提心門者。今漸入直言行者。爲求中成就悉地入本尊三摩地修行三密一生超入淨菩提心門。故疏第二云。今此諸菩薩直以眞言爲乘超入淨菩提心門。若見心明道時。諸菩薩無數劫中所修福慧自然具足。又云。眞言行者初入淨菩提心。雖未於無數阿僧祇劫具備普賢衆行。滿足大悲方便。然此等功德皆已成就。何以故。卽是毘盧舍那具體法身故。是以經云。無量無數劫乃至智慧方便

皆悉成就也。又云。若常途諸論所明。證此心時卽名爲佛。是故舍利弗等一切聲聞緣覺盡其智力不能測量。經云。所謂出過一切聲聞時支佛地也。以行者得此心時卽知釋迦牟尼淨土不毀見佛壽量長遠本地之身與上行等從地涌出諸菩薩會同一處修對治道者雖迹隣補處然不識一入是故此事名爲祕密。又此菩薩能於畢竟淨心中普集會十方法界諸佛菩薩亦自能普詣十方供養諸善知識詢求正法。唯獨自明了。諸天世人莫能知。由此因緣復名祕密。又眞言行者超入淨菩提心門知釋迦牟尼淨土不毀見佛壽量長遠本地之身集會十方法界諸佛菩薩位。是顯一乘初住以上位功德也。眞言祕教是中成就悉地分齊也。上成就悉地果是毘盧舍那究竟位也。若證金剛薩埵位亦名上成就悉地。是同大日即身成佛故也。故菩提心論說。瑜伽中諸菩薩身皆同大毘盧舍那佛身。又大日經疏第三明。本迹俱不思議加持不二。輒從一門而入皆見心王也。疏第二云。已歎入眞言門功德竟。然行者復以何法入此門耶。故經次云。所謂空性。空性卽是自心等虛空性。上文無量如虛空。乃至正等覺顯現卽愈此心也。乃至離眼耳鼻舌身意。已上一道無爲心也。乃至極無自性心生如是初心佛說成佛因。故於業煩惱解脫而業煩惱具依行者解脫一切業煩惱時卽知一切業煩惱無非佛事。本自無有縛。令誰解脫

耶。已上極無自性心花嚴別教一乘初住以上功德也。此等皆眞言祕教中成就悉地分位功德也。雖一道無爲心生極無自性心生功德不可思議微妙。從此以得榮四十一品明昧證入妙覺果海極無自性心極果佛。雖心佛究竟堅論乘乘差別有淺深。故未證妙覺果海本有內證祕密曼荼羅也。問。法花宗觀心釋云。王者自在義。地者心地義。或說一切世間緣生諸法阿字本不生。或說。本迹雖異不思議一。花嚴宗託事顯法生解門說。顯上諸義可貴故立寶以樹之。顯上諸義自在故標王以顯之。此則諸法門也。或說法門緣起陀羅尼。或說因果無二始終無礙。眞言祕教深祕釋說阿字諸法本不生。或說本迹俱不思議加持不二。文言已同。顯密爲同爲異歟。答。雖顯教觀心釋眞言深祕釋文言是同義勢相似顯密二教玄殊淺略深祕懸隔也。夫顯教妙覺究竟果海心性法界皆說言斷心滅。悉言果性不可說。以此絕言理印一切諸法說諸法本不生說。本迹不二。又此離言心性法界緣起事法或說理事不二。或說因果無二。或說相卽圓融。或說帝網無礙。或說十十無盡主伴具足。故眞言二字義說彼法花經說。隨他報身究竟應用平等自受法樂上教文。而未說言斷心滅自而所絕離妙覺果地本有內證深祕本初不生祕密曼荼羅三摩地法門。今此眞言祕教大悲願故。以神變加持身顯示自然本有堅固金剛祕密法門也。

問。顯密二教異故佛三身各別者。云何辨顯密二教論說應化開說名曰顯教。法佛談話謂之密藏教。若依顯密二教異。顯三身密三身實異者。不可分應化說顯教法身說密教。亦三身皆同分顯密可云顯三身密三身也。若依二教論說者。顯密二教法身各別義立不成。乃至顯密三身各別義未分明。加之三身體是一。故不容竊索經云。三身體皆平等。毘盧舍那自性身。又金剛仙論云。即三而一。即一而三。言三不傷其一。言一不壞其三。又付法傳云。法報應化體同用異。又真言二字義云。三身一體故釋迦說法即法報說。法身說法是報化說。可以意知。又此等文中明三身體一。何顯密異故可云。法身體各別歟。答。雖佛三身體一。普應機緣。就用論之。隨自隨他相分所說教法顯密玄異也。因此任顯密二教所說淺略深秘之旨明。顯密二教三身各別義。更就本地三身所論三身體別顯密三身差別義也。正為機緣所說二乘三乘顯一乘密一乘。依此等顯密經論有若干教之三身不同。顯密淺略深秘重重差別耳。故請來錄云。法海一味隨機深淺五乘分遞逐器頓漸。頓教之中有頓有密。此文已明。法海一味隨機有漸有顯密。今就此顯密二教說相者。顯密淺略有重重不同。密教深秘有重重無盡。祕中深秘祕祕中深秘等也。又顯教中有密。密教中有顯。益。又真言二字義云。問。如是三身一體為衆生說法時。三身共說為當云。

何歟。答。以義言之。可云。共說各說。問。爾意何歟。答。三身一體故釋迦說法即報法說。法身說法是報化說。可以意知。三身土異機根不同。自受他受隨自隨他。雖理相融非無深淺。顯密之旨可自覺之。此文申明雖三身體是一。亦隨機緣利鈍有自受他受隨他隨自教主說法種種無量不同。故雖佛三身體一。依所說顯密二教淺略深秘差別不同。論佛三身。顯教佛三身皆但不知密教佛三身境界義理炳然。若信解顯密二教差別。入不可疑惑歟。

以後以三密方便修行證極究竟曼荼羅身。諸顯教不說三摩地菩提心故。諸顯教因果始終不發三摩地菩提心。不修三密曼荼羅行。但至自心如實際以為究竟。未知自心如實際本有內證四種法身四種曼荼羅也。此諸顯教是隨他意教故。為因位人歟。究竟位。或歟。唯佛與佛乃能究竟。或說果性不可說等也。以如是所絕離究竟果位佛入。本有果海內證曼荼羅為初心行者。故十住心論第一云。堅論則乘乘差別淺深者此意也。

問。花嚴妙覺究竟果海果性不可說佛未證見真言內證果德曼荼羅者。何故辨顯密二教論說花嚴果性不可說即是密藏本分歟。答。於花嚴不可說果海有二義。一者釋迦王他受用身十身舍那所說花嚴不可說果海故。若取花嚴別教一乘。因分教所證果海時被攝。自分所證妙覺果海故。雖證不可說果海。佛猶未見聞真言內證三密故。是猶無明分位。乘乘差別淺深異故。二者花嚴等諸經都所絕離妙覺果海。佛始發真言行願勝義三摩地菩提心時。為說真言內證三密故。以都諸顯教不可說所絕離妙覺果海說。密藏本分也。辨顯密二教論云。至如彼百非同違四句皆亡。唯佛與佛乃能究竟。此宗他宗以此為極。此則顯教關樞。但真言藏家此以為入道初門。此文意云。依大日經王等真言經說。顯教修行究竟妙覺果海佛更始發真言菩提心為因。從此

問。法花嚴妙覺究竟以後更始發真言菩提心者。何故大師金剛界口決云。三乘究竟位佛證住一道清淨驚覺令知。一乘究竟位文。此三乘第十地究竟佛是佛乘圓教初住位也。故疏第二斷第三重極細妄執淨菩提心生時。住權佛乘初住位。入常途諸論證。此心人為佛文。所被驚覺者多見顯一乘初住位菩薩。爾者何可云。妙覺究竟位始發真言菩提心歟。答。此十住心論意以法門差別智慧不同論次第淺深故。一一住心各各至究竟位。發後教菩提心也。例如香象大師問答明。三乘極為佛而還入一乘也。此則常途明教權實法則也。更不可驚疑。但彼口決說。三乘極位佛蒙驚覺與一道無為人在初住位。蒙驚覺分位大同。而此位人極細妄執一分已斷。開佛知見見諸佛所行之道。堪作祕密行阿闍梨。故蒙諸佛驚覺。極無自性心生進金剛際也。若次第

二三四五 顯密差別問答卷上

漸入者。經數數淺深乘差別各教門妙覺究竟極位。佛而入後後數門故。明究竟位已後昇進也。若有超昇機不可論。次第宿因不定故。問。真言淨菩提心有異名歟。亦從名有論淺深歟。答。真言淨菩提心異名有其數。亦有從名論淺深差別。或有名義但通淺深也。問。真言淨菩提心異名何歟。答。真言淨菩提心名。如實知自心。亦名法明道。亦名一道無爲心。亦名空性無境心。亦名蓮花三昧。已上五種多分第八一道見亦名極無自性心。亦名虛空無垢菩提心。此中如實知自心。虛空無垢菩提心。淺深也。成菩提。淺深也。大日經疏第一云。經秘密主云。何菩提。謂如實知自心。即是開示如來功德寶所也。此文真言淨菩提心。名如實知自心也。又云。今真言行者於初發心地。直觀自心實相。了知本不生故。即時人法戲論淨。若虛空成。自然覺不由他悟。當知此觀復名頓悟法門也。經云。秘密主。此菩薩淨菩提心門名。初法明道。菩薩住此修學不久。勤苦便得除一切蓋障。三昧者。入佛智慧。有無量方便門。今此宗直以淨菩提心爲門。若入此門。即是初人。一切如來境界。法明者。以覺心本不生。際其心淨。住生大慧光明。普照無量法性。見諸佛所行之道。故云。法明道也。當知行人則是位同大覺也。以其自覺心故。便得佛名。然非究竟妙覺大牟尼位。此文明二道無爲淺深也。疏第二云。真言行者初人淨菩提心。雖未於無數阿僧祇劫。具備普賢衆行。滿足大悲方便。然此等如來功

德皆已成就。何以故。即是毘盧舍那具體法身故。是以經云。無量無數劫乃至智慧皆悉成就也。若常途諸論所明。證此心時。即名爲佛。是故舍利弗等一切聲聞緣覺。盡其智力不能測量。經云。所謂出過一切聲聞辟支佛地也。以行者得此心時。即知釋迦牟尼淨土不毀見。佛壽量長。遠本地之身。已上數二道無爲心。淨菩提心功德也。然行者復以何法入此門耶。故經次云。所謂空性。空性即是自心等虛空性。上文無量如虛空乃至正等顯現即喻。此心也。若前劫悟萬法唯心心外無法。今觀此心。即是如來自然智。亦是毘盧舍那遍一切身。以心如是故。諸法亦如是。根塵皆入阿字門。故曰。離於根境影像。不出常寂滅光。故曰。無相。以心實相。覺心之實相。境智皆是般若波羅蜜。故曰。無境界。以此中十喻望前十喻。復成戲論。故曰。越諸戲論。第三重微細百六十心煩惱業壽種除復有佛樹牙生。故曰。等虛空無邊一切法。依此相續生。既不壞。因緣即入法界。亦不動。法界即是緣起當知。因緣生滅即是法界生滅。法界不生滅。即是因緣不生滅。故曰。離有爲無爲界。若如來出世。若不出世。諸法法爾如是。住。故曰。離諸造作。如般若中一切法趣眼是趣。不過猶如百川趣海。更無去處。是故當知。眼即是第一實際。第一實際中。眼尚不可得。何況趣不趣耶。眼耳鼻舌身意亦如是。故曰。離眼耳鼻舌身意。已上諸文皆悉一道無爲心淨菩提心釋也。天台法花宗法

門攝盡此一道無爲心。具如十住心論第八卷云。從此已下文釋極無自性心也。行者得如是微細慧時。觀一切染淨諸法。乃至少分猶如隣虛。無不從緣生者。從緣出者。即無自性。若無自性。即是本不生。本不生即是心之實際。心實際亦復不可得。故曰。極無自性心生也。此心望前二劫。猶如蓮花盛敷。若望後二心。即是果復成種。故曰。如是初心佛說成佛因。故於業煩惱解脫而業煩惱具依。此中云。佛說者。世尊以十方三世佛爲證。言以此一事。因緣爲衆生開淨知見。其道玄同也。行者解脫一切業煩惱時。即知一切業煩惱無非佛事。本自無有縛。今誰解脫耶。文已上此文極無自性心淨菩提心釋也。此極無自性心一句法門。攝盡花嚴宗法門也。法花圓教證初發心住位時。頓斷法界三惑。一斷一切斷。一成一切成。得如來一身。無量身。初位具一切後位功德。自然流入薩般若海。雖然因位論明。晦至妙覺位究竟圓滿。經此位。入一生登初住位。十地究竟乃至一生入妙覺位。云云。花嚴圓教十信滿心勝進分上緣起。因分諸位功德皆得。一斷一切斷。一成一切成。得如來一身無量心。三世諸佛平等智慧所化衆生能悉同等。雖然位位論明。晦乃至第三生證入果海。云云。大日經一道無爲心極無自性心即身證初地。一生速登大覺十地。云云。祕密莊嚴心十地時。一一皆是如來法。然本有內證祕密。更無斷

惑。例如起信論真如門云云。疏第四云。菩提心於一切法都無染著。即名蓮花三昧。住是三昧者乃至諸法空性亦不可得。所謂為諸佛大空故。此文淨菩提心名蓮花三昧也。疏第五云。若入此淨菩提心門則照見心明道所謂古佛大菩提道。故云此殊勝顯道也。過去未來現在諸大心衆無不乘是寶乘直至道場。故云大心摩訶衍也。此文明真言一道無為心直乘究竟位淨菩提心開十住十行悟十向十地佛知見。直至也。四十位論明晦是淺略一道無為心也。非祕密莊嚴心地也。真言四十位一位皆是如來內證同一體性。輪圓具足無盡莊嚴藏也。又云。淨菩提心實相印即是開佛知見。使得清淨也。有無悉超越者。即是從衆緣生不可思議中道。出過斷常非有非無。一切心量所不行處。故名無垢虛空金剛智印也。此文明得自性法無垢淨菩提心金剛智印。佛知見。有無悉超越者。一切心量所不行處。故名無垢虛空金剛智印也。問。大日經所說如實知自心亦名淨菩提心門。初法明道分際功德法門與顯教隨他意教法花經等所說妙法一乘初住已上功德義理分齊是為同為不同。若同者顯密無差別。若異者如何引彼法花園教當機人開說開近顯遠登初住位人始知釋迦牟尼淨土不毀見佛壽量長遠本地之身文顯示今大日經證如實知自心淨菩提心入功德耶。答。此有同異二義。一同者。雖顯密二經異。如實知自心淨菩提心分位是同。所以者何。彼法花經名本地甚深奧藏。或名本地法身。或

名本等大會或名妙法一乘。所說法門義理分齊與大日經所說如實知自心淨菩提心義理分齊是同。所以者何。大悲胎藏法界曼荼羅中觀音三摩地普現三昧淺略故云是同也。二異者。彼法花雖自心本地寂光證見未說此本地寂光心地。不守自性故還復染淨塵。亦蒙真言諸佛驚覺知有內證金剛際祕密曼荼羅也。今大日經所說本地寂光心地不守自性故說受染淨熏亦蒙驚覺緣力間有真言內證。此本地寂光究竟醍醐妙果心地知無自性故名極無自性心。故彼法花本地心未知極無自性心祕密莊嚴心。依能詮經論之。暫住其位無轉勝義。今大日經所說如實知自心淨菩提心是知真言行者自心有十重淺深分位故一道無為心生時見其分位微妙不可思議功德現前亦從此以後知極無自性心生本地果海法界緣起十玄六相十無盡法門極無自性義理從此以後亦更知有本有果德祕密曼陀羅。故雖一道無為心生分位是同。法花所說一道無為心與大日經所說一道無為心雲泥懸隔。住一道無為心未生後際心亦不得後際功德。住一道無為心位信解後際甚深功德智慧具足故。真言行者一道無為心生已上通名真言信解地也。若住一道無為法愛不信有後際內證祕密曼荼羅者。不可名真言信解行地也。此大日經法花經如實知自心同異二義。住思能可分別之。

問。花嚴經所說極無自性與大日經所說極無自性心同異如何。答。大日經花嚴經所說極無自性心有同有異。先同者花嚴經所說真如法界不守自性隨緣義與大日經所說極無自性心不守自性隨緣義是同。所以者何。大悲胎藏法界曼荼羅中普賢三摩地佛境界莊嚴三昧淺略故云同也。次異者。花嚴所說極無自性心是真言大日自性法界身為利益淺略機緣。且名花嚴教主十身舍那為淺略門機緣說。普賢三摩地佛境界莊嚴三昧淺略門也。是法界一門法王一識也。是狹也是淺也。故花嚴經中說性海圓明不思議法界不守自性。故明十義無盡法門十玄緣起六相圓融十無盡主伴具足乃至五教十宗六道因果順逆緣起無礙自在極無自性心。未說有大悲胎藏曼荼羅法界無盡莊嚴藏曼荼羅海會三密平等勝義無性祕告極無自性心。今大日經為一道無為心生行者住自心本地寂光毘盧舍那遍一切處究竟真實智不進內證金剛際者。于時內證曼荼羅海會諸佛現前驚覺。知寂光心地無自性。知有內證金剛際極無自性心已生人信解祕密曼荼羅修行三密行法故。名真言信解行地。故花嚴所說極無自性心與大日經所說極無自性心天地玄殊。住思可深觀察之。問。花嚴無勝義無性祕告。如何得入祕密曼荼羅耶。答。雖無花嚴經他受用身隨他意因分可說。普賢教故。雖無勝義無性祕告。證離言果海之後發真言菩提心可授。

真言果也。而然彼花嚴云。果海不談故不論果海行相。今大日經明其義故說昇進行相也。

問。真言十住心行者自心本來具足者。必淺深次第觀之入。真言歟。爲當直觀心王無垢金剛體歟。答。入心王法界諸衆生。有有漸入者。有頓入者。有超昇者。若漸入者。次第修行終入心王法界。則如唯顯教從小乘迴心入大乘。從大乘進入顯一乘。從顯一乘入金剛一乘者是也。若真言行者。觀自心。亦從淺至深。次第觀之。符順此爲善機。根淺深次第觀之。若頓入者。直觀自心。本有金剛際故。若證本源。其上具足橫堅功德。自然滿具足。故大日經第七云。若無勢力廣增益住法。但觀菩提心。佛說此中具萬行。滿足淨白能淨法。若超昇者可知之。問。真言立十地名。信解地亦名到修行地。於此十地或見一道無爲十地。或見極無自性十地。或見真言十地也。如何分別之耶。答。於真言十地有三重住心義。俱名真言十地。故疏第二云。此經宗從淨菩提心以上十住地皆是信解中行。唯如來名究竟一切智地。問。一道極無是可。真言地前未無明分位故。如何可同真言無垢十地耶。答。大日經所說一道無爲心極無自性心。祕密莊嚴心。是雖三重法門。義理淺深異。從一道無爲心生。斷第三重百六十心等極細妄執。得除蓋障三昧。已開佛知見。故明見諸佛所行之道。深信解本有無垢菩提心。

修祕密曼荼羅行。故通三重名真言十地也。

問。真言門菩薩觀淨菩提心門得法明道。斷第三重極細妄執。開佛知見。已後十地修行之。爲有細惑明昧。爲無明昧淺深耶。答。約淺略門。於淨菩提心已上十住地。皆見八萬四千煩惱實相。成八萬四千最聚門。乃至行者解脫一切業煩惱時。即知一切業煩惱無非佛事。本自無有縛。令離解脫耶。若得除蓋障三昧者。即與諸佛菩薩同等住。當知行人則是位同大覺也。以其自覺心。故便得佛名。然非究竟妙覺大牟尼位。猶如淨月雖體無垢。滅然亦明漸漸增。乃至第十五日方能動大海潮也。已上疏第一釋此文之中云。明漸漸增。以知淨菩提心已上十住地雖體達一切業煩惱實相。不至妙覺大牟尼位。以來猶有明昧淺深。於感見曼荼羅位。位逾廣深至第十一地。所見圓極也。故雖如理同體常圓。有如是分位。故論淺深耳。問。一道無爲心極無自性心分位可爾。於真言十地者。顯教妙覺究竟已後修行祕密十地也。如何可有明昧淺深耶。答。於真言十地。存淺略時。所證轉深故。不證毘盧舍那位以來。有甚深微細明昧淺深也。唯約深奧祕十地者。無明昧無淺深也。問。約深祕時。一道極無更無明昧淺深。何真言耶。真言十地雖云淺略。顯教妙覺究竟無惑已後修行真言三密十地。故可無明昧淺深也。何於真言淺略

十地可云。有明昧淺深耶。答。顯教妙覺究竟已後修行真言故。望顯教真言十地是深祕也。雖然顯教妙覺究竟已後法身所證轉深故。不證祕密莊嚴毘盧舍那位以來。論淺深耳。故疏第三云。就祕密中又漸次轉深。乃至佛爲十地說般若。則九地非其境界。唯大毘盧舍那位名究竟阿闍梨也。文以知雖望顯教祕密十地。望真言祕密有明昧有淺深。有次第有遷登。猶是顯教分際。以爲真言淺略。於真言深祕十地能入所入本有平等一味無相十地故。智智平等無細惑無明昧。無次第淺深無高下無勝劣。於此深祕十地。言十者無盡莊嚴藏也。言地者本有無垢心地。是法文也。佛也。菩薩也。故祕藏記云。地地遷登之義是顯教說也。密教十地是橫義也。初地與十地無高下故。言菩薩地者是心地也。法文也。佛也。菩薩也。凡異餘乘如此文。

問。於真言十地之上同時具足有一道極無真言三重義理耶。答。真言十地有淺略深祕故。同時具足三重義理故。於一地位感得功德。自心等虛空性。是一無爲心。深住十緣生句。則極無自性心。本來無垢祕密曼荼羅。則是真言十地也。疏第二釋一道無爲心云。第三重微細百六十心煩惱業壽種除。復有佛樹牙生。故曰等虛空無邊。一切佛法依此相續生。又疏第三釋極無自性心云。以此中道正觀。離有爲無爲界極無自性心生。即是心佛顯現。故曰等覺句。文於

此十地橫觀一一智智平等一味無淺深高下是名祕密莊嚴十地。故祕藏記云：密教所謂橫義也。初地與十地無高下，故乃至地地遷昇是顯教所說之義。今密教所說言：菩薩地者，是心地也。法文也。佛也。菩薩也。凡異餘乘文以此祕藏記釋於真言地位，無龜細惑不論明昧，地地無高下，位位無勝劣法。然本有祕密莊嚴內證十地可深信解。又疏第五釋真言地位云：寂滅有何次？唯例大乘地論，體真如地位唯亂不生一味無相地位隨順得入行相可信解之。但起論體真如地位於一相寂一味無相心體理云寂滅有何次？於此真言十地暨一一各各當位皆有十住心淺深重重因果依正色心理事，橫於十地一一各各當位本來法爾，皆是真言自性法身大日如來本有內證出數廣多四種法身四種曼荼羅五智無際智。如是橫堅法然本有具足法爾常恒輪圓重重無盡重重無盡十地故云寂滅有何次？是以總攝輪圓深祕智慧，深可信解之，永異諸顯教也。但雖真言深祕十地亦具淺略一分義故。緊有甚深極玄次第論龜細明昧也。問雖云一一地位本有無垢心地智智平等一味，為無始惑障被覆弊，行者今依教門始行之，何無明昧耶？例如顯一乘人直行佛智慧登地住位時初發心時便成正覺，一斷一切斷一成一切成，猶地上論明昧，今真言祕教道理可爾。如何云真言地上無斷惑明昧耶？答：此自本教約束

也。若斷惑證理次第隔歷圓融位位論明昧淺深，顯教三乘一乘位相約束也。今真言祕教一切衆生一切諸佛色心依正善惡因果迷悟染淨乃至一切大小顯密契經所說一切義理法門因果位相一一一體，皆是本來法爾自性法身大日如來心王，一法無窮圓轉同一體性。金剛一位皆祕密甚深轉輪圓無礙智印。若有祕密持者直至自性法身法然不壞同一體性祕密金剛輪圓具足重重無盡祕密曼荼羅，如教信解無所治惑無能治智，無位位次第無明昧淺深無能入人無所入理，純淨輪圓三密平等法界曼荼羅無執三摩耶。如說修行者父母所生身速證大日位，不起于座，即密嚴圓土。故菩提心論云：今真言行人既破入法上執，雖能正見真實之智，或為無始間隔未能證於如來一切智智故。欲求妙道修持次第從凡入佛位者，即此三摩地者能達諸佛自性悟諸佛法身證法界體性智成。大毘盧舍那佛自性身受用身變化身等流身，為行人未證故理宜修之。故大毘盧舍那經云：悉地從心生，如金剛瑜伽經說：一切義成就皆薩初坐金剛座取證無上道。遂蒙諸佛授此心地，然能證果。凡今之人若心決定如教修行，不起于座三摩地現前，於是成就本尊之身，故大毘盧舍那經供養次第法云：若無勢力廣增益，住法但觀菩提心，佛說此中具萬行，滿足淨白純淨法也。此菩提心能包藏一切諸佛功德法故，若修證出現，則為一切導

師。若歸本則是密嚴土，不起于座能成一切佛事，讚善提心曰：若人求佛惠通達菩提心，父母所生身速證大覺位，又大日經疏第一云：今就此宗謂修如是道迹次第進修得住三平等處，故名為句。即以平等身口意祕密加持為所入門，謂以身平等之密印語平等之真言心平等之妙觀為方便故。逮見加持受用身，如是加持受用身即是毘盧舍那遍一切身。遍一切身者即是行者平等智身。是故住此乘者以不行而行以不到而到，而名為平等句。一切衆生皆入其中而實無能入者無所入處，故名平等。平等法門則此經之大意也。又十住心論第一云：若能明察密號名字深開莊嚴祕藏，則地獄天堂佛性闡提煩惱菩提生死涅槃邊邪中正空有偏圓二乘一乘皆是自心佛之名。焉捨焉取？雖然知祕號者猶如驕角迷自心者既似牛毛，是故大慈說無量乘令入一切智。若堅論則乘乘差別淺深橫觀則智智平等一味。惡平等者未得為得不同為同，善差別者分滿不二即離不謬。迷之者以藥天命，達之者因藥得仙。迷悟在己，無執而到有疾菩薩迷方，狂子不可不慎。問：疏第二云：然此經宗從初地得，即入金剛寶藏，故花嚴十地經一一名言依阿闍梨所傳皆須作二種釋：一者淺略釋，二者深祕釋。若不達如是密號，但依文說之，則因緣事相往涉於十住品，若解金剛頂十六大菩薩生自當證知也。此文意如何

答。此文從初地得即入金剛寶藏者。入真言初地時。本初心地故。無地位遷登義。不論明昧自性法身大日如來本有無垢心地金剛寶藏。入此金剛寶藏十地。皆是如來內證法門也。故類例金剛頂十六大菩薩生。十六大菩薩生者。是自性法身心王月輪法界本有內證功德也。圓滿此十六分功德。云大日菩薩月輪。若缺一分非月輪圓滿。菩提心也。故證金剛薩埵位是證十六圓滿金剛薩埵位也。故云十六大生也。一尊位必一十六圓滿位故云大生。大者是一義也。如起信論說。一法界大總相。文中一者龍樹釋云。如本論意。一者是大義也。生者大空生也。雖十六法門差別論體唯一月輪也。何況互相輪圓具足乎。若執一尊一位各別者。已失體。一義亦壞輪圓義。問。雖有體一十六一尊位亦一不備。豈圓滿月輪乎。若偏體一證薩埵位可十六圓滿何云後十六生成正覺耶。答。云後十六生成正覺者。本來法爾十六圓滿月輪以名言爲人訓其義相。故十六具備云正覺圓滿月輪也。若證人月輪法界者。無位位各別執證十六位體一也。若執位位各別者。終不證體一。月輪執位位各別故。亦先位位輪圓義理執位位各別故。又得後位時已捨前位執差別故。未得後位非體一故。亦輪圓義不成。見位位各別。捨前不得後。故譬如世間人位登上位時捨下位。上位未得但信法本有可入平等法界月輪也。真

言地位次第同時俱頓證之義如祕藏記釋見知之也。祕藏記云。或十六三昧一。一次第證成與得。一三昧十六同時證。念殊引越。是十六頓證義。此文中大次第證者。明十六圓滿功德也。同時證者。明十六體一義。輪圓具足義也。雖念殊引越有次第同時二義。俱同云頓證不可執次第漸入位位各別義也。演密鈔云。若修真言行者。上此十六位時。以十緣生句方便證得。暗字大空三昧。即是解了金剛頂十六大菩薩生成等正覺。又此十六大菩薩生。若一一從菩薩說時。有其十六行者。未度此時未得成佛。若能一生度。此即是一生成佛。都名一生則無十六之異。故云十六大菩薩生也。又此十六菩薩皆從普賢薩埵心生。此文云。真言行者。上十六大菩薩位時。以十緣生句方便證得。暗字大空三昧。無相惠解了十六大菩薩生成等正覺者。證見自性法身大空三昧智慧。以後諸位行相無斷惑無明昧無淺深無高下。位位因證見體一位位證得輪圓。故云無十六之異也。又此十六大菩薩皆是從自性法身本有無垢大菩提心體性普賢薩埵心地生故。互爲證見。本有體一輪圓義理。故云證金剛薩埵位以後無斷惑無明昧無淺深無高下也。又疏第三云。又令普現隨類身而言悉現如來身者。明本迹俱不思議加持不二。豈欲令獨一法界作種種形耶。行者如是解時。觀毘盧舍那與見者等覺。其心平等無勝劣之想。輒從一門而

入皆見心王。是故作佛事也。此文云。從一門而入皆見心王。作佛事。證見心王以後證見餘尊無斷惑無明昧更不云同。顯教淺略位位斷惑證理次第淺深明昧各別之義。例如起信論宗依一心法明二種門。心生滅門明斷惑證理次第淺深。心真如門明唯理非事唯亂位地。若許二門機異者。可信解顯密二機差別也。但起信論真如門以心體無念寂靜理直入法界也。今此真言祕教不爾。直以自性法身三密爲門。故疏第一云。以自性法身三密爲門。爲方便修行。故速見加持受用身。如是加持受用身即是毘盧舍那遍一切身。遍一切身者。即是行者平等智身。是故住此乘者。以不行而行。以不到而到。而名爲平等句。一切衆生皆入其中。而實無能入者。無所入處。故名平等。平等法門則此經之大意也。又云。今此真言門菩薩若能不虧法則方便修行。乃至於此生中。遠見無盡莊嚴加持境界。非但現前而已。若欲超昇佛地。即同大日如來亦可致也。又云。經云。皆同一味。所謂如來解脫味也。所以然者。一切衆生色心實相從本際已來常爲是毘盧舍那平等智身。是得菩提時。強空諸法。使成法界也。佛從平等心地開發無盡莊嚴藏大曼荼羅。已還用開發衆生平等心地無盡莊嚴藏大曼荼羅。妙感妙應。皆不出阿字門。當知感應因緣所生身方便亦復不出阿字門。譬如大海中波濤相激迭爲能所。然亦皆同一味。

所謂鹹味也。又疏第三云。汝今幸自有心。何不證耶。但當以此妙惠而作成就。不久自當成一切智也。上文金剛手直問毘盧舍那云。何得一切智智。佛亦直答。如實知自心。是名一切智智。今此中教授義亦同然。直舉無相菩提。便即勸令修證。更無行位差別。可以錯於其間。雖前品廣明諸相作種種名字莊嚴。至論心處。意皆如是也。又此等文皆以甚祕釋為真言義。所證一切色心諸法。一出一念。本來法爾。即是本初不生法界。曼荼羅三密平等。盡虛空遍法界同一體性。金剛智印。是則為真言義也。祕釋重重甚深廣大。永異諸顯教也。故金剛界決云。今真言宗直入直修。直滿直證。問。顯教諸經論多說因緣所生一切善惡因果。色心依正諸法。或說本初不生。或說是法住法位。世間相常住。或說一塵一念周遍法界。或說法界緣起陀羅尼圓融相即入。或說一門十十無盡一切諸門十十無盡互相圓融重重無盡。如帝網垂珠。今真言祕教三密平等法界曼荼羅義如何差別耶。答。諸顯教經論說。因緣所生一切善惡因果。色心依正乃至有漏無漏有為無為諸法。皆是全體一心。一心之外更無別法。心性不生常住。即是諸法不生常住。諸法緣起生滅。即是心性緣起生滅。一切法界緣起陀羅尼圓融無盡。亦是一心迴輪無窮無盡。終至于妙覺果海。心性法界法身本地性海圓明極理。祇教唯佛與佛乃能究盡。或言果性不可說。未明果海極理。內證祕密曼荼羅行相也。今真言祕教以顯教妙覺果海極理入真言。本有金剛界大日曼荼羅佛智為初門。從此更始發祕密曼荼羅菩提心修三密平等祕密曼荼羅行證。本有金剛界最極究竟曼荼羅身也。

羅行相也。今真言祕教以顯教妙覺果海極理入真言。本有金剛界大日曼荼羅佛智為初門。從此更始發祕密曼荼羅菩提心修三密平等祕密曼荼羅行證。本有金剛界最極究竟曼荼羅身也。

問。雖云真言十地是一一自性法身內證功德。本有無垢無盡莊嚴藏。今修證之真言行者已從無始本際。厚被覆障三妄。今雖修習自性法身三密於證諸位。雖證速疾十地滿足。是可次第。雖云體性一味。於體相功德法門差別。若得初地時心地體一故。餘位功德皆於初地雖云得之。未證得後位。堅證明昧。餘位功德未明了。爾者雖證真言地位。猶可有位位明昧也。如何可云真言地上無明昧差別。都道理未分明。如何可信解之耶。答。真言祕教實上根利智具所信解也。都性相差別。深入何信。自性法身能所輪圓無盡祕密耶。夫於如來正教斷惑證理。雖有無量門。大判有四重別。一者本來迷悟差別。立所治惑論能治智。是初劫分際也。或始能治所治差別。諸位法門次第遍學。終迷悟染淨一味一相。則第二劫分際也。或初位具足後位功德。互相圓融法無明昧。為除能入人慢執。猶位位論明昧。則是第三劫分際也。故此等皆無明位分也。第四真言祕密諸位一一差別。橫觀本來法爾金剛實際。智智平等一味金剛。又法然輪圓無礙。無盡莊嚴藏。一一諸位能入金剛所入金剛人金剛法金剛摩訶數不可說。而此金剛界

十地本來法爾無明昧無淺深。以自性法身內證功德十地也。故教王經開題云。若約顯乘有一百差別。五十位各有能入智所入定故。約祕密乘。堅位有一百金剛義。又一一地位具能入所入故。約橫義有一百差別。五十位人各具能入所入故。復有一千金剛。一一地分十地故。復有微塵不可說不可說金剛差別。又顯教設雖衆生無始理具妄心。即是開印。如來一切智智。修證之行者已證入初地。而後後位位猶論明昧。是顯教隨他意約束也。今真言祕教如來本有內證十地。與行者本有無垢十地。本來法爾無純所異平等一味。故證初地後或云大第生此滿足。或云後十六生成正覺。同是顯頓證之上功德圓滿義也。如顯教明昧頓證義。勿領解之。真言祕教名頓覺成佛神通乘稱。即身成佛直道。皆以自然本有內證深祕意。可深信解之也。

問。真言祕教所立十地是自性法身大日如來本有無垢心地十德故。證初地時頓證十地。是實可爾。而何大日經住心品說十地次第此生滿足。疏亦釋。此中大第者梵音。有不住義。精進義。遍行義。謂初發心欲入菩薩位故。於此真言法要方便修行得至初地。爾時以無所住進心不息。為滿第二地故。復依真言法要方便修行得入第三地。爾時以無所住進心不息。為滿第四地故。復依真言法要方便修行得入五地。如是次第乃至滿足十地。唯以一行一道而成正

十地本來法爾無明昧無淺深。以自性法身內證功德十地也。故教王經開題云。若約顯乘有一百差別。五十位各有能入智所入定故。約祕密乘。堅位有一百金剛義。又一一地位具能入所入故。約橫義有一百差別。五十位人各具能入所入故。復有一千金剛。一一地分十地故。復有微塵不可說不可說金剛差別。又顯教設雖衆生無始理具妄心。即是開印。如來一切智智。修證之行者已證入初地。而後後位位猶論明昧。是顯教隨他意約束也。今真言祕教如來本有內證十地。與行者本有無垢十地。本來法爾無純所異平等一味。故證初地後或云大第生此滿足。或云後十六生成正覺。同是顯頓證之上功德圓滿義也。如顯教明昧頓證義。勿領解之。真言祕教名頓覺成佛神通乘稱。即身成佛直道。皆以自然本有內證深祕意。可深信解之也。

覺文三摩地儀軌說。現世證得歡喜地後十六生成正覺。文理趣經開題說。若能受持思惟。不經三大劫十六大生乃至現生證如來執金剛位。又即身成佛義說。大機即身成佛。小機者後十六生成佛。依此等文。真言地上可有次第轉勝也。若爾如何真言地上唯有頓證無斷惑義。無次第明昧義。可定判耶。答。於真言十地有淺略有深秘。有漸入有頓入。有爲凡夫立十地。有爲聖者立十地。爲證此等地位修三密行求悉地果。有多不同。或凡夫位修三密行求證初地。或欲究竟十地。皆隨機利頓順善根厚薄。此有頓入有漸入。有得淺略悉地。有得深秘悉地。雖有如是種種不同。唯是大日如來真言行者本性無垢無住無相淨菩提心一行一道隨機普應也。應知真言行者淺略深秘次第頓證有相無相悉地唯是淨菩提心無窮迴轉也。故大日經住心品疏云。此品統論經之大意。所謂衆生自心品即是一切智智。如實可知名爲一切智者。是故此教諸菩薩真語爲門自心發菩提即心具萬行。釋心正等覺證心大涅槃發起心方便嚴淨心佛國。從因至果皆以無所住而住其心。故曰入真言門住心品也。又疏第三云。上文金剛手直問毘盧舍那云。何得一切智智。佛亦直答。如實知自心是名一切智智。今此中教授義亦同。然直舉無相菩提。便即初令修證。更無行位差別可以錯於其間。此等文意云。真言行者深住如實

知自心無相一實淨菩提心。從因至果皆以無所住而恒住其心。更無行位差別以錯於其間。是則三密平等體性。是名爲究竟發菩提心。是爲眞行大將幢旗。是爲究竟大菩提。是爲究竟大涅槃。是爲法界體性心。是爲究竟眞實無相法身。住此淨菩提心名住眞言三摩耶戒。由住此三摩耶戒得成一切悉地。若離此淨菩提心戒得世間出世悉地者無有是處。但所引文云。次第此生滿足。或云。後十六生成正覺。或云。十六大生者。以祕釋可知。淨菩提心義理法門也。但偏執淺略如妄情所謂文言取義。是已違背自性法身大日如來雅意。非眞言眞實所行也。何況謂有十六生文。於眞言祕密乘現世證得歡喜已後。若言有分段隔生龜生死。若言有變易因移果易細生死者。是非一道無爲心亦非極無自性心。何況非祕密莊嚴心耶。是可三乘教意非眞言祕教正覺。嗚呼不可指南之眞言學者深可思之。故十住心論第一云。堅論則乘乘差別淺深。橫觀則智智平等一味。惡平等者未得爲得不同爲同。善差別者分滿不二。即離不謬。迷之者以藥天命。達之者因藥得仙。迷悟在己。無執而到。有疾菩薩迷方。狂子不可不慎。問。大日經十地次第此生滿足說。三摩地儀軌現世證得歡喜地後十六生成正覺文。於此等說文眞言盡解未分明。如何可決之耶。答。於眞言地位淺略重重也。深祕重重也。隨教淺深地位行相

不同也。若於十地初地已上經二大僧祇修萬行。位次第斷惑證理。初地已上受變易身。故留煩惱障種子。受分段身利益衆生。是他緣乘地位行相也。若於十地經二大僧祇具修萬行。位次第斷惑證理。初地已上受變易身。并分分證法身。不由煩惱障種子以自在力應向衆生施與利益。是覺心不生十地行相也。若於十地證初住初地時。後後諸位功德皆悉證得。於後後位論其明昧。一生一身之上十地究竟。一時一念周遍十方法界普與不思議利益。是顯一乘十地行相也。已上三重皆是淺略行相也。今眞言祕教十地皆是自性法身大日如來本來法爾內證功德也。是亦眞言行者自心本有無垢如實知自心淨菩提心法爾所成十地也。今眞言行者由三密加持速疾證得之時。能入所入無二平等。本來本有一味一際故。故疏第一云。謂以身平等之密印語平等之眞言心平等之妙觀爲方便。故達見加持受用身。如是加持受用身即是毘盧舍那遍一切身。此遍一切身者即是行者智力。是故住此乘者以不行而行。以不到而到。而名平等句。一切衆生皆入其中而實無能入者無所入處。故名平等。平等法門則此經之大意也。又云。經云。皆一味所謂如來解脫味也。所以然者。一切衆生色心實相從本際已來常爲是毘盧舍那平等智身。非是得菩提時強空諸法使成法界也。佛從平等心地開發無盡莊嚴藏大曼荼羅已還用開發

衆生平等心地無盡莊嚴藏大曼荼羅。妙感妙應皆不出阿字門。當知感應因緣所生方便亦復不出阿字門。譬如大海中波濤相激迭爲能所。然亦皆同一味。所謂鹹味也。又此文意云。毘盧舍那三密平等法界曼荼羅與行者三密平等法界曼荼羅本來法爾無二平等。妙感妙應皆不出阿字門故。當知感應因緣所生方便或佛身或菩薩二乘身或鬼畜等身亦復不出阿字淨菩提心門。眞言行者信解如是眞言實相印故。從初心至後心從因至果深住淨菩提心。則是頓覺成佛神通乘也。若離如是實相印。餘皆愛見所生也。次第者淨菩提心不住義無所住義。次第者亦淨菩提心不沈沒常精進義。又次第者遍行義。謂淨菩提心爲萬行體故也。初地淨菩提心無始本初心地。萬德所依。萬德能生義也。第二地乃至十地者淨菩提心不住義。萬德圓滿義也。此淨菩提心不住無相。萬德中無斷惑。無明昧。無淺深。無高下。無前後。無去來。本來法爾。遠離一切戲論分別故。故疏第三云。如實知自心。一切智淨菩提心中更無行位差別。可以錯於其間。又現世證得歡喜地者。自性法身大日如來心王心地月輪法界無始無終無邊福智圓滿究竟常恒現前三世常恒自受法樂適悅歡喜故云。現世證得歡喜地。又現世者是常恒義也。是卽本初義也。又後十六生成正覺者。後者甚深極玄義也。又後者謂十六生眞正覺者甚深極玄指示語也。十六者是不住義。

思議圓滿十地行相。行者解脫一切業煩惱時。卽知一切業煩惱無非佛事。本自無有縛。令誰解脫耶。如是雖云甚深不可說十地行相。眞言祕教十地行相。此淺略行相猶是顯教分齊也。當知眞言深祕十地是一位皆當體法然輪圓三密平等四種法身四種曼荼羅天珠涉入遍虛空重重無礙過剎塵十地行相也。是正爲眞言十地行相也。故上根利智人以內證深祕智信可住。眞言十緣生句也。故祕藏記云。地地遷登是顯教義。密教地位是橫義也。初地與十地無高下故。地者心也。法文也。佛也。菩薩也。凡異餘乘也。又私云。深信大師解釋不可疑。惑眞言地上無明昧淺深無遷登高下義理也。若不達深祕釋。不知密號。但依文說之。則因緣事相往涉顯教義門。若爾顯密雜亂發心辟越。有疾菩薩迷方狂子不可不慎云云。

嘉應元年六月十二日書寫了 尊雲

寶圓勘了自嘉應元年至于正和二年百四十四年也 寶圓傳領之

### 顯密差別問答

下帖 依十住心論  
次第淺深且論之

問。眞言地位無地地遷登者何。卽身成佛義云。少機者次第經十六生成佛。是堅義也。大機者卽身不經十六生成佛。是橫義。所以遲速各殊。此釋文已云。小機次第經十六生成佛。故是遲也。仍小機不卽身成佛。以知次第經歷後十六生成佛也。爾者何可云無

地地遷登。初後無高下乎。答。十六大菩薩生位有二義。一者同時證。二者次第證。同時證者。頓悟行者直證自心。本有法界總持心王體性。故體上十六功德自然證得。故云同時證。是爲眞言卽身成佛也。次第證者。漸悟行者十六功德次第證得。成正覺故。且雖云成佛不云卽身成佛。雖十六次第證得。無明昧無淺深也。問。雖十六次第證得。無明昧無淺深意如何。答。十六是心王一法生故。十六一心王無異故。聖位經云。佛德三十六。皆同自性身。又私云。皆同自性身者。是心王自性所成。故名皆同自性身也。又金剛界禮懺云。金剛界曼荼羅三十七尊并此諸佛現證菩提。內眷屬毘盧舍那互體。又菩提心論云。瑜伽中諸菩薩身者皆同大毘盧舍那佛身。又大日經疏第一云。由此衆德悉皆一相一味。到於實際。故名集會。若少分未等一法未滿。卽不名一切集會也。又已眞言經論中或說皆同自性身。或說皆同大毘盧舍那。或說毘盧舍那互體。或說由此衆德悉皆一相一味。到於實際。應知自性法身心王自性所成。十六大菩薩皆同大毘盧舍那。故十六位皆同無明昧無淺深。眞言經論說文明白。敢不可疑惑耳。

問。眞言經論已說。瑜伽諸菩薩者皆同大毘盧舍那。故十六實無異執。全無明昧更無淺深亦無高下。雖然現世證得歡喜地後十六生成正覺。行相未明。如何可明了乎。答。以眞言三密行法晝夜四時初夜後夜半夜日中

精進修行。以橫智智平等一相一味無礙輪圓實智。現世證得歡喜地。此云歡喜地。非顯教也。顯教一阿僧祇劫福智資糧。衆多如來所也。頓集一阿僧祇劫福智資糧。衆多如來所也。加持故。乃至十地等覺具。薩婆若證。本有內證十六圓滿月輪三摩地菩提心成。究竟最上正覺故。云現世證得歡喜地。後十六生成正覺。現世證得歡喜地。以去無多生隔生。一生一身之上。至究竟故。亦是名卽身成佛。故一本卽身成佛義引。現世證得歡喜地後十六生成正覺。爲眞言卽身成佛證據也。又出生義云。眞言祕教削地位之漸階。開等妙頓旨。問。眞言地上無明昧者。如何。大日經疏第一云。得除蓋障三昧。開佛智見。位同大覺也。以其自覺心故。便得佛名。然非究竟妙覺大牟尼位。猶如淨月雖體無增減。然亦明漸漸增。乃至十五日方能動。大海潮也。此釋文中已云。淨月體無增減。漸漸增。以知眞言地上可有明昧也。又疏第三云。以此中道正釋。離有爲無爲界。極無自性心生。卽是心佛顯現。故曰正等覺句。以深修觀察。故如入大海漸次轉深。乃至毘盧舍那以上上智觀方能盡源底。故曰漸次大乘生句。又此文已云。如入大海漸次轉深。以知眞言地上可有淺深也。又疏第三云。就祕密中。又漸次轉深。乃至佛爲十地說般若。則九地非其境界。唯大毘盧舍那得名。究竟阿闍梨也。又此文已云。九地菩薩不知十地境界。又云。有因位果位差別名。毘盧舍那究竟阿闍梨。故以

知真言地上可有地地淺深有因果差別也。如何可云真言地上無明昧無淺深無因果差別乎。答真言地前地上是異顯教也。夫真言地前者是堅義也。地上是橫義也。問真言地前地上橫義如何。答依十住心論者。前九種住心皆是因地前也。第十即果即地上也。堅論次第淺深皆是真言地前行相也。橫觀智智平等即地上行相也。

問真言行者從初心入大空三昧觀三密平等。雖然未證三密諦理以來更無地上功德。豈此人可名地上菩薩乎。答真言行者雖未證三密諦理。若入大空三昧觀三密平等時者。是修自性法身所行故。超過十地。故經說超過十地也。何況現世證得真言歡喜地入金剛薩埵正位者。即同大毘盧舍那也。故論說瑜伽中諸菩薩身皆同大毘盧舍那佛身。疏明心王心數諸尊皆同一相一味皆悉集會也。真言秘教證初地時同究竟妙覺大日位更無淺深差別降故云從初地得入金剛寶藏也。

問真言秘教現世證得歡喜見道以後皆同大毘盧舍那無明昧無淺深者。何疏第一釋得除蓋障三昧開佛知見入法明道知自心本不生。生大惠光明普照無量法性見諸佛所行之道便得佛名。然非究竟妙覺大牟尼位。如淨月明漸漸增。如此釋文者。真言地上猶不同大牟尼。須有明昧如何可云皆同大毘盧舍那無明昧淺深

乎。又疏第三釋就秘密中漸次轉深乃至佛爲十地說般若。則九地非其境界。如此釋者真言地上可有淺深也。地地有知不知差別故又云如入大海漸次轉深。又云所見曼荼羅遠深遼廣。如此等釋者。真言地上必可有明昧淺深地地還登也。如何可云無明昧無淺深乎。答於真言地上真言經論或宜無淺深或說皆同一味。或章疏釋有明昧示有淺深是大疑惑也。今此重明可決之也。夫於真言十地從本以來有明昧淺深有地地還登。是地前行相也。雖轉深轉妙是修生轉勝次第深秘故。猶是遮情義也。真言十地者是自性法身本有無垢心地法文即是行者本有無垢內證曼荼羅也。本來法爾無明昧無淺深。智智平等一相一味也。故大日經疏第一云。如來種種三業皆至第一實際妙極之境。身等於諸語等於心。猶如大海遍一切處同一鹹味故云平等也。今就此宗謂修如是道迹次第進修得住三平等處故名。即以平等身口意秘密加持爲所入門。謂以身平等之密印語平等之真言心平等之妙觀爲方便故速見加持受用身。如是加持受用身即是毘盧舍那遍一切身。遍一切身者即是行者平等智身。是故住此乘者以不行而行以不到而到。而名爲平等句。一切衆生皆入其中。實無能入者無處入處故名平等。平等法門則此經之大意也。又云行者以此三密方便自淨三業即爲如來三密之所加

持。乃至於能此生滿足地波羅蜜不復經歷劫數。備修諸對治行。若乘神通人於發意頃便至所詣。不得云發意間。云何得到神通相爾不應生疑。則此經深旨也。若人入法佛三密無不窮盡橫豎義理。神通乘相如所引文不應生疑。都瑜伽中一切菩薩亦復如是。故菩提心論云。瑜伽中諸菩薩同大毘盧舍那佛身。又大日經第三云。又令普現隨類身。而言悉現如來身者。明本述俱不思議加持不二。豈欲令獨一法界作種種形耶。行者如是解時。觀毘盧舍那與鬼畜生等尊其心平等。無勝劣之想。輒從一門而入皆見心王。是故作佛事也。文應知現世證得歡喜地以去諸位地地無明昧勝劣高下淺深也。但一道無爲心生極無自性心生。真言門菩薩細細安執故。必堪作秘密行阿闍梨。故雖云淨菩提心以上十住地名真言信解行地名到修行地所證轉深故轉深轉妙。而堅論甚深極玄限是堅義故。猶是真言淺略。擬對顯教故。真言菩薩法明道生開佛知見名佛。云猶如淨月明漸漸增者。於真言門菩薩一道無爲心生位人論明昧也。極無自性心生得度弟三劫。等虛空心無邊智慧甚深般若已作秘密行阿闍梨。此真言菩薩九地不知十地是極無自性心生所證轉深故。猶堅論其深。是真言淺略則顯教分齊也。又云如入海轉深。又於所見曼荼羅云。逾深遼廣等。例之可知。當知論龜細次第斷道。是小乘三乘等



再教成四十者。癡煩惱起時。癡具前二十。無癡具前二十。故云第三再教成四十也。第四再教成八十者。慢煩惱起時。慢具前四十。無慢具前四十。故云第四再教成八十也。第五再教成百六十者。疑煩惱起時。疑具前八十。無疑具前八十。故云第五再教成百六十也。又疑為始逆教至貪亦同成百六十也。五根本煩惱皆圓始終次第無定。但五中隨起為始為終。五度再教成百六十亦復如是。故貪具百六十。嗔具百六十。乃至疑具百六十。有五種百六十也。此百六十具貪時。此百六十皆成貪種類。具嗔時此百六十皆成嗔種類。如是五種百六十種類義內各別也。故標貪嗔癡云百六十乃至八萬意可知。問。今舉貪嗔癡為龜細極細三重妄執意如何。答。舉貪嗔癡三毒為十地所斷三重妄執淺略深祕俱有甚深標趣也。問。貪嗔癡淺略意趣如何。答。入初歡喜地證虛空無垢菩提心為因句時。斷一切貪欲愛染戲論分別。從第二地至第七地證大悲為根句時。斷慈悲違背瞋恚細妄執。入八九十地證方便為究竟時。斷不思議善巧智相違愚癡極細妄執過此修上方便斷微細妄執至佛果。故經曰四分之一度於信解。謂之淺略次第行相。此三毒三妄執一念妄心起時俱時有之。問。一念妄心起時貪嗔癡三妄執一時俱起方如何。答。若就一道無為心者。根塵相對一念心起即空即假即中。云何即空。謂

此緣起一念心起。不自生不他生不共生不無因生。是故無主無主即空。云何即假。謂無主而生即假。云何即中。不出法性故也。亦若根若塵若心就是法界並是如來藏並是中道就是實相。此一念心不縱不橫不可思議。此心即是如來自然智亦是毘盧舍那遍一切身。當知已心具一切佛法。非但已爾。佛及眾生亦復如是。故花嚴云。心佛及眾生是三無差別。又介爾有心具足橫豎法界所有三千諸法。此橫豎諸法盡虛空遍法界百界千如三千世間一塵一念一一皆悉具足。一一周遍法界互相圓融譬如虛室千光互相不礙。如是圓融法界唯是我一念心。故弘決云。又後學者縱知內心具三千法。不知我心遍彼三千。彼彼三千互遍亦爾。苟順凡情生內外見。應照理體本無四性。心佛及眾生是三無差別。釋籤云。一念凡心已有理性三密相海。一塵報色同在本理。毘盧舍那方乃名為三無差別。又云。各稱本習而入圓乘。習不同圓乘非一文本習不同圓乘非一者。釋七寶大車其數無量。圓乘者明開佛智見具一切佛法也。當知此一念心論假具足橫豎法界假論空法界即空。論中一念不動法界即中。故云一假一切假一空一切空一中一切中。此三論互相即互圓融不縱不橫。此曰圓一心三觀於此三觀一心不覺即空愛有偏執。彼法界貪欲。不知即假違背大悲。是法界瞋恚。不知不覺即中。不思議實相無明。是法界愚

癡。此三論不縱不橫不思議中道實相不知不覺是微細妄執是佛智所斷也。此三諦一諦非三非一。不縱不橫。一心三觀斷法界三惑。證圓初住位時。我一念心具足橫豎法界圓德周遍法界施不思議化用。故釋籤云。當知身上一念三千故。成道時稱此本理。一身一念遍於法界。文證初住位時即得後位功德。猶於位位證妙味。盡一生一身究竟十地。乃至證入究竟妙覺果海。是為一道無為心度三妄行相也。若就極無自性心者。一念貪心起時。此身體性是離言性海圓明不思議。法界不可說其體性。但約其用。十義無盡十玄緣起六相圓融主伴具足故。彼能障惑亦如是也。如法界一得一切得此煩惱亦斷一切斷也。故花嚴五教章云。若依圓教一切煩惱不可說其體性。但約其用即甚深廣大。以所障法一即一切具足主伴等故。彼能障惑亦如是也。是故不分使習現種。但如法界一得一切得故。是煩惱亦一斷一切斷也。故普賢品明一障一切障小相品明一斷一切斷者是此義也。又此斷惑分齊准上下經文有四種。一約證謂十地中斷。二約位謂十住以去斷。三約行謂十信終心斷。四約實謂無可斷。以本來清淨故。廣如經說。文證圓教初住位時。初發心住便成正覺。一斷一切斷一成一切成。即因果無二始終無礙。於一一位即是菩薩即是佛也。又疏第二云。行者解脫一切業煩惱時。即知一切業煩惱無非佛事。文而

猶於位位覺其明昧。一生一身究竟十地。乃至第三生證入果海。此極無自性心斷三妄證十地行相也。問。祕密莊嚴心三妄十地義如何乎。答。祕密莊嚴心三妄十地有淺深略有深祕也。問。淺略三妄十地義如何乎。答。貪初地斷。瞋七地斷。癡八九十地斷。微細三妄佛地斷。是淺略也。問。貪瞋癡三妄十地如是斷如是證義理如何乎。答。貪瞋癡三妄十地如是斷如是證義理是真言法爾三妄十地義也。問。真言法爾三妄十地義者是可深祕。云何云淺略乎。答。雖真言法爾義為機示故隨緣為淺略也。問。貪心法然隨緣義如何。答。迷自心本有無垢無染金剛智印緣起現前貪心即是本初不生無垢無染實際不可得故。現第一重金剛平等諸內眷屬。迷自心本有大悲萬行緣起現前瞋恚即本際畢竟空故。現第二重摩訶薩埵大眷屬。迷自心本有善門方便緣起現前愚癡即阿字本不生遠離諸戲論故。現第三重一切衆生喜見隨類之身。此三妄三點三句本來法爾。有一念心不縱不橫究竟真實。佛菩提自證之德現八葉中胎藏身。又根塵相對一念心起即空即假即中三法無定相名不思議幻。故迷即空無相菩提為貪。不知即假大悲萬行為瞋。不覺即中方便為究竟為癡。此三點三句心有一念心明見十緣生句實相。即是十地究竟也。如實證知十住心義理。橫見塵數四種曼荼羅。故云四分之一度於信解也。故大日經疏

第三云。若於一念心中明見十緣生義。則上窮無盡法界下極無盡衆生界。其中一切心相皆能了了覺知。以皆從緣起即空即假即中。故曰如實遍知一切心相。已上真言三妄十地淺略義也。此十緣生一念心即是法爾三點三句遠離於因緣如實相智生故。證見胎藏四重曼荼羅即身成佛。是四分之一度於信解證第十一地也。得無上悉地。不論昇進明昧即真言深祕三妄十地義也。又一念貪心中見胎藏界曼荼羅金剛界曼荼羅乃至無盡法界曼荼羅。見瞋中法界曼荼羅亦復如是。癡中亦復如是。如見一地中法曼荼羅見一切地中曼荼羅亦復如是。如見一塵中曼荼羅一切塵中亦復如是。此則三妄十地祕中深祕也。問。一衆生念念塵塵中法界曼荼羅即是為一切衆生一切諸佛同一體性曼荼羅為當為一切衆生一切諸佛各別曼荼羅乎。答。一佛一生有胎藏界金剛界等法界曼荼羅。盡空遍法界一切諸佛一切衆生亦復如是。故教王經開題云。大覺具根本五智十六智及三十七智乃至摩數佛智。斯乃一佛一衆生之德也。此一切諸佛一切衆生念念塵塵中所所有法界曼荼羅皆如帝網垂珠涉入輪圓周遍虛空重重無盡故十住心論第一云。如是他四法身法然輪圓。我三密天珠涉入遍虛空重重無礙過塵刹。

已上真言三妄十地祕中深祕也。問。一念一塵之中見法界曼荼羅意如何。答。本有無念無垢密嚴依正。一念是法界曼荼羅。一塵即法界曼荼羅也。今凡夫妄想故念念執人法執。不觀念念中法界曼荼羅不念塵塵中法界曼荼羅故。無有出離生死期焉。今發真言菩提心欲證法界曼荼羅者。歷緣歷境者行住坐臥對境對境者對境。念念可觀。我本有無垢三業體。體者六相。相者四用也。三用者身口意。具釋如即身成佛義。凡大小權實顯密之中發菩提心來證處者必觀證處義理。故菩提心論云。如人貪名官者發求名官心修理。名官行。若貪財寶者發求財寶心而後成其志。所以求菩提者發菩提心修菩提行。問。雖可念念觀察法界曼荼羅所起念念塵塵皆是妄念妄境如何可觀法界曼荼羅乎。答。善惡無記三性緣起一念心即如實能知而勿隨妄。必見自心法界曼荼羅也。故大日經住心品疏第一云。此品純論絕之大意。所謂衆生自心品即是一切智智。如實了知名為一切智者。又菩提心論云。妄心若起。知而勿隨妄。若息時心原空寂。萬德斯具妙用無窮。問。緣起念念三性心品頓悟直觀行相如何。答。大日經約有法執人廣明經蘊處界等諸法求心不可得。今信解真言淨菩提心故無體執人。但念念緣起心品直觀。論有從異生羝羊妄想有乃至祕密莊嚴內證本有無盡三摩地功德諸門。一法不缺本來皆備則盡其性相。論空則畢竟不生。論中則自

性法身心王以三法無定相故不思議幻。故疏第三云。空則畢竟不生有則盡其性相中即舉體皆常。以三法無定相故名爲不思議幻。又云。若於一念心中明見十緣生義。則上窮無盡法界下極無盡衆生界。其中一切心相皆能了了覺知。以皆從緣起即空即假即中。故曰。如實遍知一切心相。又疏第十八云。樂欲勤求正遍知句者。知心無量即知身無量。知身無量即成智無量。知智無量知衆生無量。證衆生無量知虛空無量證而得此也。祕密主。心無量四無量而得已成正等覺。即知衆生無量。知衆生無量即得知虛空界無量。祕密主。以心無量而得四種無量。謂除心餘身智衆生虛空也。已上所列三文意云。今行者緣起一念心有即法界有。空即法界空。中即法界自體不縱不橫。三法無定相信解深住十緣生句。無戲論分別者。即是本初不生法界曼荼羅。是名眞言如實知自心亦名眞言淨菩提心。如是念念觀察勇猛精進。一生見法界曼荼羅乃至證心王大日位。即身成佛乎。問。眞言行者所修行法多入本尊三摩地。修三平等觀。先成有相悉地。眞言悉地本來法爾即事真故。即有相悉地得無相悉地。如何今云。念念起心如實觀察見法界曼荼羅即身成佛乎。答。入本尊三摩地。修四時行。猶是眞言頓悟行之中漸次修行之儀式也。行者三業本來法爾自性法身三密故。念念觀察三密實際。是密教中頓悟行相也。故金

剛界義決云。私云。此定者是無識身等持也。

問曰。入此定者有何利益。答曰。若內識散亂外塵所牽。諸隨諸塵起種種妄見。隨見隨念即爲無量諸垢之所纏縛。以是內緣淪溺生死。以此定而止息之。又問曰。此定唯止識不起。不起與世塵而相和合。如諸佛境界出世實相百千三昧出入自在動不動等入有入無不無。有無常一。一即無量無量即一。而復熾然廣大建立常住不礙不沒。如是智用勝妙功德自他利行云何得之。答曰。前之定門漸學大乘及小乘等。及於外道同遊由此定。小乘以之爲畢竟。外道不深各各有異。漸學大乘者以爲方便息攀緣故。若頓入者亦不由之。一切色塵爲佛事故。色相境界智所轉故。智性無礙無量用故。若怖於塵境愛樂空寂智無所用。愚拙之深細也。如此之徒類非一。

問。顯教多明爲地前二乘凡夫現變化身。說三乘教。爲地上菩薩現百葉千葉五乃至不可說葉等臺上盧舍那佛他受用身說顯一乘。若有機緣者。地前二乘凡夫能信入之。妙覺果海理智不二。心王一大法身遍一切處。萬法體性唯證相應故。爲他不可說其狀相。今眞言祕教如何云明究竟妙覺法身如來說法乎。答。眞言祕教諸顯教所絕離。妙覺果海本有理智不二一大法身心王內性內證無極盡義理法門。隨二法門義理顯現四種法身四種曼荼羅身。如帝網

垂珠。互相輪圓具足。重重無盡心王名能加持無相法身。此心王無相法身現加持受用身名所加持身。能加持心王住所加持身。所加持身住能加持心。能加持所加持能所二住不二無相也。如心王現所加持身。心數一。一法門亦現所加持身。能所二住不二無相也。故如能加持無相法身所加持身亦名無相法身。如心王大日名無相法身。心數諸尊亦同名無相法身。此義疏中所解釋之。此心王心數尊毘盧舍那互體輪圓具足曼荼羅身故說皆同自性身。亦明皆同無盡莊嚴藏。此能加持所加持義者今爲入明其義理故似今建立。而實是無始無終法爾常恒四種法身四種曼荼羅身也。故十住心論第一云。如是他四法身法然輪圓。我三密天珠涉入遍虛空。重重無礙過剎塵。文自受法樂故無始無終法爾恒說三平等句法門。此眞言內證法門非大日如來所作。何況菩薩二乘凡夫乎。唯是自然本有祕密曼荼羅三密平等也。大日經疏第一釋云。無始無終亦無去來。即此實相之日月明。常住湛若虛空無時分修短之異文。

問。自性法身祕密曼荼羅自受法樂說法。辯顯密二教論已說等覺十地不能入室。何況二乘凡夫誰得昇堂。爾者法身如來境界因位人不得見聞云何大日教主等眞言祕教流布閻浮提內乎。答。金剛薩埵爲慈悲利生現他受用身於閻浮提內廣宣流布也。



根因人不能測量故唯證相應故不可說也問顯一乘妙覺果海理智不二一大法身離言說相離心緣相不與教相應故言不說法者何故辨顯密二教論說若依璣珞經毘盧舍那理法身盧舍那則智法身釋迦名化身然則是金剛頂經所談毘盧舍那佛自受用身所說內證自覺聖智法者此則理智法身之境界也乎已顯教云不與教相應果性不可說今真言祕教顯教所絕離妙覺果海本有無垢法然本初理智不二自性受用法身如來所說名真言祕教若云說法者云何不思議如量智所說云隨他意教名顯一乘不思議如理智境界唯證相應故云不可說乎答顯教證入離諸說念萬德體性理智不二一心徹底名妙覺究竟如來是名真正覺也以此正覺分齊真言祕教入金剛界大日曼荼羅佛道為初門授本有金剛界三摩地菩提心戒從此作祕密修行阿闍梨以三密方便信解修行證極究竟曼荼羅身故十住心論第八云於諸顯教是究竟理智法身望真言門是則初門又三摩耶戒云是空性則所謂一道清淨真如法界之理也於顯教最極醍醐之妙果也於祕密從此發極無自性心是故佛言如是初心佛說成佛因從此以後始發真言門祕密曼荼羅心是名究竟發心從此以後以三密方便修行證極究竟曼荼羅身又十住心論第八云謂無相虛空相及非青非黃等言並是明法身真言如一道無為之真理佛說此

名初法明道智度名入佛道初門言佛道者指金剛界宮大日曼荼羅佛於諸顯教是究竟理智法身望真言門是則初門又此釋文中明初法明道法身真如一道無為之真理於諸顯教是究竟理智法身望真言門是則初門言極無自性心者此一道無為真如法身蒙驚覺緣力更進金剛際心也故十住心論第九云又極無自性心明真如法身蒙驚覺緣力更進金剛際又三昧耶戒中已明極無自性心生以後發祕密曼荼羅心明知法花花嚴妙覺果海理智法身遍一切處三身十身十無盡身三種世間舉體一大法身摩訶毘盧舍那依驚覺緣力進金剛際祕密曼荼羅名極無自性心也問一道無為真如法身與極無自性真如法身為同為異乎答有同有異所謂同者心王理智法身遍一切處三種世間舉體是同也此法身真如不守自性故受染法淨法熏變易分段細麤生死上去去下來來緣起現前並蒙真言祕密曼荼羅諸佛驚覺願求祕密曼荼羅是異也真如法身有此二義名真言極無自性心故十住心論第九云諸法無自性去卑取尊故有真如受熏之極唱勝義無性祕告文是極無自性心真如法身之義也故一道無為心一切善惡因果依正迷悟染淨諸法皆悉妙法一乘真如法身開題為宗極無自性心真如法身之義不守自性隨緣為宗二宗之義已異一道極無二種住心差別顯然不可疑惑

問天台法花宗明自心本有心王心地現三身四身十法界因果依正本來法爾十界交互具足彼彼三千周遍圓融又花嚴圓教別教一乘明心佛衆生三無差別三種世間總為自心性海圓明與法界緣起因果理事不二又一一互相相即相入重重無盡如帝網垂珠是真言曼荼羅義如何有差別乎答法花圓教說十方法界百界千如三千世間乃至一塵一念一一互相盡虛空遍法界周遍圓融又妙覺果海本地寂光理智不二三身即一不縱不橫一乘實相名妙法蓮花是為一切諸法本源此本地法身法界緣起四味四味者一乳味是花嚴也二酪味阿含也三教三教生蘇味方等經也四熟蘇味般若經是也三教三教教道教別三乘五乘七方便二乘三教菩薩九法界九法界者地獄界皆悉妙法一佛乘開顯近成釋迦即本地久成三身即一不縱不橫釋迦開顯為究竟教故真言三摩耶戒云於顯教最極醍醐之妙果也於祕密從此發極無自性心又十住心論第八云於諸顯教是究竟理智法身望真言門是則初門大日世尊及龍猛菩薩並是皆明說不須疑惑又今於諸顯教之中究竟真言最極醍醐味教法花之中未說本地寂光理中內證祕密四種法身四種曼荼羅身三密平等三部四重諸尊五智無際智輪圓無礙重重無盡橫豎無窮祕密甚深內證法門又花嚴圓教妙覺所覺證本有性海圓明不思議法界不守自性法界緣起陀羅尼十義無盡十玄緣起六相圓融十無盡為究竟法門為普賢因人說之其當

機者一生一身十地究竟乃至三生證入果海爲究竟不思議教。未說妙覺果海內證四種法身四種曼荼羅三密平等重重無盡不可說不可說祕密法門故。若干內證法門不覺不知故。猶是無明分位普賢性海一門內證不覺不知。何況胎藏界十三大院金剛界十八會乃至十方無盡法界海中橫豎無盡重重不可說無窮無盡祕密法門不知不覺故。無明重重未晴。應知花嚴妙覺果海如來自門爲究竟果佛。望真言門猶是因入故大日經說如是初心佛說成佛因。文十住心論云。望前顯教極果於後祕心初心。初發心時便成正覺宜其然也。初心佛其德不思議。萬德始顯。一心稍現證此心時。知三種世間即我身覺十箇量等亦我心。盧舍那佛始成道時。第二七日與普賢等諸大菩薩等廣談此義。是即所謂花嚴經也。又云。善無畏三藏說此極無自性心一句悉攝花嚴教盡。所以者何。花嚴大意原始要終。明真如法界不守自性隨緣之義。又云。極無自性心明真如法身驚覺緣力更進。金剛經又祕藏寶鑰云。九種住心無自性轉深轉妙。皆是因真言祕教法身說祕密金剛最勝真文以上所引文意明。法花得妙覺果海本意寂無理智法本開顯果海以還。法界緣起因果依正諸法本迹殊不思議一。未說妙覺果海本有內證祕密曼荼羅三密。花嚴以妙覺果海圓明法界顯示果海以還。法界緣起細龜諸法事事圓融因果無二。未說妙

覺果海本有內證四種法身四種曼荼羅三密平等法門也。故真言二字義云。彼法花經隨他報身究竟應用平等自受法樂教此祕密教隨自法身究竟法爾宛然自受法樂。此文中應用自受法樂教者。彼法花中雖三身相即隨他報身如來以妙覺果海寂光理智不二法身爲法本開顯果海緣起現前諸法。與果海法身本迹不二平等。一味妙法爲究竟教。故云應用平等自受法樂教。而未說妙覺果海自然本有祕密曼荼羅。此真言祕教諸顯教所絕離。妙覺果海自然本有四種法身四種曼荼羅身法爾常恒演說隨自法身法爾宛然自受法樂內證三密金剛一乘甚深祕密。云隨自法身究竟法爾宛然自受法樂也。

問。理智不二一心如來藏心性法界爲妙覺究竟極果義是三乘教義也。何故云顯一乘密一乘同以之爲極果乎。答。三乘教理智不二一心一相一寂第一義諦爲極果。彼顯一乘圓教理智不二心性法界本來具足一切善惡因果依正色心染淨。一塵一念一橫豎功德智慧具足。一體性衆德盡虛空遍法界。一一圓融相即相入主伴具足重重無盡。爲顯一乘理智不二一心如來藏故。一塵名頓定法界。一念稱頓極實相也。此祕密金剛一乘顯一乘云圓融自在極果言斷心滅。極理內性內證祕密四種法身四種曼荼羅身三密平等五智無際智一塵一念本來法爾輪圓具足天珠涉入遍虛空重重無礙過剎塵終無限極。名祕密金剛一乘理智不二一心也。此理智不二一心者。豎論有十重淺深。橫論重重當位一一皆悉智智平等一味一際證密曼荼羅也。論極龜異生羗羊住心依正此位一塵一念本來法爾祕密曼荼羅。若人入此密惠住十緣生句不改凡身證大日位不起于座密嚴圓土論極惡阿鼻依正。此阿鼻依正一塵一念本來法爾祕密曼荼羅也。信解之爲佛。不信爲凡夫。亦見之聞之不信者爲無慚無愧人。不了自心內證祕密者名爲外道。故疏第十一云。有慚愧羞恥者成就祕密之行。又第十二云。凡一切不了內證祕密法者皆是外道也。問。以佛神變加持力爲極密機說三密法者。顯教隨他意說法有何差別乎。答。顯密二教能說教主所說教法差別不同。住思能可分別之也。夫諸顯教大乘之中理。名理法身。智智覺性。不二一心如來藏名第一義諦。亦名如理智境界。是則法界恒沙諸法體性。今此體性或歎果性不可說。或稱離教說離機根。此理智不二一心如來藏理所現三種世間十界因果色心依正名。事法性名。如量智境界顯一乘教於此。事法性。或說本來法爾十界互具周遍圓融一切大小權實橫豎義理法門具足。名妙法一乘。或說十義無盡十玄六相名。花嚴一乘。諸顯一乘此理智不二大法身妙覺果海稱果性不可說。言第一義諦中無能說無可說也。但真言祕教諸顯教所絕離。妙覺果海自然本有理智不二一心一

大法身心王名無相法身。此無相法身有無盡秘密法門義理內證。此無盡內證法門名心數也。此心王現自受用身心數一大智性現。金剛手等無盡大智眷屬。大悲性現。無盡觀音彌勒等大眷屬。普門方便善巧性現。無盡隨喜見之身。此心王心數四重聖衆一一具足四種法身四種曼荼羅身。此心王心數諸尊法然輪圓具足天珠涉入遍虛空重重無礙過剎塵。此心王心數名能加持無相法身。所加持所現種種法門身名所加持身。此能加持心王心數住所加持身。此所加持法門身住能加持心性。能所二住不二相故。所加持身亦名無相法身。此能所二住義理法門談義味故。似今建立而實無始無終法爾常恒故大日經說。遠離於因緣知空等虛空如實相智生文具如。十住心論第十說。此無相法身所加持身境界本有無垢無礙智境界甚深微細故。諸顯教名內證智境界。或說唯佛與佛乃能究盡。或說果性不可說。或稱離教說離機根。或歎十地等覺不能入室也。如是密嚴海會聖衆本來法爾離三世相離去來相自受法樂故。法爾常恒說金剛一乘其深三平等法門。是名真言祕教。此密嚴海會四種曼荼聖衆大悲願故。以神變加持力。法爾常恒說法儀式不改不變。現祕密金剛幻身為厚殖善根頓大祕密機緣說三密平等四種曼荼

羅重電無盡祕密法門。名教王經大日經等真言經也。故大日經疏第一云。然此自證三菩提出過一切心地。現覺諸法本初不生。是處言語盡覺心行亦寂。若離如來威神之力。則雖十地菩薩尚非其境界。況餘生死中人。爾時世尊往普大慈願故而作是念。若我但住如是境界。則諸有情不能以是蒙益。是故住於自在神力加持三昧普爲一切衆生示種種諸趣所喜見身說種種性欲所宜聞法隨種種心行開觀照門。然此應化非從毘盧舍那身或語或意生。於一切時處起滅邊際俱不可得。譬如幻師以呪術力加持藥草能現種種未曾有事五情所對悅可衆心。若捨加持然後隱沒。如來金剛之幻亦復如是。緣謝則滅機興則生。即事而真無有終盡。故曰神力加持經文顯教說法爲地前菩薩二乘。凡夫現變化身說因果差別位次第法門。名三乘教爲地前地上一乘機熟者現他受用身說佛境界因果無二初後圓融法門而爲行者論位位明昧名顯一乘教。真言祕教盡虛空遍法界一切佛界衆生界因果依正龜細色心當位實相自然本有祕密曼荼羅。雖等覺十地不得見聞。自性法身大日如來大悲願故。以神變加持三昧爲祕密機緣顯示之時。更不動法爾常恒祕密內證說法儀式。亦悟祕密機緣皆悉悟入無能入者無所入處本來法爾三密平等祕密曼荼羅故。若從一門悟入證見心王心數祕密曼荼羅若諦見心王

以後一一法門次第見之無明昧無淺深本來法爾心王自在無窮迴轉故。當知顯密二教同爲機緣雖顯示之。能化教主所說教法乃至說法儀式已黑白已相分。更不可相濫云云。

問。雖十住心一衆生一切衆生一一皆同本來具足法門堅論迷悟重重始終玄隔。云何頓悟即身成佛乎。答。雖十住心堅論始終玄隔。瑜伽行者依自悟法身說。我一念心堅有十重分位差別。橫知智智平等一味。直住智智平等一味。觀行觀察三密實相深修十緣生句。唯發心間更無次位。故真言祕教名爲神通乘。故大日經疏第一云。若乘神通入於發意間便至所謂。不得云發意間云何得到。神通相爾不應生疑。則此經旨也。

問。真言祕教是神通乘。云何依教發心時即不即身成佛乎。答。真言行者依教門雖觀本尊三密不相應三密實相。位是不真言發心。故不即身成佛也。

問。云何相應三密實相乎。答。隨意觀本尊三密實相。深住十緣生句無取捨分別諸戲論悉盡。見三密諦理證本尊身相應不相應分位但證者能知之。未見諦理前如射的譬。修習三密實相若不問絕勇猛精進。一生成佛即身成佛。故疏第一云。若能不虧法則方便修行乃至於此生中達見無盡莊嚴加持境界。非但現前而已。若欲超昇佛地。即同大日如來亦可致也。

問觀本尊三密觀已成三密歟。觀未成三密歟。答。觀已成三密得有相悉地時人我入得無相悉地已成未成能所不二故疏第一云。今就此宗謂修如是道迹次第進修得住三平等處。故爲句。即以平等身口意秘密加持爲能入門。謂以身平等之密印語平等之真言心平等之妙觀爲方便故速見加持受用身。如是加持受用身即是毘盧舍那遍一切身。遍一切身者即是行者平等智身。是故住此乘者以不行而行以不到而到。名爲平等句。一切衆生皆入其中。而實無能入者。無所入處。故名平等。平等法門則此經之大意也。真言行者至要也。深思之。

問。真言祕教頓悟祕密神通乘教相永異顯教諸經。唯以法然祕密智慧可甚深行解也。而薄福鈍根機緣昔有少分結緣今或受持真言祕密或修行三時四時法則。如是種類速疾神通妙藥故。必如頓悟機爲有其益爲當有差別乎。答。雖真言速疾妙藥而於機緣有頓有漸有超昇更不可一准。實雖所持真言速疾妙藥。隨機根量得其利益有淺有深。故請來錄云。法海一味隨機深淺五乘分鑰逐器。頓漸頓教之中有顯有密。此教文中明頓中有顯有密。以知雖信解修行真言。隨善根厚薄依機緣淺深得其利益淺深久近差別也。問。機感相應因緣是法界法爾道理也。又世間出世諸法體用是亦不可思議也。彼准大

高證費龍遠行並是藥術所致也。何況法界五不思議十不思議之中佛法不思議第一也。就中真言妙藥速疾神通不思議第一醜也。縱薄福鈍根者若信解修行。其益必可速疾。何定隨機可有利益遲速淺深乎。答。於諸法中宜自成義談自立趣。是外道教也。今佛法中唯有因緣能生諸法。亦滅諸法。故涅槃經云。一切諸法因緣生因緣滅。又毘尼云。諸法從緣生此法從緣滅。此法緣及盡是大沙門說。諸大小乘顯密正教之中皆同宣說。因緣生滅法爾道理。更無自成義立也。但諸法因緣有利有鈍。必有和物有不和物。爲利也爲鈍也。爲此藥也爲彼毒也。如此相應不相應不可思議也。唯佛智能知之。餘人所不究也。因之仙藥飛空藥力不容服。五障者不得飛。空外佛神通飛行無疑。行煙樂者亡失通力。雷鼓大音聞人不堪聞。日月光明眼目明見盲者不得見。水清影移鏡像現。如是因緣不可思議也。佛法相應不相應亦復如是。緣謝則滅機興則生。利鈍遲速利益有無不可思議因緣也。必依行業龜細勝劣因緣有頓入有漸入有超昇焉。佛法必顯密衆德圓備故。又顯教中有悟祕密者。又密教中有顯教淺略益。故請來錄云。法海一味隨機深淺五乘分鑰逐器。頓漸頓教有顯有密。又文意法常一味隨機有顯有密。有久有近。又有世間益有出世益。佛法無際限機根作分際。住思可觀。察之。

問。不思議佛法妙藥一味隨機利鈍力用萬差。深信但機有利鈍。因緣此有何故乎。答。夫諸道有昇沈。依或持毀見佛不見佛。依乘緩急。若人空般精進者。諸佛變化身顯現說分段生死滅無常。斷龜妄執證偏真理。若唯識真如觀智勇猛者。佛他受用身顯現說唯識真如法門。斷細妄執證法空理。若人如實知自心觀行了了者。自心本有三身即一不縱不橫心佛現前說自心實相印。斷極細妄執證自心正等覺。故八十花嚴云。若人欲了知三世一切佛。應現法界性。一切唯心造。又大日經云。云何菩提。謂如實知自心。若上根利智人。自心本有內證祕密曼荼羅三密平等現智勇猛精進者。自心本有祕密曼荼羅身顯現說三密平等。證悟無能入者。無所入處。不經歷劫數。一生成佛即身成佛。故大日經云。若能依此勝義修。現世得成無上覺。又金剛頂經云。應當知自身即爲金剛界。自身爲金剛堅實無傾壞。我爲金剛身。文菩提心論云。若人求佛惠通達菩提心。父母所生身速證大覺位。文當知隨所修惠業淺深。見佛有權實成佛有遲速云云。

問。顯教一乘究竟妙覺果海。或云唯佛與佛乃能究盡。或云果性不可說。或云唯證相應故離說。說故離機根故。法身不說法者是則顯教說相也。而真言祕教諸顯教所絕離妙覺究竟果依自性身也受用智也理智不二法身所說名真言祕密教也。爾者不說法法身

說法身義理體相爲同爲異如何 答顯

密二教理智不二。自性受用法身名是同。眞

言祕教法身大異諸顯教也。問。顯密二教

佛法身大異者。云何辨顯密二教論以璽珞

經理智法身爲證。然則是金剛頂經所談毘

盧舍那佛自受用身所說內證自覺聖智法者

此則理智法身之境界也判釋乎 答。辨顯

密二教論以佛三身說法辨顯密二教差別

故應化開說通名顯教法身談話以稱密教

者。是則顯密二教總相差別也。若委論之。則

顯教有重重差別亦密教有重重祕密。若

就所說教法論能說佛身。顯密各有種種

佛身不同。具如別抄明之。但諸顯教三身

次第三乘教三身相即一乘教通於妙覺究

竟果海。或云十地等覺不見聞或云唯佛

與佛乃能究盡或云果性不可說或云離教

說或云離機根或云唯證相應。如是皆悉

絕離唯教言斷心滅。而實妙覺究竟果海之

中更亦豈有重重無盡祕密橫有塵數廣多

三密。諸顯教中以妙覺究果海理智法身

開印果海以還諸法。或談理事不二或說

因果無二或云三身即一或名十身舍那

故眞言二字義中以顯一乘名應用平等自

受法樂教。未說妙覺果海之中自然本有三

密不等法界曼荼羅自受法樂。今此眞言祕

教諸顯教中絕離教言斷心滅果性不可說

等理智不二無相第一義諦遍一切處。心王

如來從自心本有內性內證橫堅重重無盡

無盡祕密法門一一各各現心王心數塵數

不可說四種法身四種曼荼羅身。一一皆悉

法然本有輪圓無礙重重無盡祕密莊嚴橫堅

法界總持法身故。今此眞言祕教橫堅淺略

深祕之中深祕之祕中深祕無盡輪圓祕密莊

嚴法界總持法身與顯教妙覺果海云言斷

心滅果性不可說法身大異。義理不可混

濫。智者明了可察之

問。顯一乘圓教初住以上功德智惠皆得如

來一身無量身初住後位功德盡故皆歎

言斷心滅唯佛與佛乃能究盡。亦地智所證

理性因位果位皆同云不可說。何強指妙覺

究竟果海極理云言斷心滅云果性不可說

法身可論顯密差別乎 答。顯一乘圓教初

住已上功德智惠實無分齊數量故云言斷

心滅云唯佛與佛乃能究盡而佛現他受

用身爲住上地上菩薩說之。所謂花嚴經

中如法惠十住功德林十行金剛幢十迴金剛藏

十地四菩薩如次說四十位功德智惠法門

是云顯一乘名花嚴經亦名別教一乘。又

云因分可說普賢境界。此別教一乘住行向

地四十位通名解行處故五教章上卷云。別

教一乘約解行處說也。又但妙覺果海不與

教相應故佛不說之。設爲滿因佛不思議

品中對會因人雖說果地功德智惠。是猶

非究竟自在圓融果云云。實妙覺究竟果海

是唯證相應故佛不說之故。或云不與教

相應或云果性不可說也。又天親十地論

說因分可說果分不可說。香象清涼大師等

同依經說付論釋因分可說果分不可說義

門以爲宗義也

問。花嚴住行向地法門佛自不說。如四菩

薩說有何意乎 答。宗家釋是多且表因

果無二義也云云。又法花中佛自爲令一切

衆生聞十住十行十迴向十地共佛之智

見。此亦名。正直捨方便但說無上道。此

云無上道者。佛乘圓教妙覺究竟如來一切

種智也

問。衆生開示悟入佛知見時。佛知見故爲

無淺深爲當爲能入者爲有淺深乎

答。雖佛智圓無初後淺深明昧。爲能入者

自有初後淺深次第明昧。故法花文句第四

云。然圓道妙位一位之中即具四十一地功

德。只開具示悟入等更非異心。但如理知

見無有分別淺深之相。欲顯如量知見故

分別四位耳。發心畢竟二無別。如是二心

前心難既云難易。即知初心與畢竟心應

有明昧淺深之別。猶如月體初後俱圓而

有明望之殊。四位知見皆明照實相而說

開入之異耳云云。又云。經云。爲令衆生開

佛知見不論佛果自知自見。若偏語佛果

即失衆生。若偏語衆生則無佛知見。故不

可偏取。三教行人雖是衆生未有佛眼佛

智。故不能知見實相。圓教四位亦是衆生

又分得佛眼佛智。則衆生義成知見義亦成

故寄此四位以釋理一文今如法花嚴

二宗師釋法花嚴二經雖說佛乘圓教因

位功德智惠於妙覺果海功德智惠或云不

論佛果自知自見或云唯證應故或云果性

不可說。終不說妙覺究竟果地功德智慧也。但真言祕教說顯一乘所絕離妙覺果地本有內證祕密曼荼羅三密平等法門。已顯教說妙覺果地法身不說法。今密教論妙覺果地法身法爾常恒說法故。以諸顯教皆所絕離妙覺果地理智法身對比真言祕密教。橫堅重重淺略。深祕之中深祕之祕中深祕。乃至一字攝多一字成多等。十六門釋。無盡旋陀羅尼重重不可說祕密莊嚴法界總持四種法身四種曼荼羅法然輪圓我三密天珠涉入遍虛空重重無礙過剎塵一大法身。詳詮顯密二教差別耳。都顯密二教差別異此問答中其理明也。何可疑哉。

嘉應元年六月二十三日書寫了 尊雲

No. 2436

### ●四種法身義

問。就祕密曼荼羅宗意判佛身而立幾法身義耶。答。略有二義。一者凡以一切經論所說三身四身佛而為法身義。二者唯以法界宮密藏七中主伴互為自受法樂四種佛身為真實四種法身佛也。自餘名為攝末歸本法身義也。初後安於開闢等所存義也。後義高野大師所立義也。

問。於此二義有誠文證耶。答。有也。問。且初義證如何。答。安公教時義第一云。今真言宗一切諸法皆為真如故。彼迷位諸法尚名真如。況此果地諸法豈非真如。以此真如為法身。故諸經論所說諸佛身。即今皆

名法身。皆名報身。皆名受用。皆名變化云云。又安公云。如即身成佛義說。地水火風空識六大常作曼荼羅法界。乃至六大若種若色皆是法身。一切有情形色是三摩耶法身。一切名句文身義理法門。是法身。一切三密六根十界身分陰入界等。是羯磨法身。真如體性具四法身。是法性身。諸佛同體以四法身互受法樂。是自受用。諸佛本願為諸具感菩薩示現。此四法身是他受用。諸佛大悲為諸凡地處處示現。此四法身此變化身。變化身中應諸雜類是等流身。私云。此說四種法身。成佛義意頗不同也。是文攝假從實故成四種法身義也。又云。今真言宗四種曼荼羅身皆是毘盧遮那故。義釋云。佛住加持之身令一切衆生見一切色。聞一切音。得一切解脫。既云一切佛身。非毘盧舍那乎。又云。然此大日三身常一體故。衆生隨機即一開三。教分張亦復不同文意云。佛果中有四種佛身。所謂自性自受用身他受用身變化身等流身也。此四身皆有自受法樂與說法益物相。但以佛加持身令一切衆生直見其佛色聞音聲解其所說義理云也。

問。一切衆生所見聞語解大日尊四種法身者。若是自性常住佛身歟。為當。權假無常佛身歟。答。安公云。大日經云。越三時如來之日加持故。毘盧遮那一切身口意業。一切時一切處起滅邊際不可得。又現執金剛普賢蓮花手等菩薩像貌。於十方界說真言句清淨法道。所謂從初發心乃至十地次第此生滿足文意云。大日四身自性常住無生滅

義也。但為所化有情雖示現生滅相。而實非謂大日受用變化等流三身生滅法也。皆如如智如如理也。但約所被機性之熟不熟而顯諸無生滅身。乃至現佛生滅相言也。故安公云。天台宗性得三因一體三名故。成修得三因一體三名。能顯佛果三身一體名。乃至三身非生現生非滅現滅此義。亦此真言宗意同文此師意云。於真空理令泯三身。攝相歸性而名二身常住。若性相別論時自他受用變化等流皆可名無常也。唯理法身常住也。問。誰得見聞此大日三身益物相耶。答。且約變化身者。安公云。唯十八會指歸第八會中普賢菩薩。受大日教。下閻浮提八相成道。對破九十五種外道文意云。釋迦在世時見佛機熟者。一切外道二乘餘異生等。皆悉見釋尊聞其所說法者。即為見聞大日變化法身聞及其所說法言也。

問。約見釋迦身者。若見法身常住釋迦身。為當見假身生滅相耶。答。約真言機熟者則法身常住釋迦身。若約三乘等機熟者則謂生滅假身釋迦身也。如安公云。菩提樹下八相釋迦即變化身也。亦是法身故普賢觀經云。釋迦亦名毘盧遮那遍一切處。其佛住處名常寂光。四波羅蜜所攝成處。天台判云。丈六即身毘盧舍那。故知真言大日住他受用以此為門開顯內證。若從外道外迹證入內證。即於一身具足四身。不同顯教三身各別分量差別云云。

問。為生死妄情人所示現。大日變化等三身

唯名實身。若不名影假身耶。答。爾也。謂佛果內證境界。唯有真實功德。都無虛假法故也。若佛果有虛假影像身者。佛果境界非唯有實功德故也。假事必覺實體用也。猶如幻化事也。遂即用所依本事而為其實體也。

問。若爾者。何密嚴經云。世尊定中勝來相以莊嚴。得於如夢觀。顯現於諸法。衆謂佛化身。從於都率降。佛常密嚴住。像現從其國。住真而正受。隨緣衆像生。如月在虛。顯鑒於諸水。如摩尼衆影。色合而明現。如來住正定。現影亦復然。文意云。如來本質身在密嚴中。隨有情機緣而顯現。影像化身猶如彼在虛空。本質月則能其影浮清水也。此水月能雖似本月假不真也。則密嚴佛可實身。其影現佛皆權假非真。實法身常住佛也。若不爾者。可無法喻不合失故也。密嚴經是宣秘密至極佛內證境界。經故不可不會也。答。實難會。若強釋之者。此經中可言。影現佛身。是不謂權假佛身也。皆是實佛身也。但隨所應度衆生機宜而示現能應假之佛身為實也。影像故云摩尼衆像。令色而明現等也。豈不合法喻耶。

問。二教論云。此明大日尊三身遍諸世界作佛事。亦如釋迦三身。釋迦三身大日三身各各不同。應當知又云。應化開說名曰顯教。法佛談話謂之密藏等云云。若依此意者。別抽本有金剛界四種法身。則名法身佛。亦名大日三身也。若為生死妄情所現現佛三身者。不名法身。但名釋迦三身。不名大日三身

言也。然何今一切佛身皆可名法身言耶。

答。約此論意。此難難會。強不可會。安公義與二教論意何必同意乎。且彼師依憑天台宗等顯宗常途義而作此說也。故不至極義也。謂顯教經論明三身身土。意云。法身以如如智之覺了義為身。法性土以如如體性為土。謂真如本覺智之萬德具足義為法身義也。以萬德所依真如體性為法性土云也。此第一佛身諸同體而無差別也。第二自受用身。翻因位萬行所感得果位萬德無漏四智心品。受自受用身體。以大圓鏡智之相分五塵為此土相也。此身土併緣生法故非凝然常義也。此報身者諸佛同意也。他受用之身。身土者。以平等性智之相分為體也。變化及等流身。身土以成所作智之相分為其體也。是諸佛同事也。然今二教意者。以前所辨顯家所立三身四身義。為四種法身之影像假身。或為假施設義。說佛身言也。今論主御意者。本有金剛界常住三身四身法佛自性凝然。無生滅理。性名為自性身。此自性法身。即自受法樂義名為自受用身。此自受用身。佛兼他令受法樂益物相種種不同。身名為他受用身也。又此自性法身佛由有成所作智之利物化他義邊種種不同。名為變化身等流身也。如是四種法身皆是自性常住凝然不變義具足故。皆悉總名為四種法身自性常住言也。而真言宗相對前所辨顯教淺略義。明此秘密四種法身義也。因此義意。二教論主作如是說也。謂釋迦三身大日三身

各各不同云云。實離三密教所說四種法身而更無別一佛身也。顯密所立三身之所依體是為真言四種身佛云也。故應知。真言宗所明佛身與顯教家所說佛身。雖其體是一種而約義用有差別。而論其本體是一味意也。其凡若論假實差異者。所謂真言宗所立諸佛法然有體也。顯教家所立是隨緣假有義與法然空性義是也。本體是從本一味意也。而先說顯教為。入真言以方便漸漸淨除心垢妄執。而為令證入真言究竟本處故也。

問。安公意是於真言家佛立法爾有隨緣空二義耶。答。此師意於真言家四種身。但立四種法身隨緣有義與與法然性空義。而安公未覺悟建立四種法身法然實有義。但立隨緣之性空假有義。此義如常途也。弘法大師唯具足建立是二義也。

問。安公何故唯立隨緣假有義法爾性空義而未了如實智境界法爾常住內證三密義也。答。此師是隨順叡山根本祖師最澄大師說故建立此義也。

問。何此義知乎。答。大師所述叡山澄和上獻大師書啓返報書云。又云。法華一乘真言一乘有何優劣者。私註云。此文述澄和上所問也。空海智味菽麥何辨玉石。敢當高問深以悚息。雷音難忍敢陳管見。夫如來大師隨機投藥。性欲千殊藥種萬差。大小並鑊一三爭轍。權實難別顯密易濫。自非知音誰能別之。雖然法應之佛不得無差。顯密之教何無淺深。法智兩佛自他二受顯密別說。權實有隔。所以執執真言之

醍醐末遺噉骨隨他之藥。以是應知安公所立義與大師所說義差別意也。加之。安公於天台圓教與真言密教成同一味解。故云隨緣假有法義真空之三身四身佛義也。故安公教時義云。義釋云。其字有三義。謂不生義。空義有義。故龍樹云。因緣所生此亦空亦中也。故知真言菩提心實相亦空即假即中也云云。又安公云。蘇悉地疏述師說云。教有二種。一顯示教。三乘是也。二秘密教。一乘是也。密中又二。一唯理秘密。花嚴般若維摩法華涅槃等是。二事理俱密。大日金剛頂等也。金剛頂疏述師說云。法華明久遠成佛。此經明頓證成佛。二說雖異是一佛。而海和上於諸大乘輒判教理淺深異極位高下難矣。文問。其真言之。一乘者何。色物爲一乘耶。答。真言一乘者佛佛乘者大日如來。大日如來者極果位。極果位者法身如來。法身如來者不思議境界。不思議境界者是如三摩地。儀軌云。歸命毘盧遮那佛。身口意業遍虛空。演說諸如來三密門。金剛一乘甚深教云云。此義意也。又蓮華三昧經云。歸命本覺心蓮臺。本來具足三身德。三十七尊住心城。普門塵數諸三昧。遠離因果法然具。無邊德海本圓滿。還我頂禮心諸佛。大都如大唐國超悟法師六波羅蜜經疏第一云。經云。何乃令發如是願爲佛應身利那遷變。化身佛者疾入涅槃。功德法身湛然常住。以是歸依清淨法身。解曰。言應身者是勝應身。唯識論名他受用身。從佛平等性智顯現應大菩薩名曰

應身。此是有爲無漏之身故。有利那念念生滅。故云遷變。化身佛者是劣應身。唯識論名變化身也。成所作智出現。此身八相成道爲於地前菩薩二乘凡者。故現此身。緣盡思化故曰疾入。功德法身湛然常住者。本有功德修成功德總名功德法身。修成功德自受用身。性同本有俱不生滅是凝然常故曰湛然。真如法身並具四德常樂我淨。故曰常住。常是法身。住是報身。名爲常住。佛報身者四智菩提以之爲體。此菩提智金光明經名如如智。佛法身者名法如如。故法與報並是凝然又不生名常。不滅名住。亦名常住。如是歸依清淨法身者總結願求。由是湛然常住身故勸懇求也。文問。後義具意如何。答。一切佛身總雖名四種法身。約實言之者義本有金剛界密嚴土四種身特法身云也。餘皆是法身之支分故亦名法身。謂攝用歸體故。攝相歸性故。攝本歸本故。攝假從實故。皆名法身也。問。於四種法身有權實二義耶。答。高野聲字實相義云。顯形表等色。內外依正具。法然隨緣有。能迷亦能悟云云。又長行釋云。謂有二義。一明。諸佛法爾身土。謂法界性身法界體故。二明隨緣顯現。謂菩薩隨福所感及如來信解願力所生故。乃至法身依正則法爾所成故曰法然有。乃至上說依。土並通四種身若約堅義有大小龜細。若據橫義平等一如。如是身及土並有法爾隨緣二義。故曰法然隨緣有。文喻云。佛內所證自受法

樂四法身。是名法然有。此法身常住佛身土也。是橫義也。爲利他故所示現影像佛身土。若他受用變化等流並名隨緣有佛身土也。此即假有性空之身土。是豎一分義也。故依此等文證立此權實二種義也。問。明法然所成諸佛身土文證有何處。答。瑜祇經云。一時金剛界遍照如來以五智所成四種法身。於本有金剛界自在大三昧耶。自覺本初大菩提心不壞金剛光明心殿中。與自性所成眷屬金剛手等十六大菩薩等。又密嚴經云。超越於三界無量諸佛國如來微妙刹。淨佛子充滿定惠互相資意成因性。遊於密嚴刹。思惟佛威德密嚴中之人。一切同佛相。超越剎那。壞常遊三摩地云云。又二教論云。自性受用佛自受法樂故與自眷屬各說三密門。謂之密教。等覺十地不能入室。何況二乘凡夫。誰得昇堂云云。又大日經義釋。其文云。大日經中能加持清淨法身住所加持。自受用身。一切內證法身眷屬亦現自受用身集會。十方界示現無盡海會莊嚴佛藏與此會同。又於十方界現普賢等諸菩薩身說真言道。而此法界宮中唯有佛身。都無生死中人。如此一切海會諸佛皆是因地。心心所法。九識心王成法性身之時。一切心所等法皆入果界。轉成法門眷屬是法身也。又大目經云。佛住如來加持。義釋云。能加持身住所加持身。其能加持身是理法身。所加持身是自受用身。他受用身。變化身云云。此文大疏第一也。若依此等文。法界宮中能住四

種法身特名法身言也。自餘諸身此法身之支分故亦名所加持之法身也。雖示現九界依正妄法。而有於法身故即名法身。是有財釋也。

問。如何知。一切佛身及餘一切法是法身之支分故名法身意耶。答案教王經疏云。如是四身皆是法身任運所作皆名法身。又高野即身成佛義云。大日經云。能生隨類形諸法與法相等。謂表六大能生四種法身曼荼羅及三種世間等云云。又云。如是經文皆以六大為能生。以四法身三世間為所生。此所生法上達法身下及六道。雖龜細有隔大小有差。然不出六大。故佛說六大為法界體性文意曰。佛智內證本覺六大方能生始覺法身佛及生死眾生器界意也。故知。隨能生法界體性六大故。即所生之佛影像化身及眾生界亦名法身也。故知。如是世出世諸法皆從佛性真如理流出故。一切諸法還名法身也。但正意是能生六大即一四法身當體特謂法身。若為生死妄情所現佛身是影像假身也。而以真實身為妄情不可示現。所以者何。彼生死妄情何敢直親見甚深法身體耶。故瑜祇經云。四種法身說法諸地菩薩俱不能見聞覺知等云云。謂虛妄計不能鑒照真實法也。真實法能照虛妄法無妨也。依此道理故法身佛能照眾生妄想也。妄想眾生直不能見法身言也。故可知為生死妄情所現佛身者影像假身不謂實法身也。故密嚴經云。佛常密嚴住像現從其國。住真而正受。

隨緣衆像生。如月在虛空顯鑒於諸水。如摩尼衆顯色合而明現。如來住正定現影亦復然。譬如形與像非一亦非異。如是勝丈夫成諸事業文意云。佛實法身恒住密嚴土。以影像假身為有緣衆生以示現影像之他受用變化等流身言也。猶如本月在虛空以影像浮衆水中也。此法喻全合也。又新譯密嚴經云。受用如來廣大威德。入於證佛內證。佛內證之地。與無功用道三摩地相應。遊十方不動本處。而恒依止密嚴佛刹。金剛自在具大變化。示現佛土隨機應現。猶如成就持明仙等。及諸靈仙宮殿也。神與人行止而不可見。如來變化所為事畢。住真身隱而不現。亦復如是文又上卷云。以化佛現說為天人示業。佛非彼此現。猶如日月文。

問。何故必以此密嚴經而了為至極義耶。答。此經是述是真言宗至極義也。所以者何。示現釋尊方住他受用法身相之儀式而說此經。其所說義理微極甚深法然常住境界。故經云。密嚴世界超諸佛國。遠離星宿。以日月如無為性不同微塵。此密嚴中佛及佛子爾餘世界來此會者皆如涅槃及以虛空非擇滅性云云。

問。此處中所明密嚴國土者是為自性法身土。為他受用報身土耶。答。私案云。是他受用報身之變易土也。所以知爾者。指密嚴土言如無為性。又云。如涅槃及以擇滅等故也。問。云爾意如何。答。大乘法門章二云。寶窟言。問云何對界內名為無漏。答經下云。生

死有二種。一有為生死。二無為生死。分段是有為生死。變易無為生死。變易對界內名無為。實是有為。今示感有為生死業名為有漏。對此有漏故感界外生死者名為無漏。而體實是有漏。以此義故例可知。此密嚴佛土是三界外變易土也。故云如無為性。及如涅槃等也。又密嚴經云。所說勝理趣密嚴無畏法。彼諸瑜伽者聞說如是已。得自覺聖智內證之境界文。故知。此經至極義也。其義同大日經金剛頂經深旨也。又經云。十方華嚴等大樹與神通勝量及餘經皆從此經出。如是密嚴經一切經中勝。又云。此法最清淨遠離於言說。化佛諸菩薩昔所未開敷自覺智所行見真無漏界文意云。以楞伽經法身說法文而可及于密嚴經意也。故今多依據此經所說義旨也。大日金剛頂經等所說為生死人所示現種種佛身皆影像義。可同此經意也。又高野即身成佛義云。加持者表如來大悲與衆生信心。佛日之影現衆生心水曰加。行者心水能感佛日名持文。又聲字實相義云。顯形表等色內外依正具法然隨緣有。能迷亦能悟文意云。法然者諸佛法身自性本有真實義及諸衆生本覺法身佛性也。隨緣有者是諸佛以如約定力故自在變化影像化身而化導諸衆生義也。又摩訶衍論第六云。此用有二種。云何為二。一者依分別事識。凡夫二乘心所見者名為應身。以不知轉現故。見從外來形色分齊。不盡知故。二者依於業識。謂諸菩薩初發意乃至菩薩究竟地心所

◎證二諸？ ◎佛內證一？ ◎方二地？ ◎勝十(文)細註？

見名為報身云云。初發意菩薩所見者。以深樂住真如法故。少分而見。知彼色相莊嚴等事。無去無來。離於分齊相。唯依心現。不離真如等云云。又云。菩薩盡地見之究竟。若離業識。無見相。以諸佛法身。無有彼此相。相見文意云。凡夫二乘。乃至菩薩。十地皆悉。以自有漏第八識所變影像佛身。而為自所緣境言也。直不謂見外因緣所成法。佛無漏三身功德也。又四卷楞伽云。藏識海常住。境界風所動。種種諸識浪。騰躍而轉生。七識亦如是。心俱和合生云云。又密嚴經中卷云。猶如海波浪風緣之所動。洄洑而勝轉。無有斷絕時。識浪亦如是。境界風所擊。種種諸識分別文意云。七轉識所緣。虛一切境若淨若染。一切有實體。六塵境界皆是第八現境識之所變現相分也。是相分則擊發七轉識之心。心所能令現行發生也。是七轉識是第八識之龜分位見分用也。不謂有別體識也。而此第八識自體是從根本光明種子處現起發生也。摩訶衍論云。此二種生教。依於無明重習而有。所謂依因依緣。依因者不覺義故。依緣者妄作境界義故。故今此論文依佛經。謂分流楞伽經中作如是說。大惠不思議及不思議變。是現識因。取種種塵及無始妄想。是分別事識因。文意云。第八識從自生種子根本無明處現起也。塵境則又從第八識自體生。而此六塵境即引生七轉識。而此七轉識即從藏識自體處發生也。論此七轉識本初時是從本無明生言也。故知除佛果之外。凡

夫乃至菩薩皆以緣第八所變六塵境而作自所緣影而依託也。影像彼七轉識方起故。故彼等所見佛身等皆是自心所變影像佛身。非謂見實佛身言也。其義極成也。密嚴經意同也。故般若經云。若以色見我。以音聲求我。是人行邪道。不能見如來者。於自第八識所變影像佛身而妄謂實常住功德故。大聖成此呵嘖也。不謂於諸佛內證三身四德境界被如是呵嘖也。其意云。有漏第八識虛妄分別所生影像佛身是非常實法也。然於此虛假法而生常住實有之想。豈不顛倒想耶。故佛戒之也。若以生滅虛假心而不用影像假身直親緣法身如來色等等者。是可違唯識道理也。謂以有漏心不可親緣無漏佛身也。約密嚴經意者。有生滅法名有漏。無生滅法名無漏也。問。何以得知。以有生滅心能親不證緣如來無生滅法耶。答。密嚴經中卷云。金剛藏菩薩云。如來所說語義真實。希有難見。我之所見譬如夢境。乾闥婆城云云。意云。金剛藏菩薩所有智慧尚有為生滅法也。如來內證五蘊無為無漏故。以有為智不能證知無為無漏佛境界云云。依此義意。故涅槃經第二十七云。十住菩薩見一切法無常無我無樂無淨。非一切法分見常樂我淨。以是義故。十分之中得見一分。諸佛世尊見一切無常無樂無我無淨。以是義故。見於佛性。如觀掌中阿摩勒菓云云。金光明經第三云。善男子。如是受化諸弟子等。是法身影以願力故於二

種身現種種相。於法身地無有異相。何故二身不住涅槃。二身假名不實。念念生滅不定住故。數數出現。以不定故。法身不爾文。問。若爾者。若於佛果唯了有真實常住功德。然何今云佛有權假身耶。答。於佛果有二種德。一者自內證功德。二者利物化他德。若約自內證功德。都佛果無權假法。一切皆有真實常住功德也。若約利物化他邊者。佛果有權有實也。故法華云。或說己身。或說他身。或示已事。或示他事等云云。於此利物用邊者。兼亦攝佛自證外德。方即約所作影像化身邊者。以為化他之法也。譬如以幻師之能作幻術。即為幻師之自證德。但以所作幻事而為迷人之所見境。而幻主了其空無相故。以所作幻事而雖非自受用境。而為化人所變境言也。大日經第五云。如來甚奇特權智。不思議云云。又疏第五云。五如來智皆兼權實二用。而以金剛惠手執持其中文。又大日經疏云。爾時世尊往昔大悲願故而作是念。若我但住如是境界。則諸有情不能以是蒙益。是故住於自在神力加持三昧。普為一切衆生示種種諸趣所喜見身。說種種性欲所宜聞法。隨種種心行開觀照門。然此應化非毘盧遮那身或語或意生。於一切時處處滅邊際俱不可得。譬幻師以呪術力加持藥草能現種種未曾有事。五情所對悅可衆心。若捨加持然後隱沒。如來金剛幻亦復如是。緣謝則滅。機與則生。即事而真。無有終盡文意云。自受用法身大日尊為利益一切有緣

衆生故以自所得三昧自在神通如幻妙術力故。唯於一切有緣衆生自心內令影現種種應化佛身。而示現種種聽法想。而此影像應化身不獨從大日尊三業生起也。大日尊三業是三世恒常遠離諸起滅故。此隨衆生機性所現應化佛是念念生滅無變異故。大日尊三身妙用恒沙功德是非新生法。本來具足功德無生無滅法也。應化作用是由佛加持身與衆生自善根力和合生起云也。若據佛邊云之者。但始覺成滿位始顯現也。非新生法也。故凡位不滅聖位不增也。猶如大幻師以幻術力化作種種幻事。其所作幻事虛假不實而幻。幻師之自。本及能作用真實而不虛也。是所作幻事實不從幻師處實生起。以幻術呪力故令衆見如是幻事也。此所作幻事雖非真有而即不離幻師之用也。如來幻事亦爾也。應化假身是不從實佛身內生。但以加持自在神力故。令衆生見應化佛身。聞應化說法。言也。佛於自內證三密境界。而及現依他虛幻事境。令諸有緣衆生見聞之。尙如幻師於實草不等之上。反現幻事人馬等幻。實言之者是無生滅法也。謂有體法是有生滅。無體幻事是無生滅義也。但有隱顯與廢義。是唯幻能見中。是幻事人之影像故名念念生滅。幻事無生滅義說有唯識論等及大日經疏第三中又如密嚴云。得於如夢觀顯現於諸法。又云。於非義處中似義實無體。若悟即皆空轉依恒無盡文。又於佛果位中而爲諸妄情用龜毛兔角空華石女兒等無法喻譬而爲說法之方便也。又用我

法皆空等道理而令開悟妄情。是爲利物權方便智也。是佛果不無權智也。密嚴。二卷云。佛是通三有觀行之大師。觀世如乾城所作衆事業。風繩而進退。佛於方便智自在而知見文佛若非解彼無我義者。而不可說此無我因緣也。龜毛空華無及實我法無義。幻理實不可緣其有無義也。但隨順妄情之執實有妄許故佛用此智解也。意云。如龜毛兔角不可論其長短方圓言也。何以故此物畢竟空無故也。若幻佛內證邊則不可有如是權假智解也。但爲利物化他之方便功用皆用權身權智也。若有人許此義者可許。佛爲利物故示現假身義也。所以者何。諸大乘經論皆說生死妄法如夢如幻化故也。但佛雖緣虛妄法而如理知虛假義也。故般若心經云。遠離一切顛倒夢想等唯識論云。未得真無常處。夢中故佛說爲生死長夜文。故應知生死虛妄於佛果雖不可爲內證功德。唯爲利益故。名則用此虛假法而爲境。爲說示其妄無義故也。若不爾者佛果非一切種智故也。若闕緣虛假法即佛無俗智故則佛智狹也。故密嚴上卷云。衆生界既盡佛無所知法。是即無能覺亦無有涅槃。又云。佛於方便智自在知見云云。凡夫顛倒虛妄法執真實有等也。唯佛達畢竟空無也。若許此義者何不許佛果爲利物。示現權假影身耶。因之應知。二論意約當體法身與支末影身。而判實身爲法佛亦云。大日三身也。判假身而名應化佛。亦名釋迦三身也。此義於理無失於文無違

也。依此意故又付法傳云。楞伽云。大惠應化佛作化衆生事。妄異其實相說法。不說內所證法聖智境。所謂法佛者常住三世淨妙法身法界體。界體性智大毘盧遮那明自受用佛是也。又云。般若論云。應化非真佛。亦非說法者。蓋爲此乎云云。意云。四法身說法相是能說主。此金剛不壞實身所說法內證三密義也。影像應化說法相者。是能說主者影像假身。所說法者是隨宜權假義。不說內證三密義言也。問。若爾者。云何可會大日經義釋所言。佛住加持之身令一切衆生見一切色。聞一切音。得一切解之文耶。答。會云。以彼大日尊能加持四法身爲本質。而以其所加持影像應化釋迦等相。令淨諸有緣衆生心中而成見聞得解境界云也。此意如即身成佛義云。加持者表如來大悲與衆生信心。佛日之影現衆生心水日加行者心水能感佛日名持也。又私云。以四法身爲本質而諸眞言行者以我心所變影像而緣本質四法身佛。猶如緣帶質境以大日四法身爲本質境而還見影像佛身也。猶如五識之緣性境相云也。是方奄含此義。故義釋作此說也。若以一切菩薩二乘等所見報化身直爲大日尊本質法身者。何瑜祇經等云於金剛界眞言宮中四法身諸佛境界者。一切諸等覺十地等俱不能知見聞也。故知。淺機十地等菩薩所見報化佛身是影像故。云如實不能見四法身實身也。諸本地身名曰法身。諸顯機菩薩二乘等俱不能

●本二體？ ●二二上？ ●通二遍？ ●〔妄〕一？ ●〔界體〕一？

見聞之也。諸影像身名垂迹也。諸菩薩二乘等見之故。密嚴上卷云。以化佛現跡爲天人示垂。佛非此現猶如日月。如來實身在密嚴土。影現諸國名化身。又云。如來變化所爲事畢。住於眞身晦而不現云。

問。眞言機熟者於佛身而如實。謂無生無滅色心常住佛者。何佛自呵噴於佛身。謂實有色聲等功德者耶。如金剛般若經云。若以色見我以音聲求我。是人行邪道不能見如來云云。又大圓覺經云。生死與涅槃凡夫及法佛同爲空花相云云。如是等經意於諸佛色心等當呵噴不可見微妙常住功德相意也。

答。約釋迦一化始終而所設時教有多種不同意。若依法寶師說意者。佛成道四十年前多說空教也。謂成道七年前多分說生空。即從第七年至三十七年說諸部般若。多分約三無性理演顯生死妄想顛倒畢竟空理也。成道三十八年說解深密經等。顯了述三性分齊及五性差別也。此中顯說不定姓二乘雖得第四果而迴心終成佛義也。於四十餘年中說法花經。此中顯說一切衆生。若少分終善者普皆成佛道理也。如成道四十餘年間。多約五位無明二種生死分齊說一切妄想所生法畢竟空寂理。而爲對治彼諸有情如是虛妄顛倒迷亂有執也。但未顯說佛自內證三身四德眞實功德義味常住不變意也。但至第五時涅槃經時。始顯說此佛內證三點四德法門甚深義也。謂佛弟子諸比丘等未滅盡二種生死妄執以前。若進聽聞

說法佛內證三身四德眞實功德常住不變義者。思諸比丘等多依所引發無始以來串習有勢力故。還著有想心。猶不能修得生死妄想即空觀行故。密意而強於法佛內證三身四德境界。假說諸法性空義。而令除遣彼等有所得妄執也。涅槃二十七云。有因緣故說我爲無我。而實有我爲世界故。雖說無我而無虛妄。若未修得空觀以前。專無由顯得法內證三身四德法。故強教令修習空觀也。故可知。般若經及圓覺經等中爲除遣於佛影像應化身境。而執著佛色身等眞實有法之人過失故。生死妄想及菩提涅槃等皆如夢境如空花云。涅槃經意云。先修得空觀而遣盡諸妄執畢。而後能悉令修得法佛內證三身四德常住不變甚深微妙法故云也。若生死妄想少許存時。則留滯證得內證三密境界故。先可除遣此妄想法也。是不謂此法佛色心等諸功德法即空無性義爲實證也。而釋尊成道至三十五年始說涅槃經等時。方粗顯說此法佛自內證三身四德自性常住不變易義也。故涅槃經第三云。我已修學一切諸法本末空寂了了通達。汝等比丘莫謂如來唯證諸法本性空寂云。第二十七云。善男子佛性者名第一義空。第一義空名爲智惠。所言空者不見空與不空。智者見空及不空常與無常苦之與樂我與無我。空者一切生死。不空者謂大涅槃。乃至無我者即是生死。我者謂大涅槃。見一切空不見不空不名中道。乃至中道者名爲佛性。以是義故佛性

常恒無有變易。無明覆故令諸衆生不能得見文意云。佛本意令修得二種生死妄想空之觀行以後。爲令修得法佛內證法然三身四德實有境界故。作如是說也。故生死與涅槃一念相並住法自性。生死現無常苦等。涅槃觀常樂等。是法眞實自性義也。故是涅槃經作如是了義說也。但般若經等先爲令修觀生死皆空理故。強奪佛身四德暫令觀畢竟皆空義。而後欲令顯大涅槃不空眞實功德故也。此大涅槃是非謂本性空寂性也。問。是五時次第說教者了不了云何。又誰他師同立是義耶。答。是說最當從淺至深道理次第也。又約有云云。此五時次第雖有四說。大途以法花爲第四時。以涅槃經爲第五時。義趣是同意也。但有少不同義也。謂一後魏菩提流支三藏或約立五時教大途同是說也。又晉時劉虬立五時義。是大途前說也。又日本上宮太子亦立五教也。謂法藏僧都理趣分疏抄云。日本朝聖德王著法花疏四卷亦立四教。彼疏釋開示悟入云。如來出世雖有四時之說。皆欲令得今日之一果。初時教爲開般若爲示維摩爲悟法花爲入從淺至深故知次第然也。又云。本朝聖德王或云五時。彼疏亦釋權實二智中。前之四時更加涅槃爲第五。此五時教應太子本意者著也。又今云。加前所述法寶說爲四說也。問。抑法性身佛所具足五蘊常住云何。答。涅槃經第三迦葉之四十二問中第四十二問頌云。今欲問諸蘊而我無智惠。精進善

薩衆亦復不能知如是等甚深證之境界云云

實法師疏釋云。經曰今欲問諸陰已下是謙問也。迦葉欲問如來常住五陰。自揆無智所以謙退。下憍陳如品明捨無常色獲得常有等。答此問也。精進菩薩衆亦復不能知者。明佛果常住五陰非凡下所知。唯佛能知了故。下經云。十住菩薩雖見一乘不知如來是常住法。十住尚不能知凡下理宜絕分。只可依經仰信。不得妄爲比量比之云云。又同經第三云。迦葉譬如一切諸常法中虛空第一。如來亦爾。於諸常中最爲第一云云。實法師疏云。第三虛空喻也。喻身常也。虛空無利那故一切常中最爲第一。佛身亦爾。無利那故。於諸常中最爲第一。金光明經三身品云。法如如智爲法身。即是自受用及真如爲法身也。經云。法身無異。無利那故。佛身於諸常中最爲第一也。如來命根即大圓鏡智種子任持勢分。大圓鏡智即是佛身。由身常故命長故。以佛常證其長壽云云。又同疏云。又密嚴經云。密嚴國土成大菩提常樂我淨無利那壞云云。已上明佛果五蘊常住法身義也。

問。如護法論師解釋者佛果五蘊常義是正相續不斷常義。又所依常專非自性常雖然常義云云。謂一切有爲若染若淨一切諸法皆悉不離利那非生滅故。譬如燈焰前後滅後生相續世間斷。又如瀑流前後相續不斷也。所以佛果上色身四智心品等諸功德。皆有利那生滅。但有所依真如自性常義。餘四智等有相續常無斷常義故總云。佛果色心常

住耳。故唯識論第十云。護法菩薩釋云清淨

法界無生無滅。四智心品所依常故。無斷盡故。非自性常從因生故。生歸滅一向記故。不見色心非無常故云云。是即存佛果色心等皆不離無常相意也。答。是除無上法身佛果之外。其餘有爲有滅一切諸法皆妄緣所生法故。皆悉無常遷流相也。以破壞磨滅故而歸空無而無自性也。故唯識論師唯依解如是一分義。猥而判涅槃經所說佛果常住五蘊義而非自性常義。是和續常不斷常義也。此唯識論師未了知實究竟至極法身義故作如是判而已。

問。以何文得知佛果五蘊無爲常住義耶。答。涅槃經第二云。純陀語文殊。汝謂如來是無爲者。如來之身即是長壽若作是智。佛所說了。又純陀語文殊曰。是故文殊勿謂如來是有爲也。又金光明經第二云。法身者非是行法無有異相。是根本故猶如虛空。是故說常等云云。是文爲佛果五蘊常住無爲義也。

問云。何得知除佛果之外有爲諸法一切皆無常苦空無我義耶。又云。何得知佛果五蘊常住義耶。答。涅槃經第三十七云。迦葉菩薩白佛言。世尊世間智者即是佛菩薩一切聖人。若聖人說色是無常苦空無我。云何來說佛色身常恒無變等云云。又經白佛言。善男子。凡夫之色從煩惱生。是故智者說色是無常苦空無我。如來色者遠離煩惱。是故說是常恒無變等云云。實法師疏云。經曰佛言已下

答也。智者所說煩惱生色生色是苦無常等

我說佛色遠離煩惱常恒無變所望不同故無有滅。唯依大乘。闡提已上金剛已還所有身色皆是異熟阿賴耶識之相分也。分段生死從正使生。變易生死從習氣有分熏習生。自性復是遍行龜重名言熏習所生故。是無常。佛色即是大圓鏡智相分。從自性清淨真如所緣緣種子生。以爲本性無分別智。以爲習性所生。非遍行龜重種子所生。由此是常故。密嚴經云。阿賴耶識爲分別心之所擾。若離分別即是常住。猶如虛空識色既常。受等亦爾。皆無變異也云云。實法師疏云。涅槃經說一切衆生悉有佛性。是少分一切如來常住。是相續不斷常等。令衆生謗涅槃法華楞伽密嚴法鼓勝覺經等爲不了義。謗法之罪廣如經說。學一乘佛性宗者亦漸同他見。嗚呼哀哉可傷之甚云云。已上所明佛果常住義自契當真實家義也。

問。大涅槃經密嚴經等所明佛果五蘊是即無漏無爲常住實相法者。既是可自性雖然常住法佛境界也。若爾者與眞言教所明自性法身所成就無漏無爲法性雖然常住五蘊此法有何差別。然彼經與此宗所明義。既均等也。云何可簡別之耶。答。約此義略有十種差別義也。問。其義云何。答。一者彼經等只總雖說一切有情身悉有佛性。此佛性常住不變義。而未指佛性之住處也。謂未明每一切有情身。各各五藏中心藏處之八分肉圍心中有千哩

陀心藏及悉多菩提心之淨明無垢佛性義也。此真言教盛辨此義也。二者彼經中雖總明佛性有色心等功德具足義。未辨其佛性相狀如蓮花。如月輪等義也。真言宗具明此義也。三者彼等經雖明顯得此常住佛性之因六度四攝等行。而未辨爲成法佛果之勝因三密行法密印真言種子三摩耶形等現行法則也。真言宗盛陳此法也。四者彼等經中總雖明供養佛及修自利利他萬行之方法而成佛果義。未明別約本尊建立壇場而奉獻三密供養而速疾成就悉地法也。真言法中具辨此旨也。五者彼等經中雖說一切有情入久而悉皆當得阿耨菩提義。未明真實即身成佛義也。此真言宗家辨此法也。六者彼等經中雖明法性身佛常住義未明法身佛直有說利物聽聞得益之妙用義也。真言教盛明此義也。七者彼等經雖但明說法身佛常住義未顯其所居國土宮殿相狀也。真言宗中細辨此義也。八者彼等經中雖雖明法身佛獨常住義。而未明具足自性所成內證無數眷屬義也。真言教獨陳此義也。九者彼等經中雖雖明法身佛常住而有具足真俗二智義。未明法性身如來具足五智三十七智一百八智乃至十佛刹微塵數智惠而互相攝入而普周圓融義及四種法身四種曼荼羅身帝網無礙相攝入義也。真言教盛明此義也。十者彼等經中雖雖明六識八識之轉識得智之分齊未明因位九識果位無量無數之心識分齊義及法爾常住六大互無礙相融

而地等五大各令具足心識義也。此義真言教盛辨也。故應知。涅槃經等所明義與真言教大日經金剛頂經等所辨義其意頗有差別也。復次彼涅槃經中是於上十義中總雖說一兩等義。未明具足十義也。故有了不了差別具不具差別也。

問。佛內證實身何位菩薩如實見其真如法身體耶。答。密嚴經中卷云。爾時金剛藏菩薩復告衆言。諸仁者我念昔曾蒙佛與力而得妙定廓然明見十方國土修世定人及佛菩薩所住之處。於如是處中。密嚴佛土安樂第一。諸佛菩薩數如微塵處處蓮花藏。我於爾時一心瞻仰尋從定出即自見身與諸菩薩在密嚴土。復於爾時見解脫藏。住在空中其量大少如一指節。色明潔如阿恒期花。亦如空中清淨滿月。我時見已便生念言。此爲是誰而有如是不思議事。作是念。時即見我身。在其身內於中普見一切世間。爾時蓮華藏中無量菩薩以佛神力亦如是見盛生是念。此爲希有不可思議。時天中天所爲事滅還攝神力。諸菩薩等悉復如故。我時見此希有事已知諸菩薩種種變現是佛現不可思議文喻曰。金剛藏等第一地菩薩。依佛加持力故以自所變影像相分而爲親所緣緣。而微見自身本覺如來藏及佛法身云也。此如於鏡面上移自身影像遠見自容貌也。又彼他受用土名密嚴。是釋尊說此密嚴經之世界及螺髻梵王等所見處見也。今此金剛藏菩薩等從定出暫所見密嚴土是自性自受用身土歟。

所以知爾者佛攝神力則自不見之故也

問。金剛藏以自心所變影像相分隔而微見本覺法性身者。何可云如實見法身真如體耶。答。影像相分即隔而微證見本覺法身猶如五識心證緣現量之性境也。謂以緣第八識所變之本質五塵境而說之爲證見性境緣云也。此亦同彼也。金剛藏之智者即是雖無漏智惠尚有爲緣生相依他如幻之有生滅法也。而何可退見佛果上無生滅真如體色身智惠耶。故知。是以性境之影像相分而證見本質法身也。又經云。密嚴微妙剎體是轉依識超於分別心非妄情境界。非諸因明者所量之境界。乃至資糧位智惠不能了。唯是於如來及十地智境。廣大阿賴耶當成正覺。即此賴耶體密嚴者。能見如是賴耶識是清淨佛性。凡位恒雜染佛果常持賴耶即密嚴妙體本清淨又古譯密嚴經第二云。心之體性不可思議。密嚴中人善能知見文喻云。真言機熟十聖地菩薩正生他受用報身密嚴淨土中。而以與自正智相應三摩地力故。正證見自性自受用法身佛言也。意云真言機十地菩薩以佛神力及自三昧力雖見性身佛。猶亦以自所變影像之相分而隔見法身佛色相可云也。此義具足。大日經疏第四具明也。譬如現量心識緣性境時。以自所變影像而隔緣本質五塵境猶證緣正境言。此亦爾也。若異此者真如於餘凡夫暗修觀行時唯緣獨影境之佛身之義也。但真言機菩薩亦唯不謂非隔別影像。而直證緣自他佛

之一體性法境也。此見佛身者即帶所見境義也。故知於此三類境見緣佛身皆有差別也。密嚴經云。仁者諸佛體性唯佛所知之云云。意云。住在密嚴法性土中。自性法身佛菩薩獨證知此法界境界。餘人所不能知云也。故又經云。如來微利淨佛子充滿定惠互相資意成堅固性。又云。密嚴中之人一切同佛相。超過利那壞常遊三摩地云云。又菩提心論云。夫會阿字者當觀圓明淨識。若常見者即入菩薩初地。若轉增長則廓周法界量虛空卷舒自在。

問。眞言機之聖位菩薩親證見自受用法界身其證有誰入耶。答。是以金剛手等也。又龍猛菩薩以了爲其證據歟。

問。其意如何。答。付法傳云。金剛頂經說。是金剛薩埵親對法身如來海會受灌頂職。又云。釋迦滅後八百年中灌頂龍猛。又云。龍猛則位登初地。初者本初。地謂心地云云。又即身成佛義云。歡喜地者非顯教所言初地。是則自宗佛乘之初地。故知。龍猛則以內證知賴耶體故即證見自他受用法身佛意也。故菩提心論龍猛自說云。我見自心形如月輪云云。然則南天竺鐵塔是或自受用土。或他受用法身密嚴土歟。所以知爾者。聖位經云。各還本方本位成各五輪等文。准此文此所指者何不當他受用法身密嚴國土。是有方域故也。又是變化身土。又是等流身土也。可檢大目經疏。准兩卷廣本付法傳。指此處名法界宮也。若依付法傳意者。此鐵塔即謂法

界宮自受用佛土意也。故此兩卷付法傳第二云。時龍猛大德持誦成就即至南天竺大菩薩塔前。願開此塔乃入已其塔空閉。觀其內。尋法界宮殿毘盧遮那現卒都婆是也。三世諸佛諸大菩薩所住云云。但是隨所被機可通四土義不定也。依此應知。顯機菩薩雖位登十地猶未證見賴耶自體。亦未證見法身佛故也。但見影像應化佛身也。因之瑜祇經二教論等所云本覺十地不能入宮是也。

已依聖教及正理

判釋四種法身義

滅諸罪障成法器

自他頓證四法身

大治元年八月二十七日於京壇所書寫了

釋喜

點丁喜

慈尊院僧都作云云

此一帖仁和寺慈尊院濟遠僧都製作也。號四種法身義。僧都諸製作之目錄出廣略二本何乎未決之可尋之。于時寬永五年仲冬日。

①導二即？ ②現十(證)？ ③以下別筆後人加筆

# 住心決疑抄

No. 2437

有人問云。弘法大師所製十住心論。為依諸宗次第淺深。答。有橫豎二義。其中依豎差別。有次第淺深。問。且其中一道無為極無自性。為指何等宗。答。以天台宗屬一道無為心。以花嚴宗配極無自性心。問。爾者其二宗淺深相如何。答。法花攝末歸本教。始自鹿苑小乘之說。次說方等令恥小乘而欣於大。次說般若雖令同悟畢竟空理。二乘人體未成大器。然其所止猶在本處下劣之心亦未能捨。至於法花皆成大器開佛知見入菩薩位。所以此經攝攝末歸本教也。花嚴經者。經文分明盧遮那說。成道最初為頓大機所說高山顯實之教。法花指彼亦宜說云。始見我身聞我所說即皆信受入如來惠。所以名為根本法輪。問。此義不明。天台一宗以法花經為純圓一實醍醐味深教。離兼但對常超八之圓教。彼花嚴經宜說菩薩歷劫修行。及於諸地有隔別相。故十地品云。我但說一分。入法界品亦云。我唯知此一法。既有隔歷不融之事。所以判為兼別圓教。不如法花純圓之說。何以法花判為攝末歸本之教。殊以花嚴定判名為根本法輪。答。料簡法花始終文相及以天台教義次第。經初文云。一時佛住王舍城等。此佛只是王宮誕生

成道以後四十餘年一代出世應化之佛。所以者何。其時未說有分身佛。亦未宜說久遠成道。至寶塔品三變土田。始集十方分身諸佛。案佛本意為顯法身遍一切處體用無盡。所以天親依於此品立身平等及以世間涅槃平等。雖然經文猶是覆相。三變土田國土有量。分身諸佛來集有限。遍一切處。經說尚暗。又於教主未顯久成。至壽量品開近顯遠。會伽耶近執顯本地實成佛意為顯法身常住。雖然經文猶未分明。五百塵點既有初際。復倍上數何其常住。所以猶未顯盡法身三世常住究竟實義。又雖宣說常在之言。以著闍闍為其所依花藏世界。無其名言。教主不是盧舍那佛。至普賢觀結經說云。釋迦牟尼名毘盧遮那遍一切處。其佛住處名常寂光。至於此時周遍法界三世常住其義始顯。仍以此經判為攝末歸本之教。於花嚴經花藏世界為佛淨土。以盧舍那正為教主。所以經文云。花藏世界海法界等無別。莊嚴極清淨安住於虛空。又說分身云。往昔勤修多劫海能轉衆生深重障故。能分身遍十方悉現菩提樹王下文說授記云。顯現自在力為說圓滿教。一切諸衆生悉授菩提記。此等文義花嚴可勝

問。大日經疏云。又此經宗橫統一切佛教。如說唯蘊無我出世間心住於蘊中。即攝諸部中小乘三藏。如說觀蘊阿賴耶覺自心本不生。即攝諸經八識三無性義。如說極無自性心十緣生句。即攝花嚴般若種種不思議境界皆入此中。如說如實知自心名一切種智。則佛性一乘如來祕藏皆入此中文安然解云。此中佛性即涅槃經。一乘即法花。祕藏即真言。明知天台既當如實知自心句對於花嚴般若等經。即第四重甚深大教。弘法大師何以花嚴極無自性置於法花純圓之上。答。會此多義。其一義云。大師專依彼大日經住心品中心續生次第淺深分明義。約彼三劫始終建立唯蘊無我以上六心。今所出難具緣品文一行禪師解彼經文通達三乘一句之內。私分四重差別之義。此疏主義立。彼經文次第。為其證據。非其論敵。況住心品文中既云。勝上大乘句心續生之相。建立次第既有其理。彼具緣品通達三乘一句之中。於經現文淺深未顯。況疏文云。又此經宗橫統一切佛教。何必立於淺深次第。問。彼經通達三乘一句尤可判於淺深之義。疏文既云。通達三乘者。謂於大小乘三藏教中善其文義。加之四句次第分明。小乘為初。三乘為二。以極無自性為其第三。如實知自心最後立之。然何非是次第之證。答。初之二句淺深可爾。第三第四何必次第。其所以者住心品經云。祕密主云何菩提。謂如實知自心。祕密主是阿耨菩提。乃至彼法少分無有可得。何以故。虛空相是菩提。乃至云。諸法無相謂虛空相。結云。此菩薩菩提心門名初法明道。文又經說。彼第三劫云。所謂空性離於根境。無相無境界越諸戲論。等虛空無邊。一切法位此相續生離有為無為界。離諸造作。離眼

耳鼻舌身意已上當一極無自性心生疏云。行者初觀空性時。覺一切法皆入心之

至云一道無為住心異名之難。於此如實知自心中可有初心究竟二位。亦有隨分究極差別。彼天台宗所立佛果望於此宗。既始入於菩提為因初法明道。是故許為一道無為住心異名。雖然此佛非是究竟。於種因海中施設佛果故又義於彼如實知自心中亦如上義可有隨分究竟二途。言隨分者。如經云。此菩薩菩提心門名初法明道。談其究竟。即可最上圓滿究竟如實知自心源證處。

家意於彼經文未顯二種住心淺深。於住心品本經之文。以極無自性為顯教至極。文證分明不須狐疑。問。以一道無為心判屬法花宗。以之為法愛生位證據何在。答。大日經云。空性離於根境。無相無境界越諸戲論。等虛空無邊。一切佛法依此相續生。離有為無為界。離諸造作。離眼耳鼻舌身意。極無自性心生。秘密主如是初心佛說成佛因。故於業煩惱解脫而業煩惱具依文疏云。行者初觀空性時覺一切法皆入心之實際。下不見眾生可度。上不見諸佛可求。爾時萬行休息。謂為究竟。乃至名為法愛生。亦名無記心也。以蒙諸佛教授。故轉生極無自性心等此等文證。問。今此法愛生之位分全非圓宗極果之佛。只是第八地菩薩蒙諸佛七度勸之義相也。爾何以因人之法愛判果佛之未極。何況於第八地蒙諸佛七度勸之事。宗意或名別義通之十地。或是別教教道之意。於此圓教初住以上斷法界品無明之惑。顯於我性中道極理論其實處。不可思議障習永盡深智現前。自然流入薩婆若海。因位尚以不可思議。況於果佛何起法愛。答。彼宗圓教雖知百界千如三千性相一心三觀圓融極理。未說三密四種曼荼六大無礙自覺聖智修證法門。只知真理離有為無為界。覺一切法皆入心之實際。全隔無盡莊嚴現覺甚深究極境界。以之謂為究竟證處。所以猶是法愛生位。只所作證。唯是一分理法身也。未知五相成身儀式。所

耳鼻舌身意已上當一極無自性心生疏云。行者初觀空性時。覺一切法皆入心之實際。下不見眾生可度。上不見諸佛可求。爾時萬行休息。謂為究竟。若住此者即退墮二乘地。不進得上菩薩地。名為法愛生。亦名無記心。然以菩提心勢力及如來加持力乃至以蒙佛教授。故轉生極無自性心。又六無畏中第六一切法自性平等無畏。即是一無為心蘇息處也。此後建立十緣生句。即極無自性緣起之道理。是修真言門觀察所行也。既第三句云極無自性心十緣生句。故何定判劣於一道無為心如實知自心此義又義如實知自心名一切種智。此句如何屬法花宗。覺苑師云。佛性者涅槃經。一乘者勝鬘如來。祕藏者如來藏經也。此師不云是當法花。異域人師判屬如此。又此宗古德云。佛性一乘如來祕藏。皆是判屬真言本分。所以以彼三昧耶戒名為佛性無漏之戒。金剛一乘如來祕藏。皆是真言本教之名。智證大師指歸之中。佛性一乘如來祕藏通是法花涅槃真言。如是定判不可一途。問。此義之中自宗古德皆屬真言。其義未審。上來四重義皆可屬顯宗。述如實知第四重後別更釋云。復大真言門乘三密印等。所以以之可為宗義。何尊如實知自心句可為自宗義相差別。又大師既以如實知自心為一道無為住心之異名。所以不可判屬自宗。答。所言如實知自心等乘上來文對辯顯密。為詮顯彼真言實理。復次真言門已下者。絕待別說本宗義相。

於如來祕藏亦可有二途。顯教諸經皆說三德祕藏之名。雖是祕藏不如此宗無盡莊嚴三祕密藏。然則如實知自心中。一句之下可收顯密二途之義。於彼極無自性心中。十緣生句偏有緣起無自性義。只是普賢因人境界。若依此義。今此極無自性住心是雖深。於一道無為初法明道。非果分致。或列如實知自心前。此有何失。但此大師十住心義。作證一道無為。行者於自證得初法明道。起此自謂究竟法愛。蒙佛驚覺。其時轉生極無自性進趣之心。是故以此極無自性立於一道無為心後。然則談彼因分諸宗。極無自性雖為至極。若對果海如實知自心本源處亦有淺義。然天台宗所屬如實知自心者。淨菩提心初法明道。此心尚是法愛生位名無記心。仍不可云勝於花嚴又義一行禪師。正是弘景律師之弟子。灌頂和尚之孫弟也。相傳天台法花宗義。縱雖以法花判深於花嚴。是可明黨本宗所習。何必成於淺深誠證。所以依經通達三乘一句之文如此分別。是疏

家意於彼經文未顯二種住心淺深。於住心品本經之文。以極無自性為顯教至極。文證分明不須狐疑。問。以一道無為心判屬法花宗。以之為法愛生位證據何在。答。大日經云。空性離於根境。無相無境界越諸戲論。等虛空無邊。一切佛法依此相續生。離有為無為界。離諸造作。離眼耳鼻舌身意。極無自性心生。秘密主如是初心佛說成佛因。故於業煩惱解脫而業煩惱具依文疏云。行者初觀空性時覺一切法皆入心之實際。下不見眾生可度。上不見諸佛可求。爾時萬行休息。謂為究竟。乃至名為法愛生。亦名無記心也。以蒙諸佛教授。故轉生極無自性心等此等文證。問。今此法愛生之位分全非圓宗極果之佛。只是第八地菩薩蒙諸佛七度勸之義相也。爾何以因人之法愛判果佛之未極。何況於第八地蒙諸佛七度勸之事。宗意或名別義通之十地。或是別教教道之意。於此圓教初住以上斷法界品無明之惑。顯於我性中道極理論其實處。不可思議障習永盡深智現前。自然流入薩婆若海。因位尚以不可思議。況於果佛何起法愛。答。彼宗圓教雖知百界千如三千性相一心三觀圓融極理。未說三密四種曼荼六大無礙自覺聖智修證法門。只知真理離有為無為界。覺一切法皆入心之實際。全隔無盡莊嚴現覺甚深究極境界。以之謂為究竟證處。所以猶是法愛生位。只所作證。唯是一分理法身也。未知五相成身儀式。所

以彼宗傳教慈覺智證大師皆以真言而爲究竟。今作此難。甚以非據。問。此大師等雖以真言而爲究竟。比對法花無論淺深。共圓教攝。法之甚深莫過於彼超八之圓。超八之圓旨窮法花。若爾有何殊勝義門。別作一途真言秘密最上乘教。答。於理之圓實亦可然。證於一道無爲理故。智成菩提顯不及密。不說五相成身等故。問。天台祖師皆習真言。傳教慈覺智證安然皆搜兩部宗之奧藏。各窮秘密教之源底。悉沐五部灌頂智水。同受覺王傳法印。雖然判於一乘實義。甚深無過真如一理。然今何故立智法身最上之義。答。大師於此立橫豎義。若橫平等智智無差。若豎差別諸乘淺深。今天台宗諸祖師等就理一門混同顯密。但若偏存理之一門。顯密致相濫。沈法愛之潭。如大疏云。行者如是解時觀毘盧遮那與鬼帝等尊其心平等無勝劣之想。如是義意據理無差。雖然若闕成佛事業以凡爲佛。寧闕修證。所以同疏云。故真言行者初入淨菩提心。亦復如是。雖未於無數阿僧祇劫具修普賢衆行。滿足大悲方便。然此等如來功德皆已成就。何以故。即是毘盧遮那具體法身故。乃至若常途諸論所明證此心時。即名爲佛等文。又云。行者得此心時。即知釋迦牟尼淨土不毀。見佛壽量長。遠本地之身等文。又云。無邊一切佛法依此相續生。既不壞因緣。即入法界。亦不動法界。即是緣起。當知因緣生滅即是法界生滅。法界不生不滅即是因緣不生滅。故曰

離有爲無爲界。若如來出世若不出世。諸法法爾如是住。故曰離諸造作。如般若中一切法趣眼是眼不過等文。已上一道無爲心圓極法義也。疏說是圓理了。更云。若無自性即是本不生。本不生即是心實際。心實際亦復不可得。故曰極無自性心生也。此心望前二劫猶如蓮花盛敷。若望後二心即是果復成種。故曰如是初心佛說成佛因。故於業煩惱解脫。而業煩惱具依等文。此等文次第起盡。彼一道無爲住心之後立極無自性。其義分明。問。疏文既述極無自性住心之後。更云。若望後二心故。明知極無自性心後可有一道無爲住心及以秘密莊嚴住心。若不爾者。疏指何心云後二心。又依經文心續生句大師既立十種住心。若彼極無自性心後離於一道無爲住心。若更許有二住心者。十住心名更過其數。答。大師解此後二心言云根究竟二種之心。所以秘密莊嚴心內細分因根究竟三句。一道無爲到因之位。未進其後根究竟位。是故指彼云後二心。是故因根究竟三心同在秘密莊嚴心內。故十住心不可過數。問。如前所引疏釋通達三乘句中。既以如實知自心句立於極無自性心。後今之所言望後二心亦當其旨。大師何枉以後二心判根究竟。答。此義非獨大師作釋。異域人師雖不搜於真言甚旨。釋後二心亦同大師演密抄云。又解此心即是三心中菩提心。望前三劫論時當第三劫。如蓮花盛敷。望後二心即根與究竟。此菩提心却爲因。故云如是

初心佛說成佛因也等文。今謀此師所立義趣。不及大師十住心義。以大日經屬當顯教一乘宗義。思其智分。不離法愛。其師。尙解後二心者。即是根與究竟二心。況一家學者何迷其文理。

問。既以一道無爲住心判屬法愛。其後有何殊勝法性。立爲真言深極之教。又大師釋一道無爲住心中云。證此理佛名常寂光毘盧舍那云云。若爾此外有何勝佛。答。秘密教王金剛界智法身佛最爲殊勝。至彼一道無爲心佛種因海中作證唯理。無明分位具惑之佛。雖稱遮那非是性德圓圓海佛。此後更依諸佛驚覺五相成身智身究竟。如金剛頂及守護經。問。彼守護經可非甚深。天台宗意釋迦非是始成之佛。法花經中顯久遠故彼守護經引於六年苦行之事。明知可是果後方便。若爾何執伽耶近迹而貶長壽久遠實佛。答。此有多義。其一義云。六年苦行何必近迹。每出世時可有此故。若爾以彼守護經文不可得意說近迹事。又智證大師指歸之中。述於真言殊勝之義。亦□此經。天台之家不可不用。又義彼宗久遠之說何必殊勝三身常住。非顯說故。五百塵點其數有始。復倍上數無云無終。於此秘密金剛乘教三世常住周偏法界。於其應用機與即生。緣謝即滅。既常恒方便亦常恒真實。是故不可執於一隅。問。若此宗義三身皆是本有佛者。金剛頂經何說新成現證儀式。答。此現證事非是始得。有法爾隨緣二種現

證故。其法爾者本有常住。隨緣現證又是三世常恒。法爾緣起之時所作證也。慈覺大師教王經疏亦復述此二種現證。天台之家不可致難。凡於諸佛智境界中恒於三世如是如是現作證事。常恒示現不可為奇。問。若於一道無為住心證理法身。其後進趣五相成身得智身者。兩界大日比對相望可有胎藏為劣義耶。答。以彼胎藏對金剛界。可有或等或劣之義。問。且其胎藏為劣義何答。理法身者相通因位證會諸宗。於金剛界絕待難思。唯佛作證智成之佛故可為勝問。一道無為之所作證理成之佛。是種因海顯教之佛。可非胎藏性德圓滿理法身佛。若爾何故顯密混濫。以彼胎藏具盧舍那同種因海可作劣義。答。雖種因海理無淺深。所以大師於彼他緣大乘之中廣詮談旨。及以覺心不生住心八不中道。此等絕離皆屬本分。即此意也。況於一道無為住心既證諸法自性平等。若就理邊可與果齊。凡於兩重及因果分。若就法體不分之義。不可論其淺深差別。作於義門得別之時。真俗二門能入所入及因果分有其差別。所言法體不分之義。此依真如一理故爾。故以真門立於寂靜無雜一味平等之稱文。以真門所入之法名一體摩訶衍也。大師亦以如義言說證於果分。此是真門與果分同。又法悟師前後真門屬明分位。亦依此義。所以若依理法身邊。強不可求能入所入門法之別。因海性海本末之異。雖然於彼種因海中作證之佛。可未及

於金剛界中智法身佛。問。依天台意案於兩界義立淺深。胎藏界者理法身佛圓通十界。義當圓教。金剛界者因果隔別非圓通義。所以如中道之花出二邊之水。用纏智之月淨法界之虛。雖義甚深。猶當別教何以為深。何況理智二法對望理尤甚深。若爾胎藏何有劣義。答。理智對望理雖甚深。其作證者或互顯宗。或通因人。所以天台判於地位。圓教之意。若得初住定之證位。堅徹極果。殆致混濫。雖知初住通徹後位證理甚深。返忘後位修證功德未盡邊際。所以依於諸佛勸慰五相成身。然得究竟已上智身殊勝道理其義如此。言或等者。以是性德圓滿海中。理不離智。智不離理。但遍法界不二法故。胎藏金剛可無淺深。問。既以建立智法身佛殊勝之義。然尋其體。法界體性乃至第五成所作智。此五智義當唯識等清淨法界四智心品。若爾有何殊勝義耶。答。此宗五智雖濫唯識清淨法界四智名言。搜其體實隔雲泥。所以彼宗清淨法界。唯是不變凝然之理。言亡慮絕無相境界。今宗法界體性智。如來三密周遍法界。常恒宣說金剛一乘。所以云歸命毘盧遮那佛身口意業遍虛空演說如來三密門金剛一乘甚深教等。彼宗所立四智心品有為始得。非是自性常住之法。此宗四智三世常住本有無為自性之智故與彼別。問。對法相宗有為四智。其義可異。依天台意既立無作三身之義。若爾與此有何差別。答。無作之義二宗雖同。其三身相非無差異。

所以彼宗法定無說報通二義。應化定說。所以意別。又顯宗中所立三身從凡夫地發心修行始證法身湛然佛果。是故判為種因海佛。今此宗義從於法身本有之理建立一切。是故名為性德圓滿本有三身。凡厥法花花嚴及以真言三宗所立三身之佛皆共相即。雖然三宗義立各異。天台宗者從應化身攝末歸本入法身本。花嚴之意報身為本。上依法身。下垂應迹。真言宗者一切皆是唯法身也。自性受用變化等流。如是四種皆名法身。於教得益亦有淺深。法花經中即身成佛。以彼只入初住佛惠龍女作佛定之初住。疏記釋云。能化龍女無歷劫行。所化衆生無歷劫行。能化所化共無歷劫。妙法之力即身成佛。文明知能化龍女成佛既是初住。婆娑無垢時衆悟道住不退地。得受道記。皆是初住。花嚴經中如小相品。即座三重有頓圓益。探玄記云。此中有三重益。初明佛光普照諸天子令得十地。二此天子毛孔所出香花蓋等復益衆生令得輪王。亦是十地。三輪王放光照餘衆生。亦令得十地。此三位之益皆悉齊等。同時頓成各應數多類。以此功推總是如來一小相中一光明力。一光既爾。餘光亦然。一小相既爾。餘小相亦然。小相既爾。其餘大相海等則不可說不可說也。又亦以法花龍女成佛。彼宗判頓成十地。真言宗意皆立妙覺即身成佛。菩提心論云。若人求佛惠。通達菩提心。父母所生身速證大覺位。又瑜伽中云。修此三昧者現證佛菩提。以法花

中龍女作佛。此宗制爲妙覺成佛。瑜伽觀智儀軌中云。龍女得成無上覺故。故真言宗最爲殊勝。

問。上來所論法花嚴及以真言淺深不同。然於即身成佛證者。共引龍女成佛以判。初住因滿妙覺三義。雖作淺深三重不同。於其證者龍女一人其得益事唯在法花。若爾二宗有何證據。答。經是佛智不可局判天台一宗。只依解義判宗淺深。所以法花別有瑜伽觀智軌則。檢其行儀。偏屬真言不通顯教。然則法花一經之內淺略在顯深祕是密。顯義證悟不及妙覺。深祕既徹至於極果。所以一行阿闍梨耶以大日經正爲法花最深祕處。又真言教餘經之中雖有即身成佛之證。且就龍女成佛一事施設三宗淺深不同。問。餘經之中即身成佛何等經耶。答。菩提場莊嚴陀羅尼經中。釋迦昔時於妙光幢佛所爲婆羅門。童子年始七歲。聞此陀羅尼。於佛教中得生淨信。便證無上正等菩提。又寶樓閣中三仙成道。此事亦是即身成佛。又餘經中非無證據。不能具載。又此宗中如實義者。一切皆是法爾性德圓滿海佛。非修因始得之佛。故不可論頓漸成佛。問。此宗實義。若一切法皆法然者。何法身偈中云。諸法從緣生。此法緣生滅文耶。答。今宗所云緣起生滅。是皆本有之上緣起。因性本有故緣性亦本有。因緣之性是本有故。所生諸法皆同本有。所以疏云。因遍法界。緣亦遍法界。因緣所生法亦遍法界。卽道理。若依諸法從緣

之言單知生滅緣起法者。是小乘義相當阿鞞三諦。文言全分雖同彼說。所證之理旨隔雲泥。今宗阿字本不生理。本有常住功德之中建立本有自性因緣。故不可似餘經之意。問。證理究竟法皆無相。凡此一切色相差別因緣建立。乃至所說真言印契。相所施設。皆可對機引入方便。所以大日經中說諸軌則印真言等。最後結云。甚深無相法劣惠所不堪。爲應彼等故兼存有利說文又疏序分中云。然此自證三菩提出過一切心地。現覺諸法本初不生。是處言語盡竟。心行亦寂。乃至若我但住如是境界。則諸有情不能以是蒙益。是故住於自在神力加持三昧。普爲一切衆生亦種種諸趣所喜見身。說種種性欲所宜聞法。明知所有色身說法。皆是如來方便假立施設之法。然今本有法身之上許有有心。可乖此經始終之意。答。此有多義。一義云。今經所云神變加持卽說如來所加持義。於內證功德四種言語盡竟。九箇心行亦滅。若非佛加持力絕離凡夫之視聽。依之住於自在神力加持。示現隨他受用報身及以變化等流身等。次第誘引令入內證心王覺殿。凡言法身是無相者。絕離妄情所對諸相。非廢六大無礙色心。下文所言甚深無相法等文者。結上所說聲字之上有相之義。所遮遣也。雖云無相不可得意。如來法身畢竟寂漠。猶如虛空。色心都滅法體無有。故密嚴經云。得解脫智慧如來微妙身。云何爲涅槃是滅壞之法文。今此宗意如來三密遍滿法

界。能生六大常住三世。於其內證自覺聖旨。本有有心尚非十地菩薩智分。故住加持道俯應群機也。以此法界體智身名大遍照能生六大。是則自性本有有心故。不可云無色無形。名爲法身。又義理法身者。無相寂滅。如上經說。於智法身有自覺智內證色心。凡餘宗意兩部曼荼共雖理智不二性德。胎藏就理法身義。金剛界者依智法身。今大日經說其理。故說無相也。問。然者二身何爲殊勝。答。諸宗皆云。以理爲勝。唯以真理爲法身故。今此宗意如上所論。智最甚深。自覺聖智具足本有無盡莊嚴。常恒圓滿一切功德。故金剛頂以智爲本。問。金剛頂宗以智爲本。其義不明。判於四種法身差別。以自性身最爲殊勝。其智法身是自受用。依理加持成辨佛智。若爾何云智身殊勝。又二教論云。若依璽路經。毘盧遮那理法身。盧舍那智法身。明知經意理寬智狹。答。理爲究竟智爲劣者。種因海意理是真如性。是一法界大總相法門體故以爲殊勝。智者卽是生滅門中以本覺名本有法身。二門相望。是俗門故且以爲劣。彼璽路經亦應依彼種因海義。分別二種法身之義。若論不二性海果分。其真如理亦爲能依。以其因分種因海故。彼智法身依理加持所成辨者。於其智身可有二義。若云是彼報身之中自受用者。其智可劣。法報二身有勝劣故。若於不二性海果分。以彼本有自受法樂名自受用。爲智法身。其智法身亦應有彼能加持義。今真言教一切諸佛。以

其種子而爲生本。其種子者本有智身。且如西方安樂世界淨土莊嚴。水鳥樹林皆說法者。由彼種子加持力生。餘十方佛各以種子加持之力。成辦依正功德亦爾。明知智法身有能加持義。從此引生大悲行願。其成辦身三昧耶形從三昧耶。成辦方便究竟菩提一切事業。是則當於大日經中因根究竟。所以種子本有智身爲其根本。故智法身最爲殊勝。問。阿字既是本不生理。何以種子偏定智身。本不生理可是眞如。若爾種子何偏是智。又彼智身皆爲能生六大造作。以大曼荼羅可爲其本。何今以智身爲能加持耶。答。既以六大爲其能生。其中前五皆即是境識大是心。心境相對心爲其主。其心自性本有智身。心是本故。以智法身爲能加持。但至云阿字本不生理種子皆可理身之難者。凡本有四曼理不離智。智不離理。互相涉入。互相具足。所以一諸字門中各有詮理。雖具理智。剋性論之。阿等諸字皆是本有心中常住智慧自性。依此差別出生無邊大悲行願。乃至引起無上菩提自行化他無邊作業。依此道理金剛頂宗以智法身爲究竟佛。凡法界理雖是本有。若無智慧何得開悟。於一大理佛生等修。若離般若染淨難亂所。空理作證之人與二乘等住無記心滯法愛生。所以在纏衆生本有常住之理。聲聞緣覺生空之理。他緣大乘廢詮之理。覺心不生無相之理。一道無爲實際之理。極無自性因分緣起無性之理。果分絕離不思議理。同一眞如全

無差別。今從種子本有之智。出生大悲行願具足三摩耶身。至至得方便究竟圓滿智法身果。以是爲金剛最上自覺聖智摩訶毘盧遮那。雖似修生即是自然法爾現證常住法身。爰以一行阿闍梨雖依胎藏釋大日經。於其深義讓金剛頂。所以疏第二云。然此經宗從初地即入金剛寶藏。故花嚴十地經一一名言依阿闍梨所傳。皆須作二種釋。一者淺略釋。二者深祕釋。若不達如是密號。俱依文說之。則因緣事相往涉於十住品。若解金剛頂十六大菩薩。生自當證知也。今此文意以甚深義讓於金剛頂宗正證據也。問。於阿闍梨所傳有淺略深祕二義云云。其阿闍梨者無畏三藏也。然者於大日經既立淺深二義。何云深義指金剛頂耶。又今文云。然此經宗從初地即入金剛寶藏。因唯天台。案此義相可別教意。以初地以上判證位事別教意故。若夫圓教者可云從初住得入金剛寶藏。爾者此釋不顯眞言深義。何可定耶。答。於胎藏中雖有淺深二種之義。一行禪師於此眞言門修行菩薩之位相。指彼金剛頂十六大菩薩生結云。自當證知文明知指金剛頂可云深義。但於胎藏建立淺深二門。其旨非無。於胎藏界可有淺深二種之義。如上所云胎藏界者理法身佛。亦是因曼荼羅也。所以一道無爲作證之佛。亦名常寂光。立摩訶毘盧遮那。實於其理本自已來具衆生心。在纏出障性恒無二通顯。通因可立此義。若談隨分作證分齊。可涉花嚴十地經等諸位

施設建立之旨。但於金剛頂十六大生。雖立菩薩生之名言。偏是自覺聖智最上教王自受用身。從心出生本有內證之聖衆也。全非行因至果種因海中建立位相。所以三十七尊禮云。三十七尊並是法佛。現證菩提內眷屬毘盧遮那互體云云。盡虛空遍法界同一體性云。但依地之言至云可別教之難者。彼一宗義也。諸宗一同不可共許。初住證如無分明證。彼宗意以花嚴起信建立此義。然起信論以三賢位則爲比觀相應之惠相似無漏。亦復判釋有漏之業未能決斷。又被花嚴心地觀等皆說唯有十身舍那。此爲十地他受用身。若彼三賢是位證位者。諸經應說四十一身他受用佛。或祕書中料簡義釋云。然此經宗從初地得入金剛寶藏。又下文云。從十住地乃至初地分證莊嚴身無量無邊等文分證之位上下相乖。云何消通。今釋位義。有兩種義。一從初地入證及從初住入證。此兩行人隨其心解。或離或即。故有兩處分證不同。二彼此相望。十地爲深。十住爲淺。何以故。十住去佛尚遠。須到十地方乃近眞。萬行欲滿。故依實說從初地入名眞分證。若不如是。何以分別地位高位。此義唐大中十年四月三記云云。此記正是入唐祖師在唐之日。面受師訓所記也。慈覺智證其師同故。天古一家眞言學者。此記之說不可不用。若爾何故今以初地入證之文偏屬別教。得貶眞言一家義立耶。又私案云。於其十地十住位相可有二意。若建立彼住行向地次第之時。地住可別。若依古譯。以彼十地名爲十住。如十住斷結經十住毘婆沙論等。此於十地立十住名。大智論等亦有此義。

又經云。入理般若名爲住。住生德行名爲地。此似地住相同之義。是故以此十地卽入金剛寶藏之文不可爲淺。又上所引祕書中云。第二正顯今宗正義。上來住地分證之義。皆約顯教修行人說。何以故顯教行人或從初地入此祕密教。或從初住入此祕密教。所以處處文中所說位義多約教道淺略之門。今案本宗如實義者。以金剛頂十六大生爲其證位。謂四佛智各具四智爲十六也。雖有橫堅二義建立此位。非有斷證證理淺深差降。但約佛智十六分義。爲今信知利鈍機根作橫堅二義建立。

問。此宗所云自受用身與顯教說自受用身可有異耶。答。可有差別。問。其別云何。答。今宗法身之中以內證自覺聖智三世常恒自受法樂名自受用身。顯宗以彼種因海中因圓果滿修成之佛所證功德及以智慧名自受用。問。若爾他受用身亦可有此二種義耶。答。亦可有之。以彼自覺聖智之佛住利他身。如大普賢金剛薩埵。是則此宗他受用身。如五祕密聖位經等。及以兩界第二重中諸菩薩等。於彼顯教爲彼十地證位菩薩所顯能化十身舍那。是則名爲他受用身。問。若爾此二可有別耶。答。或異或同。異者卽彼現於佛身。卽是報身。此現金剛薩埵等身現菩薩身。卽是法身。所言同者顯宗佛身。若望此宗可菩薩身。從自受用一佛。所現大小差別相未究竟。可名菩薩。問。菩薩佛身其相既異。何云同耶。答。今宗意菩薩與

佛實體雖同。且依相別施設二名。此宗菩薩

所證功德皆於法身顯各別相。雖相各別互備衆德。故於五部各具五部。乃至剎塵滿足衆德。所以名佛。或名菩薩。如大師釋心經祕鍵建立如來普賢祕號無戲論佛文殊密名。餘聖亦爾。皆可准知。凡理趣經者。三世常住自性法身五智圓滿毘盧遮。以加持道在於欲界他化自在天王宮中。示現重重他受用身。成大普賢金剛薩埵。而說理趣甚深法門。所以諸段最初各云。時薄伽梵說法門已。其終各顯菩薩名號。初顯自覺聖智出生從本名爲薄伽梵名。終示隨他受用義。故從末立爲大菩薩稱。問。若爾何以此經所說配當地他受用身。答。此義深細。粗述大概。初舉能化自性法身五智差別本有功德。次說加持住所眷屬。於後宣說各別法門。其中就彼初二段義二解不同。一解云。初段卽是自受用身諸尊海會。心王大日與自出生內眷屬證宣說十七清淨法門。問。既對菩薩衆會說法。何以此爲自受用身。答。自他受用本非二佛。如心地觀經中所云。爲化十地諸菩薩。一佛現於十種身。一佛卽是自受用身。現於十身爲他受用。問。理趣釋云。毘盧遮那佛在大衆中。爲未來有情修瑜伽者。對諸十地菩薩說。此釋既云在大衆中。又說對諸十地菩薩。以知可是他受用身。答。自性法身對於自性內證眷屬衆會說法。卽此亦名自受用身。問。彼此同對十地菩薩。何別自他受用不同。答。若對自性內證衆會

十地菩薩其佛名爲自受用身。對種因海十地眷屬各現佛身名他受用。今此獨一毘盧遮那總對十地自性眷屬。是故名爲自受用佛。若他受用。能化亦可有十佛故。

第二段者爲第十地菩薩。所現他受用身。問。其第二段經初文云。時薄伽梵毘盧遮那。終文云。持智拳印。明知應是自性受用。何判此爲他受用身。答。於第十地所化。既與佛位隣近。能化何隔自受用身。所以共唱摩醯首羅最正覺故。般若經中說云。十地爲如佛者亦此意也。又理趣釋中云。如前大樂中所說類同。是則第十地能化他受用身。與自受用類同之義。是初二段相對一義也。又義初段應是他受用身。所以經云。金剛手菩薩乃至左手作金剛慢。右手抽擲。第二段者應自受用。章初文云。時薄伽梵毘盧遮那。終既云持智拳印及說大日根本種子一字心明。始終不顯菩薩稱故。問。經文次第自深垂淺。既先說於爲第十地能化之佛。未說九地能化之前。於其中間何難。建立自受用佛。答。今經正意現大普賢他受用故。是故先說。其後爲顯彼佛內證自覺聖智。故難宣說自受用身。說一切法自性平等。如是雖有自他受用差別建立。於第十地是一際也。

第三段者爲第九地他受用佛。問。此第三段經文既云。時調伏難調釋迦牟尼如來。是釋迦。者可言佛應。今何立爲他受用身。答。三身一體釋迦牟尼。今正示現一代教主。設雖何段寧。愆其名。故法藏師述。於花嚴一

乘義云。今將開釋迦佛一乘教義等。所以無

失。就此段中述貪瞋等無戲論性。是則極無

自性之意。又第十地既定如佛。故第九地斷

道義顯。是故說云。時調伏難調。所言金剛手

大菩薩。是普賢故當花嚴教。問。檢爲十地

他受用佛。初歡喜地其能化者。坐於百葉蓮

華臺上。乃至法雲爲能化佛。坐無數葉大寶

花王。各現尊特微妙色身具足無量端嚴妙

相。今此段中所現色身顯眉怒形降伏立相。

正降伏三世明王既異如來寂靜智身。若爾

何故以此定爲九地菩薩所現能化他受用佛

答。佛有二身。一正法輪。二教令輪。今說其

中教令輪身。故現忿怒暴惡之相。問。既有

寂靜正法輪身。何不顯說其微妙相。殊顯相

違暴惡之體。答。二身共是佛功德故。雖說

何相不可有過。何況此段事依斷道。故隨用

勝說忿怒相

第四段者得自性清淨法性如來一道清淨妙

蓮不染。當第八地爲其能化。無相無爲住如

實際寂滅真理

第五段中一切三界主如來者。當第七地能

化佛身。如最勝王經中說。此第七發心攝受

能生一切顯如意成就三摩地。則當此義

第六段者當第六地能化佛身。此地修行般

若波羅蜜故。云得一切如來智印如來爲能

化佛

者常願解脫不著二邊故。文常願解脫者。即

令修行三解脫門。不著二邊者以自劍揮斫

一切如來。理趣釋云。研一切如來臂。是則斫

邊見臂也

第八段者當第四地能化之佛。即是名入大

輪如來。最勝王經說第四地勤策波羅蜜因

云。譬如風輪那延力勇壯速疾心不退故。即

是不退轉輪義也

第九段者當第三地能化之佛。此佛號名種

種供養藏廣大儀式如來。此中則以受持妙

典及於般若波羅蜜多。受持讀誦此等則爲

於諸如來廣大供養。最勝王經說此地云。無

量智慧三昧光明不可傾動。無能摧伏。聞持

陀羅尼以爲根本。此當其義

第十段者當第二地能化之佛。此佛號名能

調持智拳如來。爲說尸羅能制犯戒。依對持

毀二種類。故住於忿怒及大咲相

第十一段爲初歡喜所現佛身。謂此地中最

初證得平等法性。故涅槃經以此初地名平

等地。最初建立初地證位。故能化佛即亦名

曰建立如來。亦名普賢金剛薩埵。能說平等

義利諸法一切事業。各令得證其自性。故現

世獲得於一切法皆得自在。受於無量適悅

歡喜。經於十六大菩薩生得成無上大菩提

果。故以此中金剛薩埵亦爲初地他受用身

能化之佛

二重諸菩薩等爲報身者其義在茲。第十二

段非是報身下變化身。是故經云。復說一切

有情加持

次三小段不現佛身可等流身。於其內證如

理趣釋。其後二段唯說佛智自證境界。內證

隨緣一切利益。於中初段依理趣釋金剛部

等四部。各具五部功德。一一聖衆具足無量

曼荼羅義。後段宣說金剛薩埵。於一蓮臺一

圓光中。具五祕密甚深之義。理趣釋中所述

如此。又於佛智具無邊德。亦於法門具無量

義。故以愚情更加一義。就初段中般若波羅

蜜多無量者。出生他緣大乘住心。以諸法相

無數量。故名爲無量。般若波羅蜜多無邊者

出生覺心不生住心。八不中道離二邊。故名

爲無邊。一切法一性者。出生一道無爲住心。

諸法無相唯一如。故名爲一性。一切法究竟

者。出生極無自性住心。法界圓融事理無礙。

故名究竟。於佛究竟名爲性海果分不可說。

於菩薩行得究竟者。名爲普賢緣起因分。依

此法門得二究竟。是故結云。彼於佛菩薩行

皆得究竟

最後一段。五祕密曼荼羅。菩提大欲。以此爲因

得法界智大樂金剛薩埵之位。金剛薩埵與

大日尊而一體故。同證法界體性之智。其

法界智復以爲因。得金剛部大圓鏡智淨菩提

心。復以此心爲因。引起同部外用猛利摧魔

部妙觀察智。無垢法性淨除衆生一切垢穢。及證業部成所作智。常處生死救度有情。今此義意最初一句金剛薩埵證法界智而爲中台。次第二句金剛部中內德爲一。次句亦以金剛部中外用爲一。次句唯以平等性智而爲一尊。後句合以妙觀成事第五尊。智慧精進令成佛果。斷障功行同親因故。依文顯相作如此離合之釋。

問。何此五尊不各印持五智隨一。而有如是離合之義。答。法門離合隨時不定。如金剛禮懺中云。以法界智爲大日尊。以自性身爲阿閼佛。以上二尊雖同自性。以其總別立爲二佛。其受用身亦離爲二。謂福德聚及智慧門。功德智慧同是報身。今以義別立爲二佛。以不空佛爲變化身。故五佛中不列等流。於成事智變化身中可通含之。凡於法門離合立之其證非一。不可爲難。

又義五尊次第配合五智。五智之中一一智體更互具足如此之義。其五部中各具五部。一一部中各有衆德次第。屬當亦無有失。於經最末有重畔字。是則結成上來所說甚深理趣祕密法性。於其字義含無量理。顯說有憚不明其相。

阿字義上

中川上人

阿聲字實相名體事一

阿聲字爲一切聲字之本體事二

阿聲遍一切定惠等聲字事三

一切文字無非阿字事四

阿字悉遍一切情非情法而爲其第一命事五

阿字爲一切眞言之心亦生處住處亦最上又

爲一切法教之本亦所詮事六

阿字爲一切理之本事七

阿字爲一切行之要事八

以阿字統如來無邊果德事九

如來妙感妙應皆不出阿字門事十

於阿聲字相辨能所詮事十一

阿聲字實相之法然隨緣事十二

阿聲字實相之迷悟損益事十三

阿字之字相字義實相之有相無相事十四

阿字義 私集

阿聲字實相名體事

聲字實相義云。內外風氣纒發心響名曰聲也。○聲發不虛。必表物名號曰字也。名必招體。名之實相云云。

聲之字聲有字。字則聲。聲字異如次。依主

有財持業相違四釋。立聲字名。聲字之實相。聲字實相互有。聲字則實相。聲字實相極近。聲字與實相異如次。依主有財持業隣近相違五釋。得聲字實相名。而五名中相違約淺略。持業隣近據深祕。依主有財通二。具見本文。

又云。四大相觸音響必應名聲也云云。又云。一切音聲不離五大。五大即是聲之本體云云。

大日經疏第十九云。依喉舌腭等衆緣相觸而有聲生云云。智度論第六云。若深山夾谷中。若深絕澗中。若空大舍中。若語聲。若打聲。從聲有聲。名爲響。無智人謂爲有人語聲。智者心念是聲無人作。但以聲觸故名爲響。響事空能誑耳根。如人欲語時。口中風名憂陀那。還入至臍觸臍響出。響出時觸七處退。是名語言。如說偈。風名憂。檀那。觸臍而上。是風七處。觸頂及斷齒唇舌咽及胸。是中語言生。愚人不解此。或著起瞋癡中。中有智慧。不瞋亦不著。亦復不愚癡。但隨諸法相云云。

私案。大日經疏第三云。勝者斷勝近故也。又第二十云。齒喉咽唇舌腭等衆緣者。臍及七處也。然悉曇藏第二云。智度論云。憂陀那風觸七處而成聲。謂臍心頂喉唇舌唇者。恐謬談歟。臍爲七處之內故也。聲字義云。法身如來說偈頌曰。等正覺眞言。言名成立相。○若作深祕釋者。○等正覺者。平等法身之身密是也。此是身密其數無量。如卽身義中釋。此身密則實相也。次眞言者。

則是聲。聲則語密。次言名者。卽是字也。因言名顯。名卽字故。是則一偈中聲字實相而已。若約一部中顯此義。且就大日經釋。此中經所說諸尊眞言卽是聲也。乳字門等諸字門及字輪品等卽是字。無相品及說諸尊相文並是實相。復次約一字中釋此義者。目梵本初阿字開口呼時。有阿聲卽是聲。阿聲呼何名。表法身名字。卽是聲字也。法身何義。所謂法身者。諸法本不生義。卽是實相云云。又頌曰。五大皆有響。十界具言語。六塵悉文字。法身是實相。釋曰。頌文分四。初一句竭聲體。次頌極眞妄文字。三盡内外文字。四窮實相云云。

阿聲字爲一切聲字之本體事

大日經疏第七云。凡最初開口之音皆有阿聲。若離阿聲則無一切言說。故爲衆聲之母。

云云。字母釋。阿聲字義云。開口呼時有阿聲云云。念持眞言理觀。白文云。世出世間凡開口音無非阿字云云。疏第十云。若離阿聲則無餘字。卽是諸字之母。卽一切眞言生處也云云。第十二云。復阿字是開口聲也。若無阿聲卽不能開口。若不開口一切字皆無。是故阿字爲一切字之種子云云。阿闍梨眞實智品云。所謂阿字者一切眞言心云云。疏第十七釋云。所謂一切心者卽阿字也。以一切言音皆從此字爲首。若無此阿聲則離一切之語無有可說。當知但開口出聲。卽是阿字之聲也。上文俄若那聲變並且如言迦字時。但於喉中作短誠聲。未成迦字。何有阿字。通釋云。假令迦字作喉中短誠聲。不道迦字。

東寺觀智院藏古寫本 增二陀 次頁 原本傍註曰前後亂脫也可校他本。(且如…無云云)二十五行 〇(下聲…也)八行 7

即迦等體不得成。須要加阿字迦字方得成就。又假令喉中短減聲字亦不離喉中短聲阿字。故知一切字因阿字發起也云云

私案疏或本作誠。傳寫之錯也。作誠爲正。玉篇誠古來反。鈔作誠亦不遠。音近誠故。而今誠者可由岐音。猶如計用音。鷄用音等也。通釋之音可知

悉曇藏第三云。短減聲者不字是也。此迦加半體短聲呼誠。此迦字等以阿字爲頭者。是亦等以丁爲頭云云。疏第十九云。若無阿聲在中卽不開口。亦自無有聲也云云。悉曇藏第四云。吽字玉篇云。去牛反。或真言注云。牛鳴聲也。故據師承世皆云吽不開口呼之。大日義釋云。若無阿聲在中云云

義釋之文具同上。疏文引阿闍梨眞實智品義釋意。成吽字有喉中阿聲也

吽字義云。阿聲卽是一切字之母。一切聲之體云云。大日經開題云。一切字門以初阿字爲本體故云云。疏第四云。又以一切語言中皆帶阿聲故。一字門皆具一切字門云云。第七云。又一切語言中帶阿聲者。皆阿字門所攝云云。下聲雖云離阿聲。然阿有內外。若外聲雖無然不得離阿字內聲。內聲卽謂喉中阿聲也云云

並下聲三字十四十卷兩本義釋俱云。並上聲而爲注文。悉曇藏第三引義釋。此文云。並平聲而云持明禁戒品義釋。私案。准悉曇字記並字母釋。可依兩本義釋下平傳寫之錯也。又安和尚品名謬也

演密鈔第九云。疏上文俄若擊那摩等者。釋妨難也。謂因上言一切言音皆以阿字爲首

等。遂有疑妨。若一切言音無此阿聲則無有可說者。卽如俄若擊那摩五字卽當大空之點。又是離藏之音。何開阿字而言一切言音皆從此字爲首等。耶。今釋先縱上文俄若擊那摩雖云離阿聲。奪云然阿有內外二種之聲。其俄等五字於阿字外聲雖無。而不得離於喉中內聲之阿字也云云。又第十七云。然

迦字等若口無阿字之聲則不成字。當知此字本無言說名字。因阿字而得有也。如人無頭而一切支分皆死。此迦字等亦如是。若不以阿字爲頭卽不成字。亦不名字也。故阿字爲命也。理比得伊伊等三昧聲亦因阿字發起也。假令迦字若無阿。但於喉中作短減聲道迦不成也。以加阿字卽成迦故。當知阿字不生迦。是無作云云。鈔第九云。假令

迦字等者。謂有難云。若凡開口皆帶阿聲。卽一切言音由阿字得成者。又云。故悉曇阿字亦爲衆字之母云云。第十七云。要因此阿字生一切世間之語言。然此語言不離阿字。以不離阿字故。卽知是不離於法體不生云云。以不離以下。又云。從字有聲。如從一阿字。凡一切語聲中有阿聲者。不得離此字也云云。演密鈔第二云。眞言通體卽唯阿字。通與一切眞言教法而爲體。故不唯眞言。至如萬類名言皆有此能詮音聲云云

阿聲遍一切定惠等聲字事三  
阿聲字爲一切聲字之本體中。是至要故

### 重別攝之

具緣品云。云何眞言教法。謂阿字門。一切諸法本不生故。迦字門。一切諸法離作業故。○婆字門。一切諸法有不可得故。野字門。一切諸法因不可得故。祕密主仰惹擊那摩。於一切三昧。自在速能成辦諸事。所爲義利皆悉成就云云。疏第七云。經云。謂阿字門一切諸法本不生故者。經云。祕密主仰壤修纂。於一切三昧。自在速能成辦諸事。所爲義利皆悉成就者。於迦遮吒多波五類聲中。復各有五字。其第一至第四字皆是惠門也。已如前說。第五字皆是證門。今合說之。梵書以此五字皆同圓點。且如迦佉俄伽四字。增伽至第十一聲。皆於首上安點。若欲除去此點。而於次後字上累加仰字等。其字卽與有點不殊。又梵字十二聲中。第一是本體故名爲空。卽次第二字是行。第三以去以諸畫增加者。皆名三昧。第十一其上安點是證。第十二傍置二點是般涅槃。若此仰字。能遍智慧三昧聲故。當知卽是大空義。是故別說。不與前字相合論也。涅槃經此五字亦具明字義。今毘盧遮那宗。寄此五字以明大空。大空是證處無法可說。故但以圓點表之云云

二本義釋大同之  
尋云。疏云。又梵字二本義釋俱云。十二聲中。第一是本體故名爲空。若爾第一字空與十一點空如何別耶。答。空體雖同因果爲別。初因後果故也。問。其空體同爲初

因。後果爲別之意云何。答。大空體中有菩提心菩提果二義。心爲初字。果爲後點。是其同別之意也。

字輪品云。祕密主有遍一切處法門。祕密主若菩薩住此字門。一切事業皆得成就云云。初阿婆嚩。次迦等二十字。次野等九字。次伊等十二字。次仰壤擊髮婆非五字也。疏第十四云。第一阿字。即是菩提心體。次有迦佉俄伽等五音。皆取四字各除第五聲。次又取也囉乃至乞叉。皆是男聲。○凡字輪文爲三分。初阿字爲一分。次迦乃至二十字爲第二分。次也字乃至訶字爲第三分。除去乞叉字。由此字已重故也。謂有迦婆二聲故重也。次上皆是智慧字也。次有伊上伊郎上烏翳愛惡奧八字。加此八字即成就三昧。皆是三昧聲也。○次有我魚可若而可吒義上莫慕可此字遍一切處。謂遍於定惠中也。○即同上頭之點也云云。二本同之。阿闍梨眞實智品云云。疏第十七云。然字者梵有二音。一名阿利羅也。是根本字也。二者哩比轉。是增加字也。根本者即是本字。如阿字最初二音。是根本也。次從伊上伊至烏奧凡十二字。是從生增加之字。悉皆是女聲。其根本字是男聲也。男聲是惠義。女聲是定義也。其根本字遍一切處。次諸增加字亦有遍一切處。根本增加不相異也。皆以根本字體有本而加點畫。是故根本增加不一不異。猶如器中盛水。因器持水。水不離器。此亦如是。更相依持能遍內外也。相應者梵音喻祇。即阿字義。相應即是祇祇之義也。非但阿字

遍一切處。從迦佉等乃至沙訶亦遍一切處。何以故。此等皆是根本音。其根本音即同於阿字。如迦字等。各有各從生增加之字。如迦字中即有計鷄矩俱鷄蓋。俱皆是女聲也。然迦字體上加於畫。則成增加之字。體是惠。而加是定。定惠相依持。合而爲一。其體不失。止觀雙行亦遍一切地也。增加遍於根本。根本於增加。滋生遍於種子。種子亦遍於滋生也云云。

二本義釋俱云。即有計鷄矩俱鷄蓋俱不俱。皆是女聲也云云。唯此疏脫矯字。又替可依皆字。

若社吒訶擊茶多他娜呬波頗摩婆野囉羅轉奢沙婆訶仰壤擊髮婆非云云。疏第十九云。俄惹擊那摩。○此五字遍於定惠中。亦能成三昧。亦能成智慧。能遍成如來八十隨形好也云云。鈔第十云。疏此五字遍於定惠等者。謂前阿阿暗惠。前一一是惠。餘三是定。例下迦佉乃至婆訶定惠亦爾。仰等五字皆遍彼中。故云遍於定惠中。言亦能成三昧者。遍餘三字也。亦能成智慧者。遍於初字也。此義難明。略以字形而顯示之。且將智慧聲中劍字頭者如迦字明之。○迦者作義。若加仰字空點。乃成劍字。即彰作義是空。佉等例爾。是名遍於智慧之中。又劍字是迦字之三昧。若於劍上安置空點。乃成頭字。即此三昧亦屬大空。如劍字者濟底。比乃至咽等亦爾。是名遍於三昧之中。上以義當空點釋之。更以

仰等本體辨者。如梵語口字半左。是五若於跋字上不置字點。却於左字置下壤字。即與跋字上加空點無殊。梵法如。是故又如梵語引僧賀是師子。若於僧字上不加空點。却於賀字上安置不仰字。即與僧上置點無異。餘皆例爾。故云此五字遍於定惠中也。言能遍成如來八十隨形好者。如以不仰字加於牙音。迦等四字。謂迦短迦長枳鷄。上二是惠。下二是定。又加佉伽各有四字。共成十六音。如牙音者齒音十六。舌音十六。喉音十六。腭音十六。如是總有八十。故成如來八十隨形好。其實亦遍野等八字。今但舉初攝於後。故曰遍成如來等云云。

尋曰。阿闍梨眞實智品疏云。阿利羅是根本字。哩比轉是增加字者。阿利羅爲根本字之梵語。哩比轉爲增加字之梵語耶。答。全眞梵字母釋義云。梵云利阿乞察二合。囉者。唐云父字。義釋云。無異流轉。或云無盡。以句名父身。善能演說諸佛祕密萬德差別。義理無窮故言無盡。或云常住。言常住者。梵字獨得其稱云云。悉曇藏第三引涅槃灌頂疏道暹記云。梵阿察羅。此方義翻名爲無盡。故知阿察羅者。敵對云父字。義翻云無盡。即是阿字及迦等三十四根本字也云云。故阿利羅非根本字之正梵語。而根本字無盡等義勝故。以阿利羅爲其名也。但疏意難知也。演密鈔第九云。哩比此云增加。即當伊伊乃至汚奧等。皆是從阿字增加之字故云云。

略釋字隨義釋文。釋釋

文疏云。疏

悉曇藏云。哩比轉者。義翻云從

生。即是伊等十二增加字也。此約十六轉

故云從伊上乃至烏與凡十二字也云云。故

哩比轉為增加字之梵語也

尋云。何故根本字為男聲。增加字為女聲

耶。答。疏云。皆以根本字體有本。而加點

畫。又第十二釋明妃云。由增長義故女聲

呼之。又云。妃者如世女人。能生男女。令種

胤不絕云云。是故字體稱根本。增彼名增

加。喻如彼種胤體種胤增長。而種胤體男

所成就。種胤增長女所成辨。所以假喻男

女。以所成從能成。根本為男聲。增加為女

聲

又聲有甲乙。根本為甲。增加為乙。人有

勝劣。丈夫為勝。女人為劣。甲聲勝人。根

本為男聲。乙聲比劣人。增加為女聲也。已上

尋云。何故男聲是惠義。女聲是定義耶

答。定惠之寂照。男女之動靜。彼此相以取

義。可知。又有多義。不能具之

尋云。第一長聲發字。定惠聲中何耶。答。

疏並兩本義釋俱云。如阿字。最初二音是

根本也。其根本字是男聲也。男聲是惠義

云云。故惠聲也。又演密鈔云。餘三。是定。其如

悉曇藏第三引義釋此文云。如阿字最初

者。即是根本也云云。又悉曇藏云。其阿引暗

惡三字亦屬此從生中。若不爾者。豈屬根

本云云。若依此等可為定聲

安和尚所引文云。最初根本。而除第二。若

言定聲者。聲既同初。可是智慧。故見行

三本皆云最初二音是根本也。根本豈定

聲耶。答。先云惠聲。尚無其過。字加傍點

此字本體例如。字。豈增加字。安和尚所

引已違見行之諸本。傳寫之錯。何必依乎。

設彼非錯但云最初根本。不云第二增加

又云定聲。何有其失。初阿短聲。次字引聲。

短引既異。定惠聲同。然云二音是根本者。

按十住心論云。各各字有十二轉生字。此

各各十二為本。有一合二合三合四合等增

加字云云。准此本者非必惠聲。第

二發字且望伊等有本義。故云是根本。非

欲遂。謂是智慧。理實。其字遍定惠聲

字。其根本增加。其是根本。是增加。故聲

通智惠三昧。阿是智慧。引是三昧。故。疏體

是惠。而加是定者。則此意也。由此以。其字

表行。行通智慧。故。約惠邊疏云。最初二

音是根本也。十住心論云。云何真言教法。

謂。其字不可。乃。其字。等字為

本母云云。又約定邊演密鈔云。餘三。是定。而

安和尚但屬三昧。此難依耳。謂若不爾者。

豈屬根本故也

尋云。疏云。次從伊上乃至烏與凡十二字。

是從生增加之字者。四字如文。餘字何等

耶。答。安和尚云。此約十六轉。具如。故鳩

烏哩哩里。其。是其。餘字也

尋云。其。二字定惠聲中何耶。答。仰等

通二入當通。今此二字之具根增聲通

定惠。准其可知之

尋云。疏處處文或云若此仰字遍智慧三

昧聲故。或云此字遍一切處。或云此字遍

於定惠中。其。故知。其字。遍定惠

聲。若爾何故大師但云。等字為本母。其

本母即根本。根本是惠故耶。答。十住心

論且論一邊故。疏云從迦佉等乃至沙訶

亦遍一切處。何以故。此等皆是根本音。其

根本音即同於阿字云云。悉曇藏第三釋此

文云。皆加一字為頭。皆加阿聲為音。故

知三十四字母當體。皆是根本阿字之韻

云云。疏既云。乃至沙訶無所簡故隨

加五字云三十四。三十四皆根本。明知五

字是惠聲。此又且論一邊而已。若不爾者。

豈疏自忘遍定惠中之義乎。問。仰等五

字中天南天其音各別。若爾於何云遍定

惠耶。答。具緣品疏云。仰壤寧。○若

此仰字能遍智慧三昧聲故。其。故於中天

而云遍也。謂。其字有。其。其。是惠

是定故也。問。仰等五字於何天音云阿

字韻耶。答。於南天云爾也。字輪品疏亦

用南天音故。其。又現開易知耳

尋云。其字為惠聲。為定聲耶。答。疏云。乃

至乞叉。是男聲故惠聲也。問。若爾何故

次又云除去乞叉。皆智慧字耶。答。此字

輪中除。非謂非惠聲。猶如哩等四字字輪

中除。而非云不定聲也

之方云何 答。第一是智惠聲。如上已述。又具緣品義釋云。又凡諸字十二聲中。第一是本體。故名爲空。第二字是行。第三字以去以諸畫增加者。皆名三昧。第十一其上安點是證。第十二傍置二點是般涅槃云云。故第三以去乃至第十定。第二十一十二遍二。其義准其不可知。問。若言第二遍二者。如何鈔第十云迦短迦長枳鷄上二是惠。下二是定云云耶 答。既遍二故。且約一邊云第二惠也。問。第八第十二轉之字。字具根增。聲通定惠。與其不無別。何彼遍定惠。此但爲定聲耶 答。彼其不無所加點聲皆通定惠。此亦未字所加點聲但是三昧。故此二轉但爲定聲。不可同彼其等。

尋云。於上一切定惠聲字必阿聲通彼耶 答。爾也。問。通方云何 答。此有三義。約首約韻約體是也。問。先約首之義云何 答。疏第七意云。凡最初開口之音皆是阿聲也。離此則無一切言語。故阿聲爲衆聲之母。第十、第十二、第十九字母釋。呼字義。聲字義。念持真言等聲皆同之。而支皆如上。又第十七云。所謂一切心者。即阿字也。以一切言音皆從此字爲首。若無此阿聲則離一切之語無有可說。當知但開口出聲。即是阿字之義也。云云。下文云。然迦字等。若口無阿字之聲則不成字。當知此字本無言說名字。因阿字而得有也。如人無頭即一切支分皆死。此迦字等亦如是。若不以阿字爲頭即不成。亦不名字也。故阿字

爲命也。哩比得伊伊等三昧聲亦因發起也云云。此二文意全同。上云一切言音皆此字爲首。下云若不阿字爲頭不成聲等。是同。又云若無阿聲無有可說。下云此字本無言說名字因阿而有。則同。又云開口出聲即是阿聲。下云若口無阿字之聲等。亦同。而下文云然迦等者。顯阿字遍一切惠聲。哩比等者。彰阿聲遍一切定聲。此皆約首。首者頭首。頭首之中亦有命義及能生義。故諸文中或云一切言音之首。又云爲頭。又云爲命。或云一切衆聲之母。又云生處。又云種子。謂一切定惠等聲字皆悉無不以阿聲爲頭首壽命及能成也。頭命等義除文易知。是謂約首之遍義也。

問。約韻之義云何 答。疏云。其根本音即同於阿字。安然釋云。三十四字母當體皆是根本阿字之韻。其如則諸惠聲皆以阿聲爲其韻也。又應定聲。以阿爲韻至次當知。問。約體之義云何 答。約首准始。約韻准終。今約體者該始終也。一切定惠等聲始終皆悉無非阿聲。是故阿聲遍彼一切定惠等聲而爲其體。是故疏云。一切語言中皆帶阿聲。又云一切世間之語言。不離阿字。呼字義云。阿聲即是一切聲之體。覺苑。至如萬類名言皆有此能證音聲。皆具如上。問。一切語言皆以阿聲爲頭。故云皆帶阿聲不離阿字皆有阿音。如何依皆帶阿聲等之文。而成一切語言皆以阿聲爲其舉體。又若一切語言皆以阿聲爲舉體者。

如何但言爲頭。又 $\text{ॐ}$ 等現非阿聲。豈以阿聲爲其舉體耶 答。疏云。要因此阿字生一切世間之語言者。是顯一切語言皆以阿字爲頭首。次云然此語言不離阿字者。是顯一切語言皆以阿字爲遍體。若不爾者何重言乎。又云最初開口之音皆有阿聲者。是明阿爲頭首。又云一切語言中皆帶阿聲者。是明阿爲遍體。初中之言其意如此。又大師云。一切字之母者明頭首。次云一切聲之體者明遍體也。然言阿字爲頭者。且彰爲諸字之本。而非遮爲遍體。如彼雖言爲體而非遮爲頭也。 $\text{ॐ}$ 等之難不然。若現阿聲者即是阿字。何論爲體。夫言一切語言以阿字爲體者。 $\text{ॐ}$ 等 $\text{ॐ}$ 等一切語言顯非阿聲。而隱其中有阿聲爲其體。故云阿字爲其體也。悉曇 $\text{ॐ}$ 等以最初 $\text{ॐ}$ 爲體。例如 $\text{ॐ}$ 等。以最初 $\text{ॐ}$ 爲體故。疏十七云。如阿字最初二音是根本也。次從伊上伊乃至烏奧凡十二字是從生增加之字。悉皆女聲。其根本字是男聲也。其根本字遍一切處。次諸增加字亦有遍一切處。根本增加不相異也。皆以根本字體有本而加點畫。是故根本增加不一不異。猶如器中盛水。因器持水。水不離器。此亦如是。交相依持能遍內外也。云云。此文意明悉曇中 $\text{ॐ}$ 等十二聲皆以阿聲爲其體。體加互遍內外一切處。交相依不一不異也。次文云。然迦字體上加於畫則成增加之字。體是惠而加

是定。定惠相依持合而爲一。其體不失。止觀雙行亦遍一切地也。增加遍根本。根本遍於增加。滋生遍於種子。種子亦遍於滋生也。此文意顯<sup>六</sup>等出生聲。以<sup>八</sup>聲爲其體。體加互遍一切地相依持也。喻意可知。故阿聲遍<sup>三</sup>等十二聲中而爲其體。其二字亦阿爲體。約但女聲云。十二字凡開口出聲無非阿聲。又咽口中一切聲。其最初聲無非阿聲。故鈔九云。又假令喉中短聲誠字。亦不離喉中短聲阿字云云。<sup>上</sup>也。故一切聲皆悉最初無非阿聲。而觸牙齒舌等緣故。轉成<sup>五</sup>等差別之聲。雖成別聲。其一中不失阿聲。而爲其體。故疏十七云。要因此阿字生一切世間之語言。然此語言不離阿字。以不離阿字故。卽知是不離於法體不生云云。故<sup>五</sup>等乃至一切諸聲中。皆有阿聲爲其體也。

尋云。若言一切語言之中有阿聲者。梵漢俱爾耶。答。爾也。問。其梵漢語言中。阿聲皆名真言耶。答。爾也。問。若爾何故但約梵語而說真言耶。答。疏第七云。一聲字卽是入法界門。故得名爲真言法教也。至論真言法教應遍一切隨方諸趣名言。但以如來出世之迹始予天竺。傳法者但約梵文作一途明義耳云云。問。若爾如何字母釋云。然梵字梵語於一字聲含無量義。改曰唐言。但得片玉三隅則闕故道安法師著五失之文。義淨三藏與不翻

之歟。是故傳真言之匠不空三藏等。教授密藏真言悉用梵字耶。答。二說之意不相違也。央漢言中有阿于二音。阿音<sup>五</sup>也。故漢言中諸音所歸是梵音也。皆無非真言。疏依此義邊故云真言法教應隨方諸名言。阿梵語中有無不非等多義。若改唐言或但曰無。或但云不。則得一義而失餘義。字母釋依此義邊故云但得片玉三隅則闕。故不達也。

尋云。十界具言語。其中阿聲皆名真言耶。答。爾也。問。若爾何故聲字義云。此十種文字真妄云何。若約堅淺深釋則九界妄也。佛界文字真實故經云。真語者實語者。如語者不誑語者。不異語者。此五種言梵云曼茶羅。此一言中具五種差別。故龍樹名祕密語。此祕密語則名真言也。譯者取五中一種翻耳云云。言真言者此但佛界五種言中之一種故耶。答。聲字義次文云。此真言談何物。能呼諸法實相不謬不妄。故名真言。又云。若知實義則名真言。不知根源名妄語云云。謂有一類聞九界中乃至鬼畜言語中阿等聲。知法實義。不謬不妄。其聞阿等聲則名真言。是卽法佛平等語密。故論其言語之起處則屬鬼畜。依此義邊真言通九界。談其音聲之根源則屬佛界。據此義邊真言唯佛界<sup>此約究竟</sup>之若據五種真言。諸天等有自分真言也。聲字義引般若經如來是真語者等之文歟。大日經疏并開題意別聲字義。蓋各述一義也。

疏云。真言梵曰曼茶羅。卽是真言如語不妄不異之音云云。開題同之。但音字作義字。意顯真語如語者卽是不妄不異之義也。如彼唯識云。真謂真實。顯非虛妄。如謂如常。表無變易。又言龍樹名祕密語者。十住心論同之。疏云。龍樹釋論謂之祕號。開題云。謂之密號云云。

尋云。內外五大皆有響。其中阿聲皆名真言耶。答。爾也。問。器界中阿聲名真言之意云何。答。是卽法佛語密一類聞之知法實義。故名真言。其義具如上鬼畜也。

一切文字無非阿字事四

百字成就持誦品云。或諸法遠離造作故現迦字形云云。疏第十九云。或一切法中造作離故迦字形現。此卽明一阿字門。然欲明一切法本來無作故現此迦字。然此迦字卽明阿字義也。如迦字若上置橫畫卽不成迦聲。所以不成者。以迦中闕阿聲也。此迦字上頭卽有阿形。當知此百字皆爾。下例可解。若無阿聲在中。卽不開口亦自無有聲也云云<sup>十四。十卷兩本義釋大同之也</sup>。鈔第十云。疏如迦字若上置橫畫等者。應云如迦字。若不上置橫畫卽不成迦聲。以迦中闕阿聲故。此恐難顯。更以梵字釋之。謂迦字上橫畫卽是阿聲也。阿聲<sup>也</sup>。若不以上橫畫。安置在下字之上。下字不成迦字。何以故。闕阿聲故。此疏若字下少一不字云云。悉曇藏第三云。百字位成品義釋云。如迦字若上置橫畫卽不成迦聲云云。私案。見本義釋如鈔。謂無不字。而安和上所引有不字。蓋本不同。但百字位成品者。鈔第

二云。真言通體即唯阿字。通與一切真言教法而為體故。不唯真言至如萬類名言皆有此能詮音聲。下文備顯。凡開口之處盡帶阿音。如書一字入一切字中。但初下筆若點若畫。便當阿字。論所表體便是法界本不生性。即與諸法而為實體。由此梵王世界壞時。看喉衆字於口角邊。唯留阿隔二字。阿表於無隔表於有。即當佛法中真空妙有法界體也。雖成諸字而不壞其本體。如水全波而不失濕之自性。常是隨緣。常是不變云云。百論

念持真言理觀文云。世出世間凡開口音無非阿字。○內外一切文字點畫無非阿字云云。

尋云。疏云。所以不成者。以迦字中闕阿聲也。又云。下例可解。若無阿聲在中即不開

口。亦自無有聲也之意云何。答。所以不成等者。此明不字。若不上置其畫為頭不成不聲。所以然者不字聲中闕其聲。故

不能開口。若不開者可無有聲故也。下例可解等者。此明餘阿等字如不。若不上置

阿畫為頭上不成阿等聲。其故如不即不開口等之言其意遠也。此乃色塵諸字阿

字為頭首。聲應諸字阿聲為遍體也。云迦中阿聲。云阿聲在中。其意可知。問。何

故聲塵一切文字皆以阿聲為其遍體耶。答。經云。遠離造作故現迦字形。疏云。然欲

明一切法本來無作故現此迦字。鈔云。論所詮體便是法界本不生性。即與諸法而

為體。此等皆顯諸法妙有必以真空為其實體。夫遠離造作者。即是無作。作是妙

有。無是真空。空有互遍成一法故。故疏第十七云。當知阿字不生迦是無作。其義即是相應和合成他放此云云。既所詮法空空有迭遍。亦能詮聲有空可齊故。一切字皆以阿聲為遍體也。問。若言能詮聲字隨所詮法。有空互遍者。亦色塵文字是能詮故。應隨所詮法有空互遍故。念持真言云。內外一切文字點畫無非阿字。若爾何云色塵文字阿字為頭。非為遍體耶。答。聲塵文字其不等雖是互遍而無雜亂。色塵文字阿迦等點若互遍者。一點則有雜亂。是故迦等字以阿唯為頭。而顯能詮有空相備之義也。念持真言就頭為言。如彼鈔云。但初下筆若點若畫便當阿字。然後雖云。隨所詮故能詮互遍。而所詮能詮有空和合等之義。此又法爾道理耳。

尋云。聲字義云。顯形表等色內外依正具乃至如是種種色差別即是文字也。云云爾者於其諸色文字成立。阿文字之方云何

答。聲字義意六。五大色等名顯色。五大形等名形色。取捨屈申業用等名表色。有情

色名內色。器界色名外色。內外非定內外互為依正。名依正色。又云。如是一切顯

形表色乃至如是差別即是文字也。各各相則是文故。各各文則有各各名字。故名文

字云云。故如上諸色各各諸相為文。文各各名字為字。而此文字表無不非等。及表本

不生。名為阿文字也。問。言諸色各各諸相者。何等相耶。答。上文釋聲塵文云。聲

有長短高下音韻屈曲。此文云云。准此諸色各有長短等相。是其諸相也。問。言各各名字者。即字耶。答。爾也。問。餘教云云。即是字為名所依。若爾名是能依。字是所依。何云名即字耶。答。聲字義云。文由名字。名字待文。故諸訓釋者云。文即字者。蓋取其不離相待耳云云。顯密意別。不可以彼難此。問。若言密意名即字者。阿聲字義云聲之詮名必由文字云云。豈可言名由名耶。答。上文云。聲發不虛必表

物名。號曰字也云云。意云。於一切法有體有名。謂如熱性為體火稱為名。聲發呼火

之時。能呼無能詮名。所呼為所表名。言物名者所詮名也。言必表者能表名也。號曰

字者。明能表名。即能詮字也。故下文云。聲之詮名。必由文字者。意明聲能詮物名者

必由聲。上文名能詮。此為聲詮所詮物名非離文名。而聲能詮所詮名也。若爾何有

名由名之過乎。問。若言諸色各有長短等相名阿文者。其長短等相為必約梵篆

隸等字形名阿文。為亦於瓶衣等諸物形名阿文耶。答。亦於諸物形名為阿文也

問。必約阿阿等形可名阿文。故聲字義云。又以五色書阿字等。亦名色文字云云

又云。又彩畫種種有情非情。亦名色文字云云。豈非八體中蟲書等名阿等文字耶。答。

既云諸色之種種相。單唯梵篆等字形乎。故聲字義云。又於諸色聚中略有十四種。

謂地水火風空色聲香味觸及眼等五

根○又立十種色。具如彼說論如是種種色差別即是文字也。又以五色書阿字等五名色文字。又彩畫種種有情非情亦名色文字。錦繡綾羅等亦是色文字也云云此顯色文字之種種差別。是故四大五塵五根乃至資具不改其形即文字也。種種差別之中不遮梵胡篆隸等形。故云又以五色書阿字等。然言畫情非情等未必篆字。是明彩畫牛馬泉水等即文字也。

問。若爾不改根塵等相。名阿字之意何答。百字真言法品云。聲從於字出云云疏第十七云。凡一切語聲中有阿聲者。不得離此字也。從字表而得有聲生云云文意云。於聲塵中阿別能詮不離字。通能詮從字能表。而得阿聲也。重意云。名即字也。是通能詮通阿迦等。故如阿迦等是別。能詮彼此各別故。若人欲顯字之所詮。無等義時則發阿聲。此則從字能表得阿聲生。而別阿聲在通字所為聲塵既爾。色塵亦然。從文字能表而立阿等稱。若文字能表無等義時。則字通詮所立阿別稱。當知如來為機宜以根塵相表無等義機宜。亦於根塵相悟無等義之時。則以根塵文字所立阿稱也。問。以根塵相表無等義。又悟其義之意云何。答。且論一物可准諸法。若見一瓶之時。解繩輪等所化性故無常。解四塵和合假有故不無解。雖不無而假有故非實。說者令如是解名表。見者能如是解名悟。此約淺略能表能悟阿字相也。

疏第七云。從緣生者悉皆有始有本。今觀此能生之緣。亦復從衆因緣生。展轉從緣。誰為其本。如是觀察時則知本不生際云云第十七云。見彼生表之時即解本不生也。是故聲出之時理性即顯本不生。與一切從緣生法互相能生互相表解也云云故見瓶從緣生之時則知本不生際。見瓶生表之時解生即不生理。如是合知解為表。如是能知解為悟。此於深祕能表能悟阿字義也。問。若言一切色表無等義故名阿字者。其諸色全體為是阿字耶。答。爾也。問。若諸色全體為是阿字者。何不字但首是阿。而非全體為何耶。答。所望別故不相達也。如隨方字有全體。非阿梵等字。但首是阿既有此差別。何必齊等乎。其梵其字表無等義。是以形表義。此能表形局其形。故不字等諸字以具之省但為其首。而非全阿。顯形表等諸色阿字表無等義。是以義表義。此能表所作性義無所限故。諸色全體皆是阿字。以形表義之。聲明悉曇亦能所談。以義表義之字。獨祕密藏之所知也。不字等但首為阿者。約形表之字。諸色全體是阿者。約義表之字。所望既別。不可一例。若不字等字以所作性義表無等義之時。一一舉體皆亦為阿。且據形表邊而云但首為阿也。

阿字悉遍一切情非情法而為其第一命事五

阿闍梨真實智品云。我即同心位一切處自

在。普遍於種種有情及非情阿字第一命云云疏第十七云。我心住一切遍自在。我皆遍種種有情非情阿字第一命者。謂即以阿字為心故。遍於一切自在。而成言此阿字不異我。我不異阿字也。乃悉遍於一切情非情法。此諸法即以阿字而為第一命也。猶如人有出入息。以此為命。息絕即命不續。此阿字亦爾。一切法有情以為命也云云十四本同之鈔第九云。疏乃悉遍於一切情等者。情謂曼茶諸位。非情謂門界幢標也云云同品上文云。故此遍一切身生種種德云云疏云。然此阿字非直遍於身分。然一切非身亦皆遍滿。是故從此阿字之心生種種功德門也云云鈔云。然一切非身亦皆遍等者。不但遍布於行者身。諸支分亦遍於漫荼羅故云非身。又遍曼荼羅諸支分中故云非身云云

尋云。言阿字遍一切情非情者。為能詮字遍為字所詮遍耶。答。二俱可遍。問。其意云何。答。能詮遍義准上可知。所詮之義亦易知耳。本不生等是所詮故。問。若爾能詮所詮可遍一切。何限曼荼羅諸位門界幢標耶。答。鈔釋且約曼荼。理實可遍諸法。經疏之意其義明也。

尋云。即身成佛義意云。我即同心位者。識大阿字第一命者。地大中三句表六大自在用無礙德可見。何以六大無礙之德。而成阿字悉遍之義耶。答。阿字悉遍之義。疏釋既明鏡也。不可依彼捨此。何況大日經開題云。六字則能造之體云云此云阿等

六字即六大體也。又今耶身義意以阿字為地大寧不以地大德成阿字義乎

尋云。遍身非身者。此說行者所觀也。不可同情非情之說耶。答。爾也。然本遍故今亦能觀。所以遂同耳。或本有之

阿字為一切真言之心。亦生處亦住處亦最上。又為一切法教之本。亦所詮事。

疏第七云。若見本不際者。即是如實知自心。如實知同心即是一切智智。故毘盧遮那唯以此一字為真言也。云云普通真言藏品云。是中一切真言之心。汝當諦聽。所謂阿字門。云云是中者上所說之中也疏第十云。次毘盧遮那說真言心者。以如上諸真言等隨一一中。則有根本真言心真言隨心真言。如是等無量無邊不可知數。今總說諸真言之心。即此阿字是也。此是諸法本不生義。云云第七卷鈔第二云。真言通體即唯阿字。通與一切真言教法而為體故云云。阿闍梨真寶智品云。所謂阿字者一切真言心。○安住諸支分云云。疏第七云。謂雖加諸字亦有阿字在中也。又遍住於支分阿字為心。如人有心得遍支分。是心皆受苦樂。阿字亦遍一切支分也。云云兩本義釋人有心得遍支分。分釋鈔第九云。梵云阿伽羅。是身支分。實多是心。即里比等字是支分。阿字是心。是故有身支分定有心有里比等。衆字定有阿字。不得相離也。云云

尋云。若言心遍支分。皆受苦樂者。如何祕藏記云眼等諸識在心花所見耶。答。私

有二義。一者義釋疏云。分轉之心皆受苦樂。故知心體雖在心花。而分轉用遍支分也。二者心體遍支分言在心花者。二俱有過。若言體在心花用遍支分者。阿體既遍里比。心體何局心花。法喻是應齊故。餘乘者祕藏記云。據密教凡夫心如合蓮花。聖人心似開蓮花。乃至在心識所云云。既云

聖人心似開蓮花。乃至在心識所云云。既云據密教。豈可隨轉耶。答。初義法體喻用難異。俱遍義同。何不比况。後義據密教者。且謂凡聖心花。含開而心體局心花。隨轉餘乘也。六大無礙常瑜伽。識大何局一處乎。二義正不應知

普通真言藏品云。念此一切諸真言心最為無上。是一切真言所住。云云疏第十云。若離阿聲則無餘字。即是諸字之母。即一切真言生處也。○此字於真言中最高上妙。是故真言行者常當如是受持也。是故一切真言住於阿字。猶住此故誦之即生也。云云十四卷本云。若悟阿字門。是一切諸真言心者。則悟一切字門。皆是一切真言心。皆是一切真言住處。皆悉最為無上也。云云十卷本第七卷疏云。猶住此故誦之即生他一切字德。云云餘同疏第十九云。諸聖智中佛為第一。此阿字

於一切真言門中最高第一也。由此一字成無量功德故無上也。云云疏第七云。阿字是一切法教之本。凡最初開口之音皆有阿聲。若離阿聲則無一切言說。故為衆聲之母。云云此字者。阿字也。疏第四云。如諸大乘經論約曰

悉檀曰不生等。以種種因緣譬喻廣說阿字門。則有無量句義。云云大日經開題云。即此阿字大日世尊種子真言也。是經一部始終唯說此一字義。其義無量。略說少分耳。云云鈔第一云。此經七卷三十一品。從始迄終皆是顯斯三句之義。當知即是阿阿暗惡四字之義也。云云一字儀軌云。是一切字母。十方三世佛所說一切法無非此字體。總念即同稱一切如來法。云云說阿字也

阿字為一切理之本事。疏第十七云。然此阿字能說一切世間語言。復因此語言得解一切出世之理也。所以者何。要因此阿字生一切世間之語言。云云阿字義云。阿聲。○一切實相之源。又云。以阿字門攝一切真如法界法性實際等理。無所不攝。云云

阿字為一切行之要事。住心品云。宣說真言道句法。所謂初發心乃至十地次第。此生滿足。云云疏一云。復次行者初發心時得入阿字門。即是從如來金剛性生芽。當知此芽一生運運增進更無退義。乃至成辦無行可增。然後停息故云次第。此生滿足。此中次第者。梵音有不任義精進義。遍行義。謂初發心欲入菩薩位故。於此真言法要方便修行得至此初地。○乃至滿足十地。唯以一行一道。而成正覺。云云鈔第二云。疏復次行者初發等者。謂從初發菩提心時便得入於阿字之門。即是從如來金剛性生金剛性。謂如實知堅固性也。言當知芽者

云云。此字者。阿字也。疏第四云。如諸大乘經論約曰

菩提芽也。此芽生已中間運運者地地也。地地增進乃至成菩提樹王更無行可增○從初發心入菩薩位。乃至滿足十地。但以一真言之行一真言之道。而成正覺云云。疏第十二云。入阿字門故即能了知真言之與果也。若了知彼行及果。即是據得無上大果也云云。轉字輪曼荼羅行品云。於一切世間出世間。聲聞緣覺靜思惟勤修成就悉地。皆同壽命同種子同依處同救世者云云。疏第十二云。此阿字門即是世出世間二乘定觀等之惠命也○如上述出世間。一切所作妙業。阿字即為彼命。如人若無命根一切化事皆悉安廢。一切世出世間功德定惠等亦爾。若離阿字門即不得增益成就。如彼死人無所能為。復阿字是開口聲也。若無阿聲即不能開口。若不開口一切字皆無。是故阿字為一切字之種子。當知一切萬行亦如是。以阿字門而為種子。若離阿字亦不成也云云。釋可見正第十七云。此心真言即是無量義處遍生一切世出世間之法。離一切戲論。諸戲論永息。而阿妙智生。此智即是奢摩他毘鉢舍那之智從此智有無量惠方便生云云。又云。若捨阿字本自然之智。則一切善不得生。故捨佛即是斷一切菩薩之命。與絕其成佛之根云云。鈔第九云。疏若捨阿字等者。阿字是菩提心。由菩提心故則有阿字大悲地波羅蜜等成佛之根。若捨之者則絕成佛之根。一切萬善而不得生故云云。又云。若祕釋者。即是阿字法界本不生之體也。此字能生一切

諸法。若捨阿字自然之智。則一切善法不得生故云云。受方便學處品云。祕密主應當諦聽。吾今演說差別道一道法門云云。疏第十七云。謂一切法不出阿字門。即是一道也。道者謂乘此法而有所至到之義也。一道者即是一切無礙人共出生死。直至道場之道也。而言一者此即如如之道。獨一法界故言一也。於此一道中而分別種種差別。獨如無量岐路皆至寶所。殊街同歸也云云。上。行一道之意。以此可知耳。

一字軌云。阿字菩提心種智之本源云云。以阿字統如來無邊果德事九。疏第四云。如以阿字五輪統如來無邊內德云云。兩本義釋如字下有以字。第十二云。入阿字門故即能了知真言之與果。具如上之。阿字統。如來無邊果德故。入阿字門則能了知真言果也。

如來妙感妙應皆不出阿字門事十。妙感妙應雖亦果德。義門殊故別出之耳。住心品云。而此一切智智道一味。所謂如來解脫味云云。疏第一釋云。佛從平等心地開發無盡莊嚴藏大曼荼羅。已還用開發衆生平等地無不出阿字門。當知盡莊嚴藏大曼荼羅。妙感妙應皆感應。因緣所生方便亦復不出阿字門。譬如大海中波濤相激迭為能所然亦皆同一味。所謂鹹味也云云。二本大詞之。

### 阿字義中

中川上人

於阿聲字相辨能所詮事十一

祕藏記云。淨菩提觀○聲字實相順逆往反觀想言聲者。口誦字聲。字者觀字體。實相者觀字義云云。又云。如何文字。假令有一阿字呼阿。聲則能詮是文也。以呼阿顯無名。阿即無故。是為所詮。是則字云云。聲字義云。謂實相由聲字顯。則聲字之實相。亦依主得名云云。又云。若言聲字外無實相。聲字則實相。亦如上名云云。如上名者釋也。疏第七云。經言。祕密主。云何真言教法者。即謂阿字門等。是真言教相雖相不異體。體不異相。相非造作修成不可示人。而能不離解脫現作聲字。一一聲字而是入法界門。故得名真言法教也云云。又云。且如阿字門。若聲若字舉體不生。聲字之義即空舉體不生。若證時還只證此不生。中間文無間難。亦無異路云云。第二十云。今如是見聲實相。即知此聲不生滅同於實相。是音聲平等性也云云。私案。祕藏記意。上文聲字為能詮。實相為所詮。下文字亦所詮也。聲字義意。上文聲字能詮實相所詮。顯義廣故。下文聲字則實相。故能詮即所詮也。疏意。上文聲字即實相。能詮即所詮。後文聲即實相。准上可知。

阿聲字實相之法然隨緣事十二

字母釋云。夫梵字悉曇者印度之書之也。西域記云。梵天所製。五天竺國皆用此字。然因地隨人稍有增減。語其當體。以此爲本。劫初之時世無法教。梵王下來授。以此悉曇章。根源四十七言。流派餘一萬。世人不解無由。謂梵王所作。若依大毘盧遮那經。云此是文字者。自然道理之所作也。非如來所作。亦非梵王諸天之所作。若雖有能作者。如來不隨喜。諸佛如來以佛眼觀察此法然之文字。卽如實而說之。利益衆生。梵王等傳受轉教衆生云云。具緣品云。復次秘密主。此眞言相。非一切諸佛所作。不令他作。亦不隨喜。何以故。以是諸法如是故。若諸如來出現。若諸如來不生。諸法法爾如是住。謂諸眞言眞言法爾故云云。疏第七云。經中次說眞言如實相。故云。復次秘密主。此眞言相。非一切諸佛所作。不令他作。亦不隨喜。何以故。以是諸法如是故。若諸如來出現。若諸如來不出。諸法法爾如是住。謂諸眞言眞言法爾故者。以如來身語意畢竟等故。此眞言相。聲字皆常。常故不流。無有變易。法爾如是。非造作所成。若可造成。卽是生法。法若有生。則可破壞。四相遷流。無常無我。何得名爲眞實語耶。是故佛不自作。不令他作。設令有能作之人。亦不隨喜。是此眞言相。若佛出興于世。若不出世。若已說若未說若現說。法住法位性相常住。是故名必定印。衆聖道同。卽此大悲漫荼羅一切眞言。一一眞言之相。皆法爾如

是。故重言之也。云云二本 十住心論第十引

此釋全文已云。已知法爾而住無人能作。若然誰傳。答。初從大日尊下至青龍阿闍梨。有七葉大阿闍梨耶云云。又云。如來○自在加持說眞言道。雖從機感因緣生。而不動實際云云。鈔第六云。疏法住法位等者。眞如住在諸法之中名爲法住。法有澄淨離染得淨分位。顯之故名法住。此約理事差別。或眞如法卽法位。唯約理明言性相常住者。謂眞言如實體相。眞言行相有佛無佛而常有故。亦可性是常住。相是無常。既爾云何言性相常爾。答。性相無二故。又性常是常。相常是無常。不由如來出世故。問。常住音聲可爾。無常音聲言說豈非如來說耶。釋曰。法本無常。但由佛顯故云云。疏同卷下文云。卽謂阿字門等是眞言教相。雖相不異體體不異相。相非造作修成不可示人云云。具如上抄 又云。如來一三昧門。聲字實相有佛無佛。法如是故。卽是故不流。卽是如來本地法身云云。兩本義釋俱云。卽是常故不流云云。准兩本并上疏文中脫常字歟。鈔同卷云。疏卽是常故不流者。一三昧門等皆是加持之相。靈其至極但是寂靜涅槃之相。法爾已來恒常如是。卽是常故不流。此常不流句是涅槃經。涅槃眞常故不可遷流。若有流動卽有出生。今既不流。卽是無生。以無生故卽無盡滅。無生無滅卽是本來堅固之體。堅固之體卽是法身。此法身者卽是涅槃。雖常處生死教化衆生。而不捨涅槃之性。

故肇公旋嵐偃岳而常靜。江河競注而不流

等云云。祕藏記云。梵字者性相其本有歟。爾也。性相其本有。性云本有者可然。何相稱本有。若有證文耶。有證文。據密教性相本有。待言也。又顯教之中法花經云。世間相常住之故。若然者相常住者。譬如水性澄靜。是常住也。以風緣波起。波者則相。水者則性。風息者波卽水也。據攝相歸性可稱常住。依性相差別何稱常住耶。其者顯教說生滅無常家所論之喻也。密教說如來自受用境界。是處離生滅無常此喻不用耳。然者不用此喻。何以顯諸法性相常無常之理耶。其者別亦有喻。以顯示耳。然者本來性相各各達立。各各守自性。不同水波相融者。不得六道衆生成佛。佛者化作六道形類。抑喻心如何性之處。性相宛然而本有也。譬如日月與光明。日月者性。光明者相。是性是相不離本有者也。是故曰性相常住。不離佛而衆生有。不離衆生而佛有。如是融人不相離。何故不得六道衆生成佛。佛化作六道形類耶。緣起法皆生滅者也。人眼所明見。何堅執云不破耶。雖凡夫目見破而於聖見常住。抑亦據人喻。四大和合所成身是則體。手足屈伸取捨是則用。眼耳鼻等一切好醜是卽相。地水火風是則性。性相體用不相離而各各宛然。是故稱性相其本有耳云云。聲字義云。文字所在六塵其體。六塵之本法佛三密卽是也。平等三密遍法界而常恒云云。又云。所謂聲字實相者。卽是法佛平等之三密。衆生本有之曼荼

也云云。全真梵字母釋義云。言常住者。梵字獨得其稱。諸國文字不同。此例何者。如東夷。南蠻。西戎。北狄。及諸胡國所有文字。並是小聖。欲才隨方言。演說文字。後過劫盡三災起時。悉皆磨滅。不得常存者。所謂外道俗書者哉。唯有此聖梵天受在五竺國。隨梵天王上下。前劫後劫六十四種梵音也。同一梵天王所說經百劫亦無差別。故皆從毘盧遮那佛心生也云云。西域記第二云。詳其文字。梵天所製。原始垂則四十七言也。寓物合成。隨事轉用。流演枝派。其源浸廣。因地隨人。微有改變。語其大較。未異本源。而中印度特爲詳。正辭調和。雅與天同音。氣韻清高。爲人軌則。隣境異國。習謬成訓。競趨淺俗。莫守淳風云云。第七卷疏云。問。阿誰向本法呼。造本不生耶。答。有三種。一秘密釋。二秘密中秘密釋。三秘密中秘密釋。一秘密釋者。毘盧遮那佛說本不生故。二秘密釋者。阿字自說本不生故。三秘密中秘密釋者。本不生理自有理智自覺本不生故云云。悉曇藏第一云。安然今謂。一行大日經義釋云。有淺略釋也。有深祕釋也。於深祕釋中。復有淺深也。抄私檢十阿本。第二之阿開者。淺略釋。二深祕釋。梨所傳皆須作二種釋。一云云。一本同之。又新羅國零妙之寺釋僧不思議大日經供養法疏云。深祕釋大日如來說。○深祕中深祕釋阿字自說。○祕中深祕釋真如理智自然說此阿字。抄合此二文爲四釋。○古藏云。造書天造文字。是全淺略釋攝也。如慧均云。過去諸佛通化法門。諸佛去後。梵王議要三。下造三行書。梵書加書篆書。又

云。光音天造四十二字門。謝靈運云。梵書本由佛造。過去迦葉等佛所說。外道拾得安。置已典。又全真云。從大日心出。隨梵王上下。又空海云。自然道理所作。大日佛眼。觀而說之。梵王傳教衆生。實性論云。劫盡之時。有智慧人。以此教法仰書虛空。劫成之時。有明眼之人。觀彼教法。取傳世間。華嚴經云。一微塵中。有一經卷。大如三千大千世界。盡記三千大千世界力業。一心亦爾者。是今深祕釋攝也。大日教云。諸字以爲種子。成立器世界。及以有情界。出生諸尊身。及以衆生身。諸字即是法曼荼羅之身。自性常住。此乃遍一切處。善巧法門。能觀字轉。以爲種子。發生大曼荼羅等者。是今深祕中深祕攝也。楞伽經云。有二種法。一本住法。界法性法證法住。二自證法。譬如驢路。能證本法。依此義故。我作此說。自得道。夜至涅槃。夜不說一字者。是今祕中深祕釋攝也云云。菩提心義十卷楞伽第五云。大惠菩薩復白佛言。世尊。如來說言。我何等夜證大菩提。何等夜入般涅槃。我於中間。不說一字。○佛告大惠。言。大惠。悲如來。依二種法。說如是言。何者。爲二。一者。依自身內證法。二者。依本住法。我依此二法。如是言。大惠。云何。依自身內證諸法。謂。○自身內證諸境界。行離言語。分別相離二種字故。大惠。何者。本住法。謂。本行路平坦。譬如金銀真珠等寶。在於彼處。大惠。是名法性本住處。大惠。諸佛如來。出世不出世。法性法界法住法相法證

常住。如城本道。大惠。譬有人行曠野中。見向本城。平坦正道。即隨入城。入彼城已。受種種之樂。作種種之業。大惠。於意云。何彼人始作是道。隨入城耶。始作種種諸莊嚴耶。大惠。白佛。不也。世尊。大惠。我及過去一切諸佛。法性法界法住法相法證常住。亦復如是云云。疏第三云。人欲語時。亦因口中有風。名憂陀那。還入至臍。嚮出時。觸頂及斷齒唇舌咽胸七處而退。是名爲語。愚人不解。而生三毒。智者了知心無所著。但隨諸法實相云云。兩本大日四本目字作因。智論云。也。但十隨諸法相云云。具如上之。第二十云。今此語從何有耶。謂從齒喉咽唇舌等衆緣。心動風牙相觸。故得有此聲。猶空谷響。都無自性。凡夫不了。故聞好生。欣聞逆情。生怒耳。今如是見聲實相。即知此聲不生不滅。向於實相。是音聲平等性也云云。兩本並云。心動風界。○是人音聲平等性也。云云。餘如疏之。第十二云。以一切萬法。乃至形顯等色。萬類差別。莫不從心分別。而有分此阿字門。亦不從外來。但從心生。無別來處也。所以者何。以有方便。修定。故其心漸淨。以心淨。故阿字現中云云。聲字義云。法然隨緣有者。如上顯形等色。或法然所成。謂法佛依正。是大日經曰。爾時大日世尊。入於等至三昧。即諸佛國土地。平如掌。○安住其中。此文現顯何義。謂有二義。一明法佛法爾身土。謂法界性身法界標幟故。二明隨緣顯現。謂菩薩隨福所感。及如來信解願力所生故。謂大日尊。者。梵云摩訶毘盧遮那佛。陀。大毘盧遮那佛者。是

乃法身如來也。法身依正則法爾所成。曰法然有。若謂報佛亦名大日尊。故曰信解願力所生。又云時彼如來一切支分無障闔力。從十智力信解所生無量形色莊嚴之相。此文明報佛身土。若謂應化佛或名大日尊。應化光明普照法界。故得此名。故經云或名釋迦或名毘盧遮那。大日經云。無數百千俱胝那由他劫。六度等功德等所資長身。此明應化佛行願身上。若謂等流身亦名大日尊。分有此義故。經云即時出現者。此文明等流身等暫現速隱。身既有。土豈無乎。此明等流身及土。上所說依正土並通四種身。若約堅義有大小龜細。若據橫義平等平等一。如是身及土並有法爾隨緣二義。故曰法然隨緣有。如是諸色皆悉具三種色互為依正。此且約佛邊釋。若約衆生邊釋亦復如是。若謂衆生亦有本覺法身。與佛平等。此身此土法然有而已。三界六道身及與土隨業緣有。是名衆生隨緣。又經云。衆彼衆生界以。法界味。味則色義。如加沙味。此亦明法然色。如是法爾隨緣種種色等。能造所造云何。能生則五大色。所生則三種世間。此是三種世間有無邊差別。是名法然隨緣文字。已釋色塵文竟云云。入祕密漫荼羅位品云。爾時大日世尊。入於等至三昧。觀未來世諸衆生故。住於定中。即時諸佛國土。地平如掌。五寶間錯。懸大寶蓋。莊嚴門標。衆色流蘇。其相長廣。寶鈴白拂。名衣。幡珞綺綺垂布。而校飾之。於八方隅建摩尼幢。八功德水芬馥盈滿。

無量衆鳥鴛鴦鵝鵲。出和雅音。種種浴池時花雜樹。敷榮間列芳茂嚴好。八方合繫五寶環繩。其地柔軟猶如綿繡。觸踐之者皆受快樂。無量樂器自然諧韻。其聲微妙人所樂聞。無量菩薩隨福所感。宮室殿堂意生之座。如來信解願力所生。法界標幟大蓮華王出現。如來法界性身。安住其中。隨諸衆生種種性欲。令得歡喜。時彼如來一切支分無障闔力。從十智力信解所生。無量形色莊嚴之相。無數百千俱胝那由他劫。布施持戒忍辱精進禪定智慧。諸度功德所資長身。身即時出現云云。疏第十六釋爾時大日世尊云。如世間之○今法身如來亦復如是云云。又釋莊嚴門標云。即是大悲胎藏之門標云云。又釋無量菩薩隨福所感乃至願力所生云。於此布列莊嚴之地。復生無量隨諸菩薩福德所感意生之座及宮殿。從如來信解生。其座羅列亦作三重。如上大悲藏生曼荼羅布列次第也。各隨菩薩淨妙功德。五塵樂具而生有種種差別。舉要言之。則有十世界微塵數等。名各不同。而布列其位也。此等皆在八寶幢柱之內。並從如來信解力生。以如來本願力故。於等至三昧中普門示現也云云。二本同之。

生謂從心生花等云云。鈔云。疏從如來信解生者。謂從如來因中信解而生。舉果徵因。○又如來信解力。亦隨果中之德云云。具見之。疏云。法界標幟。標幟從法界生。即是法界壇標幟也。標者此中有性義。梵文語含也。標即是性也。法界體性。本來常淨第一無相。還用法界而莊嚴之。中有大蓮花王。此花即同法界。遍一切處自性清淨也。當知彼中如來止住者。花既量同法界。當知佛身亦復如是。此即中台八葉之花也。然生大蓮華。如來住彼法界第一。隨意解衆生喜悅。此第一。是第一法界身。隨諸衆生信解令得歡喜。極微細之意最難見之性。故極微細也。此第一者。義譯當云性也。隨意者。佛本願力為度一切衆生故。普門示現。各各隨彼所喜見身。應其機道利令得歡喜也云云。私案疏意法界標幟有四意也。一標幟從法界生。二法界壇之標幟。三標幟即法界體性。四用法界而莊嚴之也。此標幟與前門標同異可思之。如來信解願力所生者。准次上疏。上意生座及宮殿也。亦可下法界標大蓮華王。故云然生大蓮華也。故依二意可訓經文。譯字十本裏書同之。十四本釋字也。又云。如來支分有無礙力無壞力○山如金剛。故云無礙力也。此無礙力從何生。當知從如來十種智力生也。從佛身支分上中下。為分三分流出種種類形。乃至一一毛孔皆悉出種類。若干形色各異。或方或圓三角。

半月。或青黃赤白黑。寂心歡喜忿怒等形。其數無量。即是諸本尊等。皆當坐於意生所感之座也。今此十力復從何生。謂從如來無量阿僧祇劫以來。修行六度十度乃至百千萬不可說阿僧祇諸度萬行。即此諸行功德資長也。以功德所資長身出現也。從法身而出現也云云。

二本俱云。有無礙力名無壞力云云。十四本云。即此諸行功德資長法身而出現也。

云云十本云。資長法身云云。

尋云。聲字實相俱有法然隨緣二義耶。答。爾也。問。云何聲字實相之法然義耶。

答。實相法然如常。應知聲字法然略有二義。以聲爲形之聲。以形爲聲之聲。自然道理而無能作。是即法然義。五大常故其色聲常。色聲常故其表亦常。聲字本有而無能生。此亦法然義。問。此之二義依何文證耶。答。初義依具緣品字母釋等。其後義依經下之聲字義等。如上文亦具緣品應是說實相。疏釋此文云。說真言如實相故。若爾何爲聲字法然之證耶。

答。具緣品文正說聲字法然之義。云真言法爾故真言即聲字故。而疏云。真言如實相者。此亦明真言即法爾也。以如實相之言顯法爾之義故。故次文云。此真言相聲字皆常常故不流。無有變易云云。又彼經意兼明實相法然之法。故疏又云。法住法位性相常住云云。問。相常住者依性常故相隨常耶。答。不爾。相自常也。問。疏云。相

不異體。體不異相。相非造作修成。苑云。性相無二故云云。此等豈非言依性故相常耶。

答。疏意明二義。上句明相體不異。下句明性相本有。舉相況性故。故非言依性故相常。故祕藏記云。本來性相各各建立。各各守自性不同。乃至是性是相不相離本有者也。是故曰性相常住。乃性相體用不相離而各各宛然。是故稱性相其本有耳云云。但苑釋難依耳。問。若言相常住者。隨方文字皆常住耶。答。爾也。問。若爾如何全真云。言常住者。梵字獨得其稱。諸國文字不同。此例等耶。答。全真意東夷南蠻等之文字。遇劫盡而磨滅。不如梵字四十有七。有佛無佛法然常住故。云諸國文字無常。然論其體非遮五大所成恒有。問。若言梵字漢字俱常住者。又二俱正耶。

答。祕藏記云。梵字與漢字何正何邪。梵字從本有理起。漢字從妄想起。所以梵字正。漢字邪。梵字雖本有起天竺外道等皆用焉。是即惡法。漢字雖從妄想起諸經教皆用焉。是即善法。何可云梵字正漢字邪。梵字從離塵垢本性清淨理起而來。雖外道同用而巨海之一芥也。漢字雖佛教外道共用而從妄想轉轉而來。彼此相望邪正有別云云。字母釋云。此悉曇章本有自然真實不變常住之字也。三世諸佛皆用此字說法。是名聖語。自餘聲字者是則凡語也。

云云。問。就色文字。云何佛邊之法然。云何衆生之法然耶。答。本有四種法身身

士。若約如來顯證邊謂之如來法然。若約衆生未顯邊名之衆生法然。其體雖同顯未顯別。顯未顯別本有義同。問。若爾四種法身身士各有法然之義耶。答。爾也。

故聲字義云。如是身及土並有法爾隨緣二義云云。問。云何聲字實相之隨緣義耶。答。聲字之體雖是本有。依佛等說而得顯現。又風觸七處生聲文字。手心等緣生色文字。又菩薩隨福如來信等生諸文字。此等名爲聲字隨緣。畔字義云。佛聲口一切實相之源云云。聲字義云。聲字明而實相顯云云。即身義云。三密加持速疾顯云云。是故別依聲等。總依三密而實相顯。此即名爲實相隨緣。問。經云。無量菩薩隨福所感乃至如來信解願力所生者。唯說文字之隨緣耶。答。亦說實相之隨緣也。何以知爾。所感生宮殿等是法佛之依果。法佛之依果即實相故也。何以得知。此宮殿等是法佛之依果。聲字義中若謂報佛亦名大日尊。已下此明報佛身士云云。謂有二義。一明法佛法爾身士。二明隨緣顯現。謂菩薩隨福所感及如來信解願力所生故者。明法佛身士故。若爾何故下文云。若謂報佛亦名大日尊故。曰信解願力所生耶。經文初云。大日世尊既念四意。謂四法身。次云如來信解願力所生。此具法佛報佛二意。何可疑乎。

問。第七卷疏阿字祕中祕釋者。爲說法然。爲說隨緣耶。答。說法然也。其意云何。

又云。此是文字於愚能著能愛。發貪瞋癡等種種煩惱。具造十惡五逆等故。頌曰能迷。於智則能觀。因緣不取不捨。能建立種種法界曼荼羅。作廣大佛事業。上供諸佛。下利衆生。自利利他。因茲圓滿。故曰能悟云云。又云。如是內外諸色。於愚爲毒。於智爲藥。故曰能迷亦能悟云云。十住心論第十云。問。悉曇字母

誦之觀之必證不壞之法身。諸教之根本。諸智之父母。蓋在此字母乎。所得功德不能縷說。具如華嚴般若大毘盧遮那金剛頂及涅槃經廣說云云。

老世間童子皆悉誦習。與此真言教何別。答。今世間所誦習悉曇章者。本是如來所說。梵王等轉傳受流布世間。雖云日用然未曾

疏第一云法明者以覺心本不生際其  
心淨住生大惠光明。普照無量法性。見諸佛  
所行之道。故云法明道也。云云

識字相字義真實之句。是故但詮世間四種言語。不得如義之眞言。不知義語皆是妄語。

私案。法明道者。法者性。性無量。法性。明者。光明大惠光明。道者諸佛所行之道。謂此。

妄語則長四種口業爲三途苦因。若知真實義則滅一切罪。得一切智。譬如藥毒。知與

菩薩淨菩提心。覺自本不生際故。其心能  
生普照法性。大惠光明而見諸佛所行之

亦因口中有風。名憂陀那。○愚人不解而生

道。是故其心名法明道也。淨菩提心及法明道作六種釋。應知得法明道。是覺阿字

其如第二十二云。凡夫不了故聞好生欣。聞逆

具緣品云。行此無上句。眞言救世者。止斷諸

第七云。而世間凡夫不觀諸法本源。故妄見有生。所以隨生死流不能自出。如彼無胃覺性。所以隨五欲。而不自覺。上。

句者。卽是修行無上菩提句。此阿字門爲一

師自運衆綵作可畏夜叉之形。成已還自觀之。心生怖畏頓辭于地。衆生亦復如是。自

言救世者。次二句明救世之業。所爲十本能作謂

運諸法本源畫作三界而還自沒其中。自兩行作身  
心熾然備受諸苦。如來有智畫師既了知己。

也云云 第十二釋轉字輪曼荼羅品。同救世者云救度亦同者。當知何字卽是一切

卽能自在成立大悲曼荼羅。由是而言。所謂甚深祕藏者。衆生自祕之耳。非佛有隱也云云。

世間之大救護也云云同品云眞言三昧門圓滿一切願所謂諸如來不可思議果云云疏

第七卷 疏同之 字母釋云。比梵字者互三世而常恒。遍十方以不沒。學之書之定得常住之佛智。

第七云。真言三昧門。圓滿一切願者。具存梵本。應於真言之下。更加道字。加行人二緣。

住於阿字。即名阿字三昧。此阿字三昧。即是開心明道門。餘一切字亦如是。一切願者。梵云薩嚩奢。是心所祈願之願。謂諸衆生修此三昧門者。一切志求皆得圓滿。此願圓滿時。即是諸如來不思議果也。常住之果無師之惠。猶能給與衆生。何況世間悉地之願耶。復次如來一二三昧門。聲字實相。有佛無佛法如是故。即是<sup>一本此</sup>故不流。即是如來本地法身。爲欲以此法身遍施衆生故。還以自在神力。加持如是法爾聲字<sup>一本此</sup>。即是諸佛加持之身。此加持身即能普作隨類之身。無行不在。當知加持聲字亦復如是。是故行者。但一心諦緣觀此聲字。自當見佛加持身。若見加持身見本地法身。若見本地法身時。即是行者自身。故此一字門。即是如來不思議果。不從別處來也云云。鈔第六云。疏即是常故不流者。一一三昧門等皆是加持之相<sup>具如</sup>。即是諸佛加持身者。身者積聚。謂此聲字一一皆是入佛三昧之門。而能圓滿一切自地之願。諸功德法所積聚處故名爲身。又從佛加持現起即是諸佛加持身也云云。

私案滿一切願者。世出間悉地之願。滿出世願即是諸佛不思議果。其果者謂常住之果。無師之惠。滿一切願是阿字三昧之利益也。又行者於自身見佛加持身本地法身。即是諸佛不思議果。見佛二身阿字三昧之利益也。

阿開梨真實品云。如相應布已云云。疏第十七云。若布此者即同諸佛。謂從字<sup>二本有</sup>作字有

果。果即是佛。能正遍知故名爲正覺。由識此字之理性故得如來名。此字之性理<sup>十四本同</sup>。性者○然即是此心本不生之義云云。疏有觀性。鈔第九云。初阿字菩提心而爲種子。從此種子即得暗字菩提之果云云。

私案。疏字字錯可作字字。或不錯字者阿字故也。

同品云。一切如是作即同於我體云云。疏云。然此布阿字法即是前文所說。先觀其心八葉開敷。置阿字於其上。此阿字即有圓明之照也。將行者染欲之心。與真實惠心而相和合。即同於真而共一味也。如是觀者即是如來。又云彼若如是作者即是我也。我者佛自指也。又復大我者即是如來。故云即是我也。即是找者即是阿開梨。非但以此瑜伽故得此阿開梨。亦以此得成弟子也云云。第七釋真言通相云。且舉三昧耶真言。最初阿字以本不生義故即有息災用。以本不生故一切功德具足無缺。即有增益用。以本不生故無量過失殄滅無餘。即有降伏用。更無一法出此本不生者。故有攝召用。如是本不生中無所<sup>二本俱</sup>有。即能成辦一切諸事。如阿字者餘一字亦如是。如一一字者一一名句及成立相皆亦如是。是故當知即此真言中具是一切功用也云云。私案有不<sup>字爲善耳</sup>。悉地出現品云。置於耳上持之。當得耳根清淨云云。疏十一釋云。行者若欲耳根清淨者。想布阿字於其耳根而復念誦。即得耳根清淨。聞持不忘能聞十方佛所說法乃至天等之聲。亦如法花

說也云云。一字儀軌云。於眼觀此字。即能成天眼。係四悉具足諸根。例可知云云。阿字也。私案。餘四者肉等四眼也。諸根者耳等五根也。

悉地出現品云。以阿字門作出息。三時思惟。行者爾時能持壽命長劫住世云云。疏云。經云。以阿字門作出息。三時思惟。行者爾時能持誦。壽命長劫住世。明阿字菩提心不生不滅門。若欲住壽長久者。想阿字同於出入息。謂以此字作用入息。若短命者。如是想念。日日三時思惟。即得常壽也。說者字及句并本尊爲三時也。若欲攝一切毒。想是阿<sup>十本</sup>字。或自或他。想在身。若如自作在<sup>一本此</sup>。想此字於有毒之處。漸遍身分而馳下之。毒漸漸下字亦逐之。逐出盡即除也。毒有二種。一<sup>二本此</sup>。物之毒。二有情毒。謂龍蛇等毒也。若祕說者。謂三毒。三毒盛時欲除。亦如前作。謂逐之令盡也云云。

私案。十本真字此書錯歟。既謂此明阿字菩提心等。是當真字故也。

經此文無攝毒之說。而疏加述之者。攝二種毒是長壽之要故也。

第十七云。猶如人有出入息以此爲命。息絕即命不續。此阿字亦爾。一切法有情以爲命也云云。具如。又經次文云。願離闇等之所愛敬。即以訶字門作所應度者。授與鉢頭摩花。自持商估而互相觀。即生歡喜云云。疏十一云。願離惹等之所愛敬者。即以阿字門作所應度者。謂若欲令人愛念及彼歸依者。想阿

字作其自身。想阿字作彼身。自身想持商估。又想蓮花即彼持之。互相觀者心中誦此阿字。設彼忿怒憍慢亦即愛心順伏也。祕說者若欲攝伏其心。想自作阿字。想心作阿字。心有蓮花。手有商估。而令相順即能攝伏也。一切難伏者亦可伏之。謂上煩惱及隨也。云云十本同之。而隨脫。鈔第八云。梵云離闇。此名王也。等者等於臣庶也云云。又云。諸微細煩惱名上煩惱。今以阿訶之字而能伏之云云。

尋云。經訶字作所應度者。疏阿字作所應度者。何相違耶。答。經傳寫錯。可依疏耳。所應經意始終相契也。或經不錯。疏不達也。經以能愛為所應度。疏以所愛為所應度。佛意度二人。梵本含二義。經疏互顯故不相違也。

已上文中開持長壽增益攝毒息災王愛敬愛伏心降伏也。

華嚴經入法界品四十二字觀門不空迦里羅城善知衆藝童子告善財云。我得菩薩解脫。名善知衆藝。我恒稱持入此解脫根本之字。稱阿字名時由菩薩威德力。得入無差別境界般若波羅密門。悟一切法本不生故。若菩薩摩訶薩。能聽如是入諸字門。印訶上字印。聞已受持。讀誦通利為他解脫。不貪名利。由此因緣得二十種殊勝功德。何等二十。謂得強憶念。得勝慚愧。得堅固力。得法旨趣。得增上覺。得殊勝惠。得無礙辯。得想持門。得無礙戒。得遠順語。不生悲愛。得無高下平等。

而住。得於有情言音善巧。得蘊善巧。處善巧。界善巧。得緣起善巧。因善巧。緣善巧。法善巧。得根勝劣智善巧。他心智善巧。得觀星曆善巧。得天耳智善巧。宿住隨念智善巧。神境智善巧。死生智善巧。得漏盡智善巧。得說處非處智善巧。得往來等威儀路善巧。是為得二十種殊勝功德。華嚴經第七十品云。時彼童子告善財言。男子我得菩薩解脫。名善知衆藝。我恒唱持此之字母。唱阿字時人般若波羅密門。名以菩薩威力入無差別境界。○善男子我唯知此善知衆藝菩薩解脫如諸菩薩摩訶薩。能於一切世出世間善巧之法。以智通達到於彼岸。殊方異處咸綜無遺等云云。此中不別說二十種。

大般若經第五十三云。若菩薩摩訶薩。修行般若波羅密多時。以無所得而為方便入裏字門。悟一切法本不生故。○若菩薩摩訶薩。能聽如是入諸字門。印相印句聞已受持。讀誦通利為他解脫。不貪名利。由此因緣得二十種殊勝功德。何等二十。謂得強憶念。得勝慚愧。○得往來等威儀路善巧。○當知是為菩薩摩訶薩大乘相。具如字釋之。此經中十九功德全同上觀門之所說。但說第九德云得無疑惑。智度論云。得無疑悔心。而下文釋云。無疑悔心者。入諸法實相中。雖未得一切智慧。於一切深法中無疑無悔云云。准此等。觀門云無礙戒者傳寫錯歟。可尋正本。

智度論第四十八云。若菩薩摩訶薩。是諸字門。印訶字印。若聞若誦。若讀若持。若為他說。

如是。當知得二十功德。何等二十。得強憶念。得慚愧。○得巧知往來坐起等身威儀。須菩提是陀隣尼。門字門阿字門等。是名菩薩摩訶薩。摩訶衍論釋曰。○問曰。知是陀隣尼門因緣者。應得無量無邊功德。何以但說二十。答曰。佛亦能說諸餘無量無邊功德。但以廢說般若波羅密故。但略說二十。得強憶念者。菩薩得是陀隣尼。常觀諸字相。修習憶念故得強憶念云云。二十功德一一釋之。而其二十少異新經。疏第四釋。

灑淨真言云。末句云莎訶。是警覺義。以一切如來從本行菩薩道時。同見如是義故。必定師子吼發誠實言。我要當以此阿字門。遍淨無盡衆生界。若我此誓不虛者。其有一切衆生。誦我誠言不虧法則。則當如其所願皆死滿之。我今已隨如來三昧耶教說其真言。唯願不違本誓故。令我道場具足嚴淨。故云莎訶也。以下諸真言云莎訶者。其義大同云云。又釋持地真言云。第四句阿者麗。是不動義。第五句云微摩麗。是無垢義。此意言。以一切如來神力正加持之。令得安固不動。非但不動而已。又令離一切垢也。正以第四句初阿字。為真言體。如來以何法加持。能令畢竟不傾動耶。謂以此阿字門故。有如是力用也云云。第七云。次一偈勸住。二本作信。真諦。然此悉曇字母。幻童皆亦誦持。至於護摩供養等。韋陀世仙亦皆共作。而今此真言門。所以獨成祕密者。以真實義所。加持耳。若但口誦真言而不思惟其義。只可成世間義利。豈得成金剛體性乎。故偈云。最勝真實教。真言。

得成金剛體性乎。故偈云。最勝真實教。真言。

眞言相行者諦思惟。得成不壞句云云。見行經云當得不壞句云

第四卷云。設於事相之中。思惟修習亦成世間悉地。切不唐捐三密冥資修成佛果云云。

第十四云。然此悉曇字母乃至世間童子亦常修習。何能頓辨如是事耶。然此諸字皆是如來以加持神力。從如來內證體性而流出之。故能有是不思議業用。若人明解此中意趣方便。即是通達三菩提道也。云云。十本云。正通知道也。鈔第九云。疏然此諸字等者。此釋妨難也。謂有難云。然此悉曇字母乃至世間童子亦能修習。云何頓能成辨如是世間不思議事耶。故爲釋云。然此諸字豈同世間隨俗之字。此是如來神力加持。從內證體性而流出之。如來若捨加持之力。則十地菩薩尙非其境界。況世間幻童等乃能思議。以加持故能有如是不思議業用。何所疑哉云云。

阿字之字相字義實相之有相無相事。四字釋云。世人但知彼字相。雖日用而未曾解其字義。如來說彼實義。若隨字相而用之。則世間之文字也。若解實義則出世間陀羅尼之文字也。云云。又云。凡音阿上呼訓無也。不也。非也。云云。昨字義云。若見阿字則知諸法空。無是爲阿字字相云云。又云。若執非空非有非常非斷非一非異等。阿字中非義中攝。若執不生不滅不增不減等八不等。又阿字中不義中攝。又若執無色無形無言無說等。亦阿字中無義中攝。亦未會眞實義

並是遮情之邊云云。具緣品云。云何眞言教法。謂阿字門。一切諸法本不生故云云。瑜伽金剛頂經釋字母品云。眞字門。一切法本不生故云云。入法界品四十二字觀門云。稱阿字名時。悟一切法本不生故云云。其如文殊師利問經卷上字母品第十四云。如說阿字。是出無常聲云云。大集經卷第十一海惠菩薩品之四云。阿者言無。一切諸法皆悉無常云云。方廣大莊嚴經第四卷示書品云。唱阿字時。一切諸行無常聲云云。悉曇藏第六引之。疏第七云。阿字自有三義。謂不生義。空義。有義。阿字義云。阿字實義者有三義。謂不生義。空義。有義云云。陀羅尼義云。問。阿字有幾義耶。解云。且略言之有三義。謂不生義。空義。有義云云。疏第十釋普通眞言藏品勸勒眞言云。然此眞言以阿字爲體。即是本不生義。生者生老病死一切流轉之法。彼即體常自不生。是阿字義也云云。十住心論第十云。云何知如實義。又阿字諸法性義。因義。果義。不二義。法身義。即是大日如來種子眞言云云。守護經卷第九陀羅尼功德軌儀品第九云。阿字者是菩提心義。是諸法門義。亦無二義。亦諸法果義。亦是性義。是自在義。猶如國王黑白善惡隨心自在。又法身義云云。疏第五云。如意輪十住心論第七云。謂本不生者。兼明不生不滅不斷不常不一不異不去不來等云云。法花儀軌說普賢陀羅尼云。又一一字中皆有阿字義門。詮一切法本不生不滅不有不無不即不異不增不減非淨非不淨云云。守

護經卷第二陀羅尼品第二云。佛告一切法自在王菩薩言。善男子。有八陀羅尼門。所謂大清淨自在王陀羅尼門。無盡寶篋陀羅尼門。無邊漩澁陀羅尼門。海印陀羅尼門。蓮花莊嚴陀羅尼門。能入無著陀羅尼門。漸漸深入四無礙智陀羅尼門。一切諸佛護持莊嚴陀羅尼門。菩薩若能於此八種陀羅尼門。受持修習。即能總持一切如來所說妙法。辨才無盡。亦令衆生愛樂歡喜。云何名爲大聲清淨陀羅尼門。若有菩薩修習此陀羅尼門。應以無著清淨妙念。安住眞實心。絕動搖。威儀凝情。以決定心說微妙法。令一佛刹所有衆生隨其類音普聞其聲。悉解其義。乃至十方無量無邊俱那由他百千佛刹。其中衆生亦各隨類音普聞其聲。悉解其義。○時十方諸佛悉現其前。爲此菩薩演說妙法。菩薩聞已。即能以此陀羅尼力。一時聽聞總持不忘。深入義理。現證相應。身心怡暢。一法中成一境性。一字句聞無所聞。即於如是聽聞法時。而常演說無有障礙。若諸菩薩深入如是。一字聲門。一切諸法悉入此門。即從此門出生。演說一切諸法。且初第一說阿字。此門出生。無邊無數法門。所謂阿字者。一切法無來。以一切法體無來故。又阿字者。一切法無去。以一切法體無去故。又阿字者。一切法寂靜。體大不生亦不滅故。善男子。菩薩如是得此大聲清淨陀羅尼門。入第一阿字時。演說諸法。或雖一年。乃至無礙無數大劫說此法時。不離阿字。如說阿字義。無有

盡說。餘諸字亦復如是不可窮盡云云

私案。此中說阿字一百義。謂始從無來至無出十無求。至無心意三十無高下至補特伽羅三十無本空至無相四十無業至無濁五十無對至無欲六十無色至無名七十無離至無動八十無障礙至無是九十無開解至寂靜一百第三二十四五十五同云無行。第四七十一同云無住。第五三十九同云無本性。第九二十五同云無生。第十三十八同云無出。第十七二十三同云不可說。第三十二四十同云無相。第三十四五十九八十六同云無境界。第五十六六十一同云無色。而義各別見經可知尋云。此中阿義若一百者如何。十住心論第十云。此一字中具一百二十義。及無數義理者。如守護國經說耶。答。既說如說阿字義無有盡。故云及無數義理但別所出。則是無來乃至寂靜一百義也。而言一百二十義者。檢彼經次文云。菩薩住此陀羅尼故得身清淨。威儀寂靜故。得行清淨。出過所解甚深法故。此中合得二十五清淨。三業六度業六根六境念心行清淨。并前一百則一百二十五義也。故就大數云一百二十耳。問。得二十五清淨。是陀羅尼之德也。何云阿字之義耶。答。義既廣德何非義。陀羅尼德即阿字義。故經說二十五清淨已結云。如說於此一阿字門。無量無邊不可窮盡。餘一字亦復如是云云。

大集經卷第四陀羅尼自在王菩薩品第一。

陀羅尼自在王菩薩語師子幢菩薩言。有八陀羅尼。菩薩摩訶薩。若有得者則能受持一切佛語。凡所演說字句及義而無窮盡。何等爲八。一者淨聲光明陀羅尼。二者無盡器陀羅尼。三者無量節陀羅尼。四者大海陀羅尼。五者蓮花陀羅尼。六者入無礙門陀羅尼。七者四無礙陀羅尼。八者佛莊嚴瓔珞陀羅尼。是名爲八。○菩薩摩訶薩。若得住者。能於無量無邊佛所。具足成就無量功德。得淨四大。以是因緣。其聲微妙。演說時。其聲遍滿一佛世界。○乃至百千萬佛世界。○設有十方無量諸佛。講演道化普得聞之。受持不忘。善解字句及其義味。自說法時及聽佛說。於是二事各無妨礙。於一字中說一切法。一字者所謂爲阿。可者諸字之初。菩薩摩訶薩。說阿字時。即能演說一切諸法。阿之言無。無者諸法無根。○無識。菩薩摩訶薩。獲得如是淨嚴光明陀羅尼時。於此一字說一切法。菩薩於此一字之中說無量義。無有錯謬。不壞法界。不失字義。菩薩得是陀羅尼。已身口意淨。舉動進上衆生等見。是名身淨。○能淨於行。觀察甚深諸法界故云云。

私案。此中有一百四十義。初一百一十五後二十五也。初者始自無根至無性十無出至無覺觀二十無說至無主三十無有上夫至無句四十無字至無數五十無身至無計六十無狂至無行七十無識至無無色八十無誘導至無燒九十無習至無光一百無闇至無識百

十五後者始自身淨至淨行二十五門。守護

經但彼舌清淨。此云淨口。彼心清淨。此云淨意耳。依上諸文阿字字相有無不非三訓。非空不生無色等多義。又於字義有本不生義。亦有無常一義。不生空有三義。乃至無根等一百四十義。及無量義。而字相多義。不出三義訓。昨字義云。若執非空等。阿字非義中攝。若執不生等。阿字不義中攝。若執無色等。阿字無義中攝故也。又字義雖多。不出不生空有三義。所以然者。疏第七并昨字義意。阿字不生空有三義。即是假空中三諦也。萬假萬空不出假空二諦故。即此假空三諦不遇中諦故。故疏第七云。悉美阿字亦爲衆字之母。當知阿字真實義。亦復如是。遍於一切義之中也云云。又云。此有此空皆不出法界故。說爲中云云。第十二釋轉字輪漫荼羅品。本寂無有上之句云。此本字中即有阿聲。即不生義。以不生故即是不滅。是故本來寂然云云。第十云。此心真言即是無量義處。遍生一切世出世間之法云云。祕藏記云。是有是空不出鏡體。體即中云云。

尋云。非空不生無色等既云阿字中義。何爲字相耶。答。以云執非空等。則知愚夫所執之字相。又云非不無義。則是字相之中三訓也。問。覺心不生之八不未曾真言實義。尙是遮情邊也。何爲阿字實義耶。答。於八不義有淺略深祕。且約深祕爲阿字實義。故十住心論釋深祕云。證大空

惠時。能知一切諸法本來不生不滅不斷不常不一不異不去不來云云。大空惠者真言實智。此智所知豈非真言之實義乎。又疏第七云。大品經及花嚴入法界品皆說四十二字門。涅槃文字品。文殊所問經。大集陀羅尼自在王品。各釋悉曇字母。與此經所說其義或同。二本俱云。或異或同。若得此意則諸經冷然。懸會無所違妨也。云云。大品經卷第八四念處品第十八說四十二字。花嚴經卷第七十六入法界品第三十九說四十二字。涅槃經卷第八文字品第十三說四十二字。文殊問經卷上字母品第十四說悉曇字母五十字。大集陀羅尼自在王說二十八字。此明顯教所說有淺略深祕。而淺略異真言之實義。深祕同真言之實義。顯密無違妨也。問。若言涅槃等經帶深祕者。何十住心論第十云。花嚴般若所說字門者是末也。涅槃所說雖是本母。然但說淺略義祕之深密義耶。答。此顯彼等諸經顯。但說淺略密。而帶深祕非謂。都無深密義也。問。若言顯經帶深祕者。一一文句必帶耶。答。爾也。問。若爾如何祕鍵。中科心經文為七宗行果。而其經文各別。此豈可非顯經淺略深祕。一經之內雖兼。一一文句不爾耶。答。祕鍵意且就經文顯相與七宗義相順。各別相配。而非遮盡理則一一文句各具七宗之義。故總歸持明分經文下勝空者。如應者俱出自義。既知深祕之處有淺略。何疑淺略之處兼深

祕。問。二師尚在顯網。若是不知深謬述耶。答。護法已佛。清辨非凡。善數角力。非善象何。雖知淺略下之深祕。且演深祕上之淺略。大師云。傳法聖者非不知祕而傳顯。知而相讓。良有知也者。蓋斯之謂也。問。若言顯經。一一文句帶深祕者。其證云何耶。答。法花開題云。此經梵名九字。即是胎藏九佛種子真言。而其初字觀音種子。以為經體。自下八字經內一切文義。只說此一字義。又云。今意一一句句一一字字。皆是諸尊法曼陀羅身。法然而有無人造作云云。是經如此。餘經可爾。密印品云。乃至身分舉動住止。應知皆是密印。無相所轉衆多其說。應知皆是真言。云疏第十四釋云。若阿闍梨明解瑜伽深達祕密之趣。能淨菩提之心。以心淨通達祕密法故。凡有所作。皆為利益調伏衆生。隨所施為無不隨順佛之威儀。是故一切身所有舉動施為無不是印也。何但身業而已。乃至一切所有語言亦復皆是真言也。云云。明解瑜伽阿闍梨向以如此。何況如來一切語言。寧有非真言深祕。此等皆是其明證也。問。亦於真言有淺深之差別耶。答。爾也。問。有方云何。答。二教論云。問。若如所談者。說法身內證智境名曰祕密。自外曰顯。何故釋尊所說經等有祕密藏名乎。又彼尊所說陀羅尼門何藏攝耶。答。顯密之義重重無數。若以淺望深。深則祕密淺略則顯也。所以外道經書亦有祕藏名。如來所說中顯密

重重。若以佛說小教望外人說。即有深密之名。以大比小亦有顯密。一乘以簡三立祕名。總持擇多名得密號。法身說深奧。應化教淺略。所以名祕。所謂祕密且有二義。一衆生祕密。二如來祕密。衆生以無明妄想覆藏本性真覺。故曰衆生自祕。應化說法逗機施業曰不虛故。所以他受用身祕內證而不說其境也。則等覺希夷十地離絕。是名如來祕密。如是祕名重重無數。今謂祕密者究竟最極法身自境。以此為密藏。又應化所說陀羅尼門。雖是同名祕藏。然比法身說。權而不實。祕有權實隨應攝而已。云云。十住心論云。問。毘盧遮那所說名祕密。釋迦所說名顯教者。釋迦說中亦有真言及祕密藏之名與之何別。答。釋迦所說真言簡多名句得祕名。彼真言義亦逗機根量。法花涅槃律藏等亦有祕名。各隨所望得斯名耳。律藏望世間外道得祕號。法花約引攝二乘有斯名。涅槃據示佛性得之。世間外道經書中亦有斯名。隨各各所愛所珍名之而已。並是小祕。非究竟說。大日經說勝上大受句心淡生之相。諸佛大祕密。約祕密有大小。真言亦有大小。故菩提場經云。我名真言亦名大真言。初真言者應化身所說真言。次大真言者究竟法身所說真言云云。二論所釋是其淺深差別之意也。尋云。二教論云。彼尊所說陀羅尼門何藏攝耶之意云何。答。問顯教中真言顯密之中何攝也。問。其答云何

答有二意。一云。以淺望深淺略則顯此意顯乘攝。一云。比法身說權而不實等。此意權密藏攝。十住心論云。並是小祕非究竟說其意同也。問。十住心論云。彼真言義亦逗機根量之意云何。答。明釋迦真言祕內證而不說也。謂彼真言簡多名句。雖得祕名而但逗機不說自證。故非極祕爲言。教論云。應化說法逗機施業。等其意同也。問。疏第三云。聲聞經中以毘尼爲祕藏。要擇人簡衆方乃授之。若未發律儀不合聽聞修習。摩訶衍中亦以持明爲祕藏。未入漫荼羅者。不合讀誦受持。還同盜聽布薩反招重罪云云。若依此意。律藏望未發律儀得祕名。如何十住心論云。律藏望世間外道得祕號耶。答。世間外道即未發律儀。故又如二教論云。佛說小教望外人說有深密名。此意如彼。律藏即小教故。是故律藏得密名。有望未發望外道一義。疏論各依一義。問。律藏亦有大乘。如毘奈耶瞿沙經等。何云律藏即小教耶。答。疏既云聲聞經中等故。今所論且四部律等也。問。二教論明衆生如來二種祕密。其所祕法重重祕中何祕耶。答。論自云。今謂祕密者。究竟最極法身自境云云。疏第七云。世間凡夫不觀諸法本源故。由是而言。所謂甚深祕藏者。衆生自祕之耳。非佛有隱也云云。又第三有不授。與于將莫耶之喻。此等亦於法身自境明二種祕也。問。若爾於餘佛法無二種祕耶。答。可有

其義。易解耳。問。於外道法有無云何

答。又有。雖無佛祕說人可祕故。問。真言

與大真言云何別。提揚所說一字。俱輪王經第三卷。名大真言。佛告去曼殊室利。名轉輪真言云云。答。十住心論答此問云。譬如大

乘與小乘。若就淺略門說淺深不同。云何

不同。且說初阿字釋。世天乃至如來所說

真言皆有阿字。是不生義。於此不生有無

量不生。世間呪術真言。約除寒熱等病說

不生。護世四王真言。約疫癘等不起說不

生。帝釋真言約十不善災橫不起明義。梵

王真言約欲覺不起說不生。大自在真言

聲聞真言約盡無生智說不生。緣覺真言

約十二因緣不起說不生。諸菩薩真言約

各各所通達說不生。他緣乘約生法二空

二障不生明義。覺心不生乘約諸戲論不

生說義。一道無爲乘約無明不動明不生。

遊無自性乘云云。二處文開多本如之。而大自在者。可是摩訶薩。摩訶薩梵天之土故。

具緣品云。祕密主汝當諦聽諸真言相云云

疏第七云。大判真言略有五種。謂如來說。

或菩薩金剛說。或二□□。或諸天說。或地

居天說。謂龍鳥修羅之類。又前三種通名

聖者真言。第四名諸天衆真言。第五名地

居者真言。蘇悉地經供養花品第七云。三

部各有三等真言。所謂聖者說。諸天說。地

居天說。是爲三部。聖者說者。謂佛菩薩聲

聞緣覺說者。是爲聖者真言。諸天□者。從

淨居天乃至三十三天諸天所說。是爲諸

天真言。地居天說者。從夜叉羅刹阿修羅

龍迦樓羅乾闥婆緊那羅摩羅部多卑舍

遮鳩槃荼多所說。是爲地居天真言云云。亦

可通名諸神真言也。如聖者真言亦說阿

字或囉字等。彼諸世天乃至地居鬼神等

□□復說之。彼相有何殊異者。阿闍梨言。

若佛菩薩所說。則於一字之中具無量義。

且略言之。阿字自有三義。謂不生義。空義。

有義。如梵本○又如囉字亦有三義。一者

塵義。二者以入阿字門故即是無塵義。又

有波羅蜜義。以究竟到彼岸故。即是本初

不生。當知亦具三點。三點即攝一切法。如

囉字者。餘諸字義皆然。○若諸菩薩真

言有阿字者。當知各於口所通達法界門

中具一切義。非於普門法界中具一切義。

若二乘真言有阿字者。當知只約盡無生

智寂滅涅槃不生義。若梵天所說真言

有阿字者。是約出離五欲覺觀不生明義。

若帝釋護世真言有阿字者。是約十不善

道及災橫不生明義。餘皆以類可知也。如

上所說皆是隨他意語。明淺略義耳云云。真

言大真言之差別如是應知。問。十住心

論明意如何。答。論明其差別有二意。先

言譬大乘與小乘者總明。謂真言如小乘。

所說淺狹故。大真言如大乘。所□□深廣

故。後言若就淺略門說等者。別明謂且就

阿字釋五種真言有無量不生義。而如來

真言中究竟法身大真言不生。極深極廣。

應化化已下真言不生。漸淺漸狹。問。論

中雖云無量不生。猶未說盡諸乘不生。何

爾耶 答。其義准十住心中可知故。此文雖不具明。准上云爾。又疏釋明鏡。故論文推彼不具明。今准疏云爾也。問。准十住心中之意云何。答。其義可別述之。問。疏意云何。答。疏言若佛菩薩所說等者。明佛菩薩真言字義深廣。後言若二乘真言等者。明二乘已下真言字義漸淺狹。初中言若諸菩薩等者。明菩薩真言字義。雖深廣而非極深廣。此中各於自所等者。明菩薩自分字義之非極。非於普門等者。明不及法身自境極深廣。普門法界中具一切義者。是法身自證故。以此還知。上言若佛菩薩所說一字之中具無量義者。則該二意。一究竟法身真言一字普門法界中具一切義故。云具無量義。二應化佛并菩薩真言一字自通達法界門中具一切義。故云具無量。所以應化佛菩薩真言同者。說法契機能所化義同故也。是故此文中重重真言淺深等差別之義分明也。問。究竟法身所說普門法界中具一切義。是為最深祕處。如何淺略門中明之耶。答。為明對此最深有淺之深重重。以為淺略。此淺略門中明彼最深祕也。問。疏中云何明最深祕耶。答。疏云。若就隨自意語明深密義。隨入一門皆具一切法界門。乃至諸世天等悉是毘盧遮那。何有淺深之別。若行者能於無差別中解差別義。差別中解無差別義。當知是人通達二障義。亦滅真言相也。云云。疏釋云。二障者。見障。聞障。正證智所證真諦。

後得智所知解諦。是二障各有四重。云云。即世天真言與大日如來何相異耶云云。疏第二十云。若開實性答。意云。隨入一字門則具普門法界中一切之義。而世天真言乃至究竟法身真言等無淺深之異。以為隨自意最極深祕也。

### 阿字義下

中川上人

問。就極深祕門。阿字不生空有三義之意云何。答。疏第七云。阿闍梨言。若佛菩薩所說則於一字之中具無量義。且略言之。阿字自有三義。謂不生義。空義。有義。如梵本阿字。有本初聲。若有本初則是因緣之法故名。為有。又阿者是無生義。若法擅自緣成則自無有性。是故為空。又不生者即是一實境界。即是中道故。龍樹云。因緣生法亦空亦假亦中。又大論明。薩婆若有三種名。一切智與二乘共。道種智與菩薩共。一切種智是佛不共法。此三智其實一心中得為分別令人易解。故作三種名。即此阿字義也。○即是本初不生。當知亦具三點。三點即攝一切法云云。昨字義云。阿字實義者有三義。謂不生義。空義。有義。如梵本阿字。口作三種名。即此阿字義云云。疏云。其如。問云。如梵本乃至故名。為有之意云何。答。阿字有本初聲者。先標阿聲。本初義。聲者能詮。本初所詮。謂阿字有詮本初義之聲也。大日金剛頂等顯密經云。阿

字門一切法本不生故云云。此說阿聲字能詮本義及不生義。智度論第四十八說字等語等義中云。阿字門一切法初不生故云云。此說阿聲字能詮初義并不生義而統連義。言之從本初來不生義也。故疏云。本初不生。又智論云。得是字陀尼菩薩。若一切語中聞阿字即時隨義。所謂一切法從初來不生相。阿提秦言初。阿闍波陀秦言不生云云。然鈔卷第八轉字輪曼荼羅行品處云。上第五疏云。如梵本阿字有本初聲。本是一切諸字之本母。故。初者在一切諸字之首故云云。此釋難依。違教理故。若有本初已下正釋因緣所生有義。謂阿所詮之本。初者是即因緣若法有因緣生則是因緣所生法。故名為假有。如疏下文并祕藏記之意。法雖是空能觀心合本有三密之時。普門海會假有現前。名為假有也。問。疏云。又阿者是無生義。若法擅因緣成則自無有性。是故為空之意云何。答。阿者是無生義者。標阿字之空義。而言無生者。無生是空義之本故。二本義釋俱但云無。而無生字其義不達無即空故。若法擅密教反。實。取也。緣成等者。釋空義之所以。謂法離因緣無有自性。無自性故名為空也。如疏下文云。以種種門推求。都不可得。是名為空云云。疏釋云。其如。問。疏云。又不生者。即是一實境界即是中道者。其意云何。答。又不生者。標阿字不生義。即是等者明不生體。即一實即中道。問。其不生義云何可知耶。答。同卷下文云。悉曇阿字亦為衆字

之母。當知阿字門真實義亦復如是。遍於一切法義之中也。所以者何。以一切法無不從衆緣生從緣生者。悉皆有始有本。今觀此能生之緣。亦復從衆因緣生。展轉從緣。誰爲其本。如是觀察時。則知本不生際。是萬法之本。猶如聞一切語言時。即是聞阿聲。如是見一切法生時。即是見本不生際。若見本不生際者。即是如實知自心。如實知自心即是一切智智故。毘盧遮那唯以此一字爲眞言也。而世間凡夫不觀諸法本源。故妄見有生。所以隨生死流不能自出。猶如能詮阿字遍一切能詮衆字之中。而爲其本。故聞一切能詮語言時。即是聞其本阿聲。如是所詮不生實義遍一切所詮法義之中。而爲其本。故見一切所詮法生時。即是見其源本不生際實義。諸法本不生際即是自心實相。故見本不生際即是如實知自心。如實知自心唯佛究竟。故名一切智智。一切智智知此不生大義利故。其能詮一字爲自心眞言。凡夫迷此本不生故妄見有生也。不生之義如是可知。問。處處云本不生不可得之意云何。答。疏云。一一字門皆言不可得者。爲明中道義故云云。祕藏記云。夫一切諸法或執空或執有爲除空執說有爲除有執說空。爲除空有病說非空非有。是稱中道。言尙留中道。爲除其言又說中道不可得。是不可得入阿字門。見者不可得亦不可得。於茲絕言。是一切諸法本不生不可得義云云。當知諸字皆言不可得者。以入阿字本不生故。皆入阿字本不生

者。爲明中道義故。本不生即中道義故。是故云不可得云本不生。皆是爲明中道義故。爲明中道亦不可得故云不可得亦不可得。又云本不生不可得也。問。若言爲明中道亦不可得云不可得亦不可得。又云本不生不可得者。但云中道云不可得云本不生。言尙留中道等。非究竟之證耶。答。不然。例如中論釋空諦云。空亦復空是則空諦。空言顯空亦空而云空諦。而愚愚人留空。故釋云空亦復空。今中道等亦復如是。若中道等留中道等。其中道等非中道等。絕諸戲論名中道等。是故大日經等明究竟法身實義。但云本不生。而恐外人以云中道等留中道等故。或時重言亦不可得故。中道等究竟證也。問。絕諸戲論故名中道云不可得。可知如何以本不生之言。得知絕諸戲論耶。答。如先言本不生即中道義故。又生是諸相之源。若遮生相則遮諸相故。若遮諸相則不可得故。故疏十二云。此本字中即有阿聲即不生義。以不生故即是不滅。是故本來寂然云云。又如常云無生。其義相俱耳。問。一實境界者何物耶。答。次文云。即是中道云云。問。中道即中諦耶。答。爾也。問。疏云。故龍樹云。乃至亦中之意云何。答。中論觀四諦品第二十四云。衆因緣生法。我說即是空。亦爲是假名。亦是中道義。未曾有一法。不從因緣生云云。疏家引此偈明阿字空有不生三義。如次即彼空假中三諦也。問。此宗所謂因緣所生法及三諦之義云何。答。前三義中已

明重述之者。疏同卷下云。一一字門皆言不可得者。爲明中道義故。今且是寄車字門說之。如觀鏡中而像。以本質爲自。淨鏡爲緣。有影復<sup>一本作現</sup>。現見<sup>二本作現</sup>。是爲所生之法。妍嚙之相現前不謬。故名爲有。以種種方便推求。都不可得。是名爲空。此有此空皆不出離鏡體。即一名中三和不同而同。不異而異是故世間論者不能思議。此眞言門亦然。以觀心爲因。三密爲緣。普門海會現前不謬。故名爲有。以種種門推求。都不可得。是名爲空。此有此空皆不出法界。故說爲中。三諦不同而同。不異而異。一切方便乘人不能思議。餘法門例皆如此。不可遍舉也云云。祕藏記云。以我能觀心。觀本有三身。於中普門海會現前能觀心爲因。所觀本有爲緣。海會現前爲所生法云云。同疏。鈔第六云。假不異空。空不異假。即是其中○不同而同。不異而異。此兩句各具遮表不同者。三相有別。以遮同而同者。表一體故。不異者遮三體故。而異者表三相故。是名法界不思議中道緣生。非是世間論師等所能思議耳云云。又疏上文云。婆字門一切諸法。一切諦不可得故者。梵云薩婆也。此翻爲諦。諦謂如說法眞相。而知不惛不謬。乃至分別四諦有無量相及一實諦。如聖行品中說之。是爲字門之相。然一切法本不生乃至畢竟無相。無相故。語言斷故。本性寂故。自性鈍故。當知無見無斷無證無修。如是見斷證修。悉是不思議法界。亦空亦假亦中。不實不妄無定相可示故云諦不可

得云云。鈔第六云。疏亦空亦假衆中者。謂婆字門中遠離二諦四諦等相。本來平等。亦空亦假亦中。雖三而一。雖而三不相妨礙。但隨根施設強立三名。入此字門即知一切法即空假即中。無一二三而一二三。無一二三是遮一二三。而一二三是照一二三。若無遮無照。即是婆字門諦不可得云云。

問。此宗所謂因緣生者。法體實是本無。今有名生耶。答。不爾。問。不爾之意云何。答。疏第七云。慈字門一切諸法生不可得故者。梵云慈哆也。是生義。如泥團輪繩繩師等。和合故有瓶生。○內法因緣亦如是。無明行等各各生因而復生。是故若見慈字門。即知一切諸法無不從緣生。如說偈言。衆因緣生法。是即無自性。若無自性者云何有是法。十二門論第一是故生不可得也。外道論師說種種邪因緣。或無因緣生一切法。假法中人亦有失般若方便故。取著因緣生滅相。如中論廣破。復次阿字門是諸法本性不生。慈字門以十喻觀生。雖從緣有而不可得。若生畢竟不可得。則不異無生際。又十喻是心之影像。十四卷本重不出法界故。生亦不出無生際也云云。又云。阿字門一切諸法因不可得故者。梵云係恒轉。即是因義。因有六種。○若見阿字門。即知一切諸法無不從因緣生。是爲字相。以諸法展轉因成故。當知最後無依故。說無住爲諸法本。所以然者。如中論以種種門觀諸法因緣悉不生故。中觀論觀因緣品第一云。諸法不自生。亦不從他生。不共不無因。是故知無生。當知萬法唯心云云。實相即是一切種智。

二本義釋俱重有。一切種智四字。即是諸佛法界。法界即是諸法之體。不得爲因也。以是因之。因亦是法界。

緣亦是法界。因緣所生法亦是法界。前說阿字門從本歸末。畢竟到如是處。今亦阿字門亦從本歸末。畢竟到如是處。阿字從本不生一切法。今亦以無因待爲諸法因。終始同歸。則中間旨趣皆可知矣。十四卷本大同之。之次。所以然者。昨字義云。阿字實義者。所謂詞之上加一行字文。昨字義云。阿字實義者。所謂詞字門一切諸法因不可得故。何以故。以諸展轉待因成故。當知最後無依故。說無住爲諸法本。所以然者。○心之實相即是一切種智。即是諸法法界。○今亦阿字門亦從末歸本。畢竟到如是處。○今亦阿字以無因待云云。具如疏。之疏義釋三本俱云諸佛法界但昨字義之諸法法界。私案其意不達。三本俱云。今亦阿字門亦從本歸末。昨字義云。從末歸本又不達也。終者阿字。始者阿字。中間者二十七字也。最後無依者。此就談云最後。若據法最初。故其無依者。無依住也。故說無住者亦無依住也。謂一切法展轉待因。觀其最初誰爲其本。而其最初無依住故。說無依住爲諸法本。其依住者。謂因待也。是故下云。以無因待爲諸法因云云。鈔第六云。疏當知最後無依等者。謂前諸字皆依後字展轉待因成故。當知此最後阿字則無所依。還以阿字無住之體而爲其本。過此無字可說。是故更無依住也。言故說無住爲諸法本者。謂到此無言說阿字處。則無所住。即此無住名大涅槃。涅槃以無住而爲本故云云。私案。施釋甚

爲難依。疏并昨字義意展轉待因最後無住等者。於一切法談之。而於諸字論故既言以無因待爲諸法因。而云還爲阿字本故。恐似未得阿字阿字畢竟所到之意耳。疏第十四

釋如來發生偈云。然諸佛法身離於生滅。若十四末有於字。如來有生即是著相。夫著相者尚不能離生死。況能成大菩提。今言生者是其實離相之生也。云云。諸佛法身即是法界。法界即是諸法體也。又云。諸法雖從因生而生因無相。雖從緣生而此緣無相。雖從緣起而法本不生。雖從緣起滅而無生住之相。是故爲常。非同外道之見。故說生滅斷常也。云云。因緣無相法體不生故。殊外道亦別。當知因緣者。瑜伽觀前海會境等而得現起。如是一切內外因緣和合之時。諸法現起名爲因緣生。而以十喻觀察則假相非實義。若論實義生因緣及所生法。皆是本有諸佛法界。法界即是諸法之體不得爲因。是無生際既無因待。都絕能所生滅等相。皆不可得法體實爾。豈有本無今有之義乎。問。若爾如來之應化緣謝即滅機與則生。此猶非實生滅耶。答。非實生滅。如幻事等故。疏第十一釋如來行舞。作廣大成壞果之舞。是戲也。二本俱云。是戲論也。復普現色身隨類曲成作種種應。此非真實。但如幻耳。是故名爲如來之舞。猶如舞者能悅可衆人之心。雖種種意解不同。皆令心悅。佛亦如是。然非四界之色所作。隨佛心意而生。從心而生。從心而滅。雖二本俱有。非字誤也。常法而能隨緣生滅。此與廢隨緣故之生滅之果。即謂成壞也。此遮遍

於法界廣大無邊故云廣大也。衍已遂滅故云成壞也。○此成壞即是變轉義也。○即是如來妙應從佛法界機感而生。雖生不生雖滅即同於幻不異法界故也。猶所作不實故名爲舞。三世諸佛皆化此舞也。云云。私案。然非四界之色者。謂非四大所造之色。是佛心所生之色也。從佛法界機感而生者。謂三力生如次。如來法界行者功德力故。問。如幻事等者。等取何物耶。答。金剛界儀軌有五喻。幻焰乾闥婆城旋火輪空谷響。略出經有七喻。陽炎幻化乾闥婆城中響旋火輪夢妄之幻幻爲初。法花儀軌有八喻。幻陽焰夢影像響光影水月佛變化。金剛薩埵軌有九喻。幻陽焰夢影像響光影水月變化。虛空手手軌有十喻。幻陽焰夢影像谷響光影水月變化。因陀羅網虛空住心品亦說十緣生句。幻陽焰夢影乾闥婆城響水月浮泡虛空花旋火輪是故隨上諸說。除幻以外陽炎等喻皆等取之。問。今此十緣生句誰人所觀耶。答。住心品云。若真言門修菩薩行諸菩薩。深修觀察十緣生句。當於真言行通達作證云云。問。若爾此觀於真言門。是最要觀耶。答。疏第三釋上經文云。如下父萬行方便中無不藉此十緣生句。淨除心垢。是故當知最爲重要。真言行者特宜留意思之云云。問。若爾如何。祕藏記云。如境界中見界會聖衆及餘一切事。皆當入十緣生句。觀察不信而信之。唯當每係心。於本不生際無留所觀境云云。又云。於十喻觀察嚴海會眼前時。現如湯焰。其心

如何。若思是至極其意留著。又作悟心。譬如磨鏡時。見現小影像停留時。遂不成實鏡云云。若此觀旨要一向可信。何云不信而信。又若思至極有過。何云留意思之耶。答。既萬行方便淨除心垢必藉此觀。豈非旨要。而因緣生法即是假相。即是法界。若纔見假相不知法界。思假相爲至極之時。則有留著慢心過失。故言見所現境不可信。是法界至極但可信。是至極之假。勿留假相。當係心至極也。本不生際即是法界至極故也。問。凡所觀幻有幾種耶。答。總有三種。即空幻即心幻即不思議幻也。問。三種幻何位之所觀耶。答。即空幻初劫。即心第二劫。即不思議第三劫。乃至如來地所觀也。問。初二幻如大初二劫所觀經文分明。何以得知第三幻第三乃至如來地之所觀耶。答。疏云。今此中云。深修觀察者。即是意明第三。○復次言深修者。謂得淨心已去。從大悲生根。乃至方便究竟。其間一一緣起皆當以十喻觀之。由所證博深故言觀察也。○是故唯有如來。乃能窮此十喻。達其源底。此經所以次無垢菩提心即明十喻者。包括始終。綜該諸地云云。鈔第四生句方便。證得淨心。大空三昧云云。十六位者。十大菩薩位也。故知第三重幻第三劫。得淨心已去。乃至佛地之所觀也。言無垢菩提者。上云得淨心已去之淨心也。言十喻者。第三重也。謂所以次第六無畏即第三劫淨心。即明第三重十喻者。以淨心包始。以十喻括終。舉所觀顯其地故。始終即諸地故也。又釋大

乘句云。此十喻皆是摩訶衍人甚深緣起。非聲聞緣覺安足之處。故名大乘句云云。又釋漸次大乘生句云。以深修觀故如入大海。漸次轉深。乃至毘盧遮那以上上智觀方能盡其源底。故曰漸次大乘句云云。文意易知。問。行者何故觀三種幻。又其即空等義之意云何。答。疏云。然統論此品中。十緣生句略有三種。一者以心沒蘊中欲對治實法故。觀此十緣句。如前所說即空之幻是也。二以心沒法中欲對治境界攀緣故。觀此十緣生句。如前所說蘊阿賴耶即心之幻是也。三者以心深著。一本俱無深著二字。有說一字。心實際中欲離有爲無爲界故。觀此十緣生句。如前所說解脫一切業煩惱。而業煩惱具依即不思議之幻也。摩訶般若中十喻亦具含三意云云。運和尚云。且約初門有即心幻即蘊幻即不思議幻。即心幻者。以心喻。即蘊幻者。以五蘊喻。即不思議幻者。以諸佛聖又皆喻幻云云。私案。三名義皆不達疏意可思。鈔第四云。第一劫中緣生句。如前所說即空之幻。是名爲淺。第二劫中對治境界攀緣觀此十緣生句。如前所說蘊阿賴耶即心之幻亦名爲淺。今第三劫中欲離有爲無爲界說不思議幻。故名深觀也云云。且約最初云第三。約已上觀三種幻之所以也。經云。越世間三妄執出世間心生。謂如是解唯蘊無我云云。疏云。然就第一重內最初解了唯蘊無我時。即名出世心生也。度世間六十心離我倒所生三毒根本。名越三妄執也云云。經云。根境界淹

留修行云云 疏云。復次有三妄執。所謂根境

界淹留修行。○此是三果學人所留滯處。故云

淹留修行也。云云。經云。拔業煩惱株杌無明種

子。生十二因緣云云。疏云。復次有三妄執。所

謂業煩惱株杌及無明種子。即是無學聖人

所斷最難斷處。凡有三種三妄執也。云云。私案。

經言業者行有二支煩惱。愛取無明初支生

者。餘七七事無明種子生十二因緣大樹云云

當知十二因緣大多羅樹無明為種子。曰支

為根本。餘七枝葉花果等也。其中無明等正

妄執體也。故疏但云。所謂乃至種子而皆枝

者。因已果喪故也。凡有等者又云。學摩訶衍人

初得出世初心。與小乘見道適齊。然不墮聲

聞正位所以爾者。猶二本作彼從初發心即知性○具

見之。然彼行者有法執當心○可見故名掩

留修行之也。云云。經云云。疏云云云。經云如

是湛寂云云。疏云○云云。鈔云。湛即是喻寂。

即是法湛寂。即是三乘所得但空之理。證此

空故五根本煩惱等皆畢竟不生。故名爲寂

云云。疏云。此中有三乘之人。同以無言說道

得諸法實相○故同前共一法中中昇沈有異

也。云云。鈔云。疏此中有三乘等者。此第一劫

中說有三乘之人。同以空爲門入諸法真實

之性。二乘之人自爲已得涅槃生滅度想沈

也。菩薩能以不住道發起大悲昇也。譬如云云

經云云云。疏云。然未度法障未名眞淨菩提心

云云。經云。彼出世間心住蘊中。有如是惠隨

生。若於蘊等發起離著。當觀察聚沫浮泡芭

蕉陽焰幻等。而得解脫。謂蘊處界能執所執

皆離法性。如是證寂然界。是名出世間心云云

疏云。以行者於瑜伽中湛寂之心。雖已明顯

然涉事時根塵識等由尙當心由厭怖有爲故

著無爲法。然以菩提心勢力自然不由他教

也。十四本同之。有如是惠隨生。能於等發起其

心修離著方便。於五種譬喻觀察無性空云云

沐浴炎熱如如火喻五種。又云。聲聞經中雖說此

五喻。而意明無我。今此中五喻意明諸蘊性

空。如觀五蘊者當知十二入十八界六入入字

作火十二緣等皆應廣分別說。如大般若中說。

行者如是觀察時。從無性門達諸法即空。得

離一重法倒了知心性。如是不爲蘊界處能

執所執之所動搖。故名證寂然界。證此寂然

界時。漸過二乘境界如蓮花。雖未開敷而稍

出清流之上。行者亦爾。不復心沒蘊中故名

出世間。若據正譯當言上世間心也。云云。鈔

云。若拔業煩惱根本無明種子。三障盡時名

證寂然界。即初劫滿也。云云。經云云云。疏云。

大乘行者。了達諸蘊性空故。於一切法中。都

無所取。衆無所捨。雙離違順八心我蘊。兩倒

二種業煩惱網。兩倒業煩惱者。我是名超越一

切瑜祇行○所謂相應者。即是觀行應理之

人也。依常途解釋。是菩薩從發心已來。經一

大阿僧祇劫。方證如是寂然界。今祕密宗。但

度此一重妄執。即是超一阿僧祇劫。行者未

過此劫。與辟支佛位齊時。名爲極無言說處。

爾時心滯無爲法相。若失方便。多墮二乘地。

證小涅槃。然以菩提心勢力。還能發起悲願。

從此已後三乘巡路始分。然所觀人法俱空。

與成實諸宗未甚懸絕。由十本約偏眞之理。

作此平等觀耳。故以三乘上中下出世間心。

合論一僧祇劫云云。鈔云。疏極無言說處者。

我蘊俱離故稱爲極。語路欣絕名無言說也

云云。又云。今此初劫文意兼得滅通二教之意。

何以故。有折法成空之義故。有三障渡河之

理故云云。疏釋遠取中三障渡河之喻。私案

以折法證三障以三障成通教也。又釋第

二劫中云。謂前劫中有通教菩薩。從無性門

達諸。諸即空。此則體法空云云。疏釋法無畏

云。爾時幻涅槃等喻觀察諸蘊即空云云。依上

諸文之意即空幻者。謂即折法體法二空。而

論如幻此云即空幻也。經云。大乘行發無緣

乘心法無我性。何以故。如彼往昔如是修行。

觀察蘊阿賴耶。知自性如幻陽焰影響旋火

輪乾闥婆城云云。疏云。即是明第二重觀法無

我性也○此無緣乘心。即是法無我性。以行

者初劫修觀行時心沒蘊中故。以五種無性

空門。觀法無我。然望緣生中道。由十本屬對

治悉檀。若失般若方便。即墮於斷滅。名惡

取空者。濫方廣道人。今大乘不可得空相相字

俱無空相亦不可得。雖觀諸法無所有然亦於

諸法無所空。故須離有離無道。觀法無我性。

爲欲淨除智障故。隨順古昔諸菩薩修觀蘊

阿賴耶。即楞伽解深密等經。八識三性三無

性。皆是此意。經言智自性者。即是智三界

唯心也。如幻○婆城六喻。皆是雙辨有無明

蘊阿賴耶別緣起義。與前劫上五喻觀無性

空意。復有殊矣。阿賴耶○義云。含藏正智爲名

緣實實。如大乘莊嚴論

求真實揭中云。彼論明觀察蘊阿賴耶。了知自性如幻。最與此經符會。故具出之。當知陽炎○婆城。亦應如是廣說。前劫五喻有泡沫芭蕉。此中所以不論者。此三事由帶折。法明無性空。然此中幻焰等喻意。明唯識無境體解之空。即是能相博融故不論也。行者解諸蘊唯心。即是知法自性。○今以如幻等門。照有空不二。而人法二空之相。亦不當心。乃名真入法空。悟唯識性故。經云。秘密主。彼如是捨無我。心主自在。覺自心本不生。心主即是王也。以不帶有無心無罣礙。所為妙業隨意能成。故云心主自在。心主自在。明之也。<sup>十四本同</sup>作時。即是淨菩提心。更作一轉。開明倍勝於前劫也。云云。鈔云。謂初劫中觀察。○五喻從無性門。從無性門達諸法即空。離一重法倒雖不復心沒蘊中。然帶折法故。以三乘合論。一阿僧祇劫。今第二劫以○六喻正觀不可得空。兼以體法空觀。耶法無我性云云。又云。對前三乘但空故云。今大乘不可得空。空亦不可得名不可得空云云。又云。謂前劫中有通教菩薩。○其如今則不爾。了法緣生故。幻有知緣無性故。真空此則自性不可得空。云與前無性空意復有殊矣。云云。又云。疏捨無我。心主等者。離義無我者。謂前劫離我時有法執當心故。以五喻達諸法即空。遣彼法倒。雖遣其有仍滯空相。今第二劫以六喻對治前劫。即空既有法空。已方順不可得空故。疏云。雖觀諸法無所有。然亦於法無所空故。須離有無觀法無我性。既能雙離有無之相。即得

心王自在。由是聖教說相為縛令心不得自在云云。私案。疏言。今以如幻等門。照有空不二。而人法二空之相。亦不當心。乃名真入法空。悟唯識性者。有空不二者。有謂幻有空謂真空。而此有空相性是異故不一。相性不離故不異。且約不離云不二也。故上文云。唯識無境體法難解之空。即是能相博融。唯識無境者幻有。難解之空者真空。轉融者明不二。然帶不一故云龜相。人法二空者。人法謂初二性。二空謂真實性。三性妄假真實有空諸相皆不當於心也。故下文結此第二劫云。然上來原始要終。自發一毫之善。以至於超度人法有無二障云云。涅槃入等者。入真空故證勝義性。證勝義故了世俗性。故云悟唯識性也。疏釋法無我無畏云。於心外有無影像智。都無所得。心王自在。覺本不生云云。故即唯心而論。如幻此云即心幻也。經云。真言門修行菩薩行諸菩薩。○所謂空性。一離於根境二無相三無境界四越諸戲論五等虛空無邊一切佛法依此相續生六離有為無為界七離諸造作八離眼耳鼻舌身意九極無自性心生秘密主。如是初心佛說成佛因故。於業煩惱解脫而業煩惱具依云云。疏云。已歎入真言門功德竟。然行者復以何法入此門耶。故經次云。所謂空性。空性即是自心等虛空性。○前劫悟萬法唯心。心外無法。今觀此心即是如來自然智。亦是毘盧遮那遍一切身。以心如是故。諸法亦如是。根塵皆入阿字門。故曰離於根境。影像不出寂滅光。故曰無相。以心

實相智覺心之實相。境智皆是般若婆羅蜜。故曰無境界。以此中十喻望前十喻。復成戲論。故名諸戲論。第三重微細百六十心。煩惱業壽種除。復有佛樹牙生。故曰等虛空無邊一切佛法。依此相續生。既不壞因緣。即入法界。亦不動法界。即是緣起。當知因緣生滅。即是法界生滅。法界不生滅。即是因緣不生滅。故曰離有為無為界。若如來出世。若不出世。諸法法爾如是住。故曰離諸造作。○眼即是第一實際。第一實際中。眼尚不可得。何況趣不趣耶。耳鼻舌身意亦如是。故曰離眼耳鼻舌身意。行者得如是微細慧時。觀一切染淨諸法。乃至少分由如隣虛。無不從緣生者。若從緣生。即無自性。若無自性。即是不生。故曰極無自性心生也。此心望前二劫。由如蓮花盛敷。若望後二心。即果復成種。故曰如是初心佛說成佛因。故於業煩惱解脫。而業煩惱具依。此中云佛說者。世尊以十方三世佛為證。言以此一事因緣。為衆生開淨知見。其道玄同也。行者解脫一切業煩惱時。即知一切業煩惱無非佛事。本自無有縛令誰解脫耶。如良醫變毒為藥。用除衆病。又如虛空出過衆相。而萬像具依。若住此不思議解脫時。即是真阿羅漢。不著於有為無為。一切世間應受廣大供養。故經云。世間宗奉常應供養也云云。又云。行者初觀空性時。覺一切法皆入心之實際。下不見衆生可度。上不見諸佛可求。爾時萬行休息。謂為究竟。若住此者。

則退不墮二乘地。不進二本俱得上菩薩地。名為法愛生。亦名無記心。然以菩提心勢力。及如來加持力。復能發起悲願。爾時十方諸佛。同時現前而勸喻之。以蒙佛教授故。轉生極無自性心。乃至心之實際亦不可得。離解脫一切業煩惱。而業煩惱具存。至此不思議地。乃名真離二乘地也云云。鈔云。疏所謂空性者。言空性者性即實性。即是諸法之實性故。猶如虛空過虛空生過衆生與萬像為依。存曰空性。經中以九事顯之。顯之易見云云。第四云。初劫第二劫十種譬喻乃成戲論。今此今此十喻後為對治前劫心沒實際。欲令離有為無為界故。觀此十喻亦成戲論。今時等虛空性俱不可得故。越諸戲論云云。又云。若望後二心等者。此心屬八心中第五花種心第六成實心。彼二者第七名受用種子第八嬰童心也。望此二心名果復成種。復能與彼復心而為種故。又於業煩惱解脫即是如蓮開敷。而業煩惱具依即是果復成種也。又解此心即是三心中菩提心。望前來三劫論時當第三劫如蓮花盛敷。望後二心即根與究竟此菩提心劫為因。故云如是初心佛說成佛因也云云。又云。知一切業煩惱等者。據事則凡情謂之塵北方聖智達為功德。約理則本離塵染。然與一切煩惱為依。故以變毒虛空二喻而相喻私案變毒喻事虛空喻理。又云。初觀空性時等者。謂觀此畢竟空性時。覺知一切諸法皆入心之實際。言心實際者即是入無相海身心寂滅也云云。又云。十方諸佛。而勸喻

之者。○依花嚴經明七勸者云云。一應趣果德勸樂生勸令化故。三令彼本誓勸勤滿本願故。四呵問二字勸勤雙修故。五指事令成勸勤修成故。六勿生止是勸勤令過修故。七悉應通達。又云。說七勸已彼經勸勤通達云云。其可見之。又云。說七勸已彼經結云。若諸佛不與此起智門者。彼時即入究竟涅槃。棄捨一切利益衆生業等云云。又云。轉生極無自性心者。前劫發無緣乘心以六種譬喻。作唯識了知三性離染等法皆無自性故。唯識云。初即極無自性。次無自性。後由遠離前所執我法性。雖作此觀未得精極。今以十緣生句觀自心畢竟空性我之與蘊法及無緣皆同一性。所謂空性名極無自性。此空智生名極無自性心生也云云。又云。離解脫一切業煩惱者。行者得此心時即名之為明。明來暗射故。即是無明滅則行滅。乃至生滅則死滅等名為業煩惱解脫云云。而業煩惱具存者。淨名經云。不斷無明而具明達之智。又云。衆生未成佛。以菩提為菩薩。成佛時以煩惱為菩提故。故花嚴疏顯三毒相善有正法。彼有五義。一當相即空。空故是道。非謂此三即是佛法。○般若二約幻用攝生亦非即是。○淨名三在惑用心。○觀心為道亦非即道。○淨名四留惑潤生長菩薩道亦非即是。○淨名五當相即道。不同前曰不思議故。今第五義正。與此同故。無行經云。疑惑即是道。悲癡亦如是。如是三法中具一切佛法。即斯義矣。又如虛空出過衆相。而萬像具依故。下經之虛空無垢無自性云云。具可疏釋第六無畏云。謂觀自心畢竟空性時。我之與蘊法及無緣。皆同一性。所謂自性無性。此空智生。即是時極無

自性心生也。於業煩惱等。都無所縛亦無所脫。故云得一切法自性平等。爾時於有為無為界。二種扼縛得蘇息處。即是眞言行者虛空無垢菩薩心也。然此心在纏出纏皆畢竟無相。以如來五眼諦觀。尚不能得其像貌。況餘生滅中人云云。又釋深修觀察十緣生句云。今此中云深修觀察者。即是意明第三重。且如行者於瑜伽中。以自心為感。佛心為應。感應因緣。即時毘盧遮那。現所喜見身說所宜聞法然。我心亦畢竟淨。佛心亦畢竟淨。若望我心為自。即佛心為他。今此境界。為從自生耶。他生耶。共生無因生耶。以中論種種門觀之。生不可得。而形聲宛然即是法界。論幻即幻。論法界即法界。論遍一切處即遍一切處。論幻。故名不思議幻也。復次言深修者。謂得淨心已去。從大悲生根。乃至方便為究竟。其間一一緣起。皆當以十喻觀之。由所證轉深故。言二本俱觀察也。私案。第三即不思議幻等云云。二淨心已去所證轉深故云云。一望初二明第三重者初義也。謂得淨心已去等者後義也。○今行者於一念淨心中。通達如是摩沙四諦。空則畢竟不生。有則盡其性相。中則舉體皆常。以三法無定相。故名為不思議幻。如四諦者。餘一切法門例耳云云。十卷本云。即是即本無法界論幻即幻。論法界即幻。論遍一切處即遍一切處。論幻。故名不可思議幻也云云。鈔第四云。疏即幻論一切等者。如來金剛三乘之幻。即是遍一切法界國境。彼法界大曼荼羅中。一一本尊皆是法界標幟。一遍一切名遍一切處。遍一切處論幻者。謂遍一切處法

界曼荼羅即是如來三密之幻。皆本不生四句求之俱不可得。即不思議之幻也。云云當知即不思議幻有二義。初義兩本義釋其意全同。謂法界與幻互相即論。亦幻與遍一切處互相即論。後句故名不思議幻。疏文雖異其意遂同。如來身語名為幻。空有性即是法界。圓壇為遍一切處。三法一體隨論異名。今即法界遍一切處而論幻故名不思議幻。後義三本皆同。空即畢竟不生者。八不舉初一。有則盡其性相者。十如出初二。中則舉體皆常者。是法界不動也。幻有假諦即餘二諦。而無實相故云即不思議幻也。問。疏釋觀第三幻所以中云。如前所說解脫一切業煩惱。而業煩惱具依即不思議之幻也之意云何。答。說第三劫經云。於業煩惱解脫。而業煩惱具依云云。疏釋意云。極無自性心生故解脫一切業煩惱。解脫一切業煩惱時。即知一切業等皆是佛事本無縛脫。雖知無脫而能解脫。雖能解脫而亦具有。二喻是為不可思議解脫。不乃此不思議解脫地名。離二乘地也。此不思議解脫即是如幻。名即不思議幻。斯文意也。問。若爾可有不思議解脫即是幻。故名即幻之義。如何但云有二義耶。答。且就後一處文但云二義。若并前釋有三義也。問。三種即義如先可知。然言幻者何義耶。答。疏引釋論云。佛言若幻空欺誑無實。云何從幻能作伎樂。女言大德是幻相法耳。云云二本俱云法解鈔第四云。幻者化也。無而忽有之謂也。先無形質假因緣有名為幻化。又幻者詐惑。以不實事惑人眼目。故

曰幻也云云。問。若言無而忽有。此謂幻者幻是有義。何以幻有觀三劫對治實法境界攀緣有為無為界縛耶。答。無而忽有此幻義者。亦論一邊有而忽無亦是幻義。已有還無有為相故。如疏釋求真實偈云。有亦如幻。無亦如幻。何況初劫所治實法。斯有相故。隨能治即空如幻觀。雖但空觀。二乘初劫合論二乘之中。而復二劫所治境界。攀緣有為無為界縛。非但有故。隨亦能治即蘊幻即不思議幻。二種觀心非唯空觀。既後二所劫治通空故。能治如幻觀亦通有空也。問。何以得知。後二劫之所治能治俱通有空。又其通有空之意云何。答。所問文證義理如上廣攝。重示之者。先第二劫心沒法中境起攀緣以為所治。而法非但有境。是兼空法境既爾。心緣隨然。故能治即心如幻。觀智亦通有空。此為所治俱通有空之義。故經云。觀察蘊阿賴耶。知自性如幻。疏云。知自性者即是知三界唯心也。又云。六喻皆是雙辨有無明蘊阿賴耶別緣起義。又引莊嚴論云。彼論明觀察蘊阿賴耶。了知自性如幻。最與此經符會。又云。然此中幻焰等喻意明唯識無境體法難解之空。又云。今以如幻等門照有空不二等文是其證也。第三劫中著心實際及有為無為界以為所治所治。有為無為兼有空故。能治即不思如幻。觀智亦應有空故。經云。離有為界。疏云。既不壞因緣即入法界。亦不動法界即是緣起。當知因緣生滅即是法界生滅。法界不生滅即是因緣不生滅。故曰離有為無為界。又云。即

是真阿羅漢不著於有為無為。又云。以中論種種門觀之生不可得。而形聲宛然。即是界。○三法無定相。等云云。又釋等正覺句云。以此中道正觀離有為無為界。極無自性心生。即是心佛顯現故曰正等覺句。又釋如實遍知一切心相之文。○若於一念心中明及十緣生義。則上窮無盡法界。下極無盡衆生界。其中一切心相皆能了了覺知。以皆從緣起即空即假即中故。故曰如實遍知一切心相云云。第三劫有空義。并證如之問。阿三義中空者為留空相為空亦空耶。答。空亦空也。問。何故知爾耶。答。是大空故。問。何為大空耶。答。疏第一釋勝迅執金剛云。勝謂大空。大空即是遍一切處故。能起速疾神通也。云云。又第四云。淨菩提心於一切法都無染著。即名蓮花三昧。住是三昧者乃至諸法空相亦不可得。所謂諸佛大空故云云。鈔第五云。諸法空相亦不可得。即是之智云云。又第六云。瑜伽行人。若蒙諸佛威神加被故。乃至於三昧中。且見十佛刹土微塵衆等。無量聖尊三種密印。互不相離。或復一心不亂轉成自身。雖則奇特難思。尚以有相有緣故。名為世間三昧。若此三昧現前時。行者觀察十緣生句。淨除一切妄想戲論。與空寂相應。即悟如是曼荼羅海會。皆悉從衆緣生。如鏡像水月乾城等。觀二本俱作都字無性相。是名出世間三昧。然尚以空病未空故。未得名為大空。及坐道場自證心性時。即知如是等加持境界。皆是心之實際。爾時心不住相亦不依空。與照見空與不空。畢竟無相而具一切

相。故名大空三昧。住此三昧者。即是住於佛無礙慧。佛說是入一切智智究竟圓滿。所以經云。故說爲大空。圓滿薩般若也。云云。百字成就持誦品。觀此爲空。空如下數法。云云。疏第十九釋此經文。以下數喻明一切法不離阿字本不生空。又有虫行喻。具可見之。疏正云。即同彼數之一一遍一切。大空亦爾。具一切法遍一切法。云云。次上云。大般若說十八空。於十八空中最在其上。即是諸佛大空。而實不空也。云云。第七卷疏云。越十八空名爲大空。住空之位名爲大空。云云。私案。在上即是越義也。十八空中第四大空。名雖同此而義全別。第五空空雖有空俱空義。尙淺於此。故云越也。義之淺深智者可知。住空位者證空也。謂證道空名爲大空也。問。何以得知阿字空義必是大空耶。答。如上已云。以阿字本不生釋大空故。故其空義即是空諦。故中論釋空諦云。空亦復空。故空亦復空。即是大空故。問。若言大空空與不空畢竟無相者。大空無自性耶。答。爾也。故悉地出現品云。虛空無垢無自性能授種種諸巧智。疏第十一釋云。以如是即彼大空無爲亦無自性。故能生一切智。云云。二本俱云。法爾空寂常無自性。云云。問。若爾如何疏第十九云。此虛空以不可得故。非是都無所有。而實有其自性。所謂空自性者即不空也。當知此不空者。即是虛空等心。虛空等心者。即是淨菩提。云云。二本俱從此淨菩提心而生大悲心也。云云。此虛空者謂大空故耶。答。空自性者。非謂約空義邊

別有自性。而顯三諦一體。以中諦爲空諦。自性也。故鈔第十釋義釋次上文云。此等空之性是不可得空。非都無所有。而實有其自性。所謂空自性者即不空矣。即此十喻所明緣起甚深中道不思議。畢竟不可得空。非但空而已也。云云。然此疏意義釋云。空自性。其空中道也。不可得故。名爲空也。故鈔又云。疏云。空性者。即空不空也。上一空即是但空。大言空性即不空之性。而不可得也。謂以不可得故名之爲空。非是如上都無所有而實有其自性。自性者即不空矣。云云。私案。疏云。空性之空。是大空中道也。所以然者。上經云。虛空無垢自性。疏釋其虛空云。大空中道云。此虛空實有其自性。此虛空之自性名爲空自性。而此虛空亦可大空故也。問。何故大空云虛空名耶。答。以喻名法故也。問。何以得知虛空是喻耶。答。住心品云。譬如虛空界離一切分別無分別無無分別。如是一切智智離一切分別無分別無無分別。云云。鈔釋。疏第一釋云。如此即是毘婆沙義。虛空無過無德。今如來智身離一切過萬德成就。云何得相喻耶。但取其少分相似以大空耳。此中相況有三義。一者虛空畢竟淨故。二者無邊際故。三者無分別故。一切智淨故。一者如是故。云云。二本俱云。以世間易解空。譬。離解空也。云云。疏第一以世間更無有可以表示淨菩提心相者。除太。云云。十四本同之。虛空喻少分相似云云。此釋無相善提心也。次文之譬如。云云。秘藏記云。比喻之極莫過虛空。云云。此意同疏。佛地經說淨法界有十太虛空喻。彼論釋云。皆以虛空爲譬喻者。爲顯法界一切諸相同虛空放。如契經言。乃至所有施設譬喻諸如來戒等功德。一切皆是諸諸如來。唯除一喻。謂虛空喻如來成等。問。以虛無量功德同虛空放。云云。文勢同疏義也。問。以虛空喻大空。爲但三義。亦有餘文耶。答。有也。問。何耶。答。疏第四釋淨真言。○等同虛空者。即是無等等。云云。二本俱。阿字門。如虛空

無邊故。當知阿字門亦無邊。如虛空無染無變無動故。當知阿字門亦無染無變無動。如虛空離一切相而含萬像。離一切作而世間事素因之得成。阿字門亦復如是。無相無作而具足無盡莊嚴。成就普門不思議業。如是當以種種門自在說之。然復有無量無邊未曾有法。非彼虛空所能譬喻。是故阿字門爲眞言種子。過於譬類也。云云。二本義釋同釋悉地出現品虛空無垢無自性之文云。正說心之實相即是一切法中決定智印也。以無邊際無垢無分別故。少分喻如虛空。而實等虛空。心亦復不守自性故。私案。虛空守空自性守無諦礙。自性等虛空心不爾故也。非彼所能譬喻如是義故。雖後等同虛空無相。而具種種不思議權巧。能曲順根緣而道利之。云云。疏第十九云。又喻如虛空非衆生數而衆生所依。非身。云云。二本俱。壽者非摩納婆作者受者等。一切妄想皆除。悉離分別無去無來。然不異衆生界。一切衆生依止作業皆由此成。滋益衆生成就種種事。不可以虛空能成一切事故。便謂虛空有爲有相也。今此大空受茶羅亦如是。畢竟清淨無所不爲。云云。十四本同。常住寂然而不空成就。云云。鈔釋。問。三義之中有義。是假諦故。有者假有也。不生義是中諦也。其中之有爲假有爲真有耶。答。亦假有也。真有也。問。何故云爾乎。答。從因緣故假有。是本有故真有也。問。從因緣者可是假諦。何其假有闕中諦耶。答。假諦假有即是中諦假有。如言因緣生滅即是法界生滅

問。若爾中諦真有即是假諦真有耶。答。

爾也。如言法界不生滅即是因緣不生滅。

問。若爾假中二諦有何差別耶。答。於相有差

別。於體無差別。故云三諦不同而不異而異。

鈔釋。由此得知假諦假有即是中諦假有等者。

約體論之。同相體同異之義云何。答。如是

已云普門海會現前不謬名有。以種種門求

不可得為空。此有此空不出法界為中。是其

相異之義也。一空一切空無假中非空。一假

一切假無空中非假。一中一切中無空假非

中。此為體同之義也。問。於三諦中以中為

體。餘可是相。若爾唯一中一劫一切中可為

體同。如何一空一切空一假一切假亦為體

同耶。答。三諦者是一法。法舉體不可得為

空。舉體從因緣為假。舉體是法界名中。此

空假中義門差別為相。剋性同一為體。是故

剋性舉體同空。舉體同假。以為體同。問。若

言舉體空亦假中者。三諦無寬狹乎。答。約

體無寬狹。約相有寬狹。問。相有寬狹之方

云何。答。唯空邊名空唯假邊名假故空假

俱為狹。而中諦者。若約遮門非空非有非緣

起非本有。若約表門亦空亦有亦緣起亦本

有門既廣故為寬也。已上疏阿三問。疏云。又

大論明薩婆若有三種名。一切智與二乘共

道種智與菩薩共。一切種智是佛不共法。此

三智其實一心中得為分別。令人易解故作

三種名。即此阿字義也云云。文意云何。答。

鈔第六云。疏薩婆若有三種名等者。即天台

四教中彼三教中各有八事。一教。二理。三

智。四斷。五行。六位。七因。八果。此薩婆若即

當第三智字也。且通教智者。謂同得巧度一

切智也。別教智者道種智也。圓教智者一切

種智也。言此三種智至即是阿字義者。釋成

不二也云云。私案。智度論第二十七云。雖菩

薩摩訶薩欲得具足道種智。當習行般若波

羅蜜論者。一十道廣說乃至一百六十二道。如

是等無量道門智。是諸道盡知遍知。是為道

種惠。一切諸道亦如是入一相上云一相。是

名道種惠。下云道是行相。又云若雖欲以一道種

惠具足一切智。當行習般若波羅蜜。欲以一

切智具足一切種智。當習行般若波羅蜜。

論問曰。一切種智有何差別。答曰。有人言

無差別。或時言一切智。或時言一切種智。有

人言總相是一切智。別相是一切種智。因是

一切智。果是一切種智。略說一切智。廣說

一切種智。廣說復次後品中佛自說一切智。是

是佛事。問曰。何等是一切智。所知一切法

曰一切法。以是無礙智惠盡遍知上諸法。名為

一切智。一切種智。問。准一切智。二一心中得一

切智。一切種智云云。可見。故疏主以彼論所說

三智所知相配阿三義。謂一切智所。智總相

是空義。道種智所知諸道。是有義。一切種

智所知別相。即是中諦不生義也。而此三智

所知是一心中法爾成就。今疏所顯其意如

此。問。疏云。即是本初不生。當地亦具三點

三點。即攝一切法云云。其意云何。答。此文意

云。阿字本初不生。既有不生三義。三義是三

諦故。當知亦具法身般若解脫三點。三點是

三部三密等故。當知三點攝一切法也。已上疏

字相字

此本云

書本云

本記云。中川實範上人書也

貞應二年十一月十五日。於金剛峯寺。以

前大僧都靜遍持本書寫之畢。道之肝心。

宗之極祕。可慎可恐。

金剛佛子沙門道範

延享第歲在乙丑仲秋五日全部三帖共遂

修復。收金剛藏畢。僧正賢賀。俗壽

No. 2439

阿字要略觀并大意

實範上人草

凡修阿字有三業行。謂身語意。字母釋云。

學之書之定得常住之佛智。誦之觀之必

證不壞之法身。文書是身業。誦是語業。觀即

意業。學通三故。智度論有觀行有二。觀能詮

字。觀所詮義。祕藏記云。聲字實相。順逆往

返觀想。此觀能詮字及所詮義。能詮亦一。

觀色文字與聲文字。如大日經字輪觀等。

此是並觀色聲文字。觀義多種。或觀一義。

大日經等一切諸法本不生義。或觀三義。大

日經疏。此字義等所謂不生空有義也。或觀

五義七義八義。如守護經十住心論。或觀十

義。如法華軌。或觀百義。百二十義。百四十

義及無量義。守護大集及大日經疏十住心論廣說可見。能詮具有六塵文字。所詮亦有字相字義。而今且論色聲文字。唯字義耳。雖觀能詮。所歸是義。義雖無量。要唯不生空有義也。不生等義淺深重。蘇悉地經悉提場經大日經疏十住心論二教論等廣明可知。而今觀則是究竟法身所說。大真言之最深祕也。若約橫義。世天真言乃至究竟法身真言無差異也。念持真言。白文字。世出世間凡開口音無非阿字。內外一切文字點畫無非阿字。是故當知。一切色聲文字皆是不離阿字。理實雖爾。初學先須觀其一字。其方法者。大日經疏云。然行者初學觀時。心未純熟。未得現前。當先畫作妙蓮。如上所說。八葉花也。極令微妙。兼置阿字。常現前觀之。當於圓明中畫也。此圓明由如圓淨之鏡。其中極深阿字圓光。於中諦觀。久即能現前分明。見既於外處見已。迴觀自心於圓明中。見觀阿字蓮華。若准三摩地法。善提心論及疏上文。當畫白色。而一肘量圓明。亦依法華儀軌可。一肘量。准疏上文字。金剛色圓色字量計以知耳。又疏云。一切衆生爲諸煩惱等之所纏繞。所以不能自了。其心如實之相也。是故先當觀此心處。作八葉蓮華。觀令開敷。諸藥具足。於此臺上思想阿字。而在其中。義釋云。行者初習觀時。雖暫得相應。猶如電光倏見倏滅。縱使明白不應。味著而起意高。設令隱滅亦勿追念。而自愛悔。但一心如說行之。施功不已。久久自當純熟。乃至欲大

便大。欲小。便小。欲觀者皆現。所欲作者皆成。譬如巧工得百練。纏繞轉無礙。隨爲施爲。

眞言行者	常常觀念	我胸內有
干栗狀心	狀如蓮華	合未數像
凡夫心如合蓮	凡夫心如合蓮	凡夫心如合蓮
華一佛心如合蓮	華一佛心如合蓮	華一佛心如合蓮
以成八分	上向而在	八葉蓮華
即此八分	肉心方作	於其臺上
白色開敷	鬚髮具足	其字在中
有二同明	於其圓明	言方形者
此字方形	而金剛色	金剛色者
毘盧遮那	本地形也	從此字中
自然性淨	不變色也	而合爲鬘
出無量光	其光四散	圍繞此字
合無量光	猶如華鬘	從本初來
一光故若爲鬘	謂一切法	而於此中
其字所表	謂一切法	有空二義
不生義也	謂一切法	初有義者
不生義也	謂一切法	則是因緣
開有三義	本初中有	有者假有
不生即是	中一義故	以爲假有
謂一切法	若有本初	是故方有
所生之法	故名爲有	若一切法
即是真有	待因緣義	是故爲空
體本有故	以爲真有	大空者謂
不出此有	次空義者	而彼所依
攬因緣成	則無自性	而爲彼依
此無性空	即是太虛空	
超十八空	遍一切色	
如太虛空	遍一切色	

是故萬空 此空爲極 不生義者 一切諸法 皆悉無不 從衆緣生 能生之緣 亦從緣生 展轉從緣 誰爲其本 如是觀時 則知諸法 本不生際 是萬法本 故見生時 即見諸法 本不生際 此不生際 即是名爲 第一義諦 即是自性 清淨心也 若見諸法 本不生際 所以然者 即知諸法 本不生者 本有本空 非有非空 是故不生 名不可得 唯此道理 是真實義 所以名爲 一實境界 一實境界 即是諸法 之體性故 名爲法界 此不思議 法界即中 即假即空 不實不妄 無定相故 離一切處 若欲云空 即是空也 若欲云有 即是空也 由是義故 離諸表邊 有也空也 即是空也 欲云非有 即是空也 又非非中 而是中故 以此義故 離諸遮邊 一切諸邊 有義也 如是遠離 如是有空 實智所行 故名中道 不異而異 及中三諦 不同而同 諸法三義 爲之所詮 自心阿字 爲之能詮 若據阿字 自詮阿字 能詮阿字 即所詮體 於其中間 更無間難 此所詮字 從何處來 無別來處

從我心生 是故即空 即有即中  
雖從心生 展轉觀之 本來不生  
離諸戲論 一實境界 法界中道  
不實不妄 無有定相 離一切邊  
不可思議 即是名爲 自心實相  
即是名爲 諸法實相 即此阿字  
大日種子 亦名一切 諸佛種子  
亦是法身 如來密號 非但密號  
即是諸佛 加持之身 即是報身  
即是法身 是本地身 一切如來  
妙感妙應 皆不出於 阿字門也  
又是一切 真言之心 亦是生處  
亦是住處 一切真言 此爲最上  
一切法教 此爲根本 又此阿字  
菩提心故 若能通達 則是通達  
大菩提心 即是通達 種智之源  
本不生際 即法界故 若能悟入  
則是悟入 法界之門 即是名爲  
初法明道 若人一緣 住於阿字  
是即名爲 阿字三昧 亦即名爲  
真言三昧 亦爲毘盧 遮那三昧  
亦即名爲 正覺等持 若人能行  
此阿字者 能除一切 無明煩惱  
隨彼所向 無不摧滅 一切戲論  
無不永息 乃斯行人 成金剛性  
斷諸惡趣 諸苦不生 又此阿字  
本不生故 有息災用 一切功德  
具足無缺 即增益用 無量過失  
殄滅無餘 即降伏用 無一法出

本不生者 即攝召用 智度論有云 攝召  
若行字門 巧妙智生 等二十種功德  
若見諸法 本不生際 一切智智  
知自心也 即是名爲 即是如實  
若觀阿字 即同大日 一切智智  
非唯大日 亦與諸佛 法身之體  
當知行者 染欲之心 同體無二  
而相和合 即同於真 眞實慧心  
如是觀者 即是如來 而共一味  
了知真言 行之與果 入阿字故  
即是授得 無上大果 若了知彼  
初發心時 直觀自心 眞言行者  
了知諸法 本不生故 如實之相  
淨若虛空 成自然覺 人法戲論  
故此觀爲 頓悟法門 不由他悟  
阿字要略觀

本云  
永正十六天己卯卯月五日 以良範法印  
御本書寫之 源鏡房

### 大經要義抄注解

No. 2410

#### 第一卷

抄云。人法獨尊教義離說云云 解云。人者廣  
□□□化所化。此中能化佛言獨

獨尊者今悟入真乘之  
尊而無過失故也。

次法者 者 付真言  
法顯示有能 離說  
者 依摩訶衍論 云。  
言說有五。一者相言說 二 言說 四者無始言說 五者如  
所謂執著色等諸相而  
用虛妄境界 依境界夢。  
覺已知依虛妄。  
實而生。執著言說者。念本所聞所作業生。無  
始言說者。從無始來執著戲論煩惱種子勸  
習而生。如義語者實空不空。空實不實。離  
於二相。如是五中前四言說虛妄說故不能  
談真。後一言說如實說故得談真。理文前四  
種是顯教言說。後一是真宗所談也。是故離  
說者。約前四言說。若依第五言說非離說耳。  
抄云。毘盧遮那者是日之別名。即除闇遍明  
之義也。文 解云。毘盧遮那者梵語。此翻或  
云日。或云除暗遍明矣。以何知之乎。開題  
云。若悉翻漢語者。曰大日除暗遍明等云。既  
於毘盧遮那用日與遍明二漢語。爰知。疏日  
之別名者。即顯有日及別名除暗遍明義也  
問。如疏文相者。唯取爲日之別名。其除暗  
遍明一義也。開題意何成日及別名二義乎  
答。義訣意於毘盧遮那用三翻。謂最高顯  
廣眼藏。及遍照王。又大日也。其文如  
日之別名即除暗遍明之文。何不云有日及  
遍明二翻乎。問。若順義訣意可云有三名。  
何開題心不存最高顯義乎。答。疏心以大日  
與遍照爲今要。而略最高顯名。是故開題又

略高顯且不出之耳

抄云。應具題云大廣博經云云 大廣博三字

俱摩訶之漢語歟。云大云廣博。其義同故

抄云。開題云。翻漢語者。帝釋云云 解

云。演密抄意以帝釋為梵語其文如慈恩玄贊

意帝為漢語。釋為梵語。今案三釋以慈

恩為正。彼法師為玄奘三藏之上足。能了梵

漢之語故。然玄贊云。因達羅是帝也。知帝釋

之帝者。即因達羅之漢語也。帝釋之帝字。既

漢語。推知帝釋之釋字。亦可漢語矣。二字名

中何強以釋一字為梵語乎。故大師言帝釋

是漢語者。尤有其證。但玄贊以釋字為梵語

者。彼於釋迦之釋字作此釋。非帝釋之釋。其文

出之。故付釋字隨處而梵漢不定也。如禪字。

言禪定時雖是漢語。言禪波羅蜜時梵語。覺

苑違慈恩并大師意。所以不可依用之

抄云。摩訶毘盧遮那陀悉地。其字不可

忽。因陀羅羅惹是則人法具舉法譬圓備

所以者何。若言人則是人也。一字人種子故

等云云 解云。此中人法具舉法譬圓備者。顯

字義句義二門。句義者。摩訶毘盧遮那者。人

物陀悉地者。法。因陀羅羅惹者。譬。如是分別

等也。次字義者。付一。一字皆成人法譬義

也。所以者何。已下釋顯字義意。句義顯然。

略不釋之耳。抄私案中云。人法具舉等者。此

約字義而論者。開題文始終釋字義故作此

言。非遮句義也

抄云。開題首大毘盧遮那四種法身中何身

耶等云云 解云。答此問具引開題并疏等。成

大日經教主通四種法身義也。文相

抄云。初文云自然智生者自然生顯法然具

足等云云 解云。初文者開題顯今宗意。成佛

法爾所成而非因緣生。引五文證。抄所略不

釋此五文中初文也。次六大文亦證四種法

身等也者。五文中次文也

抄云。解意云真言語密即蓮花部乃至。況二密

體即心密體等云云 解云。語密即蓮花者。說

法是蓮花部門功德故也。次理處有智者。理

智不二故也。次相者身密即是佛部者。於是

色形故云身密。自密屬佛部者。羯磨身是佛

體故。次智即心密等者。身語處有智。呼此智

言心矣。智即心者。諸法圓通故也。智既即

心。況身語二密體之處無心密體乎。呼此心

為金剛部者。心能摧破煩惱業障故

抄云。若心數等非過利摩智非五智無邊際

智乃至所成體狹為小成也 解云。此顯示顯

教所說佛非大成就也。謂顯教佛不許有過

利摩之心數故。云心數等非過利摩。又顯之

佛不云五智及無邊際智。故云智非五智無

邊際智。又顯佛唯以惠心數為薩般若。不通

餘心心數。故云非彼心數等為薩般若。又顯

佛心數等其數非無邊際所為佛體是少。故

云非彼心數等為所成佛。此第四義與第一過利摩

人法為別耳。已上四義顯教所談。誠淺略言說

也。所以佛體狹小非大成就耳。今顯教者意

抄云。或不達如天台立無作三身故。但其意

遂別也云云 解云。無作三身者。應化二身體

即具如故離造作也。若依此義邊者。真宗顯

教不相達。但探其意遂是別也。顯教之應化

者。相實生滅有為也。真宗變化等流體相永

不生滅。只雖緣隱顯豈非差別乎。此義具

抄云。問即身成佛字義如何云云 解云。字義

者即身成佛之言字也。付此言字其成佛義

如何問也。答文中顯示言即身成佛之意可知

抄云。別本即身義云一理具即身成佛等云云

解云。此抄意以別本即身義存弘法大師

御作。委成其意也

抄云。若得此者則與諸佛菩薩同等住乃至無

量功德皆得成就云云 解云。以此文證淨菩

提心位有加持即身成佛之義。然料簡此文

有二意。一云與諸佛菩薩同等住者。淨菩提

心位行人得一切蓋障三昧等功德。此德是

果位佛菩薩功德也。而淨心地分證此德。證

指分證言成佛也。次文無量功德皆得成就

者。果位所證與淨心所得論功德體其數是

同。故云皆得矣。所證之數與果位同。所以呼

淨心云成佛。但非明昧勝劣。若依此義以淨

菩提心言成佛位存有二意也。已上。二云與

諸佛菩薩同等位者。顯果位與淨心功德數

同。次文無量功德皆得成就者。委示上意也。

若依此義以一義釋成佛耳。下所出疏三意

抄云。問加持成佛是依他力緣覺成佛何假

他力云云 解云。上釋加持即身成佛位言淨

菩提心乃至佛果故今難佛果之加持佛也

抄云。加持顯得義分為二云云 解云。於果位

成佛釋有加持與顯得二名也

抄云。問顯得成佛何通淨心云云 解云。上言

顯得成佛亦通淨心位故今難此言也

抄云。答即身義云三密修行已成就故乃至淨心之德既相稱故也。解云。引即身義。此文證顯得即身成佛有淨菩提心者。非此文中心顯淨心位有顯得成佛義。大日經說淨心位云。無量功德皆得成就云云。疏第一釋此文云。以種種方便成就眾生。莊嚴佛刹行如來事云云。此釋淨心位也。釋說淨心之經文故然。此疏所言以種種方便之文和似上出即身義中發起心方便之文。又中莊嚴佛刹之文相似即身義中嚴淨心佛國之文。今以辭相似案之。即身義釋顯得成佛之文。定可淨心位也。次抄加持之相淨心之德既相稱故者。即身義文說加持之相所引即身義文釋加持之相。但加持義非今持義故。指上文名為要。只交相之相似許也。經疏文說淨心之德也。此二文相似故云既相稱。所得即身義文與大經并疏文引會之。而成顯得通淨心義耳。此一往義也。非違所存。

抄云。若依此說亦可自在神力加持即三昧也何唯依主釋乎云云。解云。此成上開題意也。開題心云。從大悲大定作難思之神變事業。而大悲大定是體。是能作。神變事業是用是所作。然體用不相離法也。故可云大定即神變。若爾可有持業釋。何唯依主釋乎。問。開題文言從大定體起神變用。此即大定神變相望有依主釋之義。神變是大定之用故。若爾此文不足為持業釋之證。何引之成其義乎。答言。定用故雖有依主釋義。義取體用不離之邊成持業釋義。而付此文證持

業釋也

抄注云。衍論二云於出時中我來依他於入時中他來依我云云。解云。開題所言四種神變。從摩訶衍論起故。彼論第二云。爾時世尊告大眾言。諸佛子我念往昔。於出時中我來依他。於入時中他來依我。此經文明何義。謂顯示二轉故。云何顯示。謂於出時中我來依他者。即是下轉於入時中他來依我者。即是上轉。此義云何。我謂則是真如本覺如來藏佛故。來謂受勸之義故。依他者背自本體。依無明他故。依此經文作解釋故。是故說言不生不滅與生滅和合。則是下轉門。若欲成立上轉門者。可言生滅與不生不滅和合云云。依此上下轉文。大師作四句也。

抄注云。然此所持唯所非能唯持關加云云。解云。新譯云。加持舊翻云所持。然舊翻之語關能義。文關加義。故為謬言也。

抄注云。加持者古云佛所護念又云加被然此護念加被但加非持云云。解云。新譯云加持。古語云護念。或加被。此古語唯加關持故為謬言。

抄云。喻意男為能加所生種子從能生男男即所持女為所加女即能持云云。解云。此釋意言成能加有所持義。所加有能持義也。然父男之精下母女之胎內時。男為能加。女為所加。其義顯然也。又母女持父男之精。故女云能持。其義亦明也。但父男有所持義。未分明。夫父唯下精許也。為誰被持而言所持乎。故今成父有所持。云父所生種子精也在

母胎內為所持。此所生種子從能生父男時。種子與父男為一物。即云男有所持義也。

抄云。初文意云世尊住在神力加持三昧開觀照門之經等云云。解云。初文者上所出疏之然此自證三菩提提出過等文也。此文為一切眾生示種種諸趣所喜見身。說種種性欲所宜聞法者。所化機分大小顯密故。能化佛示種種身。說大小顯密諸教。是故結文開觀照門者。意通顯密。但今取開密教觀照門言神力加持經也。

抄云。次文意云金剛乘菩薩入真言門直得五種阿字究竟此為三密加持等云云。解云。次文者上之文云。是故此教諸菩薩乃至則此經深旨也云云。此文五種阿字者。自心發菩提者證第一阿字。是因門也。次即心具萬行者證第二阿字。是行門也。次見心正等覺者得第三阿字。是證門也。次證心大涅槃者得第四阿字。是入門也。後發起心方便等者證第五阿字。是方便究竟也。究竟此五種必依三密加持力故。引此文證加持義也。

抄云。義訣云大德○得諸佛菩薩乃至所記持有百千頌云云。解云。為證大日經無量頌本引此文也。此文意云。大德龍猛所堪可受。是百千頌本。為傳人間所受故。且故所記持限百千頌不及無量頌。以此金剛頂經准證大日經。理實雖可有無量頌。且隨機不云有無量頌經也。

抄云。海雲釋金剛頂經云隨根演教廣略不同等云云。解云。廣略不同者。金剛頂有無量

頗廣本。然大日經唯存略不許其廣也。花嚴

三本如下出之可見

抄云。疏云。然此經流布闊浮提等云云。解云。

此文示大日經亦有無量頌可知

抄云。大日經序云。大本十萬頌。梵方祕而密

藏。乃有禪師以三藏懷寶遠來受詔。查裏因請

宣譯云云。解云。此序意於大日經流來叙二

樣。謂從大本十萬頌。梵方祕而密藏。王簡繁

撫要集爲二千五百頌者。初相傳樣也。此意

者從勃瞻羅國大石山前墮之梵夾經有二千

五百頌是也。次文從有中天竺三藏厥號善

無畏。至受詔查裏因請宣譯者。次相傳樣也。

此意者善無畏三藏自天竺持此經梵本而

來。一行禪師譯之。今七卷三千餘頌是也。

抄引此序之意。取初相傳。欲成有二千五百

頌之別本也。

抄注云。若准論云。眞謂眞實顯非虛妄。如謂

如常表無變易等云云。解云。論者唯識論第

九處也。准彼文成。今疏眞悟如語之意耳。注

又有五種語者。下所出聲字義有其文可見之

第二卷

抄云。問所住心者。質多心耶。乃至說無量心識

無量身等云云。解云。質多心者是緣慮心也。

答中爲成緣慮義。引住心論文。引此文之意

云。唯識拔業知六識者。六識是緣慮心也。言

八九識乃至無量心。皆是指緣慮心故也。

抄云。脫苦得樂之濫觴云云。解云。濫觴者事

初也。

抄云。若爾如何廢立不同。謂三惡此開彼合

云云。解云。三惡此開者。今所出之住心論第

一文也。惡趣爲三故云開。以彼合者。上所引

之住心雖無量且十綱之文也。此文三惡不

開故云合。但上下二文廢立不同者。以惡趣

爲異生。羶羊故也。

抄云。何況羶羊可有發趣如乘急類云云。解

云。以惡趣云羶羊。然惡趣有乘急類發善心

是何非住心乎云也。

抄云。正法千年不壞四宗義而作一味。解猶

如今一宗立數時教云云。解云。千年以前悟

解一味。猶如今若顯若密之一宗其宗一。然

千年之內。自本存在四宗文義。猶如若顯若

密之學者。於一文各立異義。

抄云。住心六云祕密主無始生死愚童凡夫。乃

至凡夫類猶如羶羊云云。解云。此文已下出

一一住心之證文也。此即初文耳。末後注之

二字。指住心論并寶鑰二書也。謂所出之諸

證文。若論及寶鑰俱引之者。注置二字示之。

若唯寶鑰引住心論不引者。注置鑰字訓之。

無一文唯論引而鑰不引可見。今所出文二處

俱引。故有二注已上可致之。

抄云。住心品云。拔業煩惱株杌無明種子生

十二因緣云云。解云。此文中學者十二因緣

中取行支及有支。次煩惱株杌者。取愛取二

支。次無明種子者。第一無明支也。次生者。識

名色六處觸受及生老死也。此七支因果故

俱立生之名。後十二因緣者。結上諸句也。

抄注云。此空理與顯乘彼分涅槃同異可思

云云。解云。顯乘彼分涅槃者。法相宗所談之

名目也。彼分者。彼是眞實也。分是類分也。然

非眞涅槃。是涅槃之類分。故云彼分涅槃。

抄云。唯識義燈釋種子部計云。乃至說有我人

而實法執也云云。解云。義燈意云。種子部之

出觀時。妄情知解中念有我人。今據此念言

種子是有我宗。而彼之理實彼人是無學果

人也。何有我執乎。但不斷法執出觀心中緣

已之法執而念之爲乘也。問。彼何故於法

執思我乎。答。二乘人正體智中所證理。後

得智無漏心時。尚不知其所證。於無漏後得智有

相分緣之智。緣依他智是也。今不知自證者。約緣依他智

相之作證。而非緣理之智。緣理智不可論。自證之智不

如故。況有漏心中緣我時。豈如實知所證乎。故

於法執謬思我也。如彼羅波羅漢。是無學聖

故已斷我執。雖然此人造論藏叙有我人。是

又同種子耳。

抄云。問。若言燈情解是他人。乃至雖有餘解不

暇具出云云。解云。成上所出了義燈意。法相

宗學者云云不同也。今出其中一義難之也。彼

義意云。義燈今據情解者。非種子之情解。是

他人叙彼部意之情也。云云。今難云。若爾彼能

破可破解釋之人情。非破種子意。所以初義

爲善。

抄云。問。眞言行者可依眞言乃至備修諸對治

行之故云云。解云。此難上所出菩提心論文

也。文意云。眞言行者當觀二乘人自乘究竟

後。遂發大心。從十信遍歷諸位。經三無數劫

得成佛。是故二乘智惠狹劣不可欣樂云云。今

難此文意云。眞言教意難迴小。劣惠者發趣

不遇初僧祇劫。然亦此人悟入真乘之波。速疾成佛果。若爾不可觀三無數劫成佛。何云如是乎問也

抄云。答菩提心論行願勝義乃至且同顯意而貶二乘之行果也云云。解云。此答上問也。答意可知。疑云。若龍猛菩薩直釋修行時劫者。誠可云且同顯教成義。然今總訓真言行人所觀。是故付真宗意可示之。何同顯教乎。若如所答者。一切真言行者同顯教可致此觀行歟。然者真宗觀行似無其證。如何。答。龍猛爲令真言行者知顯教淺劣。訓此觀法也。理實可云。發願顯乘之行人意趣期三無數劫修行成佛。全真言行者。見此意可申之。即菩提心論顯示此義也。非實經三劫成佛。抄意可思之。

抄云。今以如幻等門乃至悟唯識性者乃至他緣乘之外別立第七住心耶云云。解云。此問難第七住心之證文也。問意云。大師成第六住心引大日經住心品言。復次祕密大乘行發無緣乘心乃至乾闥婆城文證之。又成第七住心引住心品言。祕密主彼如是捨無我乃至超越二劫祇祇行文證之。然疏意釋大乘行發無緣乘心時。爲成此心道人法二空之相。真入法空悟唯識性義言。故經云。祕密主彼如是捨無我。是故知第六住心之證文第七住心之證文。其意是同也。若不同者何爲成上文意。言故經云而置故字乎。爲顯上下文同用故之言也。若爾大師以此二文可爲第六心證。何二文各別證第六第七之二重住心乎。抄云。答經說三劫二心合爲一劫乃至以次經

文成前疏釋耳云云。解云。此答上問也。意云。經就三劫說行故。第二之一劫內。其行是同一無懸隔淺深。然所出第六第七住心之證文。俱是說第二劫行。所以此二文其意同一也。然疏釋三劫行爲顯二文同是一劫行言故經云祕密主等釋成上下文矣。但大師住心廢立。於第二劫之行開出二心。此意云付捨無我相之行爲宗有二。謂無緣之悲覺心之解是也。慈悲義淺。智慧意深。故無緣慈悲爲第六心。本不生覺言第七心。今見此義邊時。取經之發無緣乘文證第六心。取經之覺自心不生文成第七心也。爲宗有二義。抄云。問疏牒經文未加私字乃至何攝屬下云故經等云云。解云。今疏次第牒釋經文。然故經云。祕密主彼如是捨無我等者。牒釋其一文也。若爾如牒釋餘文只可云經云何私加故言乎。若爲成義出他所文者。實可云故經云。今牒正釋之文。是故不置故言也。

抄云。答疏牒經文時加不加自言未必一途乃至忽忽書體執一途矣云云。解云。答意云。實如餘經等疏者。牒文時不可置故言。但今疏不似常途。多加自言所等之故字不似餘疏之其一也。故智證云。大日經釋不似餘疏體。即指此等文也。今所以置故言者。以所牒釋之文。又言成上文意。此即不煩別釋耳。

### 第三卷

抄云。因中他隔覺融云云。解云。他者他緣乘。境智別故云隔。覺者覺心乘。境智不二故云融。然是因者大師指此二心言菩薩乘故

抄云。權中一分極滿云云。解云。一者一道無爲心。得分智非全故云分。極者極無自性心。於權乘中智惠圓滿故云滿。已上三文意難次述故。記之。

抄云。雖有十因所歸三也云云。解云。三者淺深一對。近遠一對。明暗一對。是爲三也。次下用抄云。展樓云云。解云。波摩久利吹氣成樓閣也。

抄云。望下機詣爲近遠也云云。解云。上所出住心論文。從近迄遠者望下劣行人言之。前住心爲近。後住心爲遠也。

抄云。初引初劫聲聞緣覺二文意者此顯初二乘同斷見思惑也云云。解云。非引此文而難大師義。只先安然和上爲安立自義出此文。顯初劫斷見思惑也。

抄云。二心淺深以此應知餘如下述云云。解云。二心者一道極無之二住心也。此淺深今論之。故云以此應知。餘者餘住心淺深也。下示之故云下述。

抄注云。四法或爲境行果三或云三無等也云云。解云。四法者教理行果也。或爲境等者。改理言境。故云或也。三無等者。攝大乘論於境行果三立無等之名也。

顯教之四宗教相。唯彼彼宗之本文更不載私辭。又非自宗意。故不加注解。

### 第四卷

抄云。製三藏法令化三根有情乃至豈非以教顯宗之淺深乎云云。解云。製三藏法令者

法相宗也。三藏法者三時教也。次真俗兩諦得教理乎絕中者三論宗也。此宗以無得之中道爲詮。故云得教理乎絕中。此即無所得中道爲所談。故云勝法相。次灑一兩則音響草木之芽葉者天台宗也。圓音者圓融也。此圓勝三論之中道耳。次七處莊座八會開經者花嚴宗也。七處八會之勝勝天台之談也。其勝義如下示現

抄云。理事行果不出二諦乃至隨機之說不可定執云云。解云。此明三論勝法相之義也。此意云。法相二諦是有所得諦也。三論說四重二諦。其中第四重祕顯是無所得勝法相之有得耳。執瑜伽論之隨機說之眞了義之言。勿謂眞極

抄云。雖彼無所依得乃至顯十玄其理彌深云云。解云。此明三論天台花嚴之勝尙也。三論雖談二諦之深奧。而不如天台之一心三觀矣。天台不止空寂一門。又照假中故。次天台雖云十界十如照一心內。不如花嚴之相是相在矣。今相是相在者意取三生成佛義。天台不云三生成道。是故爲劣也。師說如是可思之

抄云。大唐國台州天台山乃至第三時攝方等教收云云。解云。禪林寺廣修和上意云。以大目經攝入天台五時中時。是第三時方等部攝也。以一代教攝五時盡故作此釋矣。釋心云。方等部廣化藏通別圓之四教機。然大目經所說義理遍一切處。既云遍一切處。知化一切機。若化一切機定是方等部也。彼師意如是

抄云。慈覺祕密教者雖智證云乃至攝之眞言故談此也云云。解云。智證叙慈覺意。雖云釋論之祕密教中攝入今眞言教。而慈覺蘇悉地疏中叙釋論祕教唯云法花嚴等一乘教是祕密。而以顯乘之教相釋彼論之祕教。然又此祕教中尙攝眞言教。所以此中出此釋可爲後所破

抄云。豈同第三時四乘俱轉乎云云。解云。四乘者藏通別圓之四教機也。注一者二十七條難破中第一故示其數也。下注十一准之可知

抄云。安和尙云唯證理佛非曼荼羅云云。解云。此顯示天台不及眞言也。抄辭略也

抄注云。諸位所依如唯識論云云。十地所發之定有別別名。如唯識論第九釋

抄云。六位心所云云。解云。於心所之相有六位差別。謂一遍行。二別境。三善。四煩惱。五隨煩惱。六不定也。如彼宗常云

抄云。二所變故三分位故四實性故云云。解云。二所變者心王心所之所變也。三分位者心王心所色三之分位也。色上得四相等云色分位。四實性者識自相心王識相應心所識所變境也。識分位。不相應。此四之實性故也

抄云。圓成亦二謂漏無漏常無常云云。解云。攝無漏門意諸無漏法皆圓成實所攝也。故無漏智亦云圓成。若常無常門意。唯取常法爲圓成故。唯理是圓成。而智非圓成

抄云。論分依他種子無始法爾六處殊勝云云。解云。六處者。若十二處門者。總以八識爲

內六處中第六意處。若十八界門者。以前六識爲六識界。以七八二識爲第六意處。今就十八界門之六處。六無始法爾六處殊勝。而六處者言總意別也。謂六處中意取第六意處。其意處中意指第八識。第八識中持此種子故

抄云。無由列於二十三祖乃至無由信於崖台岳云云。解云。二十三祖者。付法藏中所叙二十三祖師也。第十三師者龍樹菩薩也。衡崖者南岳大師也。台岳者智者大師也。此師資相承如次下所出止觀文

抄云。有魚卽好莫憂難釣我心性何更出性云云。解云。此止觀所叙之釣魚喻也。有魚卽好者。釣針下水中時。魚若飲之者方知有魚。此時云好也。將得取魚故云好耳。次莫憂難釣者。魚力強雖不卽釣得而勿憂之。終可取得故。謂既飲針之魚何終不得乎。次釣我心性。何更出性者。喻之所含法也。若以親行之釣針入煩惱之魚時。雖煩惱力強終滅之。此卽煩惱不出法性。故易顯行終成也

第五卷

抄云。我法非有空識非無云云。我法者遍計所執也。空者圓成實。識者依他性也。此卽遣虛存實之重意也

抄云。如是諸法皆不離識總立識名云云。解云。如是諸法者指上所出之識。自相識相應等五唯識諸法也。皆不離識者所舉五法皆不離第一識自相。故立唯識名。謂心所與八識心王相應。故云不離識。又六境識之所變

也。故云不離識。又得四相等二十四不相應

識之分位法也。故云不離識。又圓成是識之

實性故云不離識。依此義故雖云萬法唯識

而存識自相識相應等五法之有。只以不離

識義邊立唯識名。所以號為宗耳

抄云。天台花嚴同乘同劫云。解云。此二宗

同名佛乘。簡他緣覺心菩薩乘。又三劫行中

俱第三劫行故也

抄云。天台言世諦一一事相攝一切事相者

此同花嚴相是圓融云。解云。天台意相攝

之言顯相即義。故云同花嚴相是也

抄云。法華止觀談祕教不能傳云。解云。摩

訶止觀中不見此言。但現其意歟可也

抄云。若離等者顯佛自證乃至離佛加被因人

不知云。解云。佛果自證若顯教十地菩薩

若真言十地菩薩。都不知之故云非諸因位

之境界。但由如來加被力密教之等覺十地

菩薩得入其室也。顯教菩薩不受加被。非機

故

抄云。問疏主不見彼論如何疏意依彼論耶

云。解云。上出疏第一文成此疏意引金剛

頂經開題言四種言語不能及九種心識不得

緣之文。而結語云。此等與疏其意全同云云

故難疏主不見摩訶衍論。何依彼論乎也

抄云。雖云第十心之所緣而此心通二門不

二云。解云。二門者真如與生滅也。第十之

一一識中。若緣真如生滅二門之識不緣不

二門。故云又非一一心之所緣也

抄云。答非但顯教教道菩薩乃至乃至如來非

境界故云。解云。疏十地菩薩非境界者。顯

密十地菩薩若離如來加被非其境界也。而

佛以普悲願住神力加持。開此真言境界。令

顯密十地菩薩俱見聞之。若唯付顯教菩

薩為此談者不局十地菩薩。亦可云如來非

其境界。顯教如來尚不知真宗境界故。然今

言菩薩非境界不出如來。爰知。顯示顯密一

切因位非境界而除果位也。今兼顯密故。唯

舉菩薩不出果位。果中密佛知故。顯佛亦出

同以果位故可思之

抄云。問若爾顯密諸菩薩等乃至凡夫尙爾何

況菩薩云。解云。此一問答似與上相違。上

云普無簡顯密開觀照門。今云唯密菩薩開

顯菩薩不聞故。但此問答意云。若唯住顯機

其密機未熟之菩薩不聞真言境界。非機故。

其理顯然也。若顯教菩薩密機方熟者。佛以

加持力令彼聞密教。但彼人密機熟故名祕

教菩薩。不關顯教機。今即示此意也。上釋意

不論今時機熟。只依本所學為談。所以不相

違

抄云。意云五部互圓融者總標乃至有上四部

圓融中故云。解云。上所出之金剛頂經指

歸文示十句圓融。但現文舉二句餘影顯之。

言十句者以佛部對金剛部等四部明相即。

圓融有四句可知之。次以金剛部對餘四部明

相即。圓融亦有四句。但此中金剛部與佛部

圓融前四句中有之。所以今不取之。餘金剛

部寶部相對。金剛蓮花部相對。金剛部羯磨

部相對之三句圓融取之。而足前四句為七

句。次以寶部對餘四部明相即時亦有四。此

中寶部佛部相對。圓融第一之四句中有之。

寶部金剛部相對。第二之四句中有之。所以

今不取之。餘寶部蓮花部相對。寶部羯磨部

相對之二句圓融取之。而足前七句為九句。

次以蓮花部對餘四部明相即時亦有四。此

中蓮花部相對第一之四句中有之。蓮部金

部第二四句有之。蓮部寶部第三四句有之。

所以今不取之。蓮部羯磨部相對之一句取之。

而足前九句為十。是云十句圓融矣。指歸

文中不出羯磨部者。成上四部圓融中羯磨

部圓融。皆顯了更無餘可相門之部。為表

此義故文不舉羯磨耳可思之

抄云。此乃以入法界體性三昧乃至如彼法性

空觀婆耳云。解云。入法界體性三昧修習

五字。所以知五字即法界體性也。三密相應

故成此義。謂意密之三昧即諸密之五字故

也。然此五字者阿縛羅訶佉也。此五字是如

次地水火風空之五大種子字也。能生之種

子即法界體性義上既成了。所生之五大豈

非法界體性乎。故以三摩地軌此文成六大

即法界義耳。但文說五字故顯示五大之法

界。此則付有形之大而說故也。如卒觀婆有

形故唯說五大

抄云。何況疏七云若見默字門乃至由此大師

正判六大能生諸法云。解云。此引疏第七

文證六大言法界體性義也。問。所引疏文

只云諸法以法界為體也。如何以此文可成

六大引法界義乎。答。六大能生四種法身

三種世間等諸法者。是今宗常言矣。上所出之即身義文等是也。然疏第七云。以法界爲諸法體。故知法界是六大之名也。諸法體者顯能生義。若爾爲諸法體之法界。豈非諸法能成之六大乎。故引此文證六大法界義耳。永曆元年二月六日移點了。之本也。

●秘宗教相鈔第一 一就三密宗所說一且探西  
十八條題一決其中心展應

大日經所說三瑜祇行料簡第一

此門終作問答更料簡一遺無爲極無自  
性之成立并行者從顯入密之位分一耳

大日經三瑜祇行顯密料簡第二

百六十心本惑唯取五鈍簡五利第三

百六十心斷位第四

六十心三妄執中攝不攝第五

淨菩提心并信解行位料簡第六

大日經所說菩提心爲因大悲爲根本等三句

料簡第七

胎藏界三重曼茶羅分別菩提心大悲方便三

句第八

胎藏界曼茶羅中中臺外別說觀音院等第九

胎藏五佛相當因行證入方便究竟五位第十

曼茶羅聖衆天等淺深第十一

胎藏曼茶羅四種法身料簡第十二

金剛界九會料簡第十三

四種曼茶羅料簡第十四

菩薩位數第十五

大日經所說六無畏位分第十六

菩薩證理位第十七

十地淺略深祕二釋第十八 此十六大  
生料簡

十地位超越有無第十九

發菩提心之相第二十

成佛相第二十一

即身成佛第二十二

龍智阿闍梨所住國界第四十八

大日經所說三瑜祇行料簡第一

此門終作問答更料簡一遺無爲極無自  
性之成立并行者從顯入密之位分一耳

問。就大日經所說三瑜祇行且料簡其文

之樣如何。答。此有三文第一說一劫瑜祇

行文第二說二劫瑜祇行文第三說三劫

瑜祇行文也第一說一劫瑜祇行文者經

第一云如是解唯蘊無我根境界淹留修行

乃至超越一劫瑜祇行文疏第二釋云然就

第一重內最初解了唯蘊無我時即名出

世間心生也乃至即是無學聖人所斷最難斷

處凡有三種三妄執也文云付初劫所

斷龜妄執又細分有三重三妄執第一謂

以貪瞋癡三毒爲三妄此中攝經所說一

重六十心謂付六十心於一一心各有龜

細重重其中深細攝乃至極細妄執其中

龜淺此即當毘曇所叙聲聞人見道位所斷

也故十住心論第四云佛爲求聲聞者說

人空法有之理所謂人則人我法等法則五

蘊等法此唯蘊無我一句中攝一切小乘法

盡故今聲聞乘名唯蘊無我住心文人空法

有者諸部小乘各己宗所許實有之法上唯

遮我人之觀也故知觀唯蘊無我度六十

心者是叙諸部之棟梁畢曇斷惑也住心論

攝一切小乘法盡者言一切聲聞觀解不

過此唯蘊無我之談也 此義具如十住心論抄  
唯蘊無我心中說之

若爾成實等論可屬緣覺智耳第二三妄執

者。於根境識三法所起妄執也。是謂聲聞所斷修惑。故云。三果學人所留滯。於十八界諸法自相所起之修惑。非須陀所斷故。云。三果所滯第三重三妄執者。業與煩惱。株杌及無明種子。是緣覺人無學位所斷也。所斷既越聲聞分齊。故云。最難斷處。緣覺智慧深聲聞故。故十住心論第五云。詳支佛智慧深利。故能以總別之相深觀察之。見一切集法皆是滅法。此與聲聞異。故拔業煩惱。株杌及無明種子。交付三重三妄前二聲聞所斷第三緣覺所除也。故疏第七云。詳支佛與聲聞漏盡則同。而三昧有淺深之異。○故云。謂三昧分果淨除於業生也。此釋緣覺也。其中聲聞所斷云。三果學人所滯。不舉無學所斷。緣覺所除云。無學聖人所斷。不舉學位所斷者。凡今經所說三輪祇行欲顯真言勝餘教。而大小諸乘人所修諸行從淺至深漸次舉之。以爲真宗方便也。故初出聲聞行次示緣覺斷。然此二人俱有有學無學二位。聲聞舉其學位。讓無學於緣覺。緣覺示其果位。預學位於聲聞。是則隱顯爲義耳。又三果學人者。斯陀那含羅漢三果也。此人對緣覺果位。猶有學處。故云。學人。緣覺不舉學位者。以聲聞人爲緣覺因人也。或又三果學人者。須陀斯陀那含三果。無學聖人者。第四羅漢果也。然此無學果人有所斷者。有聲聞無學轉成獨覺之義。故故住心論第五云。以羅漢等迴心亦成獨覺故。誠聲聞未拔業煩惱株杌及無明種

子。此人後迴心轉向獨覺乘時。聲聞之無學更居獨覺之學位。能除彼株杌等方證中乘極果。所以云。無學聖人所斷最難斷處矣。疏云。學聲聞行人初得出世初心。與小乘見道適齊。乃由得菩提心勢力。所以不墮二乘地也。又云。前明二乘智斷畢。次顯大乘人行。此人依顯教大乘初發心時。聞心性不生深信其理。雖然爲我見等倒惑所覆。未得空觀現前。爾時數數學觀解。謂蘊界入等集成人。此人者以心爲主。然蘊界等是因緣所生法。推求其性不可得也。若爾心依何而住。故心即不生。如仁王般若云。形無常主神無常家也。疏第一云。行者心無始來。多於內法取著心相故。先於內六處以即離相等方便。一一諦觀。心不可得等文。成此觀時。雖諸見網。故云。與小乘見道齊。故演密抄第三云。學大乘之人初得出世初心。即越我倒龜妄執。此與小乘見道預流果適齊。謂上疏云。如聲聞人初觀陰界入時。即陰求我離陰求我皆不可得。相在亦不可得。○菩薩亦復如是。初現陰界入時。即陰求心離陰求心皆不可得。相在亦不可得。即時懸悟。自心本不生際。○故云。與小乘見道適齊。今言適齊者。但相似名齊也。又上疏者。然此菩薩雖與小乘見道齊。不墮聲聞位。聲聞觀陰上無人菩薩知。心性不生故。又二乘闕慈心菩薩具大悲。依此菩提心勢力。故不墮一乘地也。疏云。然彼行者有法執當心若修禪定道品種種諸度

乃至十二因緣知如是甚深之法。有佛無佛性相常爾。又云。菩薩前雖觀蘊無性。知心不生。以觀解未熟。故有法執。猶愛禪定智慧等功德。起修所斷。惑亦次觀定惠等功德法之無性。斷無所有處。已下地所起根境識三妄執。是第二重三妄也。此與小乘之三果學人位齊。然不墮聲聞地義如前釋。次觀十二因緣甚深無性理。拔業煩惱株杌及無明種子。是第三重三妄執也。非想一地惑屬第三重妄執。是無學人所斷故。此位與小乘緣覺齊。又離下地三執者。指聲聞地云。下地。此時與聲聞所斷齊。故云。離下地三執也。能拔業煩惱等者。緣覺所斷。此可云。上地煩惱。是即聲聞屬學地。緣覺屬無學。此義如。故聲聞云。下地緣覺云。上地耳。若依演密抄。其義與此別。彼抄心不叶。弘法大師意歟。抄第三云。疏學摩訶衍人至小乘見道等者。謂學大乘之人初得出世初心。即是越我倒龜妄執。此與小乘見道預流果適齊。謂上疏云。如聲聞人初觀陰界入時。即陰離陰求。我皆不可得。真言門菩薩亦復如是。初觀陰界入時。即陰離陰求。心皆不可得。故云。與小乘見道齊。今言齊者。相似名齊也。又云。疏然亦稍離下地等者。此同二乘無學也。謂行者雖有法執當心。然亦稍離下之八地三妄執。故復能拔第九地我家業及煩惱根本無明種子所生十二因緣大樹。又解然亦稍離下地三妄執者。此同不還果也。能拔業煩惱者。此同無學果也。

行者能知如是甚深實相之法有佛無佛性  
相常耳。證此理時退非二乘拆法進非別  
圓。乃是三獸渡河共空意也。抄心以拔業  
煩惱無明種子。云聲聞無學所斷。大師以  
此心為緣覺所住。是謂一異也。又抄心以  
摩訶衍人初得出世心了。神本不生。云退  
非二乘拆法空進非別圓菩薩。若大師心  
與此不同。是謂二異也。夫弘法大師心廢  
立十住心時。付初劫瑜祇中以唯蘊無我  
為第四住心。舉拔業因種判第五住心。是  
謂以聲聞緣覺如次配第四第五也。以第  
二瑜祇中無緣乘心云第六住心。取覺心不  
生為第七住心。是即顯教大乘行淺深二宗  
也。若初劫中所叙摩訶衍人行越二乘分齊  
者。大師何拔業因種之後他緣大乘之前不  
立一住心乎。故知初劫中菩薩行若湛寂心  
若寂然界皆隨緣覺智分未出成論所談  
也。疏云。經云一切外道所不能知者。此宗  
中說有兩種外道。乃全然不覺是有無  
量寶王。文云。內外道者指小乘部也。此  
人雖入一佛法中不信大乘寶王故。故抄  
第三云。二內外道者起自瞋子部。疏云。  
十方三世諸佛唯有此一門誘進群迷。乃至  
種種因是諸師無能出其過者。文抄第三釋。  
此文云。疏唯有此一門等者。過去諸佛無  
不說此一門即一種權教三乘也。故法花  
云。尋念過去佛所行方便力我今所得道亦  
應說三乘等。又一謂實教大乘。門謂權教三  
乘。故法花云。開方便門示真實相也。言種種

因量等者。外道小乘部類不一名為種種。其  
中善解。因明比量之師。以因喻次第於此  
理上欲出其過終不能得。疏云。經云。彼  
出世間心住蘊中也。乃至修離著方便於五種  
譬喻觀無性空。文云。此明湛寂心也。是  
湛寂心有二種。初言以行者於瑜伽中乃至著  
無為法者。明陰上無人之觀。尚不見蘊等性  
空。故根塵識等當心而現也。天然以菩提心  
勢力等已下明觀諸法無性為治。離離有  
為。樂著無為之心。修離著方便為證。寂然  
界之前門也。故湛寂心中有唯蘊無我諸法  
無性之二心。現此文中也。疏釋聚沫等五種  
譬喻。文可知之。疏云。依常途解釋。是菩薩  
從發心已來經一大阿僧祇劫方證如是  
寂然界。乃至以三乘上中下出世間心合論  
一僧祇劫。文云。寂然界者從無性門達  
蘊等諸法皆空也。若顯教菩薩。經一阿僧  
祇劫方證此理。若今宗菩薩。經一坐度龜  
妄執即證此理。若此寂然界理菩薩及最極  
上根緣覺同證之。故疏下云。統論三劫始  
終作寶珠譬喻。如有如意寶在石。朴之  
中以世人不知故棄在路間。然別寶者見  
有微相影於外。即識之。先用利鐵鑿去  
鈍石。既近寶玉其石漸軟。復以諸藥食之  
使鐵鑿消化。而不傷其質。爾時龜垢已除  
尚有細垢。既洗以水而淨發之。既得光  
顯置之高幢。隨一切所求善雨眾物。諸  
佛菩薩亦爾。○鑒彼情機方便誘進令受三  
歸。如收被頑石置在家中。次以三種三心

拔業煩惱根無明種子。如以利鐵去其龜  
鏡。次觀無緣乘法無我性。如漸至軟處以  
藥物消化而不傷之。次生極無自性心。如  
水拭使極光淨。爾時生於佛家名。置在高  
幢雨。種種寶。既以唯蘊無我淹留修行拔  
業種子三種心譬利鐵。次以無緣乘心譬  
軟處。而拔業種子後無緣乘前不出寂然界  
心而合譬。然寂然界與無緣乘二心各別  
疏下文分明也。所以用寂然界不可攝無  
緣乘心若寂然亦與拔業心別者。何拔業心  
後不出之乎。故知寂然界即拔業因種緣覺  
心也。故今云行者未過此劫與辟支佛位齊  
又云與成實論宗末甚懸絕也。大乘義章  
二無我義云。第二宗中其明二空五陰及生  
攪別成總。是因和合。因和合中空無定性  
名眾生空。不同前宗陰上無人名眾生空  
苦無常等集諸法名法和合。法和合中空  
無定性。是其法空。第三宗中亦具二空。言  
眾生空者。前宗直就因和合中虛假無性名  
眾生空。不空假生今此宗中假生亦無故名  
眾生空。言法空者。前宗之中但說諸法苦無  
常等和合無性。故名法空。不說空無假名  
諸法。此宗所說假法亦空。故云法空。又  
云。聲聞人中根有三品。謂上中下。此三品人  
聞第二宗破性之教鈍者但能悟解生空中  
上二人通解二空。聞第三宗中下二人但  
解生空。利人俱解今疏心可准彼釋。謂  
彼中聲聞人者。此疏緣覺種性也。皆是解  
諸法無性等空故。就此中解彼第二宗之

○云二言雙 ○心二慮慮 ○樂一重 ○阿一重 ○經二難難 ○朴二研研 ○既一重 ○論二諸諸 ○性二姓姓

人此中證滿寂之緣覺也。悟彼第三宗之人此中證寂然界之緣覺也。故疏云證寂然界菩薩與辟支佛位齊也。成實論聖行品云有二行。空行無我行。於五陰中不見衆生是名空行。見五陰亦無是我行。何以知之。經中說見色無體性見受想行識無體性。此文從無性門觀蘊等皆空也。若非皆空者。何云五陰亦無乎。又同論五智品云。除滅無餘故稱泥洹。是中何所有耶。又立無品云。一切分皆可分拆壞裂。乃至微塵以。方破塵終歸都無。文如是等文處處非一。故疏云。證寂然界人法空與成實宗未甚懸絕也。依之疏第三云。初劫智慧猶與二乘共行非深般若。此文豈非明證乎。

疑云。緣覺人證寂然界而同菩薩。不明。疏云。證此寂然界時漸過二乘境界。若緣覺與證寂然界菩薩齊者。豈云如此乎。疏又云。菩薩從發心已來經一大阿僧祇劫方證如是寂然界。然緣覺極利行不過百大劫。彼人證寂然界而與菩薩齊者。菩薩僧祇劫行豈非劣二乘乎。又十住心論第五釋拔業因種心云。游泳湛寂之潭。優遊無爲之宮。文疏釋湛寂心云。怖有爲故著無爲法。文故知緣覺智解尚留湛寂無爲之宮。未至證寂然界之域。爾何答。證寂然界心一宗難義。末學等見豈輒決之乎。雖然前取四文證成緣覺寂然界義畢。今能難之三文不可不會。先漸過二乘境界之文會

此者。二乘智解任言之。只觀諸法無性未及卽空理。但極上利根緣覺遠尋寂然界理。數習諸法卽空觀。愛證寂然菩薩越中下根之二乘等上根人。故云漸過也。疏云。至第二僧祇乃與二乘異也。故知初僧祇菩薩非全越二乘地也。次菩薩經一僧祇證寂然界者。緣覺與菩薩雖云同證此理。根有利鈍解分明昧。譬如法花六根淨中眼耳二根功德見聞一三千界內色聲雖同。二乘眼耳二通而明昧懸隔。此亦如是。故緣覺根鈍故以百劫修行謂所證足。菩薩極利故經僧祇修行窮寂然理。若爾緣覺百劫薰修菩薩僧祇廣行雖所證是一更不同日論耶。疏菩薩所觀人法俱空與成實諸宗未甚懸絕者。卽此心也。菩薩所觀雖越二乘智猶是不出寂然界宮。故云未甚懸絕也。又緣覺無慈心故唯願自出離不求利他廣行。所以百劫修行方證自乘菩提。菩薩大悲不守己身。爲利他故具修福智資糧。若言觀解勢力。證寂之時分雖不可經無數大劫。大悲利物廣備萬德故。僧祇劫間漸證寂然界也。次至住心論文游泳湛寂之潭遊無爲之宮者。非言不證寂然界。謂度洪寂之潭入寂然界無爲宮也。若緣覺人不悟諸法皆空理者。疏第七釋豈非爲難乎。疏云。辟支佛觀一切集法皆悉如涅槃相。於種種有爲境界中皆亦戲論風息。文若緣覺智慧唯空法性而不遺假相者。何云皆戲論風息乎。又大師依大日經立十

住心。然若言緣覺人唯證湛寂心而不關寂然界寂然界唯局菩薩境界者。何拔業因種之後他緣大乘之前不立一寂然界心。以此理故知寂然界心是攝在拔業因種中也。已上第一說一劫證寂行文畢

第二說二劫證寂行文者。經第一云。復次祕密主大乘行發無緣乘心乃至是超越二劫證寂行文疏第二釋如文可知。但此二劫證寂中他緣大乘覺心不生行只是教門說無人修行此義。如百六十心斷位料簡中具記之。恐多言繁廣更於此不述。又於釋此劫行之疏文有可求責之釋等。皆如百六十心斷位記之

問。經說第二證寂行云。大乘行發無緣乘心法無我性。又云。彼如是捨無我心主自在覺自心本不生。此文爲說一心行相爲常顯二心歟。答。弘法大師十住心論中引上文證他緣大乘出下文成覺心不生。故知二文不同顯二心相耳

疑云。案疏意所出尋之。無緣乘心與覺心不生之二文顯一心行相也。其所以經釋無緣乘心云。修行者觀察蘊阿賴耶知自性如幻陽炎影響等文疏釋此文云。今以如幻等門照有空不二而人法二空之相亦不當心。乃名真入法空悟唯識性。故經云。祕密主彼如是捨無我心主自在覺自心本不生等文。釋心云。經釋無緣乘心引幻等六喻成之。今以此如幻等門照有空二諦不二之

理。此不二正觀即不取入法二空之相。是名真入法空。悟唯識性。故經云。捨無我覺心不生也。疏既爲釋成無緣乘心出經心主自在覺自心本不生之文。知是無緣乘心言覺心不生。又疏釋無緣乘心覺心不生之二文畢云。更作一轉開明。倍勝於前劫也。又釋二心畢結言。一轉開明。知非有二心勝劣矣。又疏下引證。如意珠喻。修行成佛之次第云。諸佛菩薩久已證知。親從一毫之善。自致大菩提道。是故○方便誘進令受三歸。○譬如收彼頑石置在家中。次以三種三心拔業煩惱根。無明種子。如以利鐵開鑿去其龜鑿。次觀無緣乘法。無我性如漸至。更處以藥物消化而不傷之。次生極無自性心。如灰水塗拭使極光淨。爾時生於佛家名置在高幢雨種種寶。今釋漸次修行中出三重心成因果始終。此中無緣乘後不舉覺心不生心。爰知疏意不言有此二心也。疏主與大師豈別乎。爾者如何。答。依疏意見經文。文段各別明顯。二心不同也。何以下覺心不生之文釋成上無緣乘心之義乎。夫難者料簡詞中以悟唯識性故之故字屬下句經云祕密主等文是即不得文心也。故今正料簡疏文疏云經云復次祕密主大乘行發無緣乘心法無我性乃照有空不二而人法二空之相亦不當心乃名真入法空。悟唯識性故者。是明無緣乘心。此意云。雖悟法唯心知有空境界皆不可得。而能觀八識尚依他性所攝

非常無生滅心。故疏云。問曰。若諸法同如幻者。以何義故一爲能治一爲所治。彼楊答云。譬如強幻王令餘幻王退。如是清淨法能令染法盡。文莊嚴論說三性偈也既云能治清淨智尚是如幻法。即顯八識智品皆依他性義也。上所出之文始終即成此意耳。次疏云。經云祕密主彼如是捨無我主自在覺自心本不生。此中無爲生死緣因生壞義如勝覺寶性佛性論中廣明等者。是明覺心不生也。此意云。前無緣乘心機雖空境界能觀心智尚存。只遣境遣智。所以如滯有無。又許有爲智體。豈心免罣礙乎。今至覺心不生者。境智皆亡。何智滯有無。自心如寧心有罣礙乎。既悟境智俱真。空寂然不生。是云覺心乘。故疏云。雖復遇境界風從緣起滅。而心性常無生滅。覺此心本不生。即是漸入阿字門。此文顯第八真心不生不滅也。無緣乘心與覺心不生二文。誠懸隔。何云顯二心行相。若爾疏主與大師其意全同乎。但疏釋無緣覺心之二文畢言更作一轉開明。倍勝於前劫。又引如意珠喻示修行於三重者。不約住心階位。只望三瑜祇行以成義。是故作此言。謂於第二瑜祇劫雖有他緣覺心之二重。今對初劫行舉第二劫言。一轉開明。又實珠喻准之可知。

#### 已上第二說二劫瑜祇行文畢

第三說三劫瑜祇行文者。經第一云。復次祕密主真言門修行菩薩行乃至此四分之一度

於信解文疏第二釋云。如餘教中菩薩行於方便對治道。乃其所經。週及至到之處。雖則無異而所乘法有殊。文云。顯教菩薩經阿僧祇劫之後證二空真如中道。此即寂然界心他緣大乘覺心不生所證也。若今宗菩薩以真言爲所乘入菩薩十信位之後。極速人一生證淨菩提心。但顯教菩薩無量劫證。真如與祕教菩薩一生入淨菩提心。同是初地位也。故云。至到之處。雖無異而所乘法有殊也。疏云。復次如輪王太子初誕育時。衆相備足。乃至智慧方便皆悉成就也。文云。顯教菩薩發心已後經一阿僧祇登初地。故阿僧祇劫間於無量有情所行布施而成就檀度。遇無量惡緣能忍之。而成忍辱波羅蜜。如是無數劫間經一。一事具殖福智資糧。所以如習衆藝。密教菩薩發心已後極速乃至一生入淨菩提心。所經時分甚短促。故於無量有情所不能行。布施愛語等。是以疏云。未於阿僧祇劫具備善賢行滿足大悲方便。譬如輪王太子未習衆藝。是即發心已後時節短故。類輪王太子也。然此菩薩頓如來功德皆已成就。入淨菩提心而證毘盧遮那具無量功德之法身故。問。若一生證淨菩提心。而時節短促。故未滿足大悲萬行。如太子不習衆藝者。疏上云。若一生度此三妄執。則一生成佛。文若爾可云。真言教佛不具備萬德如何。答。此難尤非也。時節雖短。頓具無量德。驗之可疏云。若常途諸論所明證此心時即名爲佛。乃

諸天世人莫能知由此因緣復名秘密文心云  
疏意料箇今經三祇行第二劫是顯教行。然  
所斷細妄執即真言第七地障也。此義如付第  
三劫行言復次秘密主真言門修行菩薩至  
天人世間之所歸依者。是總先讚歎真言行  
之功德也。故疏牒此文云。是欲明超第  
三劫之心欲令見聞者信樂尊重故。先歎  
其功德云。此即歎初地已上功德也。故疏  
經天人世間之所歸依之文云。初發淨菩提  
心爲天人世間迷失正道者作大歸依  
云云淨菩提心是初地者。處處釋分明耳。今此  
者付真行爲言若依教門者第八地爲真  
言門也。此義如三百六十二心斷位中具記之。經言  
出過一切聲聞辟支佛地已下正說第三劫  
行謂八地已上行也。七地已前讓第二劫故  
今說八地已上爲第三劫。八地已上斷極  
細妄執以斷彼惑之位云第三劫行故也  
今疏若常途諸論所明證此心時即名爲佛  
等已下。即釋經出過一切聲聞等文也。證此  
心者淨菩提心之證位也。淨菩提心之證位  
者即第八地是也。初地所發觀空心至八地  
而證故。指此地云淨菩提心證位。故疏第  
六釋八地云。入地。時得度空性彼岸。然  
顯教心用此位爲佛果。所以然知者。法花  
經說佛智云。諸佛智慧甚深無量其智慧門  
難解難入一切聲聞辟支佛所不能知。顯教  
至極不如法花。彼經讚佛智云。一切聲聞  
辟支佛所不能知。又此即當今經所說出  
過一切聲聞之第八地。故疏云常途諸論以  
此心爲佛也。又疏第六云。菩薩至第八地

時於心之實際而初證之故顯教心指此  
時云佛果也  
疑云。若言以第八地爲第三劫即爲顯教  
佛位者。即違弘法大師意。十住心論第八爲  
證一道無爲心引此經文云。云何菩提謂  
如實知自心乃至秘密主此菩薩淨菩提心門  
名初法明道。釋云。謂無相虛空相及非青非  
黃等言。并是明法身真如一道無爲之真理。  
佛說此名初法明道。智度名入佛道初門。  
言佛道者指金剛界宮大日曼荼羅佛。於  
諸顯教是究竟理智法身。望真言門是則初  
門。此釋意言第三論祇劫一道無爲心即  
是真言初地也。一道心第三劫者實論。道無爲之謂  
謂經所說淨菩提心初法明道者。依疏意定  
是初地。不可有異求。然以此淨菩提心所  
得之無相虛空相心即成一道無爲之義。又  
指此一道無爲心言於諸顯教是究竟法  
身。爰知第三劫一道無爲心是初地已上心。  
以此初地心爲顯教究竟佛位。而何背大  
師心今成八地義乎。答。以第三劫爲八  
地已上。疏意分明。何云初地上。此義如次  
下記之。若  
爾三劫所攝一道無爲心豈初地論之乎。故  
常途所論之佛位者定是第八地也。但遮難  
者。大師引淨菩提心所得之虛空相心證一  
道無爲義者。彼淨菩提心之究竟證位是第  
八地故。即取初地所發淨菩提心之空觀成  
此觀至八地所究竟之一道心也。所出難  
之文中是明法身真如一道無爲之真理者  
言經所說空相是一無爲之理也。次文佛

說此名初法明道者。釋經名初法明道之文  
也。謂言此觀初地始證之也。次智度名入佛  
道初門等者。言指此一道無爲理爲真言  
佛道初門也。非初地言初門。次於諸顯教  
是究竟理智法身者。言顯教中證此一道  
無爲之理位爲究竟法身也。意指第八地  
爲究竟證位耳。次文望真言門是則初門者。  
言八地爲真言初門也。其義現經文從八  
地說真言行故。若依此料簡更不可成  
難矣。又有義云。下第  
三劫以經云出過一切聲聞辟支佛地等何忽  
成八地已上義耶。答。經第二云。一生補處  
菩薩住佛地三昧道離於造作。知世間相  
住於業地。墮住佛地。復次秘密主。八地自  
在菩薩三昧道不得一切諸法離於有生  
知一切幻化。文疏第六釋云。經云秘密主八  
地菩薩三昧道。若如上已說十地道若次  
第而進當說佛地。若漸下者當說第九地  
何故說八地耶。以一切菩薩初度第七地時  
上不見諸佛可求下不見衆生可度。謂是  
住大涅槃於萬行休息。爾時十方佛以此  
三昧道發起其心得度菩提心難地是故  
別說。從初發意以來深觀十緣生句。入  
此地時得度性空彼岸。故云。不得一切諸  
法離於有生。今說第三劫行云。出過一  
切聲聞辟支佛地。釋提桓因等親近敬禮。所  
謂空性離於根境無相。等。此文說空觀爲  
其德。即與第八地不得諸法離於有生同  
也。所以今出過聲聞辟支佛等者是第八地

也故疏二釋第三劫云行者初觀空性時  
覺一切法皆入心之實際下不見衆生  
可度上不見諸佛可求爾時萬行休息謂  
爲究竟若住此者則退不墮二乘地不進  
得上菩薩地然以菩提心勢力及如來加持  
力復能發起悲願爾時十方諸佛同時現前  
而觀喻之以蒙佛教授故轉生極無自性  
心○乃名真離二乘地也此文心釋經  
出過一切聲聞已下文以疏二處釋案義始  
終經出過一切聲聞等已下說八地已上耳  
又疏十五云觀察二乘境界心得無著心  
不墮實際爾時得度二乘境界爾時到  
\*第八地也故知出過一切聲聞等者是八  
地已上也次疏雖述隣補處然不識一人  
者顯教指真言八地云佛位故彼教補處  
菩薩者即今七地滿心菩薩此人現十地滿  
足相故云迹隣補處也

疑云若疏意言指真言第八地爲顯教佛  
地者何弘法大師心見以顯教所攝極無自  
性心置在真言家第十地乎十住心論第九  
云極無自性心明真如法身蒙覺緣力更  
進金剛際據大日經及金剛頂經等云時  
婆伽梵大菩提普賢大菩薩住一切如來心  
寂滅無相平等究竟眞實時金剛界一切如  
來現受用身彈指驚覺告曰汝所證是一  
道清淨未證祕密金剛三摩地○說五相成  
身眞○由此五相眞言加持得成大日尊  
身○言一道清淨者即是一乘一如等理是  
又花嚴宗五教十玄六相花嚴三昧以爲至

要文諸佛驚覺時說言汝所證是一道清淨  
大師釋此一道清淨畢言又花嚴宗五教十  
玄等以之爲至要愛知上一乘一如理者是  
花嚴所說極無自性也顯示不限此一乘  
一如又有十玄六相等法門故花嚴名一道清淨  
故破法花遊意花嚴法相對成其同義云然此一  
所同者同明一道清淨平等大惠文

道清淨者第十地所證法門故故金剛界儀  
軌釋五相成身中云想身證十地住於如  
實際空中諸如來彈指而驚覺汝之所證處  
是一道理清淨等此文言身證十地是一道理  
淨然一道清淨即極無自性心也極無自性  
第十地共義尤顯然也故云極無自性心蒙  
如來之驚覺即成正覺此即成第十地心  
蒙驚覺入佛位也若爾顯教分齊既至十  
地大師寧違疏主意乎所以知非疏意八  
地爲佛位也爾者如何答疏主任經現  
文且作釋然經說八地已上爲眞言行心  
又不關顯教之理所以顯教分齊不過八  
地所證是故指此地爲極位大師探實  
義述住心然一道無爲及極無自性心雖是  
眞言家所談又非顯教中不知此心故疏  
第三云此經宗橫統一切佛教○如說極  
無自性心十緣生句即攝花嚴般若種種不  
思議境界皆入其中如說如實知自心名  
一切種智則佛性一乘如來藏藏皆入其  
中又此即極無心花嚴般若中說又一道心  
佛性一乘教談耳一道無爲之義即依此文也但  
顯教唯說一乘一道及法無自性之理更不  
知事相常住及法界曼陀等眞宗所說之

諸義今眞言十地所談之諸德中極無自性  
之一德顯教中拔取而說之故大師云極無  
自性在十地也然顯只是教門之談不有  
實行人夫初地尚無顯行人況至十地乎  
疏主與大師雖以意別而非  
爲通寄此義比如下出之疏云前二劫中雖云  
度二乘地乃至直過聲聞辟支佛地又抄第三  
釋云疏然須菩提等者須菩提是廣惠聲聞  
等者等舍利弗目蓮等謂須菩提提於般若會  
中猶能承佛威神說人法俱空若離加  
持則不能爲謂行者於前劫中雖過愚  
法未能出此廣惠人等至此劫中須菩提  
等而於此祕密一乘不知所趣故此行者  
乃名直過二乘地也又云般若經說第二  
劫行彼經所說雖出一乘境界須菩提等聲  
聞承佛加被能說之故名不出聲聞中廣  
惠人境界法花嚴說第三劫行此即覺心  
不生外說一道無爲極無自性一心故彼經  
俱云二一切二乘所不能知也祕密莊嚴一心  
唯今經說所以廣惠聲聞雖承佛加力不  
能說此祕密一乘疏云本不生即是心之  
實際心實際亦復不可得故曰極無自性心  
生也此心至前二劫由如蓮花盛敷若  
望後二心即是果復成種故曰如是初心  
佛說成佛因又云心之實際等者是八地  
已上乃至十地所證也此心望前二劫等者  
抄第四釋云今第三劫極無自性心生時如  
蓮花盛敷故云望前二劫等言若望後二心  
等者此心喻八心中第五花種子第六成果  
心後二心者第七名受用種子第八懷童

心也。望此二心名果復成。種復能與彼後心而為種故。又於業煩惱解脫即是如蓮開敷而業煩惱具依即是果復成種也。又解此心即是三心中菩提心。望前來二劫論時當第三劫如蓮花盛敷。望後二心即根與究竟此菩提心却為因。故云如是初心佛說成佛因也。又十住心論第九釋云。前二劫者指他緣一道二種住心。後二心者示真言門根究竟二心。此釋心云。極無自性心是第十地所得也。極無自性心第十地。義如次上成之。今以此心望第二劫他緣乘心。極無自性心第十地。義如次上成之。即是果心也。故云望前二劫由如蓮開也。若望後二心即果復成種者。以極無自性心為菩提心為因之句。次以蒙諸佛驚覺更增進心為大悲為根本之句。此即金剛心一念也。後以成正覺位心為方便為究竟之句。故作此釋耳。又三昧耶戒序云。極無自性心者雖云融法界而證三世間身等帝網而得一大法佛猶是成佛之因初心之佛。五相成身四種曼荼未能具足。初心之佛者在五相成身之前。故言初心。而是既得佛智一分故云佛也。已上大師。若依演密抄意。前二劫者指初二劫。極無自性是第三劫心也。謂八地已上乃至十地論之。今以第三劫望初二劫也。後二心中根與究竟之釋與大師同矣。然顯教意見今之第八地心為果位。前二劫顯教行滿昇此地。今教以八地已上乃至十地心為成佛因初心佛矣。密教行始成。

八地故。此約說三祇漸行而作論。若據實尋其行者。初地已上可云成佛因。故疏十一釋初地德云。平等清淨離諸分別。刺此名見菩提之心為初成佛種子也。又皆是密教行行大空三昧。故疏第六云。如上所說一生補處及八地三昧是約教道法門作如此說耳。然秘密乘人於世諦中即能通達第一義諦者。從初發心時即具行大空三昧。其謂不然。則於一生之中不能頓滿諸地也。又八地三昧者所上經第二并疏第六文也。疏云。經云秘密主信解行地觀察三心無量波羅蜜多乃至花嚴有衆多十法門亦當准此次第廣分別說。云云。經心信解行地觀察三心者。正指八地已上云。信解地。經出過一切聲聞等。已下文說八地上故。但疏心云。此經宗理實淨菩提已上十住地皆是信解行地也。唯如來地名究竟一切智地。為證初地已上皆信解地。引花嚴經中初地菩薩能信如來本行所入等文。經觀察三心者是因根究竟心也。於此三心若通論初地上。言信解地者初地云。因心二地上云。根心。八地上云。方便究竟心。人付一地。皆有三心。經依此義於八地上信解地云。觀察三心也。於經言建立十心無邊智生文。若於初地上通論信解地者。十地相望論十心。而於一地無邊智生。又付一地各有十心也。疏若通論信解地。則初地者經心正說八地上。今疏主以實義云。初地上信解故云。若通論也。引花嚴經

佛性論等顯教證成真言十地。雖別顯密十地功德是同故。可思。疏云。然此經意從初地得即入金剛寶藏乃至若解金剛頂十六大菩薩生自當證知也。云云。顯教十地如說花嚴。今宗於十地功德有淺略深祕二法。淺略者謂花嚴所說十地法門也。深祕者謂金剛頂經所說十六菩薩功德也。菩薩若證入初地。莫問顯密行必悟淺深二法。入證之後如實見佛界故。花嚴但說淺略為十地法是教門說故也。若不建如是密號等者。若淺略者即因緣事相之十地。次第可涉其品位。若深祕者事相。十地之上即證顯十六菩薩功德也。此義具如下。疏云。是故智者當思惟此一切智信解地。乃至此不思議地乃名真離二乘地也。云云。從此已下說八地已上之益也。故疏次上云。經復舉益勸修云是故智者等。云云。付說此八地上益之文。此一切智信解地者。舉一切智與信解地之二地也。故疏上云。十住地皆是信解中行。唯如來名究竟一切智地。文是即分別信解地與一切智地也。謂一切智地者是佛地。信解地者是八九十地也。疏復越一劫昇住此地者。抄第四云。復越一劫昇住此地者。此地即指一切智地也。下疏云。就前三句中更開佛地為上方便心。至此心時名度於信解地。由前三劫信解行地復越一劫昇住佛地。此言一劫非更一阿僧祇劫時分。但越佛地一障便名一劫。此宗以妄執為一阿僧祇故前疏云若

一生度。此三妄執則一生成佛。何論時分。前言三劫不說四者。合佛地一障在十地故。又解。言復越一劫者即是越此第三劫。昇住佛地。故曰復越一劫。文疏即是初入此信解地。是復越百六十心一重細惑名度。三大阿僧祇劫也。者初入此信解者即第八地也。經指此地說信解地。故是復越百六十心者。從是地復初越第三重極細妄執百六十心也。故結云名度三大阿僧祇劫耳。

問。疏當思惟此一切智信解地者。是可一切智即信解地。故經第一云。如來信解遊戲神通。變文若爾佛果可云信解。何關因位耶。

答。如第六門信解行位地中。疏行者初觀空性時覺一切法等已下。明八地蒙諸佛驚覺。故疏第六云。

一切菩薩初度第七地時。上不見諸佛可求下不見衆生可度。謂是住大涅槃。於萬行休息。爾時十方佛以此三昧道發起其心得度。菩提心難地。○從初發意以來深觀十緣生句。入此地時得度。性空彼岸。

文此地者第八地也。抄第六云。至第八地住於法愛貪著寂滅。爾時十方諸佛以七事初從此發起離著之心。得度菩提心難處。○故環路經云。以一切菩薩初度第七地時上不見諸佛可求下不見衆生可度。爲是住大涅槃。於萬行休息。爾時十方諸佛以觀自在三昧道發起其心得度。菩提心難處。

文准此等文。知今疏文是云八地驚覺也。疏云。就前三句義中更開佛地爲上上方

便心。至此第四心時名究竟一切智地。故曰。此四分之一度於信解也。文云。前釋八地已上之因位相畢故。次釋佛地也。前三句者。菩提心爲因大悲爲根方便爲究竟之三句也。於此三句初地爲因門從二地已上至七地爲報本八地已上爲方便心。付此第三方便心更開佛地爲上上方便心也。謂因門爲下品根門爲中品方便心爲上品。此方便中更開佛地爲上上品也。至此上上品之第四心時名究竟一切智佛地。故經曰。此四分之一度信解。謂超第十地信解位昇佛地故云度於信解耳。

已上三瑜祇行文相料簡。下問答料簡。建久三年六月二十五日於遍知院加一見了。

金剛資成賢

### 祕宗教相鈔第二

#### 三瑜祇中間答料簡

問。疏意可許第二瑜祇行覺心不生之觀解後未至祕密乘心前有一道無爲極無自性之二重心乎。答。見疏現文不立。此重心。謂經說第二瑜祇覺心不生心畢次文云。眞言門修行菩薩行諸菩薩無量無數百千俱胝那庾多劫積集無量功德。○皆悉成就。○所謂空性離於根境無相無境界。○離眼耳鼻舌身意極無自性心生。疏釋此文云。即是欲明

超第三劫之心。○如餘教中菩薩行於方便對治道次第漸除心垢經無量阿僧祇劫。○今此教諸菩薩則不如是直以眞言爲乘超入淨菩提心門等文。疏心以此第三瑜祇行即爲祕密乘心也。爾者覺心不生後祕密乘心前更可無別二心。又引如意寶珠喻顯示三劫修行時。唯作三重心而不立祕密宗之外有一道極無之二心。如意珠喻如上等。有此等理。故知覺心後祕密前不許其二心也。

疑云。弘法大師依大日經意世出世間顯密二教合論凡立十重之住心。其中覺心不生後祕密莊嚴前出一道。無爲極無自性之二重。以爲第八第九之二心。若爾疏中何不立此二心乎。非是守大師言還難。疏主釋。八祖意同可成。一宗大義也。答。疏主與大師敘義左右也。雖其意似異非終成。

鉢拈。夫疏意且依經文成義。謂經說覺心不生心畢次示祕密乘心。此祕密心中證一道無爲之心義。所謂空性離於根境無相無境界等文。又極無自性心生文有之。如初重。所以疏中不言眞宗之外別心。是以覺心之後祕密之前不立二重心也。此義意從第八地證顯一道極無祕密三心至佛地而究竟也。大師意祕密乘之前開出一道極無二心者。凡眞言門菩薩修此二心觀行經說分明。非不許此義。故十住心論第八云。此一道無爲住心有二種義。謂淺略深祕淺略如前說深祕義者下所說眞言門義是也。言一道無爲住心所說法門是觀自在菩薩三摩

地門文同論第九云。自上所說極無自性住心者是普賢菩薩所證三摩地門。亦是大毘盧遮那如來菩提心之一門也。但亦非顯教經論中不說此二心義。是以付顯教立。一宗之人師亦伺此理。故住心論第八釋一道無爲心云。大隋天台山國清寺智者禪師依此門修止觀得法花三昧。即以法花中論智度爲所依構一家義。又同論第九云。善無畏三藏說。此極無自性心一句悉攝花嚴教盡。所以者何。花嚴大宗原始要終明真如法界不守自性隨緣之義。既顯教說此二心。何不爲祕密之前之二重乎。但顯教偏守一乘一道之理。以爲真極佛智。或說極無自性之義判言究竟果德。更不知除三密功德及事相常住等無量福智應數境界三密功德謂印契真言曼荼羅等。大正法苑四事相常住者。常途教意三諦相即前雖且云。無常假諦即常住。未許不待圓融而事法自本是常。於今宗義塵沙諸法乃至圓畫曼荼羅自本凝然常住之法界法門。非敢生滅有爲之因緣假諦。此三密無邊之德此萬法凝然之體上即證一道無爲非空非有之中道。又見極無自性十無盡之圓融是即祕宗所談一道極無之二心也。望彼顯教二心可云雲泥懸隔。故大師指顯教之二心言。無明邊域非明分位耳。今經以一道極無二心雖唯關真言門行。隱不說顯教所談。以實言之。顯教亦有故大師探之問爲第八第九二心。此義意一道無爲八地所得極無自

性十地功德。住心論第九現其意。但顯教分齊至地上者唯是教門說無實行入。此義如下位料簡中。疑云。疏意不立二心。其理可然。今付大師意不明若言。一道極無二心各有淺略深祕義經說深祕故屬真宗者。他緣覺心二心亦有淺深二義。故住心論第六云。祕密義者如上無緣乘法即是彌勒菩薩三摩地。同第七去。覺心不生住心法門是文殊師利菩薩三摩地。門文此二心雖有深祕義經付淺略門唯關顯教心。以此例。彼一道極無二心若有淺略意經可說其義然既屬真言門不出顯教分。知無淺略義。若大乘四心各有淺深二義者。前二心唯付淺後兩宗偏叙深。爲有何意乎。答。於一道極無二心立淺略義非是大師胸臆言。源出疏現文。故疏第三云。此經宗橫統一切佛教。如說極無自性心十緣生句即攝花嚴般若種種不思議境界皆入其中。如說如實知自心名一切種智則佛性一乘如來祕藏皆入其中。文此即說極無自性一道無爲之淺略義也。住心論第九義此極無自性心一句悉攝花嚴教盡。若指此文耳。若爾大師所立有何失乎。但經於他緣覺心說淺略義於一道極無不顯其意者。他緣覺心之二心是菩薩所學一道極無之兩宗即佛智一分也。故祕藏寶鑰祕密莊嚴住心云。大乘前二菩薩乘後二佛乘。前二者他緣覺心二宗。後二者一道極無兩教也。此中他緣宗有佛智無常未談第八真識凝然常住。故屬因分智。

真宗不許自受用身如來有無常智故覺心不生許佛惠常寂現智不二。雖超前宗而佛立權實二智。實智唯照中道理。其空有二諦諸法關權智之境界尚不及真宗佛智一心內圓融照見。所以可爲因智。今宗不云佛權實二智別緣二境故矣。他緣覺心二智既是因分。今經真乘果分中何示之乎。但深祕釋中彌勒文殊三摩地者。他緣宗取本不生之義邊覺心乘指大空摧魔之一邊也。住心論釋也。次一道極無之二心談佛智一分者。此二宗同許一心三觀之理。俱窮圓融無礙之談。雖未見三密法界之四種曼荼羅亦非不伺帝網重重之如來境界。所叙皆實語而無關因分。可簡捨故判言正覺心也。此二心既佛智之一分祕密乘之佛果亦許此義。豈不立真言門所學乎。故經說真宗心也。但大師此二宗相即立淺深二重者。一道無爲雖云三諦相即圓融無礙。而以中道爲佛智之至極故寶鑰一道無爲顯云。無爲無相一道淨。非有非無不二陳。心境絕泯常寂土。語言道斷遮那寶文。此顯以中道釋一道心也。又十住心論第八云。介爾有心即具三千。亦不言心在前一切法在後。亦不言一切法在前一心在後。只心是一切法一切法是心。故非縱非橫。非二非異。玄妙深絕非識所識非言所言。所以稱爲不可思議境。意在於此。此亦以中道爲不思議境也。又云。若彼法愛入三解脱發真中道。所有惠身不由他悟。自然流

入薩婆若海住無生忍亦名寂滅忍文良  
以中道為彼宗故大師出此等文成一道  
心義耳故法花經釋東大寺撰云天台一心

三觀為極文三觀言意取中觀也此見平城  
白文三摩耶戒序云如實一道之心雖云

拂心垢而入清淨境界智而證如如猶是  
一道清淨之樂文大極無自性心雖觀入萬  
法於中道一實而以法界恒沙諸法圓融無

礙為佛智之至極故寶鑰極無自性頌云緣  
起十玄互主伴吞流五教海印音重重無

礙喻帝網隱隱圓融綻光心文十住心論第  
九云證此心時知三種世間即我身覺十

箇是等亦我心文又云入此海印定觀法  
性圓融照彼山王機示心佛不異攝九世

於剎那舒一念於多劫一多相入理事相  
通帝網其重綻光喻其隱文法花經釋

東大寺撰云花嚴圓融無礙為宗文三摩耶戒  
序云極無自性心者雖云融法界而證三

世間身等帝網而得一大法佛猶是成佛  
之因文此即圓融為佛智之證故作此釋

也已上二宗談中極無自性其意尤深親符  
順今真宗照帝網重重之佛界故所以立第

九住心為祕密莊嚴入門矣故演密抄第一  
云且依清涼教類有五一小乘教○五回

教明一位即一切位一切位即一位十信滿  
心即攝五位成正覺等依善賢法界帝網

重重主伴具足故名同教今神變經與此大  
同但顯密為異耳文但抄與大師其意少異  
抄云顯密二教全同故抄始終

問一道無為極無自性之二心至祕密宗之  
何位究竟之乎答案大師處處之釋一  
道無為心至真言第八地究竟之極無自性

心并第十地方窮證也  
疑云一道極無二心是顯教所說住心也何

適至真言行之八地十地乎依之疏第三  
云若生極無自性心得入如上曼荼羅海

會名阿闍梨從此復有十重深行文演密  
抄第四釋云從此復有十重等者十重深行

即十地也文既云極無自性心之後更有十  
地深行若依此文極無心即地前行也極無

自性第九住心既真言地前行況一道無為  
在第八寧至地上心乎又疏第三釋六無

畏中第六無畏云此空智生當得一切法自  
性平等無畏者謂觀自心畢竟空性時我之

與蘊法及無緣皆同一性所謂自性無性此  
空智生即是時極無自性心生也○爾時於

有為無為二種振縛得蘇息處即是真言行  
者處空菩提心也第六無畏即歡喜地所

證故疏又云第六無畏於平等心中修曼  
荼羅行離垢地已去各於自地觀心中修曼

荼羅行等文既云第六無畏後有離垢地已  
去行爰知平等無為者定初地功德也又虛

空無垢心是初地所得菩提心也故疏第二  
云初地菩薩得此虛空無垢菩提心時自

然於十無盡界生十大願文於第六無畏  
虛空無垢菩提心位言極無自性心生若依  
此文極無自性是初地心也加之大日經第  
一云所謂空性離於根境○極無自性心生文

疏第二釋云心實際亦復不可得故曰極無  
自性心生也此心望前二劫由如蓮花盛

敷若望後二心即是果復成種故曰如是  
初心佛說成佛因文十住心論第九云後二

心者示真言門根究竟二心文然根究竟二  
心者疏第二云從二地已去增修大悲萬

行○於十法界生根乃至漸次滋長至第  
八地已去皆名方便文既二地已上為根八

地已上言方便究竟爰知此二心已前極無  
自性定是初地也又云初心又云成佛因若

夫第十地者豈說如是乎次就一道無為心  
十住心論第八為證此心引大日經云祕

密主此菩薩淨菩提心門名初法明道釋  
云謂無相虛空相及非青非黃等言并是明法

身真如一道無為之真理等文然初法明道者  
定是初地心也以此初法明道所得之無相

虛空相心即成一道無為之義知此心定在  
初地位分此義具如上卷然何云極無心至

十地二道心窮八地乎答一道極無二心  
顯教所說者顯教宗中或有指一道無為之

一邊為究竟佛智之家天台宗是也或有  
取極無自性之淺略存圓滿妙覺之人花

嚴宗是也故以此二心關顯教分齊然非  
真言門菩薩不行證此心若爾雖顯教所說

之住心何妨真言行者入深位證之所以  
真言門菩薩於一道心八地證之而不以

此為至極於極無心十地證之而不取  
此許圓極是故不同顯教二宗佛智之談  
矣此中先成一道無為心至八地義者十

住心論第八釋此心云。若分段或顯色或形色或境界若色若受想行識若我若我所若能執若所執若清淨若界若處乃至一切分段中求不可得。祕密主。此菩薩淨菩提心門名初法明道。釋云。謂無相虛空相及非青非黃等言。并是明法身真如一道無爲之真理。又此意以無相空智爲一道無爲之心也。然疏第六釋經所說八地三昧道云。經云。祕密主。八地菩薩二昧道。○者如上已說十地道。若次第而進。當說佛地。若漸下者當說第九地。何故說八地耶。以一切菩薩初度第七地時。上不見諸佛可求下不見衆生可度。謂是住大涅槃。於萬行休息。爾時十方佛以此三昧道發起其心得度菩提心難地。故別說。○從初發意以來深觀十緣生句。入此地時得度性空彼岸。故云不得。一切諸法離於有生。八地菩薩住無相大涅槃萬行休息者。即證入一道無爲心蒙諸佛驚覺也。今八地三昧道者即眞言門之行。見疏。若爾。如何云留初地心。加之一道無爲心者三昧道行中是第三劫心也。故十住心論第九釋極無自性心云。心實際亦復不可得。故曰。極無自性心生。此心望前二劫由如蓮花盛敷。前二劫者指他緣。此釋意指第二第三之二劫言。前二劫也。夫他緣乘心是第二劫。大日經文分明也。然今出他緣乘之後一道心成二劫義。故知一道心即第三劫也。若一道他緣二心同第二劫攝者。何取此二心成立二劫義乎。又祕藏寶鑰之一道心

頌云。前劫菩薩作戲論。此心正覺亦非眞。一道無爲中指第二劫行之覺心不生。言前劫菩薩。爰知一道心定第三輪祇行也。然五祕密義軌云。應時集得身中一大阿僧祇劫所集福德智惠。○現生證得初地漸次昇進文。法花儀軌云。若能專注無間修習。現生則入初地。頓集一大阿僧祇劫福智資糧。依此等文。今宗意地前經一僧祇行即入初歡喜地也。地前修行顯密是同。准知於二僧祇十地已前爲第二劫八地已上爲第三劫。若爾一道無爲許第三劫行。豈不至八地乎。若彼第三劫中一道無爲尙是初地所攝者。觀智軌等則入初地頓集一僧祇之文如何可消之。以此等文證故知一道無爲心定至第八地證之也。次成極無自性心至十地義者。金剛界軌說五相成身之驚覺云。想身證十地住於如實際空中諸如來彈指而驚覺。汝之所證處是一道清淨。金剛喻三昧及薩婆若智尙未能證知。勿以此爲足。又此文行者證十地住一道清淨時。諸佛驚覺之爲示五相成身也。然十住心論以在此十地蒙驚覺之心爲極無自性心。故彼論第九云。極無自性心明眞如法身蒙驚覺緣力更進金剛際。○言一道清淨者即是一乘一如等理是也。又花嚴宗五教十玄六相花嚴三昧以爲至要。文既釋十地所證一道清淨畢又出花嚴所說十玄六相等結成此極無心相。爰知十地所證一道清淨者即極無自性心也。遊意花嚴法花相對成其同義云。所言

同者同明二道。是豈非極無自性至十地之明證乎。若言想身證十地之文指顯教十地。是即當眞言初地者。觀智軌等可云眞言初地頓集三大僧祇福智何說。集得一大僧祇福德智惠乎。又諸經及疏等中一文不見顯密十地別論。豈言身證十地之言當眞言初地乎。是故知十地所證一道清淨者即指眞宗十地之極無自性心也。但遮難者先疏第三生極無自性心。從此復有十重深行者。疏具文云。傳教灌頂是名阿闍梨。若度違順八心證寂然界。是名阿闍梨。若已心王自在覺自心本不生名阿闍梨。若生極無自性心得入如上曼荼羅海會名阿闍梨。從此復有十重深行乃至於解三密入中最爲上首。如金剛薩埵。是名阿闍梨。復次毘盧遮那。是名阿闍梨。是故作最初阿闍梨事業時。即須觀照自身即同於金剛薩埵毘盧遮那。文抄第四釋生極無自性心名阿闍梨已上之文云。如是次第從下至上皆得名爲阿闍梨也。又云。疏從此復有十重等者。十重深行即十地也。言於解三密至上首者。謂得傳教灌頂阿闍梨。從師次第受得祕密之法。於修行三密傳教人中最高上首。○言如金剛薩埵者。是人於大悲胎藏曼荼羅中發菩提心受三昧耶諸佛印可一位同普賢金剛薩埵。以冠十六菩薩之首。故云如金剛薩埵。言毘盧等者。此阿闍梨行阿闍梨事時。凡所加持先觀自身作毘盧遮那。此文意從傳教灌頂阿闍梨至極

無自性阿闍梨。是從下至上示阿闍梨位。謂從地前至第十地也。次從此復有十重深行者。還從上至下委顯。有十重德行。謂從十地至初地也。次乃至於解三密人中。等已下顯。從初地至傳教灌頂位。更有地前三十心。故云乃至。今於傳教灌頂。人為成阿闍梨義。言同於金剛薩埵及毘盧遮那也。既乃至於解三密人中等已下還釋淺位阿闍梨。故知是從上至下也。若爾此文非言極無自性之外更有深行之十重。如何成難勢之潤色乎。妙心於十重深行之文。未言三從深淺。此文會釋甚難。能可。或又疏第二釋八地已上云。住是地已善知諸地障善知地成壞善知地相果善知地得修善知地法清淨善知地轉行善知地處非處善知地地殊勝智善知地地入退轉善知淨治一切菩薩地乃至轉入如來地。如是等有衆多十心。八地已上地地皆有此十心。然疏心極無自性心八地已上論之。故知極無心次有十重深行者。即指此十心。非歡喜等十地也。次至第六無畏。是初地功德。此中言極無心。生極無定是初地之難者。六無畏廣立於地前及初地論之。此義如門六無畏位。此中第六無畏初地者。其理如能分中成之。此中第六無畏初地者。其理如能難中成。但初地功德發得時極無自性心生者。凡疏意極無自性心者。是眞言門之住心也。此義如。然付說眞言門行有教門實行二也。上成之。意若依教門說。以八地已上爲眞言門。若付實行說。初地已上。一切皆發眞言智。此義如第四門百六十。故疏第六云。如上所說一心隨位中分別之。

生補處及八地三昧是約教道法門。作如此等說耳。然秘密乘人。○從初發心時即具行大空三昧等文。八地三昧者。菩薩度七地。昇八地。初發心時者。是初地也。此義如。又疏第二云。然此經宗從初地得即入金剛寶藏等文。此文成實行意也。若爾第六無畏在初地是時極無自性心生者。是付實行言。一切菩薩始入初地時必生眞言門極無自性心也。雖然此極無心至第十地方究竟之。謂初地是證入之始。十地即見得之終也。何取初地始入之說。妄難十地窮證之義乎。次極無心望後根究竟二心成種者。因根究竟三心位地非一定也。故疏第二云。若觀一。一地亦自有三心。○得入初地名爲因緣。既安住已。以種種大悲萬行淨治是地名爲根。說淨治地果相及方便業名究竟。餘皆准此文。既通十地許三心。今極無自性心之後根究竟者。指金剛心一念爲大悲爲根之句。指佛果圓滿言方便究竟之句也。又十地望佛果。何不云初心是成佛因乎。大付一道無爲。十住心論第八以淨菩提心虛空無相證此住心者。淨菩提心之究竟證位是第八地也。准極無自性。若爾爲證八地究竟之一道也。心可成之。若爾爲證八地究竟之一道。心何不用彼淨菩提心乎。此義如。上第三尋云。他緣大乘覺心不生之二心可蒙眞言驚覺乎。答此二心亦可有驚覺之義也。疑云。若爾何諸教中不說他緣乘等之驚覺乎。答。顯教四心皆蒙驚覺。但他緣覺心之二心是菩薩乘故。雖不驚覺行者可過

之。所以不說之。一道極無即佛智一分。若不蒙驚覺者。行者可留此。是故說教勸說與不說非無其意矣。抑所以存他緣覺心之二重亦可有驚覺者。夫今示莫問行者之淺深。隨在何之位分。於所觀法門所得境界。若心暫樂住者。諸佛定驚覺。若心實澄淨者。諸佛即誘引。所以然者。凡眞言門意行者。成事業必依三種力。所謂我功德力如來加持力及以法界力是也。行者觀心是我功德力。諸佛若驚覺若誘引是如來加持力。境界隨觀心是法界力也。三力必然。方辦事業。不會聞。無本尊加力而行者自成。是故位位觀行必藉諸佛加持也。若爾住他緣覺心之二觀。然欲進勝位之時。如來大悲加持力豈不驚覺此人乎。乃至地前淺位亦如是誘引驚覺隨應可有之耳。尋云。他緣覺心之二心位如何。答云。問。就顯教修行入極鈍根者。從何位入眞言何位分乎。答。依大日經意。初二僧祇是顯教行。此中初僧祇之滿心證寂然界理。然行者若昇證位。必知有眞實道。所以極鈍者初僧祇滿心可入眞言道。若從證位入眞言者即可入眞言證位。然今宗意以初地爲證位。故從顯行之初劫滿心入眞言初地也。疑云。若言初劫滿心證寂然界理時入眞言道者。緣覺之果人亦必可入眞言。先言彼人同證寂然理故。然緣覺乘人證應果之後不迴趣大道歸無餘涅槃。是諸教常

●人二(中) ●指二論 ●(至)一 ●無十(自性) ●生十(故) ●言二宗 ●云二言 ●是二來 ●心十(地) ●

途之判也。若爾寂然菩薩之同緣覺所證何必見真宗法界乎。況又若從初劫滿心入真宗初地者。從同位入同位也。然顯教是淺道真言即深行。何從淺道初地入深行初地乎。況付顯教行如天台圓教行者。初住位證中道理。此人證理故即可入真言道。若爾從顯教初住可入真言初地歟。寧雖從顯教之深位入密教之淺位。全不可從淺教之淺位入深教之深位。依之案。經及疏等意。從顯教七地入真言初地也。夫大日經意初二偈祇顯教修行定可至七地滿心。然於第三劫始說真言行。就此第三劫經第一卷說其行云。信解行地觀察三心。疏第三釋此文云。此經宗從淨菩提心以上十住地皆是信解中行。唯如來名究竟一切智也。乃觀察三心即是因根究竟心。若通論。信解地則是初地。○以此即是菩提心為因從二地以去增修大悲萬行。○於十法界生根乃至漸次滋長至第八地以去皆名方便地。文是即於第三劫行中更立真言十地也。若爾非從第二劫顯行之七地始入第三劫真言之初地乎。又經讀第三劫行云。無量智惠方便皆悉成就。天人世間之所歸依。疏第二釋此文云。如王子始生。又已龍神兆庶之所宗歸。初發淨菩提心亦復如是。為天人世間迷失正道者作大歸依。文淨菩提心是初地心也。然今云第三劫行者發淨菩提心。豈非指顯教八地第三劫行而為真言初地乎。加之大日經第二云。

八地自在菩薩三昧道不得一切諸法。文疏第六釋此文云。此中應說初法明門三昧道。於上品中已說故不重言。抄第六釋云。疏此中應說初法明門等者。通釋妨難也。謂此十地之中初地得初法明道故。上品云。此菩薩菩提心門名初法明道。○其菩提心句在初品已明文。疏意言八地三昧道中應說初法明門。抄意言此初法明門即初地所得。此即釋經所說八地三昧即初地功德也。若爾非言顯教之八地即當真言之初地乎。是故從顯之七地可入密之初地也。又案十六重玄廢立。抄意以第六無畏為八地已上。於第七重玄疏意言離垢地已去。然疏云。作十六重深淺不同。文。此等釋如次。今以八地已上之無畏為第六。以離垢地之重玄為第七。而作淺深次第。故知彼第六無畏八九十地者是顯教地位。即當真言初地。彼離垢地已去第七重玄者。是真言第二地也。若爾可云從顯之七地至密之初地。何從初地入初地乎。答。凡今宗意顯教菩薩經一偈祇劫斷最初一重應妄執即證寂然理。以證理故如實見佛界矣。初聞教門時雖謂諸法皆空為究竟。今證空理時方知此教不盡。譬如邊國婢人聞王城一門心謂無餘門。後入彼城內示知有餘門。此行者亦爾。今證理之一分時見有極無自性不思議曼荼羅等無邊佛界。所以必得入真乘。但至緣覺同證彼理故亦可入真宗之難。菩薩與緣覺雖同入寂然界。緣

覺智解開昧不如實知法界。菩薩惠觀明了能見真性本有。譬如二乘天眼與法花六根淨中眼根雖同見一三千界色而六根淨之眼具見內外所有山林河海一切衆生業因果等如實知界中事。二乘天眼所見開昧故不如實知其中事。寂然之菩薩寂然之緣覺亦復如是。既有明昧差別。何於佛界無如實見不如實見之異。況菩薩一阿僧祇間久熏修大悲萬行以成。其智惠萬行所成之證智豈不如實見佛界乎。緣覺遂與此異。何言證理之少分忽如實入佛界矣。是故勿相例妙覺致其難。次寂然菩薩迴心入真乘初地者。此人所斷煩惱即與真言初地齊。此義如第四門百六十心斷位記。故可入初地。又初地是真宗證位也。今從證位不轉入證位。○與住不證之下位乎。從同位入同位其理極成。何強可求轉住下位之義乎。次今宗意不許顯行菩薩十住見理。然天台宗圓入初住證中道者。尚是過分之談。豈順實行乎。凡學顯教之人師多判初住證理。皆是任解釋於胸臆失文證於聖教。彼仁王般若人理般若名為住之文。又花嚴經初發心時便成正覺之說。地持論種姓菩薩六入殊勝無始法爾之釋。雖取此等為其證。而所成彌招難。非敢正直之誠證。若經論無其說者。雖許馳情之人言乎。所以勿取彼辭責此宗。次大日經意。付三祇行初二劫是顯教行人者。且教道門談也。即非實行之說。疏第六云。如上所說一生補處及八地三昧是約教

道法門作如此說耳。然秘密乘人○從初發心時即具行大空三昧。此文云菩薩入第八地時證真言大空三昧者。是教道門說也。若依實行言之。從初發心證大空。初發心者初地也。此義如二初地。故知三論祇行是約教道也。又疏第二云。然此經宗從初地得即入金剛寶藏。故花嚴十地經一名言依阿闍梨所傳皆須作二種釋。一者淺略釋。二者深祕釋等文意云。顯教所說十地實無顯教修行之人。所以第二劫之初至歡喜地時一切皆入真言寶藏。故於花嚴所說十地亦成有深祕也。又疏第七云。若到修行地授不思議果。此修行地即是淨菩提心初法明門。○此菩薩於百字明門中各見蓮花胎藏曼荼羅世界海。文此亦云菩薩到初地者必定見曼荼羅海會也。故不可有至顯行七地然後入真言初地者。若言顯教第二僧祇後始入真言初地者。法花儀軌云。現生則入初地。頓集一大阿僧祇福智資糧。文五秘密觀說同之。具如次上問答中出之。既言集一大阿僧祇劫行則入今宗初地。若二大劫至者豈不達此文乎。又疏意釋今宗十地引顯教說成之。知顯密十地淺深不別。故疏第二云。此經宗從淨菩提心已上十住地皆是信解中行如花嚴中初地菩薩能信。如來本行所入信成就諸波羅蜜等文具出十種信是六十地菩薩第二十五說也。又云。初地菩薩得此虛空無垢菩提心時。自然於十無量界生十大願乃至滿足百萬阿僧祇大願。文是花嚴經第二十五說。初地功德之文

也。又釋十心無邊智生引花嚴十大願文。如是非一也。疏又云。菩提心為因從二地已去增修大悲萬行。即是無盡大願。於十法界生根乃至漸次滋長。至第八地已去皆名方便地。佛性論云。八地已上境界皆同。但約方便為階降耳。文佛性論第四云。言究竟者。八地已上見境皆同。無更別境所未見者。故名究竟。但方便由有淺深故。諸地為別故分別文是即引佛性論文證八地已上方便為究竟義也。既以顯教十地之說即成真言十地之德。若顯密所說別位者。豈言如是乎。故顯之初地即密之初地。乃至顯之十地即密之十地也。然所說功德盡與不盡為異耳。但第三劫行中信解行地有十地者。經所說之信解地正於八地已上論之。故疏第二云。即是初入此信解地。是後越百六十心一重細惑名度三大阿僧祇劫也。行者初觀空性時覺一切法皆入心之實際。下不見眾生可度。上不見諸佛可求。爾時萬行休息。謂為究竟。文此即指八地為信解地也。言斷極細妄度三僧祇劫故又云不見眾生諸佛萬行休息。即與八地三昧道之釋同故。八地三昧之釋。然疏主廣探實義言信解亦可通初地已上。故疏云。若通論信解地則是初地文又云。若通論信解地則初地為種子。文兩處示若通論之辭。意顯正八地為信解也。不爾如何云若通乎。故信解行之十地者非是第三劫中別說真言十地。若夫獨真十地者。何釋初地信解

義引花嚴所說之初也文乎。次釋經第三劫菩薩天人世間之所歸依之文。言初發淨菩提心為天人世間作大歸依者非疏意。至第三劫立初發淨菩提心。夫經於第三劫菩薩說為天人歸依。是教門之說故也。疏初發淨菩提心為世間歸依者。付實行作釋。謂諸菩薩初入初地淨菩提心時皆修真言行。普為天人歸依。然經是教道說故於第三劫說真言行而云為世間歸依也。教門與實行意異。所以不可云第三劫立淨菩提心矣。次釋八地三昧道此中應說初法明門者。非言八地三昧即初法明門。夫八地三昧者是真言八地也。經第二云。一生補處菩薩住佛地三昧道離於造作。○八地自在菩薩三昧道不得一切諸法。文疏第六釋此中一生補處三昧云。此是最上灌頂。故先明之。如餘經所明此是一生所繫菩薩。從此上生兜率夫宮。次紹佛位。故名一生補處也。今此經宗言一生者。謂從一而生也。○至第十地滿足。未至第十一地。爾時從一實境界具足發生一切莊嚴。唯少如來一位未得證智。更有一轉法性生即補佛處故名一生補處。此是究竟發菩提心於一切三昧道中最高為牢強。進入佛道故云住佛地三昧道也。此文無諍言一生補處三昧是真言第十地也。然次下釋八地菩薩三昧道云。如上已說十地道。若次第而進當說佛地。若漸下者當說第九地。何故說八地耶。以一切菩薩初度第七地時。上不見諸佛

可求。下不見衆生可度。謂是住大涅槃。出萬行休息。爾時十方佛以此三昧道發。

起其心得度菩提心難地。是故別說從此進入九地中。無別從此過患難故不須別說。

說成眞言十地一生補處之次說八地三昧之所由是豈非同類之地位。若爾八地三昧者亦眞言第八地而非顯教八地。如何云八地三昧即眞言初地但疏此中應說初法門門者。經具緣品說諸三昧道中已說十地三昧八地三昧。此中亦應說初地法門門三昧道雖然於初地三昧道上住心品已說故不重言也。疏并抄釋意如是。何言釋八地三昧即初地法門門乎。次第六無畏八地已上第七重玄離垢地已去者。抄第四釋云。漸次證入而有二種。初約六無畏從因至果以爲漸次後約十地從因至果以爲漸次。二門併彰。物有十六。非次第修行經十六位也。文此義其如次上問答并第十云顯教八九十地當眞宗初地全不知其謂夫以顯教三地爲眞言一地有何文理乎。此中問答分別具如左。

疑云法花軌等初地集一大僧祇福智者。直付眞言門行論之。若從顯教修行入。者可言初地集二大僧祇福智或又觀智軌等是別部意也。何以彼說准知胎藏乎。金剛頂部觀智軌集部也。是依。答。三大僧祇行唯是顯教所說也。若眞宗意乃至一生成佛。何用僧祇劫。故儀軌等頓集阿僧祇劫福智資糧者。言顯行菩薩大劫問何修之。福德智慧今眞

言門行者昇初地時頓集之也。何存顯密二道俱立僧祇行乎。次至言金剛胎藏兩部意別以五祕密軌等說不可准大日經意全不得宗意也。兩部雖異旨趣是同。若金界有明說者胎藏何不準之。若夫強言兩部意別者。兩界相望可有淺深乎。若兩部有淺深者大造諸教意豈不賄謗法罪乎。設許有淺深者胎藏部可深。初地集二大僧祇福智故金剛部可淺。唯言集得一僧祇福智故。然大師受法前受胎藏灌頂後入金剛界職位從深行至淺教實入壇修行之次第乎。故兩部淺深義其言甚失旨耳。

有義云。顯教三僧祇行之後始入眞言初地云云。此義意非無所依。五祕密軌云。超越二乘十地。證得初地。文又大日經疏第二云。初發淨菩提心爲天人世間作大歸依。若常途諸論所明。證此心時即名爲佛云云。即依此等文成其義也。此義正合如第十門顯密二宗地位對當中具判。

有義云。顯教三僧祇行之後始入眞言地前初心云云。此義依十住心論第八第九釋成之也。此後是非如第三十門顯教之疑。疑爲眞言入道初門中記之。

祕宗教相鈔第三

大日經三瑜祇行顯密料簡第二

百六十心本惑唯取五鈍簡五利第三

百六十心斷位第四

淨菩提心并信解行位料簡第六

大日經所說菩提心爲因大悲爲根本等三句料簡第七

胎藏界三重曼荼羅分別菩提心大悲方便三句第八

胎藏界曼荼羅中中臺外別說觀音院等第九胎藏五佛相當因行證入方便究竟五位第十

大日經三瑜祇行顯密料簡第二

問。大日經說三劫瑜祇行。爾者今此三瑜祇者爲祕密乘教修行爲常如何。答。疏第二云。統論三劫始終作寶珠譬喻。猶如有如意寶在石叢林之中。以世人不識故棄在衢路之間與瓦礫無異。然別寶者見有微相。鑿彰於外。即便識之。先用利鐵鑄去鈍石。既近寶玉其石漸軟。復以諸藥食之使鑛穢消化。而復不傷其質。爾時龜垢已除尚有細垢。既洗以灰水磨以淨曇而發之。既得光顯置之高幢。能隨一切所求。普雨諸物。諸佛菩薩亦爾。久已證知親從一毫之善自致大菩提道。是故鑑彼情機即大歡喜方便誘進令受三歸。如前已分別說。譬如收彼頑石置在家中。次以三種三心拔業煩惱根無明種子。如以利鐵開鑿去其龜鑛。次觀無緣乘法無我性。如漸至軟處以藥物消化而不傷之。次生極

出二於地(初)物二總二者二眞二福二功二說十(又)剛一故一否二答此大甲本有末題鈔二(心)一曼二漫二林二聯二以一

無自性心。如灰水瑩拭使極光淨。爾時生於佛家名置在高幢雨種種寶。以此因緣故堪受世間廣大供養也。若行者直從真言門得見心寶。如仙人呪術以神力取之。雖巧拙難易不同。而獲寶終無異路。文以三種三心拔業煩惱根者是初劫行。觀無緣乘法無我者是第二劫行。生極無自性心者是第三劫行。然以寶珠譬顯此三劫行時。初劫行譬利鐵二劫行類以藥物消化。三劫行同令光珠淨。故知初二劫是非秘密乘行。第三之一劫唯是今宗所行也。又若行者直從真言門等者。是顯頓機人從初心行真言門故三劫行說從顯入密之次第耳。

疑云。凡今經毘盧舍那如來住廣大金剛法界道場對虛空無垢等內證秘密大眷屬說。如來自證究竟圓滿秘密一乘。所以三祇所行併可談真言道門。何以初一劫云顯教修行。若爾今經所說帶權。豈可如來實證耶。答。疏次下云。故此經從淺至深廣明心相皆為開示菩提心本末因緣。文又大師三昧耶戒序云。若有上根上智人欲行如是法早歸自心本宅。先須簡知乘之差別。欲簡知此乘優劣。非是凡夫二乘及十地菩薩所知境界。但依如來所說知之耳。文今如來為令上智人簡知諸乘之差別義趣。方作此說耳。又疏上釋第二劫行畢云。然上來原始要終。發自一毫之善。以至於超度人法有無二障。雖宗極炳著轉妙轉深。

由猶是對治心外之垢尚未開。此心中秘密種種不思議事。從此已後方乃說之。若不如此對辨。則常情各執先習不能覺其微妙也。文云。若不學顯教行言。祕宗初門者。顯教修行菩薩各以己宗為真極。遂不能歸今教。故初二劫示權教行。令諸乘人歸入今教也。

百六十心本惑唯取五鈍簡五利第三

問。疏第二釋百六十心本惑云。由有無明故生五根本煩惱心。謂貪瞋癡慢疑。根本煩惱有十隨眠。何取五鈍惑簡五利煩惱耶。答。疏次下云。所以不說五見者。以屬見煩惱多在六十心中也。文云。今宗心薄地凡夫所起煩惱凡有百六十心。具分別有無量品惑。此皆初僧祇所斷也。付此魔妄執案起惑本末。根本無明迷法界理。集起生死。以此為種子。次起執我心。從此執我心起貪等諸惑。付此諸惑中以貪等五鈍惑為根本。以餘惑為支末者。貪等五種所緣尤廣故云。本五見煩惱所緣稍狹故云。末謂一切順境為貪所緣。一切違境為瞋所緣。故一切色心等諸法若貪若瞋所緣也。一切諸法不出順違二境故。於生死諸法不見其過患。於涅槃妙理不見其功德。皆是癡煩惱也。故此亦以有為無為諸法為所緣。於一切諸法不生決定智。是疑煩惱也。故疑亦通諸法起之。付慢煩惱中有恃我而所起慢。此云我慢。此慢所緣寬狹。即與我倒齊。亦有不依我而所起慢。謂

慢過慢等是也。故慢煩惱所緣從我見廣。然五見中我見所緣尤寬廣也。慢既勝彼。所以可云所緣寬通。付此五鈍惑成百六十心。時初再數為十者。約所緣境貪分二種。謂貪心無貪心。乃至疑分二。謂疑心決定心也。故成十。此中貪心者愛一切生死順境無貪心者不樂一切善法。是貪染法故不好善處也。乃至疑心者疑一切善惡。決定心者一切行隨人教命而無正惠觀察也。此即知我有疑心之過還信無義之教。是亦疑所致也。又由疑道理說信無理教。故疑攝耳。次第二再數成二十者。於貪心亦分二。謂緣色貪緣心貪也。無貪心亦分二。不求有漏善不求無漏善。乃至疑分二。謂緣色疑緣心疑。決定心亦分二。謂信無理苦行信無理樂行等也。故成二十。次第三再數成四十者。付上所成二十惑色貪分為二。謂緣我所之境色貪緣他所有之色貪也。緣我所境時即起身見也。如是等即身見云貪之末惑也。心貪分二。謂愛自持戒心為真道。愛他無色界眾生心為涅槃。如此等即戒取見取云貪未惑也。乃至信無理苦行分二。信無理樂行亦分二。故成四十。如是五度數之故成百六十心。若廣數即成無量心惑。於此中若順境上所起惑一切皆貪所引也。付此貪所引若我所有法上所起皆是身見所引也。付此身見所引若取法常住相所起惑皆是邊見所引也。如如此從廣至狹。如次成。本末是故以五鈍為根本。其

五見在六十心中不云根本也。於違境等分別亦同也。又義云。於五根本煩惱五返數之成百六十心。然此百六十心有二重。

謂龜細極細也。龜妄初劫斷細妄第二劫斷極細第三劫斷。然初劫遺我。而證無我。

畢。其後第二劫中所斷百六十心若以我見等諸見為根本者其義何成。我見初劫斷故。況第三劫所斷百六十心乎。故抄第三云。

後二劫中唯斷法執。又云諸煩惱勤為三。重。龜細極細。龜通我法細與極細唯約法執。故以五鈍惑為根本成之。五見在初劫所斷六十心中不云本惑也。若依此義。

且為三劫所斷百六十心同成作此釋。理實初劫所斷惑以見為根本無失。

疑云。付初義若言五見在六十心中是末惑者。貪等五鈍亦在六十心中故。經列彼心云貪心無貪心。瞋心慈心癡心智心等。貪等既亦在六十中。何以此心為根本煩惱乎。答。疏云。以屬見煩惱多在六十心中者。非五見在六十中為所由成。末惑義而簡貪等五鈍。雖十使俱根本煩惱。今取貪等五鈍為本惑。而不出身見等五利者。五鈍所緣境尤廣。五利所緣境稍狹。以所緣廣名本惑。於所緣狹稱末惑。如義良言以五見是貪等之末惑在六十心中即不闕滅根本十使也。此即顯貪等五種在六十中為根本身見等五亦在六十中為未惑耳。雖言屬見煩惱在六十心中。而不言貪等五種六十之外。所以此釋意為在百六十心

中五見亦有之義。此見在六十中為所由也。

疑云。五見所緣狹故不為本惑之義不明。夫一切凡夫所起惑皆以我見為本。故疏二云。度世間六十心離我。倒所生三毒根本。此文六十心諸惑皆云我。倒所生也。又我見是數起之惑。眾生恒起之。豈以恒起之染污不為諸惑之源乎。例如貪等數起煩惱為諸惑本。若爾何以我見不云本惑矣。又邪見遍誘生死涅槃因果。爾者有為無為諸法何物非彼所緣。一切法不出因果二門故。若以所緣廣言其本惑者。身是邪見豈末隨眠耶。答云。凡夫所起一切煩惱雖皆從我。倒生。而我見所緣非遍緣一切。謂於無為無漏法眾生計之不為我所故。於貪等五鈍今宗。心一切為所緣。不同小乘薩婆多宗等云貪等非無漏緣惑。謂貪瞋緣無漏為順違境。慢緣無漏為卑慢境也。故以貪等為本惑無失。但一切煩惱從我。倒生者。如薩婆多宗遍行因雖苦集諦下惑為滅道及修道煩惱遍為因。此宗亦爾。一切煩惱皆從我。執起。所以云度六十心離我。倒所生三毒。雖然非我見同緣諸惑所緣。又我見雖數起煩惱。而非所緣遍。貪等眾生數起之亦是所緣遍。是故一切煩惱無依此力而不生。然何例貪等二義俱具難我。見亦可為諸惑本乎。次邪見雖遍緣無漏諸法。而非數起惑故不為本也。邪見眾生多不起之。何云依此力發餘惑耶。

邊見等三非所緣遍。非數起煩惱。是故以五見不為根本隨眠。其意是深耳。

尋云。疏云。以屬見煩惱多在六十心中也。文爾付六十心中以何等心為見惑耶。答。疏第二云。第六云何智心謂順修殊勝增上法者。謂是人於種種所說中皆以智簡釋此勝此劣此應受此不應受。取其勝上者而彼行之。即是無礙相也。然道人之法非智力籌量所能及之。唯信者能入耳也。是故觀察世智辨聰難是彼對治。此心付相顯言之。見惑二取所攝。謂淺智簡擇必有謬失。是故制之。此謬失中豈不起劣法謂勝非因計因之心乎。又推實而通論。廣可五見攝矣。又云。第十六云何阿修羅心謂樂受生死者。阿名為非。修羅名天。以其果報似天而行業住處不同故以為名也。此知有解脫之行。但深樂生死果報快樂不能進趣若行人有此相貌。當知名修羅心。亦由先世曾生此趣故有此習也。觀察無常苦等是彼對治。此心見取所攝也。於生死劣法深樂著之故。又云。第四十八云。何迷心謂所執異所思意者。如人迷故意欲向東而更向西。此人心亦如是。意欲學不淨而反取淨相。自謂我今修不淨觀。若修無常無我時反行常我倒中。謂我今修無常無我。由心散亂故使然。此心中具有五見。如取骨鎖之淨相反起貪心者。謂我已不淨觀熟。是劣謂勝之見取非因計因之戒取攝也。行常我倒中是身邊見攝也。文雖

無之理可有邪見又云第四十九云何服毒藥心謂順修無生分法者○如人中毒悶絕轉趣死地無有生分此人亦爾不生善心亦不生惡心乃至一切心不能生起但任運而行漸入無因無果中故名無生分法文此謂邪見也又云第五十云何謂索心謂一切處住於我縛為性者如人為羈索所縛乃至手足支節不得動轉此心亦如是墮於斷見我縛之中又此心身邊二見其義顯也此恐文難不誤于

百六十心斷位第四

問今宗意以三妄執為所斷煩惱爾何位斷之耶答大日經第一云越世間三妄執出世間心生其如經疏第二釋此文云若以淨菩提心為出世間心則是超越三劫瑜祇行梵云劫跋有二義一者時分二者妄執若依常途解釋度三阿僧祇劫得成正覺若秘密釋超一劫瑜祇行即是度百六十心等一重龜妄執是名一阿僧祇劫越二劫瑜祇行又度一百六十心等一重細妄執名二阿僧祇劫真言門行者復越一劫更度百六十心等一重極細妄執得至佛惠初心故云三阿僧祇成佛也若一生度此三妄執則一生成佛何論時分耶等文抄第三釋云疏若以淨菩提心等者若言不定之意此有二義謂若以淨菩提心為出世間心即是超越三劫瑜祇之行則出世間心生出世間心生即是淨菩提心此心出於一切世間故若以佛惠初心為出世間

心即是三阿僧祇劫成佛亦名出世間心生今言三阿僧祇劫即三種妄執行者若一生越此三妄執即一生成佛何見有時分耶故云若以等文此釋心云於三妄執斷位疏心有二義謂疏若以淨菩提心等者若以初地為出世間心是即地前斷三妄執也若依此義可言經所說三瑜祇行皆是地前所行也疏梵云劫跋有二義等下第二義若以佛果為出世間心即三妄執至第十地盡之疏心付第二義釋經始終也於此義上言三妄執斷位者抄第二云今約因中具有龜細極細三重妄執障礙菩提即以地前秘密方便越初劫一重妄龜執名離一切障出世間心生見心明道時淨菩提心始得顯現如是練修至八地時越第二劫一重妄執名離一切障其菩提心逾勝逾增更益方便乃至金剛道中越第三劫極細妄執名離一切障其菩提心與如來等此位但有四分之一佛地之障存焉○得至八地細妄雖斷極細者俱衆寶磨瑩後倍於前至金剛定越極細妄執唯佛地障解脫道斷故此乃四分之一最後微垢也此釋心云地前唯斷龜妄執其所以疏第二釋初劫行云依常途解釋是菩提從發心已來經一大阿僧祇劫方證如是寂然界今秘密宗但度此一重妄執即是越一阿僧祇劫文是即顯教菩薩經一僧祇劫斷龜妄執證寂然界然法花儀軌云若能專注無間修習現生則入初地頓集一大阿僧

祇劫福智資糧文故知真言初地雖一僧祇劫所斷龜妄執證寂然界又五秘密軌云以不思議法能變易弟子俱生我執種子○於見聞覺知境界入法二空執皆悉平等現生證得初地文俱生我執者是龜妄執人法二空者初劫菩薩所觀也人法二空平等斷俱生我執證初地者豈非斷龜妄入初地乎既地前唯斷龜妄故知第二第三妄執定地上所除也付此中所以知細妄盡七地極細斷八地已上者疏第六云菩薩初度第七地時上不見諸佛可求下不見衆生可度謂是住大涅槃於萬行休息爾時十方諸佛以此三昧道發起其心又此文言菩薩入第八地住著寂滅涅槃蒙諸佛警覺也故抄第六釋此文云至第八地住於法愛貪著寂滅爾時十方諸佛以七事勸然又疏第二釋第三劫行云行者初觀空性時覺一切法皆入心之實際下不見衆生可度上不見諸佛可求爾時萬行休息謂為究竟○爾時十方諸佛同時現前而勸喻之文以上所引文准思此釋心定是叙第八地行相也以二處文案之第三劫所斷極細妄執八地已上其義既顯也此付頓機人從初心直學秘密乘作此言故抄云即以地前秘密方便越初劫一重若非頓機人者何云地前秘密方便若付漸機人從顯教入真言為論者顯教修行菩薩一阿僧祇劫間但觀入法二空斷一重龜妄執證寂然界此人莫問利鈍若昇此位必定

●女二矣● [一]一● (等)一● \* 妄龜二龜妄● 證二龜● \* 是十(淨)● 越二超● (發)十執● 以二已● \*

入祕密乘。夫證寂然界如實見佛界故。凡初聞教門時雖說諸法皆空以謂究竟。後證其空時即知此教不盡。譬如邊國婢人聞王城一門。心謂無餘門。後入彼城內方知有餘門。此行者亦如是。今證理之一分時見有極無自性不思議。曼荼羅等無邊佛界。此人機熟故十方諸佛現前警覺勸喻令發其心。於此入祕密乘。○者是證初地心也。此人所斷煩惱與真言初地等故。亦既證理故。若未經僧祇劫數未盡施妄執而根熟故迴入祕密乘者隨應契地前心所斷未及初心又未證理故又儀軌等云。初地頓集一阿僧祇福智故於第二增祇行只是教門說。實無其行人其教者謂楞伽深密般若等經瑜伽唯識中觀等論也。彼教所談以細妄執分齊爲所斷障。不及極細妄執。故取而爲第二劫行也。

疑云。若初劫滿心入真言初地者。何疏釋第二劫云。心主自在文云。心主自在明即是淨菩提心。文淨菩提心是初地也。而至第二劫初云明淨菩提心。知初劫尙可是地前心。又疏第一云。法明者以覺心本不生際其心淨住生大惠光明普照無量法性見諸佛所行之道。故云法明道也。文法明道者是初地得益也。故抄第六云。十地之中初地得初法明道。故上品云。此菩薩菩提心門名初法明道。謂以覺心本不生際其心淨住生大惠光明見諸佛所行之道。故以爲名。文以第二劫覺心不生初定初地德。何今

云初劫心內即入地上乎。次若第二劫行是教門無其行人者。何經說第二劫行云如彼往昔如是修行者觀察蘊阿賴耶。文疏釋此文云。隨順往昔諸菩薩修學觀蘊阿賴耶。文既云有往昔行此法之人。豈云有教無人乎。又以初僧祇關證寂然界行畢若第二僧祇他緣大乘覺心不生二心唯有教無人之說者。說此二心之意爲有何所由。依此教門遂無發心修行之人故。所以有教無人其旨難依用。如何。答。先以云心主自在覺心不生是淨菩提心初法明道難。初劫滿心入初地之義全不得義意也。誰言初劫滿心即初地心。夫初僧祇行圓滿證寂然界時契理之一分故。依此證解勢力即如實見不思議佛界。以此如實見之心即屬第二劫行。指此心即云初地也。故證寂然界心是入初地之無間道。非謂此心即初地也。彼他緣大乘覺心不生是第二劫行。屬初地已上心。所斷妄執是地上障故。故指彼心之始云淨菩提心初法明道也。次以第二劫行云有教無行人者。初劫行滿入初地心義上既成畢。然今宗心。初地已上齊是祕密乘行全無難餘乘行。以虛空無垢心名初地故。而彼無緣乘心覺心不生之二道許顯教分齊而非密行故。更無其行處。所以知離教門無實行。今唯教無人者。依大日經且說漸次行作言也。謂此經心。以聲聞緣覺及證寂然菩薩行說初劫。此行分齊唯斷施妄執故。以他緣大乘

覺心不生說第二劫此教所說能談細妄執之能治分齊故。此教中雖能治施妄執今讓其功於證寂行。所以云第二劫也。以真言乘行爲第三劫雖兼治三妄前二護顯教行故也。但依此次第者。第二劫有教無人也。理實初地上行皆是密行故。若夫從初心聞他緣乘教觀蘊阿賴耶習緣生中道之人者經一阿僧祇劫斷施妄執一重障方證其理。此位必定入真言初地。既證見理故。故於第二劫行唯是有教無人也。從初心聞覺心不生教發心修行人亦如是。但此二宗所說緣生中道與不生生際二門唯談今教第七地菩薩行爲其至極謂爲佛智也。八地已上行更非談說境界故。以七地已前障開彼所斷也。今案佛意爲聞寂然界理可發心修行之機說人法二空談地前分齊。若爲聞他緣覺心二門可發心修行之機示中道不生理。教七地已前所行故。如來教門非無其利耳。又疏隨順往昔諸菩薩修學者。約地前位教行俱有。作此釋故無失矣。

問。初地已上皆是密行無顯教修行人不問。金剛王菩薩儀軌云。我今慙念。○不知此祕密瑜伽速成佛法於三大阿僧祇劫忍諸苦行不至無上菩提。我慙是故於金剛頂百千頌中略說。○三摩地念誦儀軌。此文言爲三無數劫中徒修諸苦行而不證真宗究竟界德之人慙念說此三摩地法也。既於後二僧祇許顯教修行。何云初地

上行無顯路乎。加之大師二教論上云。如來變化身為地前菩薩及二乘凡夫等說三乘教法。他受用身為地上菩薩說顯一乘等。

并是顯教也。又既云。為地上菩薩說顯教法。門。若地上唯密行無顯行人者。豈為彼地菩薩說顯教一乘乎。答。所出離之金剛王儀軌是不顯密之勝劣。教訓漸人之根機也。謂今宗意不久勞多劫行乃至一生成佛。然顯教發心人遠期三僧祇耶之時劫廣仰百千萬億之苦行。爰大士感此人趣多劫行。遠滯佛道故。授速疾之法。勸頓證之道也。行人實雖在初劫之內。大士見此人期三劫之行。所以云。三大阿僧祇劫忍諸苦行。非後二僧祇中有其行耳。次二教論意為地上菩薩說顯教一乘者。即指華嚴等經也。彼經處處那佛他受用身對普賢金剛藏等地上大士所說一乘故。但彼經非實為化普賢金剛藏等深位說此顯教法門。只是為引初發心人而以高行眾為對揚也。故十地論淨影義記第一云。他方菩薩何故來此。來集之意汎釋有三。一自為故來。此佛所為歎供養請法故也。以於此佛有宿緣故。二為他故來。所為有二。一者為於彼土眾引來。至此供養請法。以彼眾生於此佛所有因緣故。第二為於此土眾引來。令供養教廣求法請佛久住勸說利益咸拔物苦說法以潤勸捨惡界導生淨土。以如是等利益此眾故來至此。又為引淺近漸機深位來為聽眾。若爾對地上說顯教

有何怪乎。理實非普賢等地上菩薩唯知顯教而不知秘密藏故說此教矣。

疑云。言華嚴經為引地前淺位。招地上為對揚者。即以教主含那云。地前能化。然舍那是他受用身。豈不違言變化身化地前他受用化地上乎。答。梵網經太賢疏釋凡夫見舍那云。盧舍那身雖非凡境加力見聞接眾而至。二教論等地前凡夫變化身為能化者。住地位分齊作此釋。非望加力。或又雖不藉聖加力。地前不見他受用身。故嘉祥法花玄論第九釋。法花得悟之聲聞云。昔在花嚴座有頽盲聾。今悟一乘方得淨眼。故見舍那。又化菩薩名為舍那。今成菩薩。云何不見。又聲聞初入一乘。其位在十信言是人見舍那。豈非所成立之明證乎。但今地前變化者且為顯地位階級。隱地前所見之劣受用身只顯變化身佛耳。

六十心三妄執中攝不攝第五問。疏第二釋。龜細極細三重妄執畢云。然就第一重內最初解了唯蘊無我時即名出世間心生也。度世間六十心離我倒所生三毒根本名。越三妄執也。爾大日經所說貪等六十心為百六十心內為當外耶。若是外者。凡今宗意言所斷煩惱不出三。重百六十心。然以貪等六十心言此外者。為何煩惱。若是可云見惑耶。若可云見道以前所斷耶。如是等分別所未見也。若依之百六十心內所攝者。何疏言最初解了唯

蘊無我時度世間六十心離我倒所生耶。既云最初解了度世間六十心。然百六十心一瑜祇行所斷也。知真言行者初生。陰上無人解斷六十心龜品惑畢後觀人法無性盡百六十心龜妄。加之疏釋。付貪等五鈍分。別百六十心而非五見云。以屬見煩惱多在六十心中也。又既以屬見煩惱在六十中為其所由。即成非百六十心之本惑。爰知六十心非是百六十內之心。爾者如何。答。疏云。然就第一重內。此心云。付第一重龜妄百六十心內又開出三種三妄執。謂貪瞋癡三妄根境界三妄業與煩惱株杌無明種子三妄也。貪等三妄斷六十心時即離之。此則最初所斷故言最初解了等。何是言百六十心外乎。夫百六十心之言其心非限此數。故疏第二云。五根本煩惱初再數為十。第二再數成二十。第三再數成四十。第四再數成八十。第五再數成一百六十心等。又云。若更約上中下九品等乃至成八萬塵勞。廣則無量等。故百六十心者。且從根本五便出生諸惑時五度數之所舉之名也。若廣成八萬。若盡成無量。然初僧祇所斷中有此無量品惑。今以貪等六十心何言非彼無量品惑所攝。若言無量品所攝者。即可云百六十心所攝。百六十心言意顯無量故。凡自初心至一僧祇滿所斷惑品總言第一重龜妄執。所以初劫所斷惑何物不攝之乎。思可悉之。但疏以屬見煩惱多在六十心中者。根本十隨眠中唯

見煩惱多在六十心中者。根本十隨眠中唯

見煩惱多在六十心中者。根本十隨眠中唯

見煩惱多在六十心中者。根本十隨眠中唯

見煩惱多在六十心中者。根本十隨眠中唯

見煩惱多在六十心中者。根本十隨眠中唯

見煩惱多在六十心中者。根本十隨眠中唯

見煩惱多在六十心中者。根本十隨眠中唯

見煩惱多在六十心中者。根本十隨眠中唯

見煩惱多在六十心中者。根本十隨眠中唯

見煩惱多在六十心中者。根本十隨眠中唯

取貪等五種爲百六十心之本惑。此中不入五見。若爾五見可非妄執所攝。若言五見非妄執者。大招過難。今爲遮此疑。即言觸見煩惱在六十心中。此即顯五見爲貪等之末惑。尚在百六十心之中也。非爲成五見百六十心所不攝之義。言觸見煩惱在六十心中。若如所難者。可言諸觸見煩惱皆非百六十心所攝。若言百六十心中無諸見者。誰許此言乎。又若言六十心之中之心即非百六十心者。彼六十心中列貪心。瞋心等。爾者貪等五種可非百六十心。疏既以貪等爲根本。成百六十數。知六十心皆是百六十心所攝矣。

淨菩提心并信解行位料簡第六

問。大日經第一云。此菩薩淨菩提心門文。又云。信解行地觀察三心云云。爾指何位云淨菩提心及信解行地耶。答。經云。淨菩提心門名初法明道。疏第七云。若到修行地。授不思議果。此修行地即是淨菩提心初法明門。例如聲聞見諦以後復入修道位也。此菩薩於百字明門中各見蓮華胎藏曼荼羅世界海。此喻伽者能不起于座悉至。如是諸佛會中亦能次第詢求諸善知識故云。初地菩薩化滿百佛國也。疏第二云。從淨菩提心已上十住地皆是信解中行。唯如來名究竟一切智地如華嚴中初地菩薩能信如來本行所入。故名信解行地亦名到於修行地也。觀察三心即是因根究竟心。若通論信解地。則是初地菩薩得此虛空無垢

菩提心時自然於十無盡界生十大願等文。疏第七云。成就悉地者。謂住菩提心也。○入修行是住信行地也。次昇於地位謂越世間五神通等。此文初地云淨菩提心及信解也。疏第二云。學摩訶衍人初得出世初心。○即。可神本不生度無量見網淨菩提心少分增明文。此心於地前初心立淨菩提心也。安然而尚教時義第四叙有人意云。淨菩提心是天台初住也。云云。又云。實是淨菩提心以上四十二地中一一三心一十六大菩薩云云。此意亦於初住立淨菩提心也。淨菩提心已上四十二地者指初住位爲淨心故。此即依上疏之釋也。

疑云。疏第二云。當思惟此一切智信解地。是言一切智即信解地也。故經第一云。如來信解遊戲神通變文。又第四云。諸如來印從如來信解生。又第五入曼荼羅位品云。宮室殿堂意生之座如來信解願力所生。文以此等文。故知於一切智地有信解之號。若爾信解地之稱可在如來位。何因地立此名乎。答。疏思惟一切智信解地者。舉一切智與信解地之二地也。非謂一切智即信解地。但至經云。如來信解遊戲神通變文。疏第一釋云。信解者始從真正發心乃至成佛於中間通名信解地。○能以善巧三業普悅衆心。故此騰躍即名遊戲如是遊戲即是菩薩自在神通文。此文心從初地真正發心乃至成佛已前。於是中間十地通名信解地也。更非兼佛果言。信解若信解之名至果位者。何

於一具文中遊戲神通變之言。唯釋菩薩自在神通不關果位乎。但如來信解者能生如來智之信解地故作此言也。非謂如來即信解。故疏第二云。十住地皆是信解中行。唯如來名究竟一切智地。此即信解與究竟別論意也。次至從如來信解生等文。鈔第九釋云。問前云。初地乃至十地名信解地。度於信解方成。如來。何故此云從佛信解生耶。答。前據因稱。此言果德。以前經云。如來信解遊戲神通。豈因相耶。又信解者謂如來昔因信解願力。故今至果位。酬因起用也。文云。信解地者唯於因位而論之。但經從如來信解生等者。於果位且立信解之名。謂依因位信解地願力故。今得果德。酬因行起。果用故。果從因云。如來信解也。即又信解已下釋。佛果又有信解名之所由也。非別解耳。又云。如來信解未。必果位之稱。故疏十三釋。大惠刀印云。身見俱生之類。即是垢也。今斷是垢竟未休息。更有勝法。謂除是垢已當生。如來信解。此義如最初解。如來信解謂是何法。謂無貪等善根也。又斷俱生身見生。如來信解者。是生因位功德云。如來之信解也。我見等是初僧祇所斷故。初劫斷身見生。無貪等善之如來所讚法。言生如來信解。非指果位名。信解地矣。又義云。信解地者又通佛果位也。其理如難者所出文是也。演密抄意許果位有信解之名。即此意也。若依此義疏第一如從真正發心乃至成佛於中間通名信解地

者。佛地亦云信解也。但遊戲即菩薩神通者。經文既云如來信解遊戲神通。誠以神變屬佛果之義是有文證而無譯。今疏主亦成通因地之理所以云菩薩神通。雖然非遮果位之神變。次又疏第二云。十住地皆信解中行唯如來名究竟一切智地者。是顯因位唯信解而非究竟智也。何不許如來有信解亦究竟乎。信解地說文料簡如第一門第三疏祇行之解釋中具記之。

大日經所說菩提心為因大悲為根本等三句料簡第七

問。大日經第一云。菩提心為因大悲為根本方便為究竟。疏第一云。此三句義中悉攝一切佛法秘密神力甚深之事。又略明三句大宗意。○如此經者當知一切修多羅意皆同在此如釋迦如來所說法者。當知十方三世一切如來種種因緣隨宜演說無非為此三句法門。文大師昨字義云。雖千經萬論亦不出三句。文此中有何故以菩提心大悲方便如次相配因根究竟三句乎。又此三句中未見攝入六度萬行法門。何云攝顯密一切佛法耶。答。菩提心為因者發心是萬行之源泉善之基。故疏第一云。得深信力薩婆若心堅固不動。○萬行功德從此增長。故曰菩提心為因也。文次大悲為根本者。大悲之言意顯萬行。菩薩廣行皆從大悲起。夫上求菩提之本。壞終為下化有情也。所以菩薩上求下化行悉歸大悲。是故舉悲顯行。故疏第一釋。大悲為根本句云。行者以無住心所修萬行即由大悲地界所執持。

故大悲火界所溫育。故大悲水界所滋潤。故大悲風界所開發。故大悲虛空不障礙。故爾時無量度門任運開發。又云。六度十八空三昧道品總持等門。皆入大悲句中。文次方便為究竟者即顯果德。尊勝二卷軌下云。遮那大日即是法身。火天智火即是應身。已身能住方便即是化身。故經云。方便為究竟能作一切佛事。是故自身為化身。云云。諸佛利益衆生之方便善巧能示現化身。隨物攝之而究竟其大悲本。壞。是言方便為究竟。良以化身者正為下機現。而上兼下故上機亦蒙化之益。是故化身利益尤廣能究竟一切佛事。所以付化身成方便究竟之義。以等流身攝化身。應身亦雖利物唯限上機不及下。下不兼上故既非究竟佛事。故不為方便究竟。矣。如理實又應身為方便究竟。此亦成利益衆生事業。專遂大悲本願故。應化二身相具利物事方極。故自性法身體亦是方便究竟德也。謂大智住般若波羅蜜雖見諸法空寂。而大巧不廢方便波羅蜜。修萬行成佛故。實三身五智皆用方便成究竟。所以果位萬德無非第三句攝。已上菩提心大悲。然顯密諸經論中所說皆是菩提薩埵因行果德也。故云此三句中攝一切佛法耳。

胎藏界三重曼荼羅分別菩提心大悲方便三句第八

問。以三重曼荼羅分別菩提心等三句樣如何。答。疏第二十云。問。前三句。一者菩提

心為種子。二者大悲為根。三者方便為後。今就大悲藏漫荼羅說之。為以中台為菩提心。次八葉為大悲。外三院為方便也。答云。此有二種。若有修行者因中說之。有如來之果地說之也。且如最外院八部等世天。即是前八心中從初解自齋已去乃至受用果等也。然有善根開發與正道相應。即是大悲胎藏花臺之因也。如來以方便力而引導之。乃至於成就世間八心以來即是外院位次漸漸向裏也。及二乘亦在此內。次又知有勝法無上心稍進引入第二第三。皆是大悲句也。次成佛果入中胎即是方便句也。然此八葉及中胎五佛四菩薩豈異身乎。即一毘盧遮那耳。為欲分別如來內證之德表示于外故。於一法界中作八葉分別說耳。文就三句分別出二種義。一者指行者心。即為曼荼羅。二者於佛果德建立曼荼羅。矣。此文是叙初義也。意云。付胎藏曼荼羅第三院是八部等世天也。然世間實類八部衆中為成就順世八心中之前七心者善根開發而修行秘密乘時即指此類。名第三重曼荼羅所攝。身既八部世天心住佛果故也。疏自釋已去者八心中第一種子心也。受用果者第七受用種子心也。具如疏第二釋。此為菩提心為因之句。故云。即是花臺之因也。於第三重曼荼羅中成就順世八心中之第八嬰童心以後乃至第一重曼荼羅皆是大悲為根之句也。故云。成就世間八心以來乃至皆是大悲句。此意云。八心中前七只是護戒生天心惠解尤淺。

所以言爲因之句。至第八心漸識因果。亦開佛法歸依信受。故爲世間最上心。此既超過前七。其解稍深。是故以此位人之發心修行。屬大悲爲根之句矣。及二乘行者此真宗發心者皆攝第三重。曼荼羅。次漸如來方便力被引導證入第二重。及第一重曼荼羅功德。此時是人如所應名第二第一。曼荼羅。已上皆大悲爲根本之句也。但疏文引入第二第三者。指第一重云第三也。從外向內從下昇上故也。又疏第六意以第二重爲大悲句。以第一重爲方便究竟句。今以第一重攝大悲句。唯以花臺及八葉尊爲方便究竟句也。是即顯義有多途。遂非招相違耳。此義如第十二門四種法身科簡記之疏又云。若如來但住自證之法。則不能度人。何以故。此處微妙寂絕。出過心量。說何示人耶。故漸次流出漸入。第一院次至第二院。次至第三院。雖作如此流出。只不離普門之身。其八部之衆皆是普現色身之境界也。若就情機而說。則三重壇從深令至淺。乃至世天真言義淺。但是應身道方便未究竟也。若開實性。即世天真言與大日如來何相異耶。從如來則從深至淺。從內漸外而成三重壇。從衆生則從淺至深。從外漸內而成三重壇也。此文第二於佛果德建立曼荼羅義也。心云。付佛安立曼荼羅時。以大日爲菩提心句。爲曼荼羅根本。故次以八葉尊爲大悲句。從中臺尊流出。尚是內證德故。云菩提心出生之大悲願也。以遍智院已外三

重院爲方便句。正利衆生之方便事業究竟故。疏又云。問。就行者心中觀行作曼荼羅大悲藏義。即以中台爲菩提心也。漸次向外乃至世間天位爲方便耶。答。凡進行者有次第也。等文又云。即於此心花臺上爲曼荼羅中胎。其外八葉亦隨佛位次列布也。又云。此曼即是曼荼羅第一重也爾時行者觀心八葉作中胎。觀其身即是曼荼羅。從心以上爲第一院。從心以下至臍第二院。從臍以下爲第三世間天院。諸尊形色相好各各差別宛然。其自身中而現文此文答上問也。心云。行者心中先觀花臺。以此爲初發菩提心。次觀八葉。此爲大悲句。菩提心大發故。以觀餘三重曼荼羅爲方便句。觀布曼荼羅。羅方究竟故。

胎藏界曼荼羅中中臺外別說觀音院等第九

問。付胎藏界中臺四角安普賢文殊觀音彌勒。何其外說觀音院等乎。答。疏第二十云。又說觀音文殊普賢彌勒已在八葉中。即大日如來大法身也。爲度人故漸出于外。故次圓中復有文殊觀音等。以類可解也。此文且就佛建立曼荼羅義也。若付行者雖建立。亦可許此義。謂觀音院等之出外利物德行者先證之而後入中臺德故。

胎藏五佛相當因行證入方便究竟五位第十

問。以胎藏界五佛如何相當因行證入方便究竟五位乎。答。疏第十二云。此八葉者

即是四方四隅也。四方即是如來。四智初現阿字門即是菩提之心。次有暗字即是成無上菩提。次有阿字是行菩提之行。次有惡字即是菩提。其餘四隅之葉即是四攝法。更問。○以修行故而得證大涅槃。證大涅槃故能見心性。即知此心法界之體本來常寂滅相。故末後惡字門也。第二第三大師法身三密觀云。因行證入方便用此五位相當五佛時。臺實爲因外華佛爲行證入方便。以此義可言內實爲因外花爲果。若違此意不得名大悲胎藏妙法蓮花。一行禪師以天台義爲誠證。既達其義。寧可依憑乎。瑜伽經中臺上佛爲第九阿摩羅識。此因果義逆順次第圓融相即重重無盡等文。心云。一行意臺上佛爲因臺上佛爲果。大師心返之。是即因果相生義逆順皆成圓融自在。故存此二義。大師心云。若不許花臺爲因。花葉爲果之義者。即不得胎藏蓮花之名。謂彼花未敷時名胎藏蓮花。然此胎藏位唯有花實。是云。因後開敷時方成花葉。是名果。所以指今時開敷之葉言果。乎。先來本有之臺稱因也。一行釋。心不望此義。只付開敷蓮見其臺與葉勝劣耳。抑禪師依天台義作釋者。義釋十四卷本第六本云。以阿字門故。一切衆生本有佛知見性如來以種種因緣爲彼淨除眼膜。使開明。故法花第一句云。開佛知見。使得清淨。即是淨菩提心也。既得淨菩提心。當廣示法界藏中種種不思議境界。令普見一切善知識遍學。一



流身者。所化最下不堪見佛身。愛如來無  
 方大悲強現隨類之身。方似向六趣之形而  
 流出其身。故云等流身也。等者似也。流者  
 出也。俱舍論第六光法師記釋五。果中之等  
 流果云。果似。因故說名為等。從因生故復  
 說為流。文今等流身可准此釋。若又付實  
 義廣談者。有等流身即佛菩薩形。祕藏云。  
 此四種身者。為一身處具為各各出生四種  
 身耶。答。一身之所互皆具足。皆從一法  
 門出現云云。是即云大日尊等形亦有等流  
 身也。佛菩薩之等流者。聲字實相義云。若謂  
 等流身亦名大日尊分有此義。故經云。即  
 時出現者。此文明等流身等暫現速隱。文  
 此心指暫現即滅之化佛言等流身也。今此  
 暫現之化身雖現現衆之形色不具三  
 十二相八十隨好。即知相似下劣人類。而  
 不同變化身佛一身上具備人之相及別  
 別諸天之好以出過人天類。故云等流身。  
 又二教論下引大日經第一。文云。又現執金  
 剛普賢蓮花手菩薩等像。普於十方宣說  
 真言道清淨句法。此明等流身說法等之舉  
 金剛蓮花手等外金剛部諸神文  
 此心亦以暫現身言等流也。次變化身者。  
 若付胎藏三重曼荼羅之說。文定四種身  
 者。第三釋迦院是變化身也。疏第十三云。同  
 第三院畫牟尼王。釋迦種姓。著袈裟衣具。  
 三十二相。文此即顯變化身義也。三十二相  
 佛屬變化身故。祕藏記釋即其意也。如之  
 大日經第五祕曼荼羅品下偈云。能生隨  
 類形諸法之法相諸佛與聲聞救世因緣覺動

勇菩薩衆及仁尊亦然。衆生器世界次第而成  
 立。先德造即身成佛義。料簡此文云。諸  
 法與法相者是自性身。諸佛者是受用身。聲  
 聞至于仁尊亦然。者是變化身。衆生者是  
 等流身也。云云。此心變化身者。指第三釋迦  
 院也。故以聲聞緣覺等云變化身。若付實  
 通論者。一切地前菩薩及二乘凡夫能化八  
 相成道而非暫現身者。皆是變化身所攝也。  
 聖位經意即此義耳。又二教論引大日經文  
 云。非從毘盧遮那佛身或語或意生。一切處  
 起滅邊際不可得。而毘盧遮那一切身業或  
 一切語業一切意業一切處一切時於有情  
 界宣說真言道句法。此明變化  
 身說法文依此釋意遮那所現起滅無常之三十二相八十種好佛  
 菩薩身一切皆變化身所攝。何限釋迦一佛。  
 夫如來為淺機之類。隱其深妙相好而現下  
 劣身。身變勝相化劣相。故云變化身也。若  
 爾豈唯留一佛功德立變化名乎。變化等  
 流二身案立如是。若探實義論變化等流  
 者。真言曰。行在地前位思惟三重曼荼羅時。  
 初位即可見暫現即滅非相好身之大日如  
 來。四智四行乃至外金剛部等一切聖衆。是  
 皆云等流身。後時更轉轉勝可見三十二相  
 大日尊聖衆及非暫現之勝相外部是齊云。  
 變化身者。若付三重曼荼羅之說。文分別四種  
 法身者。地前行者觀此曼荼羅時。三重聖  
 衆俱雖為所觀境界。然以第三重釋迦院  
 及外部為地前所見。中胎及初二重曼荼羅  
 觀而非見。故疏第六釋第三重曼荼羅唯以

白。色。界。道。云。若從淺至深自迹歸本。  
 則世尊俯同六趣。為初門眷屬開發淨菩  
 提心。若衆生入此明門超百六十心時。則  
 已過世間上菩薩位。故第三曼陀羅唯以  
 白色為界也。云云。地前行者見變化等  
 流無常身以為本尊。即證入初地所得之自  
 性身。故云自迹歸本。是即見變化等流之  
 迹身而歸法身之本也。大日世尊俯同六  
 趣現第三院身。是云初門眷屬。示現此初  
 門所攝之變化等流身。令行者開發淨菩提  
 心。淨菩提心者即是初地也。故知疏意以第  
 三院為變化身而開地前所見。即契聖位  
 經中云。地前見變化身也。然行者入初地  
 證法界法門時。於前所見變化等流第  
 三重曼荼羅即見是法界之一門法身之一  
 分也。故疏第六云。又入此深玄色時。即是  
 如來自證中胎花藏。爾時見五智色皆門  
 一法界色。何有淺深之殊。云云。第六釋此  
 文云。如來大悲曼荼羅三重五色差別不  
 同。究竟即是花臺之藏。若諸行者證知之  
 時。無有淺深之異。究竟果位既爾。分證因  
 位何無其義。疏第六又云。三重曼荼羅所  
 示種種類形皆是如來一種法門身。是故悉名為  
 佛文。三重曼荼羅若入究竟位皆見一法身  
 也。若爾入初地證時即可證知己之所見  
 境界亦分同法界耳。理實亦地前可見。  
 受用身及顯自性身。然其所見暫現而非  
 常。故龍樹菩薩提心論云。夫會阿字者。皆是  
 決定觀之。當觀圓明淨識。若緣見則名

●果十(之)●●因二自●●藏十(記)●●[之]一●●具二●●[知]一●●之二相●●[文]一●●之二者●●(等)十外  
 ●姓二性●●品二下●●[是]一●●云云二文●●行十(者)●●[身]一●●[勝]一●●等二●●色十  
 (爲)●●[道]一●●[也]一●●開二●●[地]十前●●即十(是)●●門二同●●文二文●●難十(義)●●見  
 十(者)●●

見其勝諦。若常見者即入菩薩初地。等文是即顯地前少分證見之義也。然而今少屬無地前唯開變化異地上也。次第二重已上曼荼羅可求自受用他受用及自性身中今付自性及二受用身成第二重已上義者。疏第六釋第二重及第一重曼荼羅云。第二曼荼羅於白之上更加赤色黃色者。赤是勤勇菩提心中進修萬行。黃是如來念處萬德開敷。爾時即入重玄門。居寂光土。乃至迹居補處猶故不識一人。故於第二重但以三色為界也。第一重曼荼羅於三色之上更加青色黑色者。青是大空三昧。所謂如來身口意密無盡加持故。故作大虛空色。黑謂如來壽量常住之身。如是妙身畢竟無像。故作深玄色。此二句。是如來祕藏非普為一切衆生。故名內眷屬。文抄第六釋第二重曼荼羅云。疏爾時即入重玄等者。謂此第二院唯是諸菩薩大悲上求下化之位。若以赤色勤勇心中進修萬行。至第八地住於法愛貪著寂滅。爾時十方諸佛以七事勸從此發起離著之心。得度菩提心難處。即是第一重玄門。又以黃色入。如來念處萬行開敷是第二重玄門。菩薩入此第二重曼荼羅時。以赤黃二色為門故曰入重玄門。故璣路經云。以一切菩薩初度第七地時上不見諸佛可。狀下不見衆生可。度為是住大涅槃。於萬行休息。爾時十方諸佛以觀自在三昧道發起其心得度菩提心難處。從此三昧門中念念進趣佛

地。故云入重玄門也。文釋心云。第二重曼荼羅是行者從初地至十地之間所見之本尊境界也。於此重曼荼羅以白赤黃三色為界道。然此中白色是淨菩提心義。故第三重用之。今亦不失其心。所以有白色界道。次赤色是進修萬行義。即顯初地已上乃至八地功德是云第一之玄門。次黃色是萬德開敷義。即表九地十地功德。是云第二之玄門。疏入重玄門者是第二玄門也。從玄門亦入玄門。所以云重玄。故抄下云。言重玄門者。於八地中已入玄門。今十地滿隣於佛地。寂滅三昧。門再得證。故曰入重玄門。文此第二重曼荼羅上至抄又釋上疏云。云。居寂光土。者謂第三重曼荼羅釋迦為王名釋迦曼荼羅。此云能寂。其曼荼羅唯以白色為界。色即光也。今第二重曼荼羅在第三院能寂白光之上。故名居寂光土。文居上者。行者安布自身內時第三重在齊下第二重在齊上。據此義故云居上。默。若安布壇上者可云居寂光內。橫布故地。前境界之第三重上令見。第一重抄又釋上疏云。言乃至至不識一人者。謂此第二院皆是位極諸大菩薩其數無量。已近中臺三點眷屬。猶如雲山從地涌出諸大菩薩。是故至如彌勒等迹居補處。尚居因故而於彼中不識一人矣。文心云。第二重是十地能化。已近第一重內證三點眷屬。抄第五。如法花地涌菩薩其德居深位。故彌勒等不識知之。此亦如是。無能識知者也。

已上第二重曼荼羅料簡了。次上所引疏文第一重曼荼羅者。白赤黃色三種之上更增加青黑二色。以為界道。前重之三色今亦用者。淨菩提心廣修萬行萬德開敷之三義第一重亦有之故也。今更加青黑二色者。此二句色顯第一重曼荼羅是如來內證功德而非為衆生示現身也。故疏言。此二句如來祕藏。等。第一重曼荼羅。今案疏意。至釋第一重曼荼羅。異前第二重言畢竟無像如來祕藏非為一切衆生。爰知第二重是為化衆生所示現身也。又釋第二重言。迹居補處猶不識一人。是即以第二重聖衆類法花地涌大士也。然地涌既為物示現身也。今第二重曼荼羅非顯其義乎。又以此曼荼羅為十地境界。其義上既成畢。然十地所見是他受用身也。故聖位經言。如來變化身為地前菩薩說法。文如上。彼經又云。外令十地滿足菩薩他受用。是顯地上能化即他受用身也。知第二重曼荼羅說十地能化他受用身。此他受用亦是法身。其義如變化身中成之。准例可知。謂行者隨證極地功德。其地能化即見法身也。次第一重曼荼羅疏既云。如來祕藏非為衆生。知是自受用及自性身之內眷屬功德也。第一重既爾。況中胎九尊乎。今就此中分別自性自受用二身者。於法爾常恒唯佛與佛內證功德義分有體有相體者。是自性之異名。即呼此體名自性身。故大乘義章三佛義云。法佛是體文。此自性相者是形貌之別稱。即自受法樂形也。即

①勝十(義) ②(故)一 ③(至第八地)一 ④行二德 ⑤狀二求 ⑥(第)十 ⑦開教二開滿 ⑧(門)一 ⑨(者)一 ⑩王二主 ⑪羅十(釋迦) ⑫敷二放 ⑬地十(已) ⑭(示)一 ⑮料二了 ⑯(自)一 ⑰佛二體

於此相立受用身之號。故大乘義章云。報佛是相。又聖位經云。毘盧遮那佛於內心證自受用四智。大圓鏡智平等性智妙觀察智成所作智。此文以法界體性智毘盧遮那為自性身佛。取圓鏡等四智言自受用也。即是一門意。五佛分二身而體相別論耳。圓鏡高懸萬像不謬等是智之相。故為受用身也。五佛分體相時雖二身別論。而一佛一智之處實具體相二德。所以自性自受用二佛一身具之耳。或又以中胎花臺為自受身。以八葉尊為自受用。金剛界五佛中以四智佛為自受用。蓮華胎藏界之尊亦是自受用身也。其文如大用上出之。以第一重為他受用。故疏第五云。此蓮花臺是實相自然智。蓮花葉是大悲方便也。正以此藏為大悲胎藏曼荼羅之體。其餘三重是從此自證功德流出諸善知識。入法界門耳。正方四葉如來四智。隅角四葉是如來四行。約此現為八種善知識各持金剛界印。故云遍出諸葉間也。如是十六法一一皆等法界。文云。花臺并八葉是如來大智大悲德。即曼荼羅體也。實相者是法身異名也。故以花臺可云自性法身。大悲方便者萬行圓滿所成德也。所以可云自受用報身。以此臺及葉為曼荼羅之體者。即云法報二身自德體也。此外三重曼荼羅者是為他示現之身也。以此身能化衆生。故云流出諸善知識。以三重為他受用其義顯然也。又對中臺遮那即八葉諸尊亦是善知識也。葉上大悲方便即助花臺實智故。

所以云現為八種善知識。此八種各持惠印故合有十六法也。故抄第五云。疏如是十六法等者。謂四智四行八種善知識并各持金剛惠印即成十六法也。其八種金剛惠印至下祕密八印品中正說其相。文疏同卷又云。心實相花臺大悲胎藏開敷以大悲方便現作三重普門容屬文心同上釋。可知。又第二十云。如來但住自證之法則不能度人。何以故。此處微妙寂絕出過心量說何示人耶。故漸次流出漸入第一院次至第二院次至第三院。雖作如此流出。亦不離普門之身。此意又以第一重云。他受用身也。又第三云。若自本垂迹則從中胎一一門各流出第一重種種門。從第一重一一門各流出第二重種種門。從第二重一一門各流出第三重種種門。此亦同第二十心也。疏記第七上門云。中胎流出三門。一法身。二佛身。三菩薩身。此疏外之無其意乎。然已上四身者是佛果體相用功德也。謂自性身是體。自受用是相。他受用及變化等流即用也。後三身者。用故十地已還乃至凡夫隨應見之。然內證境界之中不廢其用。故四身皆常恒也。若四種法身堅論其義。雖真應不同若權尋此德皆是法然常住之身也。故聲字實相義出四種身畢云。若約堅義有大小龜細若微橫義平等平等一。如是身及十并有法爾隨緣二義。文法爾者。法然常住隨緣者隨順應現也。此中四身法爾。平等平等一者。變化等流之小身不改。小身而遍法界。自性受用之大

身不改。大身而住一處。是云大小平等又變化等流之龜相雖龜絕思議。自性受用之細相雖細亦可見。是云龜細平等。次四身有隨緣身者。法報二身德十地菩薩隨分證之。是名自性自受用之隨緣身。今宗心四種皆法身者。約法爾常恒之橫論義立其名耳。疑云。疏意以胎藏三重曼荼羅各別相配四種法身不明。夫行者住瑜伽之觀念思惟三重曼荼羅時。若在地前觀之者。三重所說聖衆背現變化身而可應之。何唯釋迦一院現其身乎。若言唯見第三之一院不得餘二重者。既非輪圓具足。如何觀觀于行者。是云曼荼羅付地上行人唯見第二重不及初重。作難亦爾。又若言如來內證境界唯中胎及初重者。可有佛果位功德闕減不滿之失。第二第三聖德不關內證故。加之分別聖位經云。若證自受用身佛。必須三十七三摩地智以成佛果。人伽楞偈云。自性及受用。變化并等流。佛德三十六。皆同自性身。并法界身總成三十七也。又此偈心四種法身體皆同自性身也。然隨衆生根智淺深其所見有四種不同。如來自加持力能隨情令見之。是云四種法身。故四身各具三十七尊功德也。若爾四身各無關五智功德。何云中胎聖尊非變化等流等乎。中胎既通四身。准知餘院亦可爾。所以四身各別相配義難思如何。答。行者瑜伽觀法成就時。雖何尊齊可見之。何見變

①報二以②用十(身)③惠十(也)④證二性⑤集十(是)⑥界二惠⑦也一⑧及一⑨示現之受用⑩識十(也)⑪此二⑫七十二十七⑬合二迹⑭然二爾⑮觀二觀⑯(本)一⑰失二者

化身時唯限釋迦一佛又得他受用境界  
時偏留文殊等四德乎此義如上付實義但  
於胎藏三重曼荼羅各別配四種法身者  
凡大聖設教義門非一途今合論四種法  
身以成一界曼荼羅是即佛界之四身蓋一  
印豈非輪圓具足之至極乎夫大日世尊  
四智四行及金剛手除障地藏虛空藏等一切  
聖衆皆有現三十二相八十隨好身之義是  
皆入釋迦文佛功德即攝第三重曼荼羅釋  
迦者是三十二相佛之名故所以用大日等  
還攝入釋迦也是故釋迦院中可有大日  
四智等無量聖衆然大日經意以此第三重  
爲變化身境界矣爲菩薩衆第二重曼荼  
羅之後說釋迦爲第三即顯此意也若不  
爾者何菩薩上爲第二佛下爲第三乎又  
上從大日下至外部皆有住塵數相海  
而現十地能化身之義齊攝文殊院等四  
院悉爲第二重曼荼羅然經意以此第二  
重爲他受用境界釋迦佛第三重之所說菩  
薩爲第二即此意也又上從大日下至外  
部皆有周遍法界寂靜凝然之體同攝中胎  
及初重爲法報二身功德故疏第六云入  
此深玄色時即是如來自證中胎花藏爾時  
見五智色皆同一法界色何有深淺之殊文  
抄第六釋云雖三重五色差別不同究竟即  
是花臺之藏等文以此文故知中胎是自性  
身而攝一切聖衆又初重言內眷屬是顯  
非爲他外現爰知第一重即自性身境界  
即是自性法身豈不攝諸尊實德乎八葉及第一重

自性身者且叙二義凡所成立巧三重義一  
又有餘義如上說一切四種身可具足圓滿之曼荼羅若付  
一身論三重重更不足爲圓滿所除三身  
闕不具故今案三重重曼荼羅廣立其意如  
是夫疏主奉受三藏誘訓其義傳後代  
誠嫡嫡相承家親聞如來金言三重四身義  
勿強疑執矣但遮難者三重重曼荼羅本四  
身相望成之若行者唯見第三重變化身未  
得初二重時曼荼羅義不成有何傷乎  
又變化身之言實攝大日等一切聖衆行者  
盡見變化身諸尊豈非具足曼荼羅乎付地上他受用身成義次付如來內證境界功德闕減之  
失○其以爲非縱第二第三曼荼羅雖受用  
變化之身法界宮內何功德闕減乎今依說  
他受用身之文殊除蓋障等豈云自性自受  
之中無文殊等功德乎自證化他義門本  
異何此難可來次聖位經顯更非違文四  
身互攝一切諸尊自本所存故矣抑聖位  
經文且傍論可料簡之文意云就大日  
等三十七尊且大日一尊是能生之根本阿  
闍等三十六即所生之功德也付所生功德  
有自性受用等四身四身各具三十六合  
成一百四十四尊此中自性身三十六是體  
受用變化等諸尊是相用如上然受用等相  
用以自性身爲體其相用是體之上德以  
不離體故今相用隨體云皆同自性身  
也或又皆同自性身者非是四身中第一身  
顯四身皆同常恒不變義也常恒不變是法  
自性故呼四身云自性身矣次并法界總

成三十七者上成所生德今還加能生大  
日也此亦通四身故可互四身成三十  
七或亦大日是法界體性智所以唯局自性  
身故不通受用等三身受用等是相用非體  
性故故別云并法界身異三十六尊之通  
四身今且約法界體性智之名言作說非  
理實不通受用等身耳  
疑云所立義旨雖有其意釋文全闕甚難  
依用夫三重所說聖衆其名各異未見  
釋迦院中亦列大日等諸尊乃至第一重中  
齊盡一切又若如所立者三重重難建立  
成無用爾者如何答所責之文證者即難  
者所出金言也彼聖位經顯豈非其意乎  
謂四種法身同各具三十七尊功德若爾第  
三重變化等流身中許五智尊誰難而言  
非既變化等流中知有大日四智除一切  
義准之可知又三重之中不具說四尊名  
號者疏第七云菩薩於百字明門中各見  
蓮花胎藏曼荼羅世界海其莊嚴相皆悉不  
同○於此百蓮花藏一一世界菩提曼荼羅  
各有十世界諸菩薩金剛等以爲眷屬此喻  
伽者能不起于座悉至如是諸佛會中亦能  
次第詢求諸善知識故云初地菩薩化滿百  
佛國也初地菩薩所見曼荼羅既有十  
世界應數聖衆知今三重所說之文不盡其  
類況又檢胎藏軌等非不顯其意謂中胎  
四行中雖有文殊觀音而第二重東方亦說  
文殊第三釋迦院更列觀音如是例其餘  
非一是即一尊功德通四種身故也夫中

①外十(金剛) ②住二性 ③重十(者) ④其二甚 ⑤(門)一 ⑥(可)一 ⑦(性)一 ⑧用十(等) ⑨云二言 ⑩界十  
(身) ⑪(四身)一 ⑫(而)一 ⑬(諸)十 ⑭(者)一

胎文殊是自性自受。文殊陀文殊他受用德也。又中胎觀音即自性自受。釋迦院觀音變化身衆也。故疏第二十云。又觀音文殊普賢彌勒已在八葉中。即大日如來大法身也。爲度人故漸出于外。故次圓中復有文殊觀音等。類以可解也。又舉一教萬。豈非誠諦之證乎。但至三重難亂之難。雖一尊通三重尙四種法身義異。何招難亂之失乎。

證者。諸經儀軌等中說五相成身以爲眞宗究竟。然見行者住寂滅平等空理諸佛驚覺之言。勿以爲足。然後訓月輪等色相正爲五相成身。何此中以月輪蓮花五貼等之有相爲入理證。空後通達心等乎。爰知今宗意色相是法界。雖然不思議境界也。若爾所出難之文就胎藏曼荼羅且說淺位境。相非關深行所得耳。

矣。付此九會中第一羯磨會者。十八會指歸云。於初品中有六曼荼羅。所謂金剛界大曼荼羅并說毘盧遮那佛受用身以五相現成等正覺成佛後以金剛三摩地現發生三十七尊等文。此第一曼荼也。即現行流布圖所出之最中曼荼羅是也。大日如來以五相觀成等正覺根本曼荼羅故可安中央。第二三昧耶會者。指歸云。第二說陀羅尼曼荼羅。具三十七。此中聖衆皆住波羅蜜形等文。此即圖所安中央之下曼荼羅是也。皆住波羅蜜形者。是三昧耶形也。故大師金剛般若釋云。波羅蜜利亦是三昧耶身。萬行法門身各具三昧耶身。各持標幟住波羅蜜形故。波羅蜜形者所謂入定相耳。此心云。諸尊住三昧耶形即是入定之形相也。寂住本尊願而非說法現儀等之事業成辦是三昧耶功德故。然此三昧耶形亦名波羅蜜形。謂波羅蜜此云到彼岸。三昧耶此云本誓。今言本誓者即到彼岸之誓願也。所以呼三昧耶形言波羅蜜形耳。波羅蜜形是三昧耶形故。大師釋住波羅蜜形者入定相也。然現行圖中央之下曼荼羅畫三昧耶形。故知以彼爲第二曼荼也。第三微細會者。指歸云。第三說微細金剛曼荼羅。亦具三十七聖衆於金剛杵中。畫各持定印文。此即圖中之下右隅曼荼羅也。所以知者。第二既中之下也。第三不顯巡而安其次隅乎。又或圖於彼隅曼荼羅諸尊背後畫三古杵形。然歸云。聖衆於金剛杵中等文。五重結護

疑云。不空陀羅尼諸部要曰云。此經中二種修行。菩提心以爲因。大悲以爲根本。方便爲究竟。依勝義世俗。若依勝義修行。建立法身曼荼羅。是故此經中說。先拈虛空中曼荼羅。是故觀本尊法身遠離形色。猶如虛空住如是三摩地。若依世俗諦修行。依四輪以爲曼荼羅。本尊聖者若黃色住。地輪曼荼羅。其形方名。聖者若白色住。水輪曼荼羅。其形圓名。聖者若赤色住。火輪曼荼羅。其形三角名。聖者若黑色住。風輪曼荼羅。其形大曼荼羅安於八葉蓮花臺。五佛四菩薩安於臺葉中。曼荼羅外又有三種曼荼羅。一切如來曼荼羅釋迦牟尼曼荼羅文殊師利曼荼羅。此曼荼羅名爲大悲胎藏曼荼羅。此心以胎藏三重曼荼羅言俗諦所攝。豈非與上所成義招相違乎。答。有相曼荼羅爲俗諦以離相爲法身者。爲初心淺行之人先說。有爲有相之方便觀。次教令入無相理。是故作此說。然不遮入無相理。後更見法界雖然差別色相。何實是違文乎。若言四輪有相。皆入理之方便。以無相空寂爲佛自

問。就金剛界有九會曼荼羅。爾其九會者名字是何乎。答。於九會名。諸師意不同。今依弘法大師降三世五重結護意者。羯磨會三昧耶會微細會供養會四印會一印會理趣會是其七名也。於殘二會略不出其名。但禪林寺附正云。降三世會降三世三昧耶會云云。

尋云。今建立九會意何。又以何會名羯磨會。乃至名降三世三昧耶會乎。答。金剛頂經開顯廣本云。此經有四大品。一名金剛界。二名降三世三名遍調伏。四名一切義成就。此三卷者初一品中翻出。於初品中有六曼荼羅等文。今所出之九會中自羯磨會至一印會六曼荼羅者。即金剛界品所說六種也。有人云。九會之中第一會總攝收彼十八會中一切。成身曼荼羅法義。又九會之中第二會總攝收十八會中一切三昧耶曼荼羅法義。此言未得。蓋誰可依信之。後後必會成此理。同亦可付此難。所以建立六曼荼羅其意顯然也。至其外理趣等三會。雖非金剛界品所說。於此品所演之六曼荼羅顯示其功德。此理趣降三世會有最勝義理。故又加此三以成九會

胎文殊是自性自受。文殊陀文殊他受用德也。又中胎觀音即自性自受。釋迦院觀音變化身衆也。故疏第二十云。又觀音文殊普賢彌勒已在八葉中。即大日如來大法身也。爲度人故漸出于外。故次圓中復有文殊觀音等。類以可解也。又舉一教萬。豈非誠諦之證乎。但至三重難亂之難。雖一尊通三重尙四種法身義異。何招難亂之失乎。

證者。諸經儀軌等中說五相成身以爲眞宗究竟。然見行者住寂滅平等空理諸佛驚覺之言。勿以爲足。然後訓月輪等色相正爲五相成身。何此中以月輪蓮花五貼等之有相爲入理證。空後通達心等乎。爰知今宗意色相是法界。雖然不思議境界也。若爾所出難之文就胎藏曼荼羅且說淺位境。相非關深行所得耳。

矣。付此九會中第一羯磨會者。十八會指歸云。於初品中有六曼荼羅。所謂金剛界大曼荼羅并說毘盧遮那佛受用身以五相現成等正覺成佛後以金剛三摩地現發生三十七尊等文。此第一曼荼也。即現行流布圖所出之最中曼荼羅是也。大日如來以五相觀成等正覺根本曼荼羅故可安中央。第二三昧耶會者。指歸云。第二說陀羅尼曼荼羅。具三十七。此中聖衆皆住波羅蜜形等文。此即圖所安中央之下曼荼羅是也。皆住波羅蜜形者。是三昧耶形也。故大師金剛般若釋云。波羅蜜利亦是三昧耶身。萬行法門身各具三昧耶身。各持標幟住波羅蜜形故。波羅蜜形者所謂入定相耳。此心云。諸尊住三昧耶形即是入定之形相也。寂住本尊願而非說法現儀等之事業成辦是三昧耶功德故。然此三昧耶形亦名波羅蜜形。謂波羅蜜此云到彼岸。三昧耶此云本誓。今言本誓者即到彼岸之誓願也。所以呼三昧耶形言波羅蜜形耳。波羅蜜形是三昧耶形故。大師釋住波羅蜜形者入定相也。然現行圖中央之下曼荼羅畫三昧耶形。故知以彼爲第二曼荼也。第三微細會者。指歸云。第三說微細金剛曼荼羅。亦具三十七聖衆於金剛杵中。畫各持定印文。此即圖中之下右隅曼荼羅也。所以知者。第二既中之下也。第三不顯巡而安其次隅乎。又或圖於彼隅曼荼羅諸尊背後畫三古杵形。然歸云。聖衆於金剛杵中等文。五重結護

●諸二法●\* ●(若)一● ●後二復● ●皆十(是)● ●空十(之)● ●相二界● ●(會)一● ●(名)一● ●摩二味●\* ●茶二陀  
●●(蜜利)一● ●利二形● ●萬二所● ●(蜜)一●\* ●細十(會)●

釋此文云。何故微細會諸尊背後有金剛

杵。取此定中所作寂心所。辨表定體也。故知彼即微細會也。第四供養會者。指歸

云。第四說一切如來廣大供養羯磨曼荼羅亦具三十七彼中聖衆各持標幟供養而住

此是圖中之右曼荼羅也。順遶次第可然故。又或圖中右曼荼羅諸尊皆持器械。是其

誠證也。第五四印會者。指歸云。第五說四印曼荼羅法爲弟子受四種速成就法。此

是圖中之右。上。隅曼荼羅也。其所以迴遶次第爾故。又五重結護云。四印會者表四種

曼荼羅之義也。大三法羯磨是也。然有先德之天法三羯磨即是四方初一薩寶法業

四菩薩印云。納爾摩定是也。和傳言。曼其理趣釋云。金剛薩埵金剛寶金剛法金剛羯

磨等瑜伽三摩地。又從四大菩薩各流出四門。四門菩薩四種曼荼羅。此

意以金剛薩埵等四菩薩相配四種曼荼羅。所以指所生四菩薩云。四曼所攝耳。故知

表四種曼荼羅者即顯示金剛薩埵實菩薩法菩薩業菩薩四種功德也。然圖右。上。隅曼

荼羅四方畫金剛薩埵等四菩薩像。內四隅畫五。貼寶珠蓮花杵羯磨形。是即彼四菩薩

羯磨身三昧耶形。故知彼角即四印會也。但流布圖付彼四菩薩羯磨身與三昧耶形之

八尊加大日及內四供養。以畫十三尊。然指歸文不出諸尊之數。但降三品并遍

調伏品及一切義成就品所說四印曼荼羅皆云具二十一矣。准之今思金剛界品四印

會。即可二十一尊曼荼羅被二十一者。有先德云。本尊大日四攝八供加四眷屬。四尊印

大法三羯磨云。四眷屬者。或先德云。四印具二十一者。四佛四波羅蜜八供曼荼羅中尊

爲二十一。此先德心以四印爲。第六一印會者。指歸云。第六說一印曼荼羅。若持毘

盧遮那真言及金剛薩埵菩薩真言具十七餘皆具十三。此即圖中央之上曼荼羅也。

是圖遶次第故。又五重結護云。無量色相不過一法性內。是故有一印會。雖是一獨法

身而塵沙眷屬無不來圍繞。故知一印會者顯示唯有一尊之義。然圖中上唯畫一尊

其意顯然也。但指歸毘盧遮那及金剛薩埵具十七餘皆十三者。雖云一印會一獨法

身理實五部諸尊更無有闕減。此五部聖衆中若大日爲本尊者。即具十七

謂本尊四佛八供四攝也。大日四佛圍遶故。加之爲十七。金剛薩埵同大日。是毘盧

遮那佛身故。餘尊不爾。故除四佛言十三耳。此理趣會者。一印會之左

隅曼荼羅是也。此即十八會中第六大安樂不空三昧耶真寶輪會中一曼荼羅也。其

所以理趣釋出彼真寶輪會中金剛薩埵初集會品之曼荼羅之中央九位。外院更加

一重中央安金剛薩埵。依菩薩前安慈金剛。右邊安曼羅吉羅。後安愛樂金剛。左安

金剛慢等。具出十七尊坐位。此所說十七尊與彼圖中之上左隅全同。故知彼角是理

趣會也。已上七會外所殘中央之左及下二

會即如次降三世會及降三世三昧耶會也。禪林寺云。此降三世及三昧耶是第二品降

三世云。此意言。第二降三世品所說之羯磨三昧耶二曼荼羅也。左會諸尊皆作降三

世明王印。然指歸釋降三世品所說第一羯磨曼荼羅云。第一說曼荼羅儀則。皆具三十

七。說降伏法。今降伏法者。即作降三世印成降降伏三世怨敵之事業也。故知彼

左會是降三世品所說之降三世羯磨曼荼羅也。左之下三昧耶會者其義顯然也。諸尊皆

住三昧耶形故。問。且先付金剛界品所說以何義故顯示

此六種曼荼羅乎。答。今此六曼荼羅是說圓滿果分功德也。五重結護云。羯磨會三昧

耶會如來自受法樂之事。又通初心行者自行已滿究竟佛位法性境界之事。云云

羯磨三昧耶二會是說如來安住此二種功德常恃自受法樂。但又行者從初心修此

如來功德漸自行圓滿達究竟佛位境界。是故佛說此曼荼羅即示衆生。故指歸釋此

羯磨曼荼羅云。則爲弟子受速證菩薩地法文。又釋三摩耶曼荼羅云。弟子受四種眼

已上說。三昧耶結護云。供養會真言門菩薩以大智心發行大佛事之行相也。云云

此會者如來成辦大佛事業之門也。故指歸名此會言一切如來廣大供養羯磨曼荼羅

此中羯磨之稱即顯事業也。謂供養門菩薩與大供養之事業以莊嚴海會道場。故指

歸釋此會云。互說受十六大供養法文理

①辨十(故)②(附)一③(唐)一④德十(釋)⑤之云云⑥者二有⑦貼二股⑧但十(此)⑨(准之)一⑩(義)一⑪加之⑫(密)一⑬(佛)一⑭(又釋)文十五字⑮(門)一

趣釋虛空庫菩薩理趣品之釋云。供養門者有多種。依蘇悉地。教經有五種供養。又有二十種供養。○又有五種祕密供養。又有十六種大供養。又有七十六種雜供養。乃至一切供養悉皆攝入虛空庫菩薩供養儀軌中。文指歸心且出十六供養也。說供養會之意成畢結護云。今觀各成立佛身。此五佛五部部主也。所以一身具三十六尊也。此五部各別具五部。一一五部具備三十六尊。又至一一五部各亦別五部。至一一五部亦具三十六尊。如是展轉互為部主。以出現無量五部諸尊。其數不可數不可思議。無所不遍。故○如是觀念名真實念誦也。於此念誦更不用次第事業也。此勝惠之人。此即微細會耳。心云。微會者諸尊住定思惟法界曼荼羅功德。故指歸釋此會云。於金剛杵中盡各別定印。文結護云。何故微細會諸尊背後有金剛杵。取此定中所作寂心所辨故表定體也。文結護兼叙行者亦住此曼荼羅故言於此念誦更不用次第事業。此勝惠之人也。若唯論果位曼荼羅者。何等次第事業之用不用亦云此勝惠人。微細會之意成畢結護云。四印會者表四種曼荼羅之義也。大三法羯磨是也。心云。諸佛大悲濟物為懷。然此會意如來住四智印功德故令所化衆生速成就四種曼荼羅法。所以說此會矣。指歸釋四印會云。為弟子受四種速成就法。以此曼荼羅求悉地成就。像如上述印曼荼羅中所求悉地於此像前成就就

○上四印曼荼羅者即上所述四種曼荼羅也。以此四曼如次為大三法羯磨四種曼荼羅。故遍調伏品及一切義成就品俱說第一會名大曼荼羅。第二會三昧耶曼荼羅。第三會法曼荼羅。第四會羯磨曼荼羅。准彼案此其四種曼荼羅之義顯然也。然為成彼大三法羯磨四種悉地今第五示四印會。於此曼荼羅前令所化求先四悉地。此四為顯大悲利物門說四印會也。四印會結護云如是無量色相威儀雖是不過一法性內是故有一印會。雖是一獨法身。而摩沙萬德法門眷屬無不來圍繞。文為表最上無比法示現獨一會也。文此示諸尊入自所住之三摩地而思惟無量色相威儀摩沙萬德法門皆歸自所住之一德獨一法身也。夫微細會與一印會同是住定之功德。然微細會之心見從一法身出生摩沙眷屬周遍法界。一印會之心知法界摩沙性德同歸一法身。似彼法花與無量義三經說收入出世之一乘。一印會之意成畢已前六種曼荼羅中攝盡佛果一切功德。夫自內主伴相對自受法樂有二門。謂羯磨身三昧耶形功德。此各有三密受法樂耳。次成辦佛事有二門。謂供養會上供養諸佛四印會下引衆生也。次坐禪入觀有二門。微細一印二會所觀是也。略說此六門廣盡彼佛德矣。疑云。所說曼荼羅廣盡佛德者。佛果有諸尊種子功德。何不說此為一曼荼羅乎。答。羯磨會所說之諸尊真言之末後字皆是

彼彼諸尊種子字。三昧耶會等亦爾。所以說種子功德攝羯磨三昧耶會等耳。疑云。結護云。觀五大種子真言逆順次第如成身會。又云。心月輪上觀五智種子之字。辨觀顯三摩耶身者如成身會也。既許成身會。何六會中不出其名乎。答。今成身會者從儀軌意起。然是成身者行者用五相觀修行成佛矣。自行滿入果即因果合論也。但經所說六曼荼羅者是談果位圓德義門既異。何云六曼中有成身會。夫儀軌意說行者為成就果位六曼荼羅而入修行門之儀則是名成身會。是即六曼之因行五相之觀門也。若分因行果德者。六曼之外可論成身會。若攝因從果者。成身會即可攝入第一羯磨曼荼羅。故指歸釋第一曼荼羅云。說此處遮那佛受用身以五相現成等正覺。此文正說五相所成之果位受用身。然而此第一會中出五相觀愛知五相成身會可攝第一羯磨曼荼羅。若通論者可攝六會正六會之意成畢故內行諸師多指圖最中名成身會。即可依指歸此文。然與大師意異耳。疑云。六種曼荼羅唯局果位不明。指歸釋第一曼陀羅云。則為弟子受速證菩薩地法。此文云。受證菩薩地法。何是果曼荼羅乎。又釋第三曼荼羅云。為弟子令心堪任令心調柔。令心自在說微細金剛三摩地等。更云。為令弟子心調柔自在說此三摩地。豈非因曼荼羅乎。加之結護云。供養會真言門菩薩以大智心發行大佛事

○教二經 ○(五)十部 ○微十(細) ○別二持 ○了二學 ○(像)一 ○(中)一 ○前十(求) ○[上四]也 十六字一  
○示二亦 ○門十(答屬) ○乘十(美) ○心二印 ○下引二引下 ○磨十(會) ○成十(佛) ○內二因 ○更二既

之行相也。又以六中之供養會判菩薩所行。寧大師意非許因行乎。況胎藏三重曼荼羅既合論因果二位所證。如金剛界六會曼荼羅何唯限果分究竟所得乎。若爾又以身會不為別一曼荼羅不明。六曼既見通因果。何云因果合論成身會無此中乎。答。金剛界是果曼荼羅者。忝依憑相承之語。何真。宗圓滿海之內不為解正理之指南。況結護云。羯磨會三摩耶會如來自受法樂之事。此即顯果德義也。又餘會不云因行。何成通因果地之理。但備所出難之指歸二文者。雖果分功德強為衆生示之。所化學果德能進菩薩地位。亦令心調柔。故作此說。佛界授下位因人受果法。從本垂迹曼荼羅之稱。即自此起矣。大結護心供養會菩薩所行者。是指八供養菩薩言。真言門菩薩。非關因位行而簡果位。故指歸言。三十七尊互受十六供養。其文如。此即顯果位供養耳。次胎藏是修因感果從因入果。金界即從本垂迹從果出因。兩部其義懸別。何可成相例乎。若爾六曼既限果分。通因成身會豈在此中乎。若亦強言立為一會者。凡今所說曼荼羅總不過六種。然結護出羯磨三昧耶供養四印一印微細之六名。若以成身會更為一會者。即可云有七曼荼羅。若又此七種之名中除一取六者。成身即可為所除之名。兼說因行不局唯果故。故大師意與除師異耳。

已上金剛界品所說六曼荼羅義成畢

疑云。建立羯磨等六曼荼羅其理可然。理趣等三會非今品所說彼有何最勝義理備云。九會曼荼羅乎。答。案。今大師意。加具此三會有其所由。先成理趣會義者。五重結護云。何故羯磨會分別五部。餘會不具也。此會表事業威儀法則次第之會也。所以具備此會也。分別羯磨則餘會同共具也。如具每會通有具足道理。故置理趣會表此義也。又釋心云。付此品所說六曼荼羅。教主經中唯說羯磨會。分別五部諸尊。即不說餘會有五部。又更彼經中卷說曼荼羅云。次我當遍說勝大曼荼羅等文。大曼荼羅者即羯磨會也。此文唯安立羯磨會五部聖衆。更不說三昧耶等。結護云。教主經中別五部。據若本三昧耶供養會亦具五部。故指歸言。三十七尊互受十六供養。然而六種曼荼羅同備五部聖衆。法界輪圓內會無有闕減。今為顯示此義。發生行者勝惠。即取他經所說理趣會方備圖繪之曼荼羅也。謂彼理趣會者。中央安金剛薩埵。中之前欲金剛。中之右計里吉羅。中之後愛金剛。中之左慢金剛也。然五秘密儀軌釋此五尊云。金剛薩埵者是毘盧遮那佛身。欲金剛者是金剛波羅蜜。計里吉羅是寶波羅蜜。金剛愛者是法波羅蜜。金剛慢者是羯磨波羅蜜。金剛薩埵者是彼薄伽梵阿闍如來。欲金剛者即金剛薩埵。計里吉羅者是金剛王。愛金剛者即是金剛愛。金剛慢者即是金剛剛善哉。金剛薩埵者是彼薄伽梵寶生如來。欲金剛者即是金剛寶。計里吉羅者是金

剛日。愛金剛者即是金剛幢。金剛慢者即是金剛笑。金剛薩埵者即彼薄伽梵觀自在王如來。欲金剛者即是金剛法。計里吉羅者是金剛利。愛金剛者即金剛因。金剛慢者即是金剛語。金剛薩埵者即彼薄伽梵不空成就如來。欲金剛者即金剛業。計里吉羅者是金剛護。愛金剛者即是金剛夜叉。金剛慢者即金剛拳。今實相平等之理趣會中安立此五尊者。是顯示實相理趣平等不平等融無礙而五部各具五部。即一印一門中圓備五部。諸門也。然羯磨三昧耶等六曼荼羅皆實相理趣之上談其德。故理趣釋總發意菩薩理趣品之釋云。由稱此般若理趣金剛輪三摩地則成入金剛界屬金剛界六種曼荼羅。諸會各別之相同以理趣為體。體既有五部。相寧不具之乎。體相不相離法故。今為令知此義。圖面畫理趣會曼荼羅耳。次。成畫作降三世會及同三昧耶會之意者。五重結護云。一者作印。兩掌中想。二乳。即呼之誦真言一句。拳並引當二乳。三檀惠鉤誦五句。進力堅固搖。是作印也。二者成身。以印安。心額喉頂。以真言四句。每處誦之。誦第五句。搖印。想作忿怒尊。是成身也。文護身除障。今案此意。就金剛界行儀最前用降三世五重結護者。凡毘盧遮那成正覺源依。以降三世尊威德降。伏三世所有之佛界怨敵也。彼調伏魔障首羅之因緣即顯此意耳。若不用降三世尊作印成身之五重儀則者。即不可成真言

①[剛]一②宗二③二消④[功德]一⑤[位]一⑥說十(良)⑦[今]一⑧其二甚深⑨(如具)一⑩[會]一⑪據若二若據⑫云十(具)⑬續二會⑭里十(計)⑮曼二慢⑯即十(是)⑰[是]一⑱為十(其)⑲搖二柱⑳五二二

行者之修行事業。故先必說此結護。然因地修行。已成入性德圓滿海之後。安住曼茶羅法門。自受法樂時亦已滿降三世尊降伏怨敵。能證佛果之德。方安住彼尊曼茶羅。謂羯磨曼茶羅亦云三昧耶曼茶羅亦云是也。即五重之中初二重今為曼茶羅所作之印相。即是索形。此其降三世尊之三昧耶功德故。但今以此二曼茶羅加前六曼茶羅圖繪之者。降三世尊之二曼難他品所說而被尋持彼二種曼茶之降伏怨敵能證佛果之德。此品六種曼茶羅永為圓滿寂然矣。顯此義故今加彼二曼。是即欲悟所成之曼茶方尋能成之功德。能所圓具尊儀爰成。所以示降三世曼茶羅尤有深意耳。或先德云。金剛界品修行可用六曼茶羅。而加三會以作九院。此是天竺隨宜繪像。不可以為此界定量云云。

已上理趣等三會意成畢。問。就上所論九會。爾者可云一一曼茶羅中有何重。重位分。又諸尊之名號如何。答。結護云。自身觀壇場。頂以為內院。自胸上肩下為中院。齊上自胸下為外院。或說壇有九重頂為內院。肩間為中院。胸間為第三院。腹齊間為外院。即忿怒尊天等位也。齊下不入壇例耳。又金剛頂經開題本云。此三十七智三十七。定且約一曼茶羅上首名之。約三曼茶羅卷屬有一千五十七尊。此心三十七尊為內院。賢劫千佛為中院。外部二十天為外院。故云三重有一千五十七尊。若四重者。五佛四密十六尊為內院。八供四攝為中院。賢劫位為第三院。外部為外院。也可檢立三重之意。作略出經。故彼經第三前說三十七尊次云第一畫彌勒。其次不空見。又云餘置外壇中。盧遮那等諸天。等文。此即示現三重也。已上曼茶結護云。此一印會可有四波羅蜜八供。養四攝四忿怒八天及后等位也。四忿怒者。東北不動。東南降三世。西南軍荼利。西北六足八天如常。次上云一印會五部眾。統故。餘會尊號可准之。各出經本。第四三十七尊灌頂道場主梵名品云。隨其當方八大護等文。又云。又應思惟想千大菩薩舍利弗等諸大比丘。結護心八天者。依此八大護文。軌及流布圖存二十天矣。三十七尊心要云。建立金剛界三十七尊大曼茶羅及賢劫千佛外金剛部二十天及四十天等。此為初源展轉相生無量曼茶羅也。又陀羅尼諸部要目云。外有五類天。一一類有四天。總有二十。并后復有五類成二十五類者。上界四天。住虛空四天。遊虛空四天。地居天四。居地底天四。已上諸尊名號。

安元三年七月八日之寫了

祕宗教相鈔第五

四種曼茶羅料簡第十四  
菩薩位數第十五

大日經所說六無畏位第十六  
菩薩證理位第十七  
十地淺略深祕二釋第十八  
此十六大生料簡  
十地位超越有無第十九  
發菩提心相第二十  
成佛相第二十一

四種曼茶羅料簡第十四

問。青龍寺和上頌云。四種曼茶羅不離文爾者。四種曼茶羅者其名體是何乎。答。大師即身成佛義云。大日經說。一切如來有三種祕密身。謂字印形像。字者法曼茶羅。印謂種種幪幪印三昧耶曼茶羅。形者相好具足身即大曼茶羅。此三種身各具威儀事業。是名羯磨曼茶羅。是名四種曼茶羅。文所引說本也。教王經開題法花經開題等處。雖釋其意皆同。不能具敘。心云。四種曼茶羅者雖名有四種。論其體唯三種也。謂以種子曼茶羅名。法是諸法能證故。印形曼茶羅。三昧耶。印是造三昧耶形故。一切印契雖非必作三昧耶形。今皆攝三昧耶曼茶。同是印類故。或又三昧耶曼茶羅者據本誓及驚覺義。然一切印契不出此二義。所以以諸印形總言三昧耶曼茶也。尊形曼茶羅號大。其形五大所成身故。此三種曼茶羅各有其形貌威儀。又有所為事業。謂諸尊坐立等之威儀。輪杵蓮等長短方圓之威儀。種子真言點畫屈曲之威儀。各其所成辨之入定說法事業。摧物淨物等事業。皆是名羯磨

①已=既 ②安=要 ③尊=守 ④重=之 ⑤文=一 ⑥定=尊 ⑦作=依 ⑧盧遮那=那夜迦 ⑨[養]=一 ⑩各二略  
⑪[尊]=一 ⑫文+(數儀) ⑬四二三 ⑭[并]=一 ⑮[居]=一 ⑯[安元...了]十一字一 ⑰言云云

曼茶也。法曼之中事業者。十住心論第十云。從此字出聲說法。即是說者即是聽者即是法曼茶羅身之佛事業也。又可知此四種曼茶羅中。前三種付體立名。第四一種據相及用。謂威儀是相事業即川也。故三種體上開。四曼耳。即身義又云。若依金剛頂經說。四種曼茶羅者。一大曼茶羅。謂一佛菩薩相好身又緣畫其形像名。大曼茶羅。又以五相成不尊像。又名大智印。二三味耶曼茶羅。即所持標幟刀劍輪寶金剛蓮花等類是也。若畫其像亦是也。又以二手和合金剛縛發生成印是。亦名三昧耶智印。三法曼茶羅。本尊種子真言。若其種子字各書本位是。又法身三摩地及一切契經文義等皆是。亦名法智印。四羯磨曼茶羅。即諸佛菩薩等種種威儀事業等。若鑄若模若担等亦是。亦名羯磨智印。文所引教王經并陀羅尼諸部要口也。文心委釋四種相。謂諸佛菩薩等四種法身相好身名。大曼茶羅。又若據圖像言之。緣畫像亦是大曼。又行者五相成身觀所成之身同大曼所攝也。一切三摩耶形若造若畫皆名三昧耶曼茶。又尊形中之手印尚三昧耶所攝也。一切口所誦之文字若種子若真言或手所書之梵字。然此二字故。齊名法曼。又四種法身之智惠三昧等功德非尊形非三昧耶形。而唯心法之邊是三寶中即法寶所攝故今入法曼中。故大師金剛頂經略釋法曼茶云。法者諸尊種子及三摩地等法。文又一切心法皆是法曼所攝。故三摩地儀軌云。諸法本

不生等文。即身義釋此文云。諸法者謂諸心法。心王心數其數無量。故曰諸法。又大日經第五云。能生隨類形諸法之法相。又即身義釋云。謂諸法者心法。○復次諸法者法曼茶羅。已上釋意。心心數是法曼攝故。經所說諸法之言皆釋心法亦云法曼也。又一切契經之文并義亦是三寶中法寶故皆攝法曼。一切諸尊四種法身種種威儀事業是名羯磨曼茶羅。若就圖像言之。鑄模等造立之像。又是羯磨曼茶也。故理趣釋云。此密言十七字則為十七菩薩種子。即成法曼茶羅。若畫一一菩薩本形。即成大曼茶羅。若畫本聖者所執持標幟。即三昧耶曼茶羅。如前種子字各書本位。即名法曼茶羅。各鑄本形安於本位。即成羯磨曼茶羅。文

疑云。此釋中繪像云。大曼茶羅本像云。羯磨曼茶羅。此言成戲論。全非得實義矣。夫付佛界本有功德。須見四種差別。何約今時巧師意樂分。大羯二曼。若如此義者。真實法界曼茶羅中。可無大羯二曼之別德。若言法界曼茶羅中更存餘義分。大羯二曼而不作此別者。今繪本分別釋有何用乎。若言法然本有曼茶中亦有繪本形像者。天遠大日經第一并底里三昧耶經上卷等說。爾者何。彼經等意不許法界曼。答。若就法界曼茶羅論其四種不同者。不可約繪本二像。其四種義如上成。但今釋意若又付圖像曼茶羅且判四曼者。言依繪造不同可有此差別也。謂緣繪像五大之色分明也。故云。

大曼鑄模像威儀之義顯然也。所以為羯磨。此即一。往分別非真實論談矣。

疑云。付此四種名大及法之名可。遍諸法無一切非五大所成。無一切非法攝故。然何唯於尊形立大曼名。唯付文字等用法曼號乎。答。三種曼茶中尊形尤勝。又五大所成義此中顯也。謂一身之上具黃白等五色及成方圓等五形多有相好身。故所以於諸尊等相好形立大曼名。是總即別名。豈非聖教常言乎。以於文字立法名者。持所說法義及生物解故。如四無礙解中像名字之智名法無礙。此亦如是。故無失矣。餘心等名法其義顯

疑云。金剛頂經文殊師利菩薩法云。我今又說契經印曼茶羅。境中畫金剛。劍各於本方畫八供養契及四攝契。又云。我今又說三摩耶曼茶羅。境中畫五字及八供養四攝種子字。又云。我今又說羯磨曼茶羅。境中安般若波羅蜜經夾。又云。我今當說畫像法。或白氎絹素等中畫文殊師利菩薩坐月輪中。輪內周旋書五字四面畫八供養及四攝等文。此文以印名印曼茶羅。以種子名三昧耶曼茶羅。以三昧耶形名羯磨曼茶羅。以圖繪像為大曼茶羅也。略故不具其名。而四種曼茶羅其體別論也。大師何背此說。羯磨曼茶不許有別體。又於種子等不立三摩耶名乎。答。今此經意以文字名三摩耶者。有二摩耶四義。謂平等本誓覺除障也。今約除障義文字名三摩耶。故

彼經釋三摩耶曼茶羅之悉地云。阿字門者諸法本不生。日日念誦不久一切罪障消滅速得成就。文字消除罪障。望除障義今立三摩耶名。但大師意謂三摩耶形故不用此名而立法名耳。次以梵夾名羯磨曼茶羅者。梵夾是文殊事業成辦之形也。出物智慧是文殊事業故。梵夾表彼智慧所以用之。言羯磨曼茶。但大師心梵夾是文殊三摩耶形。是故可攝三摩耶曼茶羅。此經印曼茶羅是也。以餘身分屈曲及五等。可爲文殊羯磨曼茶。若梵夾終是羯磨者。羯磨與印曼茶有何差別。三摩耶形即印故。所以經寄一往義作說。何以之爲定量乎。

問。此四種曼茶羅爲唯局諸尊境界。爲當通衆生及器界。盡一切法歟。答。案即身成佛義意。通一切諸法。論四種曼茶羅義也。大日經第五秘密曼茶。羅品云。能生隨類形諸法之法相。諸佛與聲聞救世因緣覺勤勇菩薩衆及仁尊亦然。衆生器世界次第而成立。文即身義釋此頌云。謂諸法者心法。復次諸法者法曼茶羅。法相者三昧耶身。諸佛乃至衆生者大曼茶羅身。器世界者表所依土。此器界者三昧耶曼茶羅之總名也。此意衆生心是法寶所攝。佛中皆見。故可攝法曼衆生身是五大所成其義與諸尊同。故云大曼。一切器界無非諸尊之三昧耶形。所以云三昧耶身。此文以衆生及器界爲四曼所攝。即身義又云。諸顯教中以四大等爲非情。密教則說此爲如來三昧耶身。此又

以非情器界言三昧耶曼茶也。依此等釋。故知一切衆生及器界皆四曼所攝。則此四種中盡一切諸法也。又大師念持真言啓白云。世出世間一切教法攝法曼茶。世出世間一切有情攝大曼茶。世出世間一切器界攝平等壇。世出世間一切事業攝業曼茶。文夫三種世間就凡情廢立之。若生聖見時。衆生世間器世間即無非智正覺世間。謂衆生身是諸佛羯磨形攝。器界亦諸尊三摩耶形故。所以皆云四曼所攝耳。

菩薩位數第十五

問。今宗心可云於菩薩位分有幾種耶。答。慈氏儀軌下卷云。諸金山中從皆有諸賢聖。地前四十心賢聖十住十行十迴向十行等。大日經疏第九云。如聲聞法中雖有其足煩惱學無學等階次不同。然所發無作律儀則無優劣之異。今此菩薩律儀亦復如是。雖復最初發心乃至四十二地階次不同。然一時普遍法界發起無作善根。則與如來更無增減之異。文云。四十二地者三賢十地等覺妙覺也。最初發心者可。是十信發心若不爾。今宗可不立十信位矣。密抄第四釋六無畏云。第一善無畏即當十信已前。第二身無畏即當十信位。第三無我無畏即當十住十行位。第四法無畏即當十迴向位。第五法無我無畏即當初地至八地已前位。第六一切法平等無畏即當八地已去位。故今宗意可立五十二位耳。疑云。今宗心言第十地。外立等覺爲一位。

者。何疏第三云。初發淨菩提心時見此曼茶羅已遍法界。身第二。位又逾廣逾深。作十轉開明。乃至第十一地而後所見圓極。又疏十五云。此菩提心者即是第十一地成就最正覺。諸悉地中。最在其上。故經云。彼悉地更無過上。文此第十一地者是見佛地。疏處處之釋。既十地之次立佛地爲十二。明知不立等覺也。爾何答。抄第四云。三劫信解行地復越一劫昇住此地。此言一劫非更一阿僧祇劫時分。但越佛地一障便名一劫。前言三劫不說四者。合佛地一障在十地故。文既八地已上。所論第三僧祇之外。以除佛地一障位別云。越一劫是即當等覺位。但立三祇劫時。以除佛地一障之等覺位攝在第十地內也。疏第三拜十五以佛果云。第十一地即等覺攝十地之意也。故抄第六云。金剛心即等覺位。在十地外。何故復言第十地耶。答。雖越十地。仍在地攝。故云。

疑云。今教諸文中以往行向地爲菩薩。至位者。是隨他意趣之假說。而非自宗所立之實義。故疏第二云。花嚴十地經。一名菩薩阿闍梨所傳。皆須作二種釋。一者淺略釋。二者深。密秘釋。若不達如是密號。但依文說之。則因緣事相往涉於十住品。若解金剛頂十六大菩薩生。自當證知也。此文心十地是淺略位分。以十六大生爲深秘。若漸淺略。即假說非宗之實義矣。十地既假說。況地前諸心乎。然何云今宗心有住行向地

之位分乎 答。諸軌并疏中叙今宗心盛  
說十地等爲位分恐不何不言此教所  
行。況真宗圓滿之談廣括諸教意於往行向  
地之階位豈不取之乎。若言是假說非實  
言者。於所成之義趣爲有何論乎。但至  
所出成之疏第二文者。淺略深祕二釋皆是  
自宗實義之上所設之二途也。何至今釋淺  
略爲假說乎。證文不足作會釋。誰相此  
文言難勢之分乎

問。已前所論地位中所得悉地非一。爾者其  
悉地者何 答。疏十五云。略有五種悉地。一  
者信。二者人地。三者五通。四者二乘。五者  
成佛。此是五種悉地也。初信者。謂隨分能  
分淨諸根深信如來祕藏。決定不疑慮。心  
信佛有如是如是方便若依行者必成菩提  
提此是地前信行也。次入地者。謂入初歡喜  
地也。准望聲聞法中猶如見諸人也。第三  
五通者。謂了知世間五通之境猶如幻夢水  
月鏡像不可取著。爾者度五通仙人之地  
名第三也。第四二乘者。謂觀察二乘境界  
心得無著心不隨實際。爾時得度二乘境  
界。爾時到第八地也。五從第九地修菩提  
行道轉轉勝進成如來位也。然諸經論師  
大略皆作如此說。爾若祕藏中義復有異  
謂初歡喜地自有十心。從初心至第四心  
得度五通境界。從第五至第八心得度  
聲聞緣覺境界。從第九心一向行菩薩修  
道至第十心名爲成佛。佛者覺也。謂覺自  
心性淨本來常寂滅相也。然此十心中從第

一至第八名爲見道。從第九至第十名  
爲觀見。觀謂見於諸理。此進修觀。謂一向  
觀於如來不思議界祕密功德。如是祕密之  
境非所見法出過心量。故別名觀道也。覺  
者是覺知義。已度二乘境界。了知二乘心  
與菩薩異也。若入第二地時亦至第四心  
度五通。第八心度二乘。第十心成佛。准此  
有信及入位名與初地十心不異。但此十  
心轉復光顯離垢也。乃至第十地亦有十心  
即是凡有百心。一一轉勝。可准知也。又抄第  
九釋云。疏爾時得度五通等者。即當第四地  
也。謂初二三地相同世間。此地超彼故。謂  
初地行施。二地行戒。三地行忍。相同世間  
世間有情多作此三福業事故。未能修證  
菩提分法。今四地修得菩提分法。即觀世間  
五通境界如幻夢等。不生取著得度彼地  
則獲出世五通云云。疏得度二乘等者。即  
當第七地也。謂四五六地作諸現觀等同  
二乘。故今於此地至於無相功用。後邊出  
過世間二乘道故。言爾時到第八地者。謂  
七地時能於空中少用功力起有勝行。出  
過二乘等名爲遠行。又由第七地於無相  
中有加行故。未能任運現相上。故至第  
八地純無漏道任運起故。此地名爲不動。一  
切煩惱永不行故。法駛流中任運轉故。剎  
那剎那轉增進故。是名到第八地也。疏謂歡  
喜地自有十心等者。謂種子牙袍等十心。又  
是花嚴經初地柔軟等十心。乃至十地各有  
十心。○如前已釋文疏第三以六無畏及十六重淺  
深三示諸行位者地位。今立三

五種悉地。亦釋其位行。依  
此等文可知地位相安。

大日經所說六無畏位第十六

問。今宗心於菩薩行位有六種無畏處。爾  
何分別之乎 答。經第一住心品云。彼愚童  
凡夫修諸善業。害不善業。當得善無畏。若  
如實知我。當得身無畏。若於取蘊所集我  
身。捨自色像。觀當得無我無畏。若害蘊住  
法繫緣。當得法無畏。若害法住無緣。當  
得法無我無畏。若復一切蘊界處能執所執  
我壽命等及法無緣空自性無性。此空智生  
當得一切法自性平等無畏云。疏第三云。  
愚童凡夫修諸善法。害不善法。當得善無  
畏者。善義通於淺深。今此中意明十善業  
道。如世人以十不善業因緣漂流惡趣。無  
有窮已。後得順世八心漸受三歸戒。於無  
量世生入天中。後至涅槃。以免離三塗劇  
苦。名最初蘇息處也。若真言行者初入三  
昧耶。依三密供養佛。修行位與此齊等也。  
又抄第四釋云。第一善無畏。即當愚童凡夫  
修十善道。常生人天。得免三途劇苦。名最  
初蘇息處。即當十信已前。文漸悟頓行人俱  
當今宗十信已前行也。疏云。經云。若如實  
知我。當得身無畏者。如修循身觀時。見此  
身三十六物之所集成。五種不淨。惡露充滿。  
終不爲此而生貪著。次復觀受心法得離。  
不觀我性。四種顛倒。於身之諸扼縛得蘇  
息處。若真言行者本尊三昧衆相現前時位  
與此齊等也。又抄云。第二身無畏。謂觀身  
三十六物之所集成。作五種不淨觀。次觀受

心法得離四種顛倒。即當十信位也。又漸頓二入行同除今宗十信之障。故云當十信位也。下皆准之。疏云。經云。若於取蘊所集我身捨白色像觀得無我無畏者。謂觀唯蘊無我時於蘊界入中種種分拆推求我不可得。捨此白色像者。譬如因樹則有樹影。現若無樹者影由何生。今五蘊尚從緣生都無自性。何況此積集中而有我耶。如上所說乃至證湛寂之心離一切過。是於我之扼縛得蘇息處。若真言行者於瑜伽境界一切分段中能觀心不可得不生愛慢位與此齊也。抄云。第二無我無畏。謂觀五蘊十二處十八界悉從緣生都無自性。何處有我。是於我之扼縛得蘇息處。即當十住十行位也。又云。或開住行。即以信位當初善無畏也。疏云。經云。若善緣住法攀緣當得法無畏者。謂行者心住蘊中。欲令發起離著。爾時約焰等喻。觀察諸蘊即空。得離違順八心證寂然界。然離蘊之扼縛。於法得蘇息處。法謂十緣生句也。若真言行者現覺瑜伽境界皆如鏡像水月。無性無生時位與此齊也。抄云。第四法無畏。謂行者心住法中。約幻焰等五喻達諸法即空。證寂然界。即離蘊之扼縛得蘇息處。即當十迴向加行位也。疏云。經云。若善法住無緣當得法無我無畏者。即是無緣乘心觀察法無我性。於心外有無影像智都無所得。心王自在覺本不生得離法之扼縛。於法無我得蘇息處。若真言行者於瑜伽道中心

得自在用時位與此齊也。抄云。第五法無我無畏。謂行者發無緣乘心觀法無我性。心得自在。於法無我得蘇息處。即當初地至八地已前位也。疏云。經云。當得一切法自性平等無畏者。謂觀自心畢竟空性時。我之與蘊法及無緣皆同一性。所謂自性無性。此空智生。即是種無自性心生也。故云得一切法自性平等。爾時於有為無為二種扼縛得蘇息處。即是真言行者虛空無垢菩提心也。抄云。第六一切法自性平等無畏。謂觀實際空性時於有為無為界二種扼縛得蘇息處。即當八地已去位也。疑云。經第一具緣真言品云。漸次證入大悲藏發生三摩地。疏第三釋此文云。漸次證入者。如初無畏時以聲字觀修曼荼羅行。第二無畏於有相觀中修曼荼羅行。第三無畏於唯蘊無我心中修曼荼羅行。第四無畏於法緣心中修曼荼羅行。第五無畏於無緣中修曼荼羅行。第六無畏於平等心中修曼荼羅行。離垢地已去各於自地觀心中修曼荼羅行。略以行位分之已作十六重深淺不同。此文心第六無畏於初地論之也。釋云。無畏修行相畢云。離垢地已去各自地觀心中修行故。故上釋第六無畏云。即是真言行者聖空無垢菩提心也。虛空無垢菩提心豈非是初地德乎。而何抄云。第五無畏從初地至七地第六無畏八地已上乎。答。疏第三釋云。佛還約前三劫作差降對明也。抄釋云。疏佛還約前

三劫作差降對明者。謂佛說此六無畏意明從淺至深從凡向聖階降位大悟證不同也。第一善無畏。○即當十信已前乃至第六一切法自性平等無○即當八地已去位也。故曰佛還約前三劫作差降對明。又云。疏釋第三無畏言證湛寂之心離一切過。於第四無畏言離違順八心證寂然界。至第五無畏言無緣乘心觀法無我心。王自在覺本不生。以第六無畏言極無自性心生。其文如是。即付經所說之三劫心成。此無畏之位也。故知約前三劫作差降者。定取三輪祇所行之心耳。蓋寂及寂然界心是初劫所行。無性心王自在是第二劫心。緣無自性心王自在是第三劫心。所以互三賢十地判六無畏。尤有其謂矣。但至所出難之文。抄第四釋云。疏如初無畏時以聲字等者。謂第一無畏以聲字觀者。真言行人依三密供養修行觀真言之聲及真言之字而作修行。○第二無畏有相觀者。謂四念處觀。即真言行者本第三味眾相現前故。第三無畏唯蘊無我心者。觀陰界入分拆求之了不可得。即真言行者觀瑜伽境心不可得也。第四無畏法緣心者。觀諸蘊法如幻焰等。即真言行者觀瑜伽境界如鏡像等。第五無畏無緣心者。觀法無我性。心外都無即真言行者於瑜伽道心自在故。第六無畏平等心者。觀心空性法及無緣皆一性故。真言行者即是虛空無垢菩提心也。疏離垢地已去各於自地觀心中修曼荼羅者。以初地菩薩入三世平等與第六平等無畏無異故。取二地已上乃

至佛地足前六種無畏故成十六重玄義也。今第七重玄依離垢地正直柔軟堪能等深心爲門而入修曼荼羅行他皆效此。第八重玄即以發光地清淨安住厭捨等十種深心爲門而入。第九重玄即以焰惠地觀察衆生界法界世界等十法明門爲門而入。第十重玄依離勝地過去未來現在等十種清淨心爲門修行。第十一重玄依現前地一切法無相無體無生一平等法爲門修行。第十二重玄依遠行地雖修三空而慈悲不捨衆生等十種方便惠起殊勝道爲門修行。第十三重玄依不動地無生法忍爲門修行。第十四重玄依善惠地淨諸陀羅尼三昧爲門修行。第十五重玄依法華地菩薩離垢等百萬三昧乃至最後受一切智勝職位三昧爲門修行。第十六重玄依如來地十地行相次第現前總此因相而爲其門修曼荼羅行究竟歸於一切智智福智大海釋意云於菩薩證道位有十六種法門。眞言行者漸次證入此。謂第一從聲字法門而入是即第一無畏也。位在十信或已前矣。第二從有相法門入。是即第二無畏位在十住或十信。第三從唯識無我法門入。是即第三無畏位在十行或通十住。第四從法空觀法門入。是即第四無畏位在十迴向。第五從中道觀法門入。是即第五無畏位在初地乃至七地。第六從平等觀法門入。是即第六無畏位在八地以上。第七從正直柔軟等法門入。位在第二地。故離垢地修二種法門。

謂第五無畏中道觀及第七重玄正直法門也。但付漸次證入之義以第二地所證之法門爲第七重玄以八地已上所證之平等法門爲第六無畏者。前付三賢十聖說六無畏處畢後付無畏所不攝功德立十重玄。故且不見地之上下。如此耳。雖然言所證前後正直法門前證之平等法門後便見也。餘地所立重玄准第二地可知耳。但於初地所以不立六無畏外之重玄門者。初地所證法門者是三平等即虛空無垢心也。是即與八地已上所證第六無畏同也。故不別出而立一重玄門也。謂虛空無垢菩提心之號有初地八地二位。然初地是證入之始八地是見得之終。二種所證是同也。故第六無畏外不取初地法門矣。今私成義云。於三賢十聖位論六無畏處。疏釋此無畏言約前三劫作差降故。然付後十重玄門離垢地已去者。後十重門是於十聖地論之。然重玄者抄第六云。再得趣證故曰入重玄門。今付十地中。初地是聖位中始證非再得分。初地之前無地之可證故。所以指二地已去云重玄門矣。六無畏是凡聖合論不局取聖位。若爾對十信已前行何信位不云重玄門乎。故十六重玄門其義既成耳。

玄之義。行相云何。答。有二門。初當位因果。後異位因果。今初。亦第一重玄以聲字觀修曼荼羅行。聲字爲門。即當其因觀行圓明即當其根增長。不已入法界境即當究竟。一位既爾。餘位皆然。故次疏云。此一一位自有菩提種子心。有大悲胎藏增長因緣。有惠方便業受用之果。即一一一位各具此三句義也。後異位因果者。謂三劫證祇六無畏三賢十地始本智明初後更收聖凡互即。況行者用心自在了。本不生神解虛中奮迅。遊戲以十種緣生句不可思議幻作銘融以見心成正覺證心大涅槃爲悟入。故十六行位境智皆然。豈非重玄耶。故金剛頂瑜伽十六大菩薩生即斯義矣。又解。謂漸次證入而有二種。初約六無畏從因至果以爲漸次。後約十地從因至果以爲漸次。二門併彰總有十六。非次第修行經十六位也。又云。此有二釋。初義云。付重玄門有二義。一者當位中因果相成重玄。謂一一一位各有種子心及增長因緣受用果之三句義因立根增長成受用果。故云重玄。二者異位相融成重玄。謂十六種行位初後銘融是故初位中攝入後十五行。即十六行相助而初位成十六位德故。言異位相望成重玄門。如是展轉乃至第十六果位亦不捨前十五因行銘融成德。是即異位因果相成重玄義也。初釋又解意云。付漸次證入義凡有二門。一者約無畏門從因至果有六位。故以六無畏釋之。此通地前地上二者約十地從因至果

有十重玄門。二門通論即有十六重深淺之行。是門別不同即成十六數。非次第修行經十六位矣。

已上依抄意成六無畏位分并十六重玄義了。

今私解云。十六重中前六無畏者於地前及初地論之。故疏云。第六無畏於平等心中修曼茶羅行離垢地已去各於自地觀心中修曼茶羅行。此文無諍指初地言第六無畏而二地已去乃至佛地立十重玄也。但疏釋六無畏中佛還約前三劫作差降對明者。理實約初劫及第二劫之初論六無畏。今約前三劫者。付三瑜祇行門於前二劫中說此無畏故。言總意別以爲此釋耳。若成此意者。經漸次證入之文疏作十六重深淺不同之釋巧相叶乎。若依此義判六無畏位分者。十信十住十行十向如次第一二三四無畏也。疏以第四無畏言證寂然界故。通前滿心也。第五無畏無緣覺心極無自性也。言此二無畏同在初地而前後爲異。謂眞言行者入初地時必極無自性心生矣。極無自生者疏意眞言之證位心故。初地證位義如。然將生此心時。其無緣覺心決定證之。上必踏下深亦涉淺故。而其無緣覺心在前證之。極無自性在後方生。先踏下涉淺後昇上入深故也。是故以無緣覺心觀爲第五無畏。極無自性心定第六無畏矣。或又初地唯立第六無畏。地前十迴向中開第四第五無畏。然疏意第四無畏證寂然心第五無畏

無緣覺心者。付地前位中分亦證此心。於共分證義何不以此釋乎。夫寂然界與無緣覺心始得。如次有十迴向之初心中間極無心始證。初地位論之。今約始得之心判無畏之位。所以初地言極無心地前爲無緣覺心也。

菩薩證理位第十七

問。今宗意菩薩何位證理耶。答。疏第一云。經云。祕密主。此菩薩淨菩提心門名初法明道。菩薩住此修學不久勤苦便得除一切蓋障三昧者。入佛智慧有無量方便門。今此宗直以淨菩提心爲門。若入此門即是初入一切如來境界。○普彌勒開樓閣門內善財童子。即是中見無量不思議事。淨菩提心者初地心也。疏第二云。然此經宗從初地得即入金剛寶藏文。經第一具緣品云。世尊一切支分皆悉出現。如來之身爲彼從初發心乃至十地諸衆生。故遍至十方還來佛身本位。本位中作而復還入文疏第三釋此文云。經云。爲彼從初發心乃至十地諸菩薩者。謂初發淨菩提心時見此。漫茶羅已遍法界。并第二住又逾廣逾深。作十轉開明。乃至第十一地而後所見圓極。疏第七云。若到修行地授不思議果。此修行地即是淨菩提心初法明門。例如聲聞見諦已後復入修道位也。此菩薩於百字明門中各見蓮花胎藏曼茶羅世界海。疏十一說念誦作法云。一月誦者。一月是等引圓滿入於初地。於祕藏中初地是第一月也。此

是等引之地。疏十五云。又見己身於大會中自作阿闍梨師。即是入地人也。此人纔入三昧即見一切佛會乃至十世界微塵大會悉能集之。而於其中向彼尊位也。抄第九釋此文云。疏即是入地人也等者。即是初入信解行地得除一切蓋障得三昧。故第一經云。此菩薩菩提心門名初法明道。菩薩住此不久便得除一切蓋障三昧者得此者則與諸佛菩薩同等生。即是此也。又疏十五云。初信者謂隨分能淨諸根深信。如來祕藏決定不疑慮。心信佛。有如是如是方便若依行者必成菩提。此是地前信行也。次入地者謂入初歡喜地也。准望聲聞法中猶如見諸人也。依已上諸文以初地可爲證理位矣。

疑云。疏第一云。今眞言行者於初發心時直觀自心實相了知本不生故。即時入法戲論淨如虛空成自然覺不由他悟。當知此觀復名頓悟法門也。若依此文。初發心時即可證理。又尊勝二卷軌上下文同云。初發心時便成正覺。此心初心即證理故也。又疏第四云。從十住地乃至初地諸菩薩分證莊嚴身無量無邊滿於法界。此文十住地者即可發心等十住位。次文言乃至初地故。此等文心明見地前初發心時即證理。若爾何開證理於初地乎。答。疏初發心時者。十地中初心即歡喜地。是云初心。非地前信位等。經具緣品所說初發心文疏既釋初發淨菩提心。如。上出之。又疏第二云。淨菩提心

已上十地是信解地也。而又疏第一釋信解地云。始從真正發心乃至成佛於是中間名信解地。文既指初地云。始發心位。知今初發心時直觀實相者是指初地也。尊勝軌。非初發心時等文此亦指初地爲言。故疏第九云。遠見心明道時即是初發心中便成正覺。文今心明道者即指初地也。如常既以初地爲初發心。豈非明證乎。次至疏第四釋彼具文云。思惟毘盧遮那無盡莊嚴身周遍法界十方三世一切如來亦復如是。一一無盡莊嚴身周遍法界。從十住地乃至初地諸菩薩分證等文。此文心上舉如來。次十住地乃至初地者。此中十住之言指第十地也。文言次第從深至淺故是還地上。證得之誠文豈爲地前見理之證據乎。若夫言十住地之辭即指地前住位者。何如來之位。次越舉地前而後出初地矣。又何言乃至初地簡二地已上乎。有此等理故能難之料簡不見文始終耳。或又地前可有少分證理之義。故菩提心論云。夫會阿字皆是決定觀之。當觀圓明淨識。若纔見者則名見眞勝義諦。若常見者即入菩薩初地。若轉漸增長則廓周法界量等虛空覺舒自在。當具一切智文此心地前亦許分證之義。疏意初地證位者取勝隱劣也。但地前初心非證見理歟。

十地淺略深祕二釋第十八

此十六大生料簡

問疏第二云。花嚴十地經一一名言依阿闍梨所傳皆須作二種釋。一者淺略釋。二者

深祕釋。若不達如是密號但依文說之。則因緣事相往涉於十住品。若解金剛頂十六大菩薩生自當證知也。文抄第四釋此文云。疏解金剛頂十六大菩薩生等者。謂金剛頂經中說十六大菩薩出生之事。若解了彼中十六之義即知此中淺略深祕二種成佛之旨。爾知淺略深祕二種義之樣如何。答抄同卷云。此十六大菩薩生若一一從菩薩說時有其十六。行者未度此時未得成佛。若能一生度此。即是一生成佛。都名一生則無十六之異。故云十六大菩薩生也。文心云。十六大菩薩者。從人論之。菩薩初地已上有十六位分。謂始從金剛薩埵終至金剛拳次第證入之也。故云十六菩薩。次生者所經時分也。眞言行者若一生證此十六菩薩位者。一生成正覺也。若之言顯有二三生等成佛之義。故三摩地儀軌心若付一生成佛人云。後十六位爲一生成正覺也。已上以一義釋十六菩薩生之文。畢以十六大菩薩相配。抄又云。又此十六菩薩皆從普賢薩埵心生。故念誦法云。爾時金剛界如來以持一切如來身以爲同體。一切如來普賢摩訶菩薩提薩埵三摩耶所生名攝一切薩埵名金剛加持三摩地入已此一切如來大乘阿毘三摩耶。心名一切如來心。從自心而出即說呪曰。縛日羅薩埵等。下十五菩薩出生大意同。此已上義當深祕之釋。若淺略釋者。如有偈言。弟子堅固菩提心從師更得灌頂位。妙修定惠恒觀

察。深入業用善巧門。導諸有情勝菩提。金剛薩埵以四攝法而攝取。金剛王無厭大悲未。會拾金剛愛見行少善便稱美。金剛義無盡檀施等虛空。金剛力能以惠光破愚冥。金剛光有所樂求恒不逆。金剛德發言先笑令心喜。金剛能於妙法無染中。金剛法善用般若斷諸使。金剛利無上法輪恒不退。金剛四辨演說無所畏。金剛諸諸佛衆生事業中。金剛業恒住堅誓慈悲甲。金剛摧破魔羅勝軍衆。金剛堅持諸佛所祕門。金剛心云若付深祕言之。十六大菩薩於十地中一一地皆具證十六也。生者。此十六菩薩從普賢薩埵心中出生故云生也。於一一地齊證金剛薩埵等十六功德也。付淺略言之。一一地中有妙修定惠恒觀察等十六功德。然此功德同自菩提心出生。故云生也。是亦付十六大生中論淺略深祕二釋也。抄又云。重玄義行相云。倚答。有二門。初當位因果。後異位因果。後異位因果者。謂三劫瓊祇六種無畏三賢十地始本智明初後更收聖凡互即。況行者用心自在。本不生。神解虛中齊迅遊戲。以十種緣生句不可思議幻作。銘融以見心成正覺證心大涅槃。爲悟入故。十六行位境智皆然。豈非重玄耶。故金剛頂瓊伽十六大菩薩生即斯義矣。文心云。十六重玄淺深銘融初位即後位。後位入初位故云重玄。金剛頂經十六大菩薩亦如此。謂經十地次第雖須證此十六菩薩功

●十(住)● ●也(文)● ●(非)● ●證得=得證● ●之位=位之● ●字十(者)● ●(當)● ●(但)● ●就十(若)● ●(菩提)● ●量=觀● ●(諸)● ●證十(文)●

德初後圓融故一地證十六耳

疑云。十六大菩薩生者。是金剛頂部諸經所說之菩薩地位也。何言付毘盧遮那部所說之歡喜等十地。即有十六菩薩生之深祕義。若爾彼此混合兩部難辨。所以疏文十地作深祕釋者。准金剛頂十六菩薩生即成一地互有諸地功德也。爾者兩部各別不招混合之失。何不依此義而言十地有十六菩薩生耶。答者言歡喜等十地開毘盧遮那部之地位。十六大菩薩生局金剛頂部之說者。金剛頂經三摩地法云。現世證得歡喜地後十六生成正覺。又分別聖位經云。外令十地滿足菩薩他受用。又金剛頂部教中既說歡喜等十地。何云以十地偏開毘盧遮那部矣。十地既通兩部。十六大生豈大日經不許之乎。夫金剛頂部十地中論十六大生義者。胎藏所談十地中何忽失十六功德。兩部所說雖別。所證功德是同。豈亦胎藏之十地中不知金界之十六生乎。況難者所成之一地中互攝諸地功德者是花嚴顯教說非真言深祕義。故彼經第一云。住於一地普攝一切諸地功德。大乘義章六通義云。十地法位一位中龜細塵算障亦無量。且論初地餘類可知。於初地中龜品障淨心時斷得初地中龜品功德。其後細者二地時斷得初地中漸勝功德。初地家障至佛乃盡。所得功德至佛乃窮。以初地障諸地共斷故。諸地中所斷之障同障。初地餘地亦然。花嚴宣說菩薩一地普攝一

切諸地功德義當此門文云。初地中斷後九地障。即得其九地功德。如是乃至第十地中除前九地障。方證彼九地功德。此意見彼章前後文。淨影釋尚如是。況圓宗融通談乎。是既淺略家說何關深祕義。故知今深祕釋者解十六大生義耳。

十地位超越有無第十九

問。今宗心菩薩昇地上之後依開法方可有超地之益乎。答。攝真實經下云。爾時金剛手菩薩摩訶薩告諸大眾言。我曾過去百千劫中修諸願海。乃遇大慈毘盧遮那如來。第一會中得聞是法。超第八地證等覺位。此祕密法難得難遇。設使得遇信心難生。汝等大衆於無量劫積功累德。今得是法。故可有開法超地之義也。金剛壽命陀羅尼念誦法云。加持摩薩首羅天復還得蘇更增壽命。歸依諸佛灌頂受記證得八地。文是又超越證也。又千手經云。我於是時始住初地。一聞此咒。故超第八地。文即其證也。

疑云。若許有超地義者。此人所超地位功德可不成就之。若爾者何可云萬行圓滿輪圓具足之宗乎。答。今超越地位者。上上利根之人。頗具諸地功德。藉一座之三密速入上位。因證對彼鈍根之遲進。此利人之行言超越。理實尋勦行非。其不備地地之所修。此宗許即身成佛。則此超越之中極超也。此人豈云諸地功德不滿足乎。

發菩提心相第二十

問。今宗意何言發菩提心乎。答。不空三藏菩提心義廣引經論文。以成其義。今先出彼釋者。菩提心義云。發菩提心之相狀有二。一明行位相。二辨功用相。行位相狀者。長耳三藏云。初習種性發心有二。一假想發。二輕想發。三信想發。初假想發者。由三種力。一善友力。謂善知識。二行力。謂受律儀。三法力。通別二因。通謂如來藏內熏之性。別謂信等五根。由此三力假起求菩提相。自利利他漸次修習。譬如輕毛無定倚著名。輕想發。後漸修信心澄淨得入十信名。信成就發心。起信論云。發心有二種。一者信成就發心。二解行發心。三證發心等文。三種相如三論。又云。顯揚云。世俗發心為對智者前發弘誓願。乃至我從今日發無上菩提心。為欲饒益諸有情故。從今已往凡我所修六波羅蜜皆謂證得無上菩提。故我今與諸菩薩摩訶薩和合出家。願尊證知我是菩薩。三說。又引發菩提心經云。復有四緣能發是心。一者思惟諸佛。二者觀身過患。三者慈愍衆生。四者求最勝果。一思惟諸佛者。三世諸佛初始發心具煩惱性。亦如我。今發大明惠於無明。發建立勝心。積集苦行。度生死海。捨身命財求一切智。今皆成就。若此菩提是可得法。我亦應得故發菩提心。二觀身過患者。自觀我身九孔常流臭穢不淨。出厭離故。又觀五陰四大俱能興造無量惡業。具貪嗔癡無量煩惱如泡如沫。念念無常求捨離故發菩提心。三慈愍衆生者。

見諸衆生無明所縛衆苦所纏集不善業受大劇苦捨離正法信受邪道沒煩惱河不求解脫轉造衆惡際念彼故發菩提心四求最勝者見諸如來相好莊嚴有戒定惠知見清淨十力無畏大悲三念具一切智憐愍衆生常住法身清淨無染謂修習故發菩提心文已上明願發大秘教發心者龍猛菩薩發菩提心論云若願成瑜伽中諸菩薩身者亦名發菩提心○如人貪名官者發求名官心修理名官行若貪財寶者發求財寶心作經營財物行凡人欲爲善與惡皆先標其心而後成其志所以求菩提者發菩提心修菩提行既發如是心已須知菩提心之行相其行相者三門分別○一者行願二者勝義三者三摩地初行願者爲修習之人常懷如是心我當利益安樂無餘有情界觀十方含識猶如己身○又於大悲門中尤宜採救隨衆生欲而給付之乃至身命而不惜惜○二勝義者觀一切法無自性乃至如大毘盧遮那成佛經云諸法無相爲虛空相作是觀已名勝義菩提心文已上文心釋行願勝義二種菩提心也此中行願者願謂大悲之願願度脫衆生行也故云觀十方含識猶如己身行謂大悲之行利益衆生事也故云隨衆生欲而給付之次勝義菩提心者寂滅無相之觀心也故云諸法無相爲虛空相等矣論又云第三言三摩地者眞言行人如觀已云何能證無上菩提當知法爾應住普賢大菩提

心○今修行於內心中觀日月輪由作此觀照見本心湛然清淨猶如滿月○能含種種無量珍寶三摩地文又云即讚阿字是菩提心義頌曰八葉白蓮一時間炳現阿字素光色禪智俱入金剛縛召入如來寂靜智文於此三摩地菩提心可有二種謂能觀菩提心所觀菩提心是也大師三昧耶戒序云言菩提心者此有二種一能求菩提心二所求菩提心又故知有能所觀菩提心也此中能觀心者觀見阿字月輪及法界曼荼羅等之心也所觀菩提心者願所說阿字素光色之心也故論云三者意密如住瑜伽相應白淨月圓滿觀菩提心也又云住瑜伽淨月而觀菩提心豈非所觀法中有菩提心乎然論所說三種菩提心中勝義行願二種顯教中亦有第三之一心獨此宗談故論云然惟眞言法中即身成佛故是說三摩地法於諸教中闕而不書文問爾者以大日經所說菩提心爲因大悲爲根本之二句菩提心論所說三種菩提心中如何判處之乎答依經疏意思經所說二句論所陳三心之相攝菩提心爲因者唯攝勝義菩提心大悲爲根本者兼取行願三摩地二心也疏第一釋菩提心云今行者觀心實相亦復如是出過一切戲論如淨虛空於內證所行得深信力○故曰菩提心爲因也此菩提心爲後二句因文以出過一切戲論而爲大悲諸行之因言菩提心爰知取無相空觀未起三密行爲菩提

心體也又同卷上文云虛空無垢執金剛者即是菩提心體離一切執諍戲論如淨虛空無有障礙無垢無染亦無分別又同卷下云取著觀空智慧而生是清淨想即於如是想中正觀自心無有生處得入眞淨菩提心也文依此等文故知菩提心者唯取無相勝義心也次大悲爲根句中攝行願及三摩地者疏第一云次說大悲爲根○且知行者修供養時若奉一花或塗香等即以遍一切處淨菩提心與供養雲普作佛事發起悲願迴向群生拔一切苦施無量樂由自善根及與如來加持法界力故所爲妙業皆得成就此文釋依大悲願起三摩地所成之三密行此大悲爲根句中三摩地菩提心也又云如摩訶般若所明六度十八空三昧道品總持門等皆入大悲句中此文明依大悲心起顯教之大行此大悲爲根句中三摩地菩提心也依此等釋故知大悲爲根本者即攝行願及三摩地菩提心所以以論三心攝盡經二句耳疑云經菩提心中唯取勝義心不攝三摩地不明夫菩提心之言廣互三種心然行願攝大悲中不入菩提心其理可爾行願與大悲一體異名故於三摩地心何不云菩提心攝初心阿字月輪觀等能爲諸行之因故爾者攝大悲句中而不入菩提心中有何深意乎答菩提心爲因者定可指最初發起之心於爲後諸行及菩提果德成根本因者立此名故然付論所說三種菩提心只勝義一心菩提薩埵究初

所起之心也。故大師二教論上卷云。中觀等  
息諸戲論。寂滅絕離。以爲宗極。如是義意  
皆是遮情之門。不是表德之謂。論主自斷入  
道初門。文是即以勝義心言最初所起也。  
此初起之所由如第三十門顯教  
至極爲真言入道初門中說之。既局勝義之一心  
最初起之。所以唯取此一心言爲因之菩  
提心也。於三摩地觀者。通達自心之後三  
密瑜伽之時行願相應方起此心。故不云最  
初爲因之菩提心所攝。故疏第一云。淨菩提  
心者猶如真金本性明潔離諸過患。大悲如  
習學工巧以諸藥物種種鍊冶乃至鏡徹柔  
軟屈申自在。方便如巧藝成就有所造作  
隨意皆成。此文釋成菩提心爲因等之三  
句次第也。謂初菩提心者喻真金明淨離鑛  
石等雜過。即顯勝義菩提心。遺有爲衆相  
此中未顯觀法界曼荼羅之三摩地義。次  
以大悲心喻習工巧令鍊冶其真金而屈  
申自在。此中即顯習無相真金理之上屈申  
自在觀法界曼荼羅之三摩地心工巧。是故  
菩提心中唯顯勝義大悲句中攝三摩地心  
也。

成佛相第二十一

問。今宗意菩薩何成。正覺耶。答。演密抄第  
二云。依此宗成佛而有二種。初顯後密。且  
顯說者如下文云。越百六十心三重妄執  
成等正覺。或約有心成等正覺。所謂歡喜  
地自有十心。故花嚴經云。謂利益心柔軟心  
隨順心寂靜心調伏心寂滅心謙下心潤澤心  
不動心不濁心。從初心至第四心得度五

通境界即地。從第五心至第八心得度  
二乘境界即地。從第九心一向行菩薩道  
至第十心名爲成佛。佛者覺也。謂覺自心  
性淨本來常寂滅相。然此十心從第一至第  
八名爲見道。從第九至第十名觀道。  
此與常見謂見於諸理約此進修觀謂一向  
觀於如來不思議境界秘密功德如是秘密  
之境非所見法出過心量故別名觀道也。  
覺者是覺知義。謂已度二乘境界了知二乘  
心與菩薩心異。若入二地時如前初地。亦  
至第四心度五通。第八心度二乘。第十心  
成佛。准此有信及入位與初地十心不異。  
但此十心轉復光顯離垢也。乃至第十地亦  
有十心。即凡有百心。一一轉勝。如花嚴真  
金之喻可准知耳。此初地十心滿即能分  
身百佛土等如彼具說。但百心成佛是實炬  
陀羅尼經所說。此經未到東土。阿闍梨已上  
是依顯明。今依密釋者。且以四字略示一  
隅。即是正等覺心真言句也。謂十方三世一  
切諸佛各以無量無邊巧度門種種因緣譬  
喻言詞演說諸法統而論之。原其旨趣不  
出四字門。故所謂阿上阿引暗惡也。以阿  
字門。故一切衆生本有佛知見性。衆生不  
自覺知。如來以種種因緣爲彼淨除眼翳  
使得開明。即法花第一句云。開佛知見使得  
清淨。即是此中淨菩提心也。既淨菩提心當  
廣示法界藏中不思議境界。如善財童子  
入彌勒園普見一切善知識遍學一切諸  
度門。故法花第二句云。示佛知見。即長阿字

大悲萬行義也。已具大悲萬行。次以娑羅  
樹王花開敷智成大菩提。故法花第三句  
云。悟佛知見。即暗字門也。既成佛已即以  
加持方便普門垂迹導利衆生。衆生了知  
常住之時如來衆迹都盡。以無迹故名般  
涅槃。故法花第四句云。入佛知見。即是惡字  
門也。若依字輪對。如來方便智。更有第  
五長惡字門。以無別體故此中不說。又此  
五字統收一切佛法。無有遺餘。故名爲正  
等覺心。又今且約一途修行次第作淺深差  
別說。其實此五字各成一。如來智。即五各各  
統收一切佛法。是故下文修觀行時隨覺  
一心即見一切如來心。即是花嚴如來成正  
覺時普見一切衆生皆成正覺也。如是一  
心見一切心。旋轉無量。故名正等覺心也。  
言具足梵音等者。成字是唐言。三菩提此  
云正覺亦名正知。准花嚴經應有最字。  
故彼疏云。成最正覺。示能覺智。開悟稱覺  
離倒爲正。獲得名成。此當相解若揀別者。  
凡夫倒惑。佛覺重昏。二乘雖覺。不名爲正。  
但知法有未知法空。但悟我空未知我  
有。有厭生死空沈涅槃。顛倒未除。豈得稱  
正。菩薩雖正。有上有修。不得稱最。設位  
極稱。最亦未名成。我佛獨能故云。成三菩  
提。又同鈔第六云。且成佛義如前已辨。今  
就自宗本心常佛者。故上經偈云。我覺本  
不生。阿字本初出過語言道。謂諸語言諸過得  
解脫。繫縛義遠離於因緣。謂字義知空  
等虛空。法字出一切如實相智生。能勝義已離

●說=記● ●道=道● ●名十(爲)● ●故十(故)● ●財二錢● ●覺二學● ●量二礙● ●德二相● ●度二磨●

一切暗

如字是暗。林開其義。

第一實無垢

即字淨法。界心義。

又

上八字更互相釋。

且以下七釋成上。

一者

先徵云何我覺是阿字本初不生耶。次第釋

謂語言道斷故乃至是淨法界心故。又經言。

何菩提。謂如實知自心等。花嚴經云。菩薩

應知自心念念常有佛成正覺。如自心一

切衆生亦復如是。涅槃論云。身外有佛亦非

密。身內有佛亦非密。非有非無亦非密。

衆生是佛故。微密。言故以淨字顯之者。世

間最淨無如虛空。故上經云。越百六十心

生廣大功德。其性常堅固無量。如虛空不

染污。常住本來寂無相。無量智成就正等覺

顯現故。云今正明本心常佛也。文

① 徵二徵 ② 此次甲本有末隨教相鈔第五終

秘宗教相鈔第六

即身成佛第二十二  
五相成身料簡第二十三

即身成佛第二十二

問諸經論中皆說三無數成佛爾者今宗意亦同此說乎答弘法大師造即身成佛義引多文證立今宗速疾成道之義故彼釋云金剛頂經說修此三昧者現證佛菩提文一切時處軌文又引經偈云若有衆生過此教晝夜四時精進修現世證得歡喜地後十六生成正覺謂此教者指法佛自內證三摩地大教王歡喜地者非顯教所云初地是則自宗佛果之初地金剛頂經云初地是則自宗佛果之初地又引云若能依此勝義修現世得成無上覺又云應當知自身即爲金剛界自身爲金剛際實無傾壞上二句文法花儀軌說下四句第三摩地又云大日經云不捨於此身速得神境通遊步大空位而成身秘密又云欲於此生入悉地隨其所應思念之一親於尊所受明法觀察相應作成就云云此經所說悉地者明持明悉地及法佛悉地大空位者法身同大虛而無礙含衆像而常恆故曰大空諸法之所依住故號位身密者法佛三密文上第三悉地出現品文下第七行學處品文又云龍猛菩薩善提心論說眞言法中即身成佛○於諸教中闕而不書又引云若人求佛惠通達

善提心父母所生身速證大覺位依如是等教理證文成立此義又引唐大阿闍梨頌言六大無礙常瑜伽四種曼荼各不離相三密加持速疾顯用重重帝網名即身無礙法然具足薩般若心數心王過剎應各具五智無際智圓銳力故實覺知成佛文依此等文顯今宗即身成佛異餘宗僧祇久行也但青龍寺和上造八句頌意依上所引之諸經論文私成立即身成佛之道理也謂第一句六大無礙常瑜伽者凡自性法身如來以六大爲其體故大日經第二具緣品我覺本不生出過語言道諸過得解脫遠離於因緣知空等虛空文即身成佛義釋此文云本不生義者即是地大縛字爲離言說謂之六大清淨無垢應者是則離字火大也因業不可得者詞字門風大也等虛空者欠字字相即是空大也我覺者識大因位名識果位謂智智即覺故又金剛頂三摩地儀軌云諸法本不生自性離言說清淨無垢染因業等虛空文大師釋云此亦同大日經諸法者謂諸心法心王心數其數無量故曰諸文故知心六大成諸佛體此六大所成之佛身無障無礙而與一切諸佛及一切衆生一切器界互相涉入鑄融相應故云六大無礙常瑜伽矣次第二句四種曼荼各不離者一切佛界論其相者即大三法羯之四種曼荼羅也此四種曼荼彼不離此之不離彼猶如空光無礙不連又與一切衆生一切器界不離而相即故云四種曼荼各不離矣已上二句如

佛界論次第三三密加持速疾顯者上二句與和了次第三三密加持速疾顯者上二句所談之佛界雖凝然而無礙若行者不用加持力者即無由顯證故有此句矣然加持有二種謂自行加持及阿闍梨加持也自行者眞言行人手結密印口誦密言心住三摩地也密印密言口誦密言即身及佛義所出之成四等四智者是深中深祕耳次阿闍梨加持者大師云則於現生遇逢曼荼羅阿闍梨得入曼荼羅爲具足羯磨以普賢三摩地引入金剛薩埵入其身中猶加持威德力故於須臾頃當證無量三昧耶無量陀羅尼門等文是五秘密儀軌文也由師第二種之三密加持現生證菩提故云三密加持速疾顯矣次第四句重重帝網名即身者由師第三密加持力故即得不思議法益而證顯彼身即此身此身即彼身佛身即衆生身衆生身即佛身不同而不同異故有此句矣付下四句上三句歎佛德第四句亦立成佛所由可知

○數十(劫) ○頂十(經) ○十(文) ○地十(儀) ○文十(也) ○(此)十八 ○品十(云) ○心二以 ○之二此 ○  
案二安 ○三十(句) ○問十(俱) ○知十(之)

十六菩薩生文云。初地已上十地位金剛薩埵等十六菩薩功德證之。今指證入十六之功德門言十六生也。五祕密儀軌云。得身中一大阿僧祇劫所集福德智慧則爲生在佛家。云云。此文生在佛家者是正教當言。即呼證云生。彼後十六生之詞准此可成立矣。又十六生義廣密抄第四卷云。此義如十八門十地淺略疏中記之。次至和尚頌之意。六大無礙四曼不離故。即知佛身與自身互相涉入同一體性。既自身即與佛身同體。由何此身不成佛果乎。今用三密勤修之行加持佛身同體之自身時。體用俱相應。寧不即身成佛乎。但於顯教意雖云。帝網重重。佛身是常住衆生身無常也。法體非實同性。此身如何成佛體。又三密加持用闕而不論之。體用俱不相應。豈爲相例乎。顯密差別義如前。十六門次下四句頌成。即身成佛之義者。夫如來四種法身。成佛之義者。夫如來四種法身是法然本有之薩般若。非勞今時造作之智德。既自身本具之德。何不顯此身之上。又佛智無數。雖過利應無際限。若圓明心鏡高懸法界頂。其一切德像寧不現此前乎。是故不捨此身忽入佛位耳。和上頌釋其意如是。

十六大生乃至現生證如來大覺位。文題經此。此釋意言眞言行者不經三無數劫。亦不經十六大生而現生證覺位也。或又此文言不經三大僧祇而證覺位。經十六生利根乃至一生證大覺也。此文意若十六生之言非死此生彼者。何對彼生云乃至現生證如來位乎。今十六生與一生相對成義。知十六生者尙是死生之生也。若爾何取此十六生成正覺之文爲即身成佛之證乎。答。後十六生之文非死此生彼者。其理如先成之。但會今二文者。理趣釋最後身者指證金剛拳功德之位時也。非經死生而至後身耳。次金剛頂略釋意者。言眞言行人不經三大劫而於十六生乃至現生證如來位也。夫於地上經十六菩薩生隨行者根品亦有超不超。若軟根者升初地之後十六功德次第證之。是云不超越。若上根者直入第十六金剛拳不經次第位而十六功德一時證之。是云大超。其中間超越多少隨根。既下地許有超越。如第十九十六大生何無此義。十地與十六是聖位淺略深祕故。大師爲顯示有此義。言十六大生乃至現生證如來位也。顯生者意。若爾十六生之文何不爲即身成佛之證乎。

五祕密儀軌。此文說地前位經一僧祇劫然入初地也。又大師守護國界經釋下卷云。問。先經文言我亦如是者。何等佛耶。答。此非餘教窮三無數成佛。超過此佛眞實果佛。何者如寶雲經云。如來境界不可思議。但爲淺近衆生說三僧祇修集所得菩提。而實不可計數也。解云。此中不可計數者是不可計數阿僧祇劫。非但三也。已上法藏和尙疏。准知今此經同彼文。此釋意言守護經中說佛菩提之行。尙不止三僧祇劫。久經不可稱計之阿僧祇劫也。若爾何成即身成佛之義乎。加之大口經第五入祕密曼荼羅位品說佛德云。無數百千俱胝那由他劫布施持戒忍辱精進禪定智慧諸度功德所資長身即時出現。具緣品。此文既說以無數劫行資長佛身。豈非即身成佛之達文乎。攝眞實經下卷云。爾時金剛手菩薩摩訶薩告諸大衆言。我曾過去百千劫中修諸願海乃遇大慈恩盧遮那如來第一會中得聞是法超第八地證等覺位。此祕密法難得難遇。等覺今云金剛手菩薩多劫修行證等覺位。何是即身成佛之教乎。又。毘盧陀藏經云。誦持此陀羅尼者所有一切根本重罪皆悉除滅。況須依法作印受持者。當知是人於萬萬億那由他諸佛所曾聞此法今還得聞。此文豈非言世世聞此眞言多劫成行乎。又慈氏儀軌上卷云。若有善男子善女人。若依此法印行持供養。從此生已乃至成佛永離下道。所生之處更不墮落三惡道處。以法印

加被故恒爲護念令斷煩惱漸證彼岸也。此文又無譯說多劫修行也。言永離下道結漸登彼岸故。依之大日經疏第九云。如初發心時一切功德即與如來等。從此已後經無量阿僧祇劫於一念中恒殊進轉深轉廣不可思議。以此義故名爲祕藏中無作功德也。既言祕密宗人送無量僧祇劫成菩提大行。爾者如何會此等文可成立自義耶。

答。即身成佛之證文如上出之。既金言明鏡。何胸臆之辭。凡今宗意莫同根之利鈍。一切皆即身成佛。故大妙金剛大甘露軍擊禮焰熒熒佛頂經云。若作此法經一百八遍現證佛身上根者得成就。若經一千遍者中根必定成就。若經萬遍者下根必獲大成就。既云下根人用一萬遍念誦現證佛身。豈非利鈍皆共即身成佛之證乎。又大日經疏第六云。如來祕藏長夜守護不妄授人。苟無頓悟之機則不入其手。文既以今教唯令蒙頓悟之機。爰知修行此教之人可一切皆即身成佛矣。又尊勝二卷軌上云。若於一念頃證無生轉五智成五分法身悟三密即三身。初發心時便越百六十種心度三無數劫行證普現色身三昧耶。即是初發心時便成正覺。此文說最極上上根性直聞祕密一乘初發心時便成正覺也。謂行者懸思於法界曼荼羅若得見三密即三身者。即指此時限云。初發心時。若得此心見時知所有身口意皆是三身佛德。

故一時斷三妄一念度三劫便證無上究竟位。忽爾圓滿正覺德也。譬如於繩起蛇覺於柁作人想者。若如實了知之。時一念之中能絕人蛇之邪執。成繩柁之正見。此亦如是。一念成佛有何疑。此即昇初地時一念證十六大菩薩功德之大超人也。（佛初發心時便成正覺者。指初地。又慈氏儀軌下卷云。若一生從初念誦至於越三無數劫行即證一生補處三菩提。越一百六十種心三度即是度三過僧祇行。此文一生度三祇即證補處位者。指非最極上上根之人也。遂兼一生昇補處位故。若一言又一生者。約十信初發心而未至三密即三身之發心位爲說。是人若至其位即一念可成佛者。亦是最極上上根也。）如此等文證非一。

豈疑即身成佛之理乎。但成所出難之諸文心者。先法花儀軌等頓集一大阿僧祇劫福智者。顯教行者一僧祇劫間漸漸所集福德資糧今真言行者一生短時內頓積集之。所以言現生則入初地頓集。若非此義何云現。入生亦說頓集。故疏第二云。餘教中菩薩行。出方便對治道次第漸除心垢經無量阿僧祇劫或有得至菩提或不至者。今此教諸菩薩則不如是。直以真言爲乘超入淨菩提心門。若見此心明道。時菩薩無數劫中所修福惠自然具足。此釋豈非明證乎。次至守護經釋言今此經同彼者。寶雲經中說三祇所成之佛外更有餘勝佛。引彼一邊同此經意。（此經第一第九并說成所作法。此即示現顯教之外真。）

而非取劫數長久。二經令相叶。此經不說真宗佛長劫行故。若言一切皆同者。二經所說佛可無勝劣不同。然經釋下文云。花嚴寶雲等說應機之假佛未許究竟圓極之真佛。文佛體既與此經不同也。行時云齊等所以勿依守護經釋難即成道理矣。次至大日經攝真實經說真言門菩薩初心加行位未發真言行之修惠未斷三妄執之一分以前所經劫數也。夫今宗非上上決定之信解者不聞。非空空無著之心智者不入。若前不種多劫資糧者。豈具上上無著信智乎。如彼菩薩念佛三昧經第五云。曾於過去無量佛所親近供養殖衆善本方得聞此三昧寶王等文。顯教值遇尙報曠劫行究竟真乘寧得輒成乎。所以言百千劫中修諸行願然後初聞此法也。故都表如意輪法云。若能承。仕此尊者不是一生種善根。曾經無量諸佛所修集菩提究竟門。就中若值善知識一生即入不壞門。此文說行者初心之位既有多劫修行也。又祕藏寶鑰祕密莊嚴住心引大日經第一文云。真言門修行諸菩薩無量無數百千俱胝那由他劫積集無量功德智慧具修諸行無量智慧方便皆悉成就。解云。此款初入真言菩薩功德文。此文歎真言門初心菩薩而言諸餘菩薩無數百劫中所集之功德智慧此人皆悉成就。（此經如經第二釋。若非多劫修行之薰力。何今入此勝道忽成此勝德乎。次至一鬚尊經說。是顯示依法作印如說修行已前事也。）

●殊十(勝)●●[故]一●●言又二又甘●●入生二生入●●出二於●●時十(諸)●●時十(何)●●云二言●●仕二伴●●行十(菩薩行)●

夫即身成佛者就三密相應行方論其義。彼經言依法作印受持者。於萬億佛所會聞此法。既是如說修行已前事。何為即身成佛之難乎。大至慈氏軌文。是說淺行之人相也。謂十信已前未斷惑位有聞真宗究竟之談。仰發心修行者。彼文若依此法印行持供養等者。即指此行人也。此人雖真宗起行尚在常沒凡地未登修惠斷惑位。故久溺生死苦輪之海。然而真言發心其行最勝。故永離下道。更不墮三惡底。以法印加被。故終漸發十信斷惑。信位成就之後。一生成佛也。所以此文雖說多生多劫之行。而不壞即身成佛之理。是故諸經中無量劫之言約聞。惠及修惠之中未斷惑位作說。若斷惑以後者。乃至一生成就。故不空三藏總釋陀羅尼義讚云。菩薩與此相應。頓集福德智慧資糧。文云。若菩薩未與此三密行相應。時雖送多劫。若與此三密相應者。速疾成道。譬如利根二乘。加行修習位。雖經六十百劫。若聖智現前者。一生至應果。此亦如是。次疏第九意。初發心後。經無量僧祇者。歟。祕密宗無作功德也。非謂菩薩經若干劫數。謂行者初發心時。所成功德其數與如來等。其後縱無量阿僧祇劫。間勤修精進。其功德念念中轉深轉廣。不得其邊際。此無邊功德。皆是初心所得無一法後時初出生。故云無作功德。是為顯功德深廣無邊義。以假說劫云無量僧祇也。何是實經無量劫乎。彼天台宗意。計速疾成道。然法花云。

我於無量無邊阿僧祇劫。修習是難得阿耨菩提云云。安然和尚教時義第一會此文云。天台宗之神通乘者。雖超萬里不失里數。故法花云。無量阿僧祇劫。是超其劫數行非謂實歷若干劫數云云。今疏釋即叙此意也。若依安然意。大日經及儀軌。已上一義成了。或又所出難大日經第五攝真實經下卷慈氏儀軌上卷疏第九文者。再三案之。實說依多劫修行而成佛也。況如是等文。諸經多端。今依此等說。廣思一宗旨趣。即身成佛之理。約極上利根者論之。故疏第八云。若人於祕密藏中受灌頂位者。乃至一生中或成正覺。此文乃至一生或成正覺者。顯根有利鈍。而鈍根非即成也。若鈍根人者。雖此宗心經無量劫即升初地。所出大日經等文。即其心也。又疏第六云。而諸衆生有漸入者。有超昇者。有頓入者。然其趣畢竟同歸。抄第六釋云。有漸入者。亦如彼乘羊。有超昇者。喻如乘馬。有頓入者。猶得神通。文云。羊馬並三別。是漸入者。如乘羊者。從顯教行入今宗之人也。十住心論第一云。歸路有徑紆。所乘有遲疾。牛羊等車。遂紆曲而徐進。必經三大無數劫。此唯釋顯行。故云經三大劫。疏明真言行人檢所知之。所以示從顯入密。若爾經一大僧祇。可必入此宗。此義如第四門。超昇者。如乘馬者。直從今教而發心入證位也。故疏同卷下文云。或有衆生。入如是法門。可得超昇成佛。入餘法門。久遠稽留。不得成佛。如是等

種種根性不同文。是即明超昇人自真言教發趣。謂入如是法門者。指今教超昇者。示此人不經顯行而直超入密教成佛也。是又鈍根可經無量僧祇。故抄言超昇者。如乘馬。雖同云僧祇劫。不如顯教修行僧祇。是人鈍根故。雖經多劫。致力勝故。不同餘乘時劫。用羊馬遲速之喻。即顯此意耳。頓入者。得神通者。乃至一生成佛人也。故住心論第一云。神通寶輪。凌虛空而速飛。一生之間。必到所詣。若不如是分別者。超昇與頓入之二人難辨。故知一生成佛者。定依極上利根也。但鈍根人雖經多劫。然以證得淨菩提心之後。不經劫成佛。又即為此教超餘宗。餘教心初地已後。經二大僧祇。故已上一義亦成了。疑云。前義意若言利鈍皆一生成佛者。大日經疏就真言行者。存有超昇頓入不同等釋。其文如大為違文矣。又後義意若言鈍根人經多劫者。大妙金剛經文。并大日經疏言。無頓悟機。不入其手。釋又還為相違。其文如爾者。二文成鋒。兩義如何可立乎。答。前義意先會疏。乃至一生或成正覺之釋者。彼文或之言。可用有之訓。若爾言勿問根利鈍。乃至一生有成。正覺。是何違文乎。次至疏許超昇頓入不同之釋者。凡真宗家雖許利鈍皆現生成佛。而鈍根名超昇。此人超多劫行一生之尊取覺故。利根號頓入。此人速疾成道。不久待一期之終故也。次依後義意。先成大妙經文者。就上

①論二明 ②(惑)一 ③惠二思 ④縱十(難) ⑤是十(即) ⑥數十(云云) ⑦汎二凡 ⑧心二意 ⑨(又)一 ⑩其十 (所) ⑪(如)一 ⑫所二可 ⑬(經)一

根人亦有上中下不同。諸教中開三品爲九品即是意也。彼大妙經意上根有三品現成致遲速。二是故爲此說而不遮中下二根人經多生多劫矣。次至疏無頓悟機不入其手文。是爲歎真言教勝餘教對顯教三大無數劫之行。而指今教所說劫數之行言頓悟也。非謂一切悉一生成正覺。二文相逢會釋如此矣。

問今宗意一生究竟菩提者可云從何位起此一生究竟之行乎。答大日經第一住心品云。宣說真言道清淨句法所謂初發心乃至十地次第此生滿足文。疏第一釋此文云清淨句者。即是頓覺成佛神通乘也。如除乘菩薩。志求無上菩提種種勤苦不惜身命。經無數阿僧祇劫。或有成佛或不成佛者。今此真言門菩薩若能不虧法則方便修行。乃至於此生中。速見此無盡莊嚴加持境界。非但現前而已。若欲超昇佛地即同大日如來。亦可致也。復次行者初發心時得入阿字門。即是從如來金剛性生牙。當知此牙一生運進增進更無退義。乃至成菩提。無行可增。然後停息。故云次第此生滿足文。心云。除乘菩薩者是顯教修行人也。此人經無數劫。或有成佛或不成佛者。指十信位修行或入不退位究佛道或退大心墮二乘地也。今此真言門菩薩於此生中。超昇佛地即同大日者。對上顯教菩薩或退或不退之行。今歎真言門頓入不退之德也。故知初發心菩薩此生十地滿足

者。取十信初地心言。初發心行若不然者。何對顯教十信或退義而顯今宗不退頓入德乎。若指十住已上言初發心者。二宗同不退也。豈得顯密之差別乎。釋者經上卷不退地持論第三說十信第六心不退不退二成此義。又慈氏儀軌言。一生從初念誦起三無數劫證一生補處。文如上。此初念誦之辭何非十信初心。十信是發心念誦之位分。有三密相應之德故。故不空羅索經下卷云。乘信力故一切事成速達彼岸。若不信者假使經於百千俱胝多劫精進唐捐其功終無獲證遠離阿耨多羅三藐三菩提文。依此文意從信位豈不即身成佛乎。又疏第二云。若一生度此三妄執則一生成佛。何論時分耶。此文云。一生度三妄一生成佛。是故知於十信位取修惠發得斷除煩惱之位分爲即身成佛之身顯教中既說十信起修惠斷煩惱。況祕宗彌深乎。所以從十信斷妄執即身成佛也。若不指十信位而爲成佛身者。豈云一生斷妄一生成佛乎。十信位定攝斷妄之生故。或又顯教菩薩經無數劫有退不退者。指十信第六心已下也。璣珞經說七住不退故。若爾對顯教之或退不退嘆今宗之不退頓入。可約十住位。若依此義即身成佛位分亦於十住可論之。世第六住疑云。顯教意付十信或十住中辨退不退位。對此退位說真宗不退頓入即身成佛不明。無量壽儀軌云。依此教法正念修行決定生於極樂世界上品上生獲得初地。此文言現世界

地前位分當生證初地也。若爾如何從十信或十住可一生成佛乎。又五祕密儀軌云。於顯教修行者。十進九退。或證七地以所集福德智慧迴向聲聞緣覺道果。仍不能證無上菩提。此文說七地以前猶有位退也。若爾今宗不退頓入之身。即對顯教所說地上之位退可論之。何云地前位中有此談乎。答。先於無量壽軌文若據即身成佛唯限利根非鈍根義者。此文說鈍根人也。何是違文乎。更不足設會釋耳。若依利鈍皆即身成佛義意會之者。十信已前凡夫至命盡時始今教發趣故。以時分短促未及三密修行。是故現世不證初地即命盡也。今一切皆一生成佛者。付十信已後三密修行之人作論。是既不修行而命盡。豈非論議之外乎。或彼文生於極樂者。於往立生名。非是死生之生。若爾現身往詣彼土證初地。何非一生成佛乎。次成五祕密軌意者。粗開顯教之經論。具檢位行等之退義。七地有位退。未見其說文。但法相大乘宗之一義意許二乘作意至七地。故了義燈第七云。問三種練磨等何別何位。答。三別者。一怯時長難到。二怯行廣難修。三怯果妙難證。問此練磨在何位者。答。在資糧位通三十心。○又解。亦通加行及七地前。○又七地前雖伏煩惱所知未全。要須加行故。又樂於下乘般涅槃障五地方斷。雖未斷時不退。趣彼或可起心。○設不起現種至此除故。未斷前猶須練磨

○如斷四處不唯地前。諸疑離疑執著分別七地猶有文。此文意云。菩薩用三種練磨之行。方治昔二乘道之三種作意。其作意者。謂恐怖長時行之心。疲倦廣多行之心。不欣好妙果之心也。於此治三心之練磨。行判所起位分。凡有二意。一者在地前資糧位。二者通地前乃至七地。但除見道位。彼樂求二乘涅槃之心。即是菩薩道之障也。此障五地方斷。此地菩薩永雖不退墮二乘地。或暫起自利心。或雖心不現起。而其心之種子五地猶在。故彼位起斷此種之練磨行也。又七地有二乘作意。分別執心。是故亦彼菩薩起治此心之練磨行矣。四處障中二乘作意障七地盡之。五秘密軌所叙之顯教意者。即可指法相一宗之此義。若爾以二乘作意至七地而義說。言七地所集福智。迥向聲聞緣覺道果也。良地上許有小乘作意。豈云頓證菩提之教乎。是以軌中判仍不能證無上菩提耳。雖然非七地菩薩實捨大菩提心入自利偏小之道。何忽取此文成地上退墮義乎。

### 五相成身料簡第二十三

問諸經中說五相成身。爾者其五種相別如何。答菩提心論云。明五相成身者。一是通達心。二是菩提心。三是金剛心。四是金剛身。五是證無上菩提獲金剛堅固身也。又金剛頂經十八會指歸云。五相所謂通達本心。修菩提心。成金剛心。證金剛身。佛身圓滿。又金剛界儀軌說第一通達心相云。復想禮

佛足。白言最勝尊。我不見自心。此心為相何。諸佛咸告言。心相難測量。授與心真言。即誦微心明。觀心如月輪。若在輕霧中。如理諦觀察。真言曰。唯質多鉢羅底吠迦嚧彌。藏識本非染。清淨無瑕穢。由具福智故。自心如滿月。云云。通達心者。行者始見心之形相也。謂前住無相觀思。惟諸法空。是故得空觀一邊。未見自心相。今依微心明力。故知心如月輪。然作此觀時。先可觀月輪種子。故如意輪菩薩瑜伽法要云。汝想於心中所內惡字門。以字微於心。誦此密言。曰。唯止多鉢羅底吠迦嚧彌。當默誦一遍。便想為月輪。觀自在王如來。但雖見月輪。然如在輕霧中。猶未分明。指此位分言。通達心也。

疑云。勸先德金剛界次第。無功。云。藏識本非染清淨無瑕穢。由具福智故。自心如滿月之四句。文說第二修菩提心。非通達心段之所攝。今何入說通達心之文中乎。答。私今案先德意云。說五相之文。終皆出其真言。故以真言可為一段終。然藏識本非染等四句。文通達心真言後說之。所以知是第二修菩提心所攝也。先德意皆如是。今言此義不然。若以真言為一段文末後者。三摩地儀軌說通達心云。諸佛咸告言。心相難測量。授與心真言。如理諦觀心。唯質多鉢羅底吠迦嚧彌。食頃便見心。圓滿如淨月。此文中文真言之後。二句文為屬菩提心段。

為屬通達心段。若言屬菩提心。非通達心者。說通達心之中真言上文全無。如淨月之言。以何文可顯示通達心之義乎。故知真言後食頃便見心圓滿如淨月之二句。即成通達心相也。三摩地法既達心說真言之後。若爾金剛界儀軌四句何。定後段所攝矣。但今所以彼藏識本非染等四句為通達心段攝者。四句之文。次言復作是思惟。是心為何物。此文尋求第二菩提心相之辭也。故以此文可為菩提心段之初。又說菩提心中更有藏識本非染清淨無瑕穢之二句。亦示由具福智故。自心如滿月之半偈。若上文是菩提心段攝者。豈一段文中作重言無用之說乎。是故知上四句定通達心中結成心如滿月之所由耳。已上第一通達心畢。

第二修心者。金剛界軌云。復作是思惟。是心為何物。煩惱習種子。善惡皆由心。心為阿賴耶。修淨以為因。六度熏習故。彼心為大心。藏識本非染。清淨無瑕穢。長時積福智。喻若淨滿月。無體亦無事。即說亦非月。由其福智故。自心如滿月。踰躍心歡喜。復白諸世尊。我已見自心。清淨如滿月。離諸煩惱垢。能執所執等。諸佛皆告言。汝心本如是。為客塵所翳。菩提心為淨。汝觀淨月輪。得證菩提心。授此心真言。密誦而觀察。真言曰。唯質多鉢羅底吠迦嚧彌。能令心月輪圓滿。益明顯文。云云。行者前纔雖見心月輪。在輕霧中。尚未分明。今明見心月故。委思惟月輪之性相。謂此心以何為性。是執持

善惡種子為性。又以清淨非染為性矣。持善惡種為性。故善惡皆由此心。又清淨非染為性。故清淨即成滿月。已上釋。又此心有何相。無體無事為相矣。體者相也。即無相為相。事者對理作言。即遮世間事相之月輪也。今無體無事為相。故說亦非月。雖然由具福智。故此心尚如滿月。故大師降三世五重結護云。於月輪有二義。自通達菩提心至。于證菩提心。所觀月輪喻世間所有月輪。自爾以來所觀月輪。無漏法性月輪也。雖非月輪。而以無垢清淨無礙圓滿之義。故假名月輪。文證菩提心者。即第二修菩提心也。其所以既云菩提心。可非指第三第四心。彼三四唯有金剛之名。故又不可云第五證無上菩提心。若夫指第五心者。豈云第五成菩提心。已前所觀皆是世間月輪。非無漏法性輪乎。月輪觀即第二心中究之。至第三心更觀輪中達等故。所以今至于證菩提心等者。言至第二心之已前。只觀世間月輪也。世間所有月輪。無漏法性月輪。有此二義不同。故方開通達本心修菩提心之二種耳。已上釋。二心相。安和而修菩提心。義第一卷釋。上文心。可助之。此位明見。心月之性相。故結文云。能令心月輪圓滿益明顯。云云。略用經第二攝真寶經中。能令自心。正如來修行法。如意輪。輪法要金剛。供養法。要利五字。陀羅尼。品。金剛。頂經。文殊師利。儀軌。供養法。要利五字。陀羅尼。品。金剛。頂經。文殊師利。儀軌。具見。以月輪觀之。明昧。為二。初。心之差別。而無不顯。可助之。

言結上者。月輪益明顯者。即第二修菩提心義也。益之言顯增故。第三成金剛心。非月輪增明之觀。解以此文屬彼心乎。已上第二。若可推知之一。第三成金剛心者。金剛界軌云。諸佛復告言。菩提為堅固復受。心真言觀金剛蓮華。真言曰。唵底瑟姪縛曰羅鉢那。汝於淨月輪觀八葉蓮花。令普周法界。唯一大蓮華。文云。前觀月輪。令其明顯。果。今於月輪內觀。本尊三摩耶形。故云觀金剛蓮花。金剛蓮華者。觀自在成就瑜伽蓮花部念誦法門云。觀於花。於其上有一金剛。以是相故名曰金剛蓮華。云云。表蓮花之堅實。故花上觀金剛。又大師金剛般若釋云。此金剛有獨三五等別。亦寶蓮等通名。金剛各具堅不壞義。故云。此釋經題目金剛也。若准此意者。金剛蓮花者。蓮花即金剛也。又安和。上對受記上云。此觀中但觀圓滿月輪。上有五貼五貼變成金剛蓮花界也。云云。又覺超僧都五相成身私記云。金剛蓮花者。有云。五貼為蓮之蓮花也。有云。金剛言通五部三昧耶形也。塔杆蓮花等皆名金剛。○有云。金剛是金剛界也。即通五部蓮花是蓮花部也。局在於一云云。但今儀軌說蓮花部念誦故云。觀蓮花。理實隨五部別。可觀其三摩耶形。故三摩地軌說此心云。汝於淨月輪觀五智金剛。令普周法界。唯一大金剛。文此軌說。金剛部念誦故言觀五貼也。安和。上善。提心。成。觀。五部三昧耶。形。之義。可。檢。之。又准金剛頂經。文殊師利。儀

軌供養法。并五字陀羅尼。頌等。先觀種子。大可念三昧耶形。故五重結護所叙之字輪觀意。即付五相成身觀中。思惟五佛種子字也。要。可。見。又對受記上釋。此金剛心云。若就東方金剛部。於心月輪觀時。轉成五貼形。若就南方寶部。額上觀。但羅字。變如意寶形。餘准之。可知云云。已上第三。金剛心。

第四證金剛身者。同軌云。應當知自身。金剛蓮花界。真言曰。唵。囉曰羅鉢那。變句含自身為蓮花。清淨無染著。文。三摩地軌云。自身為蓮花。心云。前觀。心月輪上有八葉蓮花。今見自身即蓮花。是觀行轉勝。故為身即蓮花耳。

問。略出經并千手軌等所說五相中第三成金剛心之次。教示廣敘觀及諸佛引入之相。且出千手軌云。想其蓮花漸舒漸大。乃至遍滿大千世界。及大千世界大千世界。等文。詳。如。云云。又云。復想是蓮花漸斂。漸小。量等。已身。云云。彼說。又云。又想空中一切如來悉皆入此蓮花中。令為一體。文此三重觀行第三相後第四相前別說之以勸覺行者。何今第三第四之外。不立為一相乎。答。檢法花觀智軌廣觀之文。終出第三成金剛心真言。故彼文云。當圓明滿月面上觀五古金剛智。漸引遍舒普周法界。○作是觀已。誦真言曰。唵底瑟姪縛曰羅文。若廣觀是第三相之外者。何彼觀末後說成金剛心真言乎。故知廣舒觀第三相所攝也。廣觀既第三也。斂觀定可攝此中矣。斂彼廣入自身是一觀之

○言二之○ ○云云文○ ○上二所○ ○解十何○ ○之文二後○ ○段十又○ ○上二何○ ○變十成○ ○當十於○

始終故。然此敘觀成就已者，即轉成第四證金剛身。故觀智軌說，敘觀了其真言略之而說第四證金剛身真言，即此意也。是故諸軌中示敘觀了云，量等已身云云，此言雖說敘收之量，兼亦顯證金剛身之義了。抑今所以第三成金剛心中用廣敘觀者，凡有二意。一者為令所觀三昧耶形大小無礙自在，二者為遍法界諸佛引入自身中也。謂廣觀先見三昧耶形周遍之相，敘觀收之令還回自身之量，此是大小無礙義也。法花千手軌等說即此意也。次為諸佛引入者，廣舒觀時令三昧耶形周遍法界而冥合法界諸佛畢，然後收敘此三昧耶形令同自身量時，所冥合之諸佛隨引入自身內也。故觀自在王如來法說敘觀云，一切世界諸佛如來隨花而敘量等，本身（第二相觀諸佛）又文殊五字軌說云，虛空諸如來悉隨劍而量同己身已（敘觀三昧耶已前廣敘二觀為表智行自在為成諸佛引入就心月輪中）三昧耶之一相雖用廣敘分別二重而非有轉勝階級更出生異相，所以不開為別相耳。次所以一切如來引入身內者，為諸諸佛之加持成第五佛身圓滿也。故曼殊室利五字心陀羅尼（金剛）云，以一切如來入身劍已加持力故，即變己身為曼殊室利菩薩。此諸佛入體之相非行者自身所成德故，不為五相所攝矣。

疑云：廣敘自在及諸佛引入之觀，何故唯局第三成心不用第四證身中乎？答：理實可有廣敘觀亦第四相中用之。故覺超僧都五相成身私記釋廣敘云，先德或第四後用之云云，但諸軌中第三相之大說廣敘者，令心中三昧耶舒敘自在了，然轉心成身相觀，門甚便故也。諸佛引入觀乘舒敘成之，所以第三第四攝准而可知之。（已上第四金剛身了）第五證無上菩提者，同軌云，復白諸佛言，我為蓮花身時，彼諸如來便勅行者言，觀身為本尊，復持此真言，真言曰，唵野他薩縛怛他誡多薩怛他舍文，心云，復白諸佛言，我為蓮花身者，此明行者契前教誡了，又為蒙後驚覺以己所證而證自佛也。次時彼諸如來等者，正說第五相，謂前自身成三摩耶形，今自身成本尊羯磨形也。故三摩地軌說第五相云，以證心清淨，自見身為佛衆相皆圓滿，即證薩婆若。（文已上五相成身文，料簡之餘可推知耳）疑云：所出之五相成身文上云，誦觀諸法性，皆由於自心，煩惱隨煩惱，總界諸入等皆如幻與焰，如乾闥婆城，亦如旋火輪，又如空谷響，如是諸觀已，不見於身心，住寂滅平等究竟真實智。此文深觀諸法性空，即通達自心性，又既云究竟真實智，何以之不通達乎？是以檢法花觀智儀軌之五相文云，誦通達無礙心真言七遍，唵啞答鉢羅底吠劉迦摩銘誦真言已，則靜慮專注尋求自心，今我此心為青為黃為赤為白為方為圓為長為短為是過去為是未來為復現在，良久推求知此心了，不得則能通達空

觀我法二執亦不可得，則能悟入人空智法空智，則於無所得心觀於圓明淨無塵翳如秋滿月，炳現於身仰於心中，此則是本源清淨大圓鏡智，作是觀已，則誦菩提心真言七遍，真言曰，唵冒地啞多母怛播娜夜銘文，此文意誦通達心明已，方觀自心無相爰知指入法二空智為通達心攝也。若言此文空觀是達心前方使用，後月輪觀正為此心體者，第二菩提心可無觀心，此外更不說修菩提心所觀故，是故料簡今文云，自誦通達無礙心真言至悟入人空智法空智者，說第一通達心，自則於此無所得心觀於圓明至菩提心真言者，說第二修菩提心，若順此料簡者，文言其巧能示二重觀行，所以觀智軌意以空觀為達心月輪觀屬菩提心也。加之千手千眼修行儀軌說五相云，一切法本來清淨，我亦清淨，於世間貪愛清淨故則噴慧清淨，於世間般若波羅蜜多清淨故則薩婆若清淨，瑜伽者作是觀已，身心顯然清淨，即誦通達心真言曰，唵啞多鉢羅底吠劉迦摩，誦誦者誦無限數當證一無我，顯現如來藏。此文說一道清淨之空觀以遣染淨諸法之相也。貪等清淨之言顯貪等無相故，然次誦達心明更成上觀心，知通達心者空觀為體，依之心地觀經第八說，真言法則具教空觀而不示此達心真言，是即儀軌觀經俱空智為達心也。若爾金界軌中不見於身心住寂滅平等之文，同說無相真空豈非顯示通達心乎？

①三十(味)②三二二③室二師④門甚二心共⑤摩二味⑥(文)一⑦今十(且)⑧達十(心)⑨不十(可)⑩於十(此)⑪者二占⑫額二餘

答五相成身之名自菩提心論起。然後論意說行顯勝義三摩地三種心以爲行者用心。其中勝義心者今所出問之寂滅平等智是也。至第二之三摩地心更立五相成身。爰知論意以無相空觀不入通達心中。良空觀只遺身心而窮遮情門之意。達心還取心相即顯表德門之實矣。遮情表德言義遙異。何難空智亦可入通達心。但至所出責之觀智軌說空觀是入相之方便。以輪觀正爲達心體。若言空智屬達心而輪觀非此心者。金界軌等明以月輪觀爲通達心。此文相達如何消之。爰知觀智儀軌同取輪觀爲達心。況空解是無相之觀念。何言五相之中一相乎。但於第二菩提心無觀行之難通達心與菩提心同月輪爲境而明昧成異。然前觀圓明滿月是通達心相也。後誦菩提心真言即顯令前滿月而增明也。所觀無別境。所以不說第二觀心觀智儀軌文共意如此矣。次千手儀軌文亦與觀智軌同。謂先教染淨諸法清淨令住。一道清淨空解。以此空解遣妄執即爲證實達心之前門。次誦達心真言正達心之實相。心實相者。文言當證一。無我顯現如來藏是也。今如來藏者意顯心月輪。諸佛薩婆若自阿字輪生故指此字輪名如來藏。若爾此軌說如何可云空觀爲達心。聖言無違害。諸文相契乎。但於心地觀經是別途五相非常途所說。此當譯人不體其意豈可和會乎。或又此經更非說五相只爲成無

相觀門亦用不通達心真言。是即密言之字句義味非一。達心之真言兼證空理故也。如阿之一字兼空之有爲字義。此亦似彼心月輪之空何非此明所證乎。問。今此五相成身爲真言行者昇第十地始起此觀爲常從淺位習此五相歟。若言入第十地始起此智者。今此五相諸教廣說。豈學教之行人不從初心習此觀乎。若又不知此五相者。指何物言真言行乎。若依之言從下位起此心者。金剛界軌說行者始聞第一通達心云。想身證十地住於如實際。空中諸如來彈指而驚覺告言。善男子。汝之所證處是一清淨。全剛喻三昧及薩婆若智尚未能證知。勿以此爲足。○我所行處諸佛同音言汝應觀自心。等文。又大師嵯峨太上天授灌頂啓白云。金剛頂經說。爾時薄伽梵一切義成就超過十地住無識身三昧證一相無相寂滅平等究竟真實之理。上不見。有佛可求下不見。有衆生可度。以爲究竟果。時諸佛現前驚。汝所證是一清淨。未證究竟金剛三摩地。等文。已上文言想身證十地。又超過十地者即顯行者昇第十地。又諸佛驚覺言中金剛喻三昧尚未能證知者。許行者證第十地而阿未起。金剛喻定也。既至第十地始蒙諸佛驚覺聞有五相。知已前位未習此觀。又三摩地軌說五相云。諸佛大名稱。總說是明已。等覺金剛界。更證真實智文。此文意言。

唯等覺菩薩聞五相法門也。若爾寧關九地已還境界乎。答。五相成身觀真言行人定證初發心習學之。其理如能難之言中具成立。但會儀軌文心者。彼且說第十地菩薩所證之五相。夫五相功德位證之。謂初地所證之五相乃至佛地所證之五相也。總而言之有十一重五相。細分尋之即可有無量差別。今顯第十地菩薩證佛地五相故云想身證十地。又呵金剛喻三昧尚未能證知也。佛果內證十地等覺不入其室。所以今蒙諸佛驚覺始得彼境界也。軌文中汝之所證處是一清淨者。指顯教所說之極無自性心也。此心至十地方窮三輪祇行料簡之。故今指此心之究竟言汝之所證處耳。

### 秘宗教相抄第七

一座成覺料簡第二十四

草木等成佛不成佛第二十五

果分功德可說不可說第二十六

如來內證境界等覺十地不能入室料簡第二十七

顯密所說陀羅尼淺深第二十八

顯密二宗地位對當第二十九

顯教至極真言藏家爲入道初門料簡第三十

一座成覺料簡第二十四

問。今宗意可云從最初發心一座成道乎

答。祕宗家雖說一生斷妄一生成佛而

不可云最初發心一座成覺夫今宗發心

已後必辨受職灌頂等事然灌頂定有行住

威儀如何發心已後一座成道乎深行灌頂雖

於定中可辨事業淺行

疑云所成義趣其理雖然於依憑誠言如

何可救之五字陀羅尼頌云衆生性淨故

諸佛本誓以相應法印見成諸聖身即

於一座中便成最正覺若隨此法者應作

如是信或起於一心言我是凡夫同謗三

世佛法中結重罪文此頌說一座成覺之

理天呵凡夫卑劣之心爰知薄地凡夫從最

初發心之位不起一座頓成無上正覺加

之菩提心論云凡今之人若心決定如教修

行不起于座三摩地現前應是成就本尊

之身文此文亦明說一座成佛之義也爾

者如何答最初發心行一座不取覺先如

成之縱出百千文證如何遮其理乎但

所檢難之五字陀羅尼頌誠顯地前行位有

一座成覺之義也然而此心可示行者備

支分具足之行儀更登住行等位分之後方

一座成覺不可云依我是凡夫之言定是

薄地凡夫地前尚是凡行何不呵責其卑

心矣菩提心論文亦可同此會釋或又

菩提心論說眞言行者坐禪入定住五相成

身觀而念自身即本尊時不起其座三摩

地功德現前自身之內成本尊之身也雖

然出觀時尚居因地未至果位究竟何是

一座成覺之義乎五字陀羅尼頌亦可成此

義矣

草木等成佛不成佛第二十五

問。今宗意可許一切草木器界有修行成佛

義乎答此義難思但即身成佛義云諸顯

教中以四大等爲非情密教則說此爲如

來三昧耶身四大等不離心大心色雖異

其性即同等文案此釋意以草木等器界爲

如來三昧耶形而簡異顯教遂云非情若

爾於如來羯磨身既設修行成佛亦付三

昧耶形何不許此義乎

疑云大日經第五眞實智品云我即同心位

一切處自在普遍種種有情及非情又大師

付法傳上廣本云法身智身二種色相平等平

等遍滿一切衆生界一切非情界又知此宗心

許情非情界之二別立三種世間即依此

差別然談法界理性時雖云如來法身與

情非情界平等無二其三種世間之廢立前

非情遂無情識非發心修行物若是有發

心修行時者何立非情界名乎況案有情

界成佛有情是造業感果之器六趣昇沈隨

業行而轉是故若起無漏淨業時即得佛

果妙德也但於非情界者水性自水大遠

不隨業而成火等火界本火大今不待緣

而變水等餘亦如是非情是三世同類之

性非隨時改轉之法何起因行證入之作

情不知如來功德中有之今說三昧耶形

中有器界是即非情草木等之外說三昧

耶身草木形也何以此文爲非情成佛之

證乎答大日經等情非情界者誠是三種

世間門意也然三種世間是約凡夫妄情論

之若一切智智之前無一切皆非智正覺世

間故勿以有非情之爲草木不成之所

由次至器界草木非造業感果之難未得

其意夫器界亦是有情共業所得何云非

業感之法良隨有情福業厚薄有支葉花

菓在亡盛衰亦淨穢二界差別豈非由淨

穢二業乎又即身義云六大能生一切何

以得知謂心王者識大攝持四界者四大等

虛空者空大此六大能生以六大爲能

生以四法身三世間爲所生文既云三種

世間皆識大所生此中所生之器界定可隨

能生之識大若爾衆生未成佛時器界亦雖

凡界然衆生成覺時器界何不成佛德矣

凡此義意云於衆生發心所求之佛德總

有四種曼荼羅謂大三法羯是也此中大曼

者諸尊相好身三昧耶者枝蓮等草木形法

曼者上二曼之種子并諸心法功德也此義如

四種曼荼羅然衆生發心修行時即轉凡夫下劣

相好及器界并心識漸成聖人上妙相好

曼及三昧耶是身密攝色相形故法曼一種

通語意二密文字從語言顯心是意之異名

●已二以● ●前十(於)● ●通十(於)● ●此二之● ●外十(別)● ●意二處● ●有十(其)● ●在二存● ●豈二實●

故。付此三密所攝之三昧曼荼羅中論其發

心修行義者。發心者正預法曼荼羅。意密

皆法曼攝故。修行功三種皆有之。身語二密

亦修行故既成。身密所攝之三昧耶曼荼羅。茶有

修行畢。若爾三昧耶所攝之草木等豈無修

行義乎。況又此三種曼荼羅會不相離。故即

身義。言四大等不離心。大心色雖異其性

即同矣。以色心不相離故。今呼意地發心

何可不言三昧耶身之發心。何況大師判

心色性同。豈身色之上即不論發心義乎。

所以今宗意於三昧耶形所攝之草木等可

云。發心修行而成果德。但至能離之詞中

言水性自水大不隨業而成火等如何修

行成佛。雖言水火捨其形。然成佛德只轉

凡境之水火更成佛界之水火。即備三昧耶

曼荼羅德云。修行成佛。既非情成佛義其理

極成。何言即身義意器界是如來。三昧耶形

者尚非指非情乎。源信僧都天台宗要集第

五成草木成佛義云。三約事理。從事即分

情與無情。從理即無情非情別。是故情具

無情亦然。四約土。從迷情故分於依正。從

理智故依即是正。如常寂光即法身土。身

土相稱。何隔無情。五約教證。教道說有情

與非情。證道說故不可分。二。六約真俗。

真故體一。俗分有無。二而不二。思之可知。

七約攝屬。一切萬法攝屬於心。心外無餘。

豈復觀隔。但云有情心體皆遍。豈隔草木

獨稱無情。等。文。具如。雖有此言。未如今宗

草木即佛界功德而修行成道。可知之。

果分功德可說不可說第二十六

問。顯密二教俱可說因分果德之二位乎

答。二教論上引花嚴五教章第一云。一是性

海果分當是不可說義。何以故。不與教相

應故。即十佛自境界也。故地論云。因分可說

果分不可說者是也。二緣起因分即普賢境

界文。又引同章中卷云。地論云。因分可說

果分不可說者即其義也。問。義若如是。何故

經中乃說佛不思議品等果耶答。此果。義

約緣形對爲成。因故說是果。非據究竟自

在果。所以然者爲不思議法品等與因位

同會而說。故知形對耳。又故知顯教心於果

分功德不可說之矣。同論又云。因分可說

者顯教分齊。果性不可說即是密藏本分也。

何以知然。金剛頂經分明說故。是即密教

心說果分法門也。

疑云。先付顯教意。果分不可說不明。夫

中道寂滅之理。雖超四句百非。而言教能說

爲衆生示之。若爾雖不與教相應。亦能可

說之。何十地論意。果分不可說乎。次

付密教意。果分不與相應。故言顯教分絕

無由顯示。若爾今宗心如何說之乎。答。

凡果分功德者。無相離性畢竟空寂之理內

三密曼荼羅四種法身普門海會色相莊嚴。然

常作法界一味也。雖遣諸法空無相而不

廢。凝然色相之曼荼羅。是即空有相達法法

界之內宛然。此佛果空有德一處如何成。豈

得教門說之而示人乎。故言不與教相應

而不可說。但於中道寂滅之因分法門說非

有非無超四句表。言談遣邊能顯其理。只

是遮詮之教不兼表德之言。故然言語道斷

者對說事相法爲言。非實不及言表故

言因分可說也。次祕教中說果分法門者。

大日經疏十二云。今佛偈中說此阿字者。即

是說自證法中以一切語意中雖有所說然

此內證之境終不可了知。由自證法不可

說故佛雖自歎美。即是稱歎此阿字也。以

此字本初來是世所依今說此自證之法。非

彼二乘外道之境。於彼法中無可喻況之

者。故云無比也。如飲水者冷熱自知。向不

可爲不飲人說。況如來境界耶。然佛以加

持力故說不可說不可說等之法。令金剛藏

等皆得知之。此事即爲希有。文抄第八云。

疏然佛以加持力等者。釋通妨難也。謂有

難云。上云今說自證之法如飲水者冷熱自

知。云何金剛手等皆得知之耶。故此通云。

然佛以加持力等。顯教不用。如來加持力

故不說果分法門。今教如來加持能令人

知。果海不談之法也。三密即功能起三加持力。所以

又義云。今教爲上根深智者如來說之。然

深智開果分不思議境界其根能信之故。

故今教中說果分法門。果分法門雖不與

教相應。深智開思議之言說。忽入不思議

之理門。所以如來爲是能示此法矣。顯教

機是淺智人也。是故於果分法隱而不說

之。謂聞說法界實相全分空而全分有劣

惠即迷亂還生驚疑心。是實不與教相應

所以顯中不說之耳。

●茶十(羅)●\* ●言二云● ●摩三昧● ●文二云云● ●界十(也)● ●流十(是)● ●與十(教)● ●[若爾]一● ●[等]一● ●功十(德)● ●唯十(今)● ●[故]一● ●聞十(不)●

疑云。顯教是遮詮之教故唯遣衆相顯空。所以爲可說之法不明。夫色即是空空即是色者。顯教常言也。既說空有於一處。何云唯遣衆相加之天台之一心許三諦花嚴之一塵攝法界。皆是空有見一法。豈非遮表并說乎。若爾因分可說之。法相既不異果分功德。何云顯教中置不說果海乎。答。色即是空等者。是真俗二諦顯一處。非第一義諦中并說空有。謂離空理之處許色相之有。而空是凝然常寂色卽生滅有爲。其性既異。何一處不說之。空是實法有卽妄見故。天台花嚴之談且難見法圓融。檢實言之。事理性別何不得說理處卽有事法。但於果海妙法如來內證者。見空相見色相皆是實相常住德。言事相言理性同亦不生不滅體也。故大師聲字實相義云。無相品及說諸尊相文并是實相。無相品者指大日經說無相三昧品也。此卽不待事理圓融之談而直見實相之空有。不同天台等之非圓融相卽者不許事相常住。此顯密差別義具如十住心論第十卷抄記之。又卽身成佛義云。以六大爲能生。以四法身三世間爲所生。此所生法上達法身下及六道。雖龜細有隔大小有。差然猶不出六六○四大等不離心大。心色雖異其性卽同。色卽心心卽色。無障無礙。智卽境界卽智智卽理理卽智。無礙自在。雖有能所二生都絕能所。法爾道理有何造作。能所等名皆是密號。執常途淺略義不可作種種戲論。文三問問者衆生正覺世間也。如摩訶衍論第三卷之。此亦云一切事法卽實相。

也。然法界實相中不曾見法性別。今同一體法界全分是空而全分亦有也。一處一性見鉅樞之二相。豈以言說顯乎。故云果分不可說耳。大師許字義云。龍猛菩薩云。佛法中有二諦。一者世諦二者第一義諦。爲世諦故說有衆生。爲第一義諦故說衆生無所有。復有二種。爲不知名字相密號說第一義中無衆生。爲知名字相密號者說第一義中有衆生。此文爲第一義諦故說衆生無所有者。顯教意第一義中不許有故也。爲知名字相密號者說第一義中有衆生者。今宗心中見有故也。此卽今顯密差別之誠證也。

## 第二十七

如來內證境界等覺十地不能入室料簡問。今宗意可云等覺十地菩薩聞。此三密法門乎。答。二教論上卷云。自性受用佛自受法樂故與自眷屬各說三密門。謂之祕密教。此三密門者所謂如來內證智境界也。等覺十地不能入室。何況二乘凡夫誰得昇堂。昇堂文

疑云。大日經意說菩薩有三瑜祇行。彼中第三瑜祇行是祕密乘修行也。然疏意於八地已上許第三瑜祇。爰知八地菩薩入祕密室。已上疏又理實一切菩薩昇初地時發淨菩提心卽入眞言法明道若爾初地已上入三密門。何言等覺十地不能入乎。答。今等覺十地不能入室者。對顯教作言。謂顯教大乘凡有四宗。始自他緣乘教終至極

無自性是也。然他緣覺心之二宗菩薩於七地已前究竟其理。故於此二心七地已前菩薩已入其室也。次一道無爲心至八地。窮證其理極無自性入十地圓滿之。此義行料簡記之。所以一道極無之二心如次八地十地菩薩入其室也。今於祕密乘佛果究竟法門非因分圓極之談。所以言如來內證。不關等覺十地也。非謂於分證義不許因位矣。

## 顯密所說陀羅尼淺深第二十八

問。可云陀羅尼法門莫問顯密二教所說無淺深不同乎。答。二教論下卷云。問。若如所談者。說法身內證智境名曰祕密。自外曰顯。何故釋尊所說經等有祕密藏名乎。又彼尊所說陀羅尼門何藏攝歟。答。顯密之義重重無數。若以淺望深。深則祕密淺則顯也。○以大比小亦有顯密。一乘以簡三立祕名。總持釋多名得密號。乃至又應化所說陀羅尼門雖是同名祕密藏。然比法身說權而不實。祕有權實隨應攝而已。已文

疑云。顯教所說陀羅尼門是權非實不明。所出釋中總持釋多名得密號者。付顯教中總持言祕密者。一字一句中含多名而解釋多名義故也。此釋意與祕密宗陀羅尼其義何異乎。又法花陀羅尼品嘉祥疏引智論云。波若在聲聞心名道品。在菩薩心名陀羅尼。在佛心名薩婆若。故知陀羅尼則波若文。顯教意以智惠言陀羅尼。祕教何

疑云。大日經意說菩薩有三瑜祇行。彼中第三瑜祇行是祕密乘修行也。然疏意於八地已上許第三瑜祇。爰知八地菩薩入祕密室。已上疏又理實一切菩薩昇初地時發淨菩提心卽入眞言法明道若爾初地已上入三密門。何言等覺十地不能入乎。答。今等覺十地不能入室者。對顯教作言。謂顯教大乘凡有四宗。始自他緣乘教終至極

超之乎。彼疏又云。呪所論不出三義。一說極果勝德或因中萬行。故聞者發心。二說三寶名字或諸佛菩薩之別名或大力鬼神之名。呼此名使魔邪開者驚退。三說諸法深理無相。使聞者悟道得無生忍。問。諸經中何不翻呪耶。答。呪語多含此間無物以擬之。若欲翻之於義不盡。又失其勢用。如此間禁呪之法要須依呪語法而談之則有神驗。不得作正語而說。文。祕密宗陀羅尼義更不出此釋意。謂或有誦諸尊及天等之名號呪。或有誦諸佛菩薩之功德呪。或有伏魔軍呪。或有說實相呪。皆是一語含多義。又誦有神驗。是故無由翻譯。若爾顯密二教總持不會見有差異。大師何云應化所說陀羅尼權而非實乎。答。呪語多含而說諸尊名德等顯密兩宗大途是同也。雖然顯教所詮義理未圓應化如來祕內證故是云權教。祕宗所談始窮法性。自性法身如實說故此顯密差別義如第二十六門果分可中說之。是言實教。夫所詮佛界之德既有權實之差異。能詮總持之語何無淺。深不同。是故雖同說諸尊功德今宗說四種曼荼羅。三密法界功德。是云眞實陀羅尼。雖同說實相理今教說色相。空相同一。實之理是爲眞實總持。雖同說諸尊別名。今家說兩部。界衆塵數之別號。是云眞實密語。顯教不如是。所以所說陀羅尼權而非實。又言呪靈驗。一生除三重妄執。即身成佛果菩提獨限此宗呪驗。更非顯教呪術。

今說世間悉地法非敢同。因論乎。若爾約靈驗懸隔豈不辨呪權實乎。大師字母釋云。總持略有四種。一法陀羅尼。二義陀羅尼。三呪陀羅尼。四菩薩忍陀羅尼。第一法陀羅尼者。謂諸菩薩獲得如是念惠力持。由此力持開未會聞。言未溫習未善通利名句文身之所攝錄無量經典經無量時能持不妄。是名菩薩法陀羅尼。云何義陀羅尼。謂如前說。此差別者。即於彼法無量義趣心未溫習未善通利經無量時能持不妄。是名菩薩義陀羅尼。云何呪陀羅尼。謂諸菩薩獲得如是等持自在。由此自在加被能除有情災患。諸真言句令彼章句悉皆第一神驗無所唐損。能除種種災患。是名菩薩呪陀羅尼。云何菩薩忍陀羅尼。謂菩薩成就自在。在堅固因行具足妙惠乃至諸真言章句審諦思惟等是觀察不從他聞自能通達一切法義。是名菩薩忍陀羅尼。已上四種者瑜伽佛地等論且約人釋。若據密藏義更有約法四種之釋。一者此一字法能與諸法自作軌持。於一字中任持一切諸法。是名法陀羅尼。二者於此一字義中攝持一切教中義趣。是名義陀羅尼。三者誦此一字之時能除內外諸災患乃至得空竟安樂善。是名菩薩忍陀羅尼。四者若出家在家若男若女於日夜分中若一時二時乃至四時觀念誦習此一字能滅一切妄想煩惱業障等。頓證得本有菩薩之智。是名能得忍陀羅尼。如一字者自餘一切字義皆

含如是義理。譬如易一爻中具含萬象龜十字上悉知三世。又有五種總持。謂一者聞持。二者法持。三者義持。四者根持。五者藏持。一聞持者。謂耳聞此一字聲具識五乘之法教及顯教密教之差別不漏不失。即不妄聽也。二法持者。念不住不妄流於蘊中。三義持者。謂假實二法因緣性空。四根持者。謂六緣念更無餘境。五藏持者。謂第九阿摩羅識即佛淨識是也。如是五種亦約人釋。若約法釋更有五種。恐繁不述。是五種四種陀羅尼即明。如來四智五智之德。佛地經等顯教則但說四智。故佛地瑜伽等論說四種陀羅尼。若於大毘盧遮那及金剛頂等祕密藏中具說如來自受用五智等相應之趣。故說五種陀羅尼。又此釋意云顯教意於四種陀羅尼且作約人之釋示其不同。於約法義雖可有之。穩而不論。祕密不爾。約人約法二義俱存。說與不說豈非淺深差異乎。或又顯教意亦可有約法之釋。一字一句任持諸法。一字義中攝諸教義。誦一呪攝內外諸障。念一咒息一切妄想。皆是顯教有其談。不獨止祕密家。既顯中亦許此義。何云約法之釋遂無之。故大師云佛地等論且約人釋。且之言即顯不局約人釋也。但顯教中雖作約法之釋而非如密藏義謂天台花嚴等則宗心付法陀羅尼。雖云於一字中任持一切諸法而不持四種曼荼羅三密等果海法門。淺不及深故又付義陀羅尼。雖云於一字義中攝持

●失二安● ●十(一)● ●說二記● ●深十(之)● ●空二實● ●實十(相)● ●持十(之)● ●界二界● ●因二日● ●安二忘  
●\* (羅)一● ●指二指● ●在二然● ●忍一● ●薩二提● ●佛十(性)● ●證二隱●

一切教中義趣而不攝真言教中義趣顯不知祕故又付呪陀羅尼雖云得持菩薩之果而不得圓滿空竟佛智顯教菩提因分爲果德故又付忍陀羅尼雖云觀念誦習一字而不如真宗觀念誦習下不至上故故以顯密總持如次可云權實矣次顯教四陀羅尼明四智者以法義呪忍四總持如次爲大日平等成事妙觀四智功德也思可知之次密教五種陀羅尼明五智者以開法義根儀持五種如次爲大圓平等妙觀成事法界體性五智功德也可悉之既顯教陀羅尼明四智祕教總持成五智四五數異何無勝劣矣又疏第七云大判真言略有五種謂如來說或菩薩金剛說或二乘說或諸天說或地居天說○若佛菩薩所說則於二字之中具無量義○若諸菩薩真言有阿字者當知各於自所通達法界門中具一切義非於普門法界中具一切義若二乘真言有阿字者當知只約盡無生智寂滅涅槃明不生義若梵天所說真言有阿字者是約出離五欲覺觀不生明義若帝釋護世真言有阿字者是約十不善道及災橫不生明義餘皆以類可知也如上所說皆是隨他意語明淺略義耳若就隨自意語明深密義隨入一門皆具一切法界門乃至諸世天等悉是毘盧遮那何有淺深之別文佛所說之阿字字義雖其言不分明意可具此普門法界中一切義又十住心論第十有釋意同此

顯密二宗地位對當第二十九

問可云顯教所說十地當今宗何地位乎答所尋之地位對當其義不定也大日經中顯密二道合說以成三祇行經疏意七地已前爲顯教八地已上云真言若爾顯教不說八九十地密教不云七地已前是即地位不具足亦瑜祇行異是故無由對當但花嚴等顯教所說十地望今宗所說十地見其同異時若摩訶論之花嚴十地亦窮因地智慧之一分則當真宗十地之一分其所以極無自性心是第三瑜祇心即至第十地然弘法大師以此心關顯教分故又金剛界軌說真言行者蒙諸佛驚覺云想身證十地住於如實際空中諸如來彈指而驚覺告言善男子汝之所證處是一清淨金剛喻三昧及薩婆若智尙未能證知勿以此爲足此中汝之所證處是一清淨者顯教所說實際理也呼證此理之人云想身證十地而未窮證真言五相故呵金剛喻三昧及薩婆智尙未能證知是知顯教所說至真言第十地若橫尋之花嚴十地都真言教中乃至初心所學尙不說之其所以行中不言三密瑜伽理中不知四曼境界故故菩提心論云修瑜伽勝上法能從凡入佛位者亦越十地菩薩境界文此即言真言初發心超顯教十地也是故橫歷義左右亦對當無定思之

疑云就顯密十地齊等義所引之誠證未得其理夫極無自性雖第三劫行於顯教所攝之極無心更不言至第十地何是二宗地位齊等之證又金剛界軌想身證十地等文雖云顯教十地菩薩蒙真言驚覺未說即在真宗十地聞五相法門是故此文意顯行十地在今宗淺位始蒙佛驚覺然後經真言地位漸證五相終佛身圓滿也若爾此文更非定證所立如何成然今勘五祕密儀軌顯教十地即當今宗地前分齊故彼軌云具受灌頂受職金剛名號從此已後受得廣大甚深不思議法超越二乘十地○現生證得初地漸次昇進此文所言超越十地者是顯教所說十地也然說越顯教十地證真言初地豈非常途十地當密宗地前乎又金剛王菩薩儀軌云我今發念○不知此祕密瑜伽速成佛法於三大阿僧祇劫忍諸苦行不至無上菩提我恐是故於金剛頂百千頌中略說○三摩地念誦儀軌此文言爲雖已經三無數劫而修諸苦行尙未證菩提道之者說此三摩地法也若爾是亦非經顯教十地之後初人真言地前乎又尊勝二菩薩軌上卷云初發心時便越百六十種心度三無數劫行證普現色身三昧耶文此初發心時是今宗初地也說越百六十心證普現三昧故此時所度三無數劫者無爭指顯教修行之時劫也既言入真言初地時度三無數劫定知度顯教十地昇真宗初地加之疏第二云初發淨菩提心爲天人世間迷失正道者作大歸依若常途諸論所明證此心時即名爲佛文淨菩提心者是真言門初地也然指證此

一得二二四之云言經二若十是故越二起剛一

心位言常途諸論所說之佛。是以顯教三僧祇滿位爲眞言初地心也。若爾非顯教第十地當今宗地前滿心乎。又疏第三釋六無畏行畢云。離垢地已去各於自地觀心中修曼荼羅行。○作十六重深淺不同。又此即判六無畏是離垢地已前修行二地已上立十重玄門。合前無畏爲十六重也。又疏釋第六無畏云。卽是眞言行者虛空無垢菩提心也。虛空無垢心者是初地德也。知六無畏卽初地已前行耳。然疏又釋六無畏云。佛還約前三劫作差降對明也。又旣以初地已前所行六無畏言約三劫作差降。知三祇劫行是地前所經而指彼滿心爲今宗初地也。又大師卽身成佛義引經偈云。若有衆生遇此教晝夜四時精進修。現世證得歡喜地後十六生成正覺。謂此教者指法佛自內證三摩地大教王。歡喜地者非顯教所云初地。是則自宗佛果之初地也。此文不現顯密初地不同。若爾豈不云顯教初地是淺當今家地前乎。然何望聖義二宗同淺深淨穢義遙言不及初心乎。答。橫堅兩義其理實得顯密對當。何有異求。若如所難言。顯教第十地當眞宗地前滿心者。所出五祕密軌具文云。遇逢曼荼羅阿闍梨得入曼荼羅。○應時集得身中一大阿僧祇劫所集福德智慧。○具受灌頂受職金剛名號。從此已後受得廣大甚深不思議法。超越二乘十地。○現生證初地。又妙法蓮花觀智軌云。若能專注無間修習。現生則

入初地頓集。一。二大阿僧祇劫福智資糧。又此卽言經顯教所說之一僧祇行速入眞言初地也。若爾何成三大僧祇十地圓滿之後始昇祕宗初地之義乎。加之慈氏儀軌下卷云。若一生中從初念誦至於越三無數劫行卽證一生補處三非地。越一百六十種心三度卽是度三過僧祇行。卽是無相悉地。又此文至越三無數劫卽證一生補處者。言度顯教三祇行時卽至眞言第十地也。豈顯密相對堅有先後乎。又疏第二云。此經宗從淨菩提心已上十住地皆是信解中行。如花嚴中初地菩薩能信如來本行所入信成就諸波羅蜜。○故名信解行地。又此文爲證眞言初地已上名信解地。引花嚴所說之初地功德也。又云。第八地已去皆名方便地。佛性論云。八地已上境界皆同。但約方便爲階降耳。又八地已上方便爲究竟義亦依佛性論意。若顯教所說十地當今宗地前者。豈引彼成此乎。旣出衆多文證而成顯密十地無淺深之理畢。若爾顯教極無之心至眞言十地又想身證十地之文不當祕宗淺位之義寧不極成乎。此義如前門問但會所出難之文者。先五祕密經超越二乘十地證得初地者。菩薩入初地時如實知自心能見法界曼荼羅境界。此義如前門問但會所出難之文者。今依得法之證見卽決定知二乘及顯教所說十地是方便道。從此已後永超退隨二乘顯教之義故云超越二乘十地。若不爾者何至初地初言超二乘乎。

理實地前亦分證法界法門卽超顯之十地。今付勝初地談證耳。次至金剛王儀軌是示顯密之勝劣也。謂今宗意不久勞多劫行乃至一生成就。然顯教發心人遠期三僧祇耶之時劫廣仰百千萬億之苦行。爰大士慈此人發越三無數劫行遠隔佛。故示速疾之法教頓證之道也。非言已滿三祇劫尙不成佛矣。次至尊勝儀軌文。彼叙眞宗修行人速疾成道之理。全非云止證初地而度三劫行。彼軌具文云。若於一念頃證無生轉五智成五分法身悟三密卽三身初發心時便越百六十種心度三無數劫行證普現色身三昧耶。卽是初發心便成正覺。又初文於一念頃證無生智者。先標極上利根人證果甚速疾。後文初發心時便成正覺者結成不隔發心時節卽登無上正覺也。故知中間文越百六十心度三無數劫者。是斷三重百六十心度三無數劫行卽入佛果菩提也。若夫言百六十心之辭唯局初重龜妄執者。何結文言便成正覺顯得佛果悉地乎。未聞不斷後二妄執超至果位菩提矣。爰知百六十心之言定可兼三重妄執。若留一重龜妄者。無由證果德故旣越三重之妄心其理爰極成。若爾度三無數劫之文還立自義之潤色也。次至疏第二文證此心者。指菩提心之證位也。淨菩提心之證位者卽第八地是也。初地所發觀空心至八地而證故。指此地云淨菩提心證位故疏第六釋八地云。入此地時得

①是十(即) ②何十(言) ③[言]一 ④證十(得) ⑤[-]一 ⑥答十(料) ⑦越二壯 ⑧心十(時) ⑨甚二其 ⑩(淨)十

差降乎

顯教至極真言藏家爲入道初門料簡第三十

度空性彼岸文。然顯教心用。此位爲佛果。所以然知者。法花經說佛智云。諸佛智慧甚深無量。其智慧門難解難入。一切聲聞辟支佛所不能知。顯教至極不如法花。彼經讚佛智云。一切聲聞辟支佛所不能知。此即當今經所說出過一切聲聞辟支佛之第八地。第八地出過一切二乘者。如第一門中第三論祇料簡之。故疏云。常途諸論以此心爲佛也。又疏第六云。菩薩至第八地於心之實際而初證之。故顯教心指此時云佛。果。統意於三無自性心。具改住心相。故今指一。道無。但今真宗八地所證爲。分齊。云。顯教佛。耳。只是指智解之分齊且作此判也。非謂顯之十地當密之七地矣。次至疏第三釋六無畏。依彼現文誠於地前及初地立此無畏也。其理具如能難中成但約前三劫作差降者。理實付初劫及第二劫之初分說此六無畏。今約前三劫者。約三瑜祇行。行圓門前二劫中論之故。言總意別以作此釋。非謂於初地已前更有三劫行矣。此義具如第十六門六無畏位分中成之。檢可。知。次至即身成佛義釋。以現世證得歡喜地之文爲即身成佛之證也。然彼文是顯示從初發心直遇真言教發趣一生入真宗初地者。顯窮住行向地即身昇無上覺位者。於地前位。隨自。何心。顯。密。教。通。心。者。皆。此。所。攝。若顯教發心人經顯行僧祇之後入自宗初地。然始見真宗理之者。非今所言之。一生成就。是故分別顯密初地今取密簡顯。雖然非顯教初地之人不即入真宗地位。若爾何顯密二宗初地堅論之時有淺深

根不同。若爾顯教淺機之行人入證得果之後初聞秘密乘教可發心趣向。例如小乘修行人入聖證果後所作已辦初發趣大乘。然何不許顯行菩薩入理得證後自乘究竟而入秘密門乎。是以檢攝真經見顯教修行三祇之後初悟真宗究竟之五相。故彼經中卷云。如釋迦菩薩進菩提樹。一由旬內修諸苦行滿足六年。願成佛道。趣菩提樹坐金剛座入金剛定。爾時毘盧遮那如來觀見是已至菩提樹。告菩薩言。善男子。云何不求成佛之法。菩薩聞已白佛言。我今未知成佛之法。唯願慈悲示菩提路等文。從。此。已。下。廣。說。五。相。教。釋。迦。菩。薩。恐。不。解。之。此。豈。非。顯。教。修。行。菩。薩。十。地。滿。足。之。後。初。入。今。教。乎。加。之。守。護。國。界。經。第。一。三。世。諸。佛。皆。因。入。此。勝。三。昧。故。得。阿。耨。菩。提。我。亦。如。是。三。無。數。劫。具。修。諸。度。六。年。苦。行。不。證。菩。提。由。入。此。定。便。得。無。上。正。等。菩。提。文。此。定。者。不。可。思。議。一。切。智。智。諸。佛。境。界。三。昧。也。又。同。經。第。九。云。我。於。無。量。無。數。劫。中。修。習。如。是。波。羅。蜜。多。至。最。後。身。六。年。苦。行。不。得。阿。耨。菩。提。成。毘。盧。遮。那。坐。道。場。時。無。量。化。佛。猶。如。油。麻。遍。滿。虛。空。諸。佛。同。聲。而。告。我。言。善。男。子。云。何。而。求。成。等。正。覺。我。白。佛。言。我。是。凡。夫。未。知。求。處。惟。願。慈。悲。爲。我。解。說。是。時。諸。佛。同。告。我。言。當。於。鼻。端。想。淨。月。論。於。月。輪。中。作。唵。字。觀。作。是。觀。已。於。後。夜。分。得。成。阿。耨。菩。提。文。已。上。二。文。意。者。言。顯。教。修。行。之。菩。薩。三。無。數。劫。後。得。真。言。三。昧。及。觀。解。然。後。成。佛。也。故。大。師。守。護。經。釋。下。卷。具。叙。其。意。

問。二教論上云。一念心中即具三諦。以此爲妙。至如彼百非洞達四句背亡唯佛與佛乃能究盡。此宗他宗以此爲極。此則顯教關捩。但真言藏家以此爲入道初門。不是秘奧文。又云。中觀等息諸戲論寂滅絕離以爲宗極。如是義意皆是遮情之門。不是表德之謂。論主自斷入道初門。文此釋意顯教修行菩薩證八不正觀之理得三諦相即之智而生成佛想後初入真言藏故云入道初門歟。爲當何答。以顯教所談之至極爲真言入道之初門者。汎聖所照其理非一。謂八不中道三諦一念及三密功德四種曼荼羅等也。然諸發心人初動生死妄執時。莫問顯密二路。必信中道一實理矣。此理達諸法之有執初開聖智之真門故。然顯教唯守此一門以爲佛惠至極更不知有餘。真宗說此中道判爲入智初門。即遮凡情畢。爰有執既除次說三密曼荼羅境界方表內證德。若前不說空理者。不除有執故開四曼功德即可增有執依此義故以遮情之門言入道初門也。非謂顯教修行菩薩入理證果之後初入真言門故爲入道初門。若依此義。自本於真宗教發心修行人以八不中道。尙爲入道初門。諸發心人皆自此門入故疑云。顯密兩道教淺深本異。發心修行人機

後初聞秘密乘教可發心趣向。例如小乘修行人入聖證果後所作已辦初發趣大乘。然何不許顯行菩薩入理得證後自乘究竟而入秘密門乎。是以檢攝真經見顯教修行三祇之後初悟真宗究竟之五相。故彼經中卷云。如釋迦菩薩進菩提樹。一由旬內修諸苦行滿足六年。願成佛道。趣菩提樹坐金剛座入金剛定。爾時毘盧遮那如來觀見是已至菩提樹。告菩薩言。善男子。云何不求成佛之法。菩薩聞已白佛言。我今未知成佛之法。唯願慈悲示菩提路等文。從。此。已。下。廣。說。五。相。教。釋。迦。菩。薩。恐。不。解。之。此。豈。非。顯。教。修。行。菩。薩。十。地。滿。足。之。後。初。入。今。教。乎。加。之。守。護。國。界。經。第。一。三。世。諸。佛。皆。因。入。此。勝。三。昧。故。得。阿。耨。菩。提。我。亦。如。是。三。無。數。劫。具。修。諸。度。六。年。苦。行。不。證。菩。提。由。入。此。定。便。得。無。上。正。等。菩。提。文。此。定。者。不。可。思。議。一。切。智。智。諸。佛。境。界。三。昧。也。又。同。經。第。九。云。我。於。無。量。無。數。劫。中。修。習。如。是。波。羅。蜜。多。至。最。後。身。六。年。苦。行。不。得。阿。耨。菩。提。成。毘。盧。遮。那。坐。道。場。時。無。量。化。佛。猶。如。油。麻。遍。滿。虛。空。諸。佛。同。聲。而。告。我。言。善。男。子。云。何。而。求。成。等。正。覺。我。白。佛。言。我。是。凡。夫。未。知。求。處。惟。願。慈。悲。爲。我。解。說。是。時。諸。佛。同。告。我。言。當。於。鼻。端。想。淨。月。論。於。月。輪。中。作。唵。字。觀。作。是。觀。已。於。後。夜。分。得。成。阿。耨。菩。提。文。已。上。二。文。意。者。言。顯。教。修。行。之。菩。薩。三。無。數。劫。後。得。真。言。三。昧。及。觀。解。然。後。成。佛。也。故。大。師。守。護。經。釋。下。卷。具。叙。其。意。

●地十(時)● ●果十(也)● ●行圓一● ●況二凡● ●聖十(智)● ●一十(云)● ●惟二唯● ●後十(初)● ●視二觀●

檢可。知又尊勝二卷儀軌上云。初發心時便  
越百六十種心度三無數劫行。此文言  
眞言行初心度顯教三無數劫行也。加之案  
大師釋即存此意。謂大日經第一說三劫  
瑜祇行中以覺心不生心爲第二瑜祇行  
然大師立十住心中以覺心不生定第七  
住心畢。而釋第八一道無爲心作頌云。前  
劫菩薩作戲論。此心正覺亦非眞實。一道  
無爲心中指第二劫行之覺心不生心言。前  
劫菩薩。爰知一道心是第三瑜祇行也。又十  
住心論第九釋極無自性心云。心實際亦復  
不可得。故曰極無自性心生。此心前二劫  
由如蓮花盛敷。前二劫者指他緣。此釋意指第  
二第三之二劫言。前二劫也。其所以他緣乘  
心是第二劫。大日經說分明故。然出他緣乘  
之後一道心成二劫義。故知一道心即第三  
劫也。若一道心與他緣心同第二劫攝者何  
出此二心成二劫義乎。若前二劫者意第  
二劫也。所以舉第二劫中他緣一道二心成  
義者。何第二劫中唯取他緣一道不出覺  
心不生乎。故知前二劫者第二劫中初他緣  
心攝後覺心。第三劫中初一道心以此二劫  
心對極無自性心言。前二劫也。既以一道  
無爲心爲第三劫行之義成立畢。一道無爲  
既入第三僧祇成就之知顯教修行究竟而  
至顯教極位也。然十住心論第八釋此一  
道無爲心云。謂無相虛空相及非青非黃等  
言并是明法身眞如一道無爲之眞理。佛說  
此名初法明道。智度名入佛道初門。言佛

道者指金剛界宮大日曼荼羅佛。於顯教  
是究竟理智法身。望眞言門是則初門。今  
以第三僧祇所成之一道無爲心言眞言藏  
初門。豈非顯教究竟後初入密宗乎。答。顯  
密兩宗淺深雖異。若顯教修行菩薩一僧祇  
行滿證寂然界理時必發趣祕密宗超習  
學教門位。證入法性一分時如實見法界  
而知此教不盡故。譬如邊國卑人聞王城  
一門謂無餘門後入彼城內方知有餘  
門。今行者亦如此。證理之一分時即見佛  
界中有三密。四無量功德。所以顯教修行入  
全無自乘菩提究竟者。後一僧祇行唯是有  
數門。無行人。故心斷位具記之。若爾豈有顯  
教佛果究竟後初入眞乘乎。況若言顯教修  
行圓滿之後初入眞乘祕密之道者。即經三  
大僧祇行方至眞言初心也。然五祕密儀軌  
云。遇逢曼荼羅阿闍梨應時集得身中一  
大阿僧祇劫所集福德智慧則爲生在佛家  
○現生證得初地漸次昇進。此即言經顯  
教所說一僧祇行速入眞言初地也。又妙  
法蓮花觀智軌云。若能專注無間修習現生  
則入初地。頓集一大阿僧祇劫福智資糧。又  
是亦同五祕密軌意。若爾如何云三僧祇劫  
之後始入眞宗初心乎。但至小乘無學迴  
入大乘之例難。彼大小道異本非期佛果  
所以自乘究竟後迴心向大也。今於顯密二  
道全非如是。所求同是佛果。所學齊亦  
大乘也。付此無上佛果之功德菩薩所修之  
萬行以教門說中有盡與不盡。即爲顯密

兩道不同。所以顯行菩薩捨教入證時方見  
教門所殘之法界法門。故不至自乘果位即  
入眞宗廣行也。次至所出難之攝眞實經  
文。金剛界軌說眞言行者蒙驚覺云。想身  
證十地住於如實際空中諸如來彈指而驚  
覺告言。善男子。汝之所證處是一道清淨。金  
剛喻三昧及薩婆若智尚未能證知。勿以  
此爲足。此儀軌說即與眞實經同也。言  
證第十地後聞驚覺故。然何至眞實經文  
初可爲驚乎。凡此心云。五相功德位證  
之。謂初地所證五相乃至十地所證五相也。  
總而言之有十一重五相。細分無量也。今攝  
眞實經及儀軌說顯第十地菩薩證佛地五  
相也。良佛果內證十地等覺不入其室。所  
以今蒙諸佛驚覺始入彼境界也。何言今  
時初聞眞言教乎。此義如第二十三門。次至  
守護經二文。實似顯教三祇行之後始證眞  
乘佛德。雖然顯路修行入證已後必如實  
知佛界之道理既極成。又五祕密軌等說眞  
言初地集顯行之一僧祇福智。而不言得  
三無數劫所行福智。爰知守護經文只是教  
門說而非示實行。謂爲令解顯密二道優  
劣有異方便說顯行三祇之後始入佛境界  
三昧想淨月輪作唵字觀方成正覺也。檢  
實言之更無迭三僧祇耶。久四符軌顯教  
之人。初劫滿時必入頓證道故又無至最  
後身六年苦行之後始習月輪觀亦聞唵字  
門之者。入證已後必見法界法門故。所以  
知彼經文指菩薩至第十地果分所攝之菩

①知十(之)②心十(望)③十(一)④於十(諸)⑤宗二教⑥四十(曼)⑦梨十(得入曼荼羅)⑧說十(之)⑨總十  
(意)⑩(如)一⑪符=封

提心爲因大悲爲根本方便爲究竟三句未圓滿而不得不可思議一切智智諸佛境界三昧說名言三無數劫具修諸度之人顯教所談佛德不過此位故後時三句法門圓滿得三昧觀唯字入果位指此時言於後夜分成分菩提耳依三句法滿得諸佛境界是亦與攝眞實經等說五相成身之驚覺其意大同也可悉之次至尊勝軌說顯初發心時即佛果究竟也故彼軌具文云若於一念頃證無生轉五智成五分法身悟三密即三身初發心時便越百六十種心度三無數劫行證善現色身三昧耶即是初發心時便成正覺初文於一念頃證無生智者先標極上根人證果甚速疾後文初發心時便成正覺者結成不隔發心時節即登無上正覺也故知三無數劫者是斷三重百六十心度三無數劫行即入佛果菩提也若言於初發心位分度三無數劫者何次下文云便成正覺乎所以知此文言初發心時更斷三重妄執度三劫行而成無上正覺也若爾所出之文寧雖成答者所立全非能難之證文耳次至十住心論釋一道無爲心是淨菩提心體也所以眞言行者自初地雖發此心至第八地即究竟故取成滿位言第三瑜祇心也但指此無爲心爲入道初門者非謂菩薩至第八地初入眞言道夫八地究竟一道心一切發心菩薩初必習此觀以爲遮情門生死有執依之能除故後即學三密曼荼境界以爲表德門佛

果妙法以之爲極故所以以顯密二道所談約遮情表德二門即分別佛道之初後二門以顯示二教差別也是即遮情表德初後二門初地已上必并修之非遮情究竟後方人表德耳或又十住心論釋意成顯教究竟位即眞言初心之義也謂大日經第一說三瑜祇行中以初劫名證寂然界以第二劫名無緣乘心覺心不生是即顯教分齊也至第三劫初名眞言門然大師意此第三劫初開立一道無爲心以爲顯教一宗之至極以此第三劫之初大日經意說眞言門初心故大師意言於諸顯教究竟法身望眞言門是則初門但初二僧祇顯教分齊第三之一劫是眞言門者唯是教門之談非實行之說若依實行極鈍漸機者尙第二劫之初皆入眞言行更不至頓行究竟所以全無證顯之究竟後入密之初心者也此義如三瑜祇行中之第三劫

料簡具記

### 祕宗教相鈔第八

阿闍梨位淺深第三十一  
種子字并三昧耶形料簡第三十二  
梵字造作不造作分別第三十三  
阿等諸字字義第三十四  
阿等諸字字義中不可得言所顯義第三十五  
阿等諸字字相字義第三十六  
阿等諸字字定惠等諸門分別第三十七

#### 阿闍梨位淺深第三十一

問眞言行者入受灌灌頂位菩薩地位中是何位分乎答付阿闍梨位有未見諦已見諦二種如疏云若未見諦阿闍梨位者在十信已上地前位受其職位然非一受若論見諦阿闍梨者初位在歡喜地後後隨地地階級示得其名故疏第三云若度達順八心證寂然界是名阿闍梨若已心王自在覺自心本不生名阿闍梨若生極無自性心得入如上曼荼羅海會名何闍梨此文又第十八云大智灌頂地即是如來第十一地又五祕密儀軌說初地受灌灌頂職位故彼文云於現生遇逢曼荼羅阿闍梨得入曼荼羅爲具足羯磨以普賢三摩位引入金剛薩埵入其身中猶加持威德力故於須臾頃當證無量三摩耶無量陀羅尼門以不思議法能變易弟子俱生我執種子應時集得身中一大阿僧祇劫所集福德智慧則爲生在佛家○纔見曼荼羅能須臾頃淨信以歡喜心瞻觀故則於阿賴耶識中種金剛界種子具受灌頂受職金剛名號從此已後受得廣大甚深不思議法超越二乘十地此大金剛薩埵五密瑜伽法門於四時行住坐臥四威儀中無間作意修習於見聞覺知境界人法二空執悉皆平等現生證得初地漸次昇進明得益此文說灌頂得益也故大師即身成佛義付此文引於現生遇

逢曼茶羅阿闍梨至。則爲生在佛家。畢云。此明初授菩提心戒時。由阿闍梨加持方便。所得之益。文此指灌頂之三摩耶戒也。大又引總見曼茶羅能須臾頃至種金剛界種子畢云。此文明初見曼茶羅海會諸尊所得益。文此指入壇時令拜見曼茶羅也。次文言受灌頂職證得初地。故知此文明已見諦阿闍梨其位在初地也。

疑云。所出成之儀軌文更非初地灌頂說。夫見文之起盡。具受灌頂已從此已後受得廣大甚深法。四時無間作意修習更證初地。若爾灌頂其位在地前後修廣行方入初地。然何出此文爲初地灌頂之證乎。答。上說授三摩耶戒。而未及入壇之文。言應時集得身中一大阿僧祇劫所集福德智慧。爰知受三摩耶戒時即得地前之滿心方欲入初地。正入壇受職時即得初地之始心也。集一僧祇劫之福智其德有初地故。故法華儀軌云。若能專注無間修習現生則入初地。賴集一大阿僧祇劫。福智資糧。此文實明乎。所以知五密軌中入壇已前受戒之時集僧祇劫福智者。顯將入初地也。但彼文起盡灌頂已後得初地者。入壇受職時得初地始心後作意修習證初地滿心。今顯圓足歡喜地中所有功德故作此說。或又欲明灌頂已後之漸次昇進之十地益。故先舉前所得之初地乘之而說。後位也。既見諦灌頂位在初地義成了。所以處處文現世得初地後十六生成覺者。意

顯灌頂位而明其法利速疾耳。又非無證之義。種子字并三昧耶形料簡第三十二

問。今宗意諸尊境界皆是本有凝然之德。非今時始生之法。何用種子義乎。又立三昧耶形其意如何。答。於此中先種子義者。凡諸佛菩薩之所證所住法門各有差別。如阿闍佛證菩提心門。寶生如來證福德門。無量壽佛證智慧門。不空成就證精進門。各住其法門也。於此各證法門有文字證之。謂如阿字詮空法門。婆字詮有法門也。此文字本有而實相理中凝然常住也。然以語言呼此字時。人間此語言之所證於其所證之義理。即思惟修習欣求之者。方得顯現故。喚字而云種子也。抄第十云。隨一一法皆有字現。即字是能詮能現。法是所詮所現。諸尊所住法門中從本以來有能詮梵字。恒時詮彼法而住。疏十三釋。彌勒菩薩真言云。薩縛薩埵。切衆生也。阿世耶性也。奴揭多。知也。超也。即超是知義也。謂知一切衆生性也。阿闍梨云。此是彌勒種子字也。文抄第八釋此文云。疏此是彌勒種子字者。即指知字爲此真言之種子也。言彌勒種子者。謂此菩薩能知一切衆生之性。即以大慈隨性與樂。故以爲名。文彌勒所證法中有此奴揭多字詮其知義。有此字故言辭說之。若無文字不能言說。言是說字故。故衆生聞此詮故發心欣樂方顯其德。彌勒既爾。餘尊隨所證其種子亦如是。實雖諸尊本有常住而觀行者證得非無始顯之時。今望始顯之因緣用。

種子名矣。若無此種子無由衆生聞佛德而發心修行。依此義故諸尊論種子。若觀諸尊時先思惟其種子字體字義也。次三昧耶義者。三昧耶此云本誓。謂諸佛菩薩誓願各各不同。隨其本誓不同於所住法門中有形色表其功德。是云三昧耶形。如阿闍佛表五智堅固菩提心門不傾動故心中現五胎金剛寶生如來住福德門故寶珠爲三昧耶形也。皆是凝然常法本來具足功德也。故觀諸尊時思惟此形耳。今宗家立種子三昧耶形之意如此。疑云。先付種子義不明。疏第十云。說種子字從一字能生多故名種子也。文依此文者。以從一生多義云種子也。何云語言呼其字時聽聞發心故爲種子乎。況草木等諸法皆有種子。字若如所立者。於諸尊種子其義且可然。但至草木等非所證功德。豈聞彼能詮之文字而欣樂修行證顯之乎。是故於非功德之法可不成種子生法之義。若爾付情非情諸法寧有種子乎。次付三昧耶形釋唯以本誓義釋成之不明。疏第九云。三昧耶者是平等義是本誓義是除諸障義是驚覺義。既以四義言三昧耶。何今唯用本誓一義乎。答。凡於種子義可有兩重意。謂第一語言呼文字。聞之者發心。所以文字爲種子矣。上所成即此意也。第二雖文字有衆多而取一字。理實亦取三字等。爲種子者。約從一字顯多之邊矣。所出之疏釋即此義耳。疏意云。於諸

尊諸德詮其體義中有衆多文字方顯示之然取其中一字爲種子者是尋從一顯多之文字以爲能生之種子也。然上所成意云若從一顯多故名爲種子者。廣通餘法可立種子名。餘法中亦有從一顯多之義故今何取文字一法限爲諸法種子乎。是故聞字發心即種子之根本義也。疏且叙條末成此中一字爲種故。次至草木種子之難。於諸法許種子字。只是眞言一宗所立更非餘家所知之道理。然今宗意情非情諸法都無非佛德。故行者修若提道時遍觀萬法種子即證顯諸法之實相以爲圓滿海之性德。今智者所證之前許種子法門。所以從字生法者是談觀行所顯。若爾於情非情諸法說有種子更可無其失。又草木等情法雖非所證佛德。何不云有種子字。謂有文字詮草木義。語言呼此字時聞而生草木之想從想起。執生法體。凡生死諸法生起如是。若爾就非功德法亦許種子義於理有何傷乎。次付三昧耶雖有四義。其中本誓是根本義也。故疏第九云諸佛亦當憶持本誓不得違越猶如國王自制法已還自敬順行之。故名三昧耶也等文。依此意故以本誓一義釋成三昧耶形。但廣通言之者非無四義。謂第一平等義者。一切衆生法然本有之功德皆與如來平等平等無差異。諸佛菩薩見此理故願令衆生同證如來功德。然於所證功德其數無量。故諸佛菩薩各取其一門以

爲自所住願令衆生證之呼此所表形云三昧耶形是謂平等義也。第二本誓義如上成之可知。第三除障義者願令衆生成就其德之所表形。必具除其德障之功能若無此除障之功者豈云其功德之三昧耶形乎。是謂除障義也。第四驚覺義者依有此三昧耶形即衆生驚覺可證得此德。又諸佛菩薩有此形表故驚覺不越本誓。是謂驚覺。故雖有四義皆帶本誓故以本誓義釋此形表也。已上。一義成畢。

或又種子者。法界法門恒沙萬德彼此相依有能持所持。其中文字遍有萬法上各各詮彼法門此能詮之文字任運詮持彼法文字親持法呼之言種子。餘法非親持。所以不立種子名。良法界法門雖法爾本有。而萬德相依非無能所義。今能持言種子所持爲種果也。此非謂文字發用始生佛德。又非望行者聽聞發心而論其義矣。又若淺位行人以他受用及變化等流身爲本尊時。此尊自種子字而生。有爲生滅法以字爲能生故。自字生諸法。若如此義者。又一切有爲皆以字可爲能生矣。若爾此宗心用種子字有何失乎。

問若爾疏第十言從一宇生多故名種子云意如何。答此釋心云。於一德法門有多字詮之。其中一字成源而出生多字所詮之義。如釋眞言之體義。取其根源之一字爲所詮法之種子也。

梵字造作不造作分別第三十三

問西域記第二叙梵字云詳其文字梵天所製文既梵王初作此字。何云三世常恒如來以此聲字說法乎。答弘法大師字母釋云。是文字者自然道理之所作也。非如來所作亦非梵王諸天之所作。若雖有能作者如來不隨喜。諸佛如來以佛眼觀察此法然之文字即如實而說之利益衆生梵王等傳受轉教衆生世人但知彼字相。雖日用而未曾解其字義如來說彼實義。若隨字相而用之則世間之文字也。若解實義則出世間陀羅尼之文字也。大日經第二具緣品云此眞言相非一切諸佛所作。不令他作亦不隨喜。何以故。以是諸法。法如是故若諸如來出現若諸如來不出。諸佛法爾如是住。謂諸眞言法爾故文疏第七釋此文云此眞言相聲字皆常。常故不流無有變易法爾如是。非造作所成。若可造成即是生法。法若有生則可破壞。四相遷流無常無我何得名爲眞實語耶。是故佛不自作不令他作。設令有能作之亦不隨喜。是故眞言相若佛出興于世若不出世若已說若未說若現說。法住法位性相常住。是故名必定印衆聖道同。即此大悲曼荼羅一切眞言一一眞言之相皆法爾如是文。又云云何眞言法教者。即謂阿字門等是眞言教相雖相不異體體不異相相非造作修成不可示人。而能不離解脫現作聲字。一一聲即是入法界門。故得名爲眞言法教也。文入法界門者諸字皆以。又云。如來一一三昧門不可得爲其體故也。

●就十(從就) ●一切二可得 ●同二內 ●必二如實 ●故二也 ●(一)一 ●文二故 ●法十(爾) ●之十(人) ●

聲字。字實相有佛無佛。法如是。故即是常。故不流。即是如來本地法身。爲欲以此法身遍施衆生。故還以自在神力加持。如是法爾聲字。故此聲字即是諸佛加持之身。抄第六釋此。文言即是諸佛加持身。者積聚謂此聲字一一皆是入佛三昧耶之門。而能圓滿一切自他之願。諸功德法所積聚處故名爲身。疏十四云。然此悉曇字母乃至世間童子亦常修習。何能頓辨如是事耶。然此諸事皆是如來以加持神力從如來內證體性而流出之。故能有是不思議業用。若人明解此中意趣方便。即是通達三菩提道也。抄第九云。本母序云。種種異論呪術文字皆是佛說非外道等說者。蓋覺祖直示其本源彰無異流轉之深義也。文疑云。疏第七云。至論真言法教應遍一切隨方諸趣名言。但以如來出世之迹始于天竺。傳法者且約梵文作一途明義耳。此文意云。如來天然出現故用梵音說法。法音梵語故。傳法人用梵字結集經教。理實如來說法可遍隨方言字也。若依此心。梵字是如來出世處之字故以之爲真言教相也。何云自然常住字故爲真言自體乎。又疏十四釋伊等十二字輪云。此輪亦名因緣輪也。文既以伊等梵字云因緣法。豈是自然常住乎。答。疏第七文云。印度及隨方諸趣言語皆是法界門中音聲海法門自然常住功德也。其語言必依文而發故。梵文及諸方文字皆亦法爾常有法也。然真言教相唯用印

度言字明義者。如來出世有中國故且約彼國言字結集一途言教以留中國。推實言之。如來所說普以諸方文字語言顯示此法門利六趣衆生耳。次疏十四因緣輪者。抄第九釋云。疏此輪亦名因緣輪者。且依和會音十二字說之。所謂阿短緣阿長阿長緣伊。乃至暗緣惡。又阿短滅則阿滅。阿滅則伊滅。乃至暗滅則惡滅。即是無明緣行乃至無明滅則行滅等。又智度論云。十二因緣初二過去世攝。後二未來世攝。中八現在世攝。如次即是阿短阿二字菩提心爲因是過去攝。暗惡二字方便爲究竟未來攝。伊緣阿鳥醫謫汚臭八字是大悲爲根現在攝。又於法界門法爾常住十二輪可有因緣義法界恒沙功德中有彼此相依義故。又於字輪有生滅不生滅二門。今依生滅門故云。因緣輪。故疏第二云。不壞因緣即入法界。亦不動法界即是緣起。當知因緣生滅即是法界生滅。法界不生滅即是因緣不生滅故。曰離有爲無爲界。若如來出世若不出世。諸法法爾如是住。故曰離諸造作。文感通傳云。至晉時有僧。於此地見土墳出。隨出隨除終不可平。後見拆開深怪其爾乃掘深丈餘獲像及人骨在焉。其體骨肘脛悉龐大。數倍過於今人。即迦葉佛時閻浮人壽二萬歲時也。今時命促形小其常然。初出之時牽曳難得。弟子化爲老人指搗方便須臾得出。至周武滅法後暫隱。隋時重更出之。蜀人但知其靈從地而出。亦不測其根源。

見其花趺有多寶字。因遂名爲多寶寺也。余問。多寶藏書出於亡秦之世。如何迦葉佛時已有神州書也。答曰。亡秦李斯隸書此乃近代遠承隸書之興。於古佛之世。見今南州四面千有餘州莊嚴閻浮。一方百有餘國文字音同今唐國。但以海路遼遠動數千萬里重譯莫傳。又問。今京城西高岡臺俗諺云。是蒼頡造書臺。如何云隸書古時已有也。答曰。蒼頡於此臺上增土造臺觀鳥跡者非無其事。且蒼頡之傳此土罕知其源。或云黃帝之臣或云古帝王也。鳥跡之書時變一途。今所絕文祇洹圖經云。又有迦葉佛時此震旦國一人書大毘尼藏及修多羅藏。修多羅銀紙金書。毘尼金紙銀書。書此經時在今荊州大明寺處。莊嚴供養不可說盡。百億四天下文字與此同者斯人承一。雖鍾張王衛之儔未足爲比。如來在日諸國聖人來者若文字與同佛多以此經示之。佛去世後文殊收入此清涼山金剛窟中。玉篇序云。爰至玄龜龍馬負河洛之圖。赤雀素鱗標受終之命。鳳羽爲字掌理成書。豈但人功亦猶天授文以此等文證。故知隨方文字三世佛世同有之。是故皆是法爾常住字也。何獨梵書乎。故安然和上菩提心義第二云。義釋云。以佛跡降五天。以彼梵字而爲真言。若論實義一切六趣言音文字無非真言。故知迦葉蒼頡文字豈非佛身。因果經云。太子答師。南閻浮提有梵書迦塞書蓮花書如是六十四種書。今謂皆爲種子。何非

佛身云云

疑云。弘法大師字母釋云。此悉曇章本有自然真實不變常住之字也。三世諸佛皆用此字說法。是名聖語。自餘聲字者是則凡語也。非法然之道理。皆隨類之字語耳。若隨順彼言語是名妄語。亦名無義語。若能隨順聖語。即得無礙功德。文自餘聲字者。可是隨方文字。既云非法然道理字語。如何諸方文字皆是法爾常住字乎。加之一字頂輪王一切時處成佛儀軌說觀種子字云。所說觀諸字皆隨於梵字。非是隨方文字。此文心局取梵字為種子。更簡隨方文字。豈非言唯梵字法爾常住乎。答。字母釋心雖同梵字指非如來說法言之字云。自餘聲字也。若漢字偏云凡語。梵字皆云聖言者。以漢字談聖法是何無義語矣。以梵字通世事。豈亦得無量功德乎。故知字母釋心若梵若漢說聖法云聖語。若梵若漢說世俗云凡語也。所以自餘聲字非法然之道理。皆隨類之字語者。若梵若漢非說法之語。聲及文字即非法然常恒之字語。只是隨凡類之字言也。但今釋梵字故偏取梵不舉漢耳。次至一字頂輪王軌文。凡今佛教開演自西天起。所以說諸尊種子皆據梵文之字體。傳法聖者是故作此言。而非遮諸方文字法然本有義矣。已上亦一義成了

又義云。唯有梵字法然常住之言字。非如來所作。亦非梵王諸天等所作。此義如大日經第二并疏第七一字頂輪王軌文皆上出之於所餘隨方諸趣之言字。皆是諸

天所作。或人等所書也。大日經唯指梵語真言云。非一切諸佛所作。而不取隸書。故大師字母釋意。唯取梵字。名不變常住之字。自餘隨方之言字者。皆云凡語。而非法然道理之聲也。但疏第七真言法教。應一切隨方諸趣名言。但以如來出世之迹。始於天竺傳法者。且約梵文作一途明義者。經第二云。成等正覺。一切知者。一切見者。出興于世。而自此法說種種道。隨種種樂欲種種諸衆生心。以種種句種種文種種隨方語言種種諸趣音聲。而以加持說真言。道文疏依此文。心言真言法教。遍隨方諸趣之名言也。雖然經并疏意。非謂隨方言字亦法然常住之字。亦是言如來無方之應化。逗所被之機性。以隨方造作之言字。即說真言教法也。但今如來出世。在於天竺。天竺為始本。故傳法人受梵字常住之真言。而依此一途明義耳。所以疏此釋。全非梵字無常之證。亦非隸書常住之義。只顯如來說教不捨諸方也。次至所出證之盛通傳等文。只是先佛之世。諸天人等造此隸書之文。故著頌傳之也。或云文殊收入清涼山窟耳。又玉篇序天授者。即顯諸天造作義也。非如梵書自然本有矣。

疑云。若字母釋意。漢字偏云凡語。梵字皆言聖言者。以漢字說聖教。是何無義語矣。以梵字通世事。豈亦得無量功德乎。故知若梵若漢說聖法言。聖語。若梵若漢說世俗言。凡語也。答。三世諸佛必以不變常住之

梵語說法。是名聖言。若順此語。即得無量功德也。非謂世俗梵書。尚是聖言所攝。又漢字是世間所造。非佛界法然之字。實從無義之言起。所以名凡語。但如來無方之化用。為引邊地之下賤。借彼無義凡語。即說了義。正法。何據此非分之義。忽改凡語之名乎。已上第二義成了。雖有三義。後義為正。故先德造。秘藏記。成。後義心矣。

阿等諸字字義第三十四

問。阿等諸字字義如何。答。大日經第二具緣品云。阿字門一切諸法。本不生故。等文。具如經文。迦伽伽伽。重聲者。車社社。重聲。吒他茶茶。重聲。多他陀陀。重聲。波頗婆婆。重聲。也。囉囉。重聲。闍闍。重聲。沙沙。重聲。訶仰若。摩已上三十三字之字義次第說之。又同經第六百字成就持誦品廣說阿等諸字字義。具如經疏第七釋經第二文云。經云。謂阿字門一切諸法。本不生故者。阿字是一切法教之本。凡最初開口之音。皆有阿聲。若離阿聲。則無一切言說。故為衆聲之母。凡三界語言。皆依於名。而名依於字。故悉曇阿字亦為衆字之母。當知阿字門真實義。亦復如是。遍於一切法義之中也。又疏上文云。於一字之中。具無量義。且略言之。阿字自有三義。謂不生義。空義。有義。如梵本阿字有本初聲。若有本初。則是因緣之法。故名有。又阿者是無生義。若法攬因緣。成則自無有性。是故為空。又不生者。即是一實境界。即是中道。故龍樹云。因緣生法。亦空亦假亦中。又如羅字。亦有三義。一者塵義。二者以入阿字門。故即是

①(以)一(聖) ②故十(故) ③應十(通) ④隨二(諸) ⑤亦二(只) ⑥云二(言) ⑦正二(聖) ⑧摩二(聲) ⑨法十(門) ⑩

無障義。又有波羅蜜義。以究竟到彼岸故。即是本初不生。當知亦具三點。三點即攝一切法。如阿字羅字者。餘諸字義皆然。文抄第六釋云。此諸字各具有空中三義。種之義。今疏顯示以中成中。如以阿字本不生義。成迦字本無作義。乃至阿字本無因義。或以阿字本因等義。還成阿字本不生義。准此理。應更有以中成有以中成空。以有成有以有成空。以有成中或以成空。以有空成。有以有空成中之義。更有交絡超間相成更互釋破無盡之義。如理思之。又疏第七云。一切名言中有阿聲者。悉入阿字門。有迦聲者。悉入迦字門。乃至有阿聲者。悉入阿字門。是故一字門中具無量義。非從阿字門中但有無因義也。餘字門當知例爾。且如婆娑也是諸義。是故經云。婆字門一切諸法諸不可得。又婆娑是著義。是故供養法中云。婆字門一切諸法無婆著。又如婆娑是有義。是故經云。婆字門一切諸法有不可得。又婆娑是觀本。是故供養法中云。婆字門一切法離諸法觀。餘皆教此文疏十二云。阿字門此一字中入一切字。入此一字於一切法旋轉無礙也。文大師呼字義云。經云。阿字者是菩提心義。是諸法門義。亦無二義。亦諸法果義。亦是諸法性義。是自在義。又法身義。如是等義皆是阿字。實義也。文十住心論第十加內之一義耳。大師金剛般若經釋云。阿名無不非。即諸法本不生義。本來不生亦離滅壞離。因離緣無生無滅。無生

無滅無有始終。即是阿字之義。文十住心論第十釋阿字云。此一字具一百二十義及無數義理。具如守護國經說。解此字義名曰法自在王菩薩及大毘盧舍那佛。自餘一字義亦復如是。文如守護國經疏第七云。大判真言略有五種。謂如來說或菩薩金剛說或二乘說或諸天說或地居天說。若佛菩薩所說則於一字之中具無量義。若諸菩薩真言有阿字者。當知各於自所通達法界門中具一切義。非於普門法界中具一切義。若二乘真言有阿字者。當知只約盡無生智寂滅涅槃不生義。若梵天所說真言有阿字者。是約出離五欲覺觀不生明義。若帝釋護世真言有阿字者。是約十不善道及災橫不生明義。餘皆以類可知也。如上所說皆是隨他意語明略義耳。若就隨自意語明深密義。隨入一門皆具一切法界門。乃至諸世天等悉是毘盧舍那。何有淺深之別。文佛所說之阿字字義雖其言不分諸字字義本經儀軌疏并抄等廣釋之。恐文繁廣不載之。

阿等諸字字義中不可得言所顯義第三十五

問。諸字字義中言不可得者為顯何義乎。答。疏第七云。一字門皆言不可得者。為明中道義。故今且寄車字門說之。如觀鏡中面像。以本質為因。淨鏡為緣。有影後現見。是為所生之法。妍蚩之相現前不謬。故名為有。以種種方便推求都不可得。是名為空。此有此空皆不出鏡體。體即一名中。三相不同而不同異而異。是故世間論者不能思議。此真言門亦爾。以觀心為因。三密為緣。普門海會現前不謬。故名為有。以種種門推求都不可得。是名為空。此有此空皆不生。法界故說為中。三諦不同而同不異而異。一切方便乘人不能思議。餘法門例皆如此。不可遍舉也。文抄第六云。此語字各具有空中三種之義。今疏顯示以中成中。如以阿字本不生義。成迦字本無作義。乃至阿字本無因義。或以阿字本無因等義。還成阿字本不生義。等文具如次上門出之。

阿等諸字字義不同第三十六

問。大師呼字義云。一解字相二釋字義。爾者諸字字相字義如何。答。呼字義云。若見阿字門即知。一切諸法無不從因緣生。是為阿字字相。又云。若見阿字則知諸法空無。是為阿字字相。又云。汚字是一切諸法損減義。若見汚字則知一切法無常苦空無我等。是則損減即是字相也。又云。若見。婆字門則知一切諸法有我人眾生等。是名增益。是則字相。一切世間但知如是字相未曾解字義。文已上。又云。阿字實義者。所謂阿字門一切諸法因不可得故。又云。阿字實義者有三義。謂不生義空義有義。又云。汚字實義者。所謂汚字門一切諸法損減不可得故。又云。婆字實義者。所謂婆字門一切諸法吾我不可得。文已上。大師金剛般若經釋云。遮字者字相遷變。義則無遷變。無遷

變者即常住不壞又云。離字名相無相。字相則一切諸法相義。字義即一切諸法相不可得義。言相者生住等四種相我人等四種相及九界差別皆名曰相。文已上並釋。且以釋詞等六字可准知一切諸法字相字義矣。夫阿訶等者是音也。阿字知法之空無訶字知法之因義等者是字訓也。故字母釋云。音阿訓無也不也非也。文是謂字相也。故西天世人唯習此字相之音訓以成世事。更不知有餘實義也。次字義者。此字所詮之真實義理也。所以以諸法不可得為其字義耳。

疑云。付字相字義差別餘字且可然。於阿字之相義其釋難定。出彼字相云。諸法空無云。釋字義云。不生義空義有義云云。字相中空無字義中空不生有何差異乎。又字義是顯法實性。即以不可得為義。故大日經疏第七云。一字門皆言不可得者。為明中道義。故文今至阿字字義。何以有成之乎。答。字相中空無者。只是世間言空言無之辭也。未至實相之空無。若不以空無而為字相者。世法之空無如何顯示之乎。故昨字義云。若執非空非有非常非斷非一非異等。阿字中非義中攝。若執不生不滅不增不減等八不等又阿字中不義中攝。又若執無色無形無言無說等亦阿字中無義中攝。又未曾實實義。文此即以邊執見皆攝。世俗中判如是也。但字義中空不生者即談諸法無性一實中道。所以與字相空無懸

異矣。故疏第七云。阿者是無生義。若法攬因緣成。則自無有性。是故為空。又不生者即是一實境界。即是中道。又大師引此文成義矣。次以有為字義者。大師又引疏文成此義。故疏第七云。如梵本阿字有本初聲。若有本初則是因緣之法。故名有。有。本初聲者凡最初開口。皆有阿聲。若離阿聲則無一切言說。顯示此初聲之有義。即阿字字義也。是因緣法中甚深義。所以不云字相以為字義耳。又疏心。一字門。普門。海會。現前。不說。說名為有。若依此義。阿字亦可有之矣。

阿等諸字定惠等諸門分別第三十七

問。以阿等諸字定惠等分別樣如何。答。疏第七云。於迦迦吒多波五類聲中復各有五字。其第一至第四字皆是惠門。已如前說。第五字皆是證門。今合說之。梵書以此五字皆同圓點。文又云。又梵字十二聲中第一是本體故。即次第二字是行。第三以去。諸畫增加者皆名三昧。第十一其止。安。點是證。第十二。榜。置。二。點。是般涅槃。若此仰字能遍智惠三昧聲故。當知即是大家義。是故別說不與前字相合。論也。涅槃經此五字亦具明字義。今昆盧遮那宗寄此五字以明大家。大家是證處。無法可說。故但以圓點表之。文依。口。傳。云。疏。本。并。一。本。義。釋。俱。云。十一。聲。中。第一。字。是。本。體。故。名。為。空。云。云。若。依。此。文。第一。字。空。與。第十一。點。空。一。有。何。別。乎。答。空。體。雖。同。因。果。二。義。初。因。後。果。故。也。謂。大。空。體。中。有。善。提。心。善。提。果。二。義。此。中。心。善。體。又。上。所。出。第七。文。云。第十一。其。止。安。點。是。證。云。云。證。是。果。德。也。又。第十四。云。梵。是。行。是。因。其。是。證。是。果。也。云。云。第二。字。既。是。因。況。第一。乎。此。亦。其。證。也。

疏十四釋字輪品云。第一阿字即是菩提心。體次有迦法俄伽等五音。皆取四字。文除。第。次。又。取。也。囉。乃。至。乞。又。皆。是。男。聲。○。凡。字。輪。大。為。三。分。初。阿。字。為。一。分。次。迦。乃。至。二十。字。為。第。二。分。次。也。字。乃。至。詞。字。為。第。三。分。除。去。乞。又。字。由。此。字。已。重。故。也。謂。有。迦。婆。一。聲。故。重。也。

以上皆是智惠字也。次有伊。伊。郎。上。鳥。鷲。愛。惡。奧。八。字。加。此。八。字。即。成。就。三。昧。皆。是。三。昧。聲。也。○。次。有。我。魚。可。若。可。吒。異。莫。羅。可。此。字。遍。一。切。處。謂。遍。於。定。惠。中。也。依。疏。十四。第一。阿。字。是。惠。門。攝。舉。阿。等。字。輪。畢。云。已。上。皆。是。惠。字。故。依。抄。第八。第二。阿。字。是。定。門。攝。云。去。聲。三。昧。降。伏。四。魔。故。去。聲。阿。字。者。行。不。可。得。字。也。五。五。字。中。第。五。仰。等。五。字。及。暗。字。是。證。門。非。定。惠。門。攝。惡。字。是。涅槃。又。非。定。惠。門。耳。疏。十七。云。根本。者。即。是。本。字。如。阿。字。最。初。二。音。即。是。根本。也。次。從。伊。上。伊。乃。至。鳥。奧。凡。十二。字。是。從。生。增加。之。字。悉。是。女。聲。其。根本。字。是。男。聲。也。男。聲。是。惠。義。女。聲。是。定。義。也。云。云。此文。意。阿。阿。二。字。俱。是。惠。門。攝。也。

已上定惠證三門分別  
疏十七云。阿字不生。迦是無作。其義即是相應和合成。他放此文抄第九釋云。迦是作義。由加阿聲即是無作。則其義相應。言他放此者。如野是乘義。若加阿聲即名無乘。乃至詞是因義。若加阿聲即是無因。是故阿字無生詞字無因其義相應和合成也。文已上字義相應門

疑云。依疏意。第二阿字是惠門攝。言阿字最

初二音是根本也男聲也惠義故。若依演密抄第二字是定門。言去聲字三昧故。此二意俱有過。若定惠聲者增加字。是女聲即定義也。然第二阿字既加點。可是增加字。何云惠聲乎。若言定門者。聲既同初。可是智惠故疏現文云。最初二音是惠義。何背疏意乎。答。依還口傳云。先以第二字屬惠聲者。以初阿字爲字體。而亦聲同初。何不云惠聲。次屬定聲者此字傍加點。是即增加字也。以字有增加故亦可云定門。所以理實其字通定惠聲字。具根本增加其是根本。即增加其是智惠。即三昧。故疏第十四云。第二阿字轉作黃白色。○阿字體黃。三昧爲白。二色合故黃白也。文黃是惠色。白是定色也。此文既字體言智惠而點關定。是故其字通定惠矣。疏約惠邊故云。最初二音是惠義。抄據定邊。所以云定門。攝也。

疑云。迦佉等五五字之中第五仰壞等五字及暗惡二字非定惠。攝不明。一切梵音無出定惠二門。何今此七字非智惠三昧所攝乎。是以疏第十九云。俄惹拏那摩○此五字遍於定惠中。亦能成三昧。亦能成智惠。文疏既云。俄等五字遍定惠。豈二門不攝之字乎。次演密抄第十云。阿阿暗惡。前一是惠餘三定文。依此釋意。暗惡是定聲三昧門攝也。何背疏抄胸臆存義乎。答。所出難之七字非言出定惠外別有之。如何遂非智惠三昧所攝乎。但今所成之意惠門者。取唯惠字。定門者限唯定聲通二

門之字不可屬唯定唯惠。由此義故別云。證門。疏第七文即成此意。如上文定惠之外更出證門。意顯證非定惠也。謂定惠據因行證門。說果德。此見疏第十四。若爾以仰等五字暗惡二聲同通定惠。而果德故判兩門所不攝。何無其謂矣。是故所出難之疏十九文還可爲答。潤色。更非真難。暗惡二字通定之。但至抄意云暗惡定門。彼取空點涅槃點之增加邊。且作此釋理實可通。定惠是義准上第二阿字問答料簡可悉之。

疑云。所立之義尙以不明。若言通定惠之字非定惠門攝者。第二阿字既遍二門。若爾彼字可非定惠攝。彼既二門所攝。此仰等何不言定惠矣。次會抄現文。而成暗惡二字遍定惠之義。難思。疏第七云。十二聲中第一是本體故。即次第二字是行。第三以去。以諸畫增加者皆名三昧。然暗惡二字居第三。以去。又增加點畫皆名三昧之辭。中何可除此二字乎。若爾以此字可云唯定門攝。豈通二門乎。加之凡文字之法必有語言證之。所以聲與字不相離。然案阿等十二字之音韻第八愛字第十一暗字其音相似。以上俱有阿之音下加伊與。畔之韻故。又第十奧第十一暗其聲全同也。奧是喉內空點之音。暗即唇內空點之聲。而是奧字之二音故。然以第八第十字疏意唯屬定門。其文如。若爾暗字之同被音響。如何不云三昧。暗字既爾。惡字可類之。是故暗惡通惠義難思如何。答。

先第二阿字雖遍定惠。是因行字非果位證德。其文如。上。是故若定若惠所攝而不爲定惠。具足大空證門。仰等返之何相例致難矣。次暗惡二字通定惠者。疏第七意云。仰等五字遍智惠三昧。故是大空也。大空即證門也。上出之。仰等遍定惠。故大空證門也。例知暗字大空證門何不通用定惠乎。又梵書之習以仰等五字與圓點同用之。如第七。圓點者是暗字也。此同用之意亦可顯。同通用定惠之義。等矣。惡字遍二門。准暗可知。證善提字既通。般涅槃聲何局。良以暗惡同以阿字之空惠爲體。而加三昧之聲多成字。字形既具定惠。何德不兼二門乎。但遮難者。疏第七第三以去皆名三昧者。指從伊伊至烏奧之八字爲言。意不取暗惡二字。故皆名三昧之次文云。第十一其上安點是證。第十二傍置一點是般涅槃。其文如。上。既出暗惡別言證涅槃。何可攝三昧門乎。又疏十七云。從伊伊乃至烏奧凡十二字是從生增加之字。悉是女聲。○女聲是定義也。文若暗惡是定門者。此文何簡乎。故知皆名三昧者定取烏奧已上也。次至第八第十音韻與暗聲同之難。誠案梵書之法。有字體表字相字義。其義顯也。又有音聲證。此字體及字相字義矣。聲詮字體故諸軌中云。口誦真言時文字現前旋轉相續。又聲詮字義故疏中立定聲惠聲等之號。雖然今傳法聖者顯示字相字義。只就字形辨之。不尋音韻。所以然者。如迦佉等五五字其字形

定二音。○而亦聲同初。一。○亦二定。○點。一。○返二反。○等十。○既。○等。一。

字義皆各別而音是同也。謂不是作業不可得。可是等空不可得。可是行不可得。可是合一合不可得。但音同一也。餘字准故付字形之易辨且示其字義。於音聲之難知不尋此字義。理實音曲有差別。雖詮表作業等空等之別義。而聲韻微細凡智難辨。是故爾耳。今定惠分別釋亦論字義故。就字體不求音韻。故疏云。以諸畫增加者皆名三昧。第十一其上安點是證。第十二傍置二點是般涅槃文。又第十四云。第二其字轉作黃白色。

○阿字體黃三昧為白等文。此等皆是付字形解字義。更不尋音聲也。若爾第八第十暗雖響似暗聲字形所表其義異故。定與證不同。況音詮別義。何云來音聲相似之難乎。或又分別定惠聲亦就音韻可論之。疏十七云。從迦佉等乃至沙訶。此等皆是根本音。其根本音即同於阿字。根本音者。如。安然悉曇藏第三釋。此文云。皆加阿聲為音。故知三十四字母當體皆是根本阿字之韻云云。安然意以有阿之韻言惠聲。爰知無阿韻為定聲也。但於暗惡二字者雖無阿之韻同愛奧而非定聲矣。同音有別曲。能詮別義故。俄惹那摩。此依。南天之。惠聲。准。暗惡。可知。之。

### 祕宗教相鈔第九

誦真言一二遍等得大悉地料簡第三十八

自相差別法有為無為分別第三十九  
祕密乘教能說教主料簡第四十

#### 誦真言一二遍等得大悉地料簡第三十八

問。文殊五字軌云。若誦一遍能除行人一切苦難。若誦兩遍滅除滅劫生死重罪。若誦三遍三昧現前。若誦四遍總持不忘。若誦五遍速得成就無上菩提。爾者為薄地凡夫誦真言一遍二遍等成此悉地。為當可有位分歟。藥衣觀自在經說同。此文意。如是答。五祕密儀軌云。從此已後受得廣大甚深不思議法。超越二乘十地。○人法二空執悉皆平等。現生證得初地。云云。此文言。真宗初地菩薩所證。顯超勝顯教十地功德也。此義如前。然文殊八字軌云。若能念誦此陀羅尼一遍。即得自護。兩遍能護同伴。若誦三遍。即大護。在處。下地菩薩不能逾勝。文准五祕密軌。今十地菩薩者是顯教十地也。不能逾勝者。指真言初地也。若爾依一遍念誦除一切苦難等者。即初地已上菩薩所得悉地也。初地是證顯真性之位。不思議神用之德。所以持呪一遍之功力能招廣大悉地。若未得證。已前不入佛法之真界故。以所行不契實無由小功得大利矣。故阿闍如來念誦法說懺悔真言功能云。由誦此真言實相理相應諸罪如枯草焚盡無有餘心之行豈有頓大功能乎。但今初地得此

利者。且就總相大分作言。理實地前十迴向位漸證理故方成。此大悉地即登初地。其意現儀軌等。可勒知之。

疑云。小功大利之德唯有入證已後。不明以一二遍等念誦頓得人悉地。何亦不關地前淺位之行。夫諸儀軌中說行儀次第言誦地結牆界等真言一遍或三遍即成金剛座堅固城等。此豈局深位行乎。一切行儀皆有此說。故淺位既許有小功大利之義。若爾藉一二遍等持誦寧不得滅罪除難等悉地乎。依之無量壽儀軌云。此無量壽如來陀羅尼。總誦一遍則滅身中十惡四重五無間罪。一切業障悉皆消滅。若茲芻蕘芻尼犯根本罪誦七遍已。即時還得戒品清淨。○則生極樂世界上品上生。證菩薩位。文又陀羅尼集經第三說。十一面呪功能云。設復有人犯四重罪及五逆罪。能持此法讀誦一遍陀羅尼者。所有一切根本重罪悉得除滅。云云。此亦說於淺位一遍七遍得益也。若夫深位菩薩者。豈造四重五逆之罪。犯根本自性之戒而懺除之乎。加之檢末利支花鬘經云。日日三時誦呪一遍二遍作大護身。三遍作大。結果五遍誦呪者所愛之人任意即得。六遍誦呪結界夜入塚墓一切無畏。云云。誦末利支大護身。此文說淺位行人之悉地也。若深位阿闍梨者何求得所愛之人亦怖夜墓之畏難乎。又是天等法。何深位行人行之。依此見彼文始終唯說世悉地更不求出世益。豈非淺位所行乎。然此

○況十(同) ○云二可 ○此次甲本有末題祕宗教相鈔第八畢 ○云云二文 ○頁二等 ○總二統 ○結二法 ○[支]一

中說一遍念誦悉地愛知用一二遍等念持得滅罪等大益者亦通薄地淺行豈局深修位乎又慈氏儀軌下卷云此法若奉持者雖在凡夫未斷煩惱以法力故隨所作處等彼聖力驅使諸聖及諸天龍八部一切鬼神皆不敢違以法印力不思議故也復次此法隨所行處或印己身成彼本尊身或印他身亦隨他身隨作而成譬如拙人手執諸佛菩薩印印於泥沙及皂等皆成諸佛菩薩像隨印成諸形像此法印力亦復如是雖未得悉地以執諸佛法印之力依教而行便成本法云云此軌意成淺位行人有大利益若爾於一二遍等念力何廢其勝利乎答凡今宗意廣談真言悉地總可有二門謂差別門平等門是也此中差別門易得悉地平等門難得證悉地所以者何差別門者如地結真言令地堅牢牆界密言令城金剛等也是即局一法從本以來法爾成此法之真言故云差別以是差別故悉地易成是以淺位行者誦一遍或三遍亦成其德矣軍荼利儀軌說大虛空藏供養真言功能云以此密言印加持故縱觀不成皆成真實廣大供養由此法爾所成故云云餘處云此文縱觀不成者兼顯關淺位劣惠之行也皆成大供養法爾所成故者示此真言功力從本以來法爾道理出生此供養法也普供養明既以如是諸餘真言類亦可知所以依差別門者淺位亦有小功大利之能耳已上差別門成了次平等門者如理實一

切真言各無不成世出世間一切悉地是也此平等門所證廣多亦隨觀心成事業以非法爾所成故不輒功力依一遍等念力頓見大悉地不深智契理者方如何可得之是故此門悉地中一二遍等念誦力得除難生善等大益者必深位所得不可關未入證地之行然彼文殊五字八字儀軌中說持呪一遍等得大悉地是平等門意也言一呪功能廣得諸門之悉地故若爾何此可通地前淺位乎又無量壽如來儀軌非說淺位之行彼軌上文云依此教法正念修行決定生於極樂世界上品上生獲得初地云云上品上生之念誦既言至初地之證位愛知下文則生極樂上品上生證菩薩位者即示地前十迴向之入入初歡喜地也若爾何是可得淺位行乎但滅四重五逆清根本犯戒者是談一遍七遍念誦功能之重非謂此人有其罪而除之示法之毀讚借說之辭是聖教之常言今何非其事乎且引一證文者俱舍論二十四云斷有頂惑第九無間道亦說名為金剛喻定一切隨眠皆能破故先已破故不礙一切實有能破一切功能云云無量壽軌意亦如是證位菩薩一誦之功能頓破四重五逆等一切罪根然先已破故今雖不礙破之實有能破重罪之功力高嘆呪之功德勸進行者如是何執稱嘆之文言得聖教無義乎次陀羅尼集經文准無量壽軌可成之次至末利支花鬘經文彼法何是淺位所

行乎彼經用二遍等念持願平等門悉地故又摩利支天經云此呪通用一切處當得成佛云云摩利支菩薩略念誦法云若修出世間法即得禪定現前智慧增盛獲得聞持不忘失菩提心法○皆獲無障礙脫速證無上菩提云云依此等文意末利支是菩薩何下位天等乎又所得悉地豈限世間益乎但至所出難之文先求所愛之人者菩薩大行必有成就衆生願若不感所愛之人天者如何成就衆生五遍誦呪之悉地即成此意也次於夜臺之畏難縱深位菩薩入世俗門行利生行時何不防魔難矣魔界障道遠至十地故或又付利他門說此功能謂依菩薩誦此呪令他得其悉地也若爾何云淺位修行乎已上又彼經縱許說下位所行經文既說平等門悉地定知可非淺位人依一遍之念力成此大益所以彼經此文有其深意勿淺執一遍之辭而取其義今案文心云若率爾藉一二遍等之念誦忽招大護身等堅牢利者何次上文言日日三時誦呪乎既勞起日日三時行豈只用二遍若三遍念誦乎若又言雖致念誦是百遍等而其中一遍功力作大護身三遍功力作大結界等者何唯說六遍功能不言七遍已後一時念誦有百遍中豈不顯示極數之勝功能乎故知一遍二遍作大護身等者非指一誦而謂一遍以一百八遍或一千八十判言一遍是一時念誦之遍數滿足故若爾雖淺

位所行何妨得平等門悉地乎。淺位修行若用多時多念之持誦者。亦可得平等門悉地故矣。不爾豈云真宗究竟之談乎。次至慈氏軌文。雖云凡位得勝利未說用一二遍等念誦。誰遮淺位凡行中多念功力招大益。然今不示念誦遍數。豈為難勢之潤色乎。

疑云。若就平等門。入證已後持誦真言一二遍等。得大悉地者。何儀軌等說深行開裂之法則多言。若不滿一百八遍。充祈願遍數。此豈非相違乎。次就差別門。如不動真言。魔怨多聞。天明生財寶。皆是可此門所攝局。一法務其悉地故。然言差別門雖是淺位修行。而用一二遍等念誦。能成其事業者。何修不動摧魔之法。更勸一十萬遍持念。立印又祈願於多聞天王滿呪於三萬數乎。軌說如是諸軌說其文多端。是豈非差別門悉地密言之多少不定乎。若爾雖平等門。何又淺位無三遍等功力矣。答。凡付諸位之行。入證已後修行。用百八遍祈願者。是為祈無上佛果悉地。大菩提位萬德難成故。故大妙金剛大甘露軍荼禮焰鬘熾盛佛頂經云。若作此法經一百八遍現證佛身上根者。得成就若經一千遍者。中根必定成就。若經萬遍者。下根必獲大成。就法云云。良無上佛果甚難。可得故。不局一百遍。又勸一萬之遍數。何今見一遍百遍不同。初可為怪乎。又於得一法之悉地。非無其上下勝劣。如慈氏地經等廣說所以一二遍等之

持誦所得稍味劣。若百八遍之念持。其果甚明勝也。是故付地上所修之行。不取一二遍等之功。更勸百八之念誦。矣。以此百八之持念。雖言宛祈願遍數。而又出千遍乃至萬遍。以為一時之行滿。即此意也。次付差別門說遍數示不同。亦是顯有上下勝劣之悉地也。謂隨念誦之多少。成悉地之厚薄耳。此中地結壻界等。是行法之潤色。以非本所祈之事業。無由運多念。所以不求借念誦之數。遍成厚勝之聖境。是故言三遍等。於正念誦行。即非如是。正祈所求之悉地。豈不期上品之成就乎。故作廣多之持誦。以感差別門之大利。所出難之不動多聞之念誦。即此意也。餘處說皆准之可知。平

地持之難初重未入。已上一義成立。了又義云。諸儀軌中用一二遍等念誦。得滅罪除難等。大悉地者。就十信已上發菩提心。已後之行人。為此說。真宗行人。於此身上。即成正覺。諸軌儀中言。現世證得歡喜地。後十六生成正覺。是也。此義如即十信行人。既居現身成佛之位。所誦真言。何不顯真實勝利。真實勝利者。一遍等念。力得大悉地。是也。如彼陀羅尼集經。并無量壽儀軌。即顯示此義也。但無量壽軌文可成。意。自根據於。不許。即身成佛。證者。此文意云。十信位菩薩。犯五逆破戒。大罪。如。即教常言之。然能。除此罪。現世證得。向。命。終。後。生。極樂。國。上。品。蓮。臺。上。證。善。降。初。地。非。是。上。根。人。故。現。世。不。證。初。地。若。據。利。鈍。皆。即。身。成。佛。義。者。此。軌。文。則。生。極。樂。者。呼。作。生。非。是。死。生。之。生。若。顯。現。身。往。諸。彼。國。證。善。降。初。地。也。或。又。此。文。意。云。凡。大。造。逆。犯。戒。之。後。隨。命。盡。之。期。而。聞。今。教。發。信。位。之。善。提。心。故。一。遍。七。遍。念。持。之。力。儀。軌。先。所。犯。逆。罪。等。命。盡。終。後。生。極。樂。國。上。品。蓮。臺。上。證。善。降。初。地。此

人以。至。命。盡。時。始。今。教。發。信。時。分。變。促。故。未。及。三。遍。修。行。是。故。現。世。不。證。初。地。即。命。盡。也。一切。皆。一。生。成。佛。者。付。十。信。已。後。修。行。之。人。作。論。今。此。即。文。言。既。不。修。行。而。命。終。豈。非。論。議。之。外。乎。此。即。文。言。義。理。甚。相。契。巧。得。真。宗。頓。證。之。旨。趣。誰。聞。談。此。神。呪。之。大。功。妄。謗。無。義。之。聖。言。若。不。許。淺。位。有。此。勝。利。者。此。人。強。成。真。言。非。頓。入。菩提之教也。狂儀軌正文局。大利於深位。故若取文於正直許。宗於頓教者。淺位有小功大利之義。不待詞自顯。然也。若依此意。差別平等二門。莫問位淺深。同成其悉地耳。

疑云。若淺位有大利者。阿闍念誦法實相理相應諸罪。如枯草之文。如何消之乎。又何文殊八字軌言。若誦三遍。大護住處。十地菩薩不能逾勝。若淺位有三遍之悉地者。此人雖成大利。尚是淺位行者也。豈十地菩薩不勝彼乎。然今言十地菩薩不能逾。知小功大利之悉地。限地上菩薩也。義如上。爾者如何。答。阿闍儀軌實相理相應者。修惠發得之人。非分不。思惟其理。然言修惠取現量境。若爾何不云與理相應。次至文殊軌說。全不足和會。若言地上無此大利者。誠彼文來。可為難地。前向許大功。況淺地上乎。若地上有其利者。八字軌儀。可有何傷乎。已上一義了。雖有二義後。義似宜。可悉之。自相差別法。有為無為。分別第三十九問。今宗意。以自相差別法。唯為因緣所生之有為。為常。雖然。常住之法。界法門。歟。答。疏

●三無● ●三(十)● ●二若● ●九一充● ●地十(可)● ●深二位● ●致二被● ●軌儀二儀軌● ●根二若● ●十(根)● ●淺一● ●逾十(勝)● ●二之矣●

第六云。染作法界曼荼羅令種種普門身皆同實相色也。云云又第七云。復次世尊以未來世衆生鈍根故迷於二諦。不知即俗而真是故。慙慙指事言。祕密主云。何如來真言道謂加持此書寫文字。以世間文字語言實義。是故如來即以真言實義而加持之。若出法性外別有世間文字者。即是妄心謬見。都無實體可求。云云此文意指世間文字即言法性也。疏十一云。若行者依佛方便甚深緣生得世法成就。即於此中觀本性空即是無爲成就也。如是不思議法凡夫自不能信耳。然諸佛如來菩薩等見此利義故說此真言行次第之道不可謗爲無也。云云心云。於有爲世法若見其性空時。有爲即無爲也。故云。即是無爲成就。謂不被有爲即指此法見無爲也。得諸法性空。如實見法界故。於自相諸法一體上有有爲無爲二邊。有爲是俗諦。云大緣起法是也。無爲是真諦。云法界曼荼羅是也。今宗心佛智於自相一法上照此二義耳。以如實見二諦言佛智故。又疏十一云。非此法界中有所妨礙也。乃至受種種世樂而世樂即是法界。終不因此而妨礙損法界也。故不害。何以故。世尊法界者一切如來應正等覺說名即不思議界。是故世尊真言門修菩薩行諸菩薩得是通達法界不可分折破壞者。然此四字究竟成就與法界無所妨害也。此四句皆是佛心。豈以佛心而妨法界乎。住此成就者及法界無二無別。故

無妨礙。此悉地彼法界都無所妨。何以故。法界不思議故。是故無量佛得道成就而法界不增。無量衆生滅度法界不減。若衆生勝進亦非加益。若破煩惱亦無所損。亦即不思議界性同金剛不可破壞。若有妨礙則有彼此有彼此則可破壞。今無妨礙故不可破壞也。當知此不壞亦是不可分折之義。謂種種門種種世出世事同一法界不可分折令成別體也。此文心者指自相差別法云。法界也。又云。觀阿字令作深黃色。其色相端正嚴好令人悅意。在自己心。又此字經云。并點廣者。即是字上加點義。增加即是廣也。於字外作四角金剛標欄。此欄同三股金剛。股更互相又而作之。於中置字見此阿字已即轉此字作毘盧那本尊之形。即是自身現同本尊之像。其像一依本印而作也。此佛通身有光。此即菩提心中所見實相之佛。如淨瑠璃中內現真金像。非同餘心數中妄想也。當知如是見者即是見心實相之佛。云云此心以顯形色等諸法云實相法界不生滅之法門也。抄第八釋此文云。實相之佛者即是法界不思議緣起之佛。不同其餘妄想心數中之所見者。故云。此即菩提心等。云云抄心有爲緣起法無礙故云實相佛。不同凡夫所見有爲。是故云實相。非是不生滅之實相也。此即花嚴宗等所叙也。故抄第一云。且依清涼教類有五。一小乘教○五圓教。明一位即一切位一切位即一位十信滿心即

攝五位成正覺等。依普賢法界帝網重重主伴具足。故名圓教。廣如彼疏。今神變經與此大同。但顯密爲異耳。是故此經五教之中圓教所攝。云云故抄心以有爲緣起則融無礙爲今宗。經至極不同弘法大師云曼荼羅境界彼此差別法凝然常住也。疏十五云。如行者初觀時。種種有相之境。界即是從緣起法。以從緣起故不自生不他生不共不立。因是故常無生。若無生者。此因緣法即緣同於法性湛然清淨。具足一切不思議性起功德。隨緣而起猶如鏡像水月有而不有。有而不起。雖從緣生而不墮二邊。是故雖畢竟空而能成就種種功德。云云此心行者初觀有爲緣起境後見此有爲緣起即無爲法性也。文說甚繁。在略不觀之。疑云。疏第十云。如來具一切智於諸法中而得自在。以衆生劣惠未堪。頓說如來自體不思議力用。故作畫色等方便令諸衆生隨其作者能滿所求而得利益。所以然者。以諸衆生未解諸法空相。是故於無相中而作有相方便說之。若人得佛深意者。當住真常住之行。諸有所作皆入理體同於一切智之心。此而底理三昧耶經上卷文。又供也。又攝真實經中卷云。若瑜伽行者未獲悉地。應觀三十七尊相狀。若證悉地。不取相狀安立無上大菩提心。若觀菩提心相猶如月輪水精乳色。此等諸相皆是凡夫所觀之境。又守護國界經第二云。以堅牢智諦觀自心以爲月輪。於鼻端不令馳散。清

◎家二心◎◎家十(及)◎◎即一◎◎度十(合)◎◎內二同◎◎故一◎◎經一◎◎界一◎◎立二無◎◎赴十(機)◎◎心十(文)◎

淨圓滿色如凝雪牛乳水精而此月輪爲菩提心此菩提心本無色相爲未成就諸衆生故說如月輪文又云如上所說自證之法唯自證知非言能說離諸見相爲未成就諸衆生故於無相中以相顯示文已上諸文意云有相是如來方便以無相爲佛所說此等文心何與上義相違乎以有相爲菩提心爲方便之說處處釋非不礙之答所出疏文釋經第二息障品也彼品文云若說諸色彼諸聖尊曼荼羅位諸尊形相當知亦爾於未來世劣惠無信衆生聞如是說不能信受彼唯如聞堅住而不修行作如是言彼諸外道有如是法非佛所說文疏上文釋此文意云生謗言云何以如是著相之法而能成菩提此必是外道等說非佛法也文意云佛爲初心淺行人且說有爲有相之曼荼羅爰有劣惠衆生聞此說而生謗云有爲色形是著相之法即外道所許也然佛法中依空無相能成菩提何不說之乎經次文遮彼謗云一切智世尊諸法得自在如其所通達方便度衆生文所出難疏文釋經次文也意云如來本意雖可說無相曼荼羅而以淺智衆生未解諸法空相故得法自在之如來住方便門爲說有爲相之作業爰淺行初心人聞之如說修行然後入無相理是故先爲說有相曼荼羅也文心如此不思議疏釋同底哩三昧耶經真實經守護經等中有相言方便無相爲自證者意同大日經也但行者入此無相理畢還知一切有相所作皆入

無相理體而不壞有相此即初從生滅有相入後見生滅有相即不生滅有相也是故所出難諸文不遮入無相理後更見法界雖然差別色相何實是違文乎依之勘諸經儀軌等訓五相觀門之中說月輪等有相以爲眞宗究竟若夫言月輪等色相皆是入理之方便以無相空寂爲佛自證者何五相觀中見行者住寂滅平等空理諸佛驚覺之言勿以此爲足然後訓月輪等色相正爲五相成身言入理證空之後通達心等乎爰知今宗心色相是法界雖然不思議境界也若爾所出難之攝眞實經等文定是說淺位觀心全非關深行所得耳又於佛果位非不見有爲境界一切智人知衆生所見故故餘處言佛智所照自相差別法是有爲者可約此義邊矣若諸處言有相曼荼羅是方便之說者皆可同之上會釋然疏始終意多以有相因緣生入無相空理上爲眞實矣此即多教淺略顯深深說之意也故學者又達少分深細得反多分之淺略爲實義耳文依就見而隨義追攝根而顯此言實哉實哉

祕密乘教能說教主料簡第四十

問大日教王等祕密教爲自性身佛說爲當他受用身說歟答且料簡大日經之教主餘經准之大日經第一云一時薄伽梵住如來加持云云疏第一釋此文云經云薄伽梵住如來加持者薄伽梵即毘盧遮那本地法身次云如來是加持身其所住名佛受用身即以此身爲佛加持住處如來心王如諸佛住而住其中既從遍一切處加持力生即與無相法身無二無別而以自在

神力令一切衆生見身密之色聞語密之聲悟意密之法隨其根性種種不同云云演密抄第二釋此文云次云如來是加持身者即應身他受用也○言如來心王者如來是所住心王爲能住如一切諸佛說法儀式皆住於應身即本地身爲教主也云云

又云疏既從遍一切處等者即法身處也乃至生者出現義又此應身從本地加持功德力生即與本地無相法身無無別文已上文意云如來內證法界宮中有雖然不變四種法身所謂自性受用變化等流是也此中自性身即體自受用即相他受用及變化等流是用也此義如第十二門四種法身料簡中記然自性法身如來具他受用身等之用者是神力加持門之談也若無加持門者如來不可具他受用身等功德今所以具此加持門者爲衆生說法令他見聞故也疏文其所住名佛受用身者以自性身如來之加持他受用身義說言住非實來入其身中矣此他受用身雖內證功德中凝然之用本有之而今他見聞之德故云他受用身不同自性及自受用全唯佛與佛之內證境界又望他見之邊假言加持力生亦名應身矣是堅論佛德之意若橫言其身即離生滅非如顯教所談實有生滅若有爲生滅身者何云四種皆法身乎然此他受用身親從自性法身加持力起同凝然不變故即與自性身相莊嚴音聲說法無二無別也已上疏文故此經自性身如來加被他受用身即令說自內所證法

●說二證● ●提十(今)● ●說二許● ●生十(等)● ●爲十(有)● ●分十(之)● ●(實哉)一● ●是十(佛)● ●王十(等)● ●(者)一● ●無十(二)● ●持十(身)● ●證一●

也。大日經題云。大毘盧遮那成佛神變加持

經云云。疏第一釋。此題云。神變加持者。○

爾時世尊往者。大悲願故而作是念。若我但

住如是境界。則諸有情不能以是蒙益。是

故住於自在神力加持三昧普為一切衆生

示種種諸趣所喜見身說種種性欲所宜聞

法隨種種心行開觀照門。然此應化非從

毘盧遮那身或語或意生。於一切時處起滅

邊際俱不可得。乃至終謝則滅機與則生。即

事而真。無有終盡。故曰。神力加持經云云。

此文明成他受用身所說義也。其所以者。凡

題目所表必詮內文之事義。今叙神變加

持之經題。示種種諸趣所喜見身說種種性

欲所宜法門。言神變加持。若此經自性身佛

說者。豈經有如是題乎。故知加持經之言

定令蒙他受用身說也。此示種種諸趣所喜見身說種種性欲所宜法門。言神變加持。若此經自性身佛說者。豈經有如是題乎。故知加持經之言定令蒙他受用身說也。

法等者。意不局。他受用身。亦通變化等說也。言

諸趣所見身說種種法。故。此即神變加持之言。廣通應

現之義。故。機勢之所。必可作此釋。雖然。正定。今

經之教主。者。唯是也。受用身也。下文言。應隨首羅天宮所

說。經又云。廣大金剛法界宮云云。疏釋此

文云。次又釋。敷加持住處。故云。廣大金剛

法界宮。大謂無邊際。故廣謂不可數量。故。金

剛喻實相智。乃至。法界者。廣大金剛智體也。

此智體者。所謂如來實相智身。以加持。故即

是真實功德所莊嚴處。妙住之境。心王所都

故曰。宮。此宮是古佛成菩提處。所謂摩醯首

羅天宮。釋論云。第四禪五種那含住處名。淨

居天。過是以往有十住菩薩住處。亦名淨

居號曰。大自在天王是也。今此宗明義。以

自在加持神心所宅。故曰。自在天王宮也。謂

隨如來有應之處。無非此宮。不獨在三界

之表也。云云。心云。上所舉之薄伽梵。既是

本地法身也。所以此如來之住處。即可實相

法性土。故言。大謂無邊際。乃至。金剛喻實相

智。次從法界者。至。故曰。宮也。釋。法界。宮。謂

以實相智為能居。以實相身為所住。以

身是心之所依宅故。所以指如來實相之

身言。法界宮也。次此宮是古佛成菩提處。已

下成。此宮亦他受用土義矣。謂自性法身如

來既加他受用佛而說法利物。故其實相國

土。即他受用土示方處。而現佛事。所以此

經說處言。摩醯首羅天宮也。首羅天宮者

是他受用土。故演密抄第二釋云。若以心王

所都。即佛身名宮。若以摩醯首羅住處。即

是器界。今為。如來有應之處。無不此宮。即

屬應身。是加持住處。云云。然摩醯首羅天若

依顯教意。定是第四禪頂也。若依此宗心

如來應現之處。若人處。若天處。一切皆名。自

在天宮。自在加持所現處。故。非定在第四禪

之上三界之表處矣。然此他受用土與法性

土無二無別也。是故入自在宮。見其宮內

即廣大金剛周遍法界境界也。經次文云。一

切持金剛者。皆悉集會。云云。疏釋此文云。

心王所住之處。必有塵沙心數。以為眷屬。今

者。心王毘盧遮那成。自然覺。爾時一切心數

無不。即入金剛界中。成。如來內證功德。差

別智印。如是智印。唯佛與佛。乃能持之。乃至

然以自在神力所加持故。即從心王毘盧

遮那現。加持尊特身。爾時無量法門眷屬。一

皆現。執金剛身顯發。如來威猛大勢。云云。

抄釋云。疏然以自在神力等者。謂如來智德

唯佛與佛乃能持之。若諸佛但住如是境界

則衆生不能以是蒙益。是故然以自在神

力等。云云。已上疏并抄心言。大日經是他受

用身說法也。良諸佛內證音聲。非因位耳根

所聞。是故自性法身說法。即唯佛與佛境界

也。然世間流布之聖教。皆是下化有情之法

音。故用他受用身之音聲。而教。自受法樂之

內證也。故疏下文。如來自證之智。設以神

力加持。亦不可示人。前云。奮迅。示現。無盡

莊嚴藏者。皆外用之迹耳。智者見其條末。則

喻其本。如觀象迹。超絕衆群。其所踴踐。倍

復深廣。雖不觀其形。當知此象身。力必

大。○今諸大衆。亦復如是。○則知如來智力

必於一念。普鑒群機。本末因緣。究竟無礙。

照俗之權。尚爾。其契實之境。界當復云何

。云云。又疏第六云。如來自證之地。住大涅

槃。若捨加持神力。則一切心量衆生。非其境

界。云云。又疏二十云。如來但住自證之法

則不能度人。何以故。此處微妙寂絕。出過

心量。說何示人耶。故漸次流出。漸入第一

院。次。疏第二。說次至第三院。雖作如此

流出。亦不離普門之身。云云。加之大師一

切經釋云。若對法身。法身具萬法。是名。說

法。更有一釋。約世諦而言。即是法身說法。

法身說法。惟佛與佛乃能知之。非諸二乘之

所知見。云云。就實相境界。有二門。一。者法界虛融

門。亦云。真諦。矣。自關。世諦。故。若約二處。融

門。言。法身說法。者。法性具萬德。其中有。舌。根。聲。塵

自相差別門。亦云。世諦。矣。自關。世諦。故。若約二處。融

門。言。法身說法。者。法性具萬德。其中有。舌。根。聲。塵

等功德。指之言說法。若約自相門言。此等文  
說法者。即法佛對。自內眷屬。常說法也。  
已誠證也。所以可云。大日經王等現行流布  
諸教皆他受用身說耳。

疑云。佛果內證之音非。因位所聞。故下化有  
情之法非。自性法身說不明。夫十地是菩薩  
之聖位。專證自性法身之理。若亦通論。分證  
之義。地前在之

若爾如來為此等菩薩。示秘密乘。法門時。  
是既證顯法性之人。不用自性身之說  
乎。故龍樹菩提心論云。惟真言法中即身成  
佛故。是說三摩地法。於諸教中闕而不書

\*云云。大師一教論上釋此文云。謂諸教者  
他受用身及變化身等所。說諸顯教也。是說  
三摩地法者。自性法身所說秘密。真言三摩

地門是也。所謂金剛頂十萬頌經等是也。  
\*云云。現行流布金剛頂經大師既許。自性身  
說。是符順今能難意也。若疏意言。他受用

說者。豈疏意與大師犯違害乎。答。十  
地菩薩得法性者。是分證之法身。非果位  
之圓德。若爾何在。分證之因地。忽聞果地之

法螺音。是以如來常恒不變德中現。十地受  
用之身。而說內證秘密門教訓。十地菩薩  
爰行者聞其說。仰學佛果功德時。即隨地

地之階級漸證佛德之少分。所以所得法性  
皆依他受用之教力也。但至二教論釋。凡  
秘密乘教者。自性法身如來。住加受用身佛

令說內證法門。是云法身說法。故演密抄  
二云。一切諸佛說法儀式皆住於應身。即本  
地身為教主也。\*云云。二教論意。即同此釋

也。二教論又云。自性受用佛自受法樂故與  
自眷屬各說三密門。謂之秘密教。此三密  
門者。所謂如來內證智境界也。等覺十地不  
能入室。云云。夫顯教理因位究竟故不為

果地內證。是以偏關他受用等之隨他意說  
而不云。自性法身之自受法樂境界。祕教即  
不爾。法身如來居法性土。對自內所證普

門海會應數聖眾。為自受法樂常恒不斷說  
內證三密法界曼荼羅滿究竟之法門。爰如  
來大悲為令。十地已還下機。知此內證境界

加他受用身方示現之故。言自性身所說  
三十七尊出生義云。三祕密教說時方至遂  
却住自受用身。據色究竟天宮入。不空王三

昧。普集聖賢。削地位之漸階。開等妙之頓  
旨。從普賢金剛性海出。應數加持特色身。然  
後演普賢金剛語業之密言。云云。此文普賢

金剛性海者。即大日自性身也。加持特色身  
是他受用身也。普賢金剛密言者。果地法門  
密言也。既云出。他受用身演果地法門。豈  
非用他受用身。普賢訓。法身之內證乎。若

爾疏主釋與大師意不致相違耳。大師處處  
等法身所說之釋。皆  
可成上意。之。

疑云。大日教王等世間流布教。自性身。如來  
必加他受用身而說不明。二教論下云。大  
日盧遮那經云。一時薄伽梵住。如來加持廣

大金剛法界宮。一切持金剛者皆悉集會。乃至  
諸大菩薩前後圍繞。而演說法。所謂越三  
時如來之日加持故。身語意平等句法門

此明自性  
身說法。時彼菩薩普賢為上首諸執金剛祕  
密主為上首。毘盧遮那如來加持故。奮迅示

現身無盡壯嚴藏。如是奮迅不現語意平等  
無盡壯嚴藏。此明受用身  
說法。云云。此釋意。於大日經

自性身說他受用說別論。之。是即顯示  
有自性身佛不加他受用身而直說此經  
也。若爾付此經可言。或有自性身說之經

或有受用身說之經。何云。自性身佛必加受  
用身說之乎。又同論次引同經文云。非  
從毘盧舍那佛身或語或意生。一切處起

滅邊際不可得。而毘盧遮那一切身業一切  
語業一切意業一切處一切時於有情界宣  
說真言道句法。此明變化  
身說法。云云。此釋意。變化等流  
句法。有兼外金剛部。云云。

二身亦說真言教也。加之守護國界經第九  
云。此陀羅尼者。毘盧遮那世尊色究竟為天  
帝釋及諸天眾已廣宣說。我今於此菩提樹

下金剛道場為諸國王略說此陀羅尼門。  
\*云云。此文毘盧遮那色究竟天說者。毘盧遮  
那是法身。即顯自性身佛寄住他受用身之

土而說也。故一教論引此文。次我今於此菩提  
樹下等者。顯變化身說釋。迦是變化身故。又

陀羅尼集經等釋。迦所說也。然何云。真言教  
唯自性身如來加他受用身說之乎。答。先  
遮初難。所出之大日經說料簡文起盡。凡

可有二心。謂疏釋與二教論釋也。且疏心  
云。從一時薄伽梵至如來之日加持故。身語  
意平等句法門者。顯自性身如來現他受用

身而住摩醯首羅宮。其意如  
上成。之。次從時彼菩薩  
普賢為上首至語意平等無盡壯嚴藏者。

普賢為上首至語意平等無盡壯嚴藏者。

普賢為上首至語意平等無盡壯嚴藏者。

普賢為上首至語意平等無盡壯嚴藏者。

普賢為上首至語意平等無盡壯嚴藏者。

普賢為上首至語意平等無盡壯嚴藏者。

普賢為上首至語意平等無盡壯嚴藏者。

普賢為上首至語意平等無盡壯嚴藏者。

普賢為上首至語意平等無盡壯嚴藏者。

普賢為上首至語意平等無盡壯嚴藏者。

普賢為上首至語意平等無盡壯嚴藏者。

普賢為上首至語意平等無盡壯嚴藏者。

普賢為上首至語意平等無盡壯嚴藏者。

普賢為上首至語意平等無盡壯嚴藏者。

普賢為上首至語意平等無盡壯嚴藏者。

普賢為上首至語意平等無盡壯嚴藏者。

①(之)一② ③人十(何)④ ⑤惟二唯⑥ ⑦說十(法)⑧ ⑨是十(即)⑩ ⑪童二主⑫ ⑬(住)一⑭ ⑮(身)一⑯ ⑰(之)一⑱ ⑲之二也⑳

顯佛住彼天宮已更現神變。故疏釋此文云。將說此平等法門。故先以自在加持威動大衆。悉現普門境界。○未曾有事。因彼疑問而演說之。○如法花序分從地涌出品因緣。云云。次從。非從毘盧遮那佛身至宣說真言道句法者。成上所現神變無所從來。故疏釋此文云。如是莊嚴之相顯時無所從來。隱時亦無所去。畢竟平等不出於如。故經云。非從毘盧遮那佛身或語或意生。○此轉釋佛莊嚴藏。云云。次又現執金剛菩薩等已下文。上所舉之神變唯顯現佛之三密莊嚴藏。今廣顯現菩薩等身及所現普至十方。故疏釋此文云。又廣前相言非但示現佛身。○所現金剛菩薩等身亦復遍一切處也。乃至所云等者乃至諸天八部五通神仙文已上經文佛現神力以爲說經序分也。疏釋如是。故疏心偏成此經佛受用身說之義也。次二教論心云。從一時薄伽梵至。于平等句法門者。談自性身如來之法性土儀式。言住廣大金剛法界宮故。若他受用身土者。何云廣大法界宮乎。次從時彼菩薩至無盡莊嚴藏者。即顯他受用身土。謂上自性身如來爲化初入法門之實行菩薩。示現他受用身之無盡莊嚴藏矣。即彼自性身如來加此他受用身而令說此大日經也。故疏與論料簡雖異。於說經之教主終不招相違。故依大師意不可云有自性身說受用身說之別經。已上三。次連第二難者。經非從毘盧遮那佛身已下叙於一切時處變

化身亦說此法。次又現執金剛已下顯。亦十方現等流。身說此法。此釋皆有其謂。臨文而思可知之。已上大師心出成疏所殘之一義也。又餘經說分明。所以於變化等流二身說真言之義。自本所不遮。但他受用身說祕藏者。舉勝成義。非不取劣矣。疑云。若言他受用變化身佛說如來內證祕藏者。二教論下云。三身說法各有分齊。應化佛者不說內證智境界。唯有法身佛說此內證智。云云。既云應化不說內證。豈受用變化佛爲真言教主乎。欲仰本經之說大師解釋難思。欲依高野之言。西天誠文何消矣。答。所出難之釋是叙楞伽經所說三身說法之文也。故彼經第十云。應化佛化衆生事異。其實相說法不說內證法聖智境界。云云。此心言顯教之教主應化佛唯說顯教隨他意之法。全不說祕教內證智之境也。彼祕藏內證法身如來知之。故關法身說矣。此顯教意。所以作此釋。若依今宗。變化等流二身。自性法身之加被而受。彼內證智境界能施己之所化機情。故變化等流亦說真言教也。是故顯祕二教三身各別。故二教論下云。大日尊三身遍諸世界。作佛事。亦如是。釋迦三身。釋迦三身。大日三身。各各不同。所以取顯教三身說法。勿難密教三身矣。已上。又義云。疏并大師意。大日教王等現行流布教是自性法身說也。謂龍猛菩薩入南天鐵塔受兩部密教。以傳人間。然龍猛是初歡喜地菩薩證入法

性位人。何自性法身如來不爲之說法矣。夫因人既得法性境界。定可見自性身佛。若見自性身之色形者。豈不聞自性身之音聲乎。所以龍猛菩薩直聞法性如來之說。以及入天末世之類也。但疏第一如來自證之智說以神力加持亦不可示人。前云奮迅示現無盡莊嚴藏者。皆外用之迹者。此釋有深意。如來爲淺位菩薩之證機將發。雖以神力加持。欲令見聞佛果內證。而因果分異。故不能全示之。唯示彼人分證之邊。自性身方訓三密究竟法門。指此自性身云。外用之迹也。因位分證非果滿內德。故是名外用迹。凡疏意如來加持者。佛爲地前菩薩現初地所證之自性身而引此人。令初地證位。乃至爲第九地菩薩示十地所證之自性身而引之。令入第十地。是故名佛加持身。然此加持身即自性法身故。疏言從遍一切處加持力生。即與無相法身無二無別。爰無相法身者。意指果位法性。然因位所見同。雖然周遍法門身故。言與果位法身無二無別也。大師二教論等釋即同此意耳。問。今宗自性法身說者。若言唯約初地已上證行人作此談者。更對地前淺行乃至初發道心之類。佛不許今教歟。答。二教論下言現變化等流之身。宣說真言道句。其文。是即地前乃至初心教主也。又守護經第九有文。出之若爾。淺行菩薩豈不聞今教乎。

○[非從]—○[子]—○[身]—○[合]—○[今]—○[說]—○[亦]—○[身]—○[用]—○[佛]—○[受]—○[是]—○[合]—○[入]—○[果]—○[位]—○

問。既地上菩薩證得自性身。若爾地上以自性身可爲能化。何更又說他受用身言。十地能化乎。答。十地菩薩證自性身故即開自性身說。但此中初地間自性身說者。唯開初地所得之自性身說。不及二地已上境界。自性法身非是爲他示現之德。故爰初地菩薩將昇第二地時。更用二地能化他受用身化之。此人被引彼能化方得入第二地。然後證二地自性身。如是乃至究竟佛地。若爾以他受用爲十地能化。何亦無其所以耶。

### 祕宗教相鈔第十

金剛界儀軌六曼茶羅行不行料簡第四十一  
大日經爲龍猛菩薩誦出第四十二

無畏三藏出胎藏供養次第法之說相違第四十三

理趣經藏部收攝第四十四

法華經顯密二藏料簡第四十五

今教不輒示人所由第四十六

極樂世界自性受用等四土分別第四十七

龍智阿闍梨所住國界第四十八

金剛界儀軌六曼茶羅行料簡第四十一  
問。金剛界儀軌爲付金剛界品所說之六曼茶羅具說其行儀爲當如何。答云云

疑云。左右難思。若言六曼茶之行不具說者。凡此儀軌意顯示金剛界品所說之修行儀則也。若爾互六種曼茶皆可示其行儀。何云說少分行法不盡全分。若依之六種修行具示此者。披軌文之始終。雖說羯磨會三摩耶供養會之三修行於微細四印一印無示其行則。爾者如何。答。儀軌作法則修金剛界行。只是一機之前一法。何可必盡六會。縱取一會捨餘會。豈成招疑難之階乎。但情案儀軌文及大師意。具說六會行也。夫大師五重結護云。羯磨會三摩耶會如來自受法樂之事。是故儀軌意前行此二會結護又云。供養會真言門菩薩發行大佛事云云。自受法樂之次可行作佛事。故儀軌意次行供養會。又結護云。四印會者表四種曼茶羅之儀也。又十八會指歸釋此會云。爲弟子受四種速成就法。四種法者授四種曼茶羅悉地也。此義如金剛界九亦行下化衆生之佛事。故供養會上供諸佛之佛事次可行之。所以儀軌意供養會之終說金剛摩大印三昧耶法印羯磨印四種印明。即行四印會也。儀軌次下文云。如是廣作佛事已次應諦心爲念誦。衆會眷屬自圍繞住於圓寂大鏡智文大師心於此一文成一印微細之二會。故結護云。儀軌文。衆會眷屬自圍繞者也。謂五部衆。住於圓寂大圓鏡智者一印會。如是無量一身無不具四種曼茶羅。多必不多。一必不一。故知此一印會可有四波羅蜜八供養四攝等文此顯一印會如

來所住之圓鏡智。結護又云。眞實念誦者一向觀字義。但今觀各成立佛身。此五佛五部之主也。所以一一身具三十六尊也。此五部各別具五部。如是雖無量無邊攝入時即獨一法身也。如是觀念名眞實念誦也。於此念誦更不用次第事業也。此勝惠之人。此即微細會耳。文此釋心又就所出之儀軌文顯有微細會。謂軌此文訓念誦作法也。故云應諦心爲念誦。然此念誦者四種念誦中是眞實念誦。故次訓觀念即言衆會眷屬自圍繞住於圓寂大鏡智。此眞實念誦之觀念呼名微細會也。所以儀軌意至坐禪入觀之行即顯微細一印之二會。此中微細會者。見從一法身出生塵沙眷屬周遍法界一印會者知法界塵沙性德同歸一法身。如彼一座說出生收入之一乘以名法華無量義之二經。是故軌意六會具說耳。

大日經爲龍猛菩薩誦出第四十二  
問。以大日經可云誰人所傳乎。答。大師金剛頂略釋云。此經及大日經並是龍猛菩薩南天鐵塔中所誦出文。又大日經開題云。此經總有三本。○二分流通廣本。龍猛所誦傳十萬頌經是也。文

疑云。大師眞言付法傳云。金剛頂經說是金剛薩埵親對法身如來海會受灌頂職位則說自證三密門以獻毘盧遮那及一切如來。便請加持教勅。毘盧遮那如來言。汝等將來於無量世界爲最上乘者。令得現生世出世間悉地成就。是故持五智之金剛。○遂乃

但二位  
耶二乎  
茶一  
云云二文  
必不二不必

釋迦掩化之後八百年。中灌頂龍猛傳授  
 秘法三十七尊出生龍云。釋迦子得於此。龍藏經。又  
 海雲金剛界大教王相承傳法次第記云。三  
 藏金剛智云。我從南天竺三國親於龍智阿闍  
 梨邊傳得此金剛界百千頌經。阿闍梨自云。  
 從毘盧遮那如來即釋迦如來是。此在世以金  
 剛界最上乘法付囑普賢金剛薩埵。金剛薩  
 埵經數百年以法付囑龍猛菩薩。文已上傳  
 意。龍猛菩薩唯傳金剛經所說秘法也。然  
 又海雲大毘盧遮那大教王相承付法次第記云。  
 三藏善無畏云。此法從毘盧遮那佛付囑金  
 剛手菩薩。經數百年傳付中印度那爛陀寺  
 達磨拘多。拘多以付中印度國三藏釋迦善  
 無畏。文此法者毘盧遮那經也。又大日經序  
 大子內辛府書云。毘盧遮那神力加持經者。諸  
 佛不思議境界深密妙用之靈府也。大本十  
 萬頌。梵方祕而密藏。今所譯者。昔北天竺國  
 界內有一小國號為勃略羅。其國城北有  
 大石山。壁立于雲懸崖萬丈。於其半腰有  
 藏秘法之窟。每年七月卽有衆聖集中。復  
 有數千猿猴捧經出囑。既當時朗髮鬚見  
 之。將昇無階似觀雲鴈。屬暴風忽至。乃  
 吹一梵夾下來時。探樵人輒遂收得。觀此  
 奇特。便卽奉獻於王。王既受之。得未曾有。  
 至其日暮有大猿來索此經。斯須未還。乃  
 欲殞身自害。善巧方便慰勸再三云。經夾  
 卽還。但欲求寫。見王詞懇遂許通融云。且  
 爲向前受攝三日卽來。却取。王乃分衆繕  
 寫。及限却還。王唯太子相傳。其本不流于

外。近有中天大瑜伽阿闍梨。遠涉山河尋  
 求秘寶。時王親開梨有異欣然傳授此經。  
 以其旨趣幽玄。難精竅。乃與諸聖者簡  
 繁。撫要集爲二。五百頌。自法軫東流。滿  
 珠果備。此經宗旨祕而未傳其致也。理蘊  
 於詞意絕。文外。若不從師受學。無得跡  
 造其門。苟非其人制妄傳授。未經灌頂  
 禁其輒開。乃更有中天竺三藏。厥號善無畏。  
 洞達七藏。明總持諸度。德洽西域。化流殊  
 方。研服此經深竅奧旨。文此經付法相承  
 如是。龍猛既不傳毘盧遮那經。何云鐵塔  
 中間之五天問誦出乎。答。入楞伽第九云。  
 有大德比丘名龍樹菩薩。爲人說我乘。大  
 乘無上法。證得歡喜地。文龍猛承受如來之  
 記。別廣爲顯密之元祖。實探佛法奧旨。何  
 物不入其手。至毘盧遮那大部祕藏豈闕  
 不得之乎。況初地是入證位。如實見法界  
 於胎藏界會之三密。寧不見證之乎。亦金  
 剛薩埵。何故格不授之。所以南天鐵塔中定  
 開兩部大法也。故大師付法傳下卷不空三  
 藏傳云。案貞元新定釋教錄及大辨正三藏  
 表制集等云。乃於佛牙寺卽奉遇龍智阿  
 闍梨。肘行膝步從而問津。卽奉獻大唐國信  
 金具等物。龍智曰。吾所寶者心也。非此寶  
 也。尋卽授以十八會金剛頂瑜伽十萬頌經  
 并大毘盧遮那大悲胎藏十萬頌。五部灌頂眞  
 言祕典。經論梵夾五百餘部。僉以爲得其所  
 傳矣。金剛界及大悲胎藏兩部大曼荼羅法  
 并尊樣圖等悉蒙指授。不異鴻瓶。文所引表制

空之碑文貞元錄第十五也。但傳。今龍猛之入室龍  
 智阿闍梨。既以毘盧遮那經爲傳授法門。爰  
 知高祖龍猛誦出此教有此理故。大日教  
 王兩部開題心可無其失矣。但略付法傳  
 等心。不言龍猛菩薩受大日經者。傳記之  
 錄德不心盡其事。今不舉爲故。何成不知  
 之理。大海雲并經序心於叙。大日經傳授是  
 出無畏三藏相承之血脈。然言何遮龍猛之  
 相傳乎。安然而論。時義第三云。大日經序是俗人東  
 授金剛手。金剛手授大那蘭陀寺達磨拘多。達磨拘多  
 授向守善無畏。二達供養法說。此供養法說云。和  
 中。金字炳然。和上一過略分明記著。仰。聖云。誰所造  
 也。云。我所造也。誰我也。云。我是文殊師利也。可謂  
 受經極多之後得。文殊授。念誦次第云云。若依此意。  
 大日經序之不可用之矣。況又眞言付法傳中善無畏傳  
 云。名善無畏。中印度摩訶陀國王也。亦是龍  
 智菩薩弟子。然不云隨達磨拘多聞。毘  
 盧遮那經。推知大師意無畏三藏得。大日經  
 從龍智口聞之也。又演密鈔第一云。不空  
 三藏所譯都部陀羅尼錄云。毘盧遮那成道  
 經大本十萬頌。可三百卷。唐國所譯略本七  
 卷緣此經來未盡處會難明。且引當宗金  
 剛頂瑜伽比擬顯示。瑜伽指歸云。金剛頂瑜  
 伽有十萬偈十八會說。乃至第十六會名無  
 二平等瑜伽。於法界宮說。生死涅槃世出世  
 間自他無二動止。舉目馨香味觸難染思慮  
 同眞如法界皆成一切佛身。乃至此經義當  
 第十六會法界宮處說也。所以知者。此經  
 云往如來加持廣大金剛法宮。又云。演說

●十(如來) ●中二內 ●方二邊 ●十二千 ●旨十(等)和註 ●別二窮 ●胎十(藏) ●上二何 ●不可二可不  
 ●云十(此人) ●法十(界) ●

身語意平等句法門即與彼同。如是會處一談一切。於中法門亦復如是。此文此心云。一切真言教皆是金剛頂部所攝。更不出十八會內。故以毘盧遮那經釋彼第十六會說也。若爾龍猛聞金剛頂教豈不具傳十八會說乎。若許十八會具受者。大日經誦出誰疑之矣。

疑云。海雲金剛界傳法次第記云。時三藏金剛智知中天竺國無畏三藏解。大毘盧遮那教。歎言。此法甚深難逢難遇。昔於南天竺國聞有大毘盧遮那胎藏名。遂遊五天訪求都無解者。今至大唐喜遇此法。遂請無畏三藏求授。大毘盧遮那大教。互為師資。傳授二本大教。文金智為無畏授金剛界故云互為師資此傳心明見大日經唯是金剛手達磨掬多無畏三藏次第相承而非龍猛之付法。爾者如何答此傳之辭具如所責。但大師真言付法傳金剛智傳云。往南天竺於龍樹菩薩弟子名龍智年七百餘歲今猶見在經七年承事供養受學金剛頂瑜珈經及毘盧遮那總持陀羅尼法門。文不城太上與龍智同壽年九百餘歲云云據太上太后灌頂時自云龍智年一千餘歲云云大師言南天竺國受學毘盧遮那法門。然海雲言遊五天訪求都無解者。此兩言何致銓衡矣。金剛智傳又云。觀音菩薩應現而作是言。汝之所學今已成就。可往大唐國禮謁文殊師利菩薩。彼國於汝有緣。宜往傳教濟度群生。承是進告遂入大唐文。若金剛智三藏聞有胎藏教未受學之者。觀世音何告汝之所學今已成

就乎。亦和尙如何仰其言早入唐國乎。若如海雲所言者。觀音可告言汝所學未極而東土有緣早往可聞。然今言所學成就此亦與傳相違也。金剛智傳又云。沙門一行欽斯祕法數就諮詢。和尙一一指陳。後為立壇灌頂。一行授法請譯流通。此傳意言金智和尙入漢之後亦一行授法。而不言會無畏三藏。又同傳無畏三藏傳中雖云無畏是金剛三藏之同門。更不言謁金剛智矣。此亦大師與海雲兩傳意別也。凡傳記不同古今不為怪。今大師相傳遂與海雲異。胎藏傳受何以彼難此乎。

無畏三藏出胎藏供養次第法之說相違第四十三

問。大日經供養次第法不思議疏上云。小子經歷五十餘國乃至北天竺乃有一城名乾陀羅其國之王仰遇和上受法念誦其經文廣義深不能尋遂供養次第。求請和上供養方法。和尙受請於金粟王所造塔邊求聖加被。此供養法忽現空中金字炳然。和尙一遍略讀分明記著。仰空云誰所造也。云我所造也。云何誰我也。云我是文殊師利也。即喚善人遂便寫取即與其王一本。小子者厥號善無畏三藏和尙即是。小僧不可思議多幸面認和尙所聞法要隨分抄記。文若依此疏意者。供養次第法是於北天竺乾陀羅國所書記也。此即面從無畏和尙口聞零妙寺沙門記之。豈不可依信乎。然又大日經世間成就品義釋十四卷本第八卷本第六本

云。阿闍梨於烏仗異國撰出毘盧遮那供養次第法。文演密鈔第七釋此文云。阿闍梨即指無畏三藏。於烏仗那國或云于闐國。言撰者集也。謂於大品中揀取此一品。所有津要獨成一卷。分為五品。即此經第七卷是也。故知烏仗異者是于闐國也。然法花玄贊第一云。于闐國亦在葱嶺東。文知此國非天竺所攝也。又西域記第三云。烏仗那國周五十餘里。語言雖異大同印度。文字禮儀頗相參類。此記亦見烏仗那國非正印度。但同記第二云。摩訶沙門行六百餘里至烏仗那國。北印度境也。是天竺路支之國近印度故言辭似彼。所以稱耳。若依義釋意者。三藏來于闐國方撰供養次第法。即非天竺乾陀羅國出之矣。然義釋序云。禪師又請三藏解釋其義隨而錄之。無言不窮法不盡。此實錄三藏解說。誰不為傳法之龜鏡。然者義釋與供養法疏二文既違。如何會之乎。答。二說相違中以不思議疏可為正。其所以龍猛菩提心論引供養次第法故。彼文云。大毘盧遮那經供養次第法云。若此法非天竺撰集。龍猛何引其說。又若非文殊所授。龍猛豈依此言乎。故知於天竺乾陀羅國受文殊說者。其傳可信用。但至義釋文安然和上菩提心義第一云。供養法疏云。和尙於金粟王塔下感得文殊現金色字於虛空中持供養法以授無畏云云。故知無畏在烏仗撰出彼所承時人不了云。三藏撰出此義釋本三藏說。一行記智儼治溫古再治。故本記外多加入言。故知菩提心論所引供養次

①會一 ②款二 ③進二 ④與十(海雲) ⑤陳二 ⑥授二 ⑦金十(阿) ⑧亦二 ⑨傳二 ⑩不可  
⑪記十(阿) ⑫彼十(寶) ⑬疏一 ⑭第十(無)

第法者天竺本見彼文，非引三藏任鳥仗異所造文也。云云會釋意可知之。一行禪師本記文不載此說故。二十卷本闕無此文。溫古再治義釋中後人加其言耳。

理趣經藏部收攝第四十四

問。可云理趣經顯密二宗之諸部教中何藏部所攝乎。答。大師理趣經開題云。龍猛所傳十萬頌經就此本有十八會經。此經則十八會中第六會也。此心言金剛頂經中第六會說也。

疑云。檢彼經始終只說實相觀照般若。未見開具言祕藏顯露祕密難辨。何定金剛頂部所攝。況說處莊嚴同開徒衆所說法門文言。次皆與大般若經理趣分無異。加之又題言般若波羅蜜多理趣品乎。若爾是經定大般若經理趣分之本異譯也。故可云顯教中般若藏部所攝。何判金剛頂經第六會。依之諸師多指此經理趣分同本異譯。爾者何。答。不空三藏理趣釋意以今經爲祕密乘教。若爾是密而非顯有何疑乎。然金剛頂經十八會指歸云。第六會名大安樂不空三昧耶真寶瑜伽。於他化自在天宮說。此經中說普賢菩薩曼荼羅。次說毘盧遮那曼荼羅。次後說金剛藏等至金剛拳菩薩及外金剛部說。般若理趣文。此第六會經題目并所說等皆當理趣經。是以今釋金剛頂部第六會也。但至大般若經理趣分文言相似之難。凡今宗意於諸教中大乘了義經莫問顯密差別。皆是金剛頂十八

會所攝也。演蜜鈔以大日經釋金剛頂部第十六會說。即一切諸教攝入十八會中之意也。故彼鈔第一云。此經義當第十六會法界宮處說也。所以知者。此經云住如來加持廣大金剛法界宮。又云演說身語意平等句法門。即與彼同如是會處一該一切於中法門亦復如是。如是會處一該一切者。言此十八會處該攝一切諸教也。若爾大般若經理趣分者是金剛頂部第六會說即與理趣經同說異本也。謂意者。於一會之內有顯密兩機。各任己之根機開顯密之悟。所以取同會之說即成顯密二教也。故金剛頂經義決云。此地梵網經兩卷從此經中出。淺略之行相也。文梵網是顯教經而言金剛頂經之淺略。是豈非顯密同會異本乎。今理趣經與理趣分亦即其事耳。是故二經文言相似更非可爲怪矣。安然教時義第一云。彼菩薩大藏經是花嚴經廣本。大日義釋多引爲證。然機有淺深教有顯密。故於一經顯機開爲花嚴經密機開爲胎藏教。例如佛在他化天說般若理趣分時顯機開爲般若十六分中第十理趣分也。密機開爲金剛頂十八會中第六理趣會也。結集菩薩隨機結集。文殊等結爲顯教。金剛手等結爲密教。云云先德意如此。豈不依用乎。疑云。顯密。大皆金剛頂經十八會所攝難思。凡尋十八會之說處。不過二十二處。謂第一會阿迦尼吒天。依教王經文。第二會第十一會第一會。與同處。依指歸文。第三會第十會第

十六會法界宮。第四會須彌盧頂。第五會波羅奈國空中。第六會他化自在天宮。第七會第八會普賢菩薩宮殿。第九會真言宮殿。第十二會菩提道場。第十三會金剛界曼荼羅道場。第十四會與第十三會同處。依指歸文。第十五會祕密處。謂喻師婆伽處也。第十七會實際宮殿。第十八會第四靜慮天。依指歸文。然先付祕密宗教諸經說處未止此十二處。謂奇特佛頂經三十三天說之。六波羅蜜經竹林精舍說。陀羅尼集經給孤獨園說。葉衣觀音及吉祥天女十二名號經極樂世界說。如是等也。況顯教大乘說處其廣多也。然何云顯密大乘皆十八會中之說乎。加之又指歸云。金剛頂經瑜伽有十萬偈十八會文故知十八會中說總有十萬偈也。然大師付法傳下卷不空傳云。龍智曰。吾所寶者心也。尋即授以十八會金剛頂瑜伽十萬頌經并大毘盧遮那大悲胎藏十萬頌。此文十八會十萬頌之外更出胎藏十萬頌。若爾何言十八會中攝胎藏部大日經。又嘉祥法花遊意云。如方廣花嚴偈。凡有十萬偈。摩訶般若偈數亦同。文金剛頂經十萬偈中如何攝入同數之花嚴般若等偈乎。加之大師弘仁所傳進真言宗所學目錄諸經分三部。舉真實大教王經瑜伽念誦經等七十四卷爲金剛頂宗經。舉大日經底哩三昧耶等十卷爲胎藏宗經。出守護國界六波羅蜜等五十部經爲雜部。此即三部各別遂不相攝之意也。是故一切顯密大乘攝屬金剛頂

部十八會之言亦難依信。次付開顯教攝入此十八會中。義更亦招過難。夫大師處處釋云。顯教是應化佛說。即依他意趣之言也。密教是自性法身之法。即說自內所證云云。能說教主真應二身懸殊。所說法門依自依他不齊。何以應化所說之依他意趣。教即攝法身所談之自受法樂境乎。所以不可云。理趣經是真言教。即第六會說而大般若經理趣。分同說爾者如何。答。先以顯密大乘攝入十八會中者。十八會指歸云。初會名一切如來真實攝教王。有四大人品。於初品中有二曼茶羅。所謂金剛界大曼茶羅并說毘盧遮那佛受用身以五相現成等正覺。又云。次都說如前一曼茶羅中秘密助成方便散誦。次後示現釋迦牟尼佛降於閻浮提變化身八相成道。如是第一會文案。此文心。如來住阿迦尼吒天摩醯首羅宮成。自受用身正覺已。加被他受用身而說真實教王經。是為第一會。及於教王經所說四品中。一一曼茶羅法。內而為助成此法之方便。即往十方世界所說顯密諸教謂密。教世界之密嚴經極樂世界之業衣觀音經等。是為第一會攝。乃至自性身如來示現釋迦變化身降於閻浮提八相成道。如是皆是第一會攝也。然此中八相成道之言意顯第七轉法輪相。謂變化身成道為說法利物也。所以指歸意於釋迦一代所說顯密大乘非十七會攝之外皆言第一會攝耳。是則如南岳天台四教五時盡教法相花

嚴三時五教納法。此亦似彼若爾所出難之三十三竹林精舍等諸處說法何不云。第一會攝矣。次至金剛頂及大目經等同皆有十萬偈。故不可相攝之難。金剛頂經有十萬偈者。且舉中本經。廣本繁多何留此數。故金剛頂經義訣云。此經有百千頌廣本。而其廣本復是菩薩大藏經中次略也。其大經本阿闍梨云。經夾廣長如床。厚四五尺。有無量頌。在南天竺鐵塔之中。又海雲金剛界相承傳法次第記云。金剛頂經梵夾略本四千偈。中本十萬偈。廣本則無量百千俱抵那庾多微塵數偈矣。若爾以十萬頌之言勿加攝教不成之難矣。次自宗所學目錄分別三部者。付現行流布教若以說金剛界諸尊之印契真言等言金剛頂宗經。若取說胎藏界諸尊之印契真言等為胎藏宗經。兩部之外所說總旨難部。是為令知所說之教相。且作三部之別。非遂謂大目經等是十八會之外說耳。次至密教法身如來說內證顯教應化身佛隨他意之難。密教雖自性身佛自受法樂之說。而為因位人示現之時。即他受用身及變化等流演說此法。然而應化如來藉自性身加持。其內證之任說更不加方便之詞。故尚云自性身佛說內證矣。顯教所說唯應化如來舉佛智之一分。托言佛德之全分。所以依他意趣之說不關法身內證之境。然此兩教二機在一座而一時。同說天顯機者教主是見釋迦。亦應隨應不。教門唯聞佛智之一分。是即開顯教之

悟其密機者教主是見毘盧遮那。亦釋迦乃至教門廣聞佛智之全分。所以成密教之智。教迹分顯密由緒有于此。良顯密二教一座同會說故。取彼中顯說尚攝密中十八會也。彼法花顯露之說唯雖是釋迦之明訓。然妙法蓮花喻觀智軌意教主未必止此。口傳更知。此大目經疏第七云。此經是法王祕寶不妄示卑賤之人。○今此本地之身又是妙法蓮花最深祕處。即此意也。故大般若經理趣分雖是釋迦說。然於自性身說理趣經何妨。一會同說義。所以可言。即是大般若波羅蜜最深祕處。既般若法花相例是齊何可有異求乎。已上且順演密抄釋成義畢。或又一切大乘不必攝金剛頂經十八會中。顯密分道兩部異教。況時處處難知。何云皆攝屬乎。但於理趣經與理趣分偈思。文皆相似其義猶如先成。付一時一會說約淺深兩機出。顯密二經也。例如義訣意釋梵網經。其文上顯密大乘十八會中攝不攝義後義為勝。

法花經顯密二藏料簡第四十五

問。以法花經顯密二教何攝之耶。答云云。疑云。兩方難思。若言顯教所攝者。妙法蓮花經瑜伽觀智儀軌云。若修持妙法蓮花經。若男若女則須依修真言行密行菩薩道等文。既瑜伽儀軌訓菩薩密行。所說法門何是顯教分齊矣。若夫言祕密宗教者。凡祕密教中東有五種法門。則與顯教不共也。謂諸

尊之種子三昧耶形曼荼羅界密印真言是也。檢法花始終種子三昧耶曼荼羅印契四種都不說之。至第五真言纔雖有其文，非是諸尊所證各別密言故亦不足為秘教之證，是即可顯教中所許權而不實之陀羅尼，加之大師處處釋云，祕教法身如來所說，顯教應化身佛開演云云，然法花是釋迦為教主未預自性身說，何指此經云祕密乘法，故法花開題云，所謂妙法者且有六重淺深，一染淨本覺妙法，二清淨本覺妙法，三一法界本覺妙法，四三自本覺妙法，五一如本覺妙法，六不二本覺妙法，就此六重且分顯密妙法者，初五顯妙法，後一密妙法，又前五中初四顯後一祕，又四本覺中更有顯祕，初顯後祕，如次可知，今所說經者染淨本覺之妙法也，何以得知，他受用身應化佛隨機所說故，大師既應化所說為所由，而取六重妙法中最淺之妙即成經題目，故知此經顯而非密，況又大師法花胎藏相對出，有十種不同，即成法花淺略之理，爾云何，答廣披佛語兼亦案三國傳燈阿闍梨意，今經是祕密乘教所攝也，謂里盧遮那如來說法花曼荼羅威儀形色，方訓祕密曼荼方位，又西天四依高祖出觀智儀軌即示妙法一乘祕密行儀，震旦一行禪師製大日經釋而成，彼經宗旨與法花同，故疏第七云，此中開示即是佛之知見，與法花義同，等文又云，如釋迦出世四十餘年，因舍利弗等殷勤三請方為略說妙法蓮花義，今此本地

之身又是妙法蓮花最深祕處，故壽量品云，常在靈鷲山及餘諸住處，乃至我淨土不毀而來見，燒盡即此宗喻伽之意耳，又處處文多引法花成義，是即謂法花，祕宗之一乘便舉此妙法蓮花義，今同彼胎藏蓮花理也，有學者云，一行阿闍梨本是天台所學人故，今取真言之談，在令同本宗之義也云云，此言尤非也，法花亦是祕密教，豈與大日經有淺深乎，有義云，又是妙法蓮花最深祕處者，凡法花所說不及今宗矣，大日經所說本地身即法花所不說之最深祕處也云云，此義又不叶文之首尾，次下引法花所說常在靈山之身土言，即此宗喻伽之意，豈非法花與真言相同乎，本朝弘法大師造數本祕釋叙法花義理，皆顯祕密之意，今仰念言者聖心何云，法花非祕教，但遮難者，先經不說諸尊種子三昧耶等者，凡付諸部經典，其所說非一准，或有唯示祕密不令蒙顯機，金剛頂大教王經是也，或有唯說顯教不為密藏機，常途顯教是也，或有兼訓顯密二機，最勝王經等是也，故大師彼經祕密伽陀序云，今見此經傍說顯義正以真言立宗，今法花經即其流也，故大師法花經釋云，今釋此蘇多覽且有二趣，一顯二祕等文，良唯有一乘之說，淺略深祕，佛智一音之內兼引顯密機，故顯露圓音之詞不說種子三昧耶等之不共佛法也，雖然非祕教機根之前不示其法，謂大師開題云，就梵名釋者所謂妙法蓮花，不具

才引者是則攝一部法曼荼羅學諸尊祕密之號，蓮花部曼荼羅中央八葉中有八佛，加中臺尊則九佛，題目九字則是種子真言等文，此經佛說題之九字，即題大日并四智四行種子，亦示諸尊密號，此豈非真言教之不共法乎，又見寶塔品說寶塔踊現，是即五輪塔婆大日如來三昧耶形也，然諸教中說遍照尊三昧耶形，未如此經之靈塔踊現形色嚴重，此亦不云說三昧耶形乎，又觀智儀軌云，其壇三重，當中內院畫八葉蓮花於花胎上，置翠都波塔於其塔中，畫釋迦牟尼如來多寶如來，同座而坐，塔門西開，於蓮花八葉上從東北隅為首，右旋布列安置八大菩薩等文，法同之儀軌既說曼荼羅，爰知彼經衆會示現曼荼羅法門，若衆亦悟解曼荼羅法門，若衆會不現其法時衆亦本生此解者，軌豈作其說乎，既知說種子三昧耶曼荼羅真言四法，如何不言祕密乘教矣，次至法花是釋迦應化身說之難，依經現文實如所難，更問但於所出難之開題釋，彼且叙淺略一邊故言，初染淨本覺為妙法等，又十不同釋是出顯露所談淺略義，即示與真言懸隔，非謂經所說偏如是，故彼第九不同云，顯露者法花意也，胎藏祕密文此即付一經內，且顯宗所執之淺略邊言法花密宗所許之深祕義言胎藏也，若爾十種不同釋只示顯露祕密二邊，非一經意遂留淺略義耳，疑云，若言法花有淺略深祕說顯密兩宗

①也十(然)②[等]一③④二二三⑤諸二所⑥自有學至乎九行甲本作細註⑦(密)一⑧經十(等)⑨(藏)一⑩是十(也)⑪陀二能⑫說十(有)⑬法門若二聖位其時⑭(耶)一⑮所二例

者。餘大乘同亦可許此義。何不爾乎。大儀軌所說曼荼羅者。即取聖集會說法儀式。建立此壇也。若爾曼荼羅聖集始自序品終至勸發品。一切時處皆有而可成圓滿曼荼羅坐位。若曼荼羅。聖集中有。一尊闕滅時即不可說一乘。有緣之衆未具不成曼荼羅義故。然尋所說曼荼羅之聖集。中央塔婆及所坐如來見塔品時始現其形。葉上南方妙音第二十四品時來。葉上北方普賢經之終影迎。既不括一會之終始。何云輪圓具足曼荼乎。答。教述義味之具不具。只任能化之佛意亦可。依所化之機情。何以一推十難。一切一該。是即符順菩提流支一時教之義。寧不隨諸師輕謗之邪言乎。所以勿以法花具淺略深疑。一切大乘同爾矣。法花所說如來及傳法證者。誠言。學者可仰取信。豈私迴審慮強例難餘經乎。次至曼荼羅義。云云。有依憑口傳。不可輒取之。問。法花淺略深秘。與次上門所成理趣經理趣分之淺略深秘。其義爲同爲異。若言是同者。觀智儀軌就現行流布妙經訓其深秘行儀。又大師開題等意皆於此一經辨顯密差別。依之妙法一乘秘密修行之人披現行之經本學深秘之口傳。何云與以理趣經理趣分之顯密別經。而爲淺深其義相同。乎若依之言法花就一經定顯密淺深與理趣經義異者。同於秘密乘義示淺略深秘時。誠付一經中亦可論其旨。然今淺略言顯教深秘爲密藏義門懸別。何一文中

現乎。是故深秘一乘者。准理趣經義淺略外可別論之。爾者如何。答。理實於法花如。理趣經與理趣分容有淺略深秘二經。夫純上頓悟機之前豈無秘密一乘之說乎。然世間流行之法花唯有此一之妙法。是故傳法聖者以秘密行示人時。付彼現流經訓其深秘儀。但一經許顯密之淺深。於義有何傷。爲言一文有淺深差異者。又顯密秘密豈不得之乎。

今教不輒示人所由第四十六

問。今宗意無擇器非器可傳授法乎。答。魔醯首羅說迦樓羅阿尼奢法云。此法一切迦樓羅法中最殊勝。秘密難得。汝當簡擇法器堪傳受者而傳與之。若傳與非器人即損他已後此法不成。是故應極秘密。勿妄傳授之。此文心唯取法器而簡非器也。餘法例亦如是。

疑云。佛法離慳吝大悲行法施。若擇人授法者。豈順大惠平等之行乎。答。尊勝破地獄法云。祕藏文句實不思議。只恐聲聞法師小乘持。律生疑不信返益其罪。譬如王有稚子。偏最憐念庫藏珍寶。傾竭不惜。唯不與于將錢。恐不解運用故傷其體。是故如來密傳大菩薩不與聲聞劣惠文。又大日經疏第三云。如世人慈育稚子。雖復情無所吝而不授與于將錢。以不知運用方便故必傷其體。今此法門亦復如是。即心成佛旨趣難知。恐未來衆生輕慢法故返謗。此經謂非佛說。又經文有淺略

深秘二釋。○以不解密號故謂是因緣事相心生慢易。自言我行真道。何用呪術事耶。以如是等因緣感。匪法業。於無量劫墮惡趣中等文。鈍根小智之類更非受法之器。雖是等非器不輒示此法矣。是即爲護彼等之謗法。墮惡。非傳授之不大悲平等。又不空羅索經支譯第二十二云。若有栴荼羅苾芻苾芻尼族姓男族姓女。會是壇者。其像腸中則血流現發大吼聲。是栴荼羅人特勿令見。此曼荼羅像三昧耶。縱得見者不得證乃至所受法人具持戒行信見根正三業清淨乃至作是清淨修治法者。觀音金像。腸不血現。文若非器見像。其像現惡相失法驗。若擇器示法。其法現善相。施効驗。是又法爾法然道理。故嫌非器求法器耳。

問。爲鈍根小智等都不許此深法。其意實可然。何行詞哩底法之時言無問器非器不令知他人乎。其說者所謂詞哩底母法云。必須慎密勿使人知。勿對人前誦此真言。此文說行詞哩底母法之時作法也。今既不用簡別之辭。混云勿使人知。豈不言勿擇器非器祕此法乎。答。凡佛法設遮門其意亦非一准。謂爲小智不許深法者。如來大悲爲守所化機根不墮罪也。行法之時不示他人者。瑜伽爲守神呪靈驗不失之也。夫神呪之靈驗必依行者之敬重。若不祕之輒示人者。即成輕法定失神驗。故云必須慎密勿使人知也。不空

①(空)一② ③者十(之)④ ⑤爲二若⑥ ⑦律十(者)⑧ ⑨最二重⑩ ⑪護二獲⑫ ⑬作二求⑭ ⑮顯二顯⑯ ⑰問十(云)⑱ ⑲個十(行)者⑳

羅索經寶思下卷云。呪人得此如意寶珠。所

須皆遂利益無量諸衆生類。皆令快樂富貴

自在。呪人復以種種香花供養寶珠。唯應

自見勿示他人。若示他珠即失神變復不

自在。等文諸秘密法皆同此意。若其法輒示

人更失呪之神驗。即不成之悉地。是故深

祕之。阿哩底母法即顯此意耳。或又阿哩

底法非。無問其器非器不示之。若對非器

前誦此呪者失法驗故。云勿使人知。此呪

疑云。妄示人神呪失驗不明。夫呪法本有

神驗。隨行人施其德。何今依示他人。忽

失本有靈驗矣。利刀本有刃。能斷物速疾。

若以彼示他時。豈失斷物之用乎。法驗亦

復如是。何示人失威乎。答。諸法之因緣

絕思議境界。愚夫之心誠何妄責其故矣。

世人染衣時雖得好色。若好者示之即失

其色。雖是世間現見事。無敢知其因緣者。

今言不知。所由誰生疑慮乎。祕密神呪

亦復如是。行者雖成呪驗。若非器示之即

失其驗。佛語無虛妄。何不依信之況又有

神驗法。須必敬重之。于此敬重者祕不輒

示他也。夫世俗珍寶若重之者必安庫藏。

不輒示人出世深法亦以如是。深納心藏

是云敬重。今敬重不示人者。是堅固信心

謂也。若信心深轉定感法靈驗。故不空羅索

經下卷云。若有信者以呪方便而調伏之

故真言淨影不現于中。呪影不現故呪驗自

失。二字頂輪王軌不空譯云。本尊諸教法除本

受法。師諸同行人亦不得為說。縱已得成

就。縱說便散失。現招諸殃禍中天墮地獄。

是故常守護文。是誠不信之說也。誠如來重

法更不許妄說。故於法得自在。爰不信輕

教拒不服佛勸。故於法失勝利矣。愚夫

拘重法而謬不見重。檢其罪過是謗法攝

也。是故非妄失呪悉地兼亦招現當之殃

禍。祕法於心內意在于此耳。

極樂世界自性受用等四土分別第四十

七

問。今宗意為安樂世界通。自性受用變化等

流四土為當局。一土歟。答云云。

疑云。兩方難思。若唯局一土者。凡今宗意

一身之處備四身。大日等諸尊皆有自性乃

至等流身。若爾於所居國土亦一處可有

四土。然彌陀國界名曰極樂。彌陀有四身

國土何不通。若又通四土者。無量壽儀軌

云。極樂世界聖衆南無量壽佛廣如無量

壽經所說文。故知祕宗心習極樂國土。即

依無量壽經說也。然尋彼經所說國界莊

嚴偏說他受用身之一土而不通餘土。能

化教主亦局八萬四千之相好而不增不減。

豈上及周遍法界之自性身下通三十二相

之變化身乎。佛身既如是。國土何兼四種

矣。爾何。答。委見顯密之諸教。安樂世界廣

上品生是初地境界者。即顯他受用土之義

也。故觀無量壽經云。無量壽佛有八萬四千

相。一一相各有八萬四千隨形好。下文云。

如先所說無量壽佛身量無邊非。是凡夫心

力所及等文。此即說他受用身也。佛身既他

受用。國土亦可隨之已上他受。儀軌亦云。想

無量壽如來三十二相八十種好了了分明。文

觀經云。若欲至心西方者。先當觀於一

丈六像。文。此二文說變化身佛也。言觀三

十二相之丈六佛像。故三十二相變化身者如第十二

身是變化佛。國土豈不爾乎。已上變化。觀經

云。於圓光中有百萬億那由他恒河沙化

佛。一一化佛亦有衆多無數化菩薩。以為侍

者。文。又云。無量壽佛化身無數與觀世音大

勢至常來此行人之所。此文化佛者即

顯宗等流身也。聲字實相義云。經云。即時

出現者。此文明等流身等皆現速。此心

指暫現即滅之化佛言等流身也。等流身經

門四種法身料簡中具記之。以化佛為能化之行者於其

所見之國。何不一云等流土乎。已上等流。觀

自在王如來儀軌說五相成身中第三成金

剛心云。其引蓮花中放無量光。隨光流出

無量無邊際極樂世界。一一世界妙寶莊嚴

皆有觀自在王如來。與諸聖衆前後圍遶。文

五相成身觀是證。自性身功德。此觀所得極

樂界。寧非自性身之士乎。又理趣釋觀自在

菩薩理趣會品之釋云。誦持四種清淨般若

●成十(法) ●六二(計) ●知十(所以) ●師十(設) ●妄二(亡) ●來十(至) ●證十(文)細註 ●得十(之) ●

法界自他平等。或時想己身。紀利字門成。八葉蓮花等文。四種清淨者。謂四地。近法利。因。三摩地也。又云。紀利字亦云。慚義。若具慚愧。不爲一切不善。即具一切無漏善法。是故蓮花部亦名法部。由此字加持於極樂世界水鳥樹林皆演法音。文上入一法界之理。觀觀自在。尊四種清淨理趣。亦行者己身之內。想紀利字門。次下出被字所成之極樂水鳥。何忽簡法性之極樂。故此文兼亦叙眞土之極樂耳。次又云。若人持此一字眞言。能除一切災禍。疫病命終已後。當生安樂國土。得上品上生。此釋顯他受用土也。良一部之始終間難。遂顯四種身土。知西方淨利之嚴相。不局止受用矣。佛土例之可知。已上直尋教文。以料簡四土之義。若據彌陀實具功德。安養之四土。是理在絕言。更不及尋求者歟。

龍智阿闍梨所住國界第四十八問。大師叙龍智和上事。引玄奘三藏行狀。然者云。五印度中何界住乎。答。付法傳云。第四祖號曰龍智阿闍梨耶。○或住南天竺弘法利人。或遊師子國。勸接有緣。故玄奘三藏行狀云。南天竺。磽迴國。菴羅林中。有一長命婆羅門。年七百餘歲。觀其面貌。可稱三十許。明。中百論等云云。是龍智菩薩弟子。法師就停學。中百論等。及受諸經等。者以此觀之。玄奘三藏亦。是龍智菩薩弟子也。云云。

疑云。玄奘行狀云。於是辭去。既到菴。護衛所。可汗甚歡喜。善人還送。終達迦濕彌羅。○出東南入磽迴國。○次到磽迴東境。有

大菴羅林。林中有。一七百歲婆羅門。觀其面貌。可稱三十許。明。中百論及吠陀書。云是龍智弟子。法師就停一月。學經百論。文。此傳意見。磽迴國。是北天之國。從迦濕彌羅國。入磽迴國。故。北印度境。其意同之。何大師引此傳。而南天竺乎。答。有義云。南天竺。磽迴國者。展轉書寫之間。謬。南字也。可云。北天竺云云。今案。付法傳。起盡非字謬也。上文云。或住南天竺。或遊師子國。云云。近南印。度之。而非。印度之。見。此意。成龍智唯住南天之境也。其所。以師子國。是南天之隣國。今言遊住兩所。定知顯住南天也。爲證。此言。次文云。故玄奘三藏行狀云。云云。若爾。何出北天之國乎。見。文言之首尾。定成南天義也。所以今案。大師意云。龍智決定居南天國。故。付法傳云。又貞元新定釋教錄云。龍智菩薩弟子名龍智。年七百餘歲。今猶見在南天竺。國傳授金剛頂瑜伽經等文。所引貞元十四年。又云。貧道大唐貞元二十二年。於長安醴泉寺。聞般若三藏及牟尼室利三藏。南天竺婆羅門等說。是龍智阿闍梨。今見在南天竺。國傳授秘密法。等文。貞元二十二年。今二十二年。十。年。於。醴泉寺。爲。弟子。僧。龍智。建立。金剛界大曼荼羅。于。時。般若三藏。及。諸。德。等。集。法。會。云云。准。思。此。文。上。於。醴泉寺。開。般若三藏。等。說。者。是。貞元二十年。事。也。非。唯。貞元錄。言。龍智在南天。又般若三藏及牟尼三藏。并南天竺婆羅門等。皆同語。龍智現在南天。故知彼阿闍梨所住。定是南印度也。然。磽迴國。南北之印度。俱有其國。北印度。磽迴國者。行狀并慈恩傳第二所出國是也。南印度。磽迴國者。

西域記第十云。從此林野中南行千餘里。至。馱那。羯磽迴國。亦。謂。大。安。達。道。龍智所在。磽迴國者。依般若三藏等三人同說。是南天馱那羯磽迴國也。然玄奘行狀。北天磽迴國中。出其事者。是以國號同。故謬。南天之事。出于北天國也。今大師雖引行狀。而探其實言。南天竺。磽迴國耳。疑云。若知行狀說其辭有謬失者。只依貞元錄等明事。即可爲足。豈出行狀文乎。又慈恩傳。意同北天國事中。示龍智因緣。寧兩傳同謬乎。答。雖知行狀有謬。浪紀在其北天義。強引此傳說。實有深所由。謂顯教學者。從昔已來。大疑眞言。稟承。恐言非。佛說。然玄奘行狀中。明有龍智之弟子。長命婆羅門。玄奘法師就。已受學。中百論等。今顯教法。將玄奘三藏。既隨龍智阿闍梨教。然者。豈顯教學者。輕傳智所傳之眞言乎。爲顯此意。方引彼傳說也。故引行狀文畢云。以此觀之。玄奘三藏。亦是龍智菩薩弟子也。文。此言。即成其意耳。引行狀說。意趣在此矣。次行狀與慈恩傳。其詞同者。開三藏語。後人出傳。若爾。二文豈不同乎。是故行狀若有謬者。傳亦隨之。釋迦法悉上卷了。磽迴國。北印度也。

○保延五年。冬。比理教房。奉。十卷。所令作進。勸修寺。僧。都。御。房。也。安元三年。六月。四日。於法住寺。北三昧堂。僧坊。書寫了。求法沙門。乘。遍之本。文治五年。五月。十九日。於醍醐寺。文。作。并立。軸表紙了。金剛佛子成賢。

●役二疾●●〔者〕一●●云云二文●●護二語●●而十〔云〕●●以十〔者〕●●諸十〔大〕●●集十〔會〕●●佛二傳●●已二之●●之十〔也〕●●〔釋迦一也〕十四字一●●〔保延一賢〕八十二字二〔本云保元三年四月二十八日於小野大御所書寫了。延寬乙卯五月日〕二十八字●●



印統收一切世間三昧道。此表諸外道世間三昧。此釋疏第七也。二處經文其意是同。但於具緣品說疏釋顯義分明。故引此文耳。已上三重。皆取出欲之行道。何不云十重階漸次第之中

一品轉勝乎。疑云。付第一重護戒生天之文。兼攝因行之善。為嬰童無畏心不明。經云。或時有一法想生。所謂持齋。彼思惟此少分發。起歡喜數數修習。乃至復以此施發親愛心而供養之。是第六成果。復次秘密主。彼護戒生天。是第七受用種子。此文第六成果也。已前是因行也。言發親愛心供養尊宿故。第七受用種子即顯果報。故疏釋此心云。增廣賢善。命終而得生天。譬如種果已成受用其實。然大師引上經文證。愚童持齋嬰童無畏之二種住心。謂以第六成果已前之文。證愚童持齋義。取第七受用種子之句。顯嬰童無畏心。爰知。愚童持齋是起天業因之心。嬰童無畏唯局天果報。然何不辨證文起盡言護戒生天句中兼取因果二門乎。答。先案。十住心廢立。尋其善行次第。愚童持齋者是顯人趣善品。嬰童無畏者即取天趣因果。若愚童心中取天業簡人善者。十住心廢立有不盡善品之失。人趣所攝戒善此中不攝故。今愚童取人嬰童示天。即明善遍盡住心意遠。故論第二釋。愚童心云。愚童持齋心者。即是人趣善心之萌兆。又引灌頂經云。佛告梵志。汝一心受三歸已。我常為汝及十方人勅天帝釋所遣諸鬼神以護

男子如是等輩等。此文以三歸善行感人趣現報也。又云。五戒資身人天受趣。又明十善。嚧陀南云。離殺怨恨。生利慈。乃離瞋生慈一切愛。輸王七寶由此得

乃。此等文意指人善言。愚童心也。愚童既人善。豈以天業因向人。愚童內為與人同品乎。有此理故取天業行。攝嬰童無畏以爲第三住心也。所以彼受用種子句中護戒者顯因生天者不果耳。又彼第六成果已前。住心雖似唯說因行。而成果之詞下亦顯所成之果報。是故愚童持齋之中兼取人趣果心也。問。嬰童無畏心後唯蘊無我。住心前可立一重住心乎。答。十住心廢立之時不立之也。疑云。論證。嬰童無畏心引大目經彼護戒生天是第七受用種子。乃是名愚童異生生死流轉無畏依第八嬰童心之文。成之。然經下文云。復次殊勝行。隨彼所說中殊勝住求解脫慧生。所謂常無常斷。隨順如是說。秘密主非彼知解空非空常斷。非有非無俱彼分別。文疏第二釋云。經云。秘密主復次殊勝行。隨彼所說中殊勝住求解脫慧生等者。謂即此第八無畏依中復有殊勝心也。既聞如上所說世間諸薄伽梵宜應供養歸依。後遂生心。此諸三寶何者為勝。我當擇其善者隨順修行。由前善根力故隨彼。所說法中得殊勝住。有求解脫智慧。然以未知緣起法故。所有觀空智慧不離斷常。故曰。常無常空。但隨順如是說而

勤勇修學。此中復有二種。若求解脫智生名殊勝心。已於空法作證名決定心。若離分說之并前凡有十心也。已上文意

嬰童無畏心後更作一重轉勝明。外道觀空智慧開爲第九第十之二心。若爾何第八嬰童心之外亦不立一階住心乎。答。論釋。嬰童心云。又秘密主。世間因果及業若生若滅。繫屬他主空三昧生。是名世間三昧道者。釋云。謂一切世間三昧以要言之。至於究竟之處。皆滅壞因果及從因辨果時所有作業。謂此三事若生若滅皆繫屬於他。他謂神我也。乃至唯我性獨存。乃至無一法入心而證空定。最是世間究極之理。是故垂盡三有還墮三途。此經第二文并疏第七釋也。此文即與出難文其意是同。故知。外道空觀皆是嬰童無畏所攝也。所以然者。彼觀空之智慧究極之理。證雖轉轉入都不過天趣分齊。計無想非想爲真涅槃。故今十重中總天善言。嬰童。所以彼求解脫慧不別爲一重也。若強尋其差別亦開立無傷。故今論第一云。住心雖無量且舉十綱攝之。衆毛文可知之。問。成無色界有色處引華嚴經說。爾者引何文證之乎。答。論云。華嚴經云。菩薩鼻根聞無色界宮殿之香。文可知。疑云。爲何決大師所釋進開本經始終聞無色界宮殿之香之說。文言都聞。今何引不見之說。胸臆成義乎。答。華嚴現文雖無聞無色界宮殿之香之說。處處散說其具現故彼經

●(皆)一● ●起二喜● ●(也)一● ●言二云● ●經二報● ●(住)一● ●所二可● ●持十(勝)● ●乎二耶● ●決二成● ●成義乎二取義耶● ●(之)一●

六十 第三十六云。譬如有一經卷。○若無色  
天宮等悉記無色天宮殿中事。又三十九  
說菩薩十種宮殿之中云。無色界天受生宮  
殿。依此等文。故知。無色有宮殿。又第  
四十二說菩薩十身之中云。問。下至阿鼻  
地獄上至非想非非想處。衆生之香。以  
此文。故知。亦無色有香。既。有殿。有香。引  
何謬言。但經云。衆生之香。論。引。宮殿之香  
者。衆生之香之詞。意亦顯。宮殿之香。天無  
色。既有衆生所感之宮殿。此宮殿。寧無菩薩  
所感之香。乎。故。衆生之香。辭。下。即。顯。有。宮  
殿之香。今。大師。一句。言。中。爲。顯。色。香。二。塵  
取。二。處。之。說。引。宮。殿。之。香。也。

論第四

問。唯蘊無我住心者。爲。唯。取。薩婆。多。宗。觀  
解。爲。當。通。諸。部。聲。聞。乘。教。乎。答。論。云。此  
唯蘊無我一句中攝。一切小乘法盡故。今聲  
聞乘名唯蘊無我住心。文。釋。云。唯蘊  
聞乘名唯蘊無我住心。文。釋。云。唯蘊  
無我一句中攝。諸部小乘。不。明。夫。小。乘。二  
十部異計未。留。有。法。無。我。之。一。門。故。論。下。文  
云。然。此。二。十。部。攝。爲。六。宗。一。我。法。俱。有。宗。此  
宗。所。計。我。之。與。法。二。種。皆。有。此。有。六。部。聲。聞。子。賢  
上。部。二。有。法。無。我。宗。此。宗。所。執。法。則。實。有。我  
即。爲。無。此。有。四。部。一。切。有。法。無。去。來。宗。此。宗  
所。執。現。法。是。有。去。來。爲。無。此。有。七。部。大。乘。諸。部。風  
地。法。四。現。通。假。實。宗。此。宗。計。世。出。世。法。皆。通  
假。名。及。以。真。實。此。有。二。部。一。五。俗。妄。真。實。宗。世  
法。顛。倒。但。有。假。名。出。世。非。倒。法。是。真。實。此。有  
即。說。出。六。諸。法。但。名。宗。此。宗。所。計。若。世。間。法。若

出世法但有假名而無實體。此有二部。一。即一  
并攝攝第一。既。東。二。十。於。六。宗。顯。義。類。於  
多。重。何。一。宗。之。所。計。中。具。盡。二。十。之。異。端。夫  
賴。子。存。有。我。寧。人。無。我。之。家。一。說。不。許。實  
法。豈。不。超。唯。蘊。之。談。乎。加。之。一。切。有。宗。之  
三。世。實。有。大。衆。鷄。胤。之。去。來。無。法。又。一。切。有  
宗。之。法。體。恒。有。說。出。世。部。之。世。法。虛。妄。皆  
是。淺。深。意。別。彼。此。不。敢。符。順。如。何。云。唯。蘊。無  
我。一。句。中。攝。盡。一。切。小。乘。乎。答。今。仰。大。師  
所。釋。情。思。唯。蘊。無。我。之。說。廣。收。小。乘。之。衆  
義。遙。盡。諸。部。之。異。執。謂。賴。子。所。計。之。我。亦  
非。不。成。無。我。之。解。宗。輪。論。云。其。賴。子。郭。本  
宗。同。義。謂。補。特。伽。羅。非。即。蘊。離。蘊。之。慈。恩。疏  
釋。云。謂。實。有。我。非。有。爲。無。爲。然。蘊。不。即。不  
離。佛。說。無。我。但。無。即。蘊。離。蘊。如。外。道。等。所  
計。之。我。悉。皆。是。無。非。無。一。分。可。說。不。即。蘊  
離。蘊。我。既。不。可。說。亦。不。可。言。形。量。大。小  
等。乃。至。成。佛。此。我。常。在。文。云。佛。經。無。我  
者。即。遮。外。道。所。執。之。我。謂。即。蘊。離。蘊。之。二。我  
是。也。今。有。不。即。不。離。之。真。我。即。與。外。道。宗  
異。既。遮。外。道。所。計。之。我。何。不。云。望。之。而。無  
我。如。大。乘。雖。說。佛。果。我。波。羅。蜜。而。不。許。外  
道。我。故。云。無。我。宗。此。亦。如。是。又。嘉。祥。三。論  
玄。釋。智。論。意。言。小。乘。諸。部。皆。無。我。宗。云。賴  
子。人。真。觀。故。則。見。我。空。出。於。俗。諦。別。有。人  
體。龍。樹。約。其。人。觀。義。邊。文。又。中。論。疏。第。六。釋。三。可  
入。觀。思。惟。時。方。知。無。我。人。唯。蘊。無。我。之。言  
何。不。攝。此。宗。賴。子。既。爾。賢。胃。等。餘。部。准。此  
可。知。矣。次。大。衆。鷄。胤。等。雖。云。去。來。無。法。於

現在蘊等既許有實體。爾者付現法所許  
寧不立唯蘊之名乎。次說假部之假名之談  
亦兼說有實法。說出世部之遮俗諦。尚  
許出世無漏五蘊一說部之亡諸法實體。但  
存行蘊所攝名之一法。若爾此等諸宗豈不  
墮在唯蘊之名數乎。所以唯蘊無我攝一切  
小乘之釋尤有其謂耳。但一句中雖攝一  
切。而有宗是諸部之棟梁。廣括諸法之性  
相。是故唯蘊心之始終具依薩婆多釋之矣  
疑云。於已前五重攝唯蘊一心之義。且  
置之。以一說部之諸法無體但有假名之談  
判。屬此唯蘊心中。尚不明。凡此宗意二諦諸  
法都不許實體。又。但假名之言顯。名身尚  
假也。今有何一法可得唯蘊之稱乎。所以  
可屬拔業因種之緣覺智慧。何云唯蘊無我  
之聲聞分齊乎。答。此宗若不許名之一  
法。混言諸法皆無者。既不說有一法。何  
可得一說部號。今留名身之一體。遮餘法  
之實有。是故云一說部宗也。但有假名者  
是望名所詮法作言。謂付法分假實。時  
法體是實矣。法依自體立故。法名即假矣。  
名呼法別義故。今無法之自體。唯有呼法  
之別義。所以言但有假名。非謂無名之實  
體。次至可屬緣覺智之難。此論第五云。辟  
支佛智慧深利故。能以總別之相深觀察  
之見。一切集法皆是滅法。此與聲聞異。今  
殘名字之一法。如何攝見一切法皆是滅法  
之智乎  
問。論云。速即三。生遲六十劫。文。此叙聲聞

●文二等云云 ●說假二一說多 ●文二云云 ●(之)一 ●品二界 ●(說)一 ●但十(有) ●時二問 ●生二性 ●

人證菩提之早晚也。爾者利鈍分別時何三  
生何六十劫。答。寶鑰唯蘊無我心云。鈍  
根六十劫利根則三生修練苦行乃證聖位

云。佛時長故。其根最利。聲聞三生獨覺四  
生非要利根。亦通鈍根。若利者要經六  
十要經百劫故婆娑三十一云。非如聲聞  
極利根者經六十劫非如獨覺極利根者唯  
經百劫。諸師皆同此義。鈍根三生得

聖利根六十劫。今何違論釋并諸師意  
乎。答。利根道名速鈍根道名遲。非無其  
說。故阿毘曇章第七云。問。曰。三乘之人幾  
劫得於菩提。答。曰。且依小乘聲聞一乘有

二種根。一是速成。二是遲緩。其速成者於  
三生中得聲聞菩提。故俱舍論云。第一生  
中種解脫分善根。第二生中大修達分善根。

第三生中修得聖道證得解脫。此以疾證  
聖果為利。而實其間通利鈍。若遲緩者  
遲六十劫。此說刀兵等小劫。此通證聖果

為鈍。而實其中通利鈍也。又四分律鈔  
批第二云。凡夫創始發心初生持戒。此第一  
生。但是種解脫分善。未得名修。第二生

修解脫。第三生始證。此約利根三生即證。  
故羯磨疏云。第一生種解脫分善根。第二生  
生修第三生證是也。上言七生證。初果者

此約鈍根也。又入楞伽經菩提流支疏第  
五云。羅漢極利一生三生。極鈍六十劫。辟  
支百劫者義門既不定。何云一准。今利

根三生鈍根六十者。聲聞是自調自度行求。  
速出生死若夫利根者何三生不究竟。愛知  
六十劫即鈍根遲晚行也。婆沙三十一叙一

途義亦非無餘義矣。疑云。若言聲聞利  
根三生證果者。此論第五何云。麟喻獨覺極  
利久經百劫修行乎。若如聲聞者。四生

可得入聖。同自利之行內緣覺利人送百  
劫。忽忘上釋文。是有何意趣乎。次一引證  
之鈔批釋更非證誠。其次下文云。若大羅漢

如身子目連等。要經六十小劫修行方獲  
為聲聞上首。文以六十小劫證果之人既  
云。大阿羅漢聲聞上首故知非是鈍根小智

之類。然依彼意成六十鈍根之義乎。答。  
論第五云。如聲聞極觀察智解了唯蘊無  
我以厭怖心重故疾斷煩惱自證涅槃。不

能分拆推求十二因緣實相。辟支佛智慧  
深利故能以總別之相深觀察之。見一切  
集法皆是滅法。此與聲聞異。此大目犢連心  
云。聲聞以淺智故不好觀法思察。然厭離

念深故三生得解脫。緣覺極利亦雖不求  
利他之行。深細智慧委尋十二因緣實相。然  
境智兩蓋相稱難故。修行練根久送百劫耳。

次鈔批意身子目連等大羅漢六十劫成道  
者。准緣覺人可成其意。謂聲聞極鈍雖求  
速出其根遲故久送六十。但於身子目連大

智。其根利故雖可早證果。其智深故好亦  
觀法相是故多劫之後方入菩提之道。所以  
付利根聲聞智慧分淺深。淺智之利根三生

成果。深智利根六十證道。今利根三生者  
約淺智人。鈍根六十者非身子等大智耳。

問。付那含果人有幾種類乎。答。論云。此  
類有七。行色有五。行無色四。疑云。三  
句文相料簡難得。不還種類其數何成乎

答。今料簡此文者。此類有七者。總舉三  
界所有不還也。謂一現般。二中般。三生  
般。四有行般。五無行般。六樂慧。七樂定。是

其七也。雖有身證是有漏非無漏。今取聖  
德故不入耳。次行色有五者。謂中般生  
般有行。無行樂慧也。樂定那含屬行無色

人。此中舉唯行色者。故不取之。次行無色  
四者。謂生般有行無行樂定也。一可和。已上  
論下文云。那含有七。一中般。二生般。三有

行。四無行。五上流。六樂慧。七樂定。樂慧  
者生色淨居有五那含是。樂定者斷色界  
惑生無色界。此意云。現般那含其身從須

陀斯陀二果來。今取唯轉那含之身故除  
現般。次從初禪至第四禪之下三天是上  
流不還。五淨居是樂慧那含。行無色即樂定

人也。故開此三別耳。  
問。成大小二乘理無分。引智度論摩耶  
經證之。爾者其文如何。答。論云。智度論

云。八十部戶羅波羅蜜云。摩耶經云。年小比  
丘親於眾中毀訾毘尼。當知。是為法滅之  
相云云。疑云。此二文如何成理無分。隔之

證乎。答。智論第二云。愛波利受僧教師  
子座處坐說。如是我聞。一時佛在毘舍離。  
爾時須隣那迦蘭陀長者子初作婢欲。以是

因緣故結初大罪。二百五十戒義作三部七  
法八法比。毘尼增一。愛波利問。新部善

問。付那含果人有幾種類乎。答。論云。此  
類有七。行色有五。行無色四。疑云。三  
句文相料簡難得。不還種類其數何成乎

答。今料簡此文者。此類有七者。總舉三  
界所有不還也。謂一現般。二中般。三生  
般。四有行般。五無行般。六樂慧。七樂定。是

其七也。雖有身證是有漏非無漏。今取聖  
德故不入耳。次行色有五者。謂中般生  
般有行。無行樂慧也。樂定那含屬行無色

人。此中舉唯行色者。故不取之。次行無色  
四者。謂生般有行無行樂定也。一可和。已上  
論下文云。那含有七。一中般。二生般。三有

行。四無行。五上流。六樂慧。七樂定。樂慧  
者生色淨居有五那含是。樂定者斷色界  
惑生無色界。此意云。現般那含其身從須

陀斯陀二果來。今取唯轉那含之身故除  
現般。次從初禪至第四禪之下三天是上  
流不還。五淨居是樂慧那含。行無色即樂定

人也。故開此三別耳。  
問。成大小二乘理無分。引智度論摩耶  
經證之。爾者其文如何。答。論云。智度論

云。八十部戶羅波羅蜜云。摩耶經云。年小比  
丘親於眾中毀訾毘尼。當知。是為法滅之  
相云云。疑云。此二文如何成理無分。隔之

證乎。答。智論第二云。愛波利受僧教師  
子座處坐說。如是我聞。一時佛在毘舍離。  
爾時須隣那迦蘭陀長者子初作婢欲。以是

因緣故結初大罪。二百五十戒義作三部七  
法八法比。毘尼增一。愛波利問。新部善

問。付那含果人有幾種類乎。答。論云。此  
類有七。行色有五。行無色四。疑云。三  
句文相料簡難得。不還種類其數何成乎

答。今料簡此文者。此類有七者。總舉三  
界所有不還也。謂一現般。二中般。三生  
般。四有行般。五無行般。六樂慧。七樂定。是

其七也。雖有身證是有漏非無漏。今取聖  
德故不入耳。次行色有五者。謂中般生  
般有行。無行樂慧也。樂定那含屬行無色

人。此中舉唯行色者。故不取之。次行無色  
四者。謂生般有行無行樂定也。一可和。已上  
論下文云。那含有七。一中般。二生般。三有

①劫+(乎)②③佛+(明)④⑤(祿)+利⑥⑦(自)-⑧⑨(之)-⑩⑪其+(中)⑫⑬也+(六六)和註⑭⑮既=即⑯⑰(何)  
十依⑱⑲丘+(尼)⑳㉑尼=泥⑳㉒增=僧

部如是等八十部作毘尼藏文心云。以大  
小乘所制諸戒行即作毘尼藏。故知毘尼  
所說之理無大小分隔也。次摩訶摩耶經下  
卷云。諸比丘等如世俗人嫁娶行媒於大  
衆中毀謗毘尼。千二百歲已是諸比丘及比  
丘尼作非梵行乃至於是佛法而滅盡也。又  
此文說毀謗小乘所說毘尼行犯小乘所制  
戒律即大小諸乘佛法滅相也。是亦理無分  
隔之意耳。

論第五

問。就住心廢立爾者第四唯蘊無我次立何  
心爲第五住心乎。答。立拔業因種心爲  
第五住心也。疑云。十種住心依大日經論  
之。然疏意釋此經攝諸教不見唯蘊無  
我外有拔業因種心故疏第三云。又此經宗  
橫統一切佛教。如說唯蘊無我出世間心  
住於蘊中即攝諸部中小乘三藏。如說觀  
蘊阿賴耶覺自心本不生即攝諸經八識三  
無性義。又唯蘊無我心中廣攝諸部小乘畢  
次出觀蘊阿賴耶之大乘心。知疏意不許拔  
業因種之一重心也。然何大師背疏釋文  
立此住心耶。答。疏意唯蘊無我攝諸部小  
乘三藏者。以聲聞乘教言小乘。即二十部  
諸教是也。今以緣覺中乘爲拔業因種。何  
疏攝諸部中小乘三藏之言下亦可云攝入  
緣覺中乘乎。但疏唯蘊無我心之次不出拔  
業心者。疏意非盡住心。如彼證寂然界心  
疏中雖云菩薩行今唯蘊心後不出之。若  
爾可云唯蘊無我之小乘外無證寂然界之

菩薩行歟。疏此文既不盡教。何爲住心之  
誠證乎。

問。以緣覺觀解名拔業因種心。爾者可云  
起何觀解乎。答。論云。辟支佛智慧深利  
故。能以總別之相深觀察之。見一切集法  
皆是滅法。此與聲聞異。又辟支佛觀一切  
集法皆悉如涅槃相。於種種有爲境界中皆  
亦戲論風息能證此二種三昧。故拔業煩惱  
株杪及無明種子。是則辟支佛學處證處。此  
拔業因種一句中悉攝辟支佛乘。疑云。  
聲聞緣覺俱從小乘淺近教出。是以有宗唯  
蘊之談同明緣覺智慧。未見彼等論中起  
此深細觀解。然何聲聞教外存緣覺智品開  
諸法無相言拔業因種乎。答。所叙緣覺  
智慧非是大師私釋。即無畏三藏詞一行禪  
師記之。大日經第二具緣品云。緣覺觀察  
因果住無言說法。不轉。無言說於一切  
法證極滅語言三昧。是名緣覺三昧道。文疏  
第七釋云。辟支佛所入漸深故云住無言說  
法。言不轉者。謂住此第一義時無有聲  
字故不可轉以授人也。世尊得無礙知見  
於法自在。能於無言說法中爲作名字轉  
授衆生。辟支佛智慧有礙。是故不能演說。  
復次辟支佛觀一切集法皆悉如涅槃相。於  
種種有爲境界中皆亦戲論風息不知所  
云。故名證極滅語言三昧。修瑜伽與此相  
應。是名緣覺三昧也。又辟支佛智慧深利。無畏三  
藏解釋記錄文言分明。大師開緣覺方依此  
判耳。但彼毘曇等意唯叙聲聞分齊難未

及緣覺智慧。然亦明獨覺大覺同入聲聞  
智分也。

問。以大日經所說之證寂然界心拔業因種  
之外別可立一種住心乎。答。見十住心  
廢立。拔業因種之後立他緣大乘心。更不  
云證寂然界也。疑云。開大日經文。拔業  
種子之後無緣乘心之前說證寂然界以爲  
出世間心。然此寂然界心不可云無緣乘所  
攝。無緣是第二劫行。寂然即初劫心故初劫  
二劫懸隔。何得相攝乎。又以寂然界不  
可收拔業種子。拔業因種是緣覺人所觀  
次上如證寂然界謂菩薩所得也。故疏第二云。  
是菩薩從初發心已來經一大阿僧祇劫方  
證如是寂然界。文中乘大乘亦異。豈有相  
攝理乎。既不順前後二心何不別立一種  
住心乎。答。以證寂然界攝拔業因種故  
不立爲別住心也。此義非大師安立。即大  
日經疏中所示之理也。故彼疏第二云。統論  
三劫始終作寶珠譬喻。如有如意寶在石  
礦之中。以世人不識故棄在路間。然別寶  
者見有微相彰於外即識之。先用利鐵  
鑿去鈍石既近寶玉其石漸軟。復以諸藥  
食之使鑿機消化而不傷其質。爾時龜垢  
已除尚有細垢。既洗以水而摩發之。既得  
光顯置之高幢。隨一切所求普雨衆物。○  
諸佛菩薩亦爾。○鑿彼情機方便誘進令  
受三歸。如收彼頑石置在家中。次以三  
種三心拔業煩惱根無明種子。如以利鐵  
去其龜鑿。次觀無緣乘法無我性。如漸

至軟處以藥物消化而不傷之。次生極無自性心如水拭使極光淨。爾時生於佛家名置在高幢雨種種寶。文既以唯蘊無我淹留修行拔業種子三種心譬利鐵。次以無緣乘心譬軟處。而拔業種子後無緣乘前不出寂然界心而合譬。然寂然界與無緣乘二心各別疏第二文分明也。所以用寂然界不可攝無緣乘心。若寂然亦與拔業心別者。何拔業心後不出之乎。疏云唯蘊無我是不生即寂。無緣乘以同一劫行。拔業因種種所攝。故故不別出之合耳。大師開之。故知寂然界即拔業因種種緣覺心也。故疏云。行者未過此劫與辟支佛位齊。又云與成實諸宗未甚懸絕也。大乘義章二無我義云。第二宗中具明二空。五陰及生攬別成總。是因和合。因和合中空無定性名衆生空。不同前宗陰上無人名衆生空。苦無常等集成諸法名。法和合。法和合中空無定性。是其法空。第三宗中亦具二空。言生空者。前宗直就因和合中虛假無性名衆生空。不空假生。今此宗中假生亦無故名生空。言法空者。前宗之中但說諸法苦無常等和合無性故名。法空。不說空無假名諸法。此宗所說假法亦空故云法空。又云。聲聞人中根有三品。謂上中下。此三品人聞第二宗破性之教。鈍者但能悟解生空。中上二人通解二空。聞第三宗中下二人但解生空。別人俱解文今疏心可准彼釋。謂彼中聲聞人者此疏緣覺種性也。皆是解諸法無性等空故。就此中解彼第二宗之人此中證湛寂之緣覺

也。悟彼第三宗之人此中證寂然界之緣覺也。故疏云證寂然界菩薩與辟支佛位齊也。成實論聖行品云。有二行。空行無我行。於五陰中不見衆生是名空行。見五陰亦無是我行。何以知之。經中說見色無體性見受想行識無體性。此文從無性門觀蘊等皆空也。若非皆空者。何云五陰亦無乎。又同論五智品云。陰滅無餘故稱泥洹。是中何所有耶。又立無品云。一切分皆可分拆壞裂。乃至微塵以方。破塵終歸都無云云。如是等文處處非一故。疏云證寂然界人法空與成實宗未甚懸絕也。依之疏第三云。初劫智慧猶與二乘共行。非深般若。此文豈非明證乎。疏釋既分明也。大師依此故不開爲別住心耶。疑云。緣覺人證寂然界而同菩薩不明。疏云證此寂然界時漸過二乘境界。若緣覺與證寂然界菩薩齊者。豈云如此乎。疏又云。菩薩從發心已來經一大阿僧祇劫方證如是寂然界。文然緣覺極利行不過百大劫。彼人證寂然界。而菩薩齊者。菩薩僧祇劫行豈非劣二乘乎。又今論釋拔業因種心云。游泳湛寂之潭。優遊無爲之宮。文疏釋湛寂心云。怖有爲故著無爲法。文故知緣覺智解尚留湛寂無爲之宮。未至證寂然界之域。況又縱疏意以寂然心攝拔業心中。大師可開之。其所以今委分別住心階差故。例如疏意雖唯蘊心攝拔業中覺心不生入他緣內今開之。爾者如何。答。證寂然

界心一宗難義。再三沈思未開決智。雖然前取四之文證成緣覺寂然界義畢。今能難之。三文不可不會。先漸過二乘境界之文。會此者。二乘智解。任言之。只觀諸法無性未及即空理。但極上利根緣覺遙尋寂然界理。故數習諸法即空觀。爰證寂然菩薩越中下根二乘等上根人故云漸過也。疏云。至第二僧祇乃與二乘異也。文故知初僧祇菩薩非全越二乘地也。次菩薩經一僧祇證寂然界者。緣覺與菩薩雖云同證此理。根有利鈍解分明。譬如法華六根淨中眼耳二根功德見聞一三千界內色聲雖同二乘眼耳二通而明昧懸隔。此亦如是。故緣覺百劫修行謂所證即足。菩薩極利故經僧祇修行窮寂然理。若爾緣覺百劫修菩薩僧祇行雖所證是一豈同日論耶。疏菩薩所觀人法俱空與成實諸宗未甚懸絕者即此心也。菩薩所觀雖越二乘智猶是不出寂然界宮。故云未甚懸絕也。又緣覺無慈心故唯願自出離不求利他廣行。所以百劫修行方證自乘菩提。菩薩大悲不守己身爲利他故具修福智資糧。若言觀解勢力證寂之時分雖不可經無數大劫大悲益物廣備萬德故。僧祇劫間漸證寂然界也。次至此論文。游泳湛寂之潭遊無爲之宮者。非言不證寂然界。謂度湛寂之潭入寂然界無爲宮也。若緣覺人不悟諸法皆空理者。疏第七釋豈非爲難乎。疏云。辟支佛觀一切集法皆悉如涅

繫相於種種有爲境界中皆亦戲論風息文若緣覺智慧唯空法性而不遺假相何云皆戲論風息乎是故知緣覺極利定入寂然之宮也次至疏意雖拔業心外不許寂然界大師住心示階差故如開唯蘊無我覺心不生可立此寂然心之體唯蘊與拔業他緣與覺心淺深遂別是故開之於拔業與寂然所證是同何拔業心之別立寂然之一重乎若又強論差降者可得開出故今論第一云住心雖無量且舉于綱攝之衆毛文今且欲示十重故不開之也

問部行緣覺值佛證果云爾者依何文證此義乎答論云部行者是人本是緣覺種性常樂觀察十二緣法於最後身值佛爲說十二緣法而得悟道故法華云從佛世尊聞法信受感勸精進求自然慧樂獨善寂深知諸法因緣是名辟支佛乘文疑云於無佛世界無師自悟人立獨覺之稱是故所引之經文說加行位值佛求當生之自然慧也若夫於最後身值佛證自乘菩提者既是聞聲得悟之果如何云求自然慧所以依此文者彌可成無佛世界獨證菩提之義豈爲值佛得果之證乎答緣覺獨證者是薩婆多等一途法相也若依大乘盡理之說亦值佛成果故無量義經說法品云說是經時或得煥法頂法世間第一法○阿羅漢果辟支佛果文又仁王經列同聞衆云復有八百萬億大仙緣覺文是故知大乘意緣覺亦值佛世也若爾所引

之法華文何不足爲證夫彼文譬喻品中以三乘菩提譬羊鹿牛三車之中說也故彼具文云樂獨善寂深知諸法因緣是名辟支佛乘如彼諸子爲求鹿車出於火宅文然下文如彼長者初以三車誘引諸子然後但與大車寶物莊嚴文既云引三車諸子後與大車知其中鹿車之緣覺值佛聞法加之偈頌云爾時諸子知父安坐皆詣父所而自父言願賜我等三種寶車文諸子出宅俱請三種車爾者鹿車諸子寧不隨父乎法喻相合見文起盡緣覺值佛得果不可敢疑者歟但經文求自然慧者望種姓立稱謂此人若至無佛世者即可成自然覺是獨覺種姓故今名自然慧也

問可云麟喻獨覺聖道現前位起幾心證菩提乎答論云此二成覺斷見修惑都有一百六十心文此二者麟喻部行二人也故知麟喻獨覺起一百六十心證菩提也疑云今可云此獨覺三十四心得菩提其所以俱舍論第五釋菩薩成道云菩薩三十四念得菩提故諸現觀中有十六念離有頂貪有十八念○足前十六成三十四一切菩薩決定先於無所有處已得離貪方入見道不復須斷下地煩惱文菩薩在凡位斷三空已下惑故至聖道現前唯須三十四念然此論釋獨覺斷惑云諸緣覺乘法爾皆於凡夫位時無所有處已下諸惑先已斷竟後入見道有十六心文獨覺既與菩薩同凡時斷下八地惑若爾亦如

菩薩可須三十四念故婆娑論六十三釋成就九遍知中云問獨覺學位爲成就幾答部行喻者如聲聞說麟角喻者如菩薩說文此即獨覺三十四念也今何云經一百六十之心念乎答論成百六十心義云入見道有十六心○上之八地每地九品各有二合有一百四十四總一百六十心耳文此即正理同意也如彼論第五論意云菩薩其根極利故見道現前之後雖不起初禪已上對治道而超能至四悲想斷道故用三十四念證大覺菩提也然於麟喻獨覺言其自乘修行行根雖是極利之性望彼菩提薩埵之智如魚目比夜光是故見道現前後既起八地之能治履地地治道方昇有頂之對治所以有百六十心成緣覺菩提耳但於婆娑文與正理意見異何會之乎有實法師釋疑云拔業因種之緣覺超一切有部之分齊何取正理論說今爲成義指南乎次付百六十心成菩提義不明正理論六十一云第四靜慮是不傾動最極猛利三摩地故堪爲麟角大覺所依文俱舍論二十麟喻獨覺依地局第四靜慮如何爲三禪已下能起對治道上地所發無漏不治下地故若言以第四靜慮爲依者是約見道爲言所以十六心後發初禪無漏方爲初禪已上對治道者是亦不然二乘超禪不過一地豈第四禪無間起初禪心乎若又言第四禪無間發三禪若二禪心後入初禪故不違四禪法者此

○(何)一○ ○別二外○ ○文十(云)○ ○起二越○ ○凡十(大位)○ ○云二云六細注○ ○學二覺○ ○說二論○ ○超二起○ ○非二井○ ○前十(之)○ ○猛二明○ ○言二之○ ○(超)十禪○

亦不然。今欲成超定之義相還忌一百六十心之旨。謂十六心後初禪治前間起餘地心以爲續心之橋者。既起餘心而增數。豈限百六十念乎。爾者進退難思。如何答。拔業因種之住心雖超有宗所談。於一百六十之心念唯蘊拔業同許。何引正理論說不成緣覺住心乎。次至百六十心不成之難。有部學者於此從來存二途義。或云。麟喻見道依地不定也。或依四禪或依初定。然論麟角大覺皆以第四靜慮爲依者。就四禪爲依之人作言。若依此人成自乘覺不必止百六十心。從四禪起初禪心於其中間難餘地心故。故俱舍二十一光法師云。案此獨覺成道。不唯三十四心得見諦已具起上八地七十二品無間解脫一百四十四心。應言獨覺極速疾者一百六十心取果。此文極速疾者百六十心者不遮尚有許多心者也。今一百六十心成道者約依初禪起見道人設釋。光法師極速疾者一百六十心取果之言即指此類也。又俱舍二十一寶法師疏云。婆沙六十三成就遍知中云。問。獨覺學位爲成就幾。答。部行喻者如聲聞說。麟角喻者如菩薩說。此與正理不同。正理同聲聞不同菩薩。無超越道故。論意各別。不應和合。必若欲釋應云。麟喻獨覺有其二類。一猛利根。一少鈍。於上猛利根者如菩薩說。少劣上者起次第道。此釋意。猛利根麟喻三十四念成覺。如菩薩說。正理等麟角大覺皆依

四禪者。約此人說。若少鈍根麟喻百六十心得道。如聲聞說。此人依初禪起見道耳。或云。麟喻獨覺唯依第四禪起見道非餘。諸論中不云依餘地。故但百六十心成道者。第四禪無間即起初禪心。二乘起定雖不過一地。今依別緣力故作是說。謂證果心猛利故能四禪無間起初禪心也。如命終受生位被引業勢力能相生遠地心。此亦如是。被引求果勢力能超中間二地。又如八禪心於地地境各別緣時。若論超緣不超二地。如婆沙一百六十五廣說。雖然聖者證羅漢果時。至金剛定有起滅道法智者。此義如俱舍二十四說。至盡智現前位緣欲界之滅道。無間能起緣非想之苦集智。如俱舍二一六說。是以證果別緣故也。今亦如是。以別緣力故能超二地至初禪耳。已上。一乘亦成了。

道獨覺之名言在無佛世時。然阿羅漢人不命終而至無佛世故。依之諸教中未見羅漢成獨覺。爾者如何。答。此論上文云。拔業煩惱株杪及無明種子。是則辟支學處證處。聲聞羅漢未有此學處證處。若爾羅漢人豈轉勝不入緣覺道乎。但至羅漢不命終而生無佛世所以不可得獨覺稱之難。俱舍第十二光記云。部行獨覺先是聲聞前三果人。此中不還果人轉成獨覺者。爲此人命終至無佛世得其果爲於此身上證獨覺道。若言命終者未聞不還人更受欲界生。若言此身長壽即至無佛世者。羅漢之轉得准之可知。況緣覺不值佛者。是小乘一途性相。今大乘探實之說何限無佛世乎。此義如。

問。轉聲聞順決擇分入獨覺種姓之人住獨覺何位可云乎。答。論云若已得決擇分善及果。已去者皆隨次第至獨覺此位。心云已得聲聞決擇分及聖果之人若轉成獨覺即如大住獨覺決擇分及聖果位也。疑云。俱舍論二十三釋麟喻獨覺云。從煖善根乃至菩提不起于座。有餘師說從不淨觀不起于座乃至菩提。若從聲聞頂善根等轉成獨覺時即住獨覺頂善根等位者。豈順從煖善根乃至菩提從不淨觀不起于座之釋乎。況此論次上云。隨何位解脫分。迴心即次第至獨覺此位。又還至獨覺初行位。以根性異故不可超位。從順解脫分位入獨覺種姓時不可超彼位分。

故還住獨覺初行。於決擇分善何亦不計此義乎。答。俱舍論從便善根從不淨觀等者。約本來住種姓者說。若從聲聞頂善根等轉成麟喻種姓者。在頂善根位。滿百劫加行。然後從若頂若忍一座成覺也。次從決擇分入獨覺者不還住初行者。既修慧發得至四諦觀察智慧。何由轉勝種姓。忽還下劣聞思之散慧。是故住先所得位分。即滿自乘加行也。不同解脫分位散心浮慢位性不定。所以非例矣。

### 十住心論抄卷中

#### 論第六

問。大師依大日經意付顯教大乘修行立四種住心。給。爾者其四種者何等乎。答。一者他緣大乘住心。二者覺心不生住心。三者一道無爲住心。亦名如實知自心。亦名空性無境心。四者極無自性住心。是其四種名也。疑云。開大日經說見所成四心。纔雖有大乘行發無緣乘心及心主自在覺自心本不生等之文。今不云順行菩薩之四種住心。何依此經意立四重之觀心乎。答。住心論第六成他緣大乘義云。楞伽解深密等經瑜伽唯識等論所說八識三性三無性法。是此意也。法相大乘以此爲宗。文又云。慈恩法師唯識義云。後釋。同論第七成覺心不生義云。無爲生死緣因生壞等義如勝鬘經寶性佛性論

等中廣明。謂本不生者兼明不滅不斷不常不一不異不去不來等。三論家舉此八不以爲究極中道故。吉藏法師二諦方言佛性等章盛談此義。文又論第八成一道無爲義云。無畏三藏說。行者住此心時即知釋迦牟尼淨土不毀。見佛壽量長。遠本地之身與上行等從地踊出諸菩薩同會一處。○大隋天台山國清寺智者禪師依此門修正觀得法華三昧。即以法華中論智度爲所依。構一家義。等文。論第九成極無自性心云。善無畏三藏說。此極無自性心一句悉攝華嚴教盡。所以者何。華嚴大意原始要終明其如法界不守自性隨緣之義。故法藏師五教云等文。已上釋意云。大日經文雖四重不分明。顯教經論人師解釋四家既相分。然今悟顯探秘窮末歸本。大經所說之四文。是顯行用心之四重也。所以顯密相契成經有四心耳。疑云。出成之經卷論藏未見他緣乘等四宗。然理實所引證唯是慈恩等四師釋也。付之道理難思。無緣乘等之住心即大日經所說毘盧遮那自性法身釋迦在世之當初所演之金言也。何釋尊滅度後至像法轉時所立四家之義勢彼毘盧之顯示乎。夫傳顯之法將未嘗秘密醜陋。豈取彼法界宮之說今立法相大乘等之宗乎。又若言如來三明能鑒未來故懸記當來所立此經說。無緣乘等心者。是即可應化如來隨時意趣之說。豈言自性法身真實法然之談乎。爾者大師解釋進退難思。如何。答。凡大師

意成他緣大乘等四種住心皆引如來所說之顯教經證亦出四依弘經之論教釋文。如前重。然經教分旨論藏異詞。一代之義之說中東顯示四宗義理。謂楞伽深密等經瑜伽唯識等論中直說八識三性法門而顯息入法之相發慈悲之行。是無緣乘心也。又勝鬘佛性等經論中廣說無爲生死心本不生之理。令物悟境智不二之道。此是覺心不生也。法華之一乘華嚴之圓融爲一道極無之二心。是開無畏三藏之教訓。此外千經萬論不出上四重。如何言經論中無四宗旨。是以今尋如來之真辭仰四依之證說以開學大日經所說四種住心。其中若至經論隱義味者。人師造釋委調後代。然付此諸師中唯有慈恩嘉祥天台香象之四家震地大廉獨爲時尊。公民存禮備盡恭敬。妙義遠振大智皆服膺。門徒千萬信仰如佛語餘流遙受。西印利物良普東土。況尋其德行皆表奇現。瑞乎。驗而定如。是等諸師如來所遣行如來事。豈四依攝化之次不爲末世之依憑乎。故取此四家之釋廣探顯教大乘。彌知有四重懸成。大日經所說也。若夫一代教述留三重以下者。何四師各立宗顯佛語於四重。若又至五重已上者。豈如來使者法師不立五重已上乎。加之見顯教諸師之教相亦不過大師所存之四種。謂華嚴開小乘始終頓教圓教之五門。此中頓教即諸教之中理門也。置不入重數。付餘三教大乘。始教是他緣大乘故。探玄記第一云始

教中廣說法相小說真性所立百法決擇分明故無違諍所說八識唯是生滅○如瑜伽雜集等說文又云大乘初教即五性差別一分有性一分無性如瑜伽等文此等文明指法相云始教也次終教即覺心不生故探玄記第一云始教中少說法相廣說真理以會事從理故所立八識通如來藏隨緣成立其生滅不生滅○如實性等論說文又云若依終教一切衆生悉有佛性如涅槃等經佛性等論十住心論覺心不生心之所依論出實性論佛論其意同也此即當三論意矣至同教一門亦分同教別教同教一乘是法華即當一道無爲別教一乘是華嚴即顯極無自性天台立藏通別圓之四教其中後三如次今他緣覺心一道無爲之三心也故安然和尚菩提心義第一云問俱舍成實法相三論華嚴所立菩薩攝今五菩薩云何答○法相五住菩薩是共行菩薩也三論五十二位是勝義菩薩也華嚴五教菩薩中○始教菩薩是共行菩薩也終教菩薩是勝義菩薩也頓教同教別教菩薩是圓教菩薩也此中共行者通教菩薩也勝義者別教菩薩也既以通別二教配法相三論知彼二教即他緣覺心之二心也以圓教爲一道無爲理在可知天台不及華嚴是故不知有極無自性一重而一代大乘攝盡三教也三論且隱教相不言大乘有淺深法相是大乘初門不知後三住心所以大乘滿字中不可分淺深不同但取一代之滿教入他緣之一門而開所說空中

之二理以言三時教也雖有此判尙不出他緣一心他緣大乘中許空中故又華嚴香象叙古今立教具舉十家以爲龜鏡五教章上彼諸師解釋皆在四重內爰知顯教卷出之修行留四種住心若爾大師立教實不謬佛教意也疑云且置正所論之四種住心就爲義勢之潤色華嚴之立教圓教一乘中辨同別淺深不明夫同談圓融何有二教差異況華嚴家心雖分同教別教二門俱法華華嚴所說淺深差降難辨寧云同教淺別教深乎故彼五教章上云是故經云我有如是七寶大車其數無量無量寶車非適一也此顯一乘無盡教義此義廣說如華嚴中此約別教一乘以明又同章中卷引法華之龍女成佛成別教之三生究竟義此等即法華說別教一乘文也又同章下卷云問若初即具後得初即得後者亦可後亦具初既不得後應亦不得初耶答實爾但得初時無不得後故是故無有未得後而不得初也

問若爾云何得說諸位階降次第答以此中安立諸位有二善巧一約相就門分位前後寄同三乘引彼便故是同教也又又探玄記第六釋經十行品云此中偈頌與前長行文勢不同略論五例○四前約同教授彼中根今顯別教被斯上達以同別無礙爲一圓教故也又此等即華嚴說同教一乘意也既二經互說二教何云同教法華別教華嚴若夫付有二教差別之詞其義門強存淺深不同者天台意於談圓頓亦非無二經差異謂法華所說是純圓華嚴所宣兼別也既帶別教與不帶權理門是懸隔豈不許圓有二重乎然何云華嚴圓開二階天台唯留一重乎答華嚴圓宗心分同別一乘爲淺深二重非是私安立正現彼宗釋文故五教上卷云謂十無盡主伴具足如華嚴經說此當別教一乘乃主界外別授大牛之車爲示真實義此當同教一乘如法華經說文又云若先以三乘令其得出後乃方便得一乘者此則一乘三乘和合說故屬同教攝亦名迴三入一教此如法華經說若先於一乘已成解行後於出世身上證彼法者即屬別教一乘攝此如小相品說文已上文云同教者唯授大白牛車始訓一乘真實之理良中道一實之前雖見法界圓融機根未極熟尙不開十無盡法門別教者則久習一乘解行已成之人出世無漏之身上方證主伴具足之佛果雖同云圓宗義門既雲泥同教別教之一乘誰謬無淺乘矣又同教者引三乘始令入一乘三一和合之說故云同教一乘別教者自本信一乘不曾學三乘人獨受其說所以名別教一乘若爾法華屬同教華嚴判別教二經所說顯也是有何疑乎但於所出難法華華嚴互說二教之文若強言兩經互說二教者縱許言二經無淺深至同別二門差異何亂之一圓經中尙可說淺深二門故況法華所說別教

●(記)一● ●論十(文)細註● ●(不生心)一● ●佛十(性)● ●(菩薩一)二十一字一● ●此十(經)● ●宣二演● ●久二文  
●(之)一● ●經十(之)●

者幾七寶大車其數無量之文許也不如華嚴一部之始終十無盡之談盛。何守小分之傍說。令均華嚴之大旨乎。又龍女作佛事經文未見三三究竟。所釋推強成其義。何取爲決定誠證乎。又雖是說三三究竟之別教。即非彼經大旨以會三歸一之圓教爲法華本意故。次華嚴所宣圓教者是諸位階級之大第。彼且寄三乘備說。又長行偈頌料簡強求義於二教也。是皆取一端作釋。豈亦經之大宗乎。所以望經旨趣言之。法華說圓教而顯義淺。華嚴示別教則宣理深耳。但天台意有帶權純四二差者。彼顯華嚴法華二經不同。非言於所宣之圓理有淺深。謂華嚴說別圓二教。所說圓理與別教難故云帶權之圓。然而非其圓極之談淺。法華。法華不離餘教。所以言純圓然其圓頓引華嚴成義。二經既相成。何云深華嚴。是故彼宗意不許圓有二重耳。

問。大師依大日經意立十住心。爾者他緣大乘等顯教大乘之四心如何。答。他緣乘心覺心不生。一道無爲極無自性是其四心也。尋云。爾者引大日經何文證此四心義乎。答。以觀察蘊阿賴耶等文證他緣乘心。以覺自心本不生文證覺心不生心。以如實知自心等文又所謂空性離於根境乃至離眼耳鼻舌身意文。成一道無爲心。以上所謂空性離於根境乃至離眼耳鼻舌身意等文。成極無自性心也。具如論第六七八九

卷出之。疑云。若據此證文者。四種住心有淺深次第不成之失。疏第三云。又此經宗橫統一切佛教。如說唯蘊無我出世間心住於蘊中。即攝諸部中小乘三藏。如說觀蘊阿賴耶覺自心本不生。即攝諸經八識三無性義。如說極無自性心十緣生句。即攝華嚴般若種種不思議境界皆入其中。如說如實知自心名一切種智則佛性一乘如來祕藏皆入其中。文智證大日經指歸出此文畢云。或立十住心判一代教。未合此釋不足爲論耳。云云。然大師意云。上疏文中觀蘊阿賴耶覺自心本生者。他緣覺心之二種住心證文也。而安然和上教時義第二委難云。觀蘊阿賴耶乃至心主自在。○義釋以爲一種阿闍梨亦攝諸經八識三性三無性等。此法相宗所用論經。而海和上以觀蘊阿賴耶等名無緣大乘心攝法相宗。以心主自在覺自心本不生等名覺心不生心攝三論宗。云云。依此難意。不可云他緣乘之次別有覺心乘。教時義又云。經中所謂空性乃至極無自性。心生之文及十緣生句。義釋以爲生極無自性心入曼荼羅海會一種阿闍梨。亦攝華嚴般若種種不思議境界。此中華嚴是華嚴宗般若若三論宗。而海和上以所謂空性等文爲天台宗以極無自性一句爲華嚴宗。云云。此難意云。疏第三云。覺自心本不生名阿闍梨。若生極無自性心得入如上曼荼羅海會名阿闍梨。文覺心不生之後以極無自性心爲一重阿

闍梨。此中更不云有一道無爲阿闍梨。何覺心不生之後極無自性之前取所謂空性之文爲一道無爲之一重乎。又極無自性心即攝華嚴般若若不思議境界者。華嚴即華嚴宗般若若三論宗也。何大師偏爲華嚴宗乎。教時義又云。如實知自心之文義釋以爲從此復有十重深行阿闍梨。亦攝佛性一乘如來祕藏。此中佛性即涅槃經一乘即法華經祕藏即真言教。而海和上以上如實知自心等文下所謂空性等文爲天台宗於顯教是究竟。於真言此初門而安華嚴宗教之下云云。此難意云。如實知自心文攝佛性一乘如來祕藏。此中一乘者天台祕藏者真言故。天台與真言同教也。何以天台安華嚴之下。又大師自判天台云於諸顯教是究竟。望真言門則初門。云云。今論第八釋也。若爾可爲顯教之極。豈云劣華嚴乎。已上住心淺深次第不成之難也。次付極無自性心有彼心不成之失。教時義第二云。金剛頂經所說一切義成就菩薩坐菩提場五相成佛。○是真言宗果佛自受用相。而海和上引彼五相成佛之文名極無自性心爲華嚴宗初心成佛因。云云。又云。守護經說菩提心無相同。大日經說五相成佛同。金剛頂。○此亦真言果佛自證化他法門。而海和上以彼經文入極無自性心爲華嚴宗。云云。又云。菩提心論有三門。所謂行願勝義三摩地也。○三摩地者同。金剛頂五相成身之義。而海和上以金剛頂五相成身為華嚴宗。以菩提心論三摩地門爲真言宗。

①〔令〕一②③〔即〕一④⑤⑥⑦⑧⑨⑩⑪⑫⑬⑭⑮⑯⑰⑱⑲⑳㉑㉒㉓㉔㉕㉖㉗㉘㉙㉚㉛㉜㉝㉞㉟㊱㊲㊳㊴㊵㊶㊷㊸㊹㊺㊻㊼㊽㊾㊿

云云已上難意云。十住心論第九證極無自性心云。又極無自性心明。真如法身蒙驚覺緣力更進金剛際。據大日經及金剛頂經云。時薄伽梵普賢大菩薩住一切如來心寂滅無相究竟真實。時金剛界一切如來現受用身彈指驚覺告曰。汝所證是一清淨。未證祕密金剛三摩地。勿以此爲足。時一切義成就菩薩由如來驚覺。即從無色身三昧起禮一切如來白言。云何修行云何真實。一切如來異口同音告言。當住自心三摩地。從此已後說五相成身真言。由此五相真言加持得成大日尊身。如是明證非一。恐繁不述。文此即取五相成身之文。證極無自性之心。爰知以五相爲華嚴也。若爾非違。金剛頂守護經菩提心論等。耶已上極無自性教心不成之難也時義又云。大日義釋是無畏說一行記。錄云。此經本地之身即是妙法蓮華最深祕處。智儼溫古治定。亦同。蘇悉地疏。述師說云。教有二種。一顯示教。三乘是也。二祕密教。一乘等是也。祕中又二。一唯理祕密。華嚴般若維摩法華涅槃等也。二事理俱密。大日金剛頂等也。金剛頂經述師說云。法華明久遠成佛。此經明頓證成佛。二說雖異。其實是一佛。而海和上於諸大乘。輒判教理淺深果極高下。難知矣云云。此難意顯也。凡於大師所立十住心安然和上付五失。即上所出之住心次第不成之失爲第一。達金剛頂經守護經菩提心論爲次之三失。達諸師意爲第五失也。爾者如何可遮此等難乎。

答。先八識三性義唯法相宗所用者。是安然而上胸臆言也。楞伽所說八識攝論所明三性三論宗家何不用之。此義如第七卷抄其記若爾觀蘊阿賴耶并覺自心不生之中俱攝八識三性以爲他緣覺心之二種是。有何失乎。次至覺心不生阿闍梨極無自性阿闍梨之外不出他緣一道二種阿闍梨故不可爲之難。疏意且於三論祇之滿心立阿闍梨名。所以於第二劫滿心之覺心不生位名阿闍梨。又於第三劫滿心之極無自性位執此疏文不可難。覺心一道之二心矣。次安然意極無自性心中攝華嚴者是華嚴宗也。攝般若者即三論宗也。云云。是言尤不可也。極無自性者於談圓融相即而不見法自性立其號也。若爾偏可。開華嚴宗旨。此中何亦攝三論宗家乎。但疏攝華嚴般若種種不思議境界皆入其中者。指彼二經所說之圓融無礙不思議事也。謂華嚴一部始終以圓融爲宗。離世間品等所說是也。般若所說不思議境界者。亦檢仁王般若散華品云。現五不思議神變。一華入無量華。無量華入一華。一佛土入無量佛土。無量佛土入一佛土。經說具如此等皆是華嚴一家所宗極也。故大師依此文判極無自性是當華嚴宗耳。次安然意如實知自心之文中攝佛性一乘如來祕藏者。佛性即涅槃經。一乘即法華經。祕藏即真言教云云。此中佛性之

言何忽云非法華乎。故智證指歸云。或曰。佛性指大涅槃。一乘指法華經。如來祕藏即持明藏真言教者此亦一見矣。今以爲佛性一乘不合。彼爲兩句。下句亦然。并乖文意故也。法華明佛性一乘旨故合爲一句。如來祕藏爲涅槃經教云云。良以佛性一乘之一句只指法華宗旨也。今佛性開涅槃經云非法華。勞分一句成義有何由緒乎。又如來祕藏文非示真言教。然所以今明此經中攝入餘諸教豈更顯以真言攝此經乎。故知祕藏者是涅槃經也。今攝法華涅槃經者。即顯天台宗義耳。次天台爲顯教之極者。今論第八叙一道無爲心云。明法身真如一道無爲之真理。佛說此名初法明道。智度名入佛道初門。○於諸顯教是究竟理智法身。望真言門是則初門文是即指照一實中道真理之邊爲極。非謂勝華嚴十無盡之圓談。夫天台以中道正觀爲佛智至極。華嚴指十無盡言大覺究竟。此義如第九卷抄記若取中道法身之理智。則天台亦爲顯教究竟矣。無勝此而談中道之宗。故然華嚴中道非劣天台。二宗全同照中理故。但華嚴十由云說既勝天台意。有此義故華嚴爲勝天台云云。已上通住心次第大師意取五相成身爲極無自性心者是和上之謬甚徒設違經違論之失也。大師三昧耶戒序云。極無自性心者是成佛之因初心之佛。五相成身四種曼荼未足具足。文誠五相是真言佛極無即顯教心也。顯密懸隔

○經二疏 ○(云)一 ○(頂)一 ○(有)一 ○(契)一 ○(立)一 ○(梨十之) ○(開二關) ○(等)一 ○然二共  
○(者)一 ○(云)一 ○云二之 ○劣十(耳) ○

何云一體矣。但十住心論第九引五相成身之文證極無自性者。非言五相即極。無心。如來爲示彼五相成身者。驚覺一。道清淨心。指此所驚之一道清淨心。即言極無自性心也。故住心論第九引五相文畢云。言一道清淨者。即是一乘一如等理是也。又花嚴宗五教十玄六相花嚴三昧以爲至要文。既所。警覺之一道清淨云華嚴佛。豈能驚覺之五相成身爲極無心乎。華嚴名二道清淨。法華遊華嚴法華相對成其同義。見三藏。釋。故彼所謂同者。同明二道清淨。華嚴大慧一文。故不招達金剛頂及守護經菩提心論之失矣。大至違疏即是妙法蓮華最深祕處文之難。大師意未云法華唯是顯教。良製數本開題示彼經深祕義。豈非云胎藏華嚴即法華最深祕處乎。但以法華一乘宗爲顯教一道無爲心者。是顯取彼經淺略之一邊。謂佛智至極之一家意也。非言經旨唯留淺略一義。大至大師判大乘淺深遠。蘇悉地疏等之難。文依執見而隱義追機根而顯寧以達他師之執見妄得亂自宗之正見乎。問。以他緣大乘心對大日經所說證寂然界心其淺深同異如何可判之乎。答。證寂然界是初劫瑜祇行。他緣大乘即第二僧祇心也。是故可云寂然淺他緣深也。疑云。大日經疏第二云。是菩薩從發心已來經一大阿僧祇劫方證如是寂然。故知寂然然是大乘行心也。然他緣大乘者即大乘初心。故此論云。粵有大士法樹號他緣乘。越建爪而高昇超聲緣而廣運。始出二乘之

家爰立大乘之號。若爾如何云從證寂然界之摩訶衍深乎。答。疏第二云。行者如是觀察時。從無性門達諸法即空得離一重法。倒了知心性。如是不爲藕絲處能執所執之所動搖故名證寂然界。此即境界置心外然從其境無性門入見諸法空寂名證寂然界。此無性門是拆法之空故尚不及如幻之空。夫拆法空者心外有境分拆而空。分拆見之即無自性。無自性故假相亦空。是謂拆法空也。如幻空者。萬法心變心外無境。心外無境故有即如幻化。幻化有者。無法爲有。是即如幻空也。今此證寂然界未知萬法唯心不證如幻空。所以屬二乘分齊。故疏釋此心云。行者未過此劫與辟支佛位齊。初劫修行雖往菩薩大心智解不超二乘。是故不云菩薩乘也。但於他緣乘心。大日經云。修行者觀察蘊阿賴耶知自性如幻等文。又論云。又無緣乘者。至此僧祇始能觀察阿陀那深細之識解了三界唯心心外更無一法而可得者。乘此無緣心而行大菩提道。故名無緣乘也。疏第二云。解了唯識唯心方見法之如幻亦知第八阿賴耶實證性之圓成。此時名懸出二乘之外。始入大乘之門。故證寂然界後立他緣大乘耳。疑云。初劫大乘未知第八阿賴耶識故與二劫行異。不明。初劫既是大乘行人。何不知第八識。諸大乘中皆說八識爲心故。爾者如何。答。大乘義章三佛義云。若就大乘破相門中宣說如來七識爲

體。此破相宗中雖說七識。其觀解實不過第六識之如觀。此義如彼。大乘行者中既有不知八識。今初劫心豈不准彼乎。以證寂然相宗可成其義。如第五卷中成此義。問。可云以他緣大乘心屬佛乘乎。答。論云。此乃君子之行業菩薩之用心。又云。法相大乘以此爲宗。此則所謂菩薩乘也。又疑云。他緣乘心是當法相大乘之一宗。然彼宗所依經論盛談果位之萬德。何指此乘智行下言菩薩之用心。若夫望祕密宗作此言者。一道極無二心亦可同成此釋。然彼處佛乘今何云菩薩乎。此義如前。第十卷中成此義。問。論云。一遣虛存實識。觀遍計所執唯虛妄起都無體用。應正遣空。情有理無故觀依他圓成諸法體實二智境界應正存有。理有情無故文。此文心何。答。此文觀遍計所執唯虛妄起都無體用者。先顯遍計所執相狀也。凡夫所執我法等諸虛妄境名遍計所執。實雖無其體并用。凡夫顛倒執有體有用。今觀行者以如實慧了其體用定無。故云都無體用矣。大應正遣空情有理無故者。明了其體都無而遣凡夫妄境也。情有者。迷情之上也有。理無者。理實無體用故也。次觀依他圓成諸法體實者。諸法者依他諸法也。體實者圓成實性也。二智境界者。圓成者正體智之境。依他者後得智之境也。又圓成正後二智之境。依他唯後得智之境也。故云二智境界。大應正存有理有情無者。准上遣虛義可知。尋云。爾者遣虛存

●無十(自性)● ●(者)一● ●道十(一道)● ●皆二(實)● ●釋二(見)● ●(是)一● ●良二(既)● ●(云是菩薩)一● ●界十(文)細註● ●(如)一● ●(例)二● ●(又)一● ●(阿)十● ●(可同)同可● ●我二乘●

實之觀爲一念起之爲當前後二念觀歟。又爲遺虛之觀下并遺。空有二執。爲當唯遺有執歟。存實之觀致亦爾。答云。此先德云云不同也。且古德云。譬如見机心必知無鬼義。悟依圓二性心必悟無所執義。故空有二觀同時并也。又。如眼識同時了青黃二境之用并矣。既二觀一念也。何空有二觀互不遺增損減二執乎。疑云。遺虛存實是空有相返之觀也。何一念心內得二觀并起乎。依之下文云。遺者空觀對破有執。存者有觀對遺空執。既空有異論所治配各別。一時不并二觀。其義尤顯然乎。又空觀不遺空執有觀不治有見。釋文誠分明。何云二觀互遺二執乎。答。言遺虛言存實雖名言且異前後而說。探其實言之即一念一體觀也。故了義燈第七云。觀彼空時能。語後二故說印空。理亦印有文。心云觀彼空時者。空遍計所執。即遺虛觀也。能悟後二者。悟依他圓成。即存實觀也。故說印空等者。是明空觀。即有觀也。是故遺存之觀全是一體也。何云一念不起。良非別二觀一時并起。亦非一分有觀一分空觀。有觀即空觀空觀即有觀也。但今用遺虛存實二觀且以安立之義。假論之耳。次至遺者空觀對破有執等之文者。遺虛存實。有之觀雖一念起互治二執。今能治所治反對欲顯義門之轉相。夫空觀之邊正治有執。空觀即有觀之邊兼治空執。有觀之邊正治空執。有觀即空觀之邊兼治有執。故遺虛觀

之下并遺增損減二執也。存實可推之今爲分別所治之正兼言遺者空觀對破有執等也。問。何云捨滯留純識乎。答。論云。二捨滯留純識。文雖觀事理皆不離識。然此內識有境有心。心起必託內境生故。但識言唯不言唯境。文。尋云。爲證此重引唯識論文。爾者何文乎。答。次下云。成唯識言識內有境亦通外。恐滯外故但言唯識等。文是論。疑云。恐滯外故但言唯識不。明。先遺虛存實之重既遺遍計我法之執。留內境內心畢。此內心境之上今。此重來。故更還不可滯遍計境。彼外境也。即前重遺之。此內境也。亦前重留之。何強恐相滯耶。若只以云境故不辨內外之不同尚云有滯者。云唯識之時又可滯遍計唯識乎。故上文云。若執實有諸識可唯既是所執。亦應除遣。云。識既有此滯。境獨不可有滯。若識無滯者。境亦可無滯相例全齊。何可辨其別乎。答。有私記云。前重既遺心外之境說唯識畢。然此重亦改唯識而說唯境者。事既改變。故似還在外境。依之說唯境有滯捨不說之。所以前重唯識之上亦重說唯識無此滯矣。問。付捨滯留純識引四文證。爾者其中第四引何經何文乎。答。論云。遺教經言。是故汝等當好制心。制之一處無事不辦等。皆此門攝。疑云。彼經正文云。此五根者心爲其主。是故汝等當好制心。心之可畏甚於毒蛇惡獸怨賊大火越逸未足喻也。

動轉輕躁但觀於蜜不見深坑。譬如狂象無鉤。獲猴得樹。騰躍踰難。可禁制。當急挫之。無令放逸。縱此心者。喪人善事。制之一處無事不辦。是故比丘當勤精進。折伏汝心。此文只佛對比丘說制惡心。更不可爲捨滯留純之證。況彼經此宗意是小乘經也。故總料簡章云。或但被小如道教經文。爾者何引此經爲此重證乎。答。經云。當好制心。不云當好制境。意契此重。何不爲證乎。有古德云。問遺教經是小乘經也。何故引此重證耶。答。少分說唯識之道。理故引此重證也。云云。可知之。問。何云攝末歸本識乎。答。論云。三攝末歸本識。心內所取境界顯然。內能取心作用亦爾。此見相分俱依識有。離識自體本末法必無故。文意云。心中有本末。謂自體分能變故名本。相見分所變故名末。攝相見之末歸自體之本名唯識。此重意也。尋云。證此重引解深密經說。爾者其文何。答。論云。解深密說諸識所緣唯識所現。文疑云。所引文彼經第三分別瑜伽品說也。彼正文云。慈氏菩薩復白佛言。世尊。諸毘鉢舍那三摩地所行影像彼與此心當言有異當言無異。佛告慈氏菩薩曰。善男子。當言無異。何以故。由彼影像唯是識故。善男子。我說識所緣唯識所現故。然則此心如是生時。即有如是影像。影現等文。此文意。三摩地所行影像者。定心所現之相分也。以此相分望能緣心云。無異。順心境無

①空十(爲) ②且十(有) ③語二情 ④(即有觀) ⑤(空)十有 ⑥(文)一 ⑦文二云云 ⑧[此]一 ⑨[云]一 ⑩[可]一 ⑪[何]一 ⑫也十(譬如有人手執寶器) ⑬實二察 ⑭[文]一 ⑮更二既 ⑯(大)十有 ⑰也云云 ⑱[之]一 ⑲\* ⑳密十(說) ㉑(我)一 ㉒影二顯

外。更不見以見分攝自體分。何引此文證此重乎。答。無性攝論第四隱深密經之如是生時即有如是影像。顯現文造釋云。如是生時者。緣起諸法威力大故。即一體上有二影生。更互相望不即不離。神泰疏第五云。緣如是生時釋緣起諸心。心法威力大故。即一體分上有見分相分二影生。二影更互相望不定。即不定離。諸心法根塵緣起力。其性法爾如是三分而生。故任無性菩薩之釋三摩地所行影像者。即相分見分二影像也。以二影既不離。心可云攝末歸本矣。

問。何云隱劣顯勝誠乎。答。論云。心王體殊勝。心所劣依勝生。隱劣不彰。唯顯勝法。文意云。心王勝心所劣也。劣依勝生故。隱劣心所顯勝心王也。尋云。證此重引莊嚴論頌。爾者其文何。答。次文云。故慈尊說。許心似二現。如是似貪等。或似於信等。無別染善法。文疑云。此顯顯唯有心王無別心所也。謂許心似二現者。說心王似相見二分現。次如是似貪等。或似於信等者。成如心王似相見二分現。心外無相見體。亦心王似貪信等現。更心王之外無別心所之法也。故後文結無別染善法。誠其意分明乎。然何取此文證許心王心所別體畢而隱劣心所顯勝心王之重乎。答。莊嚴論頌許心王心所有別自體而說似現之道理也。故唯識論第七云。應說離心有別自性。以心勝故說唯識等。心所依心

勢力生故說似彼現。非彼即心。又唯識言亦攝心所。恒相應故。等文。述記第七釋云。以諸心所依心方起。依心勢力生故。說心似彼貪信等現。非說彼心所體即謂是心。言無別染善法等。除此心所似貪等法。無別心外實染善法。非謂所似貪等亦無似有二義。一無別體。由心生故說之為似。變似二分現者是也。二雖有別體。由心方生。為依勝故說之為似。即貪等是。今頌總言似者。通此二故。非一為例。文又云。莊嚴論云。許心等者。亦攝心所。恒相應故。若爾貪信等既入能似心聚之中。所言似貪信等者。是何。總心聚中貪信等法。亦別變似貪信等現。以義說之。總別聚異。謂總心自能似二現。即心自體分似自見相二。俱時貪等自體分亦現似貪等。各二現義。故其總許心之中。心所亦在其中。然但說心變似二現。說心所法似貪等現。以心勝故。文疑云。依二釋意。為俱成隱劣顯勝之重。為當唯取第二釋歟。若初釋不成。重證者。莊嚴論頌既有非隱劣顯勝之義。何以此文定為此重誠證乎。若二釋俱成。重證者。於第二釋引成之。其義且可。然付初釋。全不足為證據。夫雖說心王心所別論。而心勝所劣。未言隱劣顯勝。只言成是心王心所之勝劣。許也。於隱顯之義。誰許其言。如何出此釋證隱劣顯勝之義乎。答。唯識義六卷私記云。二釋俱成證。意云。初釋云。心所依心。勢力生故。既標心王勝心所劣。隱

劣顯勝義尤明也。後釋云。又識心言亦攝心所。又標心王勝心所劣。隱劣顯勝義亦明也。故二釋俱為證云云。難云。若言以說心王心所之勝劣。即成隱顯之義者。大小諸乘聖教同許此勝劣義。所以悉可引證。此重何唯求一兩經論文乎。又辭既舉心所。豈言隱心所乎。有私記成義云。二釋俱可為重證。但初釋意云。既云許心似二現。觀明表。心王能似所似矣。能似謂心即自體分也。所以謂相見是二觀也。其次句只云。如是似貪等。或似於信等。亦以心王為能似。以心所之相見為所似。故隱心所之能似自體分。豈非此重證乎。故疏云。以諸心所依心方起。依心勢力生故。說心似彼貪信等現。非說彼心所體即謂是心。文意云。心所依心王勢力生故。說心王似貪等。非謂貪等自體分即與心王體一也。今言彼心所體者。即自體分也。謂彼顯意且奪心所相見。預心王也。故必可為此重證。問何云遠相證性誠乎。答。論云。事為相用。遣而不取。理為性體。應求作證。文意云。理者圓成實理也。事者依他起性事也。依他者圓成相用。圓成者依他實性也。事為相用。已下明今重意也。疑云。凡此宗意者。如來正後二智。皆是依他性攝也。雖遣相證性之重。何混云。一切依他遣而不取。故次下釋此重。心云。攝論頌云。於繩起蛇覺。見繩了義。無證見彼分時。知如蛇智。觀此中所說。起繩覺時。遣於蛇覺。喻觀依他遣

①外二別②顯二影③更二既④(論)一⑤唯識二識心⑥(等)一⑦(以)十恒⑧心十(乘)⑨王二主⑩(不)十別⑪成是二成⑫所二故⑬(劣)一⑭來二來⑮許二體⑯觀二現⑰與二者⑱論二章⑲心二意

所執覺見繩衆分遣。於繩覺喻見圓成。遣依他覺。此意即顯。所遣二覺皆依他起。斷此染故所執實覺實繩。我法不復當情。非於依他以稱遣故皆互除遣文。此文所遣二覺皆依他。斷此染故者。唯顯斷除染分依他也。非於依他皆互除遣者。亦成不遣淨分依他也。而何前後心相連上混云。事爲相用遣而不取耶。答。事爲相用遣而不取者。正體智緣真如時一切染淨依他相用心之前不現前而不作法之相分故云。遣相。非斷除淨分依他之體。但下文所遣二覺皆依他起。斷此染故者。古德意云。所遣二覺者一切遍計覺并一切依他覺也。其中遍計覺皆迷情也。依他覺皆觀解也。而謂其體者。亦遍計覺染分依他。依他覺淨分依他也。故云皆依他起也。次文斷此染故者遍計。覺自性斷也。故云斷此染。依他覺離縛斷也。故云斷此染。於二覺云斷染意別也。不可謂同云云。故斷此染之言非屬染分依他也。又斷者雖。關染分依他而言。遣時非不遣一切。斷與遣義別故。次非於依他皆互除遣者。有私記云。稱遣故者遣一切依他相用也。故章云事爲相用遣而不取云云。非皆互除遣者。辨除與遣之差別也。云除云遣雖。眼目異名。今爰且除者斷除也。遣者遣捨也。云云。事爲相用遣而不取不取即捨也。取不取即捨也。

以云遣斷一切也。皆互除遣之互字尤可案之。謂除即遣遣即除者。可云互除遣也。然無除而非遣有遣而非除故云非互除遣也云云。問。論云。或因果俱說六勝鬘經中說六識文心何。答。文意顯也。疑云。勝鬘經既是大乘經也。如何此經唯說六識不識七八乎。答。唯識義六卷私記云。唯識論第五云。然有經中說六識者。應知彼是隨轉理門。或隨所依六根說六云云。疏云。一隨轉理門。依小根器未建。立於第七八者說故。第二解依不共根不共境故說有六種。非謂盡理。而識類別實有八種大乘之中。於處門中不開識者以此理通云云。問。就論初釋。若爾勝鬘經爲未知七八識小乘者說歟。答。不然。慈恩。既云。若唯被大如勝鬘經。但此經說六識隨順前爲小乘機未知七八識說六識。今此大乘經中亦說六識爲言。故寂法師章云。隨順經中等文義演云。隨順經中說六識者。解云。諸大乘經若隨小乘說皆名爲隨順經文。問。付第二釋六識俱有開導依。謂無間滅心也。亦內許有。俱有依謂第七識。爲前六識成所依根也。是皆共依根。何云依不共根就六識乎。又色等五境是共境五識與意識共緣故。然何依不共境說六識乎。答。今不共依者。據俱有依說而不據開導依但於俱有依有二種。謂眼等五根與第七識也。然五識以眼等爲近依以七識

爲遠依。意識以七識爲近依而不依眼等根今由不共依之言據近爲說故無失。大色等五境如大爲眼等五識之自境。五識不緣餘境。故色等爲不共境。意識雖緣色等而非自境。所以不云共境。故依不共境之釋亦無其失矣。

### 十住心論鈔卷下

#### 論第七

問。云何覺心不生住心乎。答。論釋此心云。色不異空。建諸法而宛然空。空不異色。浪諸相而宛然有。是故色即是空空即是色。諸法亦爾。何物不然。似水波之不離同金莊之不異水。云云。爾者引經何文證此住心義乎。答。論引大日經文證之。故彼文云。彼如是捨無我心主自在覺自心本不生。何以故。祕密主心前後際不可得。故文用此文證第七住心義也。疑云。案經疏意。今所引之文是成前他緣大乘義也。其所以經釋無緣乘心云。修行者觀察蘊阿賴耶知自性如幻陽炎影響等文。疏第二釋此文云。今以如幻等門照有空不二而人法二空之相亦不當心。乃名真入法空悟唯識性。故經云。祕密主彼如是捨無我心主自在覺自心本不生等文。釋心云。經釋無緣乘心引幻等六喻成之。今以此如幻等門照有空二諦不二之理。此不二正觀即不取。

○(於)一○ ○(他)十(起)○ ○(能)十(之)○ ○(觀)二現○ ○(覺)十(者)○ ○(斷)二開○ ○(也)云云○ ○(乎)二也○ ○(既)二更○ ○(內)二同○ ○(不)一○ ○(境)十(不緣餘境)○ ○(大)下乙本有未題十住心論鈔卷中終八字 ○(卷)下二下卷○ ○(文)二云云○ ○(已)下准之

人法二空之相。是名真入法空。悟唯識性。故經云。捨無我覺。心不生也。疏既爲釋。成無緣乘心。出經心主自在覺。自心本不生之文。知是無緣乘心言覺心不生。又疏釋。無緣乘心覺心不生之二文畢云。更作一轉。開明倍勝於前劫也。文釋。二心畢結言。一轉開明。一知非有二心勝劣矣。依之見疏下文。不許他緣乘之外有覺心不生之一重。謂疏引燈如意珠喻。釋修行成佛之次第云。諸佛菩薩。久已證知親從一毫之善。自致大菩提道。是故○方便誘進令受三歸。○譬如收彼頑石置在家中。次以三種三心拔業煩惱根。無明種子如。利鐵開鑿去其蘊鎖。次觀無緣乘法。無我性如漸至軟處。以藥物消化而不傷之。次生極無自性心。如灰水。摻拭使極光淨。爾時生於佛家。名置在高幢雨種種寶。今釋漸次修行中出三重心。成因果始終。此中無緣乘後不舉覺心不生心。愛知。疏意不言有此二心也。故安然和上教時義第二難。大師意云。經中觀蘊阿賴耶乃至心。王自在覺。自心本不生等。越二劫行之文。義釋以爲一種阿闍梨。亦攝諸經八識三性三無性等。此法相宗所用論經。而海和上以觀蘊阿賴耶等名無緣大乘心攝法相宗。以心主自在覺自心本不生等名覺心不生心攝三論宗。云云。今所引義釋者。疏第三云。若度違順八心證寂然界。是名阿闍梨。若已心主自在覺。自心本不生名阿闍梨。文。既證寂然界

之後覺心不生之前不出無緣乘心阿闍梨。愛知無緣覺心非二種住心。又疏云。觀蘊阿賴耶覺自心本不生。即攝諸經八識三無性義。此文言覺心不生中攝諸經八識三無性。然八識三性三無性是法相大乘所說也。故今論第六成他緣大乘義云。楞伽解深密等經。論唯識等論所說八識三性三無性法。是此意也。法相大乘以此爲宗。文知覺心不生。即前他緣乘心所攝。大師今何背無畏三藏捨疏現文。枉經說成義。況所成色。即是空諸法亦爾之覺心不生。義全不超他緣大乘之談。他緣乘中亦言。如幻之依他。即圓成之空理故。而何於一義一文中忽開覺心不生之別重。云云。答。先他緣大乘外立覺心不生者。二宗意懸隔故也。謂他緣乘者是法相大乘。覺心乘者即三論宗家也。然法相宗意許佛智無常。故法苑林章三身義諸門分別門云。佛受用身既墮法數。生者皆滅。是一向記。故不可說是本性常。許從因生。說是常者違比量故。文。佛受用身者是報身如來。既云佛身非常。即顯佛智有爲。若爾佛智是依他所攝終與圓成實性別。但三論家意法報凝然。不曾見生滅。故法華壽量品義疏云。報佛壽量有始無終。○初證佛果。是故有始。一證已後湛然不滅。故無有盡文。又云。內應與法身相應。法身常住應身亦常。文。內應身者是報身佛也。內證與法身相應。是故立內應之稱耳。既佛智是常寂。所以第一義諦攝。故此論叙覺心

不生云。悲唯蘊之迷無性。歎他緣之阻境。智文又云。悟心性之不生。知境智之不異。文。他緣心許境無爲智有爲。所以隔境智不混。覺心乘境智凝然。是故境智實冥合。是以從此佛智證論之源。即致條末無量之差。故色即是空諸法亦爾之談。唯闕覺心不生。非他緣乘。謂三論意。起實智見中道理時。萬法皆歸真空。乃至自心即如也。何物不爾。所以言諸法亦爾。但至法相家。遣相證性。三觀門前都雖遣依他之假相。能觀正智尙留真空之外存體。是豈諸法亦爾之詞。實得言義相叶乎。故他緣大乘之外取色。即是空諸法亦爾之說。爲覺心不生之一重也。今臨大日經文案。其所說意。彼中心主自在覺。自心不生等文。即顯此第七住心義。故引爲其證據也。但遮難者。先所出料簡之疏。文何云。不顯示他緣覺心之二重乎。難者料簡詞中以悟唯識性相故之故。字屬下句。經云。祕密主等文。即云。以覺心不生之文。釋成無緣乘心之義。全不得文心也。故今正料簡疏文云。疏言。今以如幻等門。照有空不二。而人法二空之相。亦不當心。乃名真入法空。悟唯識性故者。是釋無緣乘心也。以悟萬法唯心故。即知有空境界皆不可得。是云無緣乘矣。次。疏經云。祕密主彼如是捨無我。心主自在覺。自心本不生。以不滯有無心。無聖礙等者。顯覺心乘也。前無緣乘心。雖離空境界。尙存能觀心智。只遺境遺智。所以如滯有無。又許有爲智體。故

心不免。聖礙。今至覺心乘。境智皆亡。何智  
滯有無。自心即如。寧心有聖礙乎。既悟境  
智俱真。空而凝然不生。約此心本真。空之談  
更立覺心。不生別稱也。若爾二文。實懸隔豈  
云。唯成無緣乘一重乎。但疏釋無緣覺心  
之二文畢。更作一轉。開明倍勝於前劫  
者。不約住心階位。只望三璫祇行。以成義  
是故作此言。謂於第二璫祇劫。雖有他緣  
覺心之二重。今對初劫行舉第二劫言。一  
轉開明耳。所望各別。何混成一邊乎。引如  
意寶珠喻。修行示三重。又以第二劫行合  
爲一種阿闍梨。皆是約三劫璫祇。顯示其  
義故也。勿取三劫三重之別。義妄難住心  
凝立之位分矣。次安然意八識三性。義法相  
宗所用者是和上邊言。恐不知三論所談  
也。楞伽之八識攝論之三性三論宗家所依  
何不解其義。若爾覺自心不生。即攝八識  
三無性之文。豈成第七住心之難勢橋乎。但  
所出今論第六文。依疏第二釋成其義也。  
疏云。隨順古昔諸菩薩修學。觀蘊阿賴耶。  
即楞伽。解深密等經。八識三性三無性。皆  
此意。此文顯他緣乘義。大師依此文云。八  
識三性法相大乘。以此爲宗也。於覺心不生  
疏第二意略且不言。八識爲宗。故至第三卷  
覺心不生中。攝八識三無性者。顯示三論  
家意。亦談八識三性耳。  
問。成覺心不生之義。引勝鬘經等。爾者出  
何說文。證此住心乎。答。論云。無爲生死  
緣因。生壞等義。如勝鬘經。疑云。無爲生死

是變易果報也。何取此文。證心本不生義  
乎。答。無爲生死緣因。生。死。壞等者。大日經  
疏第二釋第二璫祇行之中所叙之言也。故  
彼文云。此中無爲生死緣因。生。壞等義。如勝  
鬘經。實性佛性論中廣明。今且明宗義。故不詳  
說文意云。勝鬘經實性論等所說之無爲生  
死。因緣生滅。義是第二劫行。覺心不生。中正所  
得法門也。謂覺真心不生時。知此真心所  
變之妄法。變易生死。因緣所生。皆生滅法也。  
今且明。祕宗義。故此中彼法。不詳說耳。大  
師此論中。引疏文。成覺心不生門也。或又  
勝鬘經所說。無爲生死者。實是界外變易身也。  
如彼經實義。然出此文。成覺心之義者。論釋  
下之本釋。覺心不生云。雖復遇境界風。隨緣起滅。而  
心性常無生滅。覺此心本不生。即是漸入  
阿字門。文爲成此義。次引勝鬘經。無爲生死  
矣。此心云。凡三論意。真心妄念。雜起見。心性  
不生者。至界外變易位。方始發此智。界內  
分段生之中。慧解能淺故。機難聞。其理未  
預證見之分。故覺心不生之心。於變易分  
齊談之。所以取勝鬘經。變易生死。七識生滅。如  
來藏識。不生不滅之說。爲此宗所依也。實性  
論等中。說三種意生身。引此論爲所依。即  
此意耳。  
問。今住心之意。出於諸教諦之兩種二諦。爾  
者何云。於諸教諦耶。答。論云。諸法性空  
世間顛倒。謂有。於世人爲實。名之爲諦。  
諸賢聖真知顛倒性空。於聖人爲實。名之  
爲諦。此即二於諦。諸佛依此而說。名爲教

諦耳。文云。於諦者。於之言是約也。謂凡  
夫執諸法實有。故約於凡心。即云世諦。聖  
人知諸法實空。所以約於聖心。亦云第一  
義諦。今於衆生隨情念立諦名。是故稱於  
諦。如來隨順之即說。諦名義。是名教  
諦也。疑云。且就於諦義。所立不明。今  
對如來之教。諦呼衆生之迷執云。於諦。愛  
知。於者是用迷訓也。故論云。問。若以於  
諦爲衆生說者。更增其患。何以依二於諦  
說法耶。答。凡夫著有二乘滯空。今  
明。如來因緣有無。假有假無。云何增患。又  
此文以凡夫有執二乘空見。即名於諦也。  
如何於之言。非凡聖迷情乎。加之二諦章  
云。二皆失者。二皆是於故。文既云。於故是失。  
豈非示於迷義乎。爾者如何。答。若言  
於是迷之辭者。論云。問。於諦爲失。教諦  
爲得不答。凡夫於爲失。如來於爲得。聖人  
於亦得。亦失。此文出。如來於諦。豈云如來  
有迷乎。亦聖於言。亦得亦失。寧迷名許。亦  
得義乎。故今此釋意。凡聖及如來心之前離  
教所見之諦。即名於諦也。加之論云。問。  
何意開凡聖二於諦耶。答。示凡聖得失。  
轉凡成聖。此文心言。二於諦中。凡於是失。  
聖於即得也。若爾何混云。二於皆迷。所以  
不可言於諦之詞名迷亂。但至能離之文。  
凡非謂。凡聖有空之見。都無迷執。此迷見  
之心。處所立之於諦。號只是約就之義。稱更  
非迷亂之故也。其凡夫者。著有二乘滯空  
之文。既非釋於諦之名言。何可來成難。次

①(三劫)一②③ ④(唯)⑤ ⑥(解)一⑦ ⑧(是)一⑨ ⑩(起)十(等文)細註 ⑪(死)一⑫ ⑬(得)二明⑭⑮ ⑯(也)一⑰ ⑱(結)十(實)  
⑳(耶)二乎㉑ ㉒(云云)一㉓ ㉔(之)一㉕ ㉖(凡)二況㉗ ㉘(者)一㉙

二皆失者二皆於故者。於諸付凡聖之迷處所立之稱故。對如來教諦之得云於故失也。言然何成失故名於乎。

問論云。何不以其非有非無之教表非有非無理心以有無之教表非有非無理耶。爾者何答乎。答。論釋云。若利根人應如是說。但凡夫著有無故。以有無表非有非無無疑云。上下文皆云。凡夫著有二乘滯空云。今何云凡夫并著有無乎。次凡夫若著有無者。佛遣彼執著入非有無理時。彌說非有非無之教以示非有非無之理。若設有無之教。更可增有無之執。豈破有無之著入非有非無乎。答。先凡夫著有無者。今論下云。如有見外道迷於真諦空見外道迷於世諦。既外人中起有空二見。豈非凡愚類著有無乎。又二諦章云。若理外凡聖皆是顛倒有所得行。俱是凡夫。理內若凡若聖皆名為聖。此中理外。聖人者二乘之人是也。此人未曾入非有非無理故。上凡夫著無者指二乘滯空也。次著有無故不用非有非無教者。誠有深所由。謂如起有執者若為說非有。縱雖遮彼之心行更彼可不知己之心可轉之處。若夫非有此心如何可行。深生迷亂還墮邪見之坑。況亦加非空之教迷亂彌盛乎。寧雖增己之有執更非起正智之橋。是故有見者之前初為示空教方令捨有執而心轉空理。此人改有見住空見時。次為說有教令其心動轉此人間先後空有之二教若心住空

有二門。如來此時說非空非有令捨其二邊而住中道。故知說有無二諦之意。遂所表是非有非無也。是即漸機攝化方便善巧之次第儀則也。若為起空執者即初說有教。其說教調根次第返前可知。故云著有無故以有無教表非有無以化之矣。若利根懸悟者初說非有非無即得中道正觀。所以為之不以有無教而表非有非無也。

問。佛說二諦為顯中道也。爾者其中道義如何顯之乎。答。論云。以世諦故不斷。以真諦故不常。所以立二諦文。疑云。今所成之不斷不常之中道義其言全不順道理。夫世諦是無常斷滅法。何云世諦故不斷。亦真諦謂常恒不變理。豈真諦故不常乎。所以顯正義時可云世諦故不常。真諦故不斷。而何返之乎。答。上二諦釋名云。俗以不俗為義。真以不真為義。今世諦故不斷之言即顯俗諦不俗為義之意也。真諦不常之釋准此可知矣。

問。就對偏盡偏等四種中道何云對偏盡偏中道乎。答。論云。對偏中者對大小學人斷常偏病。是故說對偏中也。大小學人有斷常偏病不成中。偏病若盡即名中。○無常無斷乃名中道。故名盡偏中也。又疑云。對偏盡偏之中道俱對治斷常偏病也。若爾是一種中道。何為二乎。答。對偏中者不除斷常偏執只對斷常偏病之偏言。今說亦有亦無正理故云對不可盡矣。次盡

偏中者。遣除斷常偏病正示非有非無之中道。既除邊顯中。所以名盡偏中也。故此論上文云。有無是用中。非有非無是體中。此即顯二種中道耳。

論第八

問。何云一道無為心乎。亦名空性。答。論叙此心云。似澄水之能鑒。如鑒金之影像。濕金即照影。照影即金水。即知境即般若。般若即境。故云無境界。疑云。一道無為之心相全不超覺心不生之分齊。謂覺心不生之意亦許般若即境之談。故嘉祥二諦章云。不見有法出法性者。是名與波若相應。既不見法性之境外有能照之智法。何不云境即般若般若即境。此實相觀照。不昧不二之說。寧不類澄水鑒金之影像乎。若爾一道無為之住心不出覺心不生宗。何第七心之外別立此一重乎。答。

於境智不二兩宗雖意同。至佛慧之談非無其差異。謂覺心不生者佛分權實二智。夫以照中道理體為如來內證之實智。以知空有二諦名下化有情之權智。故嘉祥三論玄云。知第一義是自利。知世諦故能利他。世諦下攝。又二諦章難有人言以能觀智為二諦云。以智為諦者應名權實諦。此即真諦智云。實世諦智為權也。又法華方便品云。諸佛智慧甚深無量。其智慧門難解難入。義疏第三釋云。諸佛智慧者標佛實智也。其深無量者歎佛實智也。乃其智慧門者第二標權智歎權智也。其智慧

●(聖人...故)二十字一● ●(非)一● ●(非)一● ●可二云● ●(亦名空性無礙心)一● ●不二一● ●爾十(者)●

者即騰上智慧也。門者權智。說一切教為通佛智故。以一切教為佛智慧門故。正取一切教為門文。心云。以照中道言實智。以說諸教為權智。說諸教者即說二諦也。故知解了空有是權智所攝也。故今論第七叙覺心不生意云。權實二智證圓覺乎一如文。既實智中不照差別萬法。豈喻金水淨影像乎。照一道無為心者。一心一念之觀中能見空假中道之三諦。一心則照三諦。權實如何分智。所以無權之可捨亦無實之可取。故摩訶止觀第六云。無明一念因緣所生法即空即假即中不思議三諦

一心三觀一切種智佛眼等法耳文。又云。雖種種說只一心三觀文。三諦宛然圓。一心內金水影現之喻法譬妙和合乎。是以覺心一道之二心淺深誠異也。住心廢立時豈不為二重乎。故二教論上云。一念心中即具三諦。以此為妙文。此教天。又云。中觀等息諸戲論寂滅絕離以為宗極。此顯三諦家。華開題。東大寺真言。實智為宗也。又法華開題。院開演之本云。三論八不空性談義天台一心三觀為極。此等釋意二宗淺深顯然也。故第七心外立此住心耳。疑云。天台意不言權智故與三論別不明。摩訶止觀第五云。一心三觀歷一切法亦妙如是。若因緣所生一切法者即方便隨情道種權智。若一切法一法我說即是空即隨智一切智。若非一非一切亦名中道義者。即非權非實一切種智文。雖云。一心三觀。其中以假諦智名權智與三論如何異乎。答。凡天台

意非不言權智。彼宗中亦許體內體外之二種權智。體外權者說權教之智是也。體內權者一心三觀之內義說云權也。此中體外權者是權教之前智而非一心之內談。何來成難。若是體內權智者於一心三觀且相配三智也。言然終非謂三智各別。況三輪如來內證中道觀之處不帶有空之權智。是故權智唯權全異實智也。天台佛果實證中觀之處必帶有空之二觀。所以彼權非權三觀宛然。故以一往義說勿難二宗齊等矣。所出難之權智文體內。體外權可隨宜不定。

問。一道無為心義引大日經何文證之乎。答。論云。秘密主云何菩提。謂如實知自心。乃此菩薩淨菩提心門名初法明道文。又云。所謂空性離於根境無相無境界。諸戲論等同虛空。離有為無為界離。於造作離眼耳鼻舌身意文。引此文證一道心也。此文大日經。疑云。所引此文俱說秘密宗義全非顯教分。謂初此菩薩淨菩提心門名初法明道之文次下云。菩薩住此修學不久。勤苦便得除一切蓋障三昧等文。不久勤苦者即住真言行故也。若顯教菩薩者。何不云多劫行況所得除蓋障三昧是眞言門所說悉地也。依之智證大日經指歸云。或立十住心判一代教不足為論耳。秘密莊嚴法界權觀即如實知自心之相。豈過此外更有法耶。文此能離之言其理極成。若爾所出如實知自心等文定可。秘密菩提心。何為一道無為之證乎。次所引之所謂空性離於根境

等文是三劫瑜祇中第三劫之內所說行也。而以第三劫行闕秘密乘教。若爾此文非說顯教義門。豈來成一道無為誠證乎。依之見經并疏現文。覺心不生之後更不立顯教住心。謂經說第二瑜祇覺心不生心畢。次文云。眞言門修行菩薩行諸菩薩無量無數百千俱胝那由多劫積集無量功德。皆悉成就。○所謂空性離於根境無相無境界。○離眼耳鼻舌身意極無自性心生。疏第二釋此文云。即是欲明超第三劫之心。○如餘教中菩薩行於方便對治道次第漸除心垢經無量阿僧祇劫。○今此教諸菩薩則不如是。直以眞言為乘超入淨菩提心門等文。疏心以此第三瑜祇行即為秘密乘心也。知覺心不生後秘密乘心前更無別心。又引如意寶珠喻顯示三劫修行時。唯作三重心而不言秘密宗之外有二道無為之一心。如意寶珠喻如第七卷。有此等理故知覺心後秘密前不許此心也。然何引此文證有一道心乎。答。所出之二文俱非不顯示秘密宗義。其顯示秘密宗之義皆如難勢之辭。故今論第十證秘密莊嚴心云。經云。云何菩提謂如實知自心。此是一句含無量義。歷顯十重之淺深橫示塵數之廣多。此文誠說秘密宗。所以引而證之。此文兼顯餘義。如何不取而示故疏第三云。此經宗橫統一切佛教。乃至如說如實知自心名一切種智。則佛性一乘。如來祕藏皆入其中。此文佛性一乘者是法華一乘。如來祕藏者

二四四二 十住心論卷下

無為之證乎。次所引之所謂空性離於根境

此文佛性一乘者是法華一乘。如來祕藏者

即涅槃所說也。此義如第六卷抄錄。安樂意之中成之。由有此文

證故今取此文證矣。所以爲一道無爲之

證源仰無畏三藏之說也。次以所謂空性

離於根境等文爲證者。此文雖說祕宗亦

兼示顯義故疏第二釋此文云。行者住此

心時即知釋迦牟尼淨土不毀見佛壽量長

遠本地之身與上行等從地踊出諸菩薩同

會一處等文。此心云。行者得空性若離根

境等者。即悟法華所說之佛壽長遠淨土不

毀。此豈非顯一道無爲空性無境心乎。故

大師引此釋成立其義。所以二種文證非

無由緒矣。疏三瑜祇行之釋中覺心不生

後祕密莊嚴前不出此一道心者。疏意且

依經文成義。謂經說覺心不生心畢次示

祕密乘心。此祕密心中如實知自心及所謂

空性之二文俱說之。所以疏中不言真宗之

外別心也。此義意至三瑜祇之中第三劫行

證顯一道無祕密之三心。於佛地而究竟

俱是真言門菩薩所行非偏關顯教行。故以

一道極無二心同攝祕密乘心。但大師意祕

密之前開此心者。一道無爲之觀雖是祕宗

行。然非顯教經論中不說此心。上所出之

疏二文釋是也。是以顯教探義立一宗之

人師亦伺此理以爲究竟佛智。故論云。大

隋天台山國清寺智者禪師依此門修止觀

得法華三昧。即以法華中論智度爲所依

構一家義文。既顯教說此心。何不爲祕密

已前之一重乎。此義具如教相鈔第一門問答料簡中配之。次如意珠

喻。約三劫行顯義所以付第三劫中更不

開別住心也

問。付修止觀之十法門第一觀不思議境中

安立境界數量樣何。答。論云。不可思議境

者。夫一心具十法界。一法界又具十法界

百法界。一界具三十種世間。百法界即具三

千種世間。文云。十界者六道爲六三乘爲

三。即九界也。如一切佛界故成十種。付此

十界其一。一界各具九界無有闕減故成

百界。又此一。一界中各有三種世間。謂五陰

世間衆生世間國土世間也。付此三種世間

一一各具十法。謂如是相性體力作因

緣果報本末究竟也。如前所止觀第五釋。一。一世間具

十如是。故三世間即成三十。此三十世間

各百界中具。故成三千世間耳。疑云。今此

百界安立其意難思。夫若就體言之。不可

過十界數量。彼此中法界其體唯六道四生

故。若約彼此互具門展轉倍增計之者。實

數限難定。亦不可止百界。謂百界之中一

一界處各亦具十界。百界合論即成一千界

如是展轉即可至無量。何付互具門局言

一百乎。三千世間致難准之矣。答。十界

互具者。於一一法界之中一微塵處盡見十

方法界之中一切十界。如是展轉十界互具

然十界門別一一互入。今十界并見之門別

各具十矣。十門合見即知有百界。次入百

界門見其一。一門時。圓融無礙亦雖具十

界。只是無礙自在之義更非增法界門。謂初

重見二界門時都盡一切十界。而十方所

有法界悉具此門畢。有何物之殘亦尋餘

門可見之。雖然十界體分十門路異故。約

彼此門別求十界之相。十門各有十故即

有百界也。今至百界之中一一界門是即上

之十門重重無礙相入故。百界門中亦各具

十界也。所以雖見重重至百千。只還見上

十門。夫一切佛界中所具之十界雖至百千

重。尙是十門之中佛界所具十界也。更不見

十門之中佛界外有餘佛界。一切佛界皆舉

十門之中佛界盡故。乃至一切地獄界皆亦

如是。良言門不出十門。尋體盡于十界

此外望何義邊更立千界等乎。若爾百界

千如三千世間廢立巧者歟

論第九

問。何云極無自性心乎。答。論云。入此海

印定觀法性圓融。照彼山王機示心佛不

異。攝九世於刹那舒一念於多劫。一多相入

理事相通。帝網譬其重重。錠光喻其隱隱。文

疑云。極無自性之心相全不超一道無爲之

分齊。夫二心同談法界圓融。彼此俱許理

事相即見。宗無淺深。叙義等言勢。何一道

無爲之外立極無自性之重乎。答。圓融無

礙之境一實中道之觀一道極無之二心所說

雖同各至證宗極所存即不等。夫天台三

諦相即之前雖談一心三觀。尋其佛智之至

極以中道觀爲體。故玄義第一判法華體

云。善惡凡聖菩薩佛一切不出法性。正指

實相以爲正體。故壽量品云。不如三界見於

三界非如非異等。文釋籤第一釋此文云。問

雖云辭異意同。空假如何得爲經體。答。既

是不思議空假。還指空假即中。中為經體

中即空假亦指於中。三諦無非遍。一切處

文此文以中道為法華體。法華體者謂佛

智也。但於華嚴意。一實中道是大乘通門。諸

摩訶衍人無不行之。今至華嚴一門。以十

十無盡主伴具足理事相通圓融自在局為

佛智究竟。故五教章上卷釋別教一乘云。

於海印定中同時演說十法門。主伴具足

圓通自在。該於九世十世盡。因陀羅微細境

界。即於此時。一切因果理事等一切前後法

門乃至末代流通舍利見聞等事并同時顯

現何以故。卷舒自在故。等文別教一乘者華嚴

至極圓談也。既以圓通自在成義。知非中

道為證。又探玄記第一云。圓融中所說唯是

無盡法界性海圓融。緣起無障礙相即相入

如因陀羅網重重無際。微細相容主伴無盡

十法門各稱法界。此文唯是無盡法界

性海圓融者即顯宗之至極也。若爾天台華

嚴二宗豈非有差異乎。故大師法華開題

東大寺真言云。天台一心三觀為極。華嚴圓融

無礙為宗。并是法王之一宮法界之一門。文

天台三觀為極者。意取中觀為最也。故平

城天皇灌頂啓白云。天台言一乘三觀之道

顯四教一如之義。一念三諦造境。即中以

為極妙。文此即中觀言至極也。又三昧耶

戒序云。如實一道之心雖云拂心垢而入。

清淨泯境智而證如一。猶是一清淨之

果。極無自性心者雖云融法界而證三

世間身等帝網而得一大法佛。猶是成佛

之因初心之佛。文加之祕藏寶鑰一道無為頌

云。無為無相一道淨。非有非無不二陳。此

頌以中道釋一道心也。又寶鑰極無自性

頌云。重重無礙喻帝網。隱隱圓融旋光心。文

此即圓融為佛智之最極也。既知二宗不

同。但此中天台為第八住心。華嚴判第九隣

極者。喻圓鏡於帝網之談。漸近真宗之法

界曼荼羅。豈不言空假即中之悟上一轉開

明乎。演密抄第二云。且依清涼教類有五

○五圓教明一位即一切位。一切位即一位。

十信滿心即攝五位成正覺等。依菩薩法

界帝網重重主伴具足。故名圓教。今神變經

與此大同。但顯密為異耳。文抄與大師其意少

故可移。所以用華嚴為第九住心。而一道無

為之天台外開立之也。

問。極無自性心義引大日經何文證之乎

答。論云。大日如來告祕密主言。所謂空性

離於根境無相無境界。越諸戲論等。同

虛空。離有為無為界。離諸造作。離眼耳鼻

舌身意。極無自性心生。疑云。所引之經

第一文是三劫瑜祇中第三劫之內所說行

也。然以第三劫行關祕密乘教。若爾此文

非說顯教義門。豈引為極無自性之誠證

乎。依之見經并疏現文。覺心不生之後更

不立顯教住心。謂經說第二瑜祇覺心不生

心畢次文云。真言門修行菩薩行諸菩薩無

量無數百千俱胝那由多劫積集無量功德。

皆悉成就。○皆謂空性離於根境無相無境

界。○離眼耳鼻舌身意。極無自性心生。疏

第二釋此文云。即是欲明超第三劫之心。

○如餘教中菩薩行。於方便對治道次第漸

除心垢。經無量阿僧祇劫。○今此教諸菩薩

則不如是。直以真言為乘超入淨菩提

心門。等文。疏心以此第三瑜祇行即為祕密

乘心也。知覺心不生後祕密乘心前更無別

心。又引如意寶珠喻顯示三劫修行時。唯

作三重心而不言祕密宗之外有極無自

性之一心。如意寶珠喻如第七卷。有此等理故

知覺心後祕密前不許此心也。然何引此

文體有顯教極無之心乎。答。極無自性

之名言既是大日經所說也。論所引。付此一心

內義有淺略深祕。此中深祕者。所出難之

疏第二釋是也。淺略義者疏第三云。此經宗

橫統一切佛教。○如說極無自性心十緣生

句。即攝華嚴般若種種不思議境界皆入其

中文。此即以華嚴所說理言。極無自性心

也。故大師依此文意成顯教極無之義。故

論引經文畢云。善無畏三藏說此極無自性

心一句悉攝華嚴教盡。所以者何。華嚴大意

原始要終明真如法界不守自性隨緣之義

文。今顯教中立極無自性。源出無畏三藏

說。既非大師胸臆言。如何不足為誠證矣。

但疏三瑜祇行之釋中不言顯教之極無自

性心者。疏意且依經文成義。謂經說覺心

不生心畢次示祕密乘心。此祕密心中所謂

空性等文說之。所以疏中不出真宗之外別

顯一道極無祕密之三心至佛地而究竟俱

是真言門菩薩所行非偏關顯教行。故以「一」道極無二心同攝秘密乘心。但大師意秘密之前開此心者。極無自性之觀雖是祕宗行。然非顯教經論中不說此心。上所出之疏釋是也。是以顯教立宗之人師亦取此理。以為究竟佛智。既顯教說此心。何不為祕密已前之一重乎。

問。杜順和尚華嚴三昧意。付以遮情門顯法有五重問答。爾者其中第五重者何問何答乎。答。論出第五重云。問。定是無耶。答。不也。空有互融兩不存故。緣起之法空。奪盡唯空而非有。有奪空盡唯有而非空。相奪同時兩相雙泯。疑云。先問中言是無耶。與第二重是無耶。何異更爲第五問乎。次答中遮問辭言不也。而言空有互融兩不存故。豈爲返問而成義乎。夫若遮無耶之問者。即可成有義。今言空有互不存兩相雙泯。既順無之問而立理。如何是遮情之答乎。答。先第五重之問意者總問上四句之答義也。謂上答四句之問。一一皆遮。不也。畢。故今第五問爾者決定四句皆不耶也。無耶者。無即不也。所以第五重是無耶之問與第二重是無耶之辭其意全別也。次付第五重答文。初不也者顯非上四句定不也。謂第一句問答云。問。緣起是有耶。答。不也。即空故文。此即立空義而遮有問也。今至第五重顯空有互奪兩雙不存之言內即遮第一重立空之義而返不也之故畢。次第二句問答云。問。是無耶。答。不也。即有故文。

是即立有義而遮無問也。今第五重空有兩不存之言內遮第二重立有之義而亦返不也之故了。次第三句問答云。問。亦有。亦無耶。答。不也。空有圓融一無二故。緣起之法空有一際無二相故也。文是即立一際義而遮亦有亦無之二相問也。今第五重空有雙泯之言內亦遮第三重立一際之義。謂既空有俱亡。以何物立一相乎。故亦返第三重不也之故了。次第四句問答云。問。非有非無耶。答。不也。不礙兩存故。以緣起之法空有互奪同時成也。文是即立空有兩存之義而遮非有非無之泯相問也。今第五重兩相雙泯之言內即遮空有兩存之義而返不也之故了。所以第五重答巧遣四句之不也。深破五重之邊情耳。

問。成真如有所依。引經論說證之。爾者論中依何論何文乎。答。論中引起信摩訶衍二論文也。先引起信論云。摩訶衍者總說有二種。云何爲二。一者法。二者義。所言法者謂衆生心。是心別攝一切世間法出世間法。依於此心顯示摩訶衍義。何以故是心真如相即示摩訶衍體。故等文。所引摩訶衍即摩訶衍義。所以疑云。此論文未見真如有所依。夫心能成生死涅槃故言是心攝一切法。心能證菩提。故說此心示摩訶衍。又顯境智不二。故言是心真如相。若爾如何以此文可成真如有能生之法乎。況起信論意存菩薩決定皆經三無數劫之理。是故彼論叙顯教分齊未入真言義門也。然今

論上文云。佛華法華等亦以此真如爲至極理。今此真言法教以吽字爲一切真如等所依。真如則所生之法。真言則能生之法。文是。即佛華嚴妙法華等顯教真如爲至極能生不許更有所依也。若爾起信論釋顯教何云真如是所生法乎。答。所引論文尤顯真如有能生。夫是心則攝一切世間法出世間法者。一切之言中爲攝真如爲不攝之。若言不攝者。何云一切乎。既云心能攝真如。豈非真即心爲所依乎。又依於此心顯示摩訶衍義者。寧言摩訶衍義中無真如乎。爰知。依此心生顯真如。故所引用其義顯然者歟。但至所出難之佛華法華真如爲極之文。此叙顯教立宗之人師言也。非謂佛意說此義。又設雖彼二經中說真如至極。馬鳴菩薩廣弘明論。何不示除經之意。良彼要經三大阿僧祇劫雖陳顯教意。此依於此心顯示摩訶衍亦兼成祕宗談也。論意如此。更勿強疑矣。

論第十

問。可云。他緣大乘等顯教大乘之四種住心俱說。佛智乎。答。祕藏寶輪祕密莊嚴心云。他緣以後大乘心。前二菩薩乘後二佛乘。疑云。四種大乘俱談佛果萬德。何後二屬佛乘前二言菩薩乎。若夫望祕密莊嚴言前二菩薩者。一道極無之二心豈亦非菩薩乘。爲真宗佛果是因行之一門故。爾者何答。顯教大乘之四心因果分別之釋。今祕密莊嚴家對判有所由。謂他緣乘存佛智無常。

未知第八真識凝然常住。所以屬因分智。真宗意不許自受用身如來有無常智。故覺心不生。許佛慧常寂。境智不二。良雖超前宗。然佛立權實二智。言實智唯照中道。其空有二諦。關權智境界。是尙不及真宗。佛智一心內圓融照見。故可爲因智。今宗不云。佛權實二智別緣二境。故言前二菩薩乘也。但於一道極無之二心俱談。佛智一分。此二宗同許。一心三觀之判。俱窮圓融無礙之說。雖未見三密法界之四種曼荼。亦非不伺帝網重重之如來境界。所叙皆實語。而無關因分可簡捨。是故判言正覺心也。後二佛乘之釋意在此耳。疑云。若言他緣覺心之二心是因分智終捨之者。何於此二心作深祕釋乎。此論第六云。祕密義者。如上無緣乘法。即是彌勒菩薩三摩地。又第七卷云。覺心不生。住心法門。是文殊師利菩薩三摩地。門文既彌勒文殊所證果位留之。豈關因分智解終捨之乎。答。於佛慧之無常照俗之權智。屬因分未了。雖捨離之他緣宗取。本不生之義邊。覺心乘指大空摧魔之一邊。即言彌勒文殊所證也。故論第六釋他緣宗深祕義云。初阿字爲體。即是本不生之等文。具可又第七卷釋覺心乘深祕云。此眞言以變字爲體。即是大空之義。證此大空摧壞一切魔也。等文可知之問。第十祕密莊嚴心者。爲指爾前住心究竟至果時名此住心。爲當九種之外更有其所住歟。答。前心皆是無明邊。城更非

明之分位。豈指無明滿時言明分位乎。所以九種住心之外別立祕密之一重也。疑云。雖有此言。未信其義。夫天台之一心三觀。華嚴之圓融法界。俱探佛法之最底。誠極果海之妙覺。此外有何談之殘。更關真宗之智慧乎。是以華嚴覺苑法師天台安然和尙各多轉作釋廣顯祕密義味。至所宜理性皆令同己之宗。今弘法大師之流何與此異乎。答。大師二教論云。文隨執見隱義逐機根現文。故只求文義於顯密之教。可決優劣於二宗之門。勿引他家淺辭疑大師深意。夫尋顯密文義者。先顯教意付事理諸法。許諸事相法皆是因緣所生。有爲生滅。謂天台所談不出三諦。然此中假諦者。引中論所說之因緣所生法文成之。此即屬有爲非凝然。所以立假諦之稱也。大空中二諦之處所和即之有者。是上之假諦而非有凝然之事相。花嚴意亦同此義。故彼五教章中卷云。亦可依他是生滅法。亦應得有。不異常之無常。不異無常之常義。耶。答。亦并得有也。何以故。諸緣起無常之法。即無自性。方成緣起。是故不異常性。而得無常。此即不異於常成無常也。等文此即明依他事法無常而相融常法也。爰知顯教意不言事法凝然常住。但今宗意即非如是。不見理事圓融直付事談時。皆是凝然常住法。佛界眞實功德也。故此論引疏第七云。衆生鈍根故迷於二諦。不知即俗而眞。是故慙慙指事言祕密主。云何如

來眞言道。謂加持此書寫文字。以世間文字語言實義。是故如來即眞言實義而加持之。若出法性外別存世間文字者。即是妄心謬見。都無實體可求。此即說世間事相諸法皆實相凝然體也。不同餘宗言唯俗諦矣。此事相常住之文證如教相抄第三十九門自相差別法有爲無爲分別中具出之加之又有顯密差別。故此論又云。祕密莊嚴住心者。即是究竟覺。知自心之源底。如實證悟自身之數量。所謂胎藏海會曼荼羅金剛界會曼荼羅金剛頂十八會曼荼羅是也。等文云。一切衆生之自心中齊備兩部海會曼荼羅功德。流轉生死間會無有闕減。以深信此理。名知自心之源底。又付兩部界會。一部有十世界塵數聖衆。若亦細論者。非算數所及。故下文云。十佛刹微塵數者。如來差別智印其數無量。非算數譬喻之所能知。且以如來十種智力各對一刹微塵。以表衆會之數。文如來十力功德中付一智力亦分一佛世界塵數之差別智力。今且舉十力示其數量。故云。十力塵數理實無量耳。信仰此無數聖衆。即悟自身之數量也。然九種住心中未曾說此事。是謂祕密之超過爾前也。論又云。唯蘊拔業二乘。但知六識。他緣覺心兩教。但示八心一道極無但知九識。釋大衍論說十識。大日經王說無量心識無量身等。知如是身心之究竟。即是證祕密莊嚴之住處。文心顯也。又云。經云。云何眞言法教。謂眞字門一切諸法本不生故。不字門一切諸法作業不可得故。等文具引大日經第二說次下云。且就

◎然二而◎ ◎[等文]一◎ ◎城二城◎ ◎[以]十眞◎ ◎一十(陣)◎

初二地。除中間八字。初後四字。即求上門。因行證入。更有二字。即是方便具足義。一字門五字。則各各門五佛五智。如是五佛其數無量等文。此說諸尊種子。亦以前住心中未知種子字義也。又云。以五智光照常住三世。無有暫息平等智身。言五智者五大所成。智。一一大各具。智印。三世者三。壽三身等文。此文言。以地水等五大成。如來智慧。是色心一體。豈餘教所談乎。又說。三密行。獨在此宗乎。凡今宗超出餘之住心。論文多端。今取要記耳。疑云。今宗意。若言論法。皆凝然常住者。此凝然事相爲真諦。爲俗諦。若言此真諦者。眞言家心不許俗諦歟。若言無俗諦者。大違疏等意。亦不可許。世俗因果。若言無因果者。豈不同外道邪見乎。若依之言。凝然事相法。是俗諦攝者。俗諦即以浮虛爲義。寧於凝然眞實法立。世俗浮虛之稱乎。若爾左右難思。何成事法常寂之道理。以簡其餘宗乎。答。事相既是凝然常住。而皆佛界眞實功德。此常不變。改相豈非眞諦所攝乎。但至俗諦闕無之難。凡今宗意。就言俗諦義門多途。若簡凡見。別于聖見。凡夫所知是俗諦也。謂於凝然不變無相而相法衆生肉眼是見。生滅衆生惛惑此執定相。是故於衆生所見之邊。得俗諦名。談如來正知之體言。凝然也。故祕藏記第二十八門云。緣起法皆生滅者。世人眼所明見。雖凡夫目見彼。而於聖見。常住云云。是即凡見之邊言。俗諦聖知之

邊爲眞諦之意也。然佛亦知衆生所見。所以云照俗諦。故大乘義章二諦章云。世人所知故名世諦。故涅槃云。世人所知名爲世諦。○聖人雖知此法。隨世故知。是故猶名爲世人所知。文下又云。世俗所知故名俗諦。顯密雖異其義自契。豈不引成乎。已上。又就事相凝然之法論。如來內證之境。時了義圓足之談。亦非不許二諦。夫凝然不變相無礙無障也。虛融之實法。是云眞諦。但法界依正中諸尊之行住坐等轉變隱顯自在異相殿閣之放光薰香莊嚴寶幡寶樹動搖如是等轉相義說而言。世俗門義說亦爲無常相。是云俗諦。故大師一切經釋云。約世諦而言。卽是法身說法。法身說法唯佛與佛乃能知之。文此以主伴對揚而起。言音爲世諦門。卽成後義意也。若爾如何俗諦闕無耶。

問。祕密莊嚴之意。以說阿迦等諸字之字義爲此住心超餘心。今付此釋。退檢諸經。顯教大乘中盛說其義。所謂華嚴經五十七六十經。出阿羅等四十二字具解其字義。大般若經五十三及四百五十五四百九十已上三處亦列阿洛等四十二字。華嚴四十二字。廣釋其字義。又涅槃經第八文字品。三十三經。說阿阿等四十六字。委示彼字義。又大集經第四出二百五十五門示阿字義。又文殊師利所問經字母品說阿阿等五十字。既是諸教共說之大義門。何云祕密莊嚴之不共法乎。答。論釋云。問。華嚴般若涅槃等經皆說四十二字。與此經四十九字何別。文答。華嚴般若所說

[illegible]

隨順威儀。又復阿耨名曰教誨。如言汝等如是應作。等文此於短長阿字雖叙多種字義。而不說諸法本不生及行不可得等深

義豈非祕中所宜隱覆之乎。伊等諸字皆亦如是。互四。十音齊祕。不可得之實義。大師但說淺略之妙得經旨矣。又住心論叙祕宗所說字義云。此一。一字門具無量無邊顯密教義。一。一聲。一。一字。一。實相周遍法界。爲一切諸尊三摩地門陀羅尼門。又云。此一。字具一百二十義及無數義理。具如守護國經說。等文。此一。字者阿字也。一百。顯教中不說此義。故爲有差別耳。疑云。疏第七云。大品經及華嚴入法界品皆說三十二字門。涅槃文字品文殊所問經大集陀羅尼自在。王品各釋悉曇字母。與此經所說其義

或同。或異。或同。若得此意。則諸經檢然懸會無所違妨也。大品經第八四念處品說。四疏意言。字母解釋顯密是同。大師何判淺深懸隔乎。答。疏意云。華嚴般若大集經於釋悉曇字母與真言其義同。涅槃經中釋字母與真宗其義異。故或同或異也。大師意云。華嚴般若若不盡字母而示條末字。大集經唯說少分。所以不同。今宗盡字母。若爾疏意與大師更非相違。或又疏意既云。或異或同。豈顯密全同乎。若許少分之同義者。何大師亦無其意。夫華嚴般若說末字。故雖云是條末。然非都不說本母。何不云或同。又涅槃經雖字義淺略。能所說皆字母也。非是與祕宗同乎。所以疏與大

師其意能符順耳。初義者約釋字義。疏意判顯密同異。後義者不付字義。只約出二字。疏意同異矣。

### 十住心論下卷

文治三年四月六日申時許左妙字大宮之五十二之書了

南無阿彌陀佛是爲往生極樂也

同月七日一校了

保延六年暮春七日一校了。先年之比雖致校點之功猶以多謬矣仍復校之

致校點之功猶以多謬矣仍復校之

天竺

### 十住心論打聞集

保延四五兩年談義

起請之內抄出也

十住心論第一保延四年三月二十一日始之

祕密曼荼羅十住心論云事。先付題九字。前五字表顯密二教歟。答。付此。題有種種義。先始二字相。次四字用。此一往義也。又配三句。始二字爲因句。次三字爲根句。次四字方便句。有人又作逆觀從論義。以三句從下上配此。皆一往之義也。或配三部三密等云云

付初頌。分歸敬發起序方如何。答。自始至六丈夫是歸敬。奉天以下發起。中間四句通二序等類。又樣。四句是歸敬序內也。寶鑰初頌云。丈夫無礙過剎摩云故

又料簡。自初至丈夫文能加持。次如是。下

所加持云一義。次長行初歸宅者。宅云一義。指何住心。有人言。十住心各住宅云宅也。有人云。祕密莊嚴云宅二義之中。是義吉。已宅之宅。亦如是。雖有種種難悉被遮。又群眠者。九種住心云。亦祕密莊嚴因位入義有。總持妙藥通治一切重罪。無明者通大小二機。可有此義歟。答。可有云云

又云。六波羅蜜經五藏法之中。第五陀羅尼藏可通顯密歟。答。可通。付之三摩耶戒云。舉六波羅蜜經五藏云。七宗五藏是顯教云故不可通密教。答。是舉一也。又餘處但密教見處有也

又云。七宗五藏是顯教者。是非第五陀羅尼藏。是前四藏之中陀羅尼也。爭盜醍醐各名自宗者。法界宮中四種曼陀羅無比味無過上味名醍醐。顯部諸經非此味故。且寄人。解釋云。爭盜醍醐。方方義吉吉可思之

又云。六波羅蜜經是雜部真言經也。故第五陀羅尼藏祕密真言也。所謂說處同聞顯教見。是變化法身說故亦真言經也。例如孔雀經

又云。所論者第也云義吉也。一道極無二心一生之聞之內。入不入論不定也

大日經疏所詣無異者。一道極無祕密莊嚴三人。同至第八分位入淨菩提心位。故云無異。極無祕密二人非所期果。雖非所謂至此一道無爲分位。自然十住心分位歷時。至第八住心。至菩提心初地無異也。同三人都所

宣二定 十(六) 之十(釋) 王一 檢二冷 文一 能二然 耳一 甲本末題無之 心十(論) 卷十(終) 甲本與舊曰保延五年三月之於光明山草菴抄了沙門重警 高山寺藏古寫本 二十(體次) 原本傳註曰上乘 口二尋 口二漫 口二師

論至云。以淨菩提心爲所詣也。實生義可案之。

龍女成道天台判爲初住。又宗家餘處妙覺釋處有也。但初住者。舉初卽有妙覺也。三周聲聞非卽身成佛證。

衆生狂迷不知本宅者。九種住心俱指歟。答。俱指也。問。文相示不見。沈淪三趣駢四生文。限世間三心見。如何。答。下文寬。何唯此文ノミ上衆生狂迷故云哉。

問。牛羊等車。遂紆曲必經三大等云樂者。羊車何經三大哉。答。迴心後經三大故無失取意。

衆生住宅略有十種者。衆生指第十心可云衆生歟。答。可云云。牛羊等車者。當體羊鹿二車自乘本宅之義。付經三大劫可云歟。答云云。

十秘密曼陀羅金剛界宮者。指兩界共可云歟。答。俱可名云云。歸路有經紆者。第十心經紆內可有歟。答。有無一義有云云。大小二牛者。何者。答。菩薩權佛也。

又云。異生羶羊教可有耶。答。可有。大師九心藥釋給故。又云。有教證耶。答云云。有謂釋論十。

鬼神道藏并捺落迦藏等也。難云。二教論云。分藏有一十五十一差。言乘有一三四五別。五乘之上教。十藏是人天乘等教也。異生羶羊教也。如是論不切。

從淺至深從近迄遠。乃至心教文。是九種住心俱可有。答。可有。難云。如上二宮之

事。見。何九種總云答。此不限九種住心見。次。人天天下。教主判也。彼人天天下。生于之乘文。九種住心俱可有。答。除異生羶羊心文。人天云故。

自心迷者既似牛毛者。九種住心俱可有耶。答。可有。關之。大師第八住心名如實知自心。何迷自心內可攝耶。答。望各別也。故無失。

又云。名宗則七宗云爾。顯教皆可入之。答。可入。付之。三自一心名。其後一。一心。豐七宗之內可入耶。答。大師御意別也。任常途顯教道理。各各起信論真如生滅二門并所入判事有故。名宗七宗者。

情謂故。三十二種七宗之內可入也。又云。背醫王雅意者。所謂醫王者顯密二教教主。何可云耶。答。可通二教教主。尋云。可顯教不可通密教。從人天迄顯一教乘主見故。答。實可密教教主。設方本源故。

又云。大慈說無量乘介入一切智者。可通顯密二教耶。答。可通。問。唯顯教。見。何云通密教耶。答。文相爾見。

苦哉末學之下至捨心愛色。配九種住心方何。答。始大虛鳴鐘真言歟。小室權佛乘。掩耳菩薩乘。惡水愛火二乘。捨心愛世間三心云歟。釋義也。尋云。世間三心入事。何是末學計執也。七宗學者可云故第四住心後心此文可配釋也。末學末學文字論無一定。可尋勝本。若能明察云下至自心佛之名字。一道極無二心可入耶。答。不入。尋云。地獄

天堂之下至一乘。配九種住心樣何。答。一往配當。始一句世間三心。次一句二乘。煩惱菩提生死涅槃他緣乘宗。斷煩惱證菩提之宗教。邊邪中正覺不生立。觀明中道理故。空有偏圓一道無爲。彼異四教終有圓教取給。且配二乘極無自性。彼宗別教一乘四教一乘之義宗述故。

又尋。皆是自心佛之名字者。取名體可申。答。薩婆多取難云。名字之故體可不取何。有義。名字二種卽名體也。有義。地獄之名卽佛體故名卽法體也。又云。密號名字問名義。莊嚴祕藏法之故下文。名體共可盡。迷自心者。自心行者自心也。九種住心各自乘果。云自心。因心云迷自心者義。文不祕義也。

尋云。他。用應化佛所說第九第八等住心。大日經所說淺略九種住。心同異何。答。顯教所說不知有上菩薩戒所住位。何住心云事不知。大日經所說住心祕密藏心。內暨論乘乘差別。淺深有。其中第六第七第八九等。自心修行。故遙殊也。但淺略義分更無二也。

尋云。祕密曼荼羅金剛心殿云。最極究竟心王如來大毘盧遮那自性法身住處云。同異何。答。同也。次第相配也。所謂心者三密已是心也。非三密之中唯隨一也。身亦如是。又云。大日所乘一體速疾神通寶轡者。何物耶。答。付教云一名也。心王心數俱可入。答。可入。

第三住心被攝可有云云重云有難云云  
義五日

各各一切諸法不可得云。顯輪圓具足義。眞言教不想議。一字謂一字出喻。一字覺時。

心不生。彌深彌妙也。

云花嚴能悟不說果海云。有十三定相悟。說云淺云淺不知故不說云深。知佛智故。大略十住心教有□先二義也。吾住心內不悟極無住心悟極也。サレハ天台宗法花不知歟。花嚴花嚴不悟處歟。悟證所謂花嚴佛惠法花。□花開會法花是也。佛惠法花

機前有マニ說故深。開會法花頓機誘後說故淺。雖然同一乘義說收初後共法花云義。有人難云。天台心花嚴帶別教故淺判。佛意不當。其義何。答。是隨機釋給也。法花會坐加密釋。得心也。或人又云。天台靈山聽衆。法花淺密。得心給。答。隨時隨機也。法花深義。杜順智密等。推後此等人人出世。深法花義。卿。爾也。又有人云。若天台悟深。ナト自釋セシテ。引中論義給。答。自知龍樹中論其義。私不造也。

第四卷義

法相宗所立。依他諸法。自然本有談故。□。自然外道見云。三論諸法。皆真如本覺。生云故深。有人云。三論配依門。天台所入法淺深可然。前重門。一心名。後重門。一心無。如何。答云。大師御心。後重門。一心義。如前重所入一心名。能入有故。能入一心名。所入有。所謂前重。一心名。不二。所有一心也。填本大乘云名。□。可名也。摩訶衍者總名。總言サレハ有。會義十卷我今隨分總持說云處出見。爾。後重門。有一心名。所入名借也。一爲□子之母空假有之

抑一空。有何差別。聖御房答。一。云獨義。空即空也。委分。獨空二字釋給也。空二字義異也。故爾釋也。唯蘊無我。一句一切小乘教。攝盡被仰。第五住心獨覺乘。攝也。被仰。第六望第七未斷法執。未斷人執。有也。

又云。付四空之三諦。且第四重俗諦當體二。可有耶。答。可有。有人云。不可有。前三重總。爲俗諦。第四空爲眞諦。三論以獨空。爲究竟故。第四空內無別。□心得也。聖御房言。有別俗諦。其故第四空內不思議眞俗二諦隨緣大。前三重眞俗二諦也。非無第四重別俗諦。例自宗眞言。如以密經釋第四重。有淺略。此亦爾也。第四重不思議眞即俗俗即眞云無二平等故。第四空唯有眞諦云。必有諸也云云。

同月八日第十卷談之

秘密莊嚴云。秘密有人法喻三義。先人者大日。秘密人也。長自宗等覺十地不可見。故應化顯露可見人故。對之云秘密。法者兩部法非。□。時。非十地等覺等所知證故。故秘密。喻者世間藥又神。非他人所見。而自能見他。以是喻大日如來非。下地所見。自能見下地他人故。次莊嚴有三義。大日如來。無始法爾自體莊嚴自他相入。輪圓具足體故云莊嚴。次法者大日如來所證法。十佛利出境界一一互融不思議輪圓故云莊嚴。喻者無盡莊嚴功德法爾自然莊法身。如世間璽珞莊嚴。以是云喻也。有人問云。曼荼羅疏之

中。或坐蓮花。或坐荷葉。有何故。答言。且付。聖者。別義十住心中。前五種不知內心不思議境界。不知心諸法根本。故即坐蓮花。體相故。能悟唯心道理故。第六他緣乘。□

蓮花。坐。但第四第五。小分似佛教學我心性道理故。小乘六識說。四葉六葉蓮花。可坐。或橫平等義。內院外院悉可坐蓮花。或乍坐荷葉。抑可大日。同體本有不思議道理故。所取何所皆主之餘伴也。主伴平等也。不可論上下。以究竟知自心之源底者。亦金剛界也。源底者。鑲字大海源底故。或莊嚴住心俱源底也。兩部共此義。源底云。鑲字水輪。五大中。水大殊勝也。或鑲字五輪總體云義。在云云。源底。鑲義。數量。橫義。被仰。下文有證故云云。

抑胎藏曼荼羅中台八葉并上下佛部也。同佛部上。相中三部。下用三部也。左金剛部三部。右蓮花中三部也云云。

遙覺不言於諦者。於者居止在義也。善惡之諸法各居法位。是名於諦。若爾於諦者。眞俗二諦共。可名於諦云云。又有人云。眞俗二諦之迷情所執。名於諦通迷別迷云故。定建房之不許義也。諸案

又云。一一住心有淺略深祕二義。是俱大日經。起諸佛祕藏敢非顯教常途諸宗自義淺略義。猶非自宗之義。是故修之者各各悉地有機淺深。證有遲速。重重義在之。猥不可學習云云。是次被仰之愚童持齋悉地者。得此悉地者。念念步步可墮三惡趣心不起也。

是談也。一一文文在此義言云云。  
④六會曼荼羅次第解釋。其中四印會有五□事。二義。一四佛大日。又四菩薩大日也。大日云四智一體義表。四智總合大日也。

各各配釋給。留思可案也。次祕密莊嚴住心者。卽是究竟覺知自心之源底。如實證悟自身數量云云。此文中卽是者。上句終談義有解。如不二摩訶衍者。卽是不二摩訶衍云。祕

密莊嚴住心者。即是祕密莊嚴住心也云義也。究竟等。下不二總體上二義也。所謂胎金二界也得心此義可有。究竟覺知自心之源底者。前才字果海底故金剛界被仰。次句胎藏以身且配理故云。次又自心者胎藏才字即心故源底。且天地以案地源底。天□虛空故地源底云故。又胎藏。自身者身果實表。金剛界才字果實故。數量者覺量之義也。無量者佛也。佛非凡夫賢聖思量。故佛云無量。次下文舉五無量。其中初心無量者胎藏。其字爲種子義也。次身無量者金剛界。才字爲種子故。此五覺量即五大也。五大中初二大即是兩界大日種子也。次三大初二大義輪釋也。一義付思。其字地大方形。此角破三角。火大形成。才字圓形。此半分或風樣。半月形。成。即大師是才字也。故以才字爲空點。難云。若爾才字空點何。答言。才字空點表果中之果。佛果最頂故。金剛界蓮花上須彌建立。即表頂義。金剛界果曼荼羅。佛果最頂故。重才字。加空點。空點本自表佛果最頂故。成菩提其字加空點也。頂加空點事。空諸處遍。且付天地道理。空上地下故。空點頂加也。以五無量配其才字其五字。初其字即爲大日也。知衆生無量者。其字阿彌陀也。以阿彌陀名無量壽佛事。成菩提義故。佛既名無量。故成菩提阿彌陀名無量壽。其字空點以此義加也。佛果最頂故。此五無量時其字配阿彌陀事。入涅槃字故。後得大悲智衆生濟

度心深故。知衆生無量彌陀利益義也。

金剛界會。又金剛頂十八會重言事。上句

金剛界會十八會中。初會內有四大品。其中

金剛頂大教王會云一會舉也。次十八會者

總舉也。若爾上狹下廣。答。上總下別。

義。有所謂此金剛界會道理。諸會互說故。

雖然且亦上狹下廣。云義有。下總上別故。

薩婆悉達多者。此云一切義成就。顯教佛

果菩提云也。釋迦。即一切義成就菩薩。中。

金剛身。又一切義成就菩薩。中。顯密差別。

同也。雖然各各真言自家等覺位制。攝。

利摩非喻者。胎藏海滴。何此者金剛界也互

配釋。云何菩提者菩提心菩提行菩提果。俱

云也。異生羶羊知自心者。能化教。云也。依

教知自過故也。次橫豎二句。又兩界互配

釋。次三藐三菩提句者。句者路也。住也。前

九種俱非實住。即是又無常遷變故非句。第

十住心獨句也。住也。故云爾也。

又云。諸字母所生字等。皆十二字。出生。第

十三字顯教不說。悉曇不釋事。此第十三

悉字法界體性智故不說也。諸字第五輪字

皆如是。以諸真言師教弟子時。吉吉心地平

。努力更教既越三昧耶言罪無間業故。又

教弟子時宿習不同也。必。大日。爲。本尊不

可勸吉吉推量也。設雖觀行不洛水。不可入

堂行法云云。

又憑觀行功力不可。事。法即事而真故。若

爾不成悉地人。不憑字觀行。先速打火可

量香等。餘觀行。亦如是。住心品之深奧不思

議說法之次。具緣品之事作法。說。即此義

也。可見經文。又云。真言宗第九識者十識十

一識無量心識總。爲第九識也。

列三部次第事。兩界不同也。金剛界。佛金

蓮列。智界故。智理之前烈也。胎藏。佛蓮

金列。理界故。理界故理。前烈也。云云。字。識

大種子字也。有人問云。方圓等五輪名輪。有

故耶。有種種義。餘如常。但輪有有限量際

域義。各五輪法界盡天。方地輪諸法盡。諸

法悉不出此方形內。仍云。輪圓形如常。三角

形又諸法盡。無不攝事。限此火輪攝諸法義

之名輪餘准之知。

又云。五相成身。頓機。初通達菩提心。一

相觀。可成佛。即是一印會義也。菩提心論

之終。若人就佛惠通。達父母所生身。證大

覺位。云是義也。五相共具成佛。顯義也。又

五智圓滿義也。一相二相三相俱可成佛。

必。不可悉盡收云云。

又云。此真言教名神通乘教事。加持一切惡

道。善法即成善法故。獨此教名神通乘教文

又云。淨三乘。體大三部。合。相。次被早。用。

淨三乘佛部。次三部蓮花部。被甲。金剛部。

淨三乘印理智合。事理合。因果合。定惠合。

十界合。十度合等義。凡夫心等合蓮花者。

此印也。八葉印。散。弱。一處合堅義。表佛

果。掌中心也。心密。虛心合。又是秘密也。

金剛蓮花二部合。二體成。是又秘密也。生死即

涅槃不二一體。即身成佛之義也。煩惱一

體。煩惱皆淨。合一體佛覺。此驚覺之義也。

生死煩惱。合一體常住命。成。名歸命。左右命

堅也。命堅持義表也。吾所具十界本來清

淨。表。作合蓮花印。一切諸法本來清淨。

此。薩婆達磨之句也。次句。本來清淨也。我

云也。欠者我云也。初唵者大日。部即大日

也。故諸真言。唵字初置。此義表也。因位理

智各別。果位一體。合。故此印合掌也。十界

清淨。業障消滅。業障滅吾即佛也。或吾身

蓮花出生之義表。蓮花合掌作也。或吾心蓮

出生之義表。又此印。作也。

次蓮花部中。佛部。彼佛部中總體三部

也。即阿彌陀也。蓮花部觀音也。金剛

部馬頭大威德等也。芬蓮花部印八葉也。

離散之義。語密。故。開敷蓮花中。無量言音

流出。利益衆生故開之。或成菩提之義。佛

者開敷義故。覺。或此八葉。蓮花世界也。中

心虛空也。故文觀彼世界相勝過三界道。究

竟如虛空廣大無邊際。以蓮花中。食虛空即

是花藏世界。故大師花藏極樂一處異名也

釋給。或此蓮花吾身也。吾身即蓮花也。吾心

即常中也。吾身即。吾心。也。或

凡夫心如合蓮花。佛心如滿月掌中名月。凡

夫成。合蓮開滿月顯也。故此印。開敷也。歸

命。義虛空歸也。八葉各虛空歸。虛空佛果

也。指各向空。是表歸佛果義顯也。或此印

外。歸。利生故。成菩提之後向化他門也。內

縛。蓮花印也。肉團內蓮花之義也。金剛部

者。數三胎印背合。教令輪身不順義表。現

忿怒相。衆生降伏。敵對反違故背。合也。或  
理智定惠顯發義。無表裏皆。表二  
掌俱顯面也。

次被甲印。月輪三古。出生也。中二  
花金二部。合也。左右蓮金二部也。拾  
方便義表直立也。左右方便義表。曲  
也。或蓮金二部。佛部歸。歸命儀或表。

重重無盡之義略之。已上五部可經可祕。密嚴  
隨起清淨受後說給生也。

者示空義。第五ハヤクハヤク字合有呼也。

列字初ハ字諸字言音聲。或ハ空點有字也。

水輪空輪一體也。故水字頂置。空點ハ字諸  
字體入涅槃義。妄想戲論諸相燒清淨字體。

ハ字。故諸字體也。ハ字伊聲。伊等ハ字。  
多字鳥聲鳥聲。ハ字攝。故此五字諸字真言。

攝盡。布字滿足。此具ハ用此義故也。

正。一。事滿足。雖然經事示觀初心人  
觀力微弱故。次毫相寶冠等印真用也。サテ

次第。次五相成佛。功德結顯決定印。也。  
四佛加持。五佛灌頂。四佛繫鬘。其次自證

既成就。爲利生出生死。仍始曹甲冑等印結。  
生死軍陣。出合戰。義表也。現智見智身等

諸等流身。現變化身現。化他行示現也。次道  
場觀。五相成身時。依報委觀達印持也。次

三十七尊次觀。其道場觀時。供養儀式。普供  
養。云作也。サテ次送請召等印。十方世界

四種曼荼羅身勸請也。總木像畫後種子三  
昧耶無不來入也。本尊一體無二冥會。供養

也。但一義。諸如來。大日念也。餘尊各各

餘尊會。サテ於伽水。洗浴義。兩足者。一  
身。沐浴奉。吾本尊共ハ字性。果海

議智水罪障洗。無垢清淨。成也。次花  
座奉。隨菩提座蓮花座金剛座敷樣

ニハ奉。思次如是佛稱揚讚歎。自受法樂  
也。

サテ振鈴加持時。逆不動覺用。降魔義也。降  
魔後ハ輪法輪。此振鈴也。

サテ二羯磨會等。上道場觀時。佛共印持  
顯也。此三義。行者次第諸尊三摩地入思。

二大日諸尊成儀也。三大日即大日。成。三  
十七尊皆大日。故禮懺見。作業本誓供養

等義顯也。サテハ一印三摩地。入。次念三  
摩地法輪供養時。供養次第相互。頗頗久。

因位修行。式故也。後解界果位儀式故。  
自在義表印真之。也。

或。或行者。身花也。萬行持花名故。  
因位萬行果地萬德趣入也。行者頂戴本尊

奉送淨土也。或即身成佛也。此身良花。即  
此座佛果。成。發遣云也。發者生也。佛果生

也。顯也。顯得即身成佛也。重重無盡義略  
之。保延五月十七日義也。

又言種子者。且如人胎內時羯羅藍。赤白二  
諦和合如露圓形也。赤色眞悉之色。白色慈

悲色。佛心大悲爲體故。其色白。菩提心論於  
內心中觀日月輪。云。赤白二諦義亦在之。雖

然凡夫位二種和合成佛時。唯白色也。故佛  
心如滿月云。亦滿足淨白涼淨法。云。二種和

合之義。凡夫赤色之內。本性清淨佛性有  
故。二種和合。表此義。吾具縛身內。有大悲

虛空故置空點表圓滿義。故此ハ點  
字。重圓點事表圓圓海德。此圓

形顯經五位圓支即出生。此三昧耶形五輪  
傘都婆也。此傘塔婆顯顯莊嚴。成形象。是如

胎外位。是種子三昧耶尊形云也。我等五  
字即五佛也。其中第五種子用阿彌陀種子

時。第四持字。不空成就種子。此時用隨義  
輪用也。

又言。五相之中佛身圓滿。次又更一相說。  
是性德也。例如十九執金剛中。初六中第六

性德法界體性也。  
又言。具縛凡夫異生共依乘急緣直見大日

智拳印。法空空印等自性身。又見阿闍自  
性身。身如。必變相分。

故表此義。不。必變相。不。

必變相。智緣具如但行者自  
修行。悉地成就佛果證時。不變相分。直

心生本有大日等自性身。行者見。自性  
身云。即是所加持身也。非能加持無相法身

也。是即字印形之三身并四種法身四種曼  
荼羅身也。

又云。皆同自性身者。三十六用皆同大日體  
故云爾也。又三十六各守自性。法然本

有。是不思議身有故。皆同自性身云。是義  
三十七尊。共名自性身也。

又云。變化身等之無見頂相。事。各表內證  
祕密變化法身義故也。又云。能加持處具四

●輪二轉？ ●□二儀？ ●點十(名圓□) ●(サテ業種子)是名ハ字即此種子□) ●十重●

種法身。是疏文。是處言語盡。愛心行亦寂。若離如來成就之身。爾云也。然此應配。云所加持身。亦具四種法身見。今此住心下。舉四菩薩不可云佛事。□□會機未熟。聞可驚敬故。次下文舉四佛不舉四菩薩。是互相互顯。此非無四佛。彼下文四菩薩故。最初共舉之也。又云。阿彌陀第四列。不空成就第三列。且付理智次第也。或第三阿彌陀。第四不空成就列。能證所證次第列也。故經中。理前。智後列。處有。所謂般若心經。先究竟涅槃三世諸佛。云涅槃者理也。得阿耨多羅三藐三菩提。云菩提者智也。是即理智次第也。終。菩提婆娑阿。云智後列也。初揭諦揭諦等。行果。果理。故也。是經是智惠門。槃若部故。智深。後結烈也。一乘。智前理後用也。智淺理深。證也。

保延五年秋季傳法會談義第八卷十住心論。□□聖御房義。一道者。一佛一菩薩云事也。有種種義。略之。無爲者。離有爲無爲界。真實之無爲。云。前第七住心無爲情執之無爲。故猶非無爲。是真實離有爲無爲別執。故云無爲。空性無境名如實。知自心之名如常略之。聖又言。百會者。大師付淺略深秘始置此名。即釋迦也。佛人中最高尊也。故人頂最尊所寄。名百會。又第三重世天王故。天有。百號義。以名百會。釋迦。殊名百八名故。又心領喉頂配四佛時。釋迦頂故名百會。法花教主。且初地化主故。以百葉臺之義名百會。自宗真言。地。中。初地第。故。或圓

教一乘義。以同地前三乘同地上一乘。□□初地教主也。百葉之花臺故。天竺雖有多名。且以此義花膏云也。一道無爲者。迹門一乘一如理。無二乘三乘故云一道。無爲者本門。三世常住無爲真實故云無爲。或互互義。在。三名表三諦。所謂中假空如次配之。又云。若夫。大小不入云。從本垂迹義。是故。互互。修因向果義歟。被仰。私云。上。開三之道理。下顯義勢也。見。開三顯一。法花意故。可得意歟。涅槃經佛名象正見。法生勝御義。白毫人頭。愛俱。時。下。下。成。無。本。智。俱。時。成白毫。法生。房。一文不見義。

又云。除蓋障三昧者有種種除蓋障。不動除蓋障。大日除蓋障等也。普賢慈氏妙吉祥除蓋障云義。觀音除蓋障一同之菩薩見。然。一道無爲。觀音之普觀三昧云。除蓋障三昧得事。第八住心初法明道同云。有何失耶。法明道者。總真言家十二地并第八第九住心。名見。其中初故。不初法明道淨菩提心。亦名法明道云。此義可得心云。從本垂迹之時。菩提心。其字大日如來也。故三部中。其字最。在初。其大蓮花部金剛部次第。下。其字攝諸法盡故。立十三地等時。顯教總置初地。故。初法明道。云。真言之初地。云也。其聲先。無聲字故。或顯教。皆地前。判。地上云。其字等真言。云故。非真言教地前判。□四佛四菩薩四佛。表不二性海圓融義。故云佛菩薩。云

俗諦顯隔別故。云四行行因義差別義也。或佛真諦。菩薩俗諦故。佛無莊嚴。菩薩有莊嚴。大日表真俗不二。故有種種無量莊嚴。疑云。大日。四菩薩。莊嚴不異。如何。答云。寶冠殊高寶髻又高莊嚴殊異也。又義。大日。如四佛結印三昧耶形。不持三昧耶。不持表。真諦。菩薩。持三昧耶。表俗諦。金剛界。因有見表果故。不舉行故。五佛。云。無四菩薩。或又有四印會是也。或菩薩會。因果不二之義也。胎藏第一重第二重等。除蓋障可得意。□義云。□善哉善哉。善哉。三。事稱嘆。密三部三身等也。故俱云善哉表三平等秘密。云何菩提。謂如實知自心智表自證智。自問自答。金剛手因人故不問不答。唯如來自問自答。云何菩提者。所求理智不二果海菩提也。如實知自心者。能求心菩提心。句。別菩提心。別別。說給事。菩提。所求果。心能求因。所謂菩提心我今悉求阿耨菩提。云心也。上悉求字表能求心。下菩提表所求果。是以如是菩提心爲因者。行者自心即能求心即所求果也。云也。十住心中前七種住心即九界。第十心佛界。第八第九。權佛界。望前七種名佛界。望第十名菩薩。故名權佛界。第十心爲偏爲因故。第一殊者如實知自心。第十因故名菩薩。亦名真言門菩薩。亦名入道終門。亦名權密教。直爲真言爲故菩提爲因。攝三句法門。表三部。三部中佛部爲主體爲本。佛部者所謂菩提心也。

密三部三身等也。故俱云善哉表三平等秘密。云何菩提。謂如實知自心智表自證智。自問自答。金剛手因人故不問不答。唯如來自問自答。云何菩提者。所求理智不二果海菩提也。如實知自心者。能求心菩提心。句。別菩提心。別別。說給事。菩提。所求果。心能求因。所謂菩提心我今悉求阿耨菩提。云心也。上悉求字表能求心。下菩提表所求果。是以如是菩提心爲因者。行者自心即能求心即所求果也。云也。十住心中前七種住心即九界。第十心佛界。第八第九。權佛界。望前七種名佛界。望第十名菩薩。故名權佛界。第十心爲偏爲因故。第一殊者如實知自心。第十因故名菩薩。亦名真言門菩薩。亦名入道終門。亦名權密教。直爲真言爲故菩提爲因。攝三句法門。表三部。三部中佛部爲主體爲本。佛部者所謂菩提心也。

蓮花金剛二部枝末故。因故。用故。攝不二佛果。別不說時。唯菩提心一種。在。以此義菩提心論。爲人求佛惠等一頌。菩提心一種。說也。佛部不二總體上用別說時。四二部在。抑究竟二句唯在菩提心爲因句中。サレハ此經三句。以始終此三句。不出者。且事也。印在爲因一句。十方三世一切經教亦在。此即其字諸字根本父母故。餘字皆說阿字一義故。阿字上理智二義。根本究竟云也。開。即三句。收。即一句。然云何菩提。謂如實如自心之一句。總攝十方三世一切教法。

又云。其字即煩惱。在故。以字燒其字云。以字字智。燒煩惱。字。此字通染淨迷悟義。以此可得意。

又云。虛空相是菩提者。其字地輪。寂法界最頂故。虛空即地也。無二無別也。無知解者。離其字也。輪無別。火輪智惠故。無知解者。又其字菩提即智惠故。亦無開曉者。無風大也。法界橫豎皆地故。不居風大風即地故。菩提無相者。水大也。水無定相。方圓等形隨。方圓故。無定相故。云無相五大即其字。地輪之別相離其字。地大菩提無別五大五智故云云。

又云。第八第九住心。俱談緣起之旨。設說。法爾常住諸事法。皆理所依。一心真理所生故。皆緣之法也。故普賢因人所了非謂果人。一道無爲。又染淨本覺分齊。非不二法界。無明分位非明分位。三妄執者。根本無明之枝末。非眞言行者所斷。自宗眞言所

斷所治微細妄執者。大經并疏釋論所明根本無明也。九種住心。分齊所無明者。三妄執之內。癡煩惱。且名無明也。故能生微細妄執根本無明。九種住心。人不知之。無明分位。判。尤有謂。枝末雖九種。根本雖第十眞言地中。斷之性德。障或障。云。即是也。祕藏記微細妄執被釋是也。良自宗眞言家別言或障道理分明也云云。

同義云。空性無境心者。空性者佛。云也。故觀空品又云。觀如來品。佛乘佛道。一道無爲故。第七住心。未悟一道一乘故。非空性理事相隔故。非無境。無境者。境即智。智即境。理事不二故名無境。然即空性者一心。云也。理事一心備。一心外無別物云無境。乘七住心。未悟一心即諸法。諸法皆本覺緣起。云。未知諸法即毘盧舍那身故。一道一佛一乘云也。

又云。五相成身。中初通達菩提心。是法界體性智也。次四。智也。是一相成佛之義也。初一相。觀。成佛故。菩提心論終頌但說一相。五相成身是法身成佛故。見智身等。應化成身儀式也。

又云。三劫之次第。或依小乘大乘次第。第三劫次第。又非十住心次第。二乘。一種攝。是其一也。一切小乘教攝盡云。又其證也。十住心。總分三種時。一道極無同佛。而故一種攝。他緣覺心。同菩提故。又一種攝。前五心。同二乘攝。故三種也。或二種攝。四種大乘。同菩薩故。一種攝。以四行菩薩配四種大

乘義是也。又他緣覺心。是菩薩也。一道極無是等覺攝。權佛即故權者菩薩云也。故同菩薩攝。前五心。同前。或覺心等後二心。同佛乘攝。前五心。第六攝。故又二種也。前五心。又一道他緣二種攝。所謂祕鍵之建絕相二。云云。文是也。相一。中間二乘。置前後攝義。也。十住心互具十住心義略之。又云。佛地之上十地。是云祕密莊嚴住心。此十地。或從淺至深義。或從淺至淺。或前後深中淺。或前後淺中深。橫豎無邊之義。大師口傳。御僧正記言。蒙驚覺第十地菩薩者。顯教所說法身佛也。能驚覺佛者。眞言佛也。云云。聖義云。一道無爲蒙驚覺時。眞言佛驚覺之所驚覺。一道無爲。能驚覺。是極無自性佛。云雖。是眞言佛也。一道驚覺。義邊且云樂無自性佛也。一道無爲之佛蒙驚覺後。過此更知有祕密不思議事。然未知五相等事相。非祕密莊嚴也。

又云。第七住心眞言初門。云義。以是義故。文殊初門。判意。云云。顯人阿字故也。又總四佛名阿闍。總四大尊名淨三世。總四菩薩名金剛薩埵。云義。又云。第七住心以前。此心外。故修對治道。次第八第九。一心利刀。以未振三密金剛故。

又云。修對治道第七以前。龜對治道。第八第九細對治道也。

又云。第八住心。名等覺。望自宗眞言佛果故。又眞言行者設雖異生羝羊又名等覺。一生補處之菩薩。即身成佛之教故。此教普

薩必即生可成佛故名一生補處菩薩也

又云。大悲胎藏悲生曼荼羅者。唯中臺八葉。云也。此中臺八葉。有十住心。所謂大日。第十心。四菩薩。第九第八第七第六四佛深祕。四心也。彌勒之處攝前五心。是一往易配義也。十三大院。八葉之上德用別說也。四佛之中。釋迦第三重也。九種住心第三重釋迦。攝第二第一中臺第十心也。前九種住心淺略隨機故。說時信者多。雖然非信隨機可信了。說故。第十心。自受法樂教。永非十地等覺境界。但仰信。是云深信。非可信境界殊信故。以此義前九心無信。獨第十心說有信云云

又云。前九種住心更無其體用。唯妄情分別。思有之也。然真言行者以真字淨菩提心觀事。觀時四種法身之外更無一有情一種僧心。此時衆生云。即不衆生云也。自性及受用變化并等流佛德三十六皆同自性身云。良。皆自性身也。更無餘身。佛有三身。自性等三身也。九種住心。總名九界。分分雖有十界稱不及真言家總十界。仍唯攝九界。九種。總名等流身。等流法身云時。更無衆生也。是且事也。良。無等流身。其文上頌見。妄情九界。抑名等流法身。名。法身即無九界。無九界無等流身。是即大日自性法身。在也。九界差別。唯一體速疾。不思議自在故。之九界身現方圓三角半月圓形也。唯有自性身見。故此外更無一物一種住心。是名眞諦菩提心。真字無自性勝義深般

若不可得空云云

又云。內外事理深淺。依信心原薄用不在心。若住心論人。不用外無失。又遠處。不用解事無失。是信深者。祕可教之。大途眞言教習。初心。事行專也

又云。四波羅蜜。大日。因行證入之四行也。十六大菩薩。四智四行也。五穀。表五佛。五智。各成種子因義。如意珠表法界智生四種智義云云

又云。疏第二餘教菩薩者。ウチ一カセテ第七住心以前菩薩也。今此教菩薩者。此第八第九第十三心也。亦直以眞言爲苦者。亦第八第九第十三心也。自宗眞言三種之機中。頗機中。第一第九斷惑體也。但心淺案最上佛果。所期佛果淺深殊也。能斷智品亦淺深殊也。根本無明。俱斷。等證大日覺王位故殊也。第八第九未斷根本無明。所謂自宗眞言根本無明也云云

又云。大日經第三卷所文。正。明眞言白宗義。兼明第八第九義。所謂空性。文。兼。明第十。正明第八心。伴文明自宗初地。次一番文明第八能入所入。極無自性心生。文明第九能入所入。是法生房等也。聖御房同之。又次文能入也。皆悉成就云云。所入云也。是又一義也。又云。釋論明不二摩訶衍云。聖御房之義也

又云。付橫堅二義云。大日最尊最上。次之諸尊。一淺深。淨。是堅義也。第一義也。又。義。大日體也。身也。餘尊用也。德。總。諸尊。皆大日一體之上衆德也。印眞言皆諸印諸眞言體也。身也。能生也。所依也。是一印會之義也。是二義也。第三諸尊皆大日也。諸尊別號。皆大日之異名也。曼荼羅諸尊內外悉大日也。何處種種無盡大日。御也。是爲久習行人也。以印智拳印。字。眞言也。是則根本印眞也云云

餘尊者。皆大日一體之上衆德也。印眞言皆諸印諸眞言體也。身也。能生也。所依也。是一印會之義也。是二義也。第三諸尊皆大日也。諸尊別號。皆大日之異名也。曼荼羅諸尊內外悉大日也。何處種種無盡大日。御也。是爲久習行人也。以印智拳印。字。眞言也。是則根本印眞也云云

又云。經文所謂空性者。指上第七住心空門也。謂第六。未知空。第七心初。知空。雖然未知空中種種不思議。此第八心。初說。此義所謂空性。上。指也。又如疏。指次上文也。上文證入眞言門功德云。伏問。意言。以何入此門。所謂空性也。云也。一又指上第八心說也。一又有人言。佛答九句問文。所言空也。云也

又云。不動尊三義。一。大日所現身。二。直大日。三。大日。因行形也。先初。大日所現。云付。首有白蓮花。是表本地無。也。八葉九尊三昧耶身。八葉蓮花也。八葉九尊本地無相身。此蓮花最少。表無相法身。祕密甚深難見難知。等覺十地不能見聞義。又樣花不藏。是表本地無相如虛空身。即無相者不見義也。又本地花臺下。取頭。載。表與行者令坐。爲種子者表流轉義。大日。摩訶也。不動。摩訶。作。事。即表流轉義。大日。爲種子。是表根本地。諸法本源。即本初字爲種子。不動。爲字。爲種子事。是表最下早當相居。下能兼中上。初後二字總。諸法。眞字。黑色表不轉色。眞字。青色

表幽玄之義。此尊色取二色爲體。表最尊最上。五輪中。最上一輪爲種子也。此尊功德遍法空如虛空。依之其字爲種子。風通大虛自在故。表大我大自在。其字爲種子。童子形祕密莊嚴之內。表異生羶羊。愚童義。又青黑大日本地。微妙白色爲利生也。生死爲邪光被壞者大黑也。髮赤色此義也。噉殘食表。義疏見。最初供。表頓斷。後供。表漸斷。

殘食者表根本無明。非行者自力菩薩。等覺十地所斷獨佛菩薩。智斷之所謂佛菩提智。者此尊也。此尊此無明斷。故云明。出無明邊城居明分位。故表祕密神通乘義。又夜叉形等也。夜叉者祕密神通故也。表樣色。益物義。花臺載居。盤在捨自坐。推行者自身八大之ニテヒ大ツチニ居也。宗。左縛表非縛顯利他。素表卷舒自在。火焰。字。智火也。赤烏。日名。云。赤色光十方圍遶。十方圓滿圓輪也。表日輪本。本大日輪也。遍虛空故。三角。火。無風時。如本性向上焰三角也。遍虛空無動搖也。隨風焰片方。行形。半月也。日白。云。白色也。表理。理。色表。執行。執行者散。能心報也。此不動有。種。三世不動。

金剛界。左一目。閉胎藏界尊。兩目俱開上斷下斷在。兩界互。御委也。實降三世不動互。兩界互。摩醯首羅降伏。不動尊是也。三妄能生根本無明顯降伏故名降三世。非阿闍所現。阿闍所現降三世。是一門非尊門。欲

界頂摩醯首羅降伏。非色界頂降三世。會降三世中尊頂。降三世不動大威德軍荼利無金剛藥叉。習之。勝三世降三世。一體異名。付功用得名。不動尊。第九識。上體。遍。用也。降三世體外三大中用也。體執時名。不動。離體用。名降三世。自體永無煩惱摩怨之怖無怖。他處不負。是名勝三世。是不動尊。是十方三世諸佛菩薩賢聖。部尊主師君父母也。諸尊悉地。依此尊真言。其字。功能成就也。故諸尊人三誦之次。又此尊。三也。

又云。當大日者。大日利生外用極故出外門在也。胎藏曼荼羅有三部。三部各有三部。且初總三部。ニツイテ中台上下二方佛部。左金剛部。右蓮花部。佛部有三大。上方。體大。下方相用也。付下方相用持明院。有三部。左右不動佛部。降三世。金剛部。大威德蓮花部。此時佛部外二部中。御。佛部外用。極義表也。不動表兩部是具義也。互表二部。依此義遮。一日不動。表兩部蓮花。金。中。處佛部攝事顯也。又上下二方佛部。左右蓮金二部在。蓮金佛部中間引外入內不二義也。上下雖遠正方故近。左右雖近側故遠。之以此義此不動近大日也。東寺講堂五佛四方佛。向大日主內證故。大尊五菩薩主。用故。忘主各向外也。世界不同故。此。力又。又不可。

義同不動。形大日。形也。故爲。肥滿童子形。世。

現在種種義。頌有水波文。即三眼也。非開目事。表三密義。非十地等覺等見聞故。表內證故。左右眼表蓮金二部。其中右表智圓現。左表理遮之。此理即蓮花部也。不及佛部極祕故少開之。頭上花。表花藏世界。以此義故不動尊之花藏世界也。神如是大世界持故。云大力持明。顯神用故。大日經疏。摩訶字後。大即是毘盧遮那佛之外用極顯之下流。義也。毘字有大多勝三義。以此義故大日種子爲。瓔珞莊嚴具足義爲救行者。忿乏。爲不惱行者。其故奉仕行者裸形羸瘦。付。慙悲。故。示醜陋肥滿形無思事。行者。也。神通乘有三義。一速疾到所謂。二即起念時其處即所謂也。以此二義疏第二卷。神通乘可得心也。又云。一。

也。表圓融義。即非別珠如。也。實。珠也。故念珠。以絲貫之。珠珠者別一筋絲貫事表輪圓具足義。珠珠圓。又表互輪圓具足事也。達磨。母珠也。大日諸尊母御故。餘珠雖越母珠不可超。若超之者得越三昧耶罪。隨無間地獄數珠表妙觀察智。記數不亂無先放。又念誦誦者語密故。語密蓮花部妙觀察智故表之也。又云受觸金剛者。烏。摩也。金剛夜叉與不動一體也。故降三世金剛藥叉代。用不動尊彌勒與大日一體也。釋迦通三部。羯磨部通三部故。以釋迦爲佛部。此義也。淺略中四重釋。須彌。須彌卽世間須彌也。云。是淺略。大須彌非世間須彌。出。須彌云。世間須彌。世須彌。

世。世間須彌。世須彌。

是祕中深祕也。是不事也。

一點付事表性。圓滿海寂靜不動

義。不二性德海乍波立而靜也。波即也。以此義故加引點。第二點行無故行者即波也。波即動而不動也。故加第二點。或即以動爲體。能動不善惡法。令人不二性德。故云速疾迅金剛。或云速疾迅食。所謂菩提心論誓心決言。故魔宮振動云是也。雖不動。

能追煩惱等魔法界外令退散。是又云動安生表不動住立。又表不動行形。速速疾神。通法界宮有二種。一即一門法界宮。諸尊道場觀等是也。二大日法界宮。大日有降魔義。即一印會是也。勝絕不共故。四佛四波羅密諸尊猶不現。況天魔乎。故尊持姿ナカラ降天魔故。諸尊即現。有人云。不動有非形耶。答言。有。即釋迦文俊足也。有人又云。其如死人。身之形有耶。答言。化身如死人。如生身異。義也。

息歸真言。性德究竟色。白色也。修

究竟色幽玄色也。其究竟色故。二色俱

法界至極色。大日天蓋青色此義。可尋之諸色

至極俱云幽玄。四佛中初阿闍即不動也。

四波羅密初不動也。四方四菩薩初菩薩皆

又不動也。又後後喜咲語拳叉不動也。八供

養四攝又初也。中第五皆不動也。

又諸尊自證三摩地皆是不動也。得除蓋障

三昧後。一法法皆サラサララト諸法

顯現。不同故事。後後位等同

也。五輪塔坐形也。卒都婆立形也。

又云。因行時者。因者能生義也。淨菩提心

能生萬善故。爲能至究竟等故。其字有本

初能生義。此即因也。或極最初云云東

東。乃至阿字下。是從果因下也。從字

到字之果位。是字因義也。字因義

頭點空義之也。有即字義

也。字亦如是。以空點顯義。是字點

點各別有之也。字十三字。第十一字

十三字二字或時一義也。又以字第十

一字云是又一義也。實字是總體也。

云金剛云事。金剛云是證也。故字即

地也。字水義如常火義。用是火義也。又

空點火輪云時在諸字。第五字皆空點也。

時字空點也第五字皆字也。以字

爲空點一義故。故字即字也。第五字

遍一切處果德字故。字大日種子字用此

義也。第五字皆果德字故。大日經胎藏因曼

茶維義以前一字悉說了。第五字諸皆置

別說因故果別說也。字具足五大文顯也。

故成法。神姿劍之。是五大三胎。大

風大次上火大左三胎曲。半月形也。故

風大目。空大。不動火故不

曲即。角表。

舒如劍書也。是故

故空點即字故今重云云者知空等。

虛空說。又降三世云時。如阿闍所現降三

世無別體。存云

又云。三昧耶會大日三昧耶形。劍也。故。不

動一體也。又不動能供養會儀式也。一尊

一尊皆有能供所道理故。此會。字諸尊

道種子。諸尊所能供。因也。故不動也能供

爲因故不動因也。一尊一尊行者能供也

行者。即不動也。大日因行也。又諸尊

因行也。字中風大者字即也。故風

天種子字用之。又異言初有此字也

又云。觀音法菩薩者。法即心也。心即法也。法

自知法。心自知心故。智理一心也。是故此

菩薩名金剛法也。法外更無餘法。心外無

餘法。故名心自知自心所。問衆生

心云意也。法者體也。法利因語。佛體故。

是阿彌陀之法曼荼羅身。又觀音爲四法。

爲總體時。是故又觀音名法菩薩。又法。爲

餘三種爲所依故云法菩薩。或四種合。時

總名法菩薩。是故乍四種皆觀音也。以此義

故利觀音。因法菩薩。語法菩薩也。若爾

利者文殊。文殊三昧耶身即劍也。不動利

劍無二無別也。文殊有空空。即是第八住

心文殊也。人人三十七尊并九葉九尊

等經事。一一不動尊形像御樣請問。此時

香盡。故略九尊義談。先大日者如先日

所釋。今明申。釋給。頂上花本地也。

載花顯本地。本地大日也。花略顯自體。次

當體身。頂上花身。顯顯廣釋。也。如

大日經。初略頌一部義。次義。

說法曼荼羅身既爾也。今人曼荼

羅。上花略表不動即大日

表大日。常住者。餘

年也。餘

表大日

表大日

表大日

表大日

表大日

表大日

住不變故。形三世常住義。約

童子。又□基也。表本初義。是故以異字爲體。○字。有。行點即非。二點即阿字之故。本不生釋。因即本初顯也。是顯過去常

住。三世常住故。此尊密號云常住金剛。大日又三世常住。申此義也。此□一體無二也。次寶幢佛者。寶幢旗種子字○字也。○字

即○字也。其故。昨字下點損減執也。是摩醯首羅也。此天降伏。足下踏給。故降三世種子□字。此下點○字。傍付不動種子。用

是。以利劍斷○義也。振劍傍切故。傍此點加。鳴點下付。寶幢佛種子降三世種子。傍付不動種子用。此故供養會以昨字□種子。即以○字爲種子也。○字○字一字故。供養

會即不動尊申此義也。又直阿闍名不動佛。寶生。開故覺花云。覺花者佛也。此尊頭上花即此義也。又燒差別執成平等大日輪。是

即平等性智寶生義也。阿彌陀義法菩薩顯。雖然阿彌陀名無量壽。常住不老義。即阿彌陀也。大日如先○普賢菩提心體也。此

尊又菩提心也。故一體或普賢理也。理不動得義。交殊如先。觀音如先。彌勒慈悲喜捨。總名慈氏。舉初攝後也。慈與樂也。不動

尊亦燒名別執與。樂與樂義。應即慈氏也。又云。觀音三昧耶形蓮花不動三昧耶形。劍同義何。答言。形事不過五輪故。以五輪攝諸尊印盡。是故以五輪塔大日三昧耶形用也。此五輪中。劍蓮花火輪也。觀音以合蓮花爲開勢。即右手空風捨。是劍也。

劍三角。蓮花三角也是故。輪形。又蓮花形。書所謂諸三昧耶形火輪形。蓮花形出也。蓮花泥中生。雖水上出猶未

也。永絕水泥處。又劍。一花圓形。輪也。形蓮花也。輪所謂蓮花形壇也。或又八角花形壇在。蓮花有種種形。或蓮花即如劍。自。蓮花處。

○衆德有人云。有白色不動。道耶。答言。有五色。各色不動。不動尊有青黑色。青色。水輪色也。水空二大青色也。水淺青潭云青色也。或

黑色表有。青色表空。或青色表白色。白色。水也。黑色。淺色。成薄色。ナル處。青色也。所謂黑色。少白也。表因也。因童子形也。青童子也。童子形青色。ミトリコト云是義也。

保延五年十一月五日。末代聖人當山參著。行常行三昧。無言爲之教化。聖御房兩度渡御。七日之真言渡御。衣御修法則可修行無師心樣樣教化。四時許經了。行法時坐作申。其次云。第九識不動尊。前八識大童子。結伽趺坐。其。布也。初地

輪。能生義。未結。功德不生。或阿闍配。結加左右。是五古也。五佛並坐。奉此義也。或半加坐。是五古半坐表也。不動頂上花。蓮花世界極樂也。一。花藏一處極樂也。此尊有混穢濁悉令清淨之願。行者俱坐。遮穢濁令淨也。小所顯世間事表不說而說。付獨覺。無言也。世間須彌四角。出世須彌或四

角。或八角或圓形。圓形。表蓮花。人聽不令知人有。文云。深山青仰路頭然。以鎮西。本。云山寺在。聖人。百日入寺。堅固不通人不入。雖然不死。百一日云。弟子入見在。阿彌陀。名常住三世淨妙法身。金剛界大悲毘盧遮那佛深深釋在。名十二光佛。光者光明也。明者明也。明者。也是。以下略

弘法大師依大日經菩提心論等。立十住心判教淺深。而異言學徒用不定。或言立十住心不足爲論。或付五箇難破不能信用。或復難信用得文不同。所謂一道極無有地前。極細安執無地上等也。今竊述愚懷。遮難破。於事有恐。如履薄冰。故不可及。他見。只爲會廢忠也

### 十住遮難抄

No. 2444

安和尚教時義第二云。有五失。故不用十心次第。一者。別紙書候之。先安公返達。經釋多犯失。謂初劫有三。謂聲聞乘云。越龜妄執。細妄執。極細妄執。百六十心。緣覺乘云。越三妄執。總越二乘爲。越一劫云云。龜細極細者。三劫所斷惑名也。初劫之中立此名。一失。又百六十心者。二乘所斷也。聲聞乘云。越百六十心。一失。緣覺所斷妄執不入。百六十心。一失。安公言。此經宗橫統一切佛教。如說唯蘊無我出世間心住於蘊中。即攝

諸部小乘三藏。如說觀蘊阿賴耶覺自心本不生。即攝諸經八識三性三無性義。如說極無自性心十緣生句。即攝花嚴般若種種不思議境界。皆入其中。如說如實知自心名一切種智。則佛性一乘如來祕藏皆入其中。於種種聖言無不說其精要。云云。今海和尚多違此文。何者經中蘊阿賴耶乃至心主自在境覺自心本不生文。義釋以爲一種阿闍梨亦攝諸經八識三性三無性等。此法相宗所用經論。而海和尚以觀蘊阿賴耶等名無緣大乘心攝法相宗。以心主自在覺自心本不生等名覺心不生心攝三論宗。云云。遮云。第一劫有初後。以初名他緣乘。以後名覺心。阿闍梨名有覺心不生句。故開一種無成二心。又設開一種立二心不可成過。安公開極無阿闍梨立二心。故可立二心之失。

安公遮犯二種。一、種不。又以爲。觀蘊阿賴耶覺自心本不生攝八識三性三無性之文。遮云。義釋上文云。觀蘊阿賴耶攝楞伽深密八識三性三無性。覺自心本不生即攝勝鬘寶性等。今文哲學法相所用。以三論所用以第三卷爲定判者。第二卷覺自心下勝鬘等何心所攝。以第一卷具文立二種住心無失。安公不檢第二卷會文一失。

裏書云。義釋云。今以如幻等門照有空不二。即人法二空之相亦不當心。乃名真入法空悟唯識性。故經云。祕密主被如是捨。無我心主自在覺自心本不生云云。

悟唯識性下在覺自心之文。是顯法相圓成之理也。依之第二劫全可爲法相一宗答云云。

又云。經中所謂空性乃至極無自性之文及十緣生句。義釋以爲。生極無自性入曼荼羅海會一種阿闍梨。亦攝花嚴般若種種不思議境界。此中花嚴是花嚴宗。般若是三論宗。而海和尚上以所謂空性等文爲天台宗。以極無自性一句爲花嚴宗。

遮云。極無自性及十緣生句攝二經者。非爲成花嚴三論二宗。花嚴有十不思議。所謂諸佛刹土不可思議。諸佛淨願不可思議。諸佛種性不可思議。諸佛出世不可思議。諸佛法身不可思議。諸佛音聲不可思議。諸佛智慧不可思議。諸佛神力自在不可思議。諸佛無礙不可思議。諸佛解脫不可思議。般若若有五不可思議。所謂時佛爲王現。五不思議神變。一、花人無量花無量花入。一花。一佛土入。無量佛土。無量佛土入。一佛土。無量佛土入。一毛孔土。一毛孔土入。無量毛孔土。無量須彌無量大海入。芥子中。一佛界入。無量衆生身無量衆生身入。一佛身。入六道身入。地水火風身。佛身不可思議。衆生身不可思議。世界不可思議。二經同說不可思議之境界故。又義釋云。善巧修行般若者。即是深觀察緣生句。見甚深中道。如般若中廣說。復次初劫智慧二乘共行非深般若。若二劫智慧二乘共聞亦非深般若。若三劫虛空無邊智慧一切二乘不能思議乃至甚深般若。

若云云。今所攝者第三劫深般若也。是圓融無礙法門也。彼三論非圓融之談。何極無自性句攝之。依之極無自性之句唯攝花嚴一宗也。此有二失。一、開二種阿闍梨爲二心失。以第三劫般若爲三輪失。又云。經中上又一切智智菩提心爲因大悲爲根方便爲究竟云何菩提謂如實知自心之文。義釋以爲。從此復有十重深行阿闍梨。遮云。安公云。如實知自心之密。義釋以爲。從此復有十重深行阿闍梨。是非義釋正文。以第三卷文若生極無自性心得入如上曼荼羅海會名阿闍梨。從此復有十重深行之文。改極無自性之文安如實知自心之句一失。亦攝佛性一乘如來祕藏。此中佛性即涅槃經。一乘即法華。祕藏即真言教。而海和尚如上如實知自心文下所謂空性等文。爲天台宗於顯藏。是祕藏即真言此初門。而安花嚴宗教之下云云。

祕藏即真言教者。今此經橫統一切佛教之中。如實句攝佛性一乘如來祕藏。而佛性一乘如來祕藏。皆法花涅槃所說法門涅槃說祕密之藏。所謂方等經典。法花說一切如來祕要之藏等也。而祕藏即真言教者。如實一句即初心。何攝真言因果。智證大師云。或云。法花涅槃大日經等。謂如實句。佛性指涅槃。一乘指法花。如來祕藏即持明藏。真言祕者。此亦一見矣。今以爲。佛性一乘不可讀爲兩句。說教次第可配故也。法花與涅槃同明佛性一乘。故合一句如來祕藏爲真言。或立十住心判。

一代教未合此。不足爲論耳。祕密莊嚴法界按觀卽如實知。是過。耶云云。此或云。言當安公所立佛性一乘。不可爲兩句。說教次第可亂故云云。而此一段義釋文非必說教次第。諸部小乘在前。花嚴般若若在後。故如來祕藏爲眞言者。如實句何攝。大日經等。能攝所攝是一也。此證又難指南。又云。或云。十住心判一代教。未合此疏。不足爲論耳者。以不次文以爲定判。至下可見之。

又祕密莊嚴法界。按觀卽如實知自心相。過此外更有法耶云云。又是難解。如實知自心句。淨菩提心初法明也。過此又有根究竟二句。一地已上深旨非有過此法耶。恐果地法門乎。付第三卷又以爲。極無自性有前故淺。如實智自心有後故深。今謂不依教理淺深者。須如實爲前極無爲後。以此不一。判一失。如來祕藏爲眞言一失。

或云。一道無爲。有。菩提。已上祕密莊嚴。之釋文。疏下可見之。

安云。經中如是初心佛說成佛因等文。及一切世間應供等。又義釋以爲。佛惠初心。佛惠初心卽是三心中菩提心爲因。而海和上以離有爲無爲界乃至如是初心佛說成佛因等之文。極無自性心爲花嚴宗。

遮云。如是初心者。指極無自性心也。一切世間應供之文。亦極無自性之文也。同是菩提心爲因句也。而安公以爲如是初心三心

中菩提心爲因。非極無自性。之違。經疏文。又越十地得列佛惠初心。今指初心爲佛惠初心。又上云。極無自性心時亦越二重三妄執無明惑爲越三劫到佛惠初心云云。疏地上無惑。何謂四分之可及於信解。一失。已上安公遺義。釋犯十三失。

今成住心淺深。經云。云何菩提。謂如實知自心卽菩薩淨菩提心門名初法明道云云。又經云。復次祕密主。眞言門修行菩薩。行諸菩薩。無量無邊百千俱胝耶。多劫積習。無量功德智慧。具修諸行無量智慧方便。皆悉成就者。卽是欲明超第三劫之心。欲令見聞者信敬尊重故。先歎其功德。可知餘教中菩薩。行於方便對治道。漸次除心垢。經無量阿僧祇劫。或有至菩提。或不至者。今此教諸菩薩。則不如是直以眞言爲乘。超入淨菩提心門。若見此心明道時。諸菩薩無數劫中所修福惠。自然具足。譬如母人以舟車跋涉。經險難惡道得達五百由旬更有一人。直乘神通。飛空而度。其所經過及所到之處。雖則無異。而所乘法有異。○常途諸論所明。證此心時。卽名爲佛。○以行者得此心時。卽知釋迦牟尼淨土不毀。見佛壽量長遠。本地之身與上行等從地踊出諸菩薩。同會一處。修對治道者。雖迹隣補處。然不識一人。是故此事名祕密。○然行者復以何法入此門耶。故經云。所謂空性。○離眼耳鼻舌身意。○故曰。無自性心生也。此心望前二劫。猶

如蓮花盛敷。若望後二心。卽是果復成種。故曰。如是初心佛說成佛因。故云云。上云。卽實知自心乃至此菩薩淨菩提心門名初法明道。下云。眞言門菩薩超入淨菩提心是心明道。初後是同。

義釋云。得此心時卽知釋迦牟尼淨土不毀等。然何者復以何法入此門耶。所謂空性等。是故大師引證一道無爲耶。極無自性心同是淨菩提心。此心望前二劫。猶如蓮花盛敷。若望後二心果復成種。此心者極無自性心。後二心者祕密竟。故云。如是初心佛說成佛因。故云云。今云。初心成佛因是極無自性心也。故大師十住心論等。空之心於是始起寂滅之果。果還爲因。是因此心望前顯教極果。於後祕心初心云云。而一道極無同是淨菩提心也。初心卽眞言初地。初地卽菩提心爲因。故義釋云。初地菩薩。虛空無垢菩提心云云。

又義釋第七云。經次云。若到修行地。授不可思議果。此修行地。卽是淨菩提心初法明門。例如聲聞見諦已後復入修道位也。○經云。初地菩薩化滿百佛國也。是極無自性也。大有偏。勸信印成故云。卽是第一眞實諸佛所開示。此開示卽是佛之知見。與法花義文。此卽初法明門。○佛之知見與法花義同。卽是一無爲爲正證也。又云。一切法平等無畏。是極無自性心也。卽是眞言行者虛空無垢菩提心也。又云。第六世於一切法平等心中。修曼荼羅行。離垢地以去各於自地觀

心中修曼荼羅行云云今云離垢地以去今此第六無畏即初地也

二者達金剛頂失金剛頂經所說一切義成就菩薩坐菩提場五相成佛自心流出三七尊成金剛界大曼荼羅乃至十八會是真言宗果佛自受用相次請召十方諸佛菩薩說入曼荼羅行是他受用相而海和上引彼五相成佛之文名極無自性心爲花嚴宗初心成佛因也云云

遮云大師所引經文五相以前文也所謂薄伽梵大菩提心乃是以自性成就真言自恣而誦又上頌云雖入此定猶發佛五相成身可見等云云說秘密莊嚴云五相五智法界即四曼四印此心云云十住心論云菩薩權佛二宮○未入三密五相身四種曼荼羅究竟實金剛心殿云云三摩耶戒序云極無自性心者○猶是成佛之因初心之佛五相成身四種曼荼羅未能具足云云寶鑰十住心論等文如此以五相文爲極無更無說文今作此說犯二失

三者達守護經失守護經說菩提心無相同大日經說五相成佛同金剛頂爲證其五相成佛○引六年苦行不得菩提始觀月輪喻字而得菩提此亦真言果佛同證化他法門而海和上以上被經文入遮極無自性心爲花嚴宗

遮云守護經說菩提心無相於此有何要又云說五相成身金剛頂彼經不說五相一失但引最後身六年苦行不得菩提蒙

驚覺證一道無爲依驚覺緣五極無自性生也非取月輪觀等

安公以爲取月輪觀等一失又以此月輪觀等以無入極無自性心一失又言真言果佛自證化他法門一失違守護經有四失

四者達菩提心論失論有三門所謂行願勝義三摩地也行願者一切行願同諸大乘菩薩行願勝義者心性空寂同大日經守護國菩提心自性皆空同虛空無相文三摩地者同金剛頂三十七尊及心地觀五相成佛及引般若十六空義法花開示悟入金剛頂五相成佛身之義而海和上金剛頂五相成身爲花嚴宗以菩提心論三摩地法門爲真言宗亦以大日菩提自性皆空文爲天台宗此云般若皆空義法花開示悟入金剛頂五相成身之義

般若中□□爲成月輪十六分法花開示悟入者爲釋阿字五轉也若依深祕旨爲釋然非說五相文

一失金剛頂五相爲花嚴宗事一失具如前說達論一失

五者達衆師說失大日義釋是無畏說一行記說云此經本地之身即是妙法蓮花最深祕處智儼溫古治定亦同蘇悉地疏述師說云教有二種一顯宗教三乘也二祕密教一乘是也祕中又二一唯理祕密花嚴般若維摩法花涅槃等也二事理俱密大日金剛頂等也金剛疏述師說云法花明久遠成佛此經明顯證成佛二說雖異

真實是一佛而海和上於諸大乘輒判教理

淺深果極高下難知矣

○云○最深祕處文以法花深祕釋成大日經非說即天台之義邊而安公以爲二經旨同天台真言無異是則迷二經專失首尾始攝如實知自心之句爲超花嚴令同不思議真言相爲本地之身是則如實之句初心本地之身極果況復彼云法花經明唯理祕密大日經顯事理俱密二經之旨大異全不可同之以最深祕爲天台宗一失義釋第十五云如世人以蓮花爲吉祥清淨能悅可樂今祕密中亦以大悲胎藏妙法蓮花爲最深祕吉祥一切加持法門之身加此花臺也然世間蓮花亦有無量差降所謂大小開合色相淺深各不同如是心地花臺亦有權實開合等異也云云今妙法蓮花最深祕處者大日花臺也以淺略之讀爲釋云皆是初心之佛深旨如上所談耳

問上引義釋行者得此心時知釋迦牟尼淨土不毀見佛壽量長遠本地之身證一道無爲了今本地之身妙法蓮花最深祕處故壽量品云常在靈鷲山及餘諸住處乃至我淨土不毀而衆見燒盡即此宗喻伽意可兩所明法花壽量之文存淺略者俱成淺略存深祕者俱談深祕何故於上文付淺略之義證一道無爲於下文存深祕之旨爲祕密莊嚴

答曰於本地之身非作淺深釋以初得之心爲一道無爲以所見之果爲最深祕處

也。義釋第六說五色界道文云。若從淺至深。自迹歸本。則世尊俯同六趣。爲初門眷屬。開發淨菩提心。若衆生入此明門。超百六十心時。已出過世間。上菩薩位。故第三曼荼羅。唯以白色爲界也。第二曼荼羅於白之上。更加赤色黃色者。亦是動勇。菩提中道修萬行。黃是如來念慮萬德開敷。爾時即入重玄門。居寂光土。乃至近居補處。猶故不識一人。故於第二重。但以三色也。第一重曼荼羅。於三色之上。更加青色黑色。青色是大虛空色。黑謂如來壽量常住之身。如是妙身畢竟無像。故作深玄色。此二句是如來祕藏。非普爲一切衆生。故名內眷屬也。又入此深玄色者。即是如來自證中胎花嚴爾時見色皆同一法界色。何有深淺之異。此文明說因果次第。故初得淨菩提心爲一道無爲。以方便究竟爲祕密莊嚴也。然以最深爲天台一失。

以□文證不可遠無畏三藏大惠禪師。智儼溫古不說。於蘇悉地金剛頂疏者。更不可爲難。彼師所解異無畏等說。恐難指南。唯理祕密花嚴等。事理俱密大日經等何同。又法花久遠猶初心佛。瑜伽頓證自覺果圓。豈無優劣。海和上於諸大乘。輒判教理淺深果極高下。難知者。大師判諸教淺深佛果優劣。非私所談。依大日經心讀生之文。并菩提心論等加之。或書云。大師者開座八葉構九尊出。大士誓願力。現菩提薩埵權示。迹於三地。施化於十方。能弘深法於惡

世。妙傳祕教於末代。所說仰可信。不可違。三藏等之說。於兩經疏師之說。意趣異此。不可爲苦哉。

又教時義第一卷云。高野空海阿闍梨祕藏寶鑰釋如實知自心淨菩提心云。無畏三藏說。行者住此心時。即知釋迦牟尼淨土不毀。見佛壽量長遠本地之身。與上行等從地誦出諸菩薩同會一處。修對治道者雖迹隣補處。然不識一人。是故此名祕密證。此理佛亦名常寂光土。毘盧遮那大隋天台山國清寺智者禪師。依此門修。正觀得法花三昧。即以法花中論智度爲所依。構一家義。龍猛菩薩說一法界心。非百非千。是非中背天。演水之談足斷。而正審慮之量乎。已而住如是。一心無明邊城。非明分位。云云。若爾天台妙覺毘盧遮那是真言宗淨菩提心初門之佛。無明邊城非明分位。何言同佛。答。義釋中以普賢觀經觀普賢行乃至毘盧遮那遍一切處等文。名爲八葉。東南普賢淨菩提心也。即是如來內證之德。卽一毘盧舍那之身故。彼文云。此經本地之身卽是妙法蓮花最深祕密處。又云。彼說諸法實相卽是此經心實相也。而海和上判此句爲無明邊城。□□失。一者不審義釋文句首尾。○義釋云。此經本地之身卽是妙法蓮花最深祕密處。又云。彼說諸法實相卽是此經心實也。而知爲□凡心。二者不檢諸文眞偽是非所引。龍猛菩薩說者。是釋摩訶衍論文。此論是海和上及福貴和上

以爲眞論。比叡山及諸家皆爲僞論。夫引證者。可引自他共許之文。若一許一不許。不足爲證。可恐乎。貶天台之妙覺爲具縛之凡夫。和上非佛。何誑後學。故彼文云。此經本地之身卽是妙法蓮花最深祕密處。又云。彼說諸法實相卽是此經心實相也。而判天台佛爲無明邊城。則違義釋意矣。今依義釋正文。故云眞言宗本地毘盧遮那卽是天台宗妙法蓮花最深祕密處之同佛也。

又有二失。一者八葉普賢淨菩提心也。卽如來內證之德。一毘盧遮那之身故。彼文云。本地之身卽是妙法蓮花最深祕密處也。又云。彼說諸法實相此經心實相也。□爲具惑凡夫。云云。遮云。於淨菩提心分因果二位。彼八葉普賢如來之內德。是則果位淨心也。言四佛四菩薩。卽一毘盧遮那之身故也。如實知自心者。因位淨心也。信解行地之初故也。不分別因果二位。猥致此失。又云。諸法實相此經心實相同攝因緣淨心。然極細妄執未盡。故云無明邊城無失。此中反有二失。因果不差別二失。初心云云。一失。二者不檢眞僞引釋摩訶衍論文。海和上福貴和上以爲眞論。叡山及餘宗皆爲僞論。夫引證者可引自他共許之文。一許一不許。不足爲證者。安公上云。顯晦隨時行藏。在運所引成義。今又云。叡山諸宗皆爲僞論。安公豈非叡山學徒。又安公自引不共許之文。所言唯爲信□既以前後相違也。何況福貴和

上具會。舊人四失。四失論。真諦。大師上奏流行天下。豈可不引用哉。加之常曉律師請來釋摩訶衍論疏一部三卷。其狀云。右摩訶衍論者。橫釋顯教。堅括祕藏。大論雖先來左右未定。今以此疏證彼大乘。云云。有此等誠證。足引用之。安公又有二失。不檢真偽。一失。不辨真偽引之一失。

又云問。高野空海和上寶鑰釋極無自性心云。此心有二種。一顯略趣。二祕密趣。顯略趣者。證此心時。知三種世間。即我身覺。十個量等。亦我以盧舍那佛始成道時。第二七日與普賢等諸大菩薩廣談此義。是即所謂花嚴經也。善無畏三藏說此極無自性心一句。悉攝花嚴教盡。杜順和上依此法門。造五教花嚴三昧法界觀等。弟子智儼相續。智儼弟子法藏法師又廣五教之旨。師及疏。此花嚴法門。

裏書云。寶鑰不說深祕。但舉名許也。深祕具如十住心論。

祕密趣者。入此宮時五相成身。經云。如是初心佛說。成佛因於業煩惱解脫。而業煩惱具依金剛頂說。薄伽梵。大菩提心普賢大菩薩。住一切如來心時。一切如來滿此世界。猶如胡麻。爾時一切如來雲集於一切義成就菩薩坐道場。驚覺五相成身。守護國界經說。我於無量無數劫中修集。至最後身六年苦行。不得成阿耨菩提。毘盧遮那坐道場時。無量化佛同告。我言汝於鼻端想月輪中作唵字。作此觀已。於後夜

分得成阿耨菩提。龍猛菩薩說。三自一心法不能入一心。不能心假能入心。非實我。名而為非我。亦非自唱而。自如我立名而非實我。自得唱而非實自。又立遠遠。又遠如是勝處。無明邊城非明分位。云云。若爾花嚴十佛無明邊城非明分位。何故得言與真言宗胎藏佛同。答。此海和上判花嚴佛為無明佛。則有三失。一違念剛頂失。二違大日經失。三違守護經失。金剛頂經說。一切義成就菩薩坐菩提場五相成身佛。為毘盧遮那佛。自心流出三十七尊。是為真言教說主也。又大日經云。我土妙花布地胎藏莊嚴世界。所言我者。即是真言教說主也。又守護經云。六年苦行觀鼻唵字。得成毘盧遮那。即是一代教主。此等成佛皆判具惑之佛。凡我佛教總無具惑之佛。云云。已上安公入傳文。悉致難曉。見寶鑰正文。者難成悉進。

寶鑰正文云。雖入此宮。初發佛云。安公入此宮五相成身一失。又引金剛頂五相以前文。證極無自性。以為驚覺五相身。失。又引守護經警覺最後身菩薩。以為警覺毘盧遮那一失。警覺一道無為令生。極無自性初心佛。極細安執未盡。故為無明邊城。而以為花嚴佛。即真言佛。一失。又不引出大日經我土妙花布地。又稱為具惑佛。一失。已上安公反犯六失。

## 眞言教主問答抄

寶生房

問。大日教主經等。能說教主何身可定耶。  
答。學者意趣區料簡多途。說文往往所立義非一准。或義云。四種法身皆眞言教主也。但能加持無相本地法身位雖有四種法身。皆本有性海果德唯佛與佛境界自受法樂故各說三密門。是處則非十地等覺之境。無說法利生之義。更住所加持四種法身說此內證法。故疏第一云。若我但住如是境界則諸有情不能以是蒙益。是故住於自在神力加持三昧。普爲一切衆生示種種諸趣所喜見身云云。種種諸喜見身者。所加持四種法身也。又大師釋云。此四種身具堅橫二義。橫則自利。堅則利他云云。橫則自利者。能加持四身。堅則利他者。所加持四身。四種各具二利也。凡機所感見兩部曼荼羅無非所加持四法身。故知眞言教主者所加持四種法身也云云。或義云。自性自受用者。心王理智法身也。以此二身為教主。如二教論聖位經法文。變化等流二身者。心數眷屬也。雖說眞言便請心王教勅傳說之。如守護經等是也。

頓旨。從普賢金剛性海出塵數加持色身。然後演普賢金剛語業之密言云云。此即明證也。故知疏云住加持受用者。自受用身也云云。或又演密抄師云。如來是加持身者。即應身他受用。言如來心王等者。如來是所住心王爲能住。如一切諸佛說法儀式皆住於應身。即本地身為教主也云云。此師意以本地身雖爲教主。正以他受用身為教主。故或義以此文爲證。大日經等教主判他受用身云云。如是學者義不定。或始同終異。或始異終同也。皆悉非無理致也。

抑學者所立雖區。今成立一義者。夫廣窺處處說文。深尋眞言教主。可有兼正二義也。正則薄伽梵摩訶毘盧遮那本地無相法身。亦名自性法身。此位雖有四種法身。悉是本地身也。所謂名言互融通。義理同具足。皆秘密號故。皆自性身故。云云。自性及受用變化并等流佛德三十六。皆同自性身並法界身。總成三十七也云云。或皆名自受用身自受法樂身。故如聖位經說。大師所釋中或名爲自性受用佛等。正是眞言教主也。兼以所加持身為教主。此義如常。但此所加持身所釋。或名受用身。或名應化也云云。

問。能加持所加持俱可有對機說法之義耶。答。可有也。若有心王頓大機。爲可感見法身之本質妙體。不現加持影像身。直以本地身可說三平等法也。若眞言機中滯能所相。尙障本地無相之境界。頓大機未熟。直難感能加持之佛身。故自性法身更住加持受用身。

從不二佛體樂種種所喜見身。從一平等法現無盡莊嚴。遂令悟入本地境界也。

問。所加持身說法利生義非所疑。今能加持本地身。對機說法義實以難思。所釋文中所未見也。可之耶。答。凡成立義。事必立理。引證遮難也。依之先立道理。次引證文。後遮疑難。先立理者。道理雖多且出一隅。一者衆生機根萬差。法門義理無窮也。輪圓具足教中。何無此深義乎。就中眞言機中亦有無量不同。疏中略出三種。頓入漸入超入也。又大師釋云。法海一味。隨機有頓漸。頓中亦有漸。頓中頓等云云。豈有心王頓大機。直不見聞本地法身乎。彼顯教中尙有不思議頓大機。花嚴五教章云。或有衆生。頓悟機熟者則見如來。從初得道乃至涅槃不說一字。如楞伽說。或有衆生。普賢機者則見如來。從初得道乃至涅槃唯說一乘。不見三乘等法說云云。亦釋論眞如門中有眞如機名頓機。亦名清淨圓滿者佛。以如義言說說眞如法。以如耳令聞如理一心一念證佛果。故引淨名不二文云。如言說。如如耳聽如云云。以彼准此。今本地身說法利生義。自然可例知之。又自受用身可許對機說法義耶。若許之者本地身亦可有說法利生之義也。夫自受用身者周遍法界色身。唯佛與佛境界也。非十地等覺之境。何況生死人乎。是顯密所判諸宗共許之。然今眞言宗旨。以有神變加持力故談對機說法義。以此義思之。本地法身可有說法利生義。有不思議神變力故。喻如自受用身。又神

變加持者。大日經開題云。此神變無量無邊分爲四。一下轉神變。二上轉神變。三亦上亦下神變。四非上非下神變。云云具釋 既神變加持有重重。何別不談本地身化他之義耶。又三密醍醐者。佛內證與爲機說之。全爲一味。爲常有差別耶。若一味無差別云者。何見聞所證三密。而不見能證佛體乎。若以神力加持見聞之云者。又以神力加持可見本地身也。究竟神變加持義有本地故也。若又自證法設以神力不可示人。今所說三密法者。外用而與內證異云者。甚違真言實義疏云。自證之智設以神力加持亦不可示人者。此文意以本地身境爲所加持身之機。設以神力不可示之云事也。故次文云。舊迅示現者外用跡也。譬如象跡云云。凡四種法身。能化所化等分齊各別故也。已上道理如此。次引證者以道理見文證據極多。執文立一義。道理離文。學者以自學爲是。以未知爲非。若不辨門者。義之可難亂也。證文雖多略出之。二教論中引智度論第九文云。法身佛常放光明說法。而以罪故不見聞乃至衆生心清淨則見佛若心不清淨則不見佛文

以此文爲明證。若衆生心清淨則見法身者。是心王頓悟機熟清淨圓滿者也。今法性身者非本地身者何身耶。若是指加持影像之身云者。非論之大旨。頗有違宗之過

疏第一云。自證之境。說者無言。觀者不見。不同手中菴摩勒果可轉授他人也文

此文一切智智者。無師自覺云事也。今此文中說者本地身觀者之頓悟機也

又疏二十云。八葉皆是大日如來一體也。若如來俱住自證之法則不能度人。何以故。此處微妙寂絕出過心量說何示人耶。故漸次流出入第一院文

此文以八葉中台。爲能加持本地身。第一院等三部諸尊等。皆爲所加持身也。豈有第一院以下機。無八葉中台機乎

又云。中珍字是方便也。此是毘盧遮那佛本地之身。花臺之體。超八葉絕方所。非有心之境界。唯佛與佛乃能知之。爲念本誓開示大悲藏。普引衆生入佛惠。故復以加持力普現身口意遍滿生死中。當知此即方便也。若離方便如來本地尚不可說。何況以不人乎。不可爲諸上首等菩薩說。何況流入生死口耶。以此方便同於大空而現象像文

此字醍醐妙果三密之源也。若離方便如來本地尚不可說。況示人乎。若有方便者可說又可示云事分明也。於方便有重。猶如神變。豈限所加持之影像哉

又疏第七云。亦非普爲一切衆生者。此經是法王祕寶不妄示卑賤之人。如釋迦出世四十餘年。因舍利弗等殷勤三請。方爲略說妙法蓮花義。今此本地之身又是妙法蓮花最深祕處。故壽量品云。常在靈鷲山及餘諸住處。乃至我淨土不毀。而衆見燒盡。即此宗喻伽之意耳。又因補處菩薩殷勤三請。方爲說之。苟無頓悟之機則不入其手。故不普爲

於一切衆生領前偈中。到修行地。方授不思議果文

此文中分明也。本地身最深祕處。若有頓悟機授其手。或義云。到修行地必見本地身云云。依此義者不思議果者本地身也

又經第七云。甚深無相法。劣惠所不堪。爲應彼等故兼存有相說文

此文意一部始終中。曼荼羅等事相有相等法皆爲劣惠也。甚深無相法者。住心品中一切智。法無相淨菩提心也。以佛法離諸相等文分明可知之。甚深無相法。最上深惠人所了也。是非本地身機者當爲何機乎

又經第一云。佛子此大乘真言行道法。我今正開演。爲彼大乘器文疏第三釋此文云。上文金剛手直問。毘盧舍那云何得一切智。佛亦直答。如實知自心是名一切智。今此中教授義亦同然。直舉無相菩提。便即勸令修證。更無行位差別。可以錯於其間文

此文無相菩提者。本地自證法也。今云大乘器豈限所加持身機哉

又二教論中瑜祇經四種法身釋云。此四種身具堅橫二義。橫則自利。堅則利他。深義更問文又以大日經文配釋四種法身說法畢云。此經四種法身亦具橫堅二義。文勢可知文

此釋中本地身利他義分明也。以四種法身分別能所二加持者。以自性法身爲能加持本地身。受用以下三身以爲所加持身。但於自受用身同爲本地身。大師釋分

明故又可有義也

大日經開題云。大毘盧遮那成佛神變加持經者。是則一切如來根本祕藏也。自性法身內證智境也。人法獨尊教義離。說乃至唯有輪王種性乘神通以尊臨。遮那遺體懸圓鏡以遠照。是以大日如來坐法界而照機。住祕宮而授藥。與自性所成眷屬。自受法樂故說此三密門文

此文分明也。住自受法樂宮照機投藥云也。或義云。眞言機者自性所成眷屬也云云

第三遮難者。所來疑難者。先達疏家釋云難也。所謂薄伽梵者本地身。住如來加持者所加持受用身也。此受用身說此經也。全不見直以本地身說此經云事。又疏云。然此自證三菩提。乃至若我但住如是境界。則諸有情不能以是蒙益。是故住於自在神力加持三昧示種。諸趣所喜見身等。此文如是境界者。本地身唯佛與佛境界也。種。所喜見身者。所加持身也。加持神變經大旨在此文。以何爲本地身說法利生義。又汝所立義實非失法身自證德。兼亦有自語相違過。法身有二德。內證與外用也。住自證邊名無相法身。趣利他邊名所加持身。是一體之上二義也。何強於自證一邊亦可論自利。他二義。若爾者。此自利中亦可有利他義哉。如何。爾者非。召無窮過平。又以自證全爲利他者。何立自利德即有闕減之過。又既云唯佛與佛境。亦稱自受法樂。而立說法利生義者。有自語

相違過。凡所立之道理并所引證據等。一

非無疑。就中機根萬差之道理尤以荒量也。亦花嚴教之善賢機。眞如門之頓悟機。不足爲例。唯彼皆隨他意之所談也。何可准知內證之深義。又准同自受用身無其謂。誰定許自受用法利生義。設又自受用者所加持身故許之。全不可准知。又本地身者體性也。受用身者相用也。相用必有對機說法義故也。又所證三密令見聞者能證佛體。可見聞云道理不成。疏中以刀杖所傷之譬。類內證外用義故也。又所引證據等料簡不定也。以何文爲一定證據。如此等疑何可會之哉。答。所難雖繁取大要可會申也。自本如立申可有本地身說法利生義也。道理證文如前。但今所可會申者。疏家釋文歟。疏家顯釋文與大師注釋似有相違。雖然各顯意互含義。先大師釋云。薄伽梵者總舉應數諸尊德號。住者顯能所二住。意各。諸尊住自證三昧句。如來加持廣大金剛法界者。五佛異名。大日寶幢開敷彌陀天鼓如次配。言宮者顯所住處。今此心王無始無終安住自法界三昧。下文云。大日如來住法界胎藏三昧。說入佛三昧耶眞言。釋迦住寶處三昧說自心及眷屬眞言。如是三部五部諸尊各住自證三昧是也

已上十住心論釋也。此釋中未見所加持身義

又二教論中自薄伽梵至于三平等句法門引畢注云。自性身說法云云又以次文配釋餘三

身者。此四身亦具橫豎二義云云。豎則利他釋

既通四身。本地自性法身說法利生義分明也。次疏釋云。薄伽梵者毘盧遮那如來本地法身如來。是佛加持身。其所住處名佛受用身。即以此身即爲佛加持住處。如來心王諸佛住而住其中。既從遍一切處加持力生。即與無相法身無二無別。而以自在神力令一切衆生見身密之色。聞語密之聲。悟意密之法云云。又云。然此自證三菩提乃至然此應化等云云。此疏家釋意以所加持身為教主義分明也。但加持受用身者。他受用身歟。上文云。應化故也。演密抄師并寂山安和尚等。偏存他受用義也。但彼師所判意顯顯教義形權教歟。今所存者所加持身有四身。對本地身皆名他受用。亦云應化也。唯利他之身故又名他受用。能加持雖有四身。一大法身佛德故。自受法樂身故。對所加持身皆名自性身。或名自受用也。雖有二利離自他能所之相。故曰無相法身也

大師釋中正以本地身為教主義分明也。疏家釋中兼以加持身為教主義分明也。但互含義也。問。大師釋中所加持身說法義可有乎。答。要靈集云。三平等法門住佛曰而常轉。祕密加持應機水而不斷云云又大日經開題云。如智法王乘於大悲與出自法界宮打五藏法鼓令驚覺五智之在已。懸三密明鏡使徹視三點之非他文。又付疏文可料簡此義也。若我但住等文可存二義也。一者如常料簡。二者從然此自證至于加持三昧。能加

●說二絕？ ●尊二高？ ●召二招？ ●他十(受)● ●聖二性？

持所加持二義並可有也。意云。若本地法身但住自證衆生不蒙益。故爲心王頓大機發大悲行願。住自在神力加持三昧說不等句法。雖住此三昧尙是本地身也。亦若本地法身但住自證衆生不能蒙益。故爲諸所加持身機更發大悲心。住加持三昧現所喜見身也。本地身更現影像身也。機根劣故尙微細相。直難見本地身故現影像身。是他受用身也。又薄伽梵住受用身云文。亦可有此二義也。一者住自受用云義。大師所釋不違。卽本地身說法利生義。本地身有體用二義。用者自受用也。住自受用身作自受法樂之事。成說法利生之業。藉現示現以下他受用身所加持影像身也。二者如來加持者他受用也。義如常。或人自受用云。而爲加持影像身。甚以不得其意者歟。

問於能加持所加持可有重。耶答。此義未詳。但所說文不同也。或以六大爲能加持爲能生。四種法身四種曼荼羅皆所生所加持也。卽身成佛義云。上達法身下及六道雖龜細有隔大小有差。然猶不出六大。故佛說六大爲法界體性。雖有能所二生都絕能所。法爾道理有何造作能所等名皆是密號。執常途淺略義。不可作種種戲論云云疏第六云。寂滅真如中當在何次。如偈中所說。且學一途法門。疏中或以本不生理爲能加持名無相法身。又以如來自證一切智智法爲能加持。爲自證三菩提。

疏第一云。譬如金師以善巧方便故以金作

種。異物。雖皆是金而各異名。今毘盧遮那亦復如是。能以遍一切處真金智體造種。乘者所加持也。疏第三云。以如來加持故。從佛菩薩自證之德現八葉中胎藏身等。云云此文八葉又約人者。能加持者自性身爲能證之人也。受用身以下三身以爲所加持。如疏第二十之中悉字是方便也。此是毘盧遮那佛本地之身。花臺之體。超八葉絕方所非有心之境界。唯佛與佛乃能知之。爲念本誓開示大悲藏等云云此文以中臺爲能加持。以八葉等爲所加持也。又同疏云。八葉皆是如來一體。若如來但住自證之法則不能度人。乃漸次流出漸入第一院云云。此文以八葉并中臺爲能加持。以第一院三部眷屬等爲所加持。如此說文不同也。義定多途歟。

問。四種法身皆有對機說法義云者。何云自受法樂教耶。答。有重。義。一者對隨他意顯教。以總相判大途也。二者以自證法卽爲他說之故。所說法無差別故。云自受法樂教也。三者以利他爲自樂。以自樂爲利他也。自受法樂之外無說法利生。無說法利生之外無自受法樂。機卽佛。卽機故也。三世常恒遍一切乘自心成佛教者。雖平等一味法。強隨機無差別之上論差別。不動實際而動用。無窮不二性海之外更無一法。故名遍一切乘自心成佛教。故疏第七云。如來自證法體非佛自作。非餘天人所作。法爾常住。乃至如來無礙知見在一切衆生相續中。法爾成就無有缺減。乃至佛坐道場證如是法已。了知一

切世界從本以來常是法界。卽時生大悲心。云何衆生去佛道甚近。不能自覺故。以此因緣如來出興于世。還用如是不思議法界分作種。道。開示種。乘。隨種。樂欲心機。以種。文句方言。自在加持說真言。道。雖從機感因緣生而不動實際。雖善巧方便無所不爲。然非佛所作。雖善巧方便無所不知。見示悟衆生云云。

此文明教之緣起法之性相。是法性之淵底。眞乘之實義也。

問。心王頓大機見佛開法義如何。

先見佛後聞法歟。先聞法後見佛歟。又爲見聞同時乎。

答。且論前後者。已證見。有聞法之後未證凡見可有聞法之前歟。又見佛聞法同一刹那。修行證入一念俱時也。何可存前後哉。問。本地身者證位所見也。設頓機孰何見此身耶。答。不思議神變力故見之也。又見聞證入等俱時也。何滯前後之執迷可致疑哉。問。修行證入一念同時義如何。答。不二之法門卽法也。頓悟之機發心卽到一念。不生卽是佛。故云實義。唯可有眞言家也疏第一云。住此乘者以不行而行。以不到而到。名爲平等句。一切衆生皆入其中。而實無能入者無所入處。故名平等平等法門。則此經之大意也云云。問。四種法身名義如何。答。以二門可分別之。一者本地身位四身名義。二者加持身位四身名義也。本地身有四身者。平等平等一終不雜亂。此四身者一大法身

之具德。祕密內證之名義也。自性法身者六  
大不三之自性。理智平等之總體也。自然本  
有名自決定不改口性。軌持軌則稱法。體依  
聚義號身。或亦法者諸法之通號。身者曼荼  
羅之義也。法即身者是持業釋義也。諸法所  
依者法主釋意也。又自性者且別義釋。餘三  
身獨取法界體性。故法身者是通稱。廣互實  
相性等故也。或以此身為理智不二之理法  
身不同顯家如常住理也。如此等義說文  
往往也。<sup>略之</sup>受用法身者亦名報身。自受用者  
自受法樂身故云自受用身也。又報身者。昨  
字義云。報身義。此報者非因緣酬答之報果。  
相應相對故曰報也。法身智身相應不二故  
名報。性相無礙涉入故曰報。體用無二相應  
故曰報也。又變化法身者。昨字義云。化身義  
者。所謂化者化用化作義。遮那如來自受用  
故化作種種神變。現無量身雲興無邊妙土  
義云云。

等流法身者。本有曼荼羅中爲。界身也

問。鬼畜等有現流布圖。地獄界如何有之哉

答。祕密也。可尋之。或傳云。焰魔天者地

獄界主也。舉主攝伴云云。金鑰論云。阿鼻依正

全處極聖自心。毘盧身土不越凡下一念云云

顯家十界互具義性。而非修是理具也。妙樂

云。但是理具云云。今等流法身者。曼荼羅衆

真言教主也。問。等流身名義如何。答。雖

未勘說文。以義云者。等者平等佛法界也。流

者流出義。從佛界流出九界故曰等流。以法

界等流教釋可准知之。但內證法中法爾有

九界相。皆法身實德也。法爾出現曰流出歟

已上四身名本地身。此一身之上具二利

法身二德也

加持身位四身者。非。大質之身。皆顯像之身

也。譬如水中月自性受用變化等流。名義如

常。自性身者體也。體之上備相。自受用周遍

法界身也。此德之上作業用他受用變化等

流也。他受用者十地等能化。現八萬四千等

色相。變化者地前菩薩二乘等能化。三十二

相等佛身也。等流身者九界應同身也

又以暫時出現佛身為等流身云云。已上四身

皆利他故所現身也。問。本地四身中可有

他受用。其義如何。答。自受即他受也。以何

故。自受法樂即他受法樂也。內證德有何自

他別執乎。又於海會聖衆可有自他相望義

也。是約自證邊約利他義如常

問。所加持影像中有自性自受用。其義如何

本地位大日四佛等爲機現加持影像身。

皆雖他受用其相好色身等同本質。故從本

地立名也。又有從所說法義也

問。所加持身機中皆有心王心數等機。爾者

能化所化皆圓滿。何故此外別可論本地身說

法利生義耶。答。其義如前機有二類。本地

身機皆心王頓大機也。直見聞本地。平等

法所加持機雖有無量差別。併隔本地身也。

問。所加持身中他受用變化等流。與顯教能

說教主應化身。云何可分別耶。答。有二義。

可。祥之云云。一者釋迦三身各不同云云。二

者大日三身等在此中也。此義能可分別也

建仁元年四月十七日。於石山寺書寫了

一交了

No. 2446

### 千輻輪相顯密集

涅槃經爲本

歸命雙林釋迦尊

唯願示我敬禮處

爾時迦葉說是偈已。

世尊大悲即現二足千

輻輪相。出於棺外迴示迦葉。從千輻輪放千

光明。遍照十方一切世界。爾時迦葉與諸弟

子見佛足已。一時禮拜千輻輪相。右繞七匝

哀歎佛足

如來究竟大忍心

衆生有感無不應

我今深心歸命禮

千輻輪中放千光

我今歸依頭面禮

衆生遇光皆解脫

我復歸依頭面禮

世尊往昔無數劫

今證得此金剛體

悲哀稽首歸命禮

佛修衆德爲一切

四魔降已伏外道

稽首歸命頭面禮

佛爲一切眞慈父

我復歸依頭面禮

頂胸手腰臍足中

大悲示教所禮處

世尊大悲即現二足千

輻輪相。出於棺外迴示迦葉。從千輻輪放千

光明。遍照十方一切世界。爾時迦葉與諸弟

子見佛足已。一時禮拜千輻輪相。右繞七匝

哀歎佛足

如來究竟大忍心

衆生有感無不應

我今深心歸命禮

千輻輪中放千光

我今歸依頭面禮

衆生遇光皆解脫

我復歸依頭面禮

世尊往昔無數劫

今證得此金剛體

悲哀稽首歸命禮

佛修衆德爲一切

四魔降已伏外道

稽首歸命頭面禮

佛爲一切眞慈父

我復歸依頭面禮

我遇千輪光明足 悲喜交流哀切心  
 我復悲哀頭面體 有威千輪輪光明  
 稽首歸依輪足光 乘究竟乘出三界  
 敬禮天人歸依足 輪光普照三有苦  
 衆生未得脫苦門 皆悉歸命輪光足  
 我等輪迴未出離 如何輪足見放捨  
 哀哉哀哉諸衆生 長夜莫覩輪足光  
 悔過世尊大慈悲 亦敬千輪輪光足  
 哀哉今遇輪光足 自此當何復再覩

已上涅槃後分下卷經文略引

千輪輪相讚 不空三藏譯

建者龔屈<sup>以</sup> 摩提<sup>以</sup> 步林觀<sup>以</sup> 薩摩<sup>以</sup> 二合  
 婆體<sup>以</sup> 迦洛乞<sup>以</sup> 二合 室只里<sup>以</sup> 但囉<sup>以</sup> 二合 哆囉  
 度<sup>以</sup> 嚧<sup>以</sup> 鄧迦<sup>以</sup> 摩尾<sup>以</sup> 揭摩<sup>以</sup> 薩摩<sup>以</sup> 薄底<sup>以</sup> 但囉<sup>以</sup> 二合  
 合葉鉢羅<sup>以</sup> 二合 龔彌母<sup>以</sup> 寧<sup>以</sup> 薩摩<sup>以</sup> 羅囉<sup>以</sup> 觀索<sup>以</sup> 薩摩<sup>以</sup> 度迦<sup>以</sup>  
 摩尾<sup>以</sup> 拾假<sup>以</sup> 寧<sup>以</sup> 尾<sup>以</sup> 羅只<sup>以</sup> 多<sup>以</sup> 薩摩<sup>以</sup> 薄底<sup>以</sup> 但囉<sup>以</sup> 二合  
 合葉鉢羅<sup>以</sup> 二合 龔彌母<sup>以</sup> 寧<sup>以</sup> 薩摩<sup>以</sup> 羅囉<sup>以</sup> 觀索<sup>以</sup> 薩摩<sup>以</sup> 度迦<sup>以</sup>  
 佛跡千輪輪真言

龔莫三曼多母但喃唵囉<sup>以</sup> 二合 鈎俱囉<sup>以</sup> 二合  
 步林觀<sup>以</sup> 娜囉<sup>以</sup> 人<sup>以</sup> 囉囉<sup>以</sup> 咤<sup>以</sup> 婆婆訶 已上真言  
 足下略中廣無盡 略謂一輪中八類  
 廣四十六九十三 無盡謂攝不可說  
 大小二輪以爲主 一一輪各千重估  
 聖朝亦復各千估 盡魚鱗三離三惡  
 盡救地獄爲蓮花 比魚照傍登二智  
 鈎鐘照鬼登覺心 南伽標轉大法輪  
 半月之半大覺印 登天離惡成天相  
 小輪上三六三標 三身三寶三三相

三密三大三平等 輪下出入大人相  
 外鋒六表六六種 六六大根六境識  
 六相六道攝無盡 內五圓表五五物  
 五佛五智五根識 五大總攝不可說  
 內外雲形斷斷相 內表正體外後得  
 母指五鋒五智相 四指四旋四智表  
 中半月形五十八 左右各各二十九  
 此表諸位菩提心 諸佛四儀悉智攝  
 四八及以九十七 塵數相好皆是攝  
 左迹胎藏右金剛 兩部界會諸尊攝  
 顯密十二八萬教 如是總攝足阿字  
 攝如底底圓滿相 終無畢竟入涅槃  
 凝然常住放千光 內外中間諸賢釋  
 不得佛意自然福 是故我今隨意釋  
 上興佛足得自在 中菩薩等證輪輪  
 下六道類皆離苦 未見今見獲十益  
 已上三百三十六字



光 中大日東前赤色。輪中現光聚佛頂輪  
 王手持如來頂印。放大光聚坐赤色蓮花  
 發 右隅黃色。輪中現發生一切佛頂輪王  
 手持黃蓮放黃光明坐黃色蓮花  
 白 右邊南白。輪中現白傘蓋佛頂王手持  
 白傘蓋放白色光坐大白蓮花坐  
 勝 後右隅中雜色。輪中現勝佛頂輪王手  
 持利劍放雜色光坐雜色蓮花  
 除 於如來後紅色。輪中現除一切蓋障佛  
 頂輪王手持紅蓮花上有鈎下如前西  
 黃 青色。輪中現黃色佛頂輪王手持三股  
 放青色光坐青蓮花左後隅  
 最 綠色。輪中現一字最勝頂輪王手持八  
 輻金輪放綠色光坐綠色蓮。如來左邊北  
 無 紫色。輪中現無邊音聲佛頂輪王持白  
 螺放紫色光坐紫色蓮花如來前左隅  
 又五十二天。十二天。九曜。加四臂不動二十八宿  
 八大菩薩  
 觀慈虛普手曼除地  
 降手六曼除輪馬觀無地擲普不除  
 頂頂頭。垂髮。毫。二耳。二眼。  
 鼻。口。舌。兩眉。喉。乳。心。  
 臍。兩脇。腰。兩臂。兩足。兩膝。結  
 佛眼印。成月輪有。成一鉢杵遍大空界。

尊身智體法身來入畫像。次鎖止住本尊。次

No. 2417

體四曼四身一切諸尊

具德。以人爲能住體。仍約佛陀菩提二義見之。云。人。皆人。云。法。皆法也。此三轉遍一切法。平等平等法爾常恒。天台等三身本有之談者。法身獨本有。報應是修得。然約相卽云不縱不橫。是故報應性具。非是事具。今教他受應化人體自性本有。故三轉宛然不變事具。是爲自家不共說云云。高野達谷僧都明難云。五蘊外立人是我見。小乘以上諸教皆破之。今談人本有。豈非入我見乎云云。禪林上綱會云。自宗卽事而真全異。諸大乘。無我中有大我。不可驚異。故大師云。人法法爾。教義離絕。文卽此三轉法爾之義也。又菩提心論眞言行者心月輪觀二乘法軌相證。問答有之。可准思之。

問。此三轉義其證何在。答。金剛頂經開題云。三十七尊。各各有能人。金剛智。所入金剛定。能證金剛人。文是卽誠證也。定者理也。總此三轉者三密也。三部也。約軌建立偏依此旨得心可見。不可驚疑云云。如上三轉。於十法界三世間等一切人法平等圓具。故云橫平等也。

次堅三身者。金界五智三十七智。胎界四重十三大院分之爲三身。先付金界五方五方分別之。中東南是性淨圓明三轉也。俱是自證故。總爲法身。是心內九八七三識也。次西方妙觀察智。邪正不謬故。始見迷界起大悲。是爲他受用身。次北方成事智。正攝化衆生。事業智故爲化身。此二是

心外六五二識也

問。九八理智其義可然。第七爲人共意如何。答。第七末那是意。意卽思量爲性。然以思慮爲人。卽有情義。謂第九色第八心之色心和合。言有情。是爲第七識也。是卽五蘊法聚集爲人故也。

問。當以第八爲異熟識爲有情體。今以第七爲有情。其義如何。答。顯教八識於自宗。心外分齊談之故。廣立差別。不可相例。彼以第九不爲色故。於第八置種子五根等故。今心內三轉卽內證三密異彼云云。

問。於心內但有二識無六識耶。又心外但有六識無三識耶。答。心內亦有六五以前五屬第七。第七前五同是人故。是故心內第七出。心外爲前五。又以第六屬第八。第八與第六同是了別心性故。故心內第八出。心外爲第六識也。又心外有三識末。必帶本故。總體爲第九。故於心外有九識也。云云。顯教所立九識是心外九識也。未知心內三點故。未入金剛寶藏故。大師處處以顯教爲心外分位。卽此意也。

次三十七尊爲四身。見禮懺文等。四身三身開合不同。  
次胎界四重四身者。安然云。數時後胎藏界會中台八葉名自性身。三部容屬爲自受用身。第二重諸大心衆。爲他受用身。第三重釋迦佛等名變化身。九界眷屬名等流身。十三院可准思之。

次明說主者。先付初橫三身論之。次約堅三身顯之。初內證三點中。理智是所說法。非能說主。以事轉爲說教主。一切說法以人爲主。法自不可說法故。三轉雖不離。以自性受用爲法。以他受爲人故於人邊立說主義也。

問。若如此義者。與彼演密安然等他受用之義有何別耶。答。彼等不知內證三轉故。只以法身爲無相寂然之理。仍以隨緣應機他受用以下。始爲色相之體。爲能說之主。今教不爾。自證極位三轉宛然。本有常住。統此三轉爲自性身。人法自性本位故。故二教論云。清淨表理。金剛表智。自性通二。依之彼顯教所立他受用者。今教所立堅三身中。第三變化身所屬他受用也。內證外用天殊地別。不可相亂。

問。內證三轉同。自性位。無化他之義。何名他受用耶。答。是隨緣應機他受用之根本體性故。云他受也。於自證位有此他受體故。出心外現化他作用也。三點中。理智寂靜無相放。以事轉人爲化他本也。云云。問。若一切說法皆於他受用人論之者。今教意非情草木等三昧耶身。阿字賀字等法門身之說法義不許之歟。答。今三轉者卽六大也。三密也。三密卽聲字實相也。此六大三密何法。不具六大是體。三密是用。體用不離。周遍法界。是故草木等阿字等。具此三轉故各各說法。此說法者。尙阿字等三點中人說法。非理智邊委可思之。

問。六大三轉相攝如何。答。五大。色。識大。心。從本已來色心不二。是爲人。

問。六大三密相攝如何。答。此有二義。一云。五大是身。語。屬身故。在五大。識大。是意。云云。一云。地水火爲身。風空爲語。識大爲意。又四憂各具四憂故。阿字賀字五胎三胎等。亦具大羯故有說法。云云。

次付堅三身論對機說法之義者。今詳自家諸佛內證外用說法次第有三位。一本地自性身。二能加持身。三所加持身也。本地身者。毘盧舍那內證三點也。是爲法身。能加持身者。西方妙觀察智。是淨佛國土身也。是爲他受用報身。所加持身者。穢土成就衆生身也。是爲化身。是則如次。經題。大毘盧舍那法身成佛報身神變加持化身之三位也。此三重說會。如次秘密壇嘉會壇大悲壇也。疏第三云。毘盧舍那。以本願故住於加持世界。普現悲生曼陀羅。文毘盧舍那者。性淨圓明三轉。卽中東南方也。住加持世界者。成所作智成就衆生世界也。普現悲生曼陀羅者。淨佛國土曼陀羅也。

問。住加持世界普現悲生曼陀羅者。加持世界所現曼陀羅也。何分爲二重耶。答。疏第六云。潔白是毘盧舍那淨法界色。則一切衆生。本源故最爲初。亦是寶幢如來色。既發菩提心。於明道中降伏魔怨。滅除蓋障。故第二。黃色是娑羅樹王色。以成正覺時。萬德開敷。皆到金剛實際故第三。青。是無量壽色。既到金剛卽以加持方便普現。

大悲曼荼羅。如淨虛空中。具含萬像故第四。黑色。是鼓音如來色。所以垂普門之迹。皆爲顯本。本者卽是如來自證之地。住大涅槃。若捨加持神力。則一切心量衆生。非其境界。是故其色幽玄。而最居後也。此五色。釋文最爲規模。自宗修行成佛說法次第。專在此釋。所謂中東南。自赤黃。是性淨圓明三轉。於南方自證窮極故。西北青黑。是淨土穢土化他作業也。其中於西方云。卽到金剛卽以加持方便普現大悲曼陀羅故。今以西方云。普現悲生曼陀羅也。謂諸衆生遇穢土釋迦成就衆生。教開法發心。次淨佛國土現莊嚴身蒙驚覺。次依驚覺力入自證秘密壇也。是三身引入次第也。故普現悲生曼陀羅者。卽淨土群機嘉會壇也。就此三重論現流。兩部大經說主者。自性本地身。常恒演說三平等門。然此位非有心境界。是故住加持三昧。普現群機嘉會曼陀羅。傳誦自性說法。是第二能加持身。傳說第一本地身之法也。疏家出居外朝之釋。卽此義也。當途。以此位說相卽爲根本說會。是未了談賦。此能加持所加持二重。皆釋迦示現也。仍現流兩部皆釋迦說者。約傳誦言之也。是故以實言之。他受變化二重。唯傳者。非說主。以自性本地身爲說主也。委可思之。

問。傳說義其證如何。答。大師難問答云。或經釋迦言。此金剛城。曼陀羅毘盧舍那如來。於天中。已爲天主說。今我於此菩提樹下。爲諸國王說。然則釋迦從大日尊爲所被機傳說此說。所以顯中有密故云。顯密並說。文科云。此經者守護經也。於天中等者。指色界頂說。金剛頂教王經等也。然則彼智處城菩提樹下。是他受變化釋迦傳說眞言說會也。

疑云。今所引傳說之經。是菩提樹下所說也。何以之爲大日經等傳說之證耶。又金剛頂十八會。是卽大日法身根本說會也。何以之爲傳說之會耶。答。本自今南淨流布密教。卽釋迦傳誦也。仍十八會儀式。又嘉會壇傳說之會儀也。守護眞言既傳說也。金剛頂色界頂說。亦可准思。唯以自性法身爲根本說主故。此餘二身。是皆可傳說故。以一如一也。此事花嚴釋中云。葉中。小釋迦。誦葉上。說葉上。大釋迦。誦葉上。說。文。正釋。可檢之。今三重准此三重可知之。又以彼梵網三重。卽爲今三重身之義有之。然處處釋中。十八會等爲自性說處者。是約本言之。自性恒說傳宣之故也。疏釋科補如。野古來教主。衆如疏抄。二教論抄。高。

驚覺佛三身分別事

問。眞言行者住無識身三昧時。并顯乘行者沒心實際時。諸佛驚覺。進金剛際。彼諸佛者三身中。何身耶。答。報身阿彌陀也。疑云。以何得知彼佛是阿彌陀耶。答。諸佛攝引次第。總有三重。前穢土淨土密嚴三佛是也。然諸衆生聞釋迦教發心修行。其心住實際時。受用佛示現空中驚覺之。蒙

樹下。爲諸國王說。然則釋迦從大日尊爲所被機傳說此說。所以顯中有密故云。顯密並說。文科云。此經者守護經也。於天中等者。指色界頂說。金剛頂教王經等也。然則彼智處城菩提樹下。是他受變化釋迦傳說眞言說會也。

驚忽進則入自證。是攝取釋迦所化衆生令入大日自證法界。此自證者。即行者平等智身也。此自證位。無能所相故。無能化別佛也。金剛頂經說驚覺佛云。示現受用身禮懺文說彌陀爲智惠受用身。故云彌陀也。

疑云彌陀是淨土來迎。佛非驚覺佛。又受用身佛其數是多。何以受用名必云阿彌陀乎。安然數時云。然此五佛。於此世界五方各有他受用土。謂妙花布地胎藏世界金剛威界寶莊嚴界大蓮花界羯磨輪界。文以之

思之。以他受用必不可爲彌陀。又疏第二十以彌陀爲自受用佛。以自受用身不可爲驚覺佛。仍旁不明如何。答。自宗意。五方十方諸佛皆非異體。是一行者顯得三身也。仍恒沙萬德應諸攝爲三身。其他受用者即彌陀也。善導道綽等。又多判爲報佛然詳三身佛名。如次大日彌陀釋迦也。仍三重引攝次第其驚覺是當彌陀也云云。

問。常途以報身名盧舍那。今何名彌陀耶。答。今以彌陀爲他受用者。以真言門五方五智爲三身時分別也。但盧舍那是報身名者。是又不可相違。彌陀是初地能化。是爲小金剛薩埵初地者攝。十地故彌陀盧舍那一體異名。抑至安然五佛各有他受用之釋者。是各具五智之意也。以五智爲三身時者。一切諸尊各各內證三點。即大日阿闍寶生也。各各他受是彌陀。各各化用是釋迦也。可思之。又彌陀是來迎

佛。又疏自受用身等者。理實彌陀有外用內證無邊方便。是故爲初心人。示來迎爲已入類作驚覺。爲後心機。即爲自證覺云。能仁彌陀佛體無異。又云若就淺略。他受應化淨土若依深祕。自性法身佛土文。

重疑云。若驚覺佛名他受用故。阿彌陀者守護經中說驚覺佛爲化佛如何。答。彼即以他受用名化佛。非三身中化身。大日法身作用化作故云化佛也。

一道極無地前地上事

問。顯略一道極無二心。於自家地前地上在何位耶。答。古來無定。先哲有評。今先出異解。後成一義。其異解者。或古德云。疏云。復次祕密主真言門修行菩薩行諸菩薩無量無數百千俱胝那由多劫積集無量功德。智惠具修諸行無量智惠方便皆悉成就者。即是欲明越第三劫之心。欲令見聞者信樂尊重故。先歎其功德。可知餘教中菩薩行於方便對治道。次第漸除心垢經無量阿僧祇劫。或有得菩提。或不至者。今此教諸菩薩。則不如是。直以真言爲乘。超入淨菩提心門。若見此心明道時。諸菩薩無數劫中所修福惠自然具足。又云。行者住此心時。即知釋迦牟尼淨土不毀。見佛壽量長遠本地之身。與上行等從地涌出諸菩薩同會一處修對治道者。雖迹隣補處。然不識一人是故此。名爲祕密。此文提下釋之一。又云。已歎人真言門功德。然

行者復以何法入此法門耶。故經次云所謂空性。空性即是自心等虛空性。上文無量如虛空乃至正等覺顯現。即喻此意也。又云。此云望前二劫。猶如蓮花。盛敷若望後二心。即是果復成種。故曰如是初心佛說成佛因。

大師注云。前二劫者。指他緣一道二種住心。後二心者。示真言門根究竟二心。已上一段明真言行者淨菩提心。是故一道極無。是真言門初地也。

私云。此實範上人最後病中記也

或古德云。十六意問。依十住心論。第六無畏心判真言本有。地前地上方如何。答。依十住心論者。第六無畏修生勝進。極果極無自性心。猶是無明分位故。非祕密莊嚴心。本有無垢十地之初地也。問。第六一切法平等無畏。疏已判。即是真言行者虛空無垢菩提心也。加之演密鈔師安然阿闍梨。同判真言初地。又當時學者。多言真言初地也。爾者何故以第六一切法平等無畏。可云非真言初地耶。答。於釋第六無畏疏文。入師會文意趣不同。又未學多分。更不分別淺深橫豎。徒任口臆妄執。自義何可指南乎。若以極無自性心爲真言虛空無垢菩提。而爲真言本有本初初地者。此有四失。一者堅不具足十重淺略深祕失。二者橫以法界一門法王。一官淺狹一粒芥子。隱沒大悲胎藏廣大輪圓重重無盡莊嚴塵數廣多內證總持種子失。三者入他

受用身隨他意教花嚴一經所說法門。不覺自性法身大日如來隨自意顯秘總持大法。

失。四者知淺略十地。一義未知深秘祕中深秘祕中深秘十地。失也。云云。有義云教相初今宗意地前經一僧祇即入初地也。地前修行顯密是同。准知。後二僧祇。七地已前爲第二劫。八地已上爲第三劫。云云。又云。一道爲八地所行。極無爲十地功德。云云。

又云。但花嚴等顯教所說十地。望今宗所說十地。見其同異。時若堅論之。花嚴十地亦窮因地智慧之一分。則當其宗十地之一分。其所以極無自性心。是第三證祇心。即至第十地。然弘法大師以此心關顯教分故。又金剛界軌說眞言行者蒙驚云。想身證十地。此中一道清淨者。顯教所說實際理也。呼證此理入云。想身證十地。○是故知顯教所說至眞言第十地。若橫尋之。花嚴十地都眞言其教中。乃至初心所覺。尚不說之。其所以行中不言三密瑜伽。理中不知四曼境界。故云菩提心論修瑜伽人。從凡入佛位。超十地菩薩境界。此即眞言初發心。超顯教十地也。是橫豎義左右。亦對當釋無定云云。又云。然付說眞言門行。有教門實行二意。若依教門。八地已上爲眞言門。若付實行初地已上。故疏云。然此經宗。從初地得入金剛寶藏。此實行意也。若爾第六無畏在初地。是時極無自性心生者。是就實行。言一切菩薩始入初地時。必生眞言門極無自性心。雖然

極無心至第十地方究竟之。謂初地是證入始十地。即見得之終也。云云。

私云。此抄意一道極無二心教門。爲八地十地實行。爲初地也。

如此古德未學取文不同。立義互異。略出兩三不可具述。

問。此初地地前兩義。各其文證如何。答。略出二。先初地文。

以一道極無眞言三心爲淨菩提心之文。寶鑰第八住心云。故大日尊告祕密主云。何菩提。謂如實知自心。○祕密主此菩薩淨菩提心門。名初法明道。釋云。謂無相虛空相及非青非黃等言。並是明法身眞如一道無爲之真理。云云。下文云。所謂空性離於根境。○離眼耳鼻舌身意者。亦是明理法身。無畏三藏說。行者住此心時。即知釋迦牟尼淨土不毀。見佛壽量長遠本地之身。○證此理佛亦名常寂光土。毘盧舍那文。

第九住心云。故大日尊告祕密主云。所謂空性離於根境。○極無自性心生。善無畏三藏說。此極無自性心一句。悉攝花嚴教盡文。以淨菩提心爲初地之文。

疏一云。此菩提心爲後二句因。若望生死中。所殖善根。則名爲果。以觀佛法前相。故文。同二云。行者得如是微細惠時。觀一切染淨諸法。乃至少分猶如。隣虛。無不從緣生者。若從緣生即無自性。若無自性即是本不生。本不生即是心實際。是心實際亦復不可得。故曰極無自性心生也。此

心望前二劫。猶蓮花盛敷。若望後二心。即是果復成種故。曰如是初心佛說成佛因。文。又云。若住此不思議解脫時。即是眞阿羅漢。不著於有爲無爲。一切世間應受。廣大供養。故經云。世間宗奉常應供養。○爾時生於佛家名震在高幢雨種種寶。以此因緣故。堪受世間廣大供養也。此等釋皆以一道極無爲初地淨菩提心也。佛家即初地也。

以第六無畏爲初地之文。

疏第三云。爾時於有爲無爲界二種扼縛得蘇息處。即是眞言行者虛空無垢菩提心也。文。又云。以此中道正觀離有爲無爲界。極無自性心生。即是心佛顯現故。曰正等覺句文。第二云。所謂空性。空性即是自心等虛空性。上文無量如虛空乃至正等覺顯現即喻此心也。第二云。爾時行人。爲此寂光所照。無量知見自然開發。如蓮生花敷。故云無量智成就。此智成就。即是毘盧舍那心佛現前故。云正等覺顯現文。

此正等覺者。即初地是也。

疏第三云。第六無畏於平等心中修曼荼羅行。離垢地以去。各於自地觀心中修曼陀羅行。文。

此釋意。第六無畏即初地故。次云離垢地以去。離垢地者即第二地故。

次地前文。

眞言初地開金剛寶藏文。

疏第二云。然此經宗從初地得即入金剛

寶藏文

一道極無不入金剛寶藏文

又云。花嚴十地經。一名言。作阿闍梨所傳。皆須作二種釋。一者淺略釋。二者深祕釋。若不達如是密號。但依文說之。則因緣事相往涉於十住品。若解金剛頂十六大菩薩生。自當證知也。文。十住心論云。如上二宮。但於苑宅中之荒穢。猶未開地中之寶藏。空背大海之鹹味。孰獲龍宮之摩尼文。

寶鑑云。九種心藥拂外塵而遮迷。金剛一宮排內庫而授寶文。又云。心外僻垢於是悉盡。曼荼莊嚴是時漸開文。又云。顯藥拂塵真言開庫文。戒序云。所謂空性離於根境。○是空性則所謂一道清淨一真法界之理也。於顯教最極醍醐之妙果也。於祕密從此發極無自性之心。是故佛言。如是初心佛說成佛因。從此以後始發真言門祕密曼荼羅心文。經疏中。第三劫真言門修行等。釋文顯密問難。以今此文可辨之。

三劫六無畏後更立十地。以第六無畏不爲初地文。經一云。復次真言門修行。○世間宗本常應供養。已上第三劫說文。

復次祕密主信解行地觀察三心。○疏云。此經宗。從淨菩提以上。十住地。皆是信解中行。唯如來。名究竟一切智地。文。已上三劫十地階次文。

疏三云。第六無畏於平等心中修曼陀羅行。離垢地以去。各於自地觀心中修曼陀

羅行。略以行位已作十六重深淺不同文。

又云。若生極無自性心。得人如上漫荼羅海會名阿闍梨。從此後有十重深行文。演密云。十重深行即十地也。文。已上六無畏十地階次文。

已上初地地前兩方證據文略出之了。自餘類文。追可載之。

問。彼兩方違文其會通如何。答。此兩義中。初地義者。非自宗正意。仍彼會通且略之。付地前義可致和會也。但先述大義。次可會通。凡此一道極無地前之義大意者。自家地前地上修行者。即如次始覺本覺修行本有。行相也。第六無畏。平等心中修曼陀羅行者。是真言行者地前修生極。故云平等心。始覺滿入平等理故。離垢地以去。自觀心中修曼陀羅行者。初地以上是本覺本有。故。不依他緣昇進。故自地觀心。即顯得本有無垢十六大菩薩生故云爾也。仍諸顯教者。修行種因海故。爲地前始覺行。此祕密乘者。性德圓滿海故。爲地上本有心也。大意如此。次存會通者。先以一道極無爲淨菩提心初地者。菩提心爲因。句是廣。以三句義攝十住心故。若就修生。第二住心以上名淨菩提心。故疏一云。欲明淨心最初生起之山故。先說愚童凡夫達理之心文。又云。如最初種子。離微塵許。心垢時。即顯如微塵許淨心。勢力文。又釋。

第四住心云。即了神本不生度無量見網淨菩提心少分增明。由得菩提心勢力所以

不墮二乘地也。文。又釋第二劫云。心主自在。明。即是淨菩提心。文。

仍於第三劫菩提心。又有三人不同。一道極無真言也。但三劫十住心。皆雖云淨菩提心。殊於一道極無心。大師引菩提心如實知自心之文證之者。於前二劫。他緣是有教。覺心是空宗。復非中道。第三劫一道極無入中道境界故。約近云。如實知自心。自心者是離邊中正義故云云。次以第六無畏云。即是真言行者虛空無垢菩提心者是。以第六無畏。擬儀真言行者。虛空無垢菩提心也。如前五無畏。即是之言者。不對餘心。直寄真言行者。虛空無垢菩提心故云。即也。此虛空無垢心有九重。今所寄者。地前一道極無之分位。能寄顯止地前。所寄淨心。至初地。所謂淨菩提心究竟在初地故也。次心佛顯現正等覺句者。是又地前分顯之正覺也。次離垢地以去等者。此離垢地者非第二地。是自性法身本有離垢菩提心地即初地也。文。私云。起信論中以初地名淨菩提心地。即離垢之意也。

次果復爲種者。此釋准大師御注釋者。一道無爲地前之證也。云。前二劫者他緣一道故也。一道若非初地者。極無豈地上乎。可思之。故玄門大意云。極無自性心極果。望真言本有無垢菩提心。本果。還成因故。非真言本有果地之初地也。文。仍今因者非初地。只是第九心與第十心爲因故云爾也。十

住心論九云。驚一道於彈指。覺無爲於未極。等空之心於是始起。寂滅之果果還爲

因。文一道者第八心也。等空心者第九心也。寂滅果者一道也。還爲因者極無也。是故今

所言因者非祕密初地菩提心爲因。極無自性心生。即發真言究竟最勝金剛心故云

爲因也。已上玄門 大意略抄本真言行者淨菩提心分位有三重。一。一道無爲寄齊分位。二。極無

自性寄齊分位。三。本有初地究竟分位也。仍淨菩提心之言。於地前地上隨應可觀

大應供事又重重。但生於佛家者。玄門大意云。次生極無自性心。如灰水。瑩拭使極

光淨。爾時生於佛家名置在高幢雨種種寶。此文有二義。一者極無自性心。始起極

細妄執當斷無間道位也。故云如灰水瑩拭。次生於佛家。是極細妄執已斷解脫道

也。此是斷極細妄執。證圓初住位無間解脫也。乃至證入果海時。有無間解脫也。二

者若極無自性心生一句。判花嚴因果始終者。極無自性心因果始終總。取爲極細妄

執當斷無間道。得入真言初地金剛寶藏。爲極細妄執已斷解脫道也。文。仍生在佛家。地

前初地。二義有之。隨應可思。已上一重會通了

疑云。淨菩提心雖雖云重重。於第八心既名法明道。法明道者。除蓋障三昧能證惠

也。此定惠。初地一位。兩輪也。何以第八九心不爲初地耶。又果復爲種重重義。猶是微隱。若有古德義耶。又所立十六玄門

事。演密作二解之中六無畏十地次第梯磴之義無之。以知十六玄門廢立。不可爲定

判演密云。一云。第六無畏即初地故取二地以上乃至佛地爲十足。前六種無畏成

十六重玄。二云。漸次證入而有二種。初約六無畏。從因至果以爲漸次。後約十地

從因至果以爲漸次。二門併彰。總有十六。非次第修行經十六位也。又所立初地金

剛寶藏事。真言行者深祕初地。是入金剛寶藏也。淺略未入。本自有二種。何以深

祕一門妨淺略異邊耶。答淨菩提心事以前成畢。法明道除蓋三昧可准思之。淨菩

提心即法明道也。不可求別證。就中有地前除蓋障三昧之證。所謂禪要云。作是觀

已。即證得解脫一切障三昧。得此三昧者。爲地前三賢。依此漸進。遍同法界者。如

經所說名爲初地也。但第八九心不引除蓋障三昧之文。是有深意。仍旁不可成

難也。又果復爲種重重事。其理既極成。何求潤色哉。但抄地云。第三劫內。分

別。始終。其二心淺深與真言佛果懸成。佛因。今秋葉先還。如成來秋種子。然信

解初心。從第三劫終。極無自性中生。祕密莊嚴初因。猶如當春種子。成當秋葉實

三心同攝。菩提心句。而不壞次第淺深之義。高祖獨達。餘師皆迷。文。次十六重玄

義演密二解。俱似穿鑿。顯難依用。而又有前後相違。以後十重深行爲十地。故可思之。抄十六玄門義以六無畏十地爲

十六可見之。次初地淺略深祕分別難者。於自家初地。全無淺略分。直入本初初地

直開金剛寶藏故。不入不開顯略分。初都無之

已上當山古來明德。多存地前之義。近世碩匠。本寺覺海法橋。傳法院融源開梨等

專相傳此地前義也

大成一義者。凡真言所立地前地上。位有教門實行二義。若就實行者。顯密一切。次

位。都無分證梯磴之階級。一切行者。於一切教發心學行之間。各其心住彼理時。諸

佛驚覺。驚覺入一切智智自證位。此直入位者。即自家本有本初初地也。此外更無昇進

階次。一切萬德頓證頓滿故。次教門者。此自證圓滿萬德。堅示他時。四十二地階次

不同。於此教門。顯密寄齊隨義其說多途。或以三乘爲地前。以一乘爲地上。如二

教論所引金剛頂經。是約寄位差別之意也。或以二乘爲初劫地前。以大乘爲第二劫

七地以前。以一乘爲第三劫八地以上。以真言爲初地。如教相抄所引經軌等。此寄

惑顯位之門也。并一道沈空之心。爲第八地無生之位。途教門五種三昧道之意也

或以三乘爲地前。以一乘爲初地。如重譽實範等所引文。是約一乘中道法性。理與

初地淨菩提心如實知自心。一分類同之義門也。或以顯乘一切行果爲地前。如三劫十地階次文。此約修生本有義門。以分別顯密之教門也。或以顯因果一切次位。即爲

真言次位。一一相對寄齊。如花嚴十地金剛頂十六大生相對釋文。此約實影齊等門也。或以顯乘一切教理行果。爲真言門初心以前。心。如教相抄橫相對義。此約行。顯。不知三密故。自家三密。初心。已超顯乘至極果佛也。如此衆多義門。皆教門之談也。實證之義如上。

抑古今先達明德等。若存此意立一義者。並不相違。若忘此義作鈍拙者。可嗔偏見歟。

已上禪林上綱指授而已

乾元二年癸卯 二月二十九日於神護寺月靜坊爲興隆試老眼書寫之了

法印權大僧都猷然七十

一交了

### 貞應抄卷中

四種法身橫堅分別事

問。於四種法身有橫堅二義。其分別如何。答。先分別四身之相。次分別橫堅之義。就此又有二。初約兩部分別之。次約諸法分別之。初兩部者。先於胎界四重分。四身者。祕藏記云。問。此四種法身。於曼荼羅何等共身。答。中臺毘盧遮那爲法身。四佛爲應身。釋迦爲化身。外金剛部龍鬼等爲等流身。又安然教時義一云。胎藏界會中台八葉名。自性身。三部眷屬自受用身。第二重

中諸大心衆他受用身。第三重中釋迦佛等名。變化身。九界眷屬名。等流身。又次於金剛界三十七尊分別之者。安然菩提心義五云。三摩地三十七尊。自受用法身。禮懺文中。大目爲常住三世淨妙法身。阿闍爲金剛堅固自性身。寶生爲福德莊嚴聚身。彌陀爲受用智慧身。釋迦爲作變化身。餘三十二尊爲等流身。波羅蜜形大菩薩男女天形故。又述出生義。記云。大目爲自受用身。四佛各住別界現。土方便。是他受用身。自餘三十二尊。既現四親近菩薩身。各在他方是變化身。經軌異說具如彼釋。已上諸尊合具四身文。

祕藏記云。此四種身者。爲一身所具。爲各各出生此四種身耶。答。一身所互皆具足。皆從一法門出現。菩提心義五云。今真言宗。四身。自性身受用身變化身等流身。若喻祇經。自性所成三十七尊亦具此四。若分別聖位經。自受他受。三十七尊亦具此四。若攝真實經。釋迦變化身。三十七尊亦具此四。若略出經。三十七尊等流身所現。二乘八部。亦具此四所現之身云云。又抄云。一切衆生自心本有四種法身。名胎藏四身。一切諸佛所得四種身。名金剛界四身。已上四身各具四身文。

次約諸法。抄云。問。歷諸法分別此義樣如何。答。三種世間十法界等諸法。置法身體論之。即皆自性身法界體性六大所成身故。置法身相論之。即皆受用身法爾

實相四種曼荼羅身故。置法身用論之。即皆變化等流也。次橫堅義者。一本即身義云。問。既有性及等流淺深不同之名。何皆名法身。答。且就堅義。雖有不同之名。而此宗所立變化等流之佛法然有佛故。不同彼顯教宗等所立本無今有應化之佛。又就橫義。皆是毘盧遮那具體法身也。是故皆名法身。二教論下云。此四種身具堅橫二義。橫則自利。堅則利他。付橫堅細論有四句。一橫中橫。四重曼荼三十七尊。皆是一體無淺深異。二橫中堅。平等一體之上有四身不同。此二法爾之上。橫堅也。三堅中橫。遮那世天淺深高下天地玄隔。此二緣法爾隨緣隨緣可思之。約諸法體用心身。橫堅義准思之。禪林云。四身橫堅義深可思之。大目經疏三云。經云。世尊一切支分皆悉出現如來之身者。○今欲說漫荼羅圖位故。還約佛身上中下體。以部類分之。自臍以下現生身釋迦示同人法。及二乘六趣種種形色像威儀。言音壇座各各殊異。○自臍以上至咽。出現無量十住諸菩薩。各持三密之身與無量眷屬。○然此中自有二重。從心以下。是持大悲萬行。十佛刹微塵諸大眷屬。從心以上。是持金剛密惠。十佛刹微塵諸內眷屬。通名大心衆也。從咽以上。如來頂相出現。四智四三昧果德佛身。又疏二十云。爾時行者。觀心八葉作中台觀。其身即是曼荼羅。從心以上爲第一

院。從心下至臍爲第二院。從臍以下爲第三世間天院。以自身爲四重曼荼羅。四重卽四種法身也。一身支分故不論勝劣。是云橫於一身而有上中下分。是云豎。自家四身橫豎義。以之可觀云云。此義者教相之時談之

問。今所言四身豎則利他者。四法身各各對向衆生說法他利耶。答。爾也。

疑云。凡法身是自證境界非化他用。仍四種皆法身之位者不可垂化。何況自性身者唯是內證聖行境界也。何云有利他乎。答。

機有顯密。根有上下。故法身生身所被不同也。顯機見隨緣三身。密機見法爾四身。

於密四身別故。自性所被亦有之。依之云。此四種身具豎橫二義。豎卽利他。或云釋迦三身大日三身各各不同。又云抄云。四種法身各有隨自隨他二門。又聲字義云。四種身並有法爾隨緣身主。此法爾者自證。

隨緣者化他也。以常教教相。不可疑自家難思之身上。故尙自性身化他者。自性中變化等也。於自性自性永無化他之義如何。

答。常途自性身位永無化他。今彼位有化他之義成立了。其上今所難重重無窮義也。不可答之。但於自證自證亦有密益云云。

禪林云。四種法身俱是內證境界不對機情。凡諸佛內證外用者。只是法身生身二重也。是云菩提實義成佛外迹。眞言教意。顯密諸教無十地實行人故。示外迹時。直現六道能化生身。於此生身論三身為顯密教主也云云。今四種身各豎則利他者。於影

像指本質云爾也。但於自證法身地分四種者。內證功德分龜細論四種也云云。攝眞實經金剛薩埵出生品云。善哉希有我普賢妙體堅固眞實性。由堅固力無形相爲利益故現生身。文法身生身二重。以此經可思之。

### 三種即身成佛事

問。於即身成佛有三種。其分別如何。答。一本卽身成佛義云。六大無礙常瑜伽。圓鏡力故實覺智。今依此頌文立三種卽身義也。問。其三種何。答。一理具。二加持。三顯得也。是皆卽身之義也。問。此顯相配三種義如何。答。初四句加持之義。次三句理具之義。終一句顯得之義也。問。理具乃至顯得卽身成佛意如何。答。一切衆生自心中金剛胎藏曼荼羅遠離因果法然具是名理具也。由三密加持。自身本有三部諸尊。速疾顯發故云加持也。三密修行成就卽心具萬行。見心正等覺證心大涅槃。發起心方便嚴淨心佛國。從因至果以無所住住於其心。如實覺知名顯得也。文。大經要義云。問。何位得三種卽身成佛。答。未見明說。且設愚案。理具。從凡至佛。加持淨菩提心乃至佛果。顯得。唯是果位。或同加持。何以知之。答。言理具者。法然所得其理顯然。加持義其義處處見故。顯得其理亦可然故。問。加持處處說何。答。住心品云。此菩薩淨菩提心門名初法明道。菩薩住此修學不久勤苦。便得除一切蓋障三昧。若得此者。則與

諸佛菩薩同等住云云。疏云。今此宗直以淨菩提心爲門。若入此門。卽是初入一切如來境界。○當知行入則是位同大覺也。以其自覺心故。便得佛名。然非究竟大牟尼位云云。第九云。汝之心王。於初法明道中成佛轉法輪時。已有無量無邊金剛智印。周旋翼輔共護持之。何況毘盧舍那究竟心王成佛時所有威勢云云。第十四云。然金剛藏雖未卽究竟一切種智。而同妙覺世尊。但以十方諸神力所加故。亦於大會中。亦如如來所證同等云云。

問。疏云。我雖未得一切同於如來。然以毘盧舍那三密所加持故。亦能現作佛身。普集一切曼荼羅大會云云。此釋意者。曼荼羅阿闍梨。以佛加持現作佛身集大會也。其阿闍梨未必淨菩提心以後。若爾加持卽身成佛。可通以前凡夫位也。答。其阿闍梨。既通淨心前後之位。今文且論淨心以後。或以前位雖有加持作佛之義。其事微少。不在加持卽身成佛之分齊矣。

問。加持成佛是依他力。妙覺成佛何假他力。又妙覺位既名顯得。何爲加持。答。如受古佛灌頂。是用他力。加持顯得義分爲二。俱無過也。

問。顯得成佛何通淨心。答。卽身義云。三密修行已成就故卽心具萬行。見心正等覺證心大涅槃。○如實覺知名顯得云云。而說淨心經云。無量功德皆得成就。疏云。以種種方便成就衆生莊嚴佛刹行如來事。加

苦。便得除一切蓋障三昧。若得此者。則與

諸佛菩薩同等住云云。疏云。今此宗直以淨菩提心爲門。若入此門。卽是初入一切如來境界。○當知行入則是位同大覺也。以其自覺心故。便得佛名。然非究竟大牟尼位云云。第九云。汝之心王。於初法明道中成佛轉法輪時。已有無量無邊金剛智印。周旋翼輔共護持之。何況毘盧舍那究竟心王成佛時所有威勢云云。第十四云。然金剛藏雖未卽究竟一切種智。而同妙覺世尊。但以十方諸神力所加故。亦於大會中。亦如如來所證同等云云。

問。疏云。我雖未得一切同於如來。然以毘盧舍那三密所加持故。亦能現作佛身。普集一切曼荼羅大會云云。此釋意者。曼荼羅阿闍梨。以佛加持現作佛身集大會也。其阿闍梨未必淨菩提心以後。若爾加持卽身成佛。可通以前凡夫位也。答。其阿闍梨。既通淨心前後之位。今文且論淨心以後。或以前位雖有加持作佛之義。其事微少。不在加持卽身成佛之分齊矣。

問。加持成佛是依他力。妙覺成佛何假他力。又妙覺位既名顯得。何爲加持。答。如受古佛灌頂。是用他力。加持顯得義分爲二。俱無過也。

問。顯得成佛何通淨心。答。卽身義云。三密修行已成就故卽心具萬行。見心正等覺證心大涅槃。○如實覺知名顯得云云。而說淨心經云。無量功德皆得成就。疏云。以種種方便成就衆生莊嚴佛刹行如來事。加

苦。便得除一切蓋障三昧。若得此者。則與

諸佛菩薩同等住云云。疏云。今此宗直以淨菩提心爲門。若入此門。卽是初入一切如來境界。○當知行入則是位同大覺也。以其自覺心故。便得佛名。然非究竟大牟尼位云云。第九云。汝之心王。於初法明道中成佛轉法輪時。已有無量無邊金剛智印。周旋翼輔共護持之。何況毘盧舍那究竟心王成佛時所有威勢云云。第十四云。然金剛藏雖未卽究竟一切種智。而同妙覺世尊。但以十方諸神力所加故。亦於大會中。亦如如來所證同等云云。

來所證同等云云。

問。疏云。我雖未得一切同於如來。然以毘盧舍那三密所加持故。亦能現作佛身。普集一切曼荼羅大會云云。此釋意者。曼荼羅阿闍梨。以佛加持現作佛身集大會也。其阿闍梨未必淨菩提心以後。若爾加持卽身成佛。可通以前凡夫位也。答。其阿闍梨。既通淨心前後之位。今文且論淨心以後。或以前位雖有加持作佛之義。其事微少。不在加持卽身成佛之分齊矣。

持之相淨心之德。既相稱故也。若爾此解爲正耶。答。唯在果位。此解爲勝。所以然者。淨心菩薩三密修行未究竟已。何況疏云。是故此教諸菩薩眞語爲門。自心發菩提。嚴淨心佛國云云。此釋意者。自心等四句。如次四種阿字。發起等二句。第五長聲惡字。即身義意。五字究竟以爲顯。而淨心初字五字未具。不足爲顯得故也。文已上。

問。今所言理具者。同天台等理具佛耶。答。不然。今理具者。無盡莊嚴宛然具足。是本有故云理具。非同顯教眞如實性也。凡此三種即身成佛者。行者得實證時。因緣所生之三種子也。謂以自心本有佛爲因。以已成諸佛加持爲緣。以行者自證爲所生也。乃至最初微劣一念發心。皆具此三種義。內因外緣具足淨心顯現。是所生顯得故。此淨心同自心實際金剛輪際故云顯得也。

即身成佛宿善事

問。今教即身成佛者。從無始以來無一毫宿善之者。始於此生遇此教發心成佛耶。爲當依宿善歟。答。先於一切衆生。從無始以來。無修善之者不可有也。就中即身成佛。專依宿善純熟也。

疑云。眞言教者速疾頓證之醍醐也。全不可依宿善有無。依之大師問答云。問。他宗說頓悟。與眞言門頓悟爲同爲異。答。雖頓悟義同。而其意少異。問。異意如何。答。餘教頓悟。根熟時頓入大乘。密乘頓悟。初心凡夫此生證悟也。淺略門者致力劣故。頓不

能引初心凡夫。深祕門者法力勝故。此生令超昇佛位。文又云。問。既聞文證。若如是者。誰人修行此三摩地法。即身成佛。答。暫指金剛サタ爲其人耳。

問。如此之人。先已滿行。此生發心即昇佛位。非凡夫發心即證。答。是義不爾。機根萬差。佛教淺深。所以龍樹曰。如遠行人乘羊去者。久久乃到。馬則若速。若乘神通人。於發意頃。便至所詣。文是等釋決云。顯教根熟頓悟。此教一生頓悟。明知此教不依

根熟。只依教力殊勝。遇此教。則一生證悟也。何云必依宿善哉。答。雖教力殊勝。非無因緣成。是故必必依宿善純熟也。故時處儀軌云。淨信決定者。宿願諸善根。又疏三云。經云。復次祕密主。彼阿闍梨。若見衆生堪爲法器。遠離諸垢。有大信解。○疏云。若人聞說。如上不思議法界。以宿殖善本。神情明利。故。即能忍受其言。知衆生心中決有此理。名爲信解。又先世已曾親近善知識故。於三寶緣雖不可比量露度處。即能懸信。故曰深信。眞言頓證必依宿善。此等文證無異論矣。但至難問答釋者。總待對顯密究竟頓證。顯教長遠故云機熟待時。眞言速疾故云此生證悟也。故次問答云。問。初發心入此生證者。如花嚴宗初發心時。便成正覺歟。答。復亦不同。問。爾如何耶。答。彼即或利根者。覺悟圓一分理義邊。非究竟覺。此眞言教得從凡入佛位而已。此問答既嫌顯分證對密佛位。以知根熟

待時等。又論究竟得悟也。

問。若云顯密其根熟證者。二教簡別如何。答。顯乘宿善開發。發心以後。或經多劫。或歷諸位。此教宿善開發。發心時即得究竟。是爲別耳。

問。今即身成佛宿善者。唯限眞言宿善歟。爲當有諸教宿善耶。答。二俱有之。眞言行者。從無始來顯密大小一切宿善。猶如恒沙云云。

問。此二俱爲即身成佛正種子耶。答。未見文說。案其道理。正以自教宿善爲種也。天台玄義一云。餘教當機益物。不說如來施化之意。此經明佛說教無始巧爲衆生。作頓漸不定顯密種子。中間以頓漸五味調伏長養而成熟之。釋籤云。雖寄漸及不定。不以餘教爲種。故云巧爲文。

尋云。餘七教皆成佛因也。何以餘教不爲種哉。答。成佛正在法花故。云不以等也。又云。結緣已後退大迷初故。後更於七教之中。下調停種。復云巧爲文。此約調長云種也。

三井龍淵房義云。有佛乘結緣之種者。即值餘教若無佛種之類者。不值餘教緣也。是故餘教隨聞一句之類。皆是有法花前緣之種也。但餘七教者。初調伏長養之種也。云今即身成佛宿善。准此可思。必用眞言三密宿善爲種。以餘教結緣可調長也。

疑云。釋迦如來三祇百劫六年苦行之間。未聞眞言。坐金剛座。將登正覺時。蒙驚始

聞是豈必有真言宿善耶。只以顯爲宿善。以真言得實證也。如何。答。此釋迦如來。實是即身頓證之人也。三祇六年等行相悉是方便示現。非實修實證故。抄云。問。大日教王瑜祇等。法界宮。大日。自受法樂。本有法身故。不說因位種屬實行修因。一代教主釋迦。隨類應現。隨時隨機。或說昔種姓。謂花嚴經。今。毘盧遮那。昔。大威光童子。云。法花經。昔。大通智勝佛。第十六王子。今。釋迦牟尼佛。云。悲花經。寶海梵志。最勝王經。薩王子亦然也。說昔衆行者。如。大施太子。爲諸衆生。入海求珠。圓滿檀波羅蜜。○若釋迦本有法身迹化。是等事可。非實事耶。答。顯教尙云。方便示現。況密教乎。天台云。我實成佛已來。甚大久遠。云。諸師是云。報身。爲大王。隨阿私仙人。號。不輕菩薩。蒙枝木瓦石。果後方便。云。凡一切契經所說衆行。果德。釋迦一化。方便示現而已。上

卽事而真事 付三性分別事

問。自家教相以卽事而真爲大宗。其卽事而真義如何。答。卽事者。依他因緣法。是生是滅。卽本有也。遍計所執之境。實我實法。而本有也。此二事法。然不壞自性不改。而是法身功德故云。而真也。非真理。一性故言。而真也。

疑云。若妄情所見法。并妄境能計之執。不改之者可。無得覺悟。何論成佛乎。答。一切衆生無始來。十界性相宛然。具足。然流轉間。六凡互爲表裏。四聖未顯。今遇此教。白

淨信心現前位。佛智如實覺顯得之時。十界依正雙現前。九界心境悉宛然。卽爲一具輪圓性德。依之無始凡從妄情所見。毫釐不改。而六凡所具之佛智。忽然現前。是爲成佛也。而諸經軌等斷惑之說者。約佛智微言斷捨。實不棄之爲法然之德也。云。此事疏抄中委細載之。禪林云。此卽事而真義。約心內心外可分別之。約心內三轉見之。心外所執諸法。尙是輪圓萬德。不取不捨。約心外。謂情見之斷。妄得真。而眞言行者初發心時。卽見心內九識故。不起心外迷見故。遍計所執亦不被捨。爲輪圓具德也。云。

尋云。彼三性者其差別如何。答。於三性亦有五種別。四家及眞言所說是也。如次有空。中道圓融性德之三性也。初一離。次三。卽後一。不思議。前四。顯。後一。密也。唯識論第八云。由彼彼遍計遍計種種物。此遍計所執自性無所有。依他起自性分別緣所生。圓成實。於彼常遠離前性。故此與依他非異。非不異。如無常等性。非不見此。彼論曰。周遍計度故名遍計。品類衆多。說爲彼彼謂能遍計虛妄分別。卽由彼彼虛妄分別。遍計種種所遍計物。謂所妄執。蘊處界等。若法若我。自性差別。此所妄執自性差別。總名遍計所執自性。如是自性都無所有。理教推徵。不可得故。○初能遍計自性云何。有義八識及諸心所有漏攝。者皆能遍計。虛妄分別。爲自性故。皆似能取

所取現故。說阿賴耶。以遍計所執自性妄執種爲所緣故。有義第六第七心品執我法者。是能遍計。唯說意識。能遍計。故意及意識名意識故。計度分別。能遍計。故。○次所遍計。自性云何。攝大乘說是依他起。遍計心等所緣緣故。○有義三界心及心所。由無始來虛妄熏習。雖各體一而似二生。謂見相分卽能所取。如是二分情。有理。無此相說。爲遍計所執。○有義一切心及心所。由熏習力所變二分。從緣生故。亦依他起。遍計。依斯妄執定實有。無一異。俱。不俱。等此二方名遍計所執。○由斯理趣衆緣所生。心心所體及相見分。有漏無漏皆依他起。依他衆緣而得起故。顯云分別緣所生者。應知且說染分。依他。淨分。依他亦圓成。故。或諸染淨。心所法。皆名分別。能緣慮。故。是則一切染淨。依他。皆是此中依他起攝。二空所顯。圓滿成就諸法實性。名圓成實。顯此遍常體非虛謬。簡自共相。虛空我等。無漏有爲。離倒究竟勝用。周遍亦得此名。○非不證見此圓成實。而能見彼依他起性。未達遍計所執性空。不如實知依他有故。無分別智證眞如已。後得智中方能了達依他起性。如幻事等。文。了義抄第三云。西大寺光善造問。何等物言遍計所執耶。答。妄所執之實我實法。是名遍計所執。遍計之所執故名遍計所執。問。其遍計者何物耶。答。是卽能執之迷情也。遍者周遍。計者計度。周遍計度故

名遍計也。問。若爾八識中何識作能遍計。答。若約安惠者。八識皆能遍計也。若約護法者。唯第六七心品是能遍計也。○問。就護法義。唯第六七識心品名能遍計者。其第六是能遍計。周遍計度故名能遍計可。爾第七識雖有計度義。無周遍義。如何名能遍計耶。答。其雖無周遍義。此遍計類故亦名遍計也。○問。依他圓成者。唯成正智後智之境。若成餘有漏智之境耶。答。若約實證觀者。唯成正智後得之境。若約相似觀者。亦成有漏智境。若爾遍計所執成何智境耶。答。通作加行根本後得智境也。問。若遍計所執成三智境者。如何有處云。無法無體智有何所證乎。答。其且約親所緣說也。約疎所緣亦成三智境也。問。若爾如何瑜伽云遍計所執唯成凡智境。答。其且約迷情前所執之境說也。非謂不成聖智之境也。

問。何等相云依他耶。答。依他衆緣起。物云依他起也。問。其他衆緣者何物乎。答。因緣增上等四緣也。問。約依他有色心俱依四緣起耶。答。心法者依四緣而起。色法者依因緣增上二緣起也。問。何故爾耶。答。百法玄贊云。心法。少故四緣起。色法。強故因二緣起也。問。且約依他有染淨。其差別如何。答。有漏五蘊名爲染分。無漏五蘊名淨分。

問。何云圓成實耶。答。眞如具圓滿成就。諸法實性。義是名圓成實也。問。如何眞

如具此三義乎。答。眞如者體遍也。體實也。體非虛謬也。故具此三義也。問。何言體遍等耶。答。無處而無故云體遍。即圓滿義。非生滅故云體常。即成就義。諸法眞理而法實性故云體非虛謬。即實性義也。問。爾以體遍義簡何物。餘亦爾耶。答。以體遍義簡諸法自相。以體常義簡諸法共相。以體非虛謬義簡虛空我等也。問。何故爾言耶。答。諸法自相局於法體。故不通餘。眞如遍於一切故。以體遍義簡諸法自相也。苦無常等一切共相雖遍諸法。而體非實有。眞如體實是常故。以體常義簡諸法共相。小乘外道執虛空我等是常。遍於諸法。被虛空謬故。眞如非虛謬故。以體非虛謬義簡虛空我等也。問。爾唯眞如理具此三義故名圓成實也。答。亦無漏依他具此三義故名圓成實也。問。其三義者何。答。一離倒。二究竟。三緣用周遍。是名三義也。離染故云離倒。有漏之法不斷。惑無漏斷惑故云究竟。遍緣諸境。及緣遍如故云勝用遍也。文。十住心論第六引慈恩唯識章云。攝論頌言。於繩起蛇覺。見繩了義無。證見彼分時。知如蛇智亂。此中所說起繩覺時。遺於蛇覺。喻觀依他遣所執覺。見繩衆分遣。於繩覺。喻見圓成遣依他覺。此意即顯所遣二覺皆依他起。斷此染故。所執實蛇實繩。我法不復當情。非於依他以稱遣故。皆互除遣。蛇由妄起。體用俱無。繩藉麻生。非無假用。麻

臂眞理。繩喻依他。知。繩麻之體用。蛇情自滅。蛇情滅故。蛇不當情。名遣所執。非如依他須聖道斷。故漸入眞。達蛇空。而悟繩分。證眞觀位。照眞理而俗事彰。理事既彰。我法便息。此即一重所觀體也。文。已上法相所立三性義。

大乘止觀下云。南嶽次明止觀境界者。謂三自性法。就中復作兩番分別。一總明三性。二別明三性。所言總明三性者。謂出障眞如。及佛淨德。悉名眞實性。在障之眞與染和合名阿梨耶識。此即是依他性。六識七識。妄想分別。悉名分別性。此是大位之說也。所言別明三性者。初辨眞實性。就中復有兩種。一者有垢淨心。以爲眞實性。二者無垢淨心。爲眞實性。所言有垢淨心者。即是衆生之體實事染之本性。具足染用。依熏變現。故言有垢。而復體苞淨用自性。無染能熏之垢。本空所現之相常寂。稱爲淨。故言有垢淨心也。所言無垢淨心者。即是諸佛之體性淨德之本實。雖具法爾達用之性。染熏息故事染功泯。復備自性順用之能。淨熏滿故。事淨德顯。故言無垢。雖從熏顯性淨之用非增。縱遣昏雲體照之功本具。復稱淨也。故言無垢淨心。然依熏約用故。有垢無垢之殊。就體談眞。本無無染有染之異。即是平等實性大總法門。故言眞實性。問曰。決定有垢淨。亦應稱無垢染。答曰。亦有此義。諸佛達用即是無垢染。但爲令衆生捨染忻淨。是故不彰也。二明。

依他性者。亦有二種。一者淨分依他性。二者染分依他性。清淨分依他性者。即彼真如體具染淨二性之用。但得無漏淨法所熏。故。事染之功斯盡名為清淨。即復依彼淨業所熏。故。性淨之用顯現。故名依他。所現是何。所謂證三身淨土一切自利利他之德是也。問曰。性染之用由染熏滅故不起生死。雖然成佛之後。此性豈全無用也。答曰。此性雖為無漏所熏。故不起生死。但由發心已來悲願之力熏習。故復為可化之機。為緣熏示達之用。亦得顯現。所謂現為六道示有三毒。權受苦報。應從死滅等。即是清淨分別性法。問曰。既從染性而起。云何名為清淨分。答曰。但由是佛德故。以佛望於眾生。故名此德。以為清淨。若偏據佛德之中。論染淨者。此德實是示達染用。問曰。既言依他性。染法。云何名為分別性也。答曰。此德依於悲願所熏起。故即是依他性法。若將此德對緣施化。即名分別性法也。問曰。無垢真實性。與清淨依他性。竟有何異。答曰。無垢真實性者。體顯離障為義。即是體也。清淨依他性者。能隨熏力淨德差別起現為事。即是相也。清淨分別性者。對緣施設為能。即是相也。所言染濁依他性者。即彼淨心雖體具達順二用性。但為分別性中所有無明染法所熏。故。性達之用依熏變現虛狀等法。所謂流轉生死輪迴六趣故。言染濁依他性法也。問曰。性順之用未有淨業所熏。故不得顯

現。雖然在於生死之中。豈全無用也。答曰。雖未為無漏熏。故淨德不現。但為諸佛同體智力所護念。故。修人天善遇。善知識。即發道心。即是性淨之用也。問曰。一切眾生皆悉具性淨等為諸佛所護。何因發心。先後復有發不發。答曰。無始已來造業差別。輕重不同。先後不一。罪垢輕者。蒙佛智力。罪垢重者。有力不蒙。問曰。罪垢重者。性淨之用。豈全無能也。答曰。但有性淨之體不壞。以垢重故。更不有能也。問曰。上言凡聖之體皆具順達之二性。但由染淨熏力有現不現。何故諸佛淨滿足。而不妨示達之用。有。力。凡夫染業尤重。而全使性順之用無能也。若以染重。故性淨無能。亦應淨滿。故染用無力。既淨滿。而有示達之用。功定知染重亦有性順之用。答曰。諸佛有大悲大願之熏。故。性達起。法界之染德能令成。機斯見。眾生無厭。凡欣聖之習。故。性順。無邊之淨用。不使諸佛同鑒。無淨器可鑑。故大聖捨之以表知機。有染德可見。故。下凡尋之明可化也。是故淨滿不妨有於染德。染重不得有於淨用。三明分別性者。有二種。一者清淨分別性。二者染濁分別性。所言清淨分別性者。即彼清淨依他性法中所有利他之德。對彼內證無分別智。故悉名分別。所謂一切種智。能知世諦種種差別。乃至一切眾生心心數法。無不知盡。及以現五通三輪之相應。化六道四生之形。乃至依內證之惠起。彼教用

之智。說已所得。示於未聞。如斯等事。悉名清淨分別性法。此義云何。謂雖起無邊之事。而復畢竟不為世染。不作功用自然成辦。故言清淨。即此清淨之覺。隨境異用。故言分別。又復對緣攝化。令他清淨。攝益之德。為他分別。故言清淨分別性也。所言染濁分別性法者。即彼染濁依他中虛狀法內。有於似色似識似塵等法。何故皆名為似。以皆一心依熏所現故。但是心相似法。非實。故名為似。由此似識一念起現之時。即與似塵俱起。故當起之時。即不知似塵似色等是心所作。虛相無實。以不知故。即妄分別執虛為實。以妄執故。境心轉。皆成實事。即是今時凡夫所見之事。如此執時。即念念熏心。還成依他性。於上還執復成分別性。如是念念虛妄互相生也。問曰。分別之性與依他性。既迭互相生。竟有何別也。答曰。依他性法者。心性依熏故起。但是心相體虛。無實。分別性法者。以無明故。不知依他之法是虛。即妄執以為實事也。是故雖無異體。相生而虛實有殊。故言分別性法也。更有一義。以明三性。就心體平等名。真實性。心體為染淨所繫。依隨染淨二法。名依他性。所現虛相果報名分別性。○問曰。似識妄分別時。為是意識總能分別六塵。為六識各自分別一塵也。答。五識見塵時。各與意識俱時而起。如眼識見似色時。即有一意識。俱時分別妄執也。餘識亦如是。是故意識總能分別妄執六塵。五

○是何二即是 ○(謂)一 ○為二同 ○(染)一 ○用十(之) ○重二熏 ○機十(感) ○(亦)十有

誠但能得五塵不生分別妄執也。問曰：妄執五塵爲實者，爲是五意識爲是第六意識也。答曰：大乘中不明五意識與第六意識別也，但能分別者悉名意識。已上天台所立三性義，甚深法門故廣載之。學者勿嫌文繁而已。

四家三性義。以上二文可知之。是權實二義相性二門也。法相雖然真如不作諸法故。三性別體也。性宗以上，真如隨緣成諸法故。三性一體也。故清涼出性相兩宗十重異中。云三性即離別。又抄云：凡立三性可判濫否。於三性有總別之義。總別又各有二義。顯與密是也。顯三性者，從他緣乘至極無自性心，盛立三性攝諸法，如此諸乘三性。大毘盧遮那遍一切乘一教中之淺略一分也。彼外道等所立執見，皆共一分耳。堅論差異，以外人執諸教同攝遍計所執。臨諸教中，一道理情有理無法。豈可濫真言耶。密三性者，阿字字義，圓成實性，阿字字相依他。羅磨等字相，遍計所執。阿字字義法然有。阿字字相，隨緣有。羅字字相，妄情有。此阿字形相音響字相字義諸字，本是故入阿字門諸字字相字義。皆真言實本有本不生故也。謂是圓成故知。性德圓滿之圓成實性中，有一切世間出世間種子法曼荼羅身，無不成立一切諸法。彼秘密法爾不思議因緣不生，而生諸法。真言人法不知實義故生種種見，謂遍計所執，故畔字義云。第四磨字實義者，所謂磨字門一切諸

法吾我不可得故，是名實義，所謂我有二種，一人我，二法我。人謂四種法身，法謂一切諸法。總二義者，一從異生羝羊至嬰童無畏心遍計所執，不知佛法因緣道理故，從他緣至極無自性心依他性，無明緣起法故，秘密莊嚴，圓依實性，性德圓滿法故。二九種住心皆遍計所執，不知秘密，非正見故。秘密莊嚴，如理如量，二智境界故，依他圓成法而已。又上自家性德三性者，即阿字等字相字義也。又字字相爲遍計所執，即九界所見，人法也。此人法法爾十界本有輪圓具足。若捨所執，不可有九界，豈成十法界本有性德曼荼羅乎。此三性本有法然故。云性德三性也。留心思也。

問：近世三井明德證義龍開房門人就大乘止觀立遍計所執不斷之義，與此教同異如何。答：彼以真如爲三性體故，對性就體云之不可斷也。若約用論之，則斷遣之。故傳教大師釋云：諸教之中斷惑成佛，只是遣於遍計所執，依之彼門人尙存斷不斷二義也。云云。今教遍計不捨者，不論體相直是法界法然本有輪圓之具德故。云不捨之可思之。

問：三性名目正出唯識等顯乘，依之疏中第二劫法門舉之，第十心教相時可用之耶。答：如此義勢可有通別二門。通是毘盧遮那遍一切乘隨一故。內外大小顯密權實一切法門皆用之，別不可用之。顯密異故。問：通用之有其理證耶。答：疏中一云：若

於如是緣起法中，而言有因有果，即是遍計所執，墮於斷常一失，不入中道，是證知如是真言永離因果，故即是法界也。又於同一法門名字，取替其義爲權宗爲顯密，是常事也。云云。

乾元二年癸卯三月三日於神護寺月靜坊爲興隆拭老眼書寫之畢

一交了

法印權大僧都猷然七十

### 貞應抄卷下

五藏分別事付顯所說陀羅尼事

問：六波羅蜜所說五藏顯密分別如何。答：二教論下并十住心論一引之。爲顯密二教十種住心之證。此意以前四藏爲應化所說，顯教九種住心，以第五藏爲自性法身所說，密藏第十住心也。

疑云：見今此五藏生記經文，過去無量諸佛所說正法。及我今所說所謂八萬四千諸妙法蘊攝爲五分，文是只應化所說也。何攝法身所說乎。依之十住心論第十云：顯教者他受用應化佛釋迦如來所說五乘五藏等經是也。又戒序云：如是七宗五藏以爲顯教，又經慈氏我滅後等文是等說相，無諍應化生身之儀式也。何云有法身內證之說耶。答：顯密教主實是一佛一體，隨機情分三身四身，仍所說義相隨應不定。或約佛身

體一。於法身會說生滅應化之相。或於應化會說常住法身之相。依之生身法身間雜說文有之。或隨機見。大別法爾隨緣法身應化之界畔。依之三身說法分齊有之。大日經云。過去等正覺。及與未來世現在諸世尊住饒益衆生。如是諸賢者。解真言妙法勤勇獲種種智。坐無相菩提。是四身一體故。即自性說。及化三世之言也。今六波度經滅後付屬。亦此意也。但至十住心論五藏爲顯教者。顯密重重故。以應化所說爲顯教。故所說中五藏並爲顯也。即六度經五藏。含具此重意。今以自性身所說爲第五。其餘爲前四藏者。是約究極顯究分別也。見二教論戒序意同之。但於序文有相傳文點云。如是七宗五藏以爲顯教。云云。謂如是七宗顯學者。以五藏謂顯教之意也。是顯自宗取義之謂也。

私云。雖有此傳。未得決定。臨文可見。

問。此經五藏有自性法身所說者。以此經即爲自性身說耶。答。不爾。五藏判攝付佛體雖盡顯密。說經會儀約機見。只變化之面也。經中六波羅蜜真言。是變化法身之內證也。云云。

問。於五藏可有部帙判文。今顯密分別就何義辨之耶。答。大師引證之意。以部帙爲正也。以前四藏爲顯教百億部。以第五藏爲真言三部故。安然教時義云。六波羅蜜經五中。前三藏是小乘三藏。如次阿難波離旃延傳持。第四顯示諸大乘經。第五祕密

諸大乘藏文是部帙之義也。又超悟疏云。此五人中。前之三人。聲聞弟子。後二大士菩薩弟子。文同前。委細在二教論抄。

尋云。大集最勝般若法花等。百億顯經中所說陀羅尼。此五藏中何所攝耶。答。此有二趣。一云。約部帙就教主論之。屬前四藏。二教論云。應化開說名曰顯教。顯教契經部有百億。文一約類聚。就判文亦攝第五藏。大師請於宮中真言院被修最勝王經法。奏狀云。空海聞如來說法有二種趣。一淺略趣。二祕密趣。言淺略趣者。諸經中長行偈頌是也。祕密趣者。諸經中陀羅尼是也。文論隨應攝之言。含二義歟。又於法花等陀羅尼。有四重祕釋。以初重淺略爲前四藏。以第四重爲第五藏。自性法身之境也。中二重亦顯亦密。隨應可思。仍又論隨應之言。有此等重重深義。留心可思之。

一門普門分別事

問。於法界曼荼羅諸尊。有一門普門不同。其分別如何。答。此有四句。一大日爲普門。普門萬德總體故。二大日四智隨一。阿闍爲普門。一門。謂大日萬德以菩提心門攝之。則皆菩提心之體也。是爲阿闍佛。含攝萬德故云普門。菩提心一邊故云一門。餘寶生彌陀等五佛。乃至三十七尊。塵數諸尊皆如此。三此阿闍不見大日一德。自立萬德具五智。爲一門普門。是阿闍一佛故云一門。其中有萬德故云普門。此普門者。各具五智。四阿闍四行隨一金剛薩埵爲一門一門。

是不見阿闍一德之邊。唯金薩爲主之一邊也。已上總四句分別也。各具五智無際智故。普門一門義。亦復重重帝網也。

問。此普門一門門之言。其義如何。答。各各望所入法界云門也。所入有總別無邊法界故。能入門亦有塵數諸尊也。今諸尊爲門者。望各各法門身。以羯磨身爲門也。疏云。能令三業同於本尊。從此一門得入法界。文寶鑰云。如來德具萬種。一一德即一法門之主也。從彼一。身。隨機根量說種種法。度脫衆生。故大日經云。如來應供正遍知得一切智智。爲無量衆生廣演分布。隨種種趣種種性欲。種種方便道宣說一切智智。或聲聞乘道。或緣覺乘道。或大乘道。或五通智道。或願生天。或生人中。及龍夜叉乾闥婆。乃至說生摩睺羅伽法。文是則如來內證一切智智爲所入法界。彼一切智所觀塵數諸尊爲能入門也。

問。行者入證時。若一門機入。一門法界之後。更轉入普門證普門法界耶。爲當從一門即入普門法界耶。答。普門果者。必以普門行可得之故。必轉入普門也。疑云。能入門雖異。所入體是一。是故一門入證者。更何遍歷諸門乎。依之疏云。從此隨於一法明道而得悟。即是普入一切諸總持門。如從一門見王即是遍入千門萬戶文。又雜問答云。若有人入此一二三昧而修行者。即從此一直至如來所證。文此等釋文。皆從一門至究竟。何云必轉入普門。

哉。答。自家意。因行果德輪圓周備。何以一因成萬德乎。故疏一云。毘盧遮那本行菩薩道時。以一體速疾力三昧。供養無量善知識。遍行無量諸度門。自利利他法皆具足。能得如是如來智寶集成秘密莊嚴法界樓閣等文。是以普門行普門果也。

疑云。若爾如來萬德一切智智法門。有顯密無邊三乘一乘外道尼乾等法門。若行者悉遍行之。豈真言行者因行中有經三祇之行哉。答。此顯密大小內外諸趣之行。悉雖經之。而不妨。一生成佛。謂以一體速疾力三昧力。一念中俯應群機。經無量劫具修諸度。普調群機。即證普門果也。是故一門機必轉普門行。入證究竟也。疏一云。且如有人志求五通智道。從大悲胎藏現。竟陀梵志形。為說聖藥仙等真言行法。行者精勤不久。成此仙身。更轉方便。即成毘盧遮那。此更轉方便者。即轉入普門之意也。但至前文即是普入一切法界門也者。一門究竟即轉入普門故云爾也。不可達下更轉方便之委釋也。

重疑云。機根萬差故。一門即普入之機。有之。何必云更轉方便耶。答。一門即普入機者。未取一門證。以前轉入普門故云。即普入也。凡一門普門等機者。只是暫屬發心初門不同。非是始終各別證入也。有義云。機根不同故。前後二文。即為二機。云云。禪林云。普門一門一切行者。全無實行實證。二重轉勝之義也。唯瞿曇仙。直是入普門法界之

門也。謂行者於瞿曇仙法。發心修習。其僧欲決定時。諸佛現前教授。令入普門法界。仍無一門實證位也。故疏四云。又此衆生乃至好樂遮文茶吉爾者。亦於此門而接受之。能得見此本尊時。自然得見無量聖衆文。又此瞿曇仙有四重祕釋。是為一門普門四重。謂世間常途。瞿曇仙法為一門一門。此仙即胎藏十法界曼荼羅聖衆隨一也。是為一門普門。深祕此仙即大日一德也。是為普門一門。深祕此仙即普門法界身也是為普門普門。深祕中。前三重教門第四實證教門學行之間。可有二重機。入證位。全無二機。云云。又於此第四祕釋有二門。一智界門。此瞿曇仙即大日也。會九法界歸一印之意也。二理界門。顯得本有法爾。瞿曇仙全無歸一法界之義。此仙即本有法界體故。是自家最深祕處也。自餘法界門亦爾。

問。瞿曇一門行者。入證究竟時。只顯本有瞿曇不顯餘門歟。答。餘一切門同顯得之。問。若爾非更轉方便耶。答。更轉方便者。一門普門二重入證也。從一門即入普門法界。是非二重轉勝故。非更轉方便之義也。故疏釋云。如從一門見王即是遍入千門。又疏家五種三昧道一生成佛之義。即此意也。又一門普門義。於兩部教相有差別。謂金界萬德諸尊歸會一佛法界。是為普門一印大日是也。萬德各住。是為一門三十七尊等是也。胎界萬德諸尊本有歷然。各各差別為普門。未顯此理。偏住一德。是

為一門也。更可問。

自證極位言說有無事

問。自宗意於內證極位可有說法耶。答。有之。

疑云。說法本意令他生解。是通相之例也。而內證位無對他義。何有言說乎。依之經疏中指自證位。定無言說。所謂我覺本不生。出過語言道。疏云。然此自證三菩提。出過一切心地。現覺諸法本初不生。是處言語盡。竟心行亦寂。又云。如自證之境說者無言觀者無見。此等皆自證位無言說之義分明。如何。答。自證極位者。理智法身之境界也。然此理智法身自受法樂故。常恒演說三密門。其證不及始出之。自證位無言說者。是顯教常途之謂也。故二教論引大論云。初二諦與常談同。第一義中無衆生。次二諦有八種人。為後四人故。說真諦中有佛有衆生。文第一義中有有密號名字者。是真言教也。論釋分明不可疑滯。但至所出難文者。先經出過語言道者。是說「字」字義。出過因位人等四種言語故云爾。自家理盡說表德門時。以諸字字相為真極內證萬德也。可思之。次疏言語盡等者。是文約。隨他之言說也。疏三釋經。超過心地云。所謂自覺不可思議法界。出過一切心地的無所依也。如世人舉足動足皆依於地。菩薩亦如是。依心進行故。名此心為地。以心向有所依故。未名正遍知。如來已度此微細戲論。進趣都息。故名超越心地。文疏第一

言語盡心行亦寂等者。指此經不思議法界超過心地等文。超過心地。既以因位微細戲論心地爲所出過。言語亦可然云云。

重疑云。眞諦無言說者。是常教說。非眞言云事。不明。疏六云。復次金剛手。了知世諦即是第一義諦。所行處不異畢竟處。是故默然無言。如來了知第一義諦。卽世諦畢竟處。不異所行處。是故廣分別說文。是自家意。尙以第一義卽世諦有言說。以世諦卽第一義卽無言說也。次「字」字相事尙不明。祕藏記云。法身有定惠二邊。以水喻之。澄靜是定。照一切色相是惠。密教所說。定邊無言說。惠邊有言說。水澄靜而照。色相然顯行風起波浪。波浪卽作聲。是說法之音。此釋意於「字」猶顯行化他時言說。反之思之。聖智內證時。無說法也。何況理定邊都無其語。自證極者。卽住此定位也。如何答。疏第一義卽世諦有說法者。此世諦者。第一義中世諦。非常途世諦。以二教釋可得之。次祕藏記釋者。云抄云。是體用差別門之義也。定是體寂靜爲義。惠是用。照了爲義。自性身理。理者定。受用身者智。智者惠也。自性身理德勝故。望受用身無言說。用雖然自性身有法爾言說。眞言無過文。但「水」依顯行之風起。說法之浪者。是舉隨他說法之邊也。「字」言說。有隨自隨他故也。

重疑云。疏釋猶不明。設於第一義中分世諦。卽世諦有說故。第一義世諦。有言說。第

一義第一義。無言說。又祕藏記云。釋設難寂照不二。寂邊無說。照邊有說。仍此等義邊難勢未遮如何。答。疏家二諦有。有說無說之釋。理實則順常途之意也。入自家於第一義中。雖分二諦。尙順常途眞諦之無說故云無言也。自家二諦分別者。法相四重天台七重。以爲世諦。自家性德圓滿以爲眞諦。仍無言說等者。可遮情之意。以爲世諦。有言有說。還。是第一義也。六大有響十界具言。卽是法身實相。是性德圓滿之教相也。疏家非非青等。釋從初地開金剛寶藏行大空三昧之義。卽其意也。是故眞諦無言之文者。尙是順常途之謂也。留心可思之。祕藏記寂照分別可准思之。禪林云。自證極位有三轉方便。所謂理智事也。三轉中以事轉爲說主故。理智是所說之法也。祕藏記定邊無言說者。卽此三轉分別之意也。

疑云。若三轉分別之義者。理智俱非能說以入爲說主。若爾何祕記之文云智邊有說耶。以知彼記意非三轉分別之意歟。答。以理智屬入法之時者。以理爲法。以智屬入也。故良源顯密相對抄云。以理屬法。萬法從理生故。以智屬人。諸人依智達故云云。是故以智屬人云智邊有言說也。疑云。若三轉分別之義決定者。自家意。理智邊。都不許言說之義歟。答。不然。理智全體和合。是爲人。更無別體。是故人說。卽理智之說也。理智無說者。人更不可說三轉

交徹不二一體而三而二而一無礙帝網也。顯一乘。雖談不二帝網義。猶是二門分齊。因人境界故。而二之邊域也。今教不二性德門故。三轉不二眞實之義。唯在此教也。依之人卽理智故。理智說法之義亦有之云云。

疑云。聞此義勢。尙卽人許理智之說。是故卽理智人亦可不說。是只天台三身相卽俱說俱不說之義也。何爲自家不共之談耶。是以四重祕釋前二重人說。後二重法說也。既人後立二重。明知非卽人云理智說也。如何。答。彼不思議疏四重之義。是約四曼立其重。前二羯磨身。後二法門身也。四曼俱說之義。以前既成了。謂四曼各具三轉故。第三重「理」字。第四重本不生理智。於此亦各有三轉也。第四重本不生理智者。卽六大也。五大爲理。識大爲智。六大本不生本有宛然。是爲第四重也。仍此二重有三轉故有說法。是又不達以前三轉分別之義也。又於四曼有同體別體二義。別體四曼者。如寶輪等歸敬頌。謂五字并四十七字爲法曼茶羅。制底幢光等爲三摩耶曼茶羅。諸尊相好身爲大曼茶羅。生身威儀并持鉢等爲羯磨曼茶羅。同體四曼茶者。如四曼義釋。謂於一塵具四曼。軌持爲法。周遍爲三。色相爲大。形相爲羯。就此同體四曼論說法義。此一塵法界四曼中。以大羯爲說主。以法三爲所說。如三轉分別。此同體四曼中法三說法者。約生解之義邊也。又前三轉一體之義也。但同天台義者。彼種因

而二門義故。雖談不二末極之說也。此性德海不二門義故。究極真實之心也。顯是心外。密即心內。內外顯密天地水火也。二教義門可思之。

識大形色有無事

問。自宗意於心法有顯形色耶。答。有之。疑云。自宗立五色五輪。盡一切顯形。彼五色五輪。只是五大之顯形。此外全無識大色形。何云有之哉。依之疏四云。是心無相無境界。非是有為無為。以佛五眼諦觀亦不能見相貌。又祕藏記中心法無色相。等文。如此經疏等中。都無出心法色形。何今立此義耶。答。自宗意。一切色心等諸法。皆具顯形表等色。所謂曼荼羅諸尊。即心王心數。信進念定。春雲秋冬。色聲香味等也。但至五色五輪廢立者。先於五色五輪有總別。色形具足青黃赤白為空輪之色。即雜色也。若於空輪立別色。以黃白赤黑青如次為五輪五大之色。時。以五色具足雜色為心大之色。然全總作別故。唯云五色。若總別別。論云。可云六色六輪也。覺心月輪祕釋中引經云。心即是月者。以心為白色圓形也。是且就本色舉隨一也。但至所出難文者。約遮情順常途之說也。如非青非等下遮表二義。云云。已上融源開梨覺海法橋等相傳義。

禪林云。凡於理智。有色無色之義。廣分別之。有四重。以之可思之。一云。理智俱無色無形。天台等諸教所立是也。一云。四智自受用

有常遍色身。真如理體無一切色相。唯識心地觀等所說是也。已上顯一云。理是有色。智是無色。自家能生六大位是也。理者五大故。有色。智者識大故無色。云云。心為理。何。心為智。即識大也。一云。理智俱有色。自家所造四曼位是也。謂六大一實體成。四曼相故。所造四曼。一切諸法。皆有形色也。以胎大日為理法身。以金大日為智法身。四佛是四智。自外諸尊。即心數。如是諸尊。雖云理智心王心數。皆有顯形。是即六大所和合故。云云。心。皆心。云云。色。皆色。是故一切皆有形色也。依之自家中心法有色之說。依此所造四曼位。心法無色之文。即能造六大位也。

疑云。所造四曼位諸法。皆具六大。若爾何偏以胎大日為理。以金大日為智。乃至以信為白。以念為黃色等耶。答。本曰。已上十一箇條。依禪定二品親王教命勸記之。

貞應四年甲申九月比抄之 山籠道範  
同十月進覽之

乾元二年癸卯三月六日於神護寺月靜坊  
為興隆拭老眼書寫之了

一交了 法印權大僧都猷然七十

右三帖者高野山正智院道範之抄并八坂  
吉祥園院猷然之筆俱是祕藏也加修復  
了雖有大經藏事相教相之書如是教相之

書希有也勿處容易矣

延享二年歲次乙丑仲春七日

淨土院僧正賢賀世壽六十二

右貞應抄三帖以勸修寺大經藏所藏猷然  
書寫本書寫畢

大正九年一月三十日寫畢二月一日加  
朱了 寶秀五十二

No. 2448

諸法分別抄

身心本元事

六大事

五大形色因緣生事

五大本末分別事

五大通名輪事

五大五色中何為本事

法性內五大世間外五大分別事

五大重立離散本末事

五大相剋相生事

五大假實分別事

五大重立次第事

諸法能成六大一異事

五字門四萬六大分別事

五字有點無點事

色心法體形色同異事

以上十五箇條畢

身心本元抄

東寺賴寶記

身心二法共雖實相體。顯密所詮旨趣各別也。常途意無明寂真理爲所入體。故以心爲能入。是則法性體無色無形。但有功能。故證此理。無分別智獨施其功也。相人體等緣起事法故。假名無實當體實相之義終以無之。然真言家意色。身實相義諸教不共也。五蘊和合依身。一相好皆理智不二總體。各法爾道理也。一一相好各與法性深理相應。法然不壞故。因緣生事法當體即是實相也。即事而真所談自宗獨存。又事理俱密上辨體用時事體理用也。其故一切理趣是五色五形。乃至一切色形各各功。能也。阿字不生黃色方形。金剛不壞形色。以爲其體等也。疏一云。如來金剛之幻。緣謝即滅之機與則生。即事而真無有終盡。云同七云。復次世尊以未來世衆生鈍根故。迷於二諦不知即俗而真。是故懇勸指事言。祕密主云。何如來真言道。謂加持此書寫文字以世間文字語言實義。是故如來即以真言實義而加持之。若出法性外別有世間文字者。即是妄心謬見。云上人釋云。真言之事能生本顯教之理所生枝末云云。此等釋文皆成此義。顯教中皆云。假人實法。唯真言教談人本有。是則因緣和合全法爾道理旨說之故也。然此人身即是色相爲體。此身上具理智德。三部門時理智爲所具。蓮金二部身體爲能具。佛部是心勝劣義也。祕藏記云。胎藏者理也。金剛者智也。界者身。持金剛者身。身即聚集義也。言一身聚集無量身云

云此義以一身爲能具總體。以理智爲所具二種也。況緣起身心共雖事法所攝。心近理。身當體是事也。是故諸教多名。心理然佛果內證遮情表德二門是別也。約心論體以遮情爲極。約身論體以表德爲功。是故表德實義。但依色身實相義也。心所作但以道理爲先。身所作直以色相爲本。身心二用如次表德遮情二門也。淺深分別誰遮之乎。祕藏記云。據人喻。四大和合所成之身是則體。手足屈伸取捨是則用。眼耳等一切好醜是則相。地水火風是則性。云是體相用皆就身論之。十界曼荼羅性德豈出身分乎。大日經開題云。上從大日尊下至六道衆生。住各各威儀。顯種種色相。並是大日尊之差別智印也。更非他身云云。是世間十界當相。住自三昧威儀。全大日尊普現色身四重曼荼羅印成也。又祕藏記中本不生爲體。即曼荼羅諸尊各各身也。三平等爲宗。一身具無量身。自他平等義也。三昧爲用。迷悟深淨上轉下轉等也。是於佛身上全體相用皆成。立曼荼羅。更無間。心性就中寶篋印經等意。說五輪塔婆爲九聖所歸極處。是六趣衆生悟入所歸處。四種法身能生所依處也。聖位經云。爾時金剛手等無量聖衆。各還本位轉成五輪。云云。云云。自性及受用變化并等流。佛德三十六皆同自性身云云。自性身者。六大法身五輪塔也。禮懺經常住三世淨妙法身者。又當之。寶篋印經。此法界塔婆下自無間上阿訶尼吒。イタルト

云云是說十界凡聖所依體也。疏六云。梵音制底與質多體同。如第三重曼荼羅。乃至次第增加。中台涅槃色最居其上。此制底甚高。又從中台八葉次第增加。乃至第三階類普門身無所不遍。故此制底極廣。云云。四重圓壇聖衆同依。止制底義也。凡上轉極處必至下轉元本。顯密聖教不異端。制底者五輪塔名。能造法位六大。十界色身從此而起。終亦歸入五輪塔。唯真言法中即身成佛云云。大師即身成佛義。得名皆依身表名。即是此等義也。色心不二諸法法爾之時。身心二法實雖無勝劣前後。假存能所起論優劣初後。凡用就體。分理體智用之道理。以身爲能起勝體之義。是一心意乎。問云。顯密教法雖異。善惡作業皆以心爲先導。是通例也。法相大乘依三界唯心經文。萬法唯識所變爲宗。三論家由八迷成緣起。以八不正觀至悟入。皆是心上迷悟也。法花一乘一心三觀一念三千。皆以心爲根本。花嚴經心如工畫師造種種五陰。云云。或三世一切佛心造諸如來云云。十界種種五蘊。皆是心造法也。說楞伽經云。未達境唯心。起種種分別。達境唯心。已分別即不生。知諸法唯心。便捨外塵相。由此分別息。悟平等真空。云云。達磨一門以之爲極。觀無量壽經云。諸佛如來是法界身。入一切衆生心中。是故汝等心想佛時。是心即是三十二相八十隨好。是心作佛。是心是佛。諸佛正遍智海從心想生云云。善導一家以之爲要。是

以觀經十六想觀。皆是心法上建立也。起信論三界虛僞。唯心所作云云。又唯是一心故名。真如云云。唯識論云。不解觀心。欣求出離。哀愍彼故。說唯識言云云。達磨大師。脈脈論云。三界混起。同歸一心云云。清涼國師。還源觀云。三界所有法。唯是一心造云云。諸經論文。諸大乘師。同以心為本體。密教何必大異乎。況密家意。身心共本有義為宗。故雖明色心二法。真實義以色望心論。本末時。猶色所造。心能造之體也。故宗意三句五轉事業。皆從菩提心而生。疏三云。此心猶如。幢旗是衆行導首。猶如種子。是萬德根本。若不發此心。亦如未託歌羅維。則大悲胎藏何所養育。自不能建立善根。況復為人師耶。是一衆生成立。如先自過去無明行識支一念起。為種子。託胎中。而後以母胎養育。一身成就。菩提心為種子。一切智人成立也。又九云。如大將於高峯之上。建立幢旗。備見山川。倚伏敵之情狀。指麾百萬之衆。動止言一離合。從心以戰必勝。以攻必取。若拙將暗於事勢。又失幢旗。則人各異心。不敢不旋踵矣。如是淨菩提心。為萬行幢旗。○住中道第一義諦。山上安固不動。以健行三昧。普觀十方。悉見○諸地通塞障道因緣。故能攝持無量功德。普護一切衆生。凡有所為。不可沮壞也云云。此意安住佛果法城。以菩提心為主。為本事業成就也。又疏一云。入佛智慧。有無量方便門。今此宗直以淨菩提心為門。若入此門。即是初入一

切如來境界云云。般若僧正疏鈔云。凡入真言有三門。即三業。○其三業中。以心為主。隨心分別身。○作業。隨身引導伴二業。以心為首。故云。入真言門。住心品。不云。入真言門。身口品。以勝攝劣。舉主從伴云云。法身三密觀云。因果俱時者。謂心名為因也。色以爲果。所以者何。一切色法。皆一心所造也。此心色本來本有也。不生不滅。不即不離。不一不異。故曰。因果俱時云云。金剛頂經義訣云。色相境界。智所變故。智性無礙。無量用故云云。疏十云。以一切法。乃至顯等色。萬類差別。莫不從心分別而有。今此阿字門。亦不從外來。但從心生。無別來處云云。此等諸文。皆心身二法。如次本末前後次第義也。密家豈非以心為基乎。就中大日經意。以如實知自心。為一部要門。衆生自心品。即是一切智智。如實了知名。為一切智者。此法門遙超餘經。疏二云。雖衆生自心實相。即是菩提。有佛無佛。常自嚴淨。然不如實自知。故即是無明。無明顛倒。取相故。生愛等諸煩惱。因煩惱故。起種種業。入種種道。護種種身。受種種苦。○自心自見苦樂。由此當知。離心之外。無有一法也云云。十住心淺深。則此如實知自心上建立之。夫自心所變外。亦有何法乎。疏七云。三界萬法。唯是識心。以因緣變似衆境。乃至修瑜伽者。有種種不思議事。或能面見十方諸佛。普現色身。亦皆是心影像。以心本不生故。當知影像亦無所生。○如影自無定性。行止隨身。心影亦爾。以心

動作戲論。無一念住時故。世間萬用。亦復為之流轉。了心如實相時。影亦如實相。故不可得也云云。密家身境界。非從心起乎。凡色心二法。中色闇鈍為性。隔礙功不自在。故不動一處。不遍異所。其相龜影。其體味劣也。而心慮知為性。無礙為德。故常居內速疾隱秘。施神通自在力用。覺了猛利。作周遍法界功能。於一念中。雙照善惡。雖在一處。遍一切處。不動而動。動不動。生佛不二觀門。迷悟即一知見。皆是心作業也。覺煩惱即菩提。得生死即涅槃。即心即佛。大利皆以心為體。而諸法生起外。從內出。龜從細生。爾者龜色何生。細心乎。加之菩提心論云。凡人欲為善與惡。皆先標其心。而後其志成云云。非菩提心。為出離行果本。世間一切事業。必以心為先導。然後成其事業。眼前境界。法爾所起也。依之安下轉緣起。衆生六趣輪迴。變相煩惱業苦次第也。其造業感果。種種展轉。皆從內心煩惱生。又十二因緣中。念無明為元初。造現在識支等果報。依正報一切諸法。皆是心所造也。復次就身心假實相思之。三界諸天。自下至上。果報勝劣。次第法爾所作也。其中欲色二界五蘊所成。無色界四蘊所成也。身心龜劣假法故。上界殊勝果報。現起之時。色相既但存心相。是心實法在元細位故也。凡顯密二教。未立談以前。法爾有如是事業。云何真言教意。以色為本。法為業用乎。忽招世間相違失。又皆三句五轉配立。豈非自教相違乎。次會

達文即事而真實義以五蘊和合事法當體  
爲法性深理相應內證云云以諸佛凡證若  
提心所造色身事法望常途一心緣起影像  
爲內證相應真實也者上人釋等皆此義也  
於密教中論身心本末勝劣之曰五智與  
源却絕餘經相望義也何以異門成異門  
耶大遮性表德中以身色事法爲表德云云  
表德實體涉兩部也身心共具色相本有  
真實功德也仍兩部曼荼羅尊人相本有義  
表德至極也十住心論釋云祕密莊嚴住心  
者究竟覺知自心源底如實證悟身之數  
量所謂金剛界會曼荼羅胎藏界會曼荼羅  
是也云云金剛界三十七尊曼荼羅經中三十  
七尊住心城云云是心所現尊也疏一云譬  
如金師以巧方便以金作種種異物雖  
皆是金而各異名故今昆盧遮那亦復如  
是於薩婆若平等心地盡作諸佛菩薩乃  
至二乘八部等四重法界圓境云云又云佛  
從平等心地開發無盡莊嚴藏大曼荼羅云  
云此意胎藏曼荼羅又從心開之也爾者心  
造上兩部曼荼羅或辨體相用或立十  
界異也總而言之於兩部有淺深無淺  
深異也他門胎藏爲淺金剛爲深依之修  
胎因金果證諸尊瑜伽并依胎而修即此義  
也自門有淺深二義約淺略兩部互有淺  
深據深祕者不二平等也所謂胎藏有二  
一蓮華胎藏二包胎胎藏金剛有二一本有  
金剛二修生金剛也若以蓮華胎藏望修  
生金剛胎深金淺也若本有金剛望包胎胎

藏金深胎淺也若又蓮花胎藏與本有金剛  
對之包胎胎藏與修生金剛對之兩部一  
致不可有淺深而此建立中無淺深實義  
也互有淺深假說也爾者何今以假說爲  
所立實義大以輪塔婆爲四種法身所歸  
義寶篋聖位一經說等實如是然而六大法  
身何局身乎若通身心爭不成心爲本所  
立義乎況疏此中祕密以心爲佛塔云云實  
心所成塔云義爲深祕者乎又論即身成佛  
云云疏即心成佛云云智證大師釋身心優劣  
難分之旨明誰伸尺測虛空云云爾者必以  
身爲本所立義難成者也宗義趣猶難決  
爾者如何答云法爾門之曰身心體性各  
住本源雖無勝劣本末且依隨緣門論能  
造所造密教意實又重重也其中心爲能造  
色爲所生之諸文多順常途教義也常途  
意說賴耶緣起談真如金通真如亦名一  
心是心智至極無分別處號真如萬法皆歸  
此理故名且心也起信論唯是一心故名  
真如云云此意也而理趣釋經十住心論等  
顯真如從真言卽字生義說之卽字是色塵  
之文字真如法處義也大師御釋一心理  
刀顯教揮三密金剛密藏云云是故談一心  
所造經論諸文皆約真如緣起也密教中六  
大爲能生故知能生位自有色心所生位又  
有四曼色心爾者如上云唯心所變之諸  
文六大中且約識大明能生義然而此中  
兼存五大能生義所謂大日經意菩提心者  
總通一切智若明其體五字門義也疏中

以五字門名一切智門五義此意也而身  
心二法雖本有俱時若以二法各別論者  
色心不二義難成立故色心互生互住五字  
即五大種子故五智從色法種子起從色  
生故五智還居能造身塔五智即五輪塔也  
菩提心先依託色身可生彼法相談心  
起必託內境生故義又淺教還相同密家意  
乎大師二教論身心互爲所住義明若以  
金剛智門爲體論者舉一全收故色相境  
界所變義成立密家萬法唯心諸文皆不出  
此義也若以胎藏理界爲體論者萬法攝  
持故五智又五大所造也何法離身先義有  
乎其中先心以依身爲所住如火在木中  
心起又似火傳薪離身身獨云何起耶身  
心二法如寶珠與光明身爲體性心爲相  
用理體智用義何相違乎胎藏本有理體金  
界修顯智用皆以此意也依光照見珠似  
珠從光生隨緣修生曰以心爲先導義此  
意也但修行方便門以心爲本諸文且依  
二義也一符順常途義二三密用別義也初  
義三密中身語色法卽是體也意密心法卽  
是用也然此意密方便廣大遍滿諸法是故  
九種住心偏以心法爲體性建立諸法今  
真言門又符順彼教以意密方便教示衆  
生也猶是以一心利刀截煩惱柴薪之義  
相同次三密用別義者身口意作業隨用作  
之勝能各別也若修生顯德門以意密爲  
先菩提心爲先導覺生死不生住菩提真  
道等皆此門也不轉肉身不顯煩惱覺

知之皆意密作業也。而內證萬德門以身爲本。表德曼茶境界無盡莊嚴標幟。皆身密事業也。又利益衆生門以語爲本。以入真言爲宗教名。故說法無等比。聲字表實相。兩部經王流出。皆語密功能也。依之大日經住心品廣說三劫六無畏等行者修入相。密印品諸佛大莊嚴內證法界標幟等。種種色身密印說之。真言藏品隨一切衆生本緣性欲。十界真言等說之。加之諸佛同行必發菩提心。果德必現神變。利他皆說法教。如此義門不相亂有之。故三密功用各別也。衆生不轉門時。無明煩惱之心爲先。是文隨緣門故心爲本。然而無明一念動起位。五蘊必具。無明一念。從色蘊生也。無色界無色陰義。是無龜顯色也。成實論明微細色。大師云。龜色雖無細色非。無云云。泥槃經云。無色界天衆見如來涅槃。啼哭之淚猶如春雨。云云。大乘意皆帶微細色。故知細色猶在。心法中色隱心顯義存之。色常相宛然。無能所緣之差。無相無緣法也。心法帶相分有能緣所緣義。故有相有緣法也。是故色細陰心龜顯。龜鏡明利二法。心身似有勝劣。然而連疾隱秘義又通三密。疏一其身口意速疾隱秘難可了知。況意業於三密用大門顯勝能。身體於體大本有門成所依。身心相望重重。故且約淺略者心勝色劣也。其義如所難。若論深秘聖見。色身當體五大所成第九識理爲體。故身體心用優劣分明也。大師性靈集法性身塔云。疏釋於肉眼雖見龜色。於

佛眼者見微細色。云云。大師凡夫目雖見破聖見常住。云云。若理體存細色。身爲本源義。何以凡情測之乎。故論深義時。心法圓明體之處。必五大五輪形相可有之。仍於心言相待絕待二義具之。且一往相待門邊。大能生中先約識大論能生。若剋性絕待門前心言。又通色心。所謂質多心與干栗多心是也。是以聲字義能生者。五大五色以不二絕待故。二法獨立唯謂之心也。凡經軌中能生所生建立義門無盡也。菩提心論阿字者。一切諸法本不生義。云云。大日經能生隨類形文。而疏約本旨明阿字義。大師以此文爲六大證文。然而大日以阿字爲體。舉一全收故。是先說阿字文也。此等說約地大判能生。金剛頂義決。云云。法界種種相形如圓塔。云云。是則約水大論能生如此。或祕藏記意以阿字門名。法界諸法種子。云云。摩深義也。一切世界建立以一塵爲元初。南方寶生尊得名可習之。或以阿字門說。能成衆務事業。世界建立從風輪成立。悉雲字母中阿字爲初。云云。終。疏中本不生法。一一從緣生。法互能生成。云云。本不生者。阿字也。從緣生者。阿字因業也。阿字末謂義故。阿字從生。又大空三昧示空有義行者自心感善惡報云。事疏家釋中處處有之。無畏所傳五字五佛宗義。以空大爲中央大日。四佛從是生起。以識大心法爲能造之義。前前聞明了。又是空識一大爲諸法能生。大師即身義如此。諸義兼備。總立

六大爲法界體性。今何以識大一門失餘大本德耶。凡自宗意判色心二法。可有四重祕釋。一淺略釋。色法隨緣假法。心不變體性也。心本性雖一圓明如如。依行者觀心因緣。諸尊形色尊卑重重。二深祕門。心本性理體色性處事相也。常不離事理。其本有。本末能所分齊自是各別也。花嚴法界與一塵理勝劣。如辨事理一際無礙等也。三祕中深祕中深祕門。色心實相平等不二也。色必具心大。心亦備色形。共六大爲體。無有勝劣。是則五大六大開合不同。上若開六大成身心。理界大日五大所成。智界大日五智所成。而色心不二故。兩部大日各具六大。是故身心二法不離不二俱居體性也。四祕祕中深祕門。色自性本源各示體。法然不生也。心周遍德用。法爾瑜伽互相涉入。其義至下可成立。上來四重初同三乘。第二同二乘。第三金剛界意。第四胎藏界實義也。上所言心造諸文。心工畫師等經說。第二重義也。金剛頂義決法身三密觀等文。皆金界識大修生門義。當今第三重也。猶是一法界平等法門。真言中心法遮性門義故。准一理真如顯乘也。今所立第四重義也。是色法爲至極。多法界表德門實義也。後二門中第三第八識質多圓鏡智上所論。今第四重第九識法界心王建立也。干栗多心故。心言而色法也。性靈集云。遮那阿誰號。本是我心王。云云。是干栗多心體。即中央毘盧遮那法界王義也。四重圓壇建立心地即當

之也。聖位寶篋等五輪法界塔亦此重也。疏心塔釋且心法上形相同制底言。是色心不二門義也。色心各自建立也。執淺不可忘深意。次上下二轉共以心爲本者。常途所判也。今真言意不爾。先約上轉門云之者。一切衆生心中有八業心蓮。四方四隅。實業具足。是最初羯羅藍時含識體也。自此體支分開出成立五根。一身支體悉以此心蓮爲精骨。即是眞實心體也。經中常住妙法心蓮臺云。此中心者千栗多心。是色法中實非緣慮心也。然此千栗多心照了德帶之故。此心蓮花中法爾有圓明月輪。是即心法也。而今教發菩提心者。此心蓮花中觀阿字發素光色。此光即月輪發明知見。依之心蓮花先開。覺了即生。然則發菩提心義。開先千栗多後發質多。同時雖無前後。後細故論前後者。色爲本發心法名。自宗發菩提心也。大疏云。如俗言。○開意解。是則世間醫道等傳習云。衆生心臟必有九穴。若發慮知時先開九穴。然後發緣慮云。故今內法觀行又先開心蓮。次發慮知之旨釋成之。故知發心修行緣起又以色爲本也。順常途不可難之也。下轉緣起又同此義。俱舍頌判十二因緣。最初云宿惑位無明云云。頌疏釋云。頌疏釋云。過去煩惱時五蘊悉攝之。無明增故總名無明云云。以之思之。過去生五果圓滿位起一念無明。此即同時色蘊爲依生之。若爾無明又色爲依而起。何最初唯心法可云耶。然常途意色本心末

義不存之。故無明爲最初論緣起也。而約實義者。依前果發後果煩惱業苦如車輪。無始終。釋論起業果報後生業識等。緣起即此義也。若爾者密教約實義談緣起。故色本心末義明之。顯教不知體性見緣起故。心本色末旨談之。依身不同所起念隨異也。心善惡即是依支分上功能故身若住正位心必明了也。密觀心自內心妙白蓮八業正均等自性清淨本分起故。所起信心即大圓鏡智圓明心也。能起本心是。不空心要云。初發菩提心即大圓鏡智千栗耶耶心云。色心不二絕待門上心言。具心心不二之心。淨菩提心之心言。又存二心。故即大圓鏡智訖里娜野心云。大師御釋表十界皆是自心佛之名字云云。彼自心又不二心也。如珠體清則光淨。此教中以即真言立修行相。然後成觀心即此意也。六趣衆生隨形心所起心念勝劣明昧大異也。可思之。次迷悟相望無礙周遍等。大日經如實知自心。又是實蓮月不二之自心也。開之釋云。心自證心。心自覺心云云。初心蓮心也。證之言表此義。是所證至極故。後心鏡智心也。覺之言表此義。是又心蓮心月本末前後之文也。不二一如之自心名字存遮二詮一旨乎。所作持是用大建立也。金剛頂經云。歸命毘盧遮那佛身口意業遍虛空云。大師云。法佛三密人纖芥而不違。互大虛而不寬云云。六大無礙云。體大上用大也。用大三密共周遍。何限心乎。三密中論體用。又身體心用也。譬如。

日月體形色雖有分齊。光用遍空中廣照。物。覺了廣遍神通遠施等。皆是用大功力也。知無礙周遍等義所造上三密別德也云事。況六大上五字門等種子存之。是世間文字六大法性種子也。種子字也。色心二法中是文身非心法。心法已從種子生。何心爲能生乎。密宗實談不可不傳。不可不知矣。

### 六大事 賴寶口空覺上人記之

今真言教法爾隨緣等無量法門。雖區區其實體。通以六大爲體性。凡顯密二教教門雖多端。顯教以真如爲體。三乘五乘六度四攝等種種法門。皆於真理上建立之。真言以六大爲體。三密四曼十界依正等。同以六大爲所依也。彼真如者道理之所極論其實體者。唯有功能無有形相。無分別智之所證一心靈明之體性也。色相境界一切作業悉遠離之。此故以名言不可施設。唯理智冥契相應不二爲其體也。今真言所立六大法體則不如是也。形色性類具足輪圓。其體互事理其德包凡聖。所謂色法五大。心法五智。開立之云。六大也。心色雖異其性即同。故色相具緣。虛心理亦帶色相。兩部大日同具色相。理智圓塔共有形相。是即事而真大宗。性相不二深旨也。所謂五大者。方圓三角半月圓形也。其色則黃白赤黑青。其種子是其種子也。五音五氣五香五藥等。一切作業無邊色相悉具足之。能爲諸法能生居法界極位。是號法界體性。

也。其故若就形色云之者。方圓等五形是本體也。自餘高下龜細等種種色相。皆是支末也。亦約顯色。黃白等五色即本色。餘顯光明等一切色皆是末也。如云顯形者表色亦爾也。五佛威儀爲其本。諸尊作業是末也。如是本末諸法中通有之。所謂五音爲本作。一切聲。五味爲本。造諸味麤。乃至五方五時等。無量無邊作業。皆是具本末。各各本位即是五大五輪功德也。若不達此性相者。唯是因緣造作法非實相體。小乘分假實四大。大乘作事理分別。皆不知此法爾。以六大爲諸法體性。內證實際建立佛身形相。衆生妄體開示即身成佛。凡身即佛義。皆是以六大爲法體也。問。方圓等形緣起事相也。隨緣起滅無有定量。何必五形五色相應。又契當法性歟。深理乎。答。一切事法皆自因緣起義。實夫爾也。於此中因緣生法亦非後然。必法與理相應顯現其形相。因緣所生共法界也。法界者即諸佛體也。依之云之者。五大五色等皆與法性深理相應顯其形也。一切五種法性雖無量。今且舉小分釋其所由。一一五大有五種義。一法性五德。所謂其字字五字門義是也。二形色。方圓三角半月團形是也。三顯色。黃白赤黑青是也。四觸塵。堅濕煖動無礙是也。五業用。持攝熟長不障是也。於二法大言其相應義者。先地大者其字不生形也。法門雖無量以本不生爲實和源故。

若法生必可有滅。本來不生今則不滅。云不生不滅即是不動轉理也。此安住不動理爲諸法本。故必帶其聲聲聲一切音聲爲根源。而遍諸聲中。音聲轉異其聲不動開口勢即是其聲聲故也。而此其字不生理顯形之時是方質也。一切形中四方。飽等貌是安住不動勢力在之故。依持之諸法止住一切皆方形德也。是則方與本不生理相應示現形故也。次黃色者是增味義也。衆色中加黃色。必其色增光遍。諸色不遠背。不失其性。是則色法中增益義有之。雖遍衆色黃色不遠故不失本自體。堅固不壞性示之。如彼其字遍諸音不失自體。此故黃色爲金剛不壞地大色事。其理必然也。本不生及生及安住不動轉與黃色相應。法爾道理也。次堅義者。雖多觸塵堅體成萬法之依。任持諸法之義有之。即是上來黃色與方形。性觸受身體之時。自然成堅德。全非別法故也。次持義者。五大於諸法成其德時。持攝熟等德有之。其中任持義獨以堅體施其功。理在絕言。皆是其字不生深理在事法中成各各業用。一一色相一一作業無不法。爾法性德用。約實云之者。之事法是體法性亦德用也。德體互不二也。事理即一如也。世間事法外云有法性者。即是妄心謬見。非祕密境界也。次水大者。其字門離言說理也。謂其字者字體言說故。離能所分別言說。此云離言說理也。即是其字門實義也。其字唇內所發水氣所生

也。一切音聲必從水而生。所謂人唯中有風名。昌陀南。變內風。今此內風與外風和合之時。至齊下與腎水合。鼓水生聲。仍水爲因風爲緣。聲始起。此聲觸七處正成言。謂七處攝三內。攝三內云之中。唇內正發言說之處也。是故其字唇聲。即一切言說體以之。一切情非情發生音聲。即皆水氣所發也。若無水氣必絕氣息。言說何生。如是其字當體即言說故。外無言是云無言說。非寂滅無言也。如彼真如法性離言說者。皆是言說當體不見能所之義。楞伽經云。刀不截刀。指不指指。云即此意也。金剛頂經說。悟菩薩云。離言我所能。文可思之。次圓形者。不住一處。旋轉無窮形也。古人云。不住一緣。如圓珠安玉盤。云是則水性隨器不定之貌也。又是言語無窮水轉之義也。善惡是非一切名言隨義而無有窮盡。彼水性法爾與成圓相。大海江河水乃至小池露滴等。皆顯圓體。即是其字言說無窮轉法性也。次白色者。自體潔白不爲垢所染。而還隨一切染。而不違背義也。一切煩惱必由言說而起。若癡言說妄染。更不生。仍離言法生必帶潔白之色也。又離言故言語之體還無窮盡義。能應一切法立其名字。今白色隨染不違亦是此義也。次濕性者。觸著諸法令攝收不離。即是水氣無性故。通徹諸法遍在內外。是故令他物歸一處。此云濕義也。依名字著其體。聚集多物令歸一處。是即水大所作也。次水大者。其字門離

言說理也。謂「字」者體言說故離能所分別言語。此云離言說理也。一切言說如從水氣生入喉中有風名「憂陀南」。與外風合時至臍輪打腎水生聲。仍水為因。風為緣。聲為所生也。此聲觸七處。出時為言說。然則七處氣正出。唇內窮極。仍唇內則言說正成立位也。「字」則唇內聲也。是故此字云言說體也。依之云之。一切有情非情出聲響生言說。皆水氣所生。「字」體也。真如法性理離言說者。自體即詮表性。此外不待能詮故。一切軌持軌則者。皆是「字」體也。言語體即軌持字體法門形故。諸法曼荼羅皆「字」體也。楞伽經云。刀不切刀。指不指指。今「字」門離言說義即是意也。皆是水大所作也。是法破地獄軌水為西方妙觀察智德。說法即水大「字」門德也。次圓形者。輪圓具足不住。一性義也。一也一切法中形體不定。隨器成其體即是水也。是遍一切形不住。一性義也。法若帶名言。自性各別也。離名言善惡等德相一切不定遍收諸義。是則水無定相。與「字」離言說相應成其體之時顯圓形也。古德云。如安圓珠於玉盤云。不住一性喻也。離言說無過無德理顯此形。次白色者。遠離諸垢隨染不違義也。是又水大離垢穢離言絕戲論色相也。圓形不住一性與白色隨染不違。顯形雖異理致全一也。世間水滴白色圓形不假造作。法然所作也。即是如此顯形來色與法理相應自然道理。其意易知。次濕性者。攝取諸

法不離散義也。水大無所不至遍至德有之。周遍諸法故還多法歸一。皆是水濕德也。彼「字」離言說性顯平等理。一味一相即是其成。觸塵之時顯濕性。濕是散義。多法歸一。皆是水濕德也。次攝者。濕故諸法聚集一處。不散故攝取義在之。大師御釋云。妙高山王八萬由勝那無有水大能攝之。壞劫隨風離散。取意如丸藥等者。以水濕氣令不散。為其乾時水濕性似無之。和合不離皆是水攝收德也。若爾者一切草木國土各各體成皆水大德也。義決云。「字」法界種種相形如圓塔。若依此意成。一切形不散離物。皆是圓形意也。次火大者。「字」離塵垢法也。謂火性者熱氣猛利通徹諸法。令諸和合法離散為德。若法離散微塵是極也。今此極微即塵體也。諸般淨具觸塵類成垢穢。仍「字」塵垢義即是火體也。塵累自本垢穢故。此外有垢無染之物。如此離能染所染云。塵垢不可得也。皆是火大所作熱氣德也。「字」者舌內所發也。舌則心臟枝葉也。心則火性故出。支分成分。舌息風觸此舌時成「字」聲。依「火」性也。世間風大吹火性之時成聲者。皆是「字」聲也。然而五處不分明故。於器界等者「字」聲不分明。觸人身舌端「字」聲忽發。可知是火大聲也。法性理離塵垢者。淺深重重義雖有之。論至極者煩惱即菩提。離能染所染名離垢至極。今火大成塵垢。此外有塵不穢之義同也。次

破。即三角形分散諸法成塵垢作業也。亦是火大及「字」義相應在。法性名離塵垢義。顯形色之時云三角赤色也。次赤色者。熾然猛利色也。一切天魔等向日光失眼精。是赤色猛利熾盛義也。今此赤色垢穢諸色意有之。五色中赤色必其色相遮眼之德在之。則是色法強盛無過赤色。以色相覆法故。又相離塵垢義有之。此意如上。又一切嬰兒等。必赤色見成敬愛。亦是諸苦所因貪慾為本意也。火大自體塵垢故。離能垢所垢之義具之。今此赤色成敬愛境。生心垢意同之也。理趣經云。如蓮體本染不為垢所染。文即此義也。胎藏大日住。衆生慾處。以赤蓮為座。愛染明王住。貪愛性故。住赤蓮花及日輪中。皆是火大塵垢三角猛利其意符契。次煖者。乾燥義也。依寒氣諸法凝結。若觸煖氣必離散。一切乾燥令離散之德。皆煖性之所成也。又煖性至極成熱氣熱氣吐其精即火大也。世間赤色三角文令一切草木歸灰。灰炭皆是法爾道理。所作非入切所作。一切作業與水不同相違性有之。一一作業詳可思之。次熱者。溫育義也。諸法生事必依水氣聚集。然而無火大燄壞可流注。故火大施煖氣之時。能令乾燥不壞其體。又不生。火大者諸法凝然不可生長。然火大生能溫育令增長也。皆是火大觸類成德之性也。更非別法也。次風大者。「字」門遠離因緣法性也。風者動轉義諸法離合不定。彼此移轉即風德也。是則萬法

氣出現形也。地水火法體上德也。今此風大取業用。此業即法界體隨一也。非緣起用大事業。外典風者天地便陽忿也。云皆是色心二法因緣和合成立自性也。二法相應成。一法是云成所生一法。因緣二法不違害之義有之。是云離因緣也。中論若法因緣生者。成無生義云云。依之云。爲因緣體。聲喉內聲也。摩多位唯韻非聲。未成聲體。至體。至體文因緣造作義有之。仍歷多前後安。其字四點。體文初後置。不。兩音意。摩多聲字未生位建立之。故不生字所攝也。體文聲字造作上立之。故因緣字所攝也。而因緣微細位即是作業也。古德云。一微涉動境。成彼泰山勢。云因緣必自微細作業起。依之初。不字名作業。終。字。因業也。總言之。五處三內業。衆緣造作字中。字居最末。因緣至極聲也。是故。字。云。因緣聲也。今此因緣形音義。顯其體相之時。成風大。萬法造作也。若無風大者。諸法成立增長德更可缺之。次半月形者。大力形也。謂半月形者。一方平且安住。一方圓形不住形也。此二相和合成此。則白體成立能造作諸法義也。若只平且缺。動轉義若但圓形安住德無之。而今方圓具足成此形故。能守自體而成作業。即是風大有有力能壞諸法。義相稱形也。法性因緣生故。顯不生義。本不生故能成因緣。真妄相和合。生佛瑜伽皆是風大半月形也。諸佛住。教令輪身現。大勢力。多於風輪中成之。則此半月方圓不二形相應故也。大

日經云。字名忿怒。即此義也。世間建立之時。風輪居最下。成半月形。又是法然作業也。與法性形色相應事。深可思之。次黑色者。覆隱義也。喻也。喻如水不動之時。現萬像動轉之時。影像隱沒。因緣生故。諸法本性形色覆隱隨緣不定也。互成能所。一。相增明餘相隱沒。皆是黑色義也。依之。黑色因緣生法理。及半月形相應。更非別法。顯形二色。二色其相雖異。一法本末也。全非別體也。次動者。因緣生義分明也。諸法若動移遍至一切。還堪然不壞離動作義有之。喻如車軸自體能動。雖生諸動。常當中心而不移轉。風大動轉亦以爾也。自體能動還制群動。皆是與因緣生形音相應成其作業也。次長者。長養義也。諸法增長必依風大動轉。若離動轉。無生長之義。即是因緣生義成長養業。其意易知。次空大者。大空則諸法相盡。容受諸色義也。一切法體不出四大。若諸相皆盡。即是空輪也。此空輪諸相俱時具足。非偏一相。云諸相盡也。實形色都絕非性虛無。即是。字。門等空不可得理也。等空理者。衆相皆盡。一緣不住寂滅無爲此云空理。然此中萬德俱生。不增不減。義有之。其能說則。字。門也。字。不與。其。兩音具足字也。不聲則一切摩多盡之。如是摩多體文五十字門同時具足。即是。字。也。仍等空理輪圓具足俱時成就。顯其聲塵之時。成。字。聲也。不。等五字皆同音故。雖有此義。堅論五字之時。第一清音也。第三濁音也。第

二居清濁中間。兼清濁故等空義專在此字。依此義故。五字終第五字通具足清濁。等五字爲大空義有之。皆衆音具足義爲大空音也。次圓形者。方圓不二衆形具足姿也。上三角下半月。合二相爲圓形。若互見融入。即是方圓不二形也。依之。方圓三角半月圓形具足圓滿。是則空輪形也。等虛空法性顯此形。其意易知。次青色者。衆色具足義也。五色中相違黑白二色是也。今黑白齊等和合則爲青色。是故青色有黑中間還兼黑白。然此青色帶光暉。即黃色也。亦此青色顯了分明赤色也。仍五色中具足衆色義。青色殊勝。此故以青爲空色。是暫四州中南州虛空獨顯空本性義有之。是云虛空色。若約實云之者。四色同時具足。一相無相即是空色也。仍無畏或釋難色。或判淺青空。不空唯云青色。是則虛空上相待絕待二義也。其義遂不可有相違也。問四大形色外立。虛空形色事。大小乘教未許之。若立虛空實體。還相似勝論六句義中德句所依虛空。甚可同內外乎。將又現見虛空曾無色形。顯何色質乎。答。見世間易解空疑。法性難解空。淺智甚不足爲論。顯教中說虛空無色。皆彼隨順情機方便說也。又若現不見虛空云者。四州虛空隨須彌四方其色各別也。是則四處寶光映空所現也。諸法必因緣生故。空本性色與須彌光明因緣和合現相。虛空自本無色形者。須彌色依何可現。青黃等耶。大疏一云。如振

陀摩尼。自無定相。遇緣即同其色。然其實性不與彼同性。若與彼同性者。是色隨緣生滅時。實性應生滅也。又空色亦爾也。自本備衆色。俱時圓滿故。增強色無之。雖似無定色。爲衆色現其色。可知空性則衆色也云事。依之衆色摩尼帶衆相義。與虛空有義。其義全同也。但勝論空只談虛空實體。爲德。句所依。世間計度分別定量也。全法性相應義無之。今虛空者具足衆色。二相無相等義。即是與無相法性應契符內證深理。以此空體諸佛普現。色身之自證內極。若爾者即事而真法性自爾空體也。與外道情所謂空實有義不可相亂。何爲難乎。次無礙者。衆德輪圓德也。若一緣增減於餘法有礙。今已衆相具足。故成無障礙義。皆是空與法性相應成此作業也。次不障礙者。依彼無礙於諸法不成障增上緣。令生長萬物。皆是空輪德也。世間草木及有情非情。乃至法身果德皆依空輪不障礙之德。展轉增長遍法界。是皆空輪作業也。上來五大理事形色用分別之乎。

問。六塵諸法性類各異。只等五字聲塵五德也。青等五色色塵不同也。如是類別必非一法。何色與聲五德相配成同義乎。如云。色聲者餘塵亦爾也。加之法性理非捨色心微妙寂絕遠離塵累。何俗諦色相直相應不生離言等法性。五德論一體不二義乎。玄師涅槃經疏云。水濕火熱。即爲同。非不可答之。此釋尤有理。今何立種種所曰論。

相應義耶。還同外道等臆度分別境。佛法中判如是義勢其證有何乎。答。六塵法體雖自性差別。法體不二相應義門有之。凡思諸法緣起必非徒然。彼此相望契理可有之。皆是法性理冥合示緣起色相。若不然者一聲有五音。一色分五色。如此五香五味五方五時等。無量性類依何成之。法若無所由之緣起。更不可成。依之一切法中五德衆類雖無量。必一類相應性德法然道理也。是以大日經說五十字門。以不生故。

只字現形乃至以因緣故只字現。疏第七云。且如只者若聲若字舉體不生。當知聲字之義即全舉體不生。又如只字者。餘字亦可知。然五十字形音義相應旨經疏定判也。全非學者今安又疏第八云。若以此中意趣具觀世諸香花等。自然知彼色香性分無量方便觸物而生也。凡即事而真談。直約諸法義誰疑之乎。聞聲知形。聞香知味。世間事法天然不思議也。今難勢之趣偏對執常途。似疑秘教。大日經第一金剛手與毘盧遮那問答有之。則與今疑問意同也。薩埵問云。佛法離諸相。法住於法位。何故大精進而說此有相。不順法然道。如來答說云。法離分別及一切妄相。若淨除之心垢心之諸起作。我成最正覺。究竟如虛空。文疏第四云。釋此文既有爲有相。豈能正順無爲無相法爾之道乎。○汝欲更於何處求覓無相無爲之法耶。文一段問答意。金剛手俗諦外存真諦。疑直約諸法義。如來說俗諦即

眞實。成即事而真義。望文可見之。彼定師釋且符順常途明世。諦絕名。今所立不二性德中。述喻伽相應義。常途淺略以不可疑滯者也。

### 五大形色因緣生事

一切顯形色必因緣造作有之。乃至如隣虛不從緣生法無之。依今暫約六大形色云之。總別二二因緣有之。總因緣者生一大之時五大互成。因緣。一一大各五大所成故。如此五大增相減相雖不同。生一色之時必以五色。以五色成之。一形顯時尤五形具足作之也。次別因緣者。五大各具因緣親疎各別也。且如地大黃色方形者。白和合生黃色。謂此二色互爲因緣成齊等色。自然是云黃色也。方形又三角與圓形和合造立之。其故圓形邊加三角。是則方形也。仍圓角和合成方形。此二形外無方形也。次水大白色者。赤黑二色和合成之。其故黑色者衆極也。白色衆色始故。色所極必還初義有之。仍黑水生白波。又草木莖葉花等至極其中生葉實。其最初皆白色也。是則黑還體白義也。次赤色者。顯了明白色也。一切光明中日光獨勝。顯光皆隱沒。即是白色義也。依之思之。於一白色潔白分明。即是赤色之德也。餘色皆隱沒。純白無相。即是黑色義也。如此赤黑和合齊等位。位是云白色也。世間白日耀天衆星失光云云。是則赤色至極顯了義與黑色極衆相盡義二義冥合也。是云日輪明白色也。次圓形者。三角與半

月具足成之。謂圓者衆形具足無減義也。而三角與半月一切方圓等形也。此二聚集不二冥合。是云圓形也。此義與空輪圓形相類。但空輪顯二形帶之。水輪浪猶如雙非照。中道義可思之。次火輪赤色黃白和合色也。世間火色黃白相帶之。亦黃白二色和合成赤色。天然相也。是地水火二大相剋吐其精之時生赤火。石中帶火。又波濤相擊時生火等。皆是黃白二色中含赤意也。三角又方圓不二形也。謂三角者三邊齊等上下不定也。仍帶四角方形之相也。三邊齊等圓形義也。上下不定隨緣而住無定相故也。次風輪黑色者。青赤和合色青色極成黑。其義易知。赤火成黑煙。煙是火精也。是故青赤至極成黑色也。凡黑色青黃赤白四色至極色故。實具衆色義離有之。白黃二色黑色猶龜也。赤青二色強盛色故至極成黑。其相分明也。草木滋潤之時紅葉至極爲黑紫色。即是又青色至極成黑事。其義分明也。法相宗不立黑色。是則爲青色極不開之故也。半月形三角與圓和合事分明也。兩端スル下ナルハ三角也。中間一邊圓一邊方即是圓形也。仍火輪與空輪和合成風輪世間火輪轉火中時風氣自成即此義也。次空輪青色。黑白二色和合生也。黑白均等即即淺青色也。其形又圓形與半月和合形也。風空輪雜色雜形也。具衆色是云青色。備衆形是云圓形。仍或云三角半月和合形。今且約白黑齊等必生青色義云圓形

半月二齊等形也。總論之者只非空輪。前四大又各五具足義有之。故相應色形隨義多端。今且約一途成其義。相望義門無盡故。因緣體又不可局執。若得此意或赤黑和合云成黃色。或青白均等成黃可云也。例如十六玄門。一字釋多。多字釋一。順觀旋轉。逆觀旋轉等。無窮義備之。亦釋論三對六重因緣。本通末通上下上下相對無其准。彼可思之。問。義若如是者。今此六大因緣生法也。若從緣生即無有性。刹那不住。代謝相推。何法身本有體性云四曼三密能生還因。小乘六因所生義。未及大乘唯識所變非有似有事相。何況色心不二。性空性起法門不可疑也。若爾者六大本有義何成立乎。答。此義實甚深也。宜分別也。凡因緣法爾義。隨教淺深重重分別有也。先世間三種住心更不知因緣生義。六識緣眼前境貪之故。外道等諸法自混沌生。或梵天自在天等云起之。分雖談因緣尋其至顯我體獨存。此我義自然本有遠離因緣若歸此處撥無因緣。失四諦道。次一乘偏覺因緣。云諸法六因四緣等所造。脈有漏因緣果。欣無漏因果。一切色心諸法緣生無性故遂歸滅體。此無所有大虛空處建立無爲名。獨爲常住果。灰身滅智住此理亦是究竟證位也。此故一切有法皆見。因緣生相。有皆盡云涅槃極也。次大乘因緣俗諦不變真諦兩義具足以成中道。其中三乘教云俗諦因緣生真諦不變體遂捨有爲歸

無。是證位也。法相五重唯識三論四重。諦即此義也。一乘教談因緣本有不二義。離有爲無爲果量爲宗。不壞因緣而說不變不動法界。即是緣起。是故緣起實相直名法性。不變極際存因緣。是名常平等差別。然猶天台談緣起諸法緣起變造之性具三千不變本有。因緣不及法性立之。花嚴性起法門談緣起因分究竟果海不變本源。教文不說之云云。亦是因緣極不至本有實際義。一代教不說之。故今六大顯形色等總別因緣者異如常。所謂因海從因緣起之相也。即是不二果海中法爾所起因緣也。生因生緣及所生法。皆是本有諸佛法界三法並法界也。法界即諸法體也。依之因緣所生三德互具輪圓義。及次第連次義。其法爾道理所作也。依之法爾道理體者。即緣起事相也因緣生法外本不生體不可存之云也。且約畔字云之者。中央ハ字即因也。上下二點卽緣也。ハ字當體所生法也。然此三字皆聲字實相故。法爾真言不變法性也。三字和合成一字事。又法爾道理所起也。隨所因處必相應法性深義離合共顯單複性德緣起一相全非徒然。是故因緣生當體直是法性也。此外何求法爾道理乎。次此三字又一字處互具也。所謂ハ字必觸七處生聲。七處者膺一心二喉三頂四腭五舌六唇七也。此中膺聲ハ字也。韻即ハ字也。仍ハ一音三字合故即是畔字也。如云ハ字ハハ又爾也。是故畔一字遍四處聲字本有也。四重異音微塵

五大形色本末分別事

二四四八 諸法分別抄

且修生兩部大日也。若約本有兩部以黃可爲自證。人身五藏中脾藏中央也。其色黃色也。又以黃爲中臺意也。如此異說雖不同。黃色爲本事此教實談也。次赤色從黃色中出生。黃色重色至極自然爲赤也。次青色白色所變。白色至極自然成青。世間白色極帶青色眼前相也。凡此意以黑色爲諸色極。而黃色近黑。此云赤色。白色近黑。此云青色也。仍黃白始。黑色終也。其中間云赤青色也。若依此義。青色爲風輪色。黑色爲空輪色。義可有之。但青黑二色體不二故。互通義可有之。仍非相違也。若約字門云之。其字諸音根本。喉內聲也。其字唇內聲。仍其與其本末聲也。次自其字生其字。從其字生其字。義有之。悉曇家可問之。以上且約顯形云之。又五方五氣五味五音等。本末義重重無盡。且舉一隅。廣餘義可知之。

五大通名輪事

問。慈氏儀軌云。五輪卽是五智輪。依之輪者。圓滿無缺形也。而水空二輪圓義可然。地等除三大何名輪乎。答。輪者有二義。一具足。二摧破義。今此五大各攝法界具衆德故名輪。又各摧破煩惱顯本性理。故名輪也。初義者菩提心論云。其字者一切諸法本不生義。又此意一切形形色住其本性。法然不壞。皆方形義也。是故舉方一形攝諸法。種種相攝之。又義決云。其字法界種相。形如圓塔。此意一切聚集形成。皆圓形水大

可知之

五大通名輪事

問。慈氏儀軌云。五輪卽是五智輪。文依之輪者。圓滿無缺形也。而水空二輪圓義可然。地等餘三大何名輪乎。答。輪者有二義。一具足。二摧破義。今此五大各攝法界具衆德故名輪。又各摧破煩惱顯本性理。故名輪也。初義者菩提心論云。具字者一切諸法本不生義。又此意一切形形色住其本性。法然不壞。皆方形義也。是故舉方一形攝諸法種種相攝之。又義決云。才字法界種相。形如圓塔。文此意一切聚集形成。皆圓形水大

①(俗)十諦? ②佛=法? ③果=業? ④本=體? ⑤

也。如此三角以猛利攝一切半月以大力義攝一切形。圓形易知。仍五大形色各盡法界。故通名輪也。上入九字祕釋云。五輪各具衆德。名之爲輪。又打開集云。輪有限量除域義。各五輪法界盡諸法。悉不出方形內。故云輪。圓形如常。三角形又盡諸法。無不攝。限此火輪諸法攝義之名輪。餘准知之。此釋意同今所立也。後義者五大五智三摩耶形也。是以被一切煩惱儀軌五輪即五智輪云此義也。是故大日經云。說五字功德云。降伏四魔解脫六趣滿足一切智智法門。是則摧破義也。凡無盡法界功德雖有之約一往義云爾也。

五大五色中何爲本事

問。五形五色五字門等一切五法各住法界極。形色性類相應即事而真位。以何爲本體乎。答。六塵皆一種入法界門也。何必可分本末。或以五色爲本。或以五字爲本等義可有之。但於無差別中辨差別耳。等五字是其體也。五字位形音義三有也。若約胎藏以形音爲本。若約金剛界以字義爲體。今此五字門形音義共法性位種子法身體也。其餘五大五色及五佛五形等。皆是三摩耶形尊形位也。依之大日經正說降伏四魔金剛句時。其五字形音出之金剛頂經指法界體性三昧。說諸法本不生等字義。是則於一箇五字門。兩部互說其義。若爾者五字則兩部本源也。是故即身義明六大種子真言。可思之。自餘一切作業隨應可

思之

難云。諸義中以字門爲體云事。其以難思。凡六大者色相具足爲本。若爾者五形五色等是其體。五字門五輪上法曼荼羅。軌持軌則體也。何以之爲本源乎。答。五大諸義互爲本末。雖不可治定。堅論龜細時。凡夫境界不達真理。是名相用。法性甚深諸佛自證。是名體大。然五大五色五形但世間境界凡夫見聞之。五字門帶字相字義。法然所作故。望色相等猶爲根本。何以五字不可爲體乎。是故佛教中觀五字入道云云。末必云。成五色五形。但至難者。五色等雖從五字門種子出生。即事而真故。還住法體義有之。若約此義。以五字爲本云義亦可許之。若依此義者。四曼從六大甚深也。又三密從四曼祕密也可云乎。今成所任法實體判義時。四曼三密爲相用。六大爲體。此門中論六大位本末。一途教相也。依之三種悉地儀軌云。山嶠大地從五字出生。河海萬流從五字出生。金玉珠寶日月星辰火光光明從五字出生。五穀萬草花衆花開敷自五字結成。香美人人畜長養顏色滋味端正相貌福德富貴從五字莊嚴。又即身義出六大種子真言。皆是種子門爲體性義也。若爾者難勢所立。共是自宗。遍一切乘諸法教意爲體。可思之。

法性內五大世間外五大分別事

金剛界儀軌云。法性內五大與世間外五大無二無別也。今此二種五大即不變隨緣二

種塔婆也。不變者一切中各有五大地大黃色方形。水大白色圓形等也。五大色形及聲字等各守自性。法然而住。是名法性內五大隨緣者十界依正遍作各各色形。五色交色。五音和聲。變造種種諸法。形色轉變雖非五輪形體。尋其分界不出五大色。是云世間外五大也。聲字義云。密五大者五字五佛及海會諸尊是也。五字五佛者舉不變隨緣體也。且約人云之。人身上此二種塔婆有之。如云。腰下五字大地。五字大火輪等。相應一身支體。重立五輪有之。是名不變。今此不變五輪上種種異類隨緣差別成。形體。是則隨緣五大也。喻如扶根正根。依之大疏釋五字嚴身義云。此是輪形與身分相稱。是即一身布五大形色不變。云。法性內也。五大差別隨緣不定名世間外。外者外相也。即是四曼位五大也。內者法性也。即是衆生本有體性。行者心內功德故名內也。問。若爾者隨緣五大與四曼云何異乎。答。約能作釋諸法者。皆是隨緣五大也。約所作釋之者。名四種曼荼羅。亦是一法上即離。差別也。大師一處釋云。據人喻。四大和合所成之身是則體。手足屈伸取捨是則用。眼耳等一切好醜是則相。地水火風是則性。性相體用不相離。而各各宛然。是故稱性相共本有耳。此文性者法性內五大。即是不變五輪也。體者世間外五大。一身形體也。相者四曼用三密也。如是內外五大唯人身非具

之。器界建立之時。風輪最居下。水輪地輪等重立成。一世界此高下屈曲等中。隨緣遍在即是世界外五大也。一一法中五輪重立。體高下大小重重無盡。每法備之。即見不變五大也。二種塔婆如是可分別之。喻如以五色系成。錦文錦文者差別位。皆是五色不遇。即錦上五色非系五色。此喻隨緣五大。次本性系五色各別。而住位未曾見錦。但處處五色系獨有之。黃白赤等次第不壞。喻法界五大。祥可思之。問。地大黃色。水大白色等。法然義實爾也。重立五輪五大聚集成之。即因緣所生法也。何是云法然塔乎。答。誠爾也。但五輪重立軌則全非徒然。亦是法爾道理所作也。所謂地水沈性也。風。大昇性也。如此展轉。沈物居下。輕者住上。地水火風空識皆以爾也。是故重立五輪。即契陰陽理智輕重龜細淺深不礙次第。何是云因緣生乎。凡今法性。內云法爾無作離造作也。一切法中五大自本具足形相重立等義法爾有之。今始非生也。如此法爾隨緣皆六大法身上。堅橫二義也。法爾五大橫義。遍一切法。無勝劣故。隨緣五大堅義。龜細差別。其體無量故也。約實云之。法爾隨緣皆多法界上分別之者也。可思之。

#### 五大重立離散本末事

問。大日經疏明。五輪成身之時。地水火風空如次重立成之。然三種悉地儀軌之中。以五大爲五佛三摩耶身以配五方。依之上人釋中。重立五大與一輪各置五方。五

輪二種圖出之。若爾者何爲本乎。答。古德異義有之。或義以傍布爲本。是則法性內五大也。以重立爲末。是則世界外五大也。云云。或義云。以重立爲本。傍布爲末。云云。今謂。橫堅兩種塔婆。理與智法界也。若約智門。輕重龜細法性決斷分明故。上中下重立之。若依門攝持不亂德四方中示之。天台釋云。橫謂十方。堅謂三世。今亦爾也。堅極三世故。示重立相。橫盡十方故。有傍布德。疏第六出制底體。高廣二義釋之。則是今兩種建也。約實云之者。因行證入方便。五輪遍在堅橫相也。四方上下各異體一也。彼胎藏曼荼羅以西爲前。以東爲後。然東方多圖三界諸天。西方圖又下界天衆。故知前中後與下中上不同而不同不異而異也。支分生曼荼羅甚深義有之。今此兩種塔婆正此義也。更有深祕義。別可問之。

#### 五大相剋相生事

外典中木火土金水四大有之。則相生次第也。今此地水火風空。相剋次第也。所謂地與土是一也。地取總體。地中精物云。土也。火與水同名字是一也。五行時亦水精取。五大時總火總水取也。必非取其精金者凡精也。木者空精也。是故五行執諸法精靈。五大通假實取之也。然今就相剋重立之事。佛法中深義也。所謂世間相生者。還相剋義也。了別相剋還名相生至極也。其故顯諸法功力事。必依相剋有之。燈火於暗中殊放光明。靜水當風。綠吐精氣等是也。仍自他

相剋爲因緣。依此法顯法德義也。相生還相剋義有之。謂如月光失光。小響待大聲。失響。是則相生者一類相順。法一緣增盛時。餘法歸之失勢力。是故相剋法顯實義。相生法相剋至極也。然世間凡夫但見眼前理。不知法性深義。故一類相順名相生。敵翻相對名相剋。佛法中論性相交徹義。故立相剋次第。以顯諸法生義也。煩惱即菩提。衆生即佛等深義。此中廣可說之。

#### 五大假實分別事

俱舍等中立五大爲諸法能生義雖有之。以堅濕煖動爲實四大種。以顯形表色法爲假四大種。今真言不爾。堅濕煖動觸塵爲實。以餘塵爲假乎。依之見色聞聲等相形。皆與法理相應。不生不滅常住實相體也。焉捨焉取其義上釋之。問。大師御釋無盡莊嚴次第云。法性內五大者。堅濕煖動無性云。此意以觸塵爲本見。若然者顯形色五大猶屬假云歟。或釋云。此宗實義還同毘曇性相。此釋大御御作部。此釋意尤有其理者歟。未見說所。如何。答。論五大色形事。大日經疏并即身義等分明也。何必取觸塵乎。又疏十四釋。五大布字之時。霄下想與字成地輪。黃而堅取。此釋既黃色與堅並舉之。何取捨乎。但至無盡莊嚴次第者。法性內五大雖有形色。亦性義專在觸塵。故順常途作釋。凡彼書御作真偽未決。何必定乎。次還同毘曇性相者。大乘深義還不捨淺略義一切談之。未云必有其五大假實分別。自宗實義

此等門亦第一邊有之不能不

五大重立次第事

今此五大從重至輕。從重至輕建立也。所謂地大尤沈性也。仍居最下。沈性自體堅固德有之。故還爲水火等所依義有之也。次水雖沈從地輕性也。次火大雖輕望風猶帶其色質。風火亦輕昇雖迴轉空中猶有沈沒義。世間建立之時。金剛輪際最在下。其上堪海水。水上有金龜。則是火上風大迴轉空中遍滿。然其最上第四禪天有之。則是空輪也。乃至息風皆悉止滅。風災遂不至此處。是則風性雖轉空沈物性猶帶之。故第四禪至極空性位未及者也。其上有無色界。則四蘊所成絕色相則是五大上安。誠大等義也。依之地水火風空識重立形相。自重至輕法然理致也。答。若爾者論依報五大之時。地下有水。水下有風等。輕重次第重下輕上義。忽與之相違如何。答。凡一切器界於空中建立之故。上下必有虛空。仍依報五大向下方建立之事。亦是爲順下方空。自重至輕義也。依報正報二種塔婆建立深義更問。

諸法能成六大付色心處細等塔婆分別

真言教中一切法皆六大所成云云。然此六大於諸法所各各具之。一一別體也。謂一切長短龜細位相稱彼分量五輪塔有之。各各別雖非一體諸能成地水火風。其性即同故。雖此不往彼不來。法爾瑜伽故。無礙相應高下大小五大各各周遍法界。同體性一

相一味也。故如燈光非一冥然同體。以此義經軌中說諸法同一體。然實非一一同

同相似。四曼三密亦雖互相不離涉入攝持。能具所具分位各別。龜細淺深無量差別。假令以人爲本。人是能具。餘九界即所具也。乃至以佛爲本。佛是能具。餘九界所具也。如此一法位具諸法。諸法各雖遍法界。能具所具性類不同故。十界差別尊卑重也。六大體則不如此一塵微塵位六大乃至法界六大。同地水火風空體一味一相無差別故。高下大小等不同雖有之。五大體同一能遍所遍無有差別。喻如一燈火望劫燒火。大小甚雖異。火性形色及光明等同一體性無差別。是故三密加持四曼不離義。不同之中同也。六大無礙義。同之中不同也。四曼義法體故同。相用故異。又則此意也。又釋經成法界自他平等文釋論云。各各別別皆悉量等故名平等。非謂一法界稱平等。凡大日經中說一切衆生及心智虛空五種無量。金剛頂經中說衆會眷屬。自圍繞住。於同寂大圓鏡智於一印會中。諸法體別周遍法界同一體性者也。未學不知此義。存六大唯一四曼差別義。若不此義者屬戲論。非宗實際也。別本即身義最勝王經開題及卅字義等中盛明之。問。若爾者色心二種能成云何差別乎。答。色心法體兩部五大也。雖其性同也非混一法。凡色心二種體性論之有三重義。一色法蓮華爲體。干栗狀。心法月輪爲體。質多心故。已上四曼色心差別二色心同五輪

塔婆爲體。兩部不二故。色極本心。心極微

色。仍五輪是五智輪故。兩部法體同是五大也。三色法塔婆與心法塔婆其體差別也。所謂五字所成色法塔婆。一字所成心法塔婆。也。兩種法界塔婆。其形體各別也。更同如此。色心不二而二。同六大能生位也。總言之。色中無量諸法。心中塵數差別。能生位皆悉各各別別非一體互具萬德。周遍法界不二而二。即離不謬也。無盡深義留心可思之。今此多法界義一宗源底也。如一代顯教談一味真如隨緣成差別相。故一切法皆假名無實也。了相無相之時。初見真如境界。今教則不如是。諸法體一各各五大所成故。見森羅萬像時直達法本源。乃至一切未教凡夫從無始已來見聞境界。直各各法界體性而一味一相也。依之從薄地底下位。直證知可見可聞可念三種理趣。本來住自證境界。依此義故多法界法。凡夫所見境界即事而真義有之。不然者云何初心即極義有之乎。如此深義自宗大體也。勸諸文可分別之者也。

五字門四曼六大分別事付四等字體相分別

問。經軌中說五輪塔爲法體義有之。然其等五字四曼隨一法曼荼羅也。大師何以之判能造體乎。答。其等字一切言語體性也。此外爲根源文字言語無之。若爾者取之爲能生位文字。最有其理乎。一切法皆以五德爲根源。色中五色。形中五形。本源顯形也。文字中五字門豈非能成本乎。若是所

生我外有何本源字可生之乎。故知我  
等能作體不可有所成義。知云我字等  
字爾也。依之以五字名法界體也。問。若  
以音字本源屬能生。五字門中我字誠可  
然。我等字所生末音。四曼隨一也。何以之  
同屬能生耶。答。此難實附也。如我字者  
但能生非所生。我等字通能生。今此我等  
字帶我聲故。至於我位論之故也。我字即  
體也。仍屬我等字為能生也。則聲韻本  
末義我字本源能生也。我字支末所生也。今  
五字能生者。我等字於我位論之故也。十住  
心論我字於我位論之故也。法界體。其外我等  
字出之。此所生字中。又我等字有之。仍通  
能所也。問。若爾者我等字亦能生之義有  
之。仍屬我等字等四字云能生乎。答。約實  
爾也。呼六大作業之時。以我字為體。云  
六大生起之時。以我等字為體也。依之字母  
表如是五十字義門。大日如來法身體平  
云。但今取五字事與五大義相應故也。其義  
如上釋。例如大日普門總體。諸尊一門別  
德也。然此諸尊就大日即體論之。皆同大  
毘盧舍那佛身也。仍諸尊皆同大日安中  
台也。此中又佛眼金輪五秘密我等尊。殊  
同心王義有之。字門又爾也。體文諸字各同  
我字義雖有之。我等字四字詮五大義  
屬能生之義渴焉也。此故今取五字為能  
造也。問。若以五字云為六大本源者。此  
義又難思。凡一切事法皆從真理出生。理  
性雖無色無形。功用廣大出現事相德有

之。若爾者顯教真如為諸法能生。其道理極  
成。今真言意以文字為諸法所依。大背理  
致。色法中專假名有簡斷。聲塵是也。聲於  
實法所攝也。於名句文身者。聲上假立之。  
若爾者五字門等假中假名也。依之出三藏  
記云。以文字為真理之答。又何文字為法界  
體乎。答。真言意一切事法皆法性形色也。  
即俗而真談置而不論之。然文字專詮理為  
能。是則聲塵文字相。諸法精靈居法界極  
故也。今此文字各各為所詮理。而為體性。  
如云我字門若聲若字界體不生。而聲字共  
具所詮義趣。聲字體義趣功能也。然者聲字  
既住本源。全非枝葉。本性義可見。可聞。位  
歷然有之。何必以可念理趣為本乎。諸教  
不知。即事而真義故。取理為體。此教達事  
法性分故。理致為末。依之住論諸顯教以  
真如為諸法能生。此教以我字為一切真  
如所依。文音聲同法門。聲字實相實義。大日  
經疏并聲字義陀羅尼義等中廣明此義。凡  
此二門不限五字門。通一切法門可談之。  
聲塵為諸法所依出生義趣一宗大綱也。  
至下可悉之。

#### 五事有點無點事

於五字種子大日經有兩說。一以我字  
為五字為五大種子。此中無點五字詮五  
大體性。有點五字詮五大德。依之無點字直  
名五輪法界種。毘盧遮那神變加持具足圓  
滿德。但此我字為五字功用備也。仍三  
種悉地儀軌出三身真言時。我字為

法身真言。我字為應身真言。問。就  
有點明。何故我字無點。我字有點乎。答。  
先地水二大本末義表之。故地以體聲為  
種子。水大以業聲為種子。我字為八點  
最初也。一切女聲字攝此中。大師釋云。方圓  
人法云。體聲名人。業聲名法。八轉常法也。  
我字為八點種子也。火大從地生。土生火  
故。是則方圓三角一形本末義可思之。仍我  
字同我無點也。次風大。風大與水同體也。  
圓形半月亦是本末形也。是故我字加我點  
我點又八點女聲所攝故。又如空點事。仍  
此字兩重摩多字表。風大自在德。已上四字  
我字二字表。本不生上本末。其義一致故共  
以無點也。體文諸字中但我字帶我聲則此  
義也。我字二字表。八點女聲。顯因緣義。我  
字為點攝。我字為三點。我字為三點攝。我  
三字。仍八點皆具足。意我字為五字界  
聲女聲等一切聲具足之義也。次我字有聲  
仍我字二音備之。不字攝一切體文。我字  
攝一切摩多。此摩多體文二音合成我聲。此  
二音冥然同體義表安。空點。是故我字一音  
具足一切音聲義也。即是空輪衆色具足音  
聲也。凡此五字真言。一一深義。自宗源底更  
問之。

#### 色心法體形色同異事

色心二法各帶形色。而其色形或同或異。所  
謂四曼位以蓮花月輪如。次為色心形。是  
即色衆相具足。自情清淨故。其形如蓮花。心

光明然了迷情具足故。如月輪十六分增減不定。則是衆生質多干栗多二心也。若六大位色心形相同一也。二法同五大所成故。其形不同不異也。是則色心二法窮其實體不二即一也。色以心爲體。心以色爲體。色心塔婆雖有二體。其形平等故說一體。兩部大日同以五輪爲法體。即此義也。是則色心不二門意也。若更約深祕義者。色心法體其形各別也。心一宗所成塔婆。即是法性制底也。色五字所成塔。即是五輪法界也。仍色心二法其體大異也。一字所成法體重重義有之。初重色心各別。次重色心不二。後重色心不同也。此三重德中第三重色心兩部塔婆不同義相一宗眼目也。率爾難釋。更問之。

於本有金剛界法界體自在大三昧耶觀自覺本初平等大菩提心平等普賢滿月大圓不壞金剛光明心成殿中。教王經問題以字作已也。是既義也。以與已皆無背文。

本公康永四年九月十四日。以賴我僧都本。書寫交合畢。此筆者寶嚴院法印兼寶口筆。空覺上人記之。于時庭林雨曉露。識淺深之錦。窓竹煙深。凡遠近之琴而畢。法印權大僧都了賢記之。體大受寶也。

于時元和六年庚申林鐘二十二日書寫之。

No. 2449

真言名目

沙門賴實述

- |       |         |
|-------|---------|
| 六大體大事 | 四曼相大事   |
| 三密用大事 | 三種即身成佛事 |
| 三劫事   | 六無畏事    |
| 十地事   | 十緣生句事   |
| 五智事   | 四種法身事   |
| 五轉事   | 十住心事    |
| 兩部大日事 | 不二事     |
| 有相無相事 | 遮情表德事   |
| 淺略深祕事 | 本有修生事   |
| 字相字義事 | 顯密分別事   |

六大體大事

- |              |               |
|--------------|---------------|
| 一。體大者六大也。六大者 | 其字黃色方形堅性      |
| 一。地大         | 其字白色圓形濕性      |
| 二。水大         | 其字赤色三角煖性      |
| 三。火大         | 其字黑色半月動性      |
| 四。風大         | 其字青色圓形無礙性     |
| 五。空大         | 五色五形等一切具足五智九識 |
| 六。識大         | 心王心數等也        |

以上六種遍有情非情體性廣大。世間出世間中自是廣大法無之。是故名此六大也。上自諸佛下至衆生。以此六大爲所

依建立之。故云體大也。顯教名真如法性。無色無形而只有道理。今真言以此六大爲體。色相具足而諸德圓滿。廣大無際名之法界。立五佛名。決定不改故立五智稱。因果萬德本。此法體。云自證法。若未至此法體云假名法云云。

四曼相大事

二。相大者四種曼荼羅也。四曼者  
一大曼荼羅 諸尊相好具足身也。又繪像佛形五色交色故名大。大者殊勝義圓滿義。則五大色云大曼荼羅也。  
二三摩耶曼荼羅 諸尊器杖等。又印契。若其像彩畫是也。三摩耶者此云平等。則周遍義也。五大形也。遍一切處所依止義也。  
三法曼荼羅 諸尊種子真言。一切經論文義。生佛迷悟心心所等也。法者軌持義也。一切功能道理等其自性住持是也。  
四羯磨曼荼羅 諸尊威儀事業及涅槃剋業也。羯磨此云事業。上三曼荼羅上威儀事業也。  
以上四種各備萬德。迷悟染淨差相歷然。是故名曼荼羅者。此云輪圓具足。即是相大義也云云。

三密用大事

三。用大者三密也。三密者  
一身密 手作印契。及行住坐臥等一切事業也。  
二語密 口誦真言。及一切言說口業等是也。

三意密 心觀本尊。及隨事起念一切事業也。

以上三則衆生三業也。約真言意云之。今此三業速疾隱密。而等覺十地難見其事跡。故名密也云云。

### 三種即身成佛事

即身成佛者。凡夫肉身不轉。直本有佛體。印成也。是有三種。理具即身成佛。二加持即身成佛。三顯得即身成佛。

一理具 一切衆生身心本來而兩部體也。身者五大本有實體也。心是識大本覺智德也。身心兩部故凡夫肉身外更無本覺體性。迷悟淺深皆此中有互上下二轉成。身心兩部法體法然而不動是云理具成佛也。

二加持成佛者 衆生本覺功德諸佛感應方便相應。而身心本有功德速疾顯現一念間。覺知諸法實相不起于座。成辦一切佛事。是故名加持也。加者諸佛大悲來。加行者。持者行者信心感佛因。感應因緣故即座不思議現。是則加持成佛也。

三顯得成佛者 加持內證唯獨自明了餘人所不見故。自身萬德開示而佛相出現。地地昇進而第十一地所顯圓極是也。

以上三種若本有若修生。或內證或外用。皆平等法界中法然事業不成之成金剛舞戲故。通名即身成佛。凡此教中說三摩地之法故即身成佛義立之於諸教中名義共闕云云。

### 三劫事

真言行者從因至果位所超度煩惱妄心有三重。是名三劫。三劫者一初劫名龜妄執。二第二劫名細妄執。三第三劫名極細妄執。

初劫者人執品之惑也。於心外諸法執實有。萬法體存空性相違妄心也。依此心五蘊和合人體執實有。自他差別存。顯教聲聞緣覺二乘人斷此惑。

真言行人度龜妄執。於瑜伽境界知無性相證寂然界位與此等也。但時分與妄執別。至下可悉之。

第二劫者法執品之惑也。於五蘊等法執有實性。生死涅槃二法實有。謂名之法執。顯教中三乘教菩薩斷此惑。了諸法唯心。於一切作幻化影像觀。

真言行人度細妄執。一切瑜伽境界皆是唯心影像。了心外無一法。覺自心性亦前後際不可得。觀位與此等也。

第三劫者無明品之惑也。於一切法執有能所。平等法界相違。心也。依此心一心與諸法執有能所。三乘菩薩雖知諸法唯心義。尚不能離心影像。顯教一乘斷此惑證真如平等理。於一切法皆知一實之境。

真言行人度此惑。覺諸法皆入阿字門。證一切法平等無爲位與此等也云云。

以上三劫真言行人遮情分齊也。劫者具云劫破梵語也。顯教約時分經位故。三大阿僧祇劫成正覺。

真言約妄執度之故。一念之間超三妄也。

今此時分與妄執。豎前後分別。名之時分也。橫。龜細分別故一念中發阿僧祇劫。豎分別故三世中成無量時分。真言橫了心無分別。故一念間三部諸尊顯發。顯乘豎差別等法性了知。故三世千佛顯。而多劫成覺也云云。

### 六無畏事

六無畏者。真言行者菩提心一念功德有此六種差別。一善無畏。二身無畏。三無我無畏。四法無畏。五法無我無畏。六一切法平等無畏也。

初善無畏者。世間善心也。持五戒十善等離三途業位也。

真言行人修三密供養本尊位與此齊也。次身無畏者。聲聞不淨觀等成就而觀心符。不礙相現前位也。

真言行人依有相之觀。於壇上本尊衆相現前位與此齊也。

次無我無畏者。聲聞人證無我理。於一切法觀無我相也。

真言行人於本尊海會覺衆像緣生。不生愛著位與此齊也。

次法無畏者。寂然界人於五蘊等法性相覺空證偏真理也。

真言行人於瑜伽境界如水月鏡像。無性無相觀。位與此齊也。

次法無我無畏者。三乘人了萬法唯心心外無法。得心自在位也。

用位與此齊也

後半等無畏者一乘之人了萬法一實於諸法無能所本末觀而住平等法界位也

真言行人諸法本不生也本不生故觀心實際住一切法平等本源位與此齊也

以上六種中前四初劫中開之第五第二劫也第六第三劫也但三劫者約所度妄執立之六無畏約能起淨心立之無畏者蘇息處之義也一切衆生煩惱所縛似死滅若到此六處各各離彼厄縛得蘇息處是故名六無畏也云云

十地事

一歡喜地 成就檀波羅蜜斷見惑證二空理初入聖位見未曾有故云歡喜地也

二離垢地 成就戒波羅蜜斷修惑除毀犯垢令身清淨故名離垢地也

三發光地 成就忍辱波羅蜜斷修惑得諸察法忍智明顯發故云發光地也

四焰慧地 成就精進波羅蜜亦斷修惑令慧性熾焰故云焰慧地也

五極難勝地 成就禪定波羅蜜斷修惑真俗二智行相達令相應極難勝故立此名也

六現前地 成就慧波羅蜜亦斷修惑發最勝智無染淨差別令現前故立此名也

七遠行地 成就方便波羅蜜發大悲心亦斷修惑二衆白度遠離故立此名也

八不動地 成就願波羅蜜斷修惑作無相觀任運相續故云不動地也

九善慧地 成就力波羅蜜亦斷修惑具足十力於一切處知可度不可度能說法故立此名也

十法雲地 成就智波羅蜜亦斷修惑具足無邊功德普遍法界如大雲故名法雲地

以上十地儀擬常途顯教說明之畢今經實義者以此十地爲十六大菩薩位初地金剛薩埵也王愛喜三菩薩又攝初地自二地至七地寶光幢喉四菩薩攝之八九十三地

法利因語業護牙拳八菩薩攝之仍十地因行證入四佛位也又等十二點則十地法門也又菩提心十轉開明則是十地體也是故十地是行者自心本有菩提心也又阿字門等法界法門也阿闍等五佛三摩地也薩埵等十六大菩薩所證也大師釋云心也法門也佛也菩薩也凡異餘乘又如此意又約體性本覺有萬德法身之別約因緣修行則行者入證之位也云云

上來十地自宗經說等委不說之大日經但第八第十二地說金剛頂經初地第十地二地說然而依仁王華嚴等說其名字釋之云云

十緣生句事

一幻 幻術師所作種種相貌也

二陽焰 熱空塵等因緣和合曠野中現水相等也

三夢 睡眠中所見種種境界也

四影 鏡中影像也

五乾闥婆城 蜃氣映日光於大海中現宮殿之相也

六響 深谷空谷等中依聲生響云空響音七水月 水中所現月影像也

八浮泡 水上所現泡沫也

九虛空花 依眼膜於空中見種種花也

十旋火輪 人持火爐空中旋轉生輪像等以上十緣生句從緣生無自性義也真言行人修瑜伽時於本尊海會生著相者魔則得便是以以此十喻觀無性生不執著也略有三重先就最初幻喻云之者一即

空幻觀諸法緣生無性而不存一塵也則初劫所觀幻也二即心幻觀萬法唯心雖不折破諸法當體寂然一心影像也境界皆爲唯心所變故云即心幻也三即不思議幻非歸諸法心上一心全體遍一切處平等平等而萬法具足非生諸法非一心含諸法無能無所此心只是諸法諸法只是一心也心性與諸法不縱不橫非一非異故超凡夫情量是故名不思議幻也如云幻

法陽焰夢影等九喻各各有此三重也右十緣章句真言行人之遮情觀門也直入行者雖不成此觀了一切色塵爲佛事故直達法界也云云

五智事

一法界體性智 差別過剩塵名之法界爲諸法所依故曰體法然不壞故名爲性決斷分明故以爲智也

二大圓鏡智 自他三密無有邊際名之

大也。具足不缺故曰圓。實智高懸萬像影現。鏡之喻也。

三平等性智。性淨智水不簡情非情。彼此邪正同如。常住不變。名曰平等性智也。

四妙觀察智。五眼高懸邪正不謬。因以爲名也。

五成所作智。二利應作故曰所作。妙業必遂。成之稱也。

以上五智一切佛具之。然而約別相云之者如次。大日阿闍寶性。彌陀不空五佛也。自家不二實義可思之也。

#### 四種法身事

一自性法身。諸佛真身理智法性自然具足。常住法身三世常恒爲從身流出菩薩衆說三密之法。自體法然故曰自性。具無爲之作業故曰法身也。是有理智差別。法界諸法體寂然法爾不改。名理法身。則胎藏四重圓境是也。一切法互相周遍。冥然同體。名智法身。金剛界一印會大日是。

二受用法身。此有二種。一自受用理智相應自受法樂故名自受用。則上智法身同體也。或法然本覺智云智法身。法然始覺智名自受用。智身與受用別體義有之。古來異義也。前義爲正。二他受用爲十地菩薩所現報身也。今此加持受用身。十地應現法身內證傳說。十地所見。隨雖有十重別共。法性所流令。他受用。故名他受用。他受用義雖通後二身。他受用始故立此名也。今此自他受用雖異。內證外用。共有受用之

義。故名受用之義。故名受用。則亦法然事業故云法身也。

三變化身。爲地前菩薩二乘凡夫等所現丈六卑小應身也。亦是內證傳說授衆生也。今此應身。八相成道轉變無窮故名變化。緣謝則滅機興則生法爾爲作故名法身。內說祕密。外說顯教。一代百億教主。則此法身也。

四等流身。九界隨類身非佛體也。或雖有佛形無而忽有。暫現速隱佛攝等流身也。始終應同。隨類衆生義無此故不云變化身。平等流演。九界等同。故名等流。亦是法爾作業故立法身名也云云。

#### 五轉事

一發心。發菩提心求佛果也。  
二修行。修三密行趣向佛道也。  
三證菩提。依行因證果德也。  
四入涅槃。果德已滿而入涅槃。涅槃者不生不滅理也。

五方便究竟。上四德具足圓滿也。  
凡五轉者從因至果位所得功德也。五位轉報故云五轉也。就之有中因東因別。中因者。中方大日位爲發心。東方阿闍位爲行。南方寶生位爲證菩提。西方無量壽位爲入涅槃。北方不空成就位爲方便究竟也。東因者東南西北如次爲因行證入中方爲方便究竟。此二次第中因本覺下轉次第也。東因始覺上轉次第也。上下二轉同時具足故一切行人皆具此二義。則是內證外用

本有修生義門也云云

#### 十住心事

一異生羶羊心。凡夫不知善惡而行惡業。不修微少善心也。地獄餓鬼畜生三惡趣修因也云云。

二愚童持齋心。習五常三綱小分辯因果。知過必改心也。人間果報也。孔子老子教即是也。又佛法中五戒十善人間修因。成卽此攝也云云。

三嬰童無畏心。天乘心也。人間捨卑劣。天上顯勝妙世間最上心。故云無畏也。

已上三心世間住心也。佛法中又五乘說人天乘卽是也云云。

四唯識無我心。聲聞乘也。斷人執種子出三界。空我人存五蘊。故云唯識無我也。是出世初門小乘初心也云云。

五拔業因種心。緣覺乘也。又除人執習氣出三界入涅槃也。又是小乘後心也。

已上二心小乘教唯斷人執同入無餘也云云。

六他緣大乘心。法相宗也。初觀唯心理發同體大悲。是故名他緣。大乘初門故殊立大乘名也。  
七覺心不生心。三論宗也。捨唯心極覺無相理也。

已上二心三乘教也云云。  
八一道無爲心。天台宗也。過無相極還存萬德有。三乘同歸一實體故云一道無爲也云云。

九極無自性心 華嚴宗也。一乘極理猶因分理云。此外立不可說果分也

已上二心一乘教也

十秘密莊嚴心 真言宗也。簡因分談說果分境。五相成身四種曼荼羅唯佛所知秘密也云云

已上十住心。世間出世小乘大乘二乘一乘。顯教密教等差別淺深雖其數無量。且舉十綱攝之。衆毛。真言行者三句五轉行位。皆第十住心中攝之。約擬儀外迹云之者。九種住心位。各能寄齊所寄齊二心有之云云

兩部大日事

一金剛界則智法身之佛也。世間金剛堅固利用有二義。自體堅固。不可破壞。故云堅固。能一切物摧破。故云利用也。智體又爾也。生死海中沈淪三界無壞滅。還能破一切煩惱。是故云金剛也。界者體義又性義也。二胎藏界則理法身佛也。真言理。色相莊嚴。而本有佛體也。名此胎藏。此有數義。一含藏義。母胎內含藏體性覆翊之。理體又爾也。能具足一切功德不失之。故云胎藏也。二隱覆義。在人胎內如覆藏其體理體煩惱中隱不顯現。故云胎藏也

已上兩部共佛體也。此教以人爲本。故兩部曼荼羅爲所入法體。顯教無相之真如爲所證境界。一切人云假法。不可例同者也云云

不二事

不二者自他門所傳各別也。他門安然。兩部各各云有。不二。又慈覺大師。兩部外立。不

二。今大師所傳不然。則二云不二。二外無一。兩部各非有。不二。又兩部外非有。不二。一則云而二。甚深難解可思之云云

有相無相事

有相無相有重重淺略義。有相者。凡夫所知色心諸法事相顯了。而心前現行。易了易知。云有相也。無相者。諸法體性。如幻虛假。自性空無色無形。不存一相。故云無相也。深祕義。有相者。一切法各各相分明而住也。無相者。一相中具一切相。一相不留云也。具一切相無一相。故云無相。非非色非形也。先義常途顯教意也。後義真言表德之義也云云

遮情表德事

遮情者。遮凡夫迷情。覺法性無相。一法不住。不著一相。無執無著。修行佛道也。表德者。於一一法。不論邪正。悉了本不生。於所見境界。表顯真言功德也。已上二門淺略義。遮情行者。從因至果時用之。表德諸佛從本垂迹時用之云云。深祕義。遮表共通。上下二轉也。凡淺略義。先住遮情。後觀表德。深祕義。先住表德。後觀遮情。其義大別也。留心可思之云云

淺略深祕事

淺略者。如凡聖假名假立作釋。其義淺近。文廣義略也。此云淺略也。深祕者。情外深奧旨。演非機人不授之。故云深祕也云云

本有修生事

本有者。萬德圓滿。若凡夫若聖者。其德互具

足無缺減也。喻如礦中金。暗中莊嚴等。是云。本有也。修生者。彼本有德互顯現。以觀行力開發之。漸漸修習。次第出生。故云修生也云云

字相字義事

自宗中一切文字。用時有字相字義之差別。字相者。不知文字義理。名與義各別。只以一往建立誦文字。是則有文字相義理相應無之。仍云字相也。字義者。聲字即實相。故一一文字全性體也。文字上若聲若字皆帶義理。字則義故云字義也。且就相字云之。是文聲必無詮表。上下長短空響。無詮義。世間假約束作業義。詮云。是則字相之文字也。次字義者。此字字義聲聲字也。義則五處初造作源故云作業。不字即作業此外非有作業義。是則不聲全體作業義也。字外無義故云字義也。若字相用之。世間所用四種妄言說也。若字義用之。出世所用如義言說也。問常不字作業。字相不可得字義。云。今相違如何。答。字相字義重重也。今有文無義爲字相。有文有義爲字義。是聲字義。昨字義等。大途定判也。次作業爲字相。不可得爲字義。入真言中。分別有相無相時。以有相爲字相。以無相爲字義意也。凡字字相義有四種分別。別如釋之云云

顯密分別事

如來說法總有二種。一顯教。二密教也。先顯教者。文義顯露淺智易了。隨機方便權門施設。並是他受用應化佛隨他法門也。次密教

者教理甚深情機難及。內證深奧諸佛祕密故云密教也。兩部三部等法門雖有之。俱是諸佛法身自受法樂境界也。顯教中立事理二門判一切法。理者一相平等無相空寂也。出過色相能爲一切色心所依。譬如虛空離一切相而能隨衆色作其色也。事者隨緣顯現差別萬品也。或色或心。性相相應歷然生滅去來喻如水性遇風緣動波浪也。然此事理二法或即或離。非一非異義雖有之。尋其極底事法。假名無相妄想所現起也。理性一相無相遠離一切色相。是故一切顯教中雖有修行方軌。若至極位終歸於空。是則法性與事相各別非不二智境界也。密教中真俗二諦同色相宛然法爾道理。法性眞際非如來所作。又非入天所作也。其故一切法色心因果自他有爲無爲等一一相形色聲出現出生。皆非徒然。必法性實義。各現其色聲故一塵一法無非眞理相貌。十界依正迷悟色心其體則六大也。其相則四曼也。各各作業即是三密也。法性自爾非造作所成。若能觀此實義。一切見聞觸知境界皆是法性源底也。生死涅槃何。取何捨。然於此中分別龜細。論上下二轉。諸佛下轉作六道神變。衆生上轉證自乘覺知。大師釋云。行行至圓寂。去去入原初。三界如客舍。一心是本居。文行行至圓寂者。上轉門始覺勝義心也。去去入原初者。下轉門本覺行願心也。三界如客舍者。心界佛界衆生界是名三界。心者迷心即行者自心也。

佛者即是諸佛果位也。衆生者迷衆生即一切衆生也。如此自身他身及諸佛互相涉入彼此攝持故三世上下轉。十方上下轉。本有法界自然道理。十界之體法然。居本不生際。是曰一心是本居。一非一。一也。心非心也。一切色心無量形相本來自爾住。本初智源。即是三摩地心也。如此觀察。祕密教二綱旨也。教所詮義門非一也。各各義理別建。立之矣云云。

眞言名目竟

No. 2450

# 開心抄上

禪密攝屬門	機教前後門
達磨私建門	過失揀擇門
末世相應門	護國濟生門
證道唯密門	本分極不二門
心體同異門	祕密修禪門

## 開心抄 修善覺夢鈔

### 禪宗屬顯門

問、真言宗立顯密二教攝一切佛法云云且以達磨所傳禪法可攝屬何耶 答、高祖大師然禪法是釋迦應佛說故爲顯所屬此略有三意、一約依經、二約相承、三約宗要初依經者、宗鏡錄第一永明寺智覺禪師延壽集云、如西天上代二十八祖、此土六祖、乃至洪洲馬祖大師、及南陽忠國師、鵝湖大義禪師、思空山本淨禪師等、並博通經論圓悟自心、所有示徒、皆引誠證、終不出自胸臆妄有指陳、是以綿歷歲華真風不墮、以聖言爲定量邪僞難移、用至教爲指南依憑有據、故圭峯和尚云、謂諸宗始祖即是釋迦、經即是佛語、禪是佛意、諸佛心口必不相違、諸祖相承根本是佛云、智證大師教相同異集、舉禪家依經云、以金剛般若經維摩經爲所

依云、就中達磨西來、以楞伽付二祖、諸傳所載也、續高僧傳第十六意可云、初達磨禪師、以四卷楞伽授可曰、我觀漢地唯有此經、仁者依行自得、度世可專附玄理、如前所陳乃、每可說法竟曰、此經四世之後反成名相、一何可悲云云、馬祖云、遠磨大師從南天竺國來、唯傳大乘一心之法、以楞伽經印衆生心云云、莊嚴云、初祖西來創行禪道、欲傳心印須假佛經、以楞伽爲證明云云、已上兩師詞、宗鏡錄第一載之、編年通論第七云、吾有楞伽經四卷、亦付與汝、即是如來心地要門云云、摩訶之也、加之六祖惠能、依金剛經得法、宗密禪師、依圓覺經感悟、長水子璿者、楞嚴等師、依首楞嚴經各發明、而高祖大師釋云、顯教契經部有百億云云、彼金剛楞伽等經是釋尊所說百億部隨一也、禪宗既以此等經爲所傳肝印、豈非顯家攝乎、次約祖承者、顯教者釋迦如來以文殊迦葉爲附屬上座、密教者法身如來以金剛薩埵爲將來傳者、自爾以降二佛所說三國稟承顯密分歧、權實殊轍、然禪家亦以釋尊爲說主、以迦葉爲初祖、誰謂非顯乘耶、大明錄云、大梵天王問佛決疑經云、梵王至靈山會上、以金色沙羅華獻佛、請佛爲群生說、世尊登座拈花、小衆瞬青蓮目、入天萬億悉皆罔措、獨金色頭陀破顏微笑、世尊言、吾有正法眼藏、涅槃妙心、實相微妙法門、不立文字、教外別傳、分付摩訶迦葉云云、自爾以來、西天二十八祖、東土六祖、次第相承、機踵賞風云云、可思之、後約宗要者、高祖大師云、修定多途、有遲有速、既一心利刀是顯教也、揮三密金剛是密藏也云云、禪門修行已說一心利刀、未知三密祕藏、屬顯理驗、至祕密修禪門可悉之、何況勘他家祖判、清涼國師謂淨空無名禪師蒙印證、宗密禪師從遷州道圓禪師得印可、各爲禪教英匠共列宗派圖、而清涼演義抄釋達磨以心傳心、正是斯教之旨、斯教者是、宗密圓覺大抄判南北宗禪不出頓教、又智覺禪師以禪宗爲花嚴圓教攝宗鏡錄第九十二云、理無偏圓約見不同略分五教、此宗則圓教所攝云云、振且明哲判攝如斯、末學勿懷疑慮矣、

問、宋明贊寧和尚高僧傳中分三輪、所謂顯輪密輪心輪也、彼心輪者達磨禪門也、是教外別傳以心傳心故、顯密二輪之外更立爲一輪、然今以禪云屬顯、猶以不詳如何答、法門開合隨宜施設、各有所由、不可局執、圭峯禪源都序云、達磨受法天竺、躬至中華、見此方學人多未得法、唯以名數爲解、事相爲行、欲令知月不在指法是我心、故但以心傳心不立文字、顯宗破執故有斯言、非離文字說解脫也、故教授得意頻讚金剛楞伽云、此二經是我心要、今時弟子彼此迷源、修心者以經論爲別宗、講說者以禪門爲異法云云、爲破學人滯情、開不立文字一宗、以內教外別傳、若禪者執教外、講者塞言句、俱迷失祖意、若

云異端起歸趣自會一途。故攝屬爲顯理豈不然耶。凡教有二種。一者聲教。二者境教。言聲教者。聲應爲體。如來說法音聲是也。傳法聖者。貝葉傳後世。雖色文字。約其源猶是聲教所攝也。境教者。廣通六塵。光明國土。衆香世界等化儀是也。而教外別傳者。且爲遮聲名句文之封執也。若約境教與一棒一喝。爲機關之緣。亦是教門所攝也。禪法豈不屬教門乎。教者執言句。禪者執教外。俱背祖意。同違本旨。兩失相半。不足可呵矣。

問。智覺禪師寄喻示宗門大意云。如入飲水。冷暖自知。如群盲眼開。分明照境。驗象真體。終不摸其尾牙。見乳正色。豈在談其鵝雪。實見月人。終不觀指。親到家者。自息問程。唯證相應。不俟言說。已上宗統錄第三文直不證相應處。未談其鵝雪。何以之可攝教內乎。答。禪宗意亡情止。念至彼證處。若情念不亡之前。未超執指問程之分域。縱雖達其證處。猶是屢樓幻化之行宮。未入三祕密五相成身四種曼荼羅究竟真寶金剛心殿。若不到究竟心殿者。於其中路。不可息問程。若執旅亭而不進者。何時見寶城乎。已上示以禪宗攝教中

問。禪者禪門分一切佛法爲二種。教內教外是也。密教是可教內攝云云。有謂歟。如何。答。諸宗高祖判教大例。並皆就釋尊所說教法。作其對辦。法佛真教。非彼所論。所謂慈恩三時教。嘉祥一藏教。天台四教。香象五

教等是也。今所云教內教外對望。亦以可准知也。說法明眼論云。南天祖師。分佛法爲二種。教內教外是也。云云。南天祖師者。指菩提達磨。是南天竺香至王第三子也。佛法者是釋尊遺法也。於法佛說教者。僧史所載未聞達磨師承。凡立教內教外。案其大歸。教是指月之指。達摩之筏也。爲根鈍人。且寄措言句。開示此方便。禪宗爲利智者。直示本分。不假言詮。故云教外別傳。不立文字也。然密教意。無教外可詮顯之法。無離言可歸入之處。廢能詮所詮。聲字即實相也。無畏三藏釋云。若出法性外。有世間文字者。即是妄心謬見。都無實體。可求云云。若得宗祖之意趣。必屬教內。有何證乎。問。若然者。可云密教是教外攝歟。如何。答。光云。禪家意廢言教。直示其處。故高僧教外。密教意離於言教。別無法體。故教內教外對望。共以不合宗旨。豈可攝在乎。

#### 達磨私建門

問。或禪者以諸教總爲私建之別宗。褒禪宗獨稱公傳。其詞云。唯我禪門。婆伽直下。受授嫡聯。故爲一代公傳。宗門之號。不亦宜乎云云。此有謂歟。如何。答。此是胸臆之浮言也。不足爲論。其故者。達磨西來之後。於支那肇建教外之一宗。大智禪師之時。更下禪居新制規矩。自其以後。宗徒繁興。流派分南北。自此以往。佛世以來。於梵唐兩國未聞。不立文字之一宗。因何稱一代公傳之總法乎。若無行化之例。達磨私建

置而不論者也。

問。禪者大梵天王問佛決疑經云。世尊言。吾有正法眼藏。涅槃妙心。實相微妙法門。不立文字。教外別傳。付摩訶迦葉。云云。迦葉以來。西天二十八祖。東土六祖。次第傳付。若然者。婆伽直下。受授嫡聯者。誠以有謂。何可稱達磨私建乎。答。彼二十八祖內。自迦葉尊者至師子比丘。二十四祖。是付法藏傳所列也。禪家以此傳爲嗣法脈譜。然彼藏傳。是示小乘一箇之相承。未出大乘通途列祖。何以知者。涅槃經第三云。諸比丘。白佛言。若以法寶付屬阿難及諸比丘。不得久住。何以故。一切聲聞及大迦葉。悉當無常。如彼老人。受他寄物。是故應以無上佛法。付諸菩薩。如彼壯人。受他寄物。佛讚諸比丘言。善哉善哉。應以大乘法。付文殊師利及諸菩薩。令是妙法。久住於世。云云。又六波羅蜜經。諸佛法寶分爲五藏。初三藏小乘教。佛付阿難等三人。第四顯教大乘。佛付文殊。第五陀羅尼門。佛付金剛手。迦葉阿難等祖承。非大乘明也。然禪門既嘆大乘深法事。豈爲阿難等相承乎。若失其祖。豈非私建乎。縱付法藏所列雖通大乘。只是釋尊所說經教流傳也。何稱教外別傳脈譜乎。若無據者。亦是私建也。縱彼相承雖爲教外別傳。至師子比丘遇惡王害。故法脈斷絕。藏傳云。相付法人於是便絕云云。然者達磨一宗私建無爭者歟。但大梵天王問佛決疑經者。近代禪者自錄中雖引載之。此

經古今大藏目錄未見之。又和漢諸師章疏不引之。故他家不足信受矣。

問。師子尊者付法斷絕者。禪者所不許也。

傳燈錄所載師子。以法付婆舍斯多。彼錄入藏流行誰疑之。何況嵩明教正宗論。引

達磨禪經并指出三藏記破付法藏傳。示

師子婆舍受授不絕。何依藏傳謬說云達

磨私建乎。答。此事異朝諍也。子防加難

詰契嵩墮負處。今拾要示之。先於達磨禪

經者。止訛子時云。契嵩立二十八祖。妄據禪

經榮惑天下。行付法藏為謬書。此由唐智

炬作寶林傳因禪經有九人。其第八名達

磨多羅第九名不若密多羅。故智炬見達磨

兩字語音相近。遂改爲達磨。而增菩提二

字。移居般若多羅之後。又取他處二名波

舍斯多不如密多。以繼二十四人。總之爲

二十八。炬妄陳於前。嵩謬附於後。贗亂

正教瑕玷禪宗。余嘗面折之。而嵩莫知愧

云云。此中加二難。一達磨多羅不若密多羅

師資變倒難。二波舍斯多不如密多全闕二

名難。智炬契嵩恣亂八九前後。狠加他處

二名。自號經說將道他難幻愚之至。智者

不唉乎。又正宗論云。造禪經達磨二十五

歲乃至。晉義熙七年。佛跋跋羅譯此經云云

傳燈錄云。宋孝武大明元年。達磨年七十

有二。而受般若多羅付法云云志般云。西魏

文帝大統元年。菩提達磨遷化云云碑銘云。版

壽一百五十歲矣云云。依此等說算之。達磨

二十五歲造禪經。至義熙七年覺賢翻之

達磨年二十六也。未受般若多羅付法之前也。何爲

禪宗相承證乎。隨而此經兩卷有十七品上

卷說心念處等十六行相。下卷明不淨觀乃

至十二因緣觀等。一部所說皆是小乘觀相

也。引此經爲證。豈非禪家之瑕乎。止訛

云。炬嵩既無教眼。纔見禪字認爲己宗。是

則變貶梁朝達磨。但傳小乘禪法厚。詎先

實其過非小云云。次至出三藏記者。先出

嵩釋次破之。傳法正宗論第十一契嵩云。隋

唐來達磨之宗大勸。而義學者疑之。頗執付

法藏傳以相發難。謂傳所列但二十四世。

至師子祖而已矣。以達磨所承者非正出。

師子尊者。其所謂二十八祖者。蓋後之人

曲說也。禪者或引寶林傳證之。然寶林亦

禪者之書而難家益不取。如此吸吸雖累

世。無以驗正。余常疑其無證。不敢輒論。

會於南屏藏中。適得古書號出三藏記者。

凡十有五卷。乃梁高僧祐之所爲也。其篇

曰薩婆多部相承傳目錄記。從而推之。有

曰婆羅多羅者。與二十五祖婆舍斯多之別

名同也。其義見於本傳有曰弗若密多者。與平二

十六祖不如密多同其名也。有曰不若多

羅者。與二十七祖般若多羅同其名也。也

有曰達磨多羅者。與平二十八祖菩提達

磨法俗合名同也。其義見於本傳以之驗。師子比丘

雖死。而其法果有所傳。婆舍而下。四祖其

相承不謬。亦大明乎。傳燈所載誠有據

也。嗚呼祐之書存于大藏。周天下其幾百

年也。而未始得其所發。將古人之不見

乎。而至人之德。其晦明亦有數耶云云止訛

破之云。又據僧祐三藏記。傳律相承五十三

人最後名達磨多羅。而取爲梁朝達磨。殊

不知僧祐所記乃載小乘弘律之人。炬嵩

既尊禪爲大乘。何得反用小乘律人爲之

祖耶云云。此意薩婆多部是小乘二十部之一

也。何引之爲禪法相承證乎。是一次出三藏

記第十二所列五十三人也。末列五祖。文

云。弗若密多羅漢第四十九。婆羅多羅第五

十。不若多羅第五十一。佛跋先第五十二。達

磨多羅菩薩第五十三云云。汝所立第二十五

六七祖師資次第違此。文又汝祖達磨。般若

多羅弟子也。此記達磨佛跋先弟子也。彼稱

菩提達磨。此號達磨多羅。法俗合名者以何

知之乎。傳燈所載達磨本名菩提多羅。後

名菩提達磨。此外未出達磨多羅名。何恣

爲梁朝達磨乎。是又出三藏記第三云。薩

婆多部者。梁言一切有也。昔大迦葉具持

法藏。次傳阿難。至于第五師優波掘本有

八十誦。優波掘以後世鈍根不能具受。故

刪爲十誦。自茲已下師資相傳五十餘人。

至秦弘始之中。有罽賓沙門弗若多羅。誦

此十誦胡本云云。案貞元錄第六。沙門弗

若多羅。以後秦弘始六年甲辰十月十七日。

誦彼十誦梵本。羅什譯爲秦文云云。弘始翻

譯之前相傳及五十餘人。達磨爲第五十三。

而弘始六年。梁朝達磨十九歲也。未受般

若多羅付法。相違之甚豈如之乎。是凡師

資五十三人。更不合禪家二十八祖同名異

人古今例不足言以名字相似。契嵩加暗推。相違多端。敢不成證。付法斷絕於此決定。達磨私建不可諍之。彼付法藏傳者釋曇曜以後魏和平三年壬寅於北臺石窟集諸德僧與天竺沙門吉迦夜共譯開元貞元藏錄載之流行。天台嘉祥高祖引之證誠。然嵩為繼已宗祖惡貶藏傳謂謬書愚拙之甚也。傳燈錄者。大宋景德元年道原所撰也。當本朝一條院寬弘五年。誰以後世謬記為證。反疑往代本傳。理豈可然乎。

### 機教前後門

問。禪者云。龍樹論云。疾前無藥機前無教云云。待機根而建立。諸教皆禪宗獨在機前。故佛祖不傳之云云。而大日經說為彼大乘機。金剛頂演為最上乘者。兩部大經既為機說之。爾者密教亦逗機假說也。又可墮禪者所下如何。答。釋迦如來所催往昔悲願出內證密宮為同生度人。現開淨難類現見機示身。譬病與藥。彼修所說。教禪同起機後也。真言密教兩部秘藏者唯佛與佛境界。自受法樂談話也。且大日經者其教主是自性法身如來。其同問者悉皆一相一味眾會也。經云。爾時毘盧遮那世尊與一切諸佛同共集會云云釋云。三重漫荼羅所示種種類形皆是如來一種法門身。是故悉名為佛云云。次金剛頂經者。自受用身如來從自身出四佛。次十六大菩薩四波羅蜜八供四攝等。次第出現之然後作金剛彈指。

誦金剛王真言時。十方佛菩薩來集此會。即入如來身。還而復出。出已說。一偈云。奇哉一切佛。廣大無始生。由一切塵數。獲得佛一性云云。然後世尊答一切如來問。說諸會曼荼羅。是十八會經大意也。然則兩部說會雖異對從心流出。人演內證聖智法故。人法獨尊教義離絕。爰有一類頓大人。直入直修直滿直證。是名為真言相應機。非如常教隨機方便。故可云機未起前。又上根上智人。在任領。唯佛與佛境界故。說云為彼大乘機矣。今亦順疑問反詰之。禪宗在機前。故更無相應人歟。若爾者三國傳來有何益乎。若云。領機教泯絕之本源是正所被入者。今亦如此。契絕離之極處。是密教機也。何況彼宗意云迷云悟。皆是一念迷情起上對立。迷若不起悟由何有。直示彼迷悟絕待本分為行人要路故。頻下諸教獨慶己宗。密教所談迷悟共達實際。生佛同居體性。此中所論人法因果施設是非。疾藥相對假立法爾。瑜伽之境界如來加持之事業也。此等深旨。曾非禪者所對論乎。

問。真言教唯佛與佛自樂談話覺于地不能見聞然者如我等具縛凡夫。非其機歟如何。答。案深教大旨。唯佛與佛境界者。非位遙懸。只在我等身心。大師釋云。法身在何不遠即身。智體如何。我心甚近。本來無去。鎮住滿月宮。如今不生。當恒遊赫日之臺云云。一切眾生雖同居本初月殿。不知實知故。妄謂輪迴凡夫。鈍根薄福人。雖遇

佛法。猶自身外求得佛。此人縱位雖積年劫爭可契。本具萬德乎。若有上根上智之人。於如實教旨生決定諦信。解行相應。於一生之間。得如來最上悉地。是為神通乘人。然則一切眾生。自住法爾佛位故。底下迷者直昇正覺密境。具縛凡夫忽受如來職位。若遇此教能信知此理。依何作。我是凡夫想。可遺不能見聞之恨耶。文殊儀軌云。若起於一念言。我是凡夫。同謗三世佛法中結重罪云云。既誠謗佛之罪。不可不信。不可不信。

### 過失揀擇門

問。癡禪徒與著教人其德失如何。答。靈芝觀經疏云。由教知理。依理起行。因行感果。理行果三出生於教。故知像末唯教有功。得度因緣出道基本。古人詞皆為遺滯情。末學盲癡妄生輕蔑。斷佛種子。壞佛法身。永墮邪坑。長遭難地。縱使執指為月。認筏為堤。亦為解脫遠緣。不失入天福報。況能超拔為利。巨窮云云。戒度正觀記云。教滅則理無以彰。理晦則行無以立。行闕則果無以證。斷佛種壞法身。過在毀教。此是惡因。生生向邪見家。世世出無佛世。執指認筏。故非佛意。由不著空可為遠種。北山云。與其涉斷。寧與濫常。常則有法可修。斷則無善不棄。棄則當于邪見。修則漸于真道。密嚴經云。重起有見如須彌。不起空見如芥子云云。如居士語錄云。德山喝祖罵佛知恩報恩。餘機學彼惡成傍

法云云。誦文法師證禪徒。俱以難疑迷猶對辨有輕重。不可作一概論。何況真言教。為攘世災。修息災法。為治他怨。歛作調伏法。為除夫婦憎背。行敬愛法。為達官祿所望。修增益法。檀主要望。雖為世間悉地。祕密加持方便。其益不唐捐。故遂開解脫真門。境爐柴薪。蘇蜜香藥。時節向方。雖似事相。並是法界表示。極佛境界也。結印誦明布字觀想。如教相應。頓同佛境。豈只遠種乎。

問。如敬愛法者。增夫婦愛執。恐可謂輪迴苦因。如調伏法者。損害衆生。豈不招無間大罪耶。答。五臺山金珂寺道廚法師。心要引舉此問。會釋云。諸佛有不思議度生方便。謂有衆生。不肯直求菩提。且隨所樂。令持呪求之。由神呪不思議力。所求之事。盡得遂心。一切罪業亦得消滅。自然照凡入聖。如小兒有病。不肯服藥。彼有智人。塗在母乳。其小兒本食母乳。不覺服藥。除病云云。真言行人。若不解如來加持之方便。恣任情想。令修祕法。匪實無一且小益。反招求劫苦果。不可不慎矣。

末世相應門

問。或人云。禪宗相應末世今時。云云。如何答。釋尊遺法。有正像末三時。正法時。教行證三種具足無缺。像法時。有教行無證。末法時。有教無行。證彼宗既稱教外。何可相應末世乎。又大集經云。如來滅後。初五百歲。解脫堅固。第二五百歲。禪定堅固。第三五百歲。

持戒堅固。第四百歲。多聞堅固。第五百歲。圖誨堅固。云云。毘尼母論云。初百歲。解脫堅固。第二百歲。禪定堅固。第三百歲。持戒堅固。第四百歲。多聞堅固。第五百歲。布施堅固。云云。兩說雖異。今時非禪定堅固時。爭可云禪宗相應時分乎。

問。若然者。何教相應末世乎。答。大日金剛頂尊勝寶篋。隨求佛頂等經軌中。多說末世相應利益。不違具載。情思佛家軌則。大有三學不同。律家防身口非違。正作持犯為則。禪者凝心地修行。直下契當為宗。教者明法數名句。義學講論為事。末代今時。機根劣弱。不堪三學修練。頗非相應時分。歟。而今宗意。不拘戒行持犯。不依定惠。有無縱雖鈍根劣惠。若信心決定。人不疑阿闍梨教示。如說修業。纔唱一音。適結一印。自利利他。廣大利益。具足無闕。譬如病人。雖不知藥方。服藥除病。若不能誦。或書帶身上。或寫安室內。皆施難思妙用。喻如有蘇陀扇陀妙藥。病人雖不服之。眼見之病。即愈。若非此巧度方便力者。爭濟彼末世無福人乎。何況如當時者。兵戈競起。侵國損民。如來所記。闍譯堅固。正當此時。佛為除其災。說仁王守護等數部經軌。高祖大師傳受。請來行化。本朝野澤兩流。各以稟受相承。然法自不弘。弘由人。如當時開梨缺行德。王臣無欽仰故。國家災變亦以無休。密法凌夷。邪黨由之繁興。不可不歎。不可不恐矣。

護國濟生門

問。禪者云。禪院專三時勤行。祈四海靜謐。當知朝家護持。偏在禪宗。若為此無驗者。縱難行。真言宗大法祕法。敢不可有其益。云云。有其謂歟。如何。答。護國之術。保家之計。專在密教中。大師釋所請來。一百餘部金剛乘法。云。其經則佛心肝國靈寶。摧滅七難。調和四時。護國護家。安己安他。斯道祕妙。典也。云云。及末世澆李。王道威衰。三藏變異。或氣序不順時。或兵戈競起。國殺稼抗旱。人民喪亡。佛為攘其災。說仁王孔雀等數部經軌。祖師請來。保國利人。野澤諸流。各以稟受相承。然如當時開梨缺行。德王臣無欽仰故。國家災變亦以無休。密法為之凌夷。邪黨由之繁興。不可不歎。不可不恐矣。

夫衆生根性不同。所樂區分。隨其所樂。諸佛醫王。說百千真言。示當億密印。藥種香藥。結印誦明。隨事依時。用意各別也。若亂其軌矩。則悉地難成。得益可空。廣不學密教。爭可辨彼方軌乎。譬如耆婆神農。隨種種病。設種種藥。雖為良藥。乖病無益。違方無驗。而拙醫糲學。一兩方術。不能遍學。萬品醫藥。還偏名醫。作已達思。將治一切病。藥不相當。故終失其人。今聞禪者風。纔受傳楞嚴大悲心等兩三神呪。非充一切祈禱。刺言自餘祕法。大法皆以無用也。豈非彼拙醫類耶。何況聞當時禪者。誦彼呪。是宋代訛音。非天竺正音。又首楞嚴大呪。有修

行祕法。密宗所傳大佛頂法是也。印契觀法種字尊像等。曾非禪家所知。譬如拙醫師匪廣不學。醫藥僅所傳治術亦乖方多謬。問。密教唯佛與佛境故。更不難方便說。云云。而今云存應病與藥方便。匪啻前後參差。似無顯密不同如何。答。如來善巧方便。顯密二教施設。權實乘益殊也。顯教方便者。為有衆生求菩提。佛說寂滅之果。以為究竟之處。此非真實菩提。只方便權果也。譬如小兒求金啼哭。與黃葉止啼。息小兒哭。可謂一分得益。而實得黃葉有何詮乎。密教方便者。為衆生求世事。分如來真金智體。示普門種種方便。譬如小兒求黃葉。以金造之與彼。疏云。以知有相即無相故。能以無相而作有相。以知淺略即深祕故。能以深祕而作淺略。云云。是此意也。然則密教雖云方便。猶是如來內證金剛智印也。若望顯教者。猶是唯佛與佛境界。自證自樂體性也。隨望配立不一。准以之不可云參差矣。

### 證道唯密門

問。或禪者云。真言教是為世間祈禱之要法。為出離解脫如禪宗云云。有其謂歟。如何。答。惠果和尚告大師云。若知自心即知佛心。知佛心即知衆生心。知三心平等即名大覺。故得大覺。應當學諸佛自證之教。自證教者。所謂金剛頂十萬偈。及大毘盧遮那十萬偈是也。欲證菩提。斯法最妙。汝當受學。自覺覺他者。云云。又大師云。非冒地

之難得。遇斯法之不易也。一尊一契。證道之徑路。一字一句。入佛之父母者也。云云。凡釋迦所說一代顯經中。雖說妙覺不說行法。其行法唯在真言教。且案金剛頂經意。一切義成就菩薩證。一道清淨理。上不見諸佛可求。下不見衆生可度。住此處作究竟思。於此曼荼羅諸尊雲集虛空。驚覺告云。金剛喻三昧及薩婆若智。尚未能證知。勿以之為足。云云。次授五相瑜伽。如說修行佛身圓滿終心。方成究竟正覺。五相瑜伽名金剛喻三昧。究竟正覺名薩婆若智。不由彼行因。何能成此妙果乎。是以金剛頂經云。三世諸如來。皆因入此法。速獲一切智。云云。大日經云。過去等正覺。及與未來世現在諸世尊。如是諸賢者。解真言妙法。勤勇獲種種智。坐無相菩提。云云。守護經云。善男子。十方世界。如恒河沙三世諸佛。不於月輪作唯字觀。得成佛者。無有是處。云云。如是經文不遑毛舉。今且示一二而已。

問。厭衆遁世。下居於山林。忘名捨利。係思於出離。是道者風也。而如真言師者。進宮位。飛車馬。號國家護持。仕朝廷為業。頗非道人體。以人推法。密教恐非證道直路。歟。如何。答。古人修行之軌。則不一途。或遁世或交衆。或奴僕或僞狂。如此風範。不知其人安心。輒不可加謬難。道者天竺云。菩提唐翻道。若不知菩提體性。縱雖閑居厭世。不可名道心者。縱雖仕朝交衆。其人不廢菩提行。是即可道者也。且依龍樹

論就菩提心行大有三門。行願勝義三摩地是也。初行願菩提心者。以慈悲為體。慈悲心有重重。愛見心垢慈悲。從衆生妄想起放。非真實。觀一切衆生世世生父母也。非我者。誰能拔濟。迴濟度方便。此猶有相有緣非真實。觀一切衆生一真如平等體性。發同體慈悲心。亡自他之相。是聖智無緣大悲也。次勝義菩提心者。以般若妙惠觀照寂滅性空。論釋諸法無相謂虛空相。作是觀。已名勝義菩提心。云云。後三摩地菩提心者。以勝義無性觀門。除妄想瓦礫。治衆生心垢已。於彼心地上。建法界宮殿。安曼荼羅佛。萬德法身。恒沙非喻。無盡莊嚴。剎塵猶少。自證開此心殿。觀三密法財。振其妙用。修鎮國祕法。亢旱天降水。滯雨時曜日。約外用雖似施世間益。依內證無非法然道。已上。上古高德如此。用心如法。法驗無滯。故賞之餘敬之至。雖洛官位飛車馬。敢無加難生誘之人。至末代之今。聖主寂言淺。開梨用心謬。故法利失驗。毀謗喧耳。有心之人不可不歎。但如當時者。或由窮困入身於僧家。諂俗渡世為業。或號遁世。寄事於道行。安身於心。為體。如此等人。雖云隱遁。曾不發道心。都不解法理。釋家之衰微。國家之大賊。不可不歎。縱雖交衆苑隨朝廷。若忘名利念意。致一天護持。祈萬生利安。亦是難有佛法者也。何況密教修行。人強不可事閑居。略出經第三云。復作是念。我亦不得一向離諸戲

論住寂靜處若離戲論則不能饒益衆生應當決定以一切如來三摩地所生清淨戲論淨衆生界云云又諸法無行經下云若住空閑處自貴而賤人尚不得生天何況於菩提云云進退俱有得失不可非一是

本分極不門

問依釋摩訶衍論立有覺無覺兩門於有覺門中有五重問答前四重四宗大乘第五不二密教也此上更立無覺門無覺門者義分符契禪宗也依之或禪者云五問四答顯宗之怨有覺無覺祕宗之愁云云有覺門依一念無明生佛分上所起法門也無覺門無衆生又無本覺是禪門所立本分田地也若然者真言宗所貴不二本法猶難及此處如何答彼宗本分田地者何處若無佛無衆生其處者猶是拂外塵之方便入佛道之初門也大日經是名初法明道金剛頂是號無識身三昧南北二宗所歸未出此域神秀云時時勤拂拭莫令染塵埃云云惠能云本來無一物何所有塵埃云云兩祖宗旨雖異並是怖於塵境愛樂空寂之類也超此處更有不二性海處若能開此藏地獄天堂佛性開提煩惱菩提生死涅槃皆是自心佛之名字焉捨焉取智度論立兩重二諦初重二諦者有佛有衆生是俗諦無佛無衆生是真諦也第二重二諦者無佛無衆生即俗諦有佛有衆生即真諦也彼本分田地者是可當初重真諦者望後重真諦

還是俗諦也次以摩訶衍論無覺門配屬禪宗是還害汝所立彼無覺門者義勢同真如門此論意真如門因分應機順說不二門果分離機離教故也

心體同異門

問或云經說三十七尊住心城云云心城者常禪宗本分田地云云有其謂乎答法花儀軌云今我此心爲青爲黃爲未來復爲現在良久推求知此心了不可得也於此無所得心觀圓明淨無塵翳如秋滿月此則是本源清淨大圓鏡智也云云心源觀爲入修方便令憶見五智圓明體性禪宗云本分田地猶當彼方便觀經三十七尊住心城者是圓明心體也禪宗本分望之還初門也天師釋云唯識拔業二心但知六識他緣覺心兩教但示八心一道極無但知九識釋大衍說十識大日經說無量心識云云良以我等歷緣對境識智別之相顯了是六識也小乘教順衆生情說龜淺法故但不示六識不說其餘但極睡眠悶絕等之時六識雖亡七八二識內相續故異死人也六識外有內門轉識推而可知之是故相性二宗學教理證文成八識義且依性宗談前六事識第七唯妄第八識真妄和合龜細次第具如別論次第九識者唯真非妄心也釋論所說生滅所入非有爲非無爲一心本法是也彼唯真非妄識雖似深細猶是真妄相對中真心也而實一心本性離生滅絕真妄是名一一心識釋論所立第十識

是也次大日經王無量心識者大師釋云非一一心所緣不二心所證也云云不二者非遮二證一名是則詮無數稱也謂禪定智惠無量心品各統衆德顯一相故名不二並諸法王得自在故稱心王是故不二心無量心只是一體異名也異朝通法慈行等師解摩訶衍論時以禪門宗要配屬一心不及不二心以可知者歟

祕密修禪門

問或禪者云大日經云甚深無相法劣惠所不堪爲應彼等故兼存有相說云云大師釋云祕藏奧旨不貴得文只在以心傳心文是糟粕文是瓦礫云云依此等文密教亦以無相心性爲甚深所宗手口誦事行皆是兼存有相說也祕藏奧旨禪家本分所歸無淺深云云此事如何答有相無相分別說相交參疑義難解經說甚深無相釋云祕藏奧旨若不承祖承口決輒任文取義定有魯魚之錯歟禪者比判頗子足爲論凡以心傳心者兩部肝心一家祕府也且依大日經說第五三昧耶云未逮心灌頂祕密惠不生云云又說第三灌頂云第三以心授悉離於時方云云五種中第五與三種中第三是可同位此宗意有相無相雖異曼荼羅莊嚴儼然無缺豈可同禪門所宗耶予從先師親蒙指授若無明師開示難辨其至隨者歟委曲更問問禪僧結定印下右左今真言師反之兩傳是非如何答佛陀波利修禪要決云

●原本裏書曰月藏經第一云爾時月藏菩薩摩訶薩立佛前合掌說偈言我本痛坐一三昧阿彌陀心住我不見佛現神變以我因緣後來故佛言善哉善哉善男子汝大勝進能於七日入深禪定如是妙定是大丈夫住處是如來住處無上住處乃至若若能住禪不放逸則能還滿於六度欲求大明者提道以此方便疾能到一道清淨不移動以此得滿忍辱度云云

問。此方傳。爲。右手等多動。坐者要令左厭右。今乃與彼頑變。未審何故耶。答。西方諸師。從佛以來相承坐法皆如此。並是印法。此方擅改。吾所未詳也。云云。兩傳是非以之可知。但請觀世音菩薩消伏毒害陀羅尼呪經。居士宣講云云。何當得見觀世音菩薩及十方佛。若欲得見。端身正心。使心不動。心氣相續。以左手置右手上。舉舌向腭。令息調陶。使氣不亂。不散安祥。徐數從一至十云云。又宋朝新譯理趣經第七法寶三云。結禪定印。以左手押右云云。金智廣智無畏一行等。爲一家之正嫡。翻譯兩部大經。皆下左上右。於真言一宗者。以此等所傳可爲正。彼請觀音經。居士曩時譯。理趣經大宋近代翻也。恐譯語有訛謬。歟。祖秀偏年統論中。專所嫌也。誠有謂者歟。

貞和五年九月二十一日草之

桑門陰士日玉記之

## 開心抄上

禪密攝屬門	機教前後門
禪宗私建門	癡著德失門
本分極不門	末世相應門
護國濟生門	證道唯密門
心體同異門	祕密修禪門

## 開心抄上

### 禪密攝屬門

問。真言宗立顯密二教攝一切佛法。云云。然者禪家可攝何教乎。答。此事祖師釋事無所見故。輒不可判攝。雖然今迴愚慮仰密祖意。以釋迦大日二佛法。如次爲顯密兩教。雖教分淺深異宗有內外差。豈有佛法離二佛法乎。當知禪家是釋迦說故。可顯教攝。謂其故略有二。一約依經。二約相承。三約宗要。初依經者。宗鏡錄第一永明寺智覺云。如西天上代二十八祖。此土六祖乃至洪洲馬祖大師。及南陽忠國師。鵝湖大義禪師。黑空山本淨禪師等。并博通經論圓悟自心。所有示徒皆引誠證。終不出自胸臆。妄有指陳。是以綿歷歲華真風不墜。以聖言爲定量。邪僞難移。用聖教爲指南。依憑有據。故圭峯和尚云。謂諸宗始祖卽是釋迦。經卽是佛語。禪是佛意。諸佛心口必不相違。諸祖相承根本是佛。云云。智證大師教相同異集。舉禪家依經云。以金剛般若經維摩經爲所依。云云。就中達磨以楞伽經付二祖。諸傳所載也。續高僧傳第十六慧可云。初達磨禪師以四卷楞伽授。可曰。我觀漢地唯有此經。仁者依行自得度世。可專附玄理。如前所陳。乃至每可說法。竟日此經四世之及成名相。

一何可悲云云。馬祖云。達磨大師從南天竺國來。唯傳大乘一心之法。以楞伽經印衆生心。云云。莊嚴云。初祖西來創行禪道。欲傳心印。須假佛經。以楞伽爲證。明。云云。已上兩祖言宗鏡錄第一載之編年通論第七云。吾有楞伽經四卷。亦付與汝。卽是如來心地要門。云云。摩訶止觀加之六祖惠能。依金剛經得法。宗密禪師依圓覺經感悟。長水子端首楞嚴等。依首楞嚴經文各悟道發明。而大師釋云。顯教契經部有百億。云云。彼楞伽等經。既百億隨一也。禪宗專依彼經。豈非顯教攝乎。大相承者。顯教釋迦如來付法藏於文殊迦葉。密教遮那如來授祕教於金剛薩埵。二佛說教顯密異域。三國稟承始末良分。大明錄云。大梵天王問佛決疑經云。梵王至靈山會。以金色婆羅花獻佛。請佛爲群生說。世尊登座拈花示衆。瞬青蓮目。人天萬億悉皆因措。獨金色頭陀破顏微笑。世尊言。吾有正法眼藏。涅槃妙心。實相微妙法門。不立文字。教外別傳。分付摩訶迦葉。云云。自爾以來。西天二十八祖。東土六祖次第相承。繼踵貴風。既以釋尊爲始祖。以迦葉爲傳者。誰謂非顯教攝耶。後宗要者。大師釋云。觀一心利刀。顯教。揮三密金剛密藏。云云。黃檗斷際禪師傳心法要云。諸佛與衆生唯是一心。更無別法。此心無始已來不曾生不曾滅。不青不黃無形無相。不屬有無不計新舊。非長非短非。

○此上卷依甲本載之

大非小。超過一切限量名。言蹤跡對待。當體便是動念即乖云。既既一心利刀。未知三密祕藏攝顯理驗。何況勸他。家祖判。清涼國師講淨淨孟無名禪師蒙印證。宗密禪師從遂洲道圓禪師得印可。各爲教禪匠共入宗派圖。而清涼釋達磨以心傳心正是斯教之旨。演義抄文。斯教者是顯教也。宗密判南北宗禪不出頓教。同覺大抄文。又智覺禪師以禪宗爲圓教攝宗鏡錄第九十二云。理無偏圓。約見不同。略分五教。此宗則圓教所攝云云。天台輔行第一云。自漢明夜夢泊于陳朝。凡諸著述。當代盛行者。溢目。預廁禪門。衣益傳授者盈耳。豈有不聞止觀二字。但未若天台說此一部。定惠兼美。義觀雙明。前代未聞斯言。在天台花嚴兩祖判禪攝教。其教即顯教也。已上依准大師釋示判攝也。問。禪是教外別傳宗也。何可攝顯教內耶。答。教有二種。一者言教。二者境教。言言教者。聲塵爲體。如來說法音聲是也。說法聖者。載于竹帛。傳於未來。雖色文字。約本猶是聲塵攝也。言境教者。廣通六塵。而禪宗教外者。且簡彼言教之意也。若約境教與一捧一喝。示一偈一句。公案工夫。瞬目微咲。皆是可教攝。何況圭峯都序云。且達磨受法。天竺三躬至中華。見此方學人多未得法。唯以名數爲解。事相爲行。欲令知月不在指。法是我心故。但以心傳心不立文字。顯宗破

執故有斯言。非離文字說解脫也。故教授得意。頻讚金剛楞伽云。此二經是我必要。今時弟子彼此迷源。修心者以經論爲別宗。講說者以禪門爲異法。云云教者執言句。禪者執教外。俱背祖意。同違本旨。兩失相半。尤足可荷矣。問。智覺禪師寄喻示宗門大意云。如人飲水。冷暖自知。如群盲眼開。分明照境。驗象真體。終不摸其尾牙。見乳正色。豈在談其鵲雪。實見月人。終不觀指。親到家者。自息問程。唯證相應。不役言說。已上宗鏡錄第三文。直示證相應處。未談其鵲雪。何以之可攝教內乎。答。禪宗意亡情止。念至彼證處。若情念不亡之前。未超執指問程之分域。縱雖達其證處。猶是蜃樓幻化之行宮。未入三密五相成身四種曼荼羅究竟真寶金剛心殿。若不到究竟心殿者。於其中路。不可息問程。若執旅亭而不進者。何時見寶城乎。已上以禪畢教。問。禪宗分一切佛法爲二種。教內教外是也。密教何攝。或禪者云。教內攝有其謂乎。答。如云。先禪宗尋其源是釋尊說也。云。教內云。教外。皆是於釋迦遺法所論也。凡上能兼下。下不攝上。是故二藏三時四教五教。同於一代顯教中。各作對辨。何宗對密教有判勝劣乎。聖德太子說法明眼論云。南天祖師分佛法爲二種。教內教外是也。云云達磨和尚者。

南天竺香至王第三子故云。南天祖師。佛者是釋迦佛法也。其書傳燈錄第三云。第二十八祖菩提達磨者。南天竺國香至王第三子也。姓刹利帝。本名菩提多羅云云。何此中可攝法身所說密教乎。抑達磨意立教內教外二種。言教外吾所傳之旨趣其何。教是指月之指。達摩之筏也。爲純根人。且寄彼言句。假示此方便。禪宗爲利根人。不假言教。直示本分。此謂勝法。頻作教內教外分別。當知爲簡不當。法體之言教。云。教外別傳也。自宗意無教外可詮顯之法。無離言可歸入之處。廢能詮所詮聲字即實相也。何以此宗可攝教內耶。若探宗祖之意。誰迷判教之旨矣。問。密宗非教內攝。誠有其謂。爾者可云。教外攝乎。答。此事盡前重。若能心得教外名目。此疑不可生。謂離言教直示其處。故得教外名。密宗意離於言教。別無法體。何云。教內。又可云。教外乎。問。真言宗處處釋。或云。離言離教。或云。以心傳心。爾者此宗意。至其證據者。離言議道。絕心行跡。同禪家賞教外本分如何。答。今推疑意。一念生皆縛。一言起悉病也。本來無一物之處。是謂證境。此不審生也。若實如是者。契自證境之人。不言如。症者。失色似盲者。歸死灰同木石。貧念無甚。此其妙在何乎。今宗意不如是。自證境者。三密本源四曼體性也。字

印形像各各建立。聲字實相圓圓本有也。若契此處。法爾莊嚴森羅炳現。過恒功德自然輪圓。自受法樂說法住法界而常恒。利生方便妙用互三世而不變也。然則證境界所存各別。不可執自宗疑未知者歟。但自證極處離言離心者。大師自會云。並約因位談非謂果人也云云。可知之矣。已上明真言教事。教內教外攝畢。

### 機教前後門

問諸禪者云。諸教皆機後起。禪宗獨在機前云云。而大日經說為彼大乘機。金剛頂演為最上乘者。兩部大經猶為機說之。若爾者密宗又可謂墮禪者所下如何答。先禪宗在機前者。人語歟聖語歟。未詳之。釋迦如來所摧往昔悲願。出內證祕密宮。為同生度人現下界難類境。見機示身。摩病與藥。彼尊所說教禪同起。機後也。真言密教兩部祕藏者。受用佛與自眷屬自受法樂故所說也。等覺十地不能入室。二乘凡夫誰得昇堂。大日經者自性法身所說也。其同聞衆者。悉皆一相一味到於實際人也。經云。爾時毘盧遮那世尊與一切諸佛同共集會云云。釋云。三重曼荼羅所示種種類形。皆是如來一種法門身。是故悉名為佛云云。唯佛與佛集會。自知自證說法也。是此一部大宗也。次金剛頂經者。自受用身所說也。彼佛本名一切義成就菩薩。修五相瑜伽方成正覺已。先自自身出。四佛。次十六大

菩薩四波羅蜜八供四攝等尊次第現之。然後作金剛彈指。誦金剛王真言時。十方佛菩薩來集此會。即入如來身。還而又出。已說一偈云。寄哉一切佛廣大無始生由一切塵數獲得佛一性云云。然後世尊答一切如來問說諸會曼荼羅。是十八會經大意也。然則兩部說會雖異。人即從心流出人故。更不攝末悟機。法即自受法樂法故。曾不難隨他說。爰有一類頓大人。直入直修直滿直證。是名為真言相應機。非如常教隨機設教故可云。機不起前。又上根上智人有任領唯佛與佛境界故。可云為彼大乘機。今順汝疑反詰之。禪宗在機前故。更無相應機歟。若爾者三國傳來有何益乎。若云領機前之人。是禪宗相應機者。今亦如此。契離機之處。是密教相應機也。何況禪宗意云迷云悟。皆是一念迷情起上相對而立隨緣法也。迷若不起悟對何有。禪直示彼迷悟未起絕待本分故。頻下諸教獨貴己宗。密教意迷悟共達實際。生佛同居體性。此中所論機教能所者。祕密瑜伽之稱號。法爾加持之事業也。此等源旨宗門所不知也。豈墮禪者之所下乎。

問。真言相應機者何人乎。此教唯佛與佛境界。等覺十地不能見聞。然者如我等具縛凡夫非其器歟如何。答。唯佛與佛境界。非隔礙超圍有其處。只在我等見色聞聲中。法爾成就無有缺憾。大師釋

云。法身在何不遠即身。智體如何我心甚近。本來無法鎮住滿月宮。如今不常恒赫日臺云云。一切衆生雖同居本初月殿。不如實知故。妄謂輪迴凡夫鈍根薄福人雖遇佛法。猶自身外求得佛。此人縱位雖至補處。爭可契本具萬德乎。若有最上利根人。於本居月殿生決定諦信云。直住月宮也。然則一切衆生。自住法爾佛位故。底下迷者直昇正覺密壇。具縛凡夫忽受如來職位。一遇此教能知此理。依何生我是凡夫悲。誰人可遺不能見聞恨乎。文殊儀軌云。若起於一念言我是凡夫。同謗三世佛。法中結重罪云云。既誠謗佛之罪。深可生諦信者也。

問。聞本來是佛之旨。雖勵隨分信修。妄念頻生情執數起。或者欲境或牽世事。安心退轉可如何乎。然間動謂我是凡夫。爾者可云謗佛罪耶。答。我等忝傳祖祖印契。幸列嫡嫡血脈。懸信於自心本居。凝觀於法爾佛位。雖喜宿因開發。勵隨分修練。無始以來妄想薰習故。煩惱惡業動競起。雖然依之不可生退轉思。譬如歸春之後雪降水結都不劣。冬終是春終非冬。適聞本來是佛之說。一生決定信心。自其以後縱雖牽境行惡。凡情冬見餘所之人也。如春雪降水結只冬餘殘也。實成春必雪消水解。次第增和暖氣。此人行惡是凡夫餘習也。只勵求道之志。

漸積修行功實惑業永消。必可生菩提芽也。次雖聞自心本佛。心生不信。謂我是凡夫。誠可誘佛罪。儀軌同謗三世佛者。是指此人於自身即佛教者。雖無疑惑之思。初心時猶作迷倒事故。謂我是凡夫。敢非誘佛罪。隨其用心可有取捨者也。

### 達磨私建門

問。或禪者一切諸教總為私建。唯以禪宗獨稱公傳。其詞云。唯我祖門婆伽直下受授嫡聯。故為一代公傳。宗門之號不亦宜乎。云云。此事如何。答。此胸臆之妄說也。愚人之僻執也。今謂禪宗是私建也。達磨西來之後。於支那始興之。大智律師之時。異禪居制規矩。自其以前。顯密二教之外。號教外別傳。梵唐兩國何代興之乎。若無其證者。何免私建矣。

問。禪宗西天二十八祖。東土六祖嫡嫡相承。婆伽直下受授嫡聯者此意也。何云私建。何況大梵王問佛決疑經云。世尊言。吾有正法眼藏。涅槃妙心。實相微妙法門。不立文字。教外別傳。分付摩訶迦葉。云云。明證如斯矣。答。汝家所列二十八祖內。自迦葉至師子付法藏傳所載也。彼小乘相承也。何以知者。涅槃經第三云。諸比丘。白佛言。若以法寶付屬阿難及諸比丘。不得久住。何以故。一切聲聞及大迦葉。悉當無常。如彼老人受他寄物。是故應以無上佛法付諸菩薩。如彼壯人受。

他奇物。佛讚諸比丘言。善哉善哉。應以大乘法付。文殊師利及諸菩薩。令是妙法久住於世。云云。又六波羅蜜經。一切佛法分為五藏。初三藏小乘付阿難等三人。第四顯教大乘付文殊。第五諸密教付金剛手。迦葉阿難等祖承。非大乘明也。禪者自稱大乘深法。迦葉阿難敢非其器歟。相承已失。甚深豈非私建乎。縱彼相承雖通大乘。只是一代百億經教也。只以得知教外別傳若無所據者。亦是私建也。縱雖為教外。至師子尊者付法斷絕。藏傳云。相承付法人於是便絕。云云。明文拍掌私建無爭。次大梵王問佛決疑經者。諸師不別傳錄不載。近代禪者自錄中引此文。謀說無疑。敢不足依用矣。

問。師子尊者付法斷絕者。非禪宗所存。傳燈錄等入藏流行。彼錄所云。師子以法付婆舍斯多。何況當明教正宗論。引達磨禪經并僧祐出三藏記。破付法藏傳。示師子婆舍受授不絕。何依藏傳謬說云。達磨私建乎。答。此事異朝譯也。子肋加難詰。契嵩墮負處捨要示之。先於達磨禪經者。止記子肋云。契嵩立二十八祖。妄據禪經。感天下。行付法藏為書謬。此由唐智炬非寶林傳。因禪經有九人。其第八名達磨多羅。第九名不若密多。智炬見達磨兩字語音相近。遂改為達磨。而增善提二字。移居般若多羅之後。又取他處二名婆舍斯多不如密多。以繼二十

四人總之為二十八。炬妄陳於前。嵩謬附於後。清亂正教。瑕玷禪宗。余嘗面折之。而嵩莫知愧云云。此中加二難。一達磨多羅不若密多羅師資反倒難。二婆舍斯多不如密多全闕二名難。智炬契嵩恣亂八九前後。狠加他處二名自號經說。將道他難。幼愚之至。智者不啖乎。又正宗論云。造禪經達磨二十五歲乃至晉義熙七八年。佛跋跋羅譯此經。云云。傳燈錄云。宋孝武大明元年達磨年七十有二。而受般若多羅付法。云云。志盤云。西魏文帝大統元年菩提達磨遷化。云云。碑銘云。厥壽一百五十歲。云云。依此等說算之。達磨二十五歲造禪經。至義熙七年覺賢翻之。未受般若多羅付法之前也。何為禪宗祖承證乎。隨而此經兩卷有十七品。上卷說心念處等十六行相。下卷明不淨觀乃至十二因緣觀等。一部所說皆是小乘觀相也。引此經為證。豈非禪家之瑕乎。止記云。炬既無教眼。幾見禪字認為己宗。是則反貶梁朝達磨。但傳小乘禪法。厚誣先賢。其過非小。云云。次至出三藏記者。先出嵩釋。次破之。傳法正宗論第十一契嵩云。隨唐來達磨之宗大勸。而義學者疑之。頗執付法藏傳以相發難。謂傳所列但二十四世。至師子祖而已矣。以達磨所承者非。正出師子尊者。其所謂二十八祖者。蓋後人曲說也。禪者或引寶林傳證之。然寶林亦禪者之書。

而難家益不取。如此噉噉雖累世。無以驗正。余常疑其無證。不敢輒論會。於南屏藏中。適得古書號出三藏記者。凡十有五卷。乃梁高僧祐之所為也。其篇曰薩婆多部相承傳目錄記。從而推之。有曰薩婆多羅者。與乎二十五祖婆舍斯多之別名同也。其義見於本傳有曰弗若蜜多者。與耶二十六祖不如蜜多同其名也。有曰不若多羅者。與乎二十七祖般若多羅同其名也。有曰達磨多羅者。與乎二十八祖言提達磨法俗合名同也。其義見於本傳以之驗。師子比丘雖死。而其法果有所傳。婆舍而下四祖其相承不謬。不亦大明耶。傳燈所載誠有據也。嗚呼祐之書存于大藏。周天下。其幾百年也。而未始得其所發。將古人之不見乎。而至人之德其晦明亦有數耶。云云止說破之。云云又據僧祐三藏記。傳律相承五十三人。最後名達磨多羅。而取為梁朝達磨。殊不知僧祐所記乃載小乘律人。炬嵩既尊禪為大乘。何得反用小乘律人為之祖耶。云云此意薩婆多部。小乘二十部之一也。何引之為禪法相承證。假令有人引陰陽家系圖為醫道相續證。豈非愚者耶。是。次出三藏記第十二所列五十三人也。末列五祖文云。弗若密多羅漢第四十九。婆羅多羅第五十。不若多羅第五十一。佛默先第五十二。達磨多羅菩薩第五十三。云云汝所立第二十五六七祖師資次第達此文。又

汝祖達磨般若多羅弟子也。此記達磨佛默先弟子也。彼稱菩提達磨此號達磨多羅。法俗合名者。以何知之乎。傳燈所載達磨本名菩提多羅。後名菩提達磨。此外未出達磨多羅名。何恣為梁朝達磨乎。是。又出三藏記第三云。薩婆多部者。梁言一切有也。昔大迦葉具持法藏。大傳阿難。至第五師優婆塞本有八十誦。優婆塞以後世鈍根不能具受故。刪為十誦。自茲已下師資相傳五十餘人。至秦弘始之中。有羅刹資沙門弗若多羅誦此十誦。胡本云。案貞元錄第六。沙門弗若多羅。以後秦弘始六年甲辰十月十七日。誦彼十誦梵本。羅什譯為秦文。云云弘始翻譯之前相傳及五十餘人。達磨為第五十三。而弘始六年梁朝達磨十九歲也。未受般若多羅付法。相達之甚。豈如之乎。是。三凡師資五十三人更不合。禪家二十八祖同名異人古今例不足言。以名字相似契嵩加暗推相達多端。敢不成證。付法斷絕於此決定。達磨私建不可爭之。彼付法藏傳者。沙門釋曇曜。以後魏和平三年壬寅於此臺石窟集諸德僧。與天竺沙門吉迦夜共譯。貞元開元等錄載之。智者判為謬書。誰可用之哉。傳燈錄者。大唐景德元年前道原所撰也。當本朝一條院寬弘五年。以之為指南。還疑藏傳。流派忘源之謂也。

其書三論玄云。有詞梨跋摩上足弟子。序其宗曰。中論序僧叡疏龍樹引付法藏傳。百論序僧肇疏無著天親引付法藏傳。云云

#### 癡著德失門

問。癡禪徒與著教人德失如何。答。靈芝觀經疏云。由教知理。依理起行。因行感果。理行果三出生於教。故知像末教有功。得度因緣出道基本。古人詞皆為遺滯情。未學盲癡。妄生輕蔑。斷佛種子。壞佛法身。永墜邪坑。長遭難地。假使執指為月。認筏為堤。亦為解脫遠緣。不失人天福報。況能超拔為利。巨窮云云。戒度正觀記云。教滅則理無以彰。理晦則行無以立。行闕則集無以證。斷佛種壞。法身過在毀教。此是惡因。生生向邪見家。世世出無佛世。執指認筏。故非佛意。由不著空可為遠種。北山云。與其涉斷寧與濫常。常則有法可修。斷則無善不棄。棄則當于邪見。修則漸于真道。密嚴經云。寧起有見如須彌。不起空見如芥子。云云如居士語錄云。德山喝祖罵佛知恩報恩。餘機學彼惡成傍法。云云古哲比判德失悉。文今時禪者任情毀特。何道謗法罪。何況真言教為除世災。修息災法。為治他怨。歎作調伏法。為增夫婦愛。行敬愛法。為達官祿望。修增益法。是則不動。彼著相直開解脫門。藥種香藥時節向方如法作之。結印

誦明布字觀想如教行之。縱雖不用無相理觀頓同佛境豈只遠種乎

問如敬愛法者增夫婦愛執恐可謂輪迴苦因如調伏法者損害衆生豈不招無間大罪乎 答心要引答今問云諸佛有不思議度生方便謂有衆生不肯直求菩提且隨所樂令持呪求之由神呪不思議力所求事盡得遂心一切罪業亦得消滅自然照凡入聖如小兒有病不肯服藥彼有智人塗在母乳其小兒本食母乳不覺服藥除病云云加之今宗意談迷悟不二邪正即一義故不動凡情所趣直開寶相妙門指外無月筏外無岸向執指者開五指示五智圓明對認筏者乘船筏成四波定妃祕密方便難思妙用禪徒所不知而已

本分極不問

問且依釋論大立有覺無覺兩門有覺門中有五重問答前四宗四家大乘第五不二密教也此上所立無覺門者當真如門是禪宗也或禪者云五問四答顯宗怨無覺有覺之怨祕宗之祕云云當知有覺門依一念無明生佛不同分上起法門也無覺門無衆生又無本覺是生佛未分本分田地也若然者真言宗所貴不二本法猶難及禪家本分如何 答禪宗本分田地者何處若無佛無衆生其處者猶是拂外塵之方便入佛道之初門也大日經是名初法明道金剛頂是號無識

身三昧南北二宗所歸未出此域神秀

云時時勤拂拭莫令染塵埃云云惠能云本來無一物何所有塵埃云云兩祖宗風聊雖異並是佈於塵境愛樂空寂之類也吾宗祖判云愚拙之甚網超此

處更有地中寶藏是名金剛寶藏若能開此藏則地獄天堂佛性闡提煩惱菩提生死涅槃皆是自心佛之名字智度論

立兩重二諦初重二諦者有佛有衆生是俗諦無佛無衆生是真諦也第二重二諦者無佛無衆生即俗諦有佛有衆生即真諦也禪家云本分田地是可初重真諦

望後重真諦還是俗諦也譬如有一寶藏金銀珠玉滿中無闕欲至其處荆棘難通利刺損身若拂之後聊得安穩暫

蘇息此處遂開彼藏寶藏喻真言祕藏荆棘類衆生迷情若拂荆棘比斷彼迷情迷情荆棘悉盡一物無所拘以之

類禪宗本分田地此處化城行宮非真寶藏而今云禪家本分勝真言祕藏以未到爲到以未得爲得之謂也但無覺

門配真如門餘爲禪宗還害汝所立此論意真如門因分應機順說不二門果分離機離教我亦可云五問四答顯宗怨

不二真如禪宗之愁彼言與我言是非如何智人斷而已

問契本分之處無盡寶藏忽開無邊妙用速成家財無乏施他無窮何可云不開寶藏人乎 答大師釋云九種心藥

拂外塵遮迷金剛一宮排內庫授寶

云云開寶藏由印鑑其印鑑是三祕密教也誰不傳此印鑑輒開彼祕藏乎但世

仙成就類分施無方神變二乘得果人猶發難思化用況至彼本分田地之人何不備無量得用耶譬不除荆棘進退多

障耕作難成若拂之後行步無障農業能成米穀滿室衣食不乏此人只可

云云當人不可云得寶人未領庫內寶之故也菩提心論釋勝義菩提心云

妄若息時心源空寂萬德斯具妙用無窮云云至本分田地人萬德成就者當此位

雖然此處猶非證道真門問真言行人如是觀已云何能證無上菩提更明五相喻

伽示三密祕要是其真門也末極爲極聖教所簡也求佛之客豈不悚乎

聖書永言真覺證道歌云一起直入如來地剎那滅却三祇劫云云又云頓覺了如

來禪六度萬行體中圓云云又云峯都序云若頓悟自身本來清淨元無煩惱無漏智

性本自具足此心即佛畢竟無異如此禪者是上乘禪亦名如來清淨禪亦

名一行三昧亦名真如三昧達磨門下展轉相傳云是此禪也云云

末世相應門

問或人云禪宗相應末世今時云云如何

答釋尊遺法有正像末三時正法時教行證三種具足無缺像法時有教行無證末法時有教無行證既稱教外宗何

可相應末世乎。又大集經云。如來滅後初五百歲解脫堅固。第二百五歲禪定堅固。第三五百歲持戒堅固。第四五百歲多聞堅固。第五五百歲聞靜堅固云云。毘尼母論云。初百歲解脫堅固。第二百歲禪定堅固。第三百歲持戒堅固。第四百歲多聞堅固。第五百歲布施堅固云云。兩說雖異。今時非禪定堅固時。爭可云禪宗相應時分乎。

問。若然者。何教相應末世乎。答。末世相應法者。是可。真言教。尊勝寶篋。隨求佛頂等經軌中。多說滅罪生善末世利益相之故也。倩思諸教軌則。大有三學不同。律家明止作戒相持犯不謬為則。禪者凝心地修行直下契當為宗。教者正法數名句。論難決擇為風。至末代今機根劣弱。不堪三學修練。頗非相應時分歟。而今宗意不拘戒行持犯。不依定惠有無。雖鈍根劣惠人。纔唱一言。適結一印。所求任心。得益應念。譬如病人雖不知藥方。服藥除病。若不能誦。或書帶身上。或寫安室內。皆施難思妙用。喻如有蘇陀扇陀妙藥。此藥病人雖不服之。眼見之病即喻。若非此巧度方便力者。爭濟彼末世無福人乎。何況如當時者。兵戈競起。侵國損民。如來所記闍諱堅固。正當此時。佛為除其災。說仁王護國等數部經軌。東寺一門獨為密家正嫡。野澤兩流各傳習其祕法。而當世為體禪宗追

日而興。密宗累年而衰。法時不合。有何勝利。亡國之瑞相。法滅之先兆。宜檢先規。以知將來而已。

#### 護國濟生門

問。或禪者云。禪院專三時勤行。祈四海靜謐。當知朝家護持偏在禪宗。若為此無驗者。縱雖行大法祕法。敢不可有其益云云。此事有其謂歟。如何。答。護國之術。保家之計。專在密教中。大師釋所請來一百餘部金剛乘法云。其經則佛心肝國靈寶。摧滅七難調和四時。護國護家。安己安他。斯道祕妙典也云云。為禪者坐禪工夫之商量。誠有其謂。大法祕法之口入無益之至也。夫衆生根性不同。所樂區也。壽命福祿官位眷屬等。凡不可勝計。隨其所樂。諸佛醫王說百千真言。示萬億密印。藥種香藥結印。誦明隨事。依時用意。各別也。若亂時其軌則。悉地難成。得益可空。廣不學密教。爭可辨彼方軌乎。譬如著漢扁鵲隨種種病設種種藥。雖為良藥。乖病無益。違方無驗。而部多醫師不學醫書。縱習傳一兩種藥方。還編名醫作己達思。將治一切病。病品多知藥少。藥不當病。故終失其人。今見禪者體。縱受傳楞嚴呪大非呪等兩三陀羅尼。以之非充一切祈還言。此外祕法大法皆無用。恐是部多醫師類也。何況當時禪僧讀彼呪之音。是宋說音。非天竺正音。又首楞嚴呪有修行法。真言宗所習大佛

頂法是也。印契觀法種三尊等。曾禪者所不知也。譬如部多醫師廣非不知醫術。適習傳治方調藥多謬。又不知相應良藥。若然者。當世禪僧。是部多醫師中最低品醫師也。

問。上來所立密教。唯佛與佛境故。更不難方便說云云。而今云。教應病與藥方便。匪實前後參差。似無顯密不同。如何。答。二教方便其意別也。顯教方便者。為有衆生求菩提。佛說寂滅之果。以為究竟之處。此非真實菩提。只方便權果也。譬如小兒求金啼哭。以黃葉與彼兒。誠息小兒哭。可謂一分得益。而實得益黃葉。有何證乎。密教方便者。為有衆生求世事。分如來真金智體。示普門種種方便。譬如小兒求黃葉。以金造之與彼。疏云。以知有相即無相故。能以無相而作有相。以知淺略即深祕故。能以深祕而作淺略云云。是此意也。然則密教雖云方便。猶是如來內證金剛智印也。若望顯教者。猶是唯佛與佛境界。自證自樂體性也。隨望配立不一。准以之不可云參差矣。

#### 證道唯密門

問。或禪者云。為出離解脫。以禪宗為最要。為世間祈禱。以密宗為最妙云云。此事如何。答。大師釋云。非冒地之難得。遇斯法不易也云云。又云。欲證菩提。斯法最妙也云云。釋迦所說一代顯經中。雖

說妙覺不說行法其行法唯在真言教。且案金剛頂經意一切義成就菩薩證一道清淨理上不見諸佛可求下不見衆生可度住此處作究竟思於此覺諸尊雲集虛空驚覺告云金剛喻三昧及薩般若智尚未能證知勿以之爲足云云次授五相喻伽如說修行佛身圓滿終心方成究竟正覺五相喻伽名金剛喻三昧究竟正覺名薩般若智不由彼行因何能成此妙果乎是以金剛頂經云三世諸如來皆同入此法速獲一切智云云大日經云過去等正覺及與未來世現在諸世尊如是諸賢者解真言妙法勤勇獲種智坐無相菩提云云守護經云善男子十方世界如恒河沙三世諸佛不於月輪作唵字觀得成佛者無有是處云云如是經文不遑毛舉今且示一二而已

問厭衆過世下居於山林忘名捨利懸思於出離是道者體也而如真言師者進官位飛車馬號國家維持仕朝廷爲業曾非道心者體以人推法密教定非證道直路歟如何答古人修行之體不一准或遁世或交衆或人奴或僞狂如此風體不知其人安心輒不可加難凡道者天竺云菩提唐翻道若不知菩提體性縱雖閑居厭世未名道心者不知道心故也若其人解行相應法理縱雖仕朝交衆是可云真實道

者也其道心相者大有三門行願勝義三摩地是也初行願菩提心者以慈悲爲體菩薩行願慈悲爲先故最初而勸令發此心但慈悲心有重重不同愛見心垢慈悲從衆生妄想起非真實慈悲又觀一切衆生世世生生父母非我者誰拔濟迴濟度方便此有相慈悲非真實慈悲觀一切衆生皆同一真如體性發同體大悲亡自他之相此有願菩提心是菩提妙門真實慈悲心也次勝義菩提心者以智慧爲體謂觀我心在內在外爲青爲黃一求之終不可得無有世間更法以可喻此心者唯除太虛空喻小分相似故經說云諸法無相謂虛空相此處出過一切憶度戲論種種過失即是衆生本性不思議心也深住此理名發勝義菩提心人也後三摩地菩提心者以勝義無性觀門除忘想瓦礫治衆生心垢已於彼心地上立法界空殿安曼荼羅佛萬德法身恒沙非喻無盡莊嚴剎塵猶少已證開此心殿觀三密法財振其妙用修鎮國祕法允早天降水滯雨時曜日約外用雖似施世間益依內證無非法然道已上代如此安心如法法驗無滯故賞之餘敬之至雖俗官位飛車馬敢無加難生誘之人至末代之今聖主敬信淺聞梨用心謬故法利失驗毀謗喧耳有意之人不可不察但如當時者或由窮困緣入身於僧家諂俗渡世

爲業或號樂遁世寄事於道行安身恣心爲體如此等人雖言陰遁曾不知道心都不辨法理佛家之衰微國家之零落職而由斯者歟只交衆隨世雖爲相似分致一朝護持祈萬生利安今代難有佛法者也何況密教修行入強不可事閑居略出經第三云復作是念我亦不得一向離諸戲論住寂靜處云云又諸法無行經下云若住空閑處自貴而賤人尙不得生天何況於菩提云云進退俱有得失不可非一是二歟

### 心體同異門

問或經云三十七尊住心城云云心城者當禪宗本分田地云云有其謂乎答金剛頂經云今我此心爲青爲黃爲未來復爲現在良久推求知此心了不可得也於此無所得心觀圓明淨無塵翳如秋滿月此則是本源清淨大圓境智也云云又大日經云觀十緣生句知蘊火不生則復無有滅於不生滅中次第成五輪云云金剛頂不可得心爲方便進觀圓明心月大日經不生滅觀爲方便更成五輪體性禪宗云本分田地當彼兩經方便觀經住心城者非彼不可得心是圓明心體也五相最初通達本心者是也禪宗本分望之還初門也大師釋云觀不可得是遺迷之義也非至極義觀圓明是至極義也云云然則云心之言同其體大別也以此經心城勿同彼宗本分

矣

問。心體各別樣如何。答。大師釋云。唯蘊拔業二心但知六識。他緣覺心兩教但示八心。一道極無但知九識。釋大衍論說十識。大日經說無量心識云云。良以我等歷緣對境之相當情被知。唯是六識也。小乘教順。衆生情說。魚淺法故。但示六識不說其餘。但極睡眠悶絕等之時。六識雖亡七八二識內相續故。異死人也。是故六識外有七八識。猶以凡情推而可知之。權大乘兩宗依之作此說。此中前六事識。第七唯妄。第八真妄和合。龜細次第。具如經論中說。次第九識者。唯真非妄心也。是真妄未和合之位也。實大乘明此心性故。建立九識也。彼唯真非妄識。雖似深細。猶是真妄分上真心也。而實心性體非真非妄。是名一一心識。釋論所明第十識是也。此上大日經王無量心識者。大師釋云。非一一心所緣。不二心所證也云云。不二者非遮二說一名。是則證無數稱也。謂戒定智慧無量心品。各統衆德顯。一和故名不二。並諸法王得自在。故稱心王。是故不二心無量心。只是一體異名也。然則前第十識非真非妄心性也。此不二心輪圓無數心體也。彼遮情極。此表德源也。且依釋論末師等意。禪宗云。心是當第十識。未及不二心。其理明也。

### 秘密修禪門

問。或禪者云。真言宗雖作手口誦之事。行。未知修禪法。其法獨在禪家云云。誠似有其謂。如何。答。大師釋云。修定多途。有遲有速。既一心利刀顯教。揮三密金剛密藏也。遊心顯教。三僧祇眇焉持身密藏。十六生其促云云。達磨門下所展轉相傳。猶是一心利刀。遲定所攝也。達磨而後。二祖立雪斬臂云。弟子心未安。乞師安心。磨云。將心來。汝與安。祖云。覓心了不可得。磨云。爲汝安心竟云云。觀心無得是爲禪行大旨。一心利刀者正是此觀門也。又圭峯都序云。衆生迷真合塵。即名散亂。背塵合真。方名禪定云云。既爲迷真之人。示背塵之法。是則漸機之所行。遲定之方便也。今真言行者。修觀用心。不如是。青龍寺碑銘云。遊法界宮觀。胎藏之海會。入金剛界禮遍智之麻集。百千陀羅尼貫之一心。萬德曼荼羅布之一身。若行若坐道場則變。在眠在覺觀智不離。是以與朝日而驚長眠。將春雷以拔久蟄。我師之禪智妙用在此乎云云。至其修禪方軌者。非顯露可談。若欲知者入而習之。然則禪宗領禪名雖名宗。未曾知禪源。眞實修行法獨在吾宗。龍樹論中。餘宗皆名散善門。密宗獨稱三摩地門。汝宗又仰龍樹名高祖。豈不信受乎。入楞伽經明四種禪。一愚癡所行禪。聲聞緣覺所行人無我理也。二觀察義禪。諸地菩薩所觀法無我理也。三念真如禪。二無

我皆是妄念也。所治我已不實故。能治禪又不實也。直住眞如平等體性不起。無我妄念云。眞如禪也。教禪所貴偏在此禪。四諸佛如來禪。經說云。謂如實入。如來地故云云。同經云。當勤修行入如來地上上證智。是名自身內證聖智修行之相云云。當知入於佛地修行唯在眞言教。大日經是名上方便。金剛頂是號五相瑜伽。楞伽所指如來地禪上上智觀。豈非指此乎。依之不空三藏以彼第四禪合眞言行人所修定。祖判契經說。宗門之奧旨。壁觀之極理。未越眞如禪。彼法身眞如之理。佛說之爲十地位。於如來禪者。彼所不知也。而眞覺宗密等恣名禪家。若爲隱說者不足信用矣。

真言 永喜眞覺證道歌云。一超直入如來地。利那滅却三祇劫云云。又云。頓覺了如來禪六度萬行體中圓云云。又圭峯都序云。若頓悟自身本來清淨元無煩惱。無漏智性本自具足。此心即佛。畢竟無異。如此修者。是最上乘禪。亦名如來清淨禪。亦名一行三昧。亦名眞如三昧。達磨門下展轉相傳。是此禪也云云。

問。或禪者云。大日經云。甚深無相法。劣慧所不堪。爲應彼等故。兼存有相說云云。大師釋云。祕藏奧旨不貴得文。只在以心傳心。文是精粕。文是瓦礫云云。依此等文。密教亦以無相心性爲甚深所宗乎。手作口誦事行。皆是兼存有相說。

也。祕藏奧旨釋家本分所歸無淺深云云此事如何。答。經說甚深無相釋云。祕藏奧旨其法最妙。其義甚深。禪師比判都不可當。當知有相無相雖異。同以結印誦明爲其軌則。何以手作口誦行偏爲兼存有相說乎。五相成身字輪觀等。以之爲行法肝要。是皆無相妙行也。禪家所貴豈可同之乎。有相無相分別如別抄。凡祕藏奧旨輒非可知事。若不受祖祖相承口決。何辨其祕趣乎。不受師傳任心取義。是慢法人也。眞言殊所簡也。以心傳心者。兩部肝心一家祕符也。且依大日經。說五種三昧耶中第五三昧耶云。未遠心灌頂。祕密慧不生云云。又說三種灌頂中第三灌頂云。第三以心授悉離於時方云云。是在三昧灌頂也。五種中第五與三種中第三是可同位。其旨正在無畏疏。然則高祖釋以心傳心者。指彼以心灌頂。予親從先師。悉傳此奧旨。誠是祕中之祕。極中之極也。從雖窮禪家宗風。若不伺祕藏淵府。爭輒可判其至蹟乎。問。禪僧結定印。下右左上。今眞言師反之。因欲決不審。兩傳是非如何。答。佛陀波利修禪要決云。問。此方傳爲。右手等多動。坐者要令左厭右。今乃與彼頌反。未審何故耶。答。西方諸師從佛以來相承坐法皆如此。并是印法。此方擅改。吾所未詳也云云。兩傳是非以之可知。但請觀世音菩薩消伏毒害陀羅尼呪經。

譯云。云何當得見觀世音菩薩及十方佛。若欲得見。端身正心。使心不動。心氣相續。以左手置右手上。舉舌向腭。令息調陶。使氣不亂。不散安祥。徐數從一至十云云。又七卷理趣經第七法寶三云。結禪定印。以左手押右云云。金智廣智無畏一行等。爲一家之正嫡事。兩部翻經。皆下左上右。於眞言一家者。以此說可爲正。彼請觀音經居士往代譯理趣經法賢近世翻。共以謬歟。此等三藏譯經。祖瑒偏年統論中。專所嫌也。不足依用矣。

開心抄中  
即身成佛門  
煩惱佛種門  
即惡祕密門  
斷除煩惱門  
無明緣起門

開心抄中  
即身成佛門  
煩惱即道門  
三毒曼荼門  
不斷煩惱門  
不如實知門  
妄覆眞覺門

何時。大覺慈父觀之何默。教業依之。起法乘爲。此設。機根有頓漸所乘分。遲疾。彼顯教菩薩時經三大位盡五位。於無量劫。難行苦行積功累德求菩薩道。良以一切衆生無始輪迴之間。或刀山摧骨。或猛火燒身。雖爲自他無少益。猶忍無量苦患。徒送無數遠劫。何況爲無上菩提摧骨體捨身命。縱雖經多劫。更有何辭乎。雖然劫石高廣而難進。弱心狹小而易退。而今即身成佛者。不推身不捨命。不改血肉凡身。速證大覺之位。誠是頓中之頓。易中之易也。彼三祇難進。爲道猶不辭勞倦。此一生易證。誰人不勵信修之志乎。弟子受難受人身。遇難遇密教。始聞自身即佛之理。已得速疾神通之車。幸哉開悟時。臻喜哉解脫在近。義觀之所歸。只在此一科者歟。今祖述其大意者。可觀。今我。此身以何爲體性。以何爲相用。先體性者。五輪法界塔婆也。頭圓形空。足方形地。自然之形表。法爾理。是此五大周遍法界無所不至。該統十方無所不攝。高顯殊妙廣大無際也。三界有頂之高。比之似蟻蟻三千世界之廣。類之如牛溲。上自法身下及六道。雖龜細有隔大小有差。終不出此五大。故佛說之爲法界體性。次其相者。過恒功德雖無數。量大略有四種。兩部尊容是名大曼荼羅。百千契印是爲三昧耶曼荼羅。無量眞言是稱法曼荼羅。無數佛業是云羯磨曼荼羅。如此恒沙佛

何時。大覺慈父觀之何默。教業依之。起法乘爲。此設。機根有頓漸所乘分。遲疾。彼顯教菩薩時經三大位盡五位。於無量劫。難行苦行積功累德求菩薩道。良以一切衆生無始輪迴之間。或刀山摧骨。或猛火燒身。雖爲自他無少益。猶忍無量苦患。徒送無數遠劫。何況爲無上菩提摧骨體捨身命。縱雖經多劫。更有何辭乎。雖然劫石高廣而難進。弱心狹小而易退。而今即身成佛者。不推身不捨命。不改血肉凡身。速證大覺之位。誠是頓中之頓。易中之易也。彼三祇難進。爲道猶不辭勞倦。此一生易證。誰人不勵信修之志乎。弟子受難受人身。遇難遇密教。始聞自身即佛之理。已得速疾神通之車。幸哉開悟時。臻喜哉解脫在近。義觀之所歸。只在此一科者歟。今祖述其大意者。可觀。今我。此身以何爲體性。以何爲相用。先體性者。五輪法界塔婆也。頭圓形空。足方形地。自然之形表。法爾理。是此五大周遍法界無所不至。該統十方無所不攝。高顯殊妙廣大無際也。三界有頂之高。比之似蟻蟻三千世界之廣。類之如牛溲。上自法身下及六道。雖龜細有隔大小有差。終不出此五大。故佛說之爲法界體性。次其相者。過恒功德雖無數。量大略有四種。兩部尊容是名大曼荼羅。百千契印是爲三昧耶曼荼羅。無量眞言是稱法曼荼羅。無數佛業是云羯磨曼荼羅。如此恒沙佛

①時十(矣) ②(此)十起 ③(之)十此 ④少二小 ⑤小二少 ⑥開二開 ⑦獲二到 ⑧科二科 ⑨祖二祖 ⑩今我二我  
身 ⑪先二初其 ⑫(之)一 ⑬似二如 ⑭如二似 ⑮原本真書曰廣韻云澤澤陽地名又管澤山名又蹄澤不容尺餘牛  
馬蹄天 ⑯字廉切仕林切 ⑰終二然 ⑱此五二六 ⑲之二六六 ⑳過恒一略 ㉑十字二(大)一字 ㉒尊容  
二諸尊 ㉓味二摩

德。皆悉聚在。自身法界塔中。塔婆此翻功  
德。案意在于斯。者歟。後其用者。彼五大法  
性體。四曼聚其身。隨緣運動。契宜施。為。自  
受法樂之妙業。利生方便之勝用。無不究  
竟。真言行人若能觀達此理。舉手動足無  
不密印。開口發聲真言滅罪。歷緣起念妙  
觀。自成自受法樂之妙業。利生方便之勝用。  
凡無不周備。假令十方界中造塔供佛。猶  
如稻麻竹。其功德不可稱計。若有人  
一念之間。觀自身即五輪法界塔婆。四。曼  
功德三密妙業輪圓其中。彼造塔供養功  
德。比此功德猶百千分之一也。大日釋迦  
十方諸佛。何佛不具。我身普賢文殊一切寶  
聖。何尊不備。己體萬德輪圓大果。不起于  
座。忽證無盡莊嚴功德。不遷於居。即得乃  
至世間所願。亦不可求。外。若欲除病。觀  
自身即藥師如來。衆病立消。若欲延命。觀  
自身即延命菩薩。死怖即除。大日如來勸金  
剛手等菩薩云。汝等將來。於無量世界。為  
最上乘者。令得現生世出世間悉地成就。  
者。即此意也。一切衆生。迷自心本宅久遠  
劫之中。往來生死貧里。已成客作賤人。僅  
雖勵求道之志。猶自身外求佛。豈非遠  
去佛道乎。爰我等適遇明師之接引。親受  
我即法身之教旨。慶幸之想尤以切也。豈  
非宿因令然乎。覺超僧都記云。幸哉以此  
身遇此教。設得紫金之妙體。欲拜黃壤之  
朽骨矣。云云。今披古哲之詞。彌催今恩之  
感者也。旨趣雖多端。只記體概而已。

問。衆生色心迷倒所感也。而以凡夫肉身直  
為法身佛。體顯以難思如何。答。且依  
龍樹論有三門不同。先生滅門者。於一念  
無明起上。立有為無為種種法相。分上轉  
下轉無量階級。此中所建立衆生色心者。誠  
是無明所作迷倒所見也。今所疑是此門意  
歟。次真如門者。迷悟未起不生不滅之心性  
也。此處離色相絕心量。唯是清淨解脫者。  
乃所能入也。三賢十地菩薩。尚非其境界。  
何況於邪不二聚凡夫乎。後不二門者。我等  
色心當相。宛然理智法身之體性也。不假修  
行。不待對治。從本以來安住此法爾佛位。  
未曾輪迴生死。此名性德圓滿海。又  
稱秘密曼荼羅也。然則今疑。偏依生滅門  
意。真如門前不見色心相。生滅門機於此  
境界生疑。譬如聞明眼人言無空花。翳眼  
人生疑。又不二門中。還立色心相。真如門  
機於此境界生疑。譬如聞明眼人言有  
實花。盲者生疑。真生兩門所以云。因分眼  
有疾未開。實智慧之故也。若爾者以異門  
不可疑。異門者歟。

煩惱即道門

問。煩惱即菩提者其意如何。答。此篇大  
乘深教之通談也。但教既有顯密之異。義豈  
無淺深之別乎。且天台釋云。阿鼻依正全  
居極聖自心。毘盧身土未越凡下一念。云云。  
當相即道。雖似深妙。實義所歸。阿鼻依正全  
非。所信之處。顛倒所見。故。毘盧身土獨為所  
證之境。本性真體故。弘決云。無明如夢蝶。  
三千如百年。一念無實猶如非蝶。三千亦  
無如非積歲。云云。莊周夢中成胡蝶。未曾  
動本身。阿鼻依正處極聖自心者。即此謂  
也。然其成蝶者。只是夢中妄見也。莊周本  
身。終以不成胡蝶。毘盧身土。非阿鼻依  
正。比擬可知。止觀云。今當體諸顛倒。即  
是法性。不一不異。雖顛倒起滅如旋火輪。  
不信。顛倒起滅。唯信此心。但是法性。起是  
法性。滅是法性。滅。體其實不起滅。妄  
謂起滅。只指妄想。悉是法性。常是法性。無  
不。法性。時。體達既成。不得妄想。亦不得。法  
性。還源反。本法界俱寂。云云。約不一義。判體  
其實不起滅。妄謂起滅。約不異義。釋。只指  
妄想。悉是法性。譬如水冰。非一非異。然則  
三界依正。大小尊卑。種種非一。法性實體。從  
如來非大非小。非尊非卑。如此衆相。皆是  
妄想之所見也。但妄想之所向。終日是法性  
故。雖云當相全是。而實非無。真妄之差。  
喻如蝶。周雖非異身。夢與寤非無虛實之  
別。花雖宗出。輪王夢成。蝶子。今宗意不。如是理  
理無數。智智無邊。色心無量。實相無邊。故。獄  
城之猛惡鬼趣之卑陋。隨所向之處。各表法  
性之。一德。兩部外。境曼荼羅。圖。入天鬼畜  
之形。深意在斯。大師釋云。三毒五欲。皆  
是佛之密號名字。若能得此意。則不著染  
淨。不驚善惡。作五逆而忽入真如。起大  
欲而乍得法身。云云。且約三毒。示其密號  
者。貪是理德蓮花部密號。瞋是智德金剛部  
密號也。理攝持為義。智簡擇為能。蜘蛛

①(此)十自②者一③(為自)理二十九字二(與)一字④歷十(歷)⑤若二章⑥稱二勝⑦是二萬⑧中十(者)⑨  
也十(彼)土本有為之塔故也然則遇此秘密教開自身本具法界塔婆之時⑩(即)一⑪迷自心本宅二不知此  
理⑫僅二遠⑬(猶)一⑭(適遇)受九字二(離未生決定諸信證領)九字⑮(慶幸)乎十五字二(離未證如法修行分  
作三密五相之舉行)十六字⑯便二謂⑰體十(大指髮哈)⑱以二似⑲海二界⑳篇二事㉑(以)十來㉒(之)  
一⑳(一)一

經系蟻螻愛臭，無不理體攝持之功德。蟻螻捧鑽蝸角發戰，無非金剛簡擇之智性。如云貪嗔癡即理智不二佛部之密號也。例前可知。只非三毒即是。凡經見聞觸知，皆作內證觀。是一家大綱也。安和尚釋云。今真言宗修真言行之人。觀兒女之戲笑。則入金剛嬉戲菩薩三摩地。觀山野之花露。則入金剛花露菩薩三摩地。觀絲竹之音聲。則入金剛歌詠菩薩三摩地。觀新古之舞曲。則入金剛旋舞菩薩三摩地。〇觸一切境。修內證觀。念念步步常住佛界。云云。然則此宗意。直點彼彼假相。顯各各實相。當相即道實義。於此始顯。迷悟不二深旨。斯時正立。真言行人修觀要門。意在于此。者歟。

問。若煩惱當相全是菩提者。一切衆生。悉行惡業。自得覺果。何故起煩惱。沈三界之泥。發菩提。登五智之臺乎。若苦樂異。岐昇沈分。域者。當相即道義。何得成立矣。答。近代學者多迷此事。若執當相全是義者。謂任情起惑。是其道行。若執厭惡求善義者。謂迷悟隔界。而其體別。俱失。聖教旨歸。同迷入道徑路。今案宗意。迷悟雖異。其性即同。不同而同。不異而異也。喻。猛火施溫刀揮刃。爲人施益似菩提。猛火燒財。利刀害身。爲人作損如煩惱。而此損益二爲異爲同。是即全同也。是即全異也。體用即一故全同也。損益是別故全異也。總意云。四種覺茶。即是真佛三稱世間。皆是佛體故。利刀火輪亦是如來一種三昧耶智身也。悲哉。

以如來三昧耶形。自損其身。以何方便。可對治之耶。若謂火刀作損之物。消火捨刀。以何爲防。寒却敵之緣乎。若謂火刀作益之物。雖燒財害身。敢不除之者。何其得安穩。當知全作。損火刀。而善用之。得除寒安身。迷悟二法亦如是。只於一法善作者。爲向上入證之源。惡作者。爲下轉受苦之基。疏第八釋茅草云。此草兩邊多有利刺。若坐臥執持無方便者。反爲所傷。若順手將護之。則不能爲害。一切諸法亦如是。若順諦理觀之。一切塵勞皆有性淨之用。若失方便。則能損壞智身。故以爲法門表像也。云云。義釋第七云。譬如善調御師。只調惡馬難調之性。作良馬調柔之用。是故未調伏時。材力雄駿。奔縱逸群者。既調之後。則堪一日千里。但觀種種姓何如耳。豈易體而治之哉。佛調御亦爾。能調剛強生死。作善門法界用。亦調剛強煩惱。作善門世界用。是故如來三業三毒。普勝世間。云云。祖釋如斯。莫勞今案矣。

安全。施益之時。失舉體即德也。成損之時。德舉體是失也。此處達順不二。德失一概也。約達約失。故說除。約順約德。故說不除。兩說非相違。二義歸一致而已。

煩惱佛種門

問。釋論第四引佛性解脫經云。從無明種出。覺知樹。從覺知樹出。功德智慧花。從兩輪花。結法身解脫果。云云。又法句經云。塵勞諸佛種。五蓋及五欲爲諸佛種子。云云。爾者凡夫任情所作。直成佛果種子。歟如何。答。善惡二法因果各別也。在惡名煩惱業。苦在善名。因根究竟。煩惱苦果因。非佛果因。煩惱若佛果因者。一切衆生同時可成佛。何故輪迴生死界。受種種劇苦乎。但從無明種結解脫果者。權宗意第八賴耶藏中含藏諸法種子。善惡種子其體各別也。四智心品種子。佛果因也。煩惱業種子。苦果因也。實教意不如是。煩惱菩提體性是一。故於一種煩惱。迷者以之長六趣輪迴。悟者達之成三身妙果。爲簡權宗別種義。說從無明種出。覺知樹也。若任情行之。何日得結善提果乎。任文取義三世佛之敵也。云云。誰不慎之哉。守護經第五云。或有煩惱能與解脫以爲因緣。觀實體故。或有解脫能與煩惱以爲因緣。生執著故。云云。疏第七云。衆生亦復如是。自運諸法根源。畫作三界。而還自沒其中。自心熾然。備受諸苦。如來有智畫師。既了知己。即能自在成立大悲曼荼羅。云云。經說祖判其意一致。

問。於一法惡作成失。善作成德者。其意未詳。假令以手取火進止之刻。燒身失財。誠非火過。是併手誤也。爾者所作火體雖不動之。能作手誤不可不改。法雖無謬。其執有謬。經說但除其執。祖釋無執而到然者。煩惱即道。只似有名無實如何。答。手誤燒身。失財故。其手可如何乎。若切捨其手。其身還不可全。當知以彼損身手。即修治其火。過失忽成功德。其身終得安全。

問。釋論第四引佛性解脫經云。從無明種出。覺知樹。從覺知樹出。功德智慧花。從兩輪花。結法身解脫果。云云。又法句經云。塵勞諸佛種。五蓋及五欲爲諸佛種子。云云。爾者凡夫任情所作。直成佛果種子。歟如何。答。善惡二法因果各別也。在惡名煩惱業。苦在善名。因根究竟。煩惱苦果因。非佛果因。煩惱若佛果因者。一切衆生同時可成佛。何故輪迴生死界。受種種劇苦乎。但從無明種結解脫果者。權宗意第八賴耶藏中含藏諸法種子。善惡種子其體各別也。四智心品種子。佛果因也。煩惱業種子。苦果因也。實教意不如是。煩惱菩提體性是一。故於一種煩惱。迷者以之長六趣輪迴。悟者達之成三身妙果。爲簡權宗別種義。說從無明種出。覺知樹也。若任情行之。何日得結善提果乎。任文取義三世佛之敵也。云云。誰不慎之哉。守護經第五云。或有煩惱能與解脫以爲因緣。觀實體故。或有解脫能與煩惱以爲因緣。生執著故。云云。疏第七云。衆生亦復如是。自運諸法根源。畫作三界。而還自沒其中。自心熾然。備受諸苦。如來有智畫師。既了知己。即能自在成立大悲曼荼羅。云云。經說祖判其意一致。

①(猛)一②\* ③(利)一④ ⑤利二利⑥ ⑦却二退⑧ ⑨損十(之)⑩ ⑪煩惱二炎⑫ ⑬誤二悲⑭ ⑮大財二財失⑯ ⑰(其)一⑱ ⑲種二果⑳ ㉑然二燃㉒

也學者不可勞。机見而已

問。金剛頂經云。能成能斷滅一切惡心衆云云。就此文或學者料簡云。細實爲迷。僞假爲悟。喻如草木種子與花果。若種子開成花果可云斷。本種子轉成異物故。又可云成。本種子次第生長故云云。此料簡有其謂如何。答。若以煩惱菩提類草木種子者。煩惱是可成。佛果是因。若爾專勸衆生可令行煩惱。何故顯密正教堅制之乎。當知此料簡匪善爲胸臆義勢。還是邪教起因也。但能成能斷者。若遇此教達煩惱實義之時。過患歸德永息故可云斷。煩惱微源彌立故可云成。喻火爲人作災。若有人滅其火。是偏斷而非成。若有人修治其火轉災施益。此可云成。又可云斷。約災轉邊是斷也。約火立邊是成也。法准思之。

### 三毒曼茶門

問。曼茶羅中正圖。貪瞋癡等煩惱。就之學者料簡云。與凡夫情謂煩惱會無差異云云。此事如何。答。若得意則云同云異。俱無違妨。但近代學者多迷大旨。今引本文。迷其綱要。所謂理趣經得自性曼茶羅圖三毒形。東門天女形表貪。南門蛇形表瞋。西門猪形表癡。釋經釋此曼茶羅云。得入此輪壇至無上菩提。一切諸惑不得染汚云云。此中所圖貪瞋。無上菩提之妙因也。凡夫所起三毒輪迴生死之苦因也。已釋一切諸惑不得染汚。情謂煩惱所不及也。又理趣會十

七尊曼茶羅。中台圖。金剛薩埵。四方圖。慈

觸愛慢。內四隅畫香花燈塗。外四隅安嬉鬘歌舞。四門安四攝菩薩。別圖初五尊。云五祕密曼茶羅也。其中初欲金剛箭爲三昧耶。義述云。以大悲慈箭害二乘心。所以手持其箭云云。愛一切衆生。發平等大悲。此尊三摩地也。豈可同凡夫惡愛分別欲乎。觸金剛抱立金剛薩埵尊也。義述云。不捨衆生必令解脫云云。欲金剛於衆生發大悲心已。觸金剛能抱彼衆生不捨之。必令至菩提爲其三摩地也。愛金剛摩竭魚爲三摩耶形。義述云。以愛念細普縛衆生求至菩提。終不放捨。如摩竭大魚吞噉所遇一入口已更無免者云云。此菩薩理趣經說愛縛清淨句是菩薩位。是則觸金剛抱衆生已。愛金剛以大悲細縛之。終不放捨如摩竭魚故。以爲三昧耶形也。慢金剛二拳安。左右腰尊也。義述云。以無上智。一切衆生悉證毘盧遮那如來體。於世出世間皆得自在。所以住傲誕威儀云云。由前三金剛大悲利益故。一切衆生皆至無上菩提已。所作已辦。自在成就故。兩拳安。腰示慢相也。然則曼茶羅所圖欲觸等尊。出凡之要門入聖之直道也。豈可同凡夫情謂煩惱。成生死輪迴之苦因乎。

問。若爾者。曼茶羅中三毒。與凡夫所起三毒其體各別歟如何。答。曼茶所圖。與凡夫所起全非別體。圖凡夫三毒實相爲曼茶羅聖衆也。爲敵放箭。爲愛觸境無非。

金剛三摩地。悲哉任怨念牽。經心。放欲金

剛三形害生命。舉觸金剛御手。抱欲境爲此受生死猛苦。是故如來被催往昔悲願。示五祕密尊體。令凡夫直達煩惱實相。彼愛患等妄執爲門。各令至一味解脫果。即身頓悟祕要。只在此尊三摩地者歟。若能得此意者。曼茶聖衆與凡夫三毒全同也。全別也。只執一邊不可是非而已。問。如今義者。五祕密中觸菩薩。直可抱一切衆生。而抱金剛薩埵有何意乎。答。金剛薩埵即一切衆生故也。菩提心論釋初一薩埵云。當知法爾應住普賢大菩提心一切衆生本有薩埵云云。同論云。若當合宿之際。但爲日光奪其明性云云。依此等文。衆生即體是菩提爲此尊三昧。暗體本性即明明喻初一薩埵。是故觸菩薩抱金剛薩埵。即抱一切衆生法爾菩提也。

### 即惡祕密門

問。大日經第四密印品云。舉動住止皆是密印。舌相所轉皆是真言云云。如文者。殺盜淫妄等惡業皆可成密印真言。依之古人行法。多帶妻子食酒肉云云。然者隨情起行。淫愛等事。不可有其過歟。何強苦四上持念。勞三密修行乎。答。疏第十四釋此文云。若阿闍梨明解瑜伽深達祕密之趣。凡隨所施爲。無不是印。何但身業而已。乃至一切所有語言。亦復皆是真言也云云。大日經開題云。若有善男善女。緣入此門。則三大僧祇越一念之阿字。無量福智具三密之

金剛八萬塵勞變爲醍醐五蘊旃陀忽爲佛惠開口發聲真言滅罪舉手動足印契增福心之所起妙觀自生意之所趣等持即成貧女穢庭忽建如意幢無明暗室乍懸日月燈四種魔軍靡敵而縛六境猶賊率黨入附心王國土無爲之樂旋踵可期四種法身恒沙之德即身自得焉云此等文意云眞言行人深住自身即佛觀明察密號名字義百千眞實之一心萬億曼荼布之一身於此中舉手發言無非秘密故云舉動密印舌相眞言也疏第十中具說三部四處輪等布云若行者能了達如是不動之輪而布諸明即以其體自然身有所表無非密印口有所說悉是眞言凡有見聞觸知之者皆必定於無上菩提所成福利眞不虛也如能如是既同毘盧遮那而作佛事常照世間也云云是則依眞言布字力吐氣難言皆成秘密舉手動足悉施利益若不達秘趣任情行之者定結永劫苦因何成菩提種子乎但古人中帶妄子食酒肉者止觀第二云爲堪摩羅彌殺彌慈祇陀末利唯酒唯戒和酒密多姪而梵行提婆達多邪見即正若諸惡中不得修道者如此諸人永作凡夫以惡中有道故雖行衆蔽而得成聖云云又行願記一云波須愛水而不溺無厭悲火而不燒勝契邪見而不侵是則契合花嚴圓教云云今宗意大同之妄想三業即是三密實相也迷者以此實相鎖墮三途之獄悟者以彼妄

業恒遊兩部之殿但初心行人雖深住即惡是道觀於三業非惡者敢不可行之若行之者身心顛倒成輪迴業若誤犯之須速懺除矣

問情欲增盛難可禁者以何方便可對治之耶答聖教中學一譬如以繩釣魚魚強繩弱其時不可爭牽只入釣餌於其口恣令趣向不久得魚蔽若起者任情行之隨行其事觀其實相此弊不久終歸實相如此用心隨時依人雖有通塞今且示一意須察萬端耳

不斷煩惱門

問大師釋云不斷煩惱即身成佛云云所云不斷煩惱者其意如何若實不斷煩惱者依教修行無其益出離解脫無其期還似失佛法大宗豈非招俗士毀謗乎答權教談迷悟體別故以斷煩惱爲宗其斷者喻如以刀切物約小乘教意以火燒物約法相宗意實教談迷悟不二故不斷煩惱爲宗不斷者喻如解氷歸水約顯教一乘以毒用藥約密教一乘然則說示開悟修行用心說斷又說不斷也所以說不斷斷爲基而受稱例如人而非人云非人生而不生名不生若非受教修行出離解脫人者不可云斷又不可云不斷謂凡夫依發煩惱受輪迴苦若能體達煩惱實義不動八萬塵勞能成二轉妙果此云不斷煩惱即身成佛也若不遇師教因緣者何不斷煩惱而得成菩提乎依教有其益解說有其期開疑趣只

拘言不得意庶有智之士得一察萬而巳

問若達煩惱實相之時不達之前煩惱在何處乎若無其住處者唯斷非不斷若有其所在者與常沒凡夫如何異乎答推難意謂不達前煩惱非實相達後方始成實相生此疑也今謂不爾凡夫所起本是實相也煩惱際與菩提際無有毫釐別當知達後實相與達前煩惱其體全一也實相體性即是煩惱在處也六度經第一云彼業煩惱住何處常居妄想無明源妄想之心何所居恒在無爲淨心住交但凡夫全德成失故立煩惱名諸佛全失成德故立菩提稱若有人問凡夫起煩惱之時菩提在何處耶者云何可答耶若云起煩惱之時菩提滅而無者菩提可無常法非無爲法性體若云煩惱菩提如兩角而有者迷悟可隔歷法背不二一如理明知凡夫起煩惱時菩提舉體成煩惱菩提滅非無之又煩惱外別非有之諸佛起菩提亦復如是煩惱舉體成菩提煩惱滅非無之菩提外別非有之是故達實義之時不達前煩惱不可云滅無又不可云起有非有非無亦有亦無也非斷非不斷亦斷亦不斷也

問煩惱猶有體用故不斷之義誠可謂有其理若不改過計所執直開佛果知見之義乎若云不改之者通計所執者情有理無妄法也開佛果如實知見時何

① 二心見 ② 四一 ③ 於二說 ④ 也一 ⑤ 中一 ⑥ 煩一 ⑦ 原本義書曰十四義經第七云以知諸法畢竟等故能以種種煩惱惡業爲如來事於無間獄中受三轉輪故名不思議解脫門若入如是解脫門則能久處生死常無厭倦也文 ⑧ 可十有 ⑨ 耳二乎 ⑩ 說二說 ⑪ 之 ⑫ 者 ⑬ 角而二用 ⑭ 惱十之 ⑮ 達十之 ⑯ 見十之

不改之乎。佛性論云。問曰。此三種爲何智境。答曰。分別性者唯是凡惑境。非聖智境。何以故。無體相故云。佛地論云。遍計所執以無體故。非聖所證。若爾聖智不知一切。彼既是無。智何所知。若知爲有。則成顛倒。若知爲無。則非遍計所執。自性云云。而開佛果知見之時。猶不改之者。佛果位猶迷情不盡故歟。不如實見悉滅無餘。是名爲覺者。何假可云。迷情不盡乎。若又云。佛位雖迷情都盡。猶有遍計所執者。遍計所執是體用都無法也。所以云都無。妄情所見。不稱可境法體。猶如空花。又如机鬼之故也。若發如實正見。緣如實正境者。定可非體用都無。若云非體用都無法者。何他宗釋遍計所執性。自性無所有。三十。自宗說。體用都無所在。是爲遍計性。經云。此事實難難思。且先道理今試會之。自宗意邊邪中正自心佛故。不動當相。開佛知見之義。何不許之乎。良醫能用毒草而除病。諸佛不動橫執而解迷。是甚深不思議得益也。執常途淺略義。不可生驚疑。夫向虛空見花開落。誠是妄中之妄。無中之無也。是故聖教中說體用都無。豈非道理乎。雖都無法。當情所見。或赤或白。若方若圓等。其相不可稱計。赤花是敬愛表相。平等法性無所違逆。白花是息災表相。諸禍解脫無有災殃。方形表本初不生。圓形示無相一寂現於所向之處。悉成金剛之體。隨所見之境。皆顯法性之理。體用都無法。乍無

即遊聖境。體相俱有法。乍有能達佛智。祕宗之奧旨。難思之妙益。仰而可信之。敢不可致。諸教意法性一寂無形可表。真理絕相無言可詮。而凡情妄計有。倒心橫見相。拂有入空。撥相歸性。權實雖異。大同所談也。今宗意無形不形。無像不像。以一切形像爲一切法性塔。故其凡情所見空花。隨色表義。隨形顯理。此是即事而真大悟道。誠夢中所見。雖是虛事。所見聞合法理。故成功德善法。空花是雖無法。所見之相直同佛境。能見之心適合佛智。心境俱雖住佛位。凡夫用之沈三途苦域。諸佛印之昇五智靈臺。得意須領旨。執言莫失理而已。

斷除煩惱門

問。不斷煩惱者深教所談也。而密宗中廣示滅罪祕法。多說斷除煩惱者有何意耶。答。顯密雖異。起教元由唯在開悟。不開悟者只由煩惱。若不斷煩惱者。開悟何日。而近來學者。不斷義爲深。斷義謂淺。爾者兩部大經所說。非宗深旨歟。金剛頂說。唯一金剛能斷煩惱。大日經說。已離一切關第一實無垢。凡一家極談祕印。皆說斷煩惱功能。誰敢可稱淺略乎。然則斷煩惱義。宗宗所談。大各別也。何偏不斷爲深。斷義爲淺乎。問。斷煩惱義。宗宗所談。各別之樣如何。答。先小乘教意。以無漏惠劍。絕惑礙。爲斷惑。喻如以刀切繩。永離繫縛。法相宗

意。以無漏智火。燒煩惱種子。名斷惑。喻如以火燒繩。更令不生。一乘教意。談煩惱菩提體性。即一故。非如權教。以刀切以火燒。攝煩惱相。歸菩提性。爲斷惑。喻如解繩。歸解永歸水。密教意。即事而真。爲宗故。不動煩惱當相。直成菩提體性。稱斷惑。喻如用於一繩。成損益別。觸於一火。有苦樂異。疏第十云。如佛常教。以慈對治於瞋。以無貪治貪。以正見治邪見。今乃以大忿瞋除忿瞋。以大貪除一切貪。此則最難解難信。故云怪哉也。云云。即此意也。然則凡夫以貪欲繩縛自他。以瞋悲火苦其身。不動尊直提彼繩。自住彼火。能成二利。廣大佛事。非如彼顯教。一乘解繩歸緒。留意可察之。

問。水濕火熱法爾道理也。不動尊住火中。何不受燒。煮苦乎。若不受其苦者。凡夫受苦。聖者不受苦。豈非二火別乎。二火若別者。迷悟即一義難成如何。答。凡情之前。能燒火與所燒身隔之故。爲火受苦。不動尊住火法界。已稱法界。無所不火。誰能燒住火法界。能達此理。住火不燒。入水不漂。表製集舉崇惠禪師行狀云。觀身於法界。蒙熾焰而無傷。舉足於道場。而陵霜久而不濕云云。即此意也。已上答。又雖似二火別。而實其體是一也。所謂絕待獨一火故。唯有火一相。一相若立。還待餘相。當知絕待故成相待。相待故成絕待。諸佛了相。即絕待故。見一相不拘。一相不拘。一相

①聖二正②原本傍註日第七③爾二然④智二知⑤[之]一⑥義二障相護⑦燒二煮⑧[最]一⑨濕二溫⑩破二設⑪待二對

故絕能所相。凡夫忘絕待見相待故。偏著一相成能所別。而實絕待故。成相待故。凡見能所火即是絕待法界火也。已上答後疑。

不如實知門

問疏第一云。問曰。若即心是道者。何故衆生輪迴生死不得成佛。答曰。以不如實知故云云。爾者斷不。知迷心爲成佛將如何。答。於知與不知。有非一非異二義。菩提心義云。棄妄成真。發起安心求起真覺。是真妄爲異也。而實離真無妄。妄體即真。以不覺者即不覺故。是真妄非異也云云。謂諸佛圓了差別平等故。雖見差別不忘平等。雖見平等不忘差別。塵塵法法不動當相統羅法界。隨舉一法無所不攝。若契此處。心無罣礙。愛憎念永亡。取捨見悉盡。是名如實正見。凡夫偏見差別忘平等故。取此捨彼愛一毀一。生死之因。愛苦之源。只由此著相偏見。是爲不如實見。凡聖二見水火相違。是則非一義也。而今宗意直印彼凡夫所見。顯其實相。謂平等舉體成差別故。凡夫偏見差別。此能見平等也。是故不改偏見。而入平等之道。不動非二而達不二之源。是則非異義也。不同而同。不異而異故。全同全別二義相成。然則約非一義者。可云斷不知迷心。依非異義者。可云不斷之。疑所舉之疏文。且約非一門作釋耳。

問。此宗意。色心依正諸法。一一尋其實相。無非法體。衆生所起貪。是愛金剛三摩地。

顯即降三世三摩地故。即彼彼迷相。開菩提實義之義。誠異常教所談。但不知我等所起貪瞋。全是聖尊三摩地。自心外求菩提。是爲不如實心。十八會指歸。引梵本金剛頂經云。愚童覆無智不知此理趣。餘處而求佛不知此所有云云。無畏三藏又爲顯此義。大日經疏中。舉毒蛇利寶可畏夜叉虛空逃避。長者鬚子等種種譬喻。是則終日向法性體終日作非法性之想。是爲不知迷心。然者於一一諸法。雖有當相即道義。於不知迷情橫起妄執不當法體故。不改其僻執者。何時開實智乎。非異不斷之義。猶以難思如何。答。於貪瞋等法者。許當相是道義。於不知迷心者。不許此義。一旦雖似有理。再往還而無謂。世間貪毒與法性大貪有同異二義。不知與知亦存此二意。何彼偏爲同。此偏爲異乎。若令所向處。悉是金剛中至不知一法。存取捨之見。頗違宗大旨者歟。涅槃經云。明與無明。愚者爲二。智了達其性無二云云。凡顯密起教元由。良遇佛法必可有所知。而其知改前不知成歟。將又不改而立歟。能能可思。惟之。先不如實知者。不知衆生即佛道理。於生佛存二相。是其行相也。而諸教意。遮二詮一理爲宗故。改彼不知二。成此知不二。自宗意密號不二理爲宗故。不改前二不知。成後知不二。謂迷當相即道理。自身外求佛凡夫過失也。不動此失閉。正知見是爲深教規模。謂衆生舉體即佛故。衆生

非佛。佛舉體即衆生故。佛非衆生。佛非衆生。衆生非佛故。自身外求佛。此見不達實理。如。此開覺。是不知偏見爲門。能入不二之道之宗要也。而疏處處釋意。且爲顯知不知得失。舉種種譬喻。若了即離不謬義者。何不決疑網乎。

無明緣起門

問。今宗意。於無明可許起因歟如何。答。此宗意可許無明起因。其起因者。不二一如之理也。不二一如理者。差別即平等。平等即差別也。平等差別舉體全一故。成還忘平等偏墮差別。又忘差別偏墮平等之源。成忘平等偏墮差別之源故。世間三種住心。以之爲起因。生種種妄執。成忘差別墮平等之源故。出世六種住心。自第四住心至第九住心。以之爲起因。處無明邊域。今此妄起之源。惑之細分故。名微細妄執。法性同體惑者即是也。此處甚深微細。報應諸佛非其境界。何況於等覺十地菩薩乎。

問。聖教所定無明。是橫起妄法也。疏中或釋妄見有生或判分別妄念。皆此意也。經說妄想云。既稱爲妄。有何所因。若有所因云何稱妄云云。若實許起因者。無明是非橫起之法。縱雖開佛智。還可起之。豈非墮還作衆生之失乎如何。答。誠法性之體不二之根源。中道之極處。故差平無礙一多即一也。而有衆生偏作差別之想。偏作平等之想。是橫起妄執也。喻如人步行誤顛倒。是不慮橫災。而其顛倒非無因緣。膝

①知二如②忘二妄③愛二受④世間一貪⑤九字二貪真與愛降⑥五字⑦存二在⑧令二爾⑨智十者⑩佛非衆生⑪此二是⑫疏十家⑬了十知⑭之⑮一

屈申爲因石堅固爲緣無故顛倒此可云有起因又可云無所因法准而知之次墮還作衆生失者是又不爾九種住心淺深雖殊皆向圓理各作偏想故釋九種住心無自性轉深轉妙皆是因也今祕密乘諸佛圖了差別平等不二即一理此圓智一開已永無退失之期差別平等無時暫忘由何再起凡夫偏見乎

### 妄覆眞覺門

問二教論釋衆生祕密云以無明妄想覆藏本性眞覺故云爾者能覆無明與所覆本覺其體各別可云耶答釋論第五云無明藏中本覺佛性爲染覆障法界外本覺佛性離染覆者此俱攀緣慮知之心現量境界非是自性中實理心云云而今以無明覆本覺者煩惱起時菩提覺體成煩惱菩提隱煩惱顯菩提起時煩惱覺體成菩提煩惱隱菩提顯當知覆藏者非如以他物覆自體自自覆自是云覆藏也

問一乘已上宗意皆談煩惱菩提一體一義故能覆所覆非別體爾者顯密不同如何答先天台意者指要抄下云大乘因果皆是實相三千皆實相宛然實相在理爲染爲因縱具佛法以未顯故同名無明三千離障八倒不生一一法門皆成四德故成稱常樂三千實相皆不變性迷悟理一如演若達多失頭得頭未會異故云無明即明云云次花嚴宗意者心要引云一切衆生從無始來迷妄不知無盡法界是自身

心於中本具帝網無盡色心功德即與毘盧遮那身心齊等却將自家無障無礙佛之身心顛倒執爲難染衆生譬如金輪聖王統四天下身智具足富樂無比忽然昏睡夢爲蟻子於夢位中但認己爲蟻子不覺本是輪王云云兩宗所出之喻意全本身見異身誠於所見體者雖離隱顯約能見心者隱本身不見之猶墮眞妄隔歷之談疏如佛常教以無貪治貪云云四宗大乘所談雖異總而言之者未越此域今宗意不動妄情所見一一開顯其實相即事而眞密號名字深可察之於此中所論隱顯者眞妄二法舉體不二故隨迷悟位隱顯成異謂迷位妄顯眞隱悟位眞顯妄隱是則表裏通徹隱顯全收非如常教顯居表隱在裏顯密不同大概如斯矣

貞和五年十月十四日抄之訖

桑門陰土日玉記之

### 開心抄下

即事而眞門	俗諦常住門
一塵法界門	即離分別門
事理建立門	理趣體性門
法性自德門	二見同異門
法界一多門	相與無相門

### 開心抄下

#### 即事而眞門

問即事而眞者其義如何答即事而眞者諸宗超絕之極理自宗不共之所談也法相宗意者眞如理雖然不作諸法色心諸法從藏識中自種子生眞如理名圓成實性色心法名依他起性如次正體後得二智所緣也性相別論事理異體是此宗大意也次三論宗意者雖眞如變不作諸法事法即體全是眞如也若如相宗依他起性爲理有法存其體用者未能全法性而此宗意色心諸法只是妄想之所見也體用俱空無有自性而無自性故唯是法性也喻如翳眼見空花雖虛空變不作花虛空外無花別體若有自體者不能全空花無體故全是空智論有爲法實相即是無爲無爲相者即非有爲者即此意也此宗隨分雖談性相即一義而實空花翳眼所感未開虛空是故約翳眼但事奪理約虛空但理奪事事理二法互奪兩亡即一之義終以不成次天台宗意者止觀第五云無明癡惑本是法性以癡迷故法性反作無明起諸顛倒善不善等如寒來結水變作堅冰又如眠來變心有種種夢今當體諸顛倒是法性不一不異云云台家宗要專明隨緣眞如義故眞如變作諸法眞如變作諸法故諸法即眞如也譬如水變作波故波即

①界十(之)②與一③越二超④顯二見⑤隱十(矣)⑥此次行甲本有末題開心抄四字⑦四二七⑧抄之(之)十一字二(長壽沙門果覺記之)八字⑨理有二事⑩也一⑪無十(有)⑫者一⑬例十(即)⑭台二今

水於此中有不一不異二義。水體平等。波相差別故不一也。水外無波。波外無水。故不異也。約不異邊性相即一。雖似證理。依不一邊。事理二法猶有所不融。次花嚴宗意者。事事諸法不假無明別緣。爲法性法爾功德而成。長短方圓差相。五教章云。法性實德法爾如是。非變化也。云云。行願記云。非法界上別有因緣而起。若理若事。一切皆同而緣起也。云云。即此義也。彼天台宗。其如變作位立。事法差別。未明法性實德諸法性實德諸法者。舉一塵即依即正。即人即法。即三身即十身也。該羅法界圓。裏十方。全此全彼無障無礙也。一塵中若依若正。亦是全法界也。重重舉之。重重是法界也。花嚴經云。花藏世界所有塵。一一塵中見法界。云云。帝網無盡圓融自在故。立一大圓教名。以知稱。可法性事法。花嚴宗獨似盡美致矣。上來四宗大乘所談之宗旨。雖淺深重重。總而言之。皆墮性相不融之失處。且花嚴宗所談法爾實德事法。其義未詳。一法該羅法界圓涉無礙者。何故一法方一法圓哉。彼宗只云。法爾未明。所因。夫圓涉無礙理。在方在圓彼此無異。當知方圓體包。法界雖無礙。方圓相未稱。可法性理。猶於事理中間有所不融。今真言宗始明其實義。即事而真稱職而斯由也。謂方形者四方均等。不動不壞形也。與圓字不生理相應而成。其相。圓形者遍滿十方。無所不至之形也。與圓字法界理相應而成其體。如云。

方圓餘一法。觸類各表顯一簡理趣。事理稱可無少差違。是故三世諸佛覺本不生真理。未曾出一方。十方實聖自在神變果德。未曾越一圓。匪實聖窮真際。將又橫遍法界。且約方形云之者。方八方現形。上下示相。是則包十方無所遺。圓浪八方相絕。上下形。是則轉十方無所不至。當知方形顯相於十方。即是圓形也。又方形必有堅固德。堅固法必有利用能。是爲三角形。堅固法必有大力功。是爲半月形。乃至剎塵海滴諸法。更無出一種方形之物。如云。方形。諸法亦如是。互爲主伴。各攝法界。是故曼荼羅尊海會聖衆。或捧花爲內證表示。或持菓爲法界印璽。如此之類。雖過河沙觸物求義。真豈遠乎。凡藥種香藥。建壇修法軌則。皆點有爲事法。以爲證道徑路。誠是希有之祕術也。疏第三云。左手是三昧義。右手是般若義。十指是十波羅蜜滿足義。亦是一切智五輪譬喻義。乃至一切緣中。皆有第一實際義。豈如文生解耶。云云。同第八云。若以此中意趣。反觀世諦香花等。自然知彼色香性分所應用處。無量方便觸物而生也。云云。然則真言行者。纔結一印。供養十方諸佛。暫誦一言。濟度無邊群生。乃至結草刻木等之事。振用於法界。施益於萬方。其故如何。是即事而真故也。良知法佛法爾三密。性佛性然四曼。祕中之最祕。妙中之最妙也。一道極無兩佛。猶非境界。他緣覺心二聖。豈得見聞乎。

問。即事而真者。約事理相即義歟。又約當體全是義歟如何。答。先達作兩訓。一云。即事而真。云云。一云。即事而真。云云。初相即義。次當體義。如次智界理界兩部教相也。若依智界者。開一塵遍法界。若依理界者。攝法界成一塵。智光照不二。理攝持無亂義故也。委細如別論矣。

俗諦常住門

問。色心諸法者。前滅後生代謝相推。是則正教之真說。現量之境界也。而即事是真者。隨事生滅理亦可生滅耶。理若生滅者。何名無爲法。若隨理常住。事亦可常住耶。事若常住者。忽達現量境。進退有疑。爲之如何。答。所疑者皆是情謂常無常也。不思無常常名。不思議常。不異常無常名。不思議無常。是則超情境界。難思妙門也。大師一處釋云。四種曼荼羅。如帝網攝入攝持。是諸尊即無爲。此諸尊作業應化等是有爲。則正云有爲者。皆有爲。云無爲者。皆無爲。云云。可思之。今且論俗諦常住。總有三義。且假法相名曰。一自性常。彼彼諸法深會法性。應應當相直表真理。假巧匠畫功之緣。雖造作。更無所造作。法性自然形故。當今日始初之時。雖出興。曾不墮今時法爾自性體故。起已無所起。滅豈有所滅耶。離爲作體性凝然。超三時圓明無際故。云自性常也。二不斷常。三世之中起滅之法。彼此輪圓互相涉入。各遍三世。並具萬德。約能具體者。雖似有生滅。依所具德者。湛然常。

住也。自細之。自生轉滅。於其中間未  
會離絕。故云不斷常也。三相續常。因果染  
淨諸法次第相續。前後隱顯。悉會理趣。會  
非誤。釋云。若據本有俱時圓滿。若約次  
第有出現之文。云云。雖云本有非無。前

後次第出現。應彼本有施其功能故。前後  
相續。亦是法性德業自然大用故。云相續  
常也。已上三義。初橫後豎中通橫豎。自宗  
意雖云橫不立豎。雖云豎不立橫。故三  
義終歸一致。兩門故非相違矣。

問。就第一義。猶以難思。長短方圓等形。緣  
興出現。緣謝壞滅。而不依緣興廢。云本有  
常住之義。當情難思。如何。答。今疑者。只  
拘法假相。未見實相之所致也。其實。相  
者。有無不二。全此彼也。謂本有理趣。始顯  
形色名生。其形色舉體理趣。故此生即不生  
也。出現形色。終歸理趣。名滅。其理趣舉體  
形色故。此滅即不滅也。於生滅與不生滅  
更不可存毫末異。當知有無出沒之間。隨  
所向之處。形色終不失。始終貫通自然常住  
也。義決云。如諸佛境界出世實相。百千三昧  
出入自在。動不動等入有而不有。入無而  
不無。有無常一。一即無量。無量即一。云云。留  
思深察矣。

問。若爾者。方圓等形色。三世不易而可自  
然常有。何煩假緣有無。或起或滅耶。答。自  
然常有者。其意如何。若唯有不涉無者。已  
有所不遍。定可非常有。明知。常有者  
在有不增。在無不減。有無不二。起滅一際。

是真實常有法也。雖然不變法性。點一處別  
非有之。只巧畫功之所成。即是也。若能  
得此意。不墮外計。又不同權宗。祕教深  
旨。留意察之。矣。

### 一塵法界門

問。事法有分限。真理遍法界。其體大相違。  
何得兩蓋相稱乎。即事而真。其義猶難思。如  
何。答。付法傳下答此問云。子所疑有。道  
理。夫雖顯不見。大鵬。鯢。何信。巨鯢。然粗  
爲子說。宜莫驚怪。諸佛威神大士所爲。汝  
不會聞乎。維摩經說。住不思議解脫菩薩  
威神力者。一毛端納四大海。小芥子藏大須  
彌。又花嚴經說。一塵中有塵數刹。一一刹  
有難思佛。如是難信之事。諸佛境界。非聲  
聞緣覺之所能知。子未脫具縛。寧得能  
入乎。云云。良以一塵法界者。諸佛境界也。  
非深信人者。何能得入乎。今且論其義。  
有三意。一不二義。二輪圓義。三遍至義  
也。初二者。且約方形者。萬法舉體成。一  
方。謂方形堅固不動。爲表相。不動法必有無  
所不至能。故方形舉體是圓形也。堅固法必  
有摧壞衆物德。故方形舉體是三角也。乃  
至堅固不動法。必有持物之功。故。至瓶盆  
車乘等類。未會出一方。當知包羅法界成。  
一箇形。萬德不二體。離此求何乎。如云。方  
形。一切皆如是。次輪圓者。方形一中爲體。  
四方爲德。一中即大日。四方是四佛。此是金  
剛五智也。又四隅四菩薩。四方四如來。中位  
即大日。此是胎藏九識也。兩部曼荼輪。四此

中。十界依正未出。此處。法界宮會在於眼  
前。密嚴花藏。乘此求何。一一諸法准之。知  
之後。遍至者。由上不二輪圓二義故。一種  
方形。統攝法界。更無所遺。是故一方漸舒  
遍至法界。若圓形若三角。皆是一種方形。  
隨緣出現之表相也。方形施遍至能。舉體  
成圓形。方形示摧破德。舉體現三角形。乃  
至彼彼諸法。雖成異類形。終無不方形。顯  
教中所說。真如不變理。亦是方形一用也。  
已上不二爲故。辨。又一方之處。具四方德。東方  
地大方形。南方火大三角。西方水大圓形。北  
方風大半月也。分西方一德成圓形。出南  
方一德成三角。乃至無盡色相。皆是方之處  
輪圓具德也。論。通至法界義。上來三義。如次  
體相用三大也。約體不二爲義。約相輪圓  
爲德。約用遍至爲能。由此三道理故。一塵  
法界義。能成立者也。

問。且依第一第二義者。唯於一體而論。法  
界。是攝自家萬德。未攝他處諸法。猶非一  
塵法界實義。若依第三義者。出方形之家。  
至異類之處。是非方形。遍法界如何。答。  
先決初疑者。一種方形。約體攝萬德。不  
二。約相具衆相輪圓。三世諸佛。現無量  
神力。求十方界中。離一箇方形。終不可得。  
其法。是則一方廣而非攝諸法。諸法狹而  
非入一方。二方不轉諸法不動。而能一方  
中攝諸法。無遺餘。論其故者。方是萬德不  
二。衆相輪圓形故也。雖未至證位。乘道  
理。先信心。閉目觀之。非無一分之解。次

①[之]—②\* ③不二以④ ⑤相二性⑥ ⑦則二然⑧ ⑨巧十(匠)⑩ ⑪[矣]—⑫ ⑬[云云]—⑭ ⑮乎二耶⑯\* ⑰[知之]—⑱ (是)  
—⑳ ㉑相二生⑳ ㉒現無量—無量發㉓

會後疑者疏第八云。此宗於本座受請還以不來相而來至此道場。不同龜方便中有此。彼相也云云。一塵隨緣雖轉異處。不轉之轉故終不動。一塵全非出方處成他法也。

問。如初二義者。自體外不見餘法。第三義。又一方外無別法者。其不同如何。答。初二成萬法即方形之義。是攝用歸體之意也。第三成方形即萬法之義。是開體出用之意也。萬法即方形故。方形即萬法也。方形即萬法故。萬法即方形也。始終輪環兩門一致也。雖然攝用歸體從體起用。不可亂其不同而已。

即離分別門

問。一塵法界者。即離中何門意乎。答。依一往分別者。是即義也。依再往實義者。可通即離也。其故者於即離有四句分別。一即之即。二即之離。三離之即。四離之離。初即之即者。當體不二義也。上門一塵法界明三義第一義當之。方圓即一。二法不別故云即。而舉體全收不見能所故。又云即也。二即之離者。輪圓具足義也。上門第二義當之。初即字如第一句。次離者。於一法中。方能具總體。圓所具別德故云離也。三離之即者。隨緣遍成義也。上門第三義當之。方圓各別而在異所故云離。雖住各所。彼此往涉未曾離分故云即也。四離之離者。各各有義也。上隨緣遍成者。一塵周遍成。一切法。而此能成所成雖似一法轉變。實是法爾莊嚴。

依因緣顯現故。方形只顯圓形。增上緣也。全非方形轉成圓形。一一諸法乘各各理趣。不假他力。自然本有也。初離字如第三句。次離者方圓不相依。而各住法位故云離也。上來四句。即二句當體論之。離二句別體論之。又初二句一體觀疎。又後三句別體觀疎也。約次第論之。即之即為所因辨。第二句第三第四展轉為因。又第一句於即體論萬德隨舉。一法不見餘法。故萬法時立還同。第四句。一之極在多。多之極歸一。一多不二。是果海實談也。然則約實義者。初後不二。一多不異故。一塵法界雖通即離。約一往門者。一塵法界義。於初三句論之而已。

問。即與離者其義相違如水火。即若實者。離可不實。離若實者。即可假說。二義何能得立乎。答。如先云。即之即離之離。始終通徹兩義無違。即離共絕待上二義故云離。皆離云。即皆即也。以情謂相待即離。不可作疑者歟。所謂一法攝法界。更無有遺餘。求十方。處尋三世中。唯有此一法。彼法少分無有可得。如云一法。一切法亦如是。並離待對各各峙立。此處可云即。又可云離。攝法界無遺餘故即也。離待對各各峙立故云離也。然則即若無者離難成。離若無者即難立。即故離也。離故即也。於此中何可生假實相違難耶。

事理建立門

問。如體立名隨名成體。既有事理二名。其

體何同乎。而今立即事而真性相即一義。頗似難思如何。答。相狀顯現而形聲炳著故云事。一一相狀即理趣體性故云理。是則外浮相為事。內含性名理。但今所云內外者。非如常途內居裏外在表。理即事故立。外名。事即理故立。內稱云理。全是理也。云事。全是事也。理趣釋云。即理即事。凡即聖云。即此意也。然則理舉體事故。唯事非理。事舉體事故。唯理非事。是則應事理兩稱其體各別也。又理舉體事故。事外無理。事舉體事故。理外無事。是則應事理兩名字又同也。謂事舉體事故。是詮理之名也。理舉體事故。是顯事之稱也。若同若異。皆是絕待之上建立名體故。不同常途淺略義深可思之。

問。於名與體雖成同異。猶於事理一體中隨義作分別。今宗意若成事理各別義者其意如何。答。總言之。此宗中所建立五大五色四曼三密等。皆是即事而真法性也。離理無事。即事是理也。若強分別事理者。自能之細有三重分別。一六大理。四曼三密事也。體大平等。相用二大差別故也。二體相用三大。通帶見聞念三種理趣見聞事。是外相故。可念理。是內性故也。三通見聞念皆理皆事也。委細如藏天科矣。

理趣體性門

問。今宗所建立理趣體性有幾種乎。答。大師釋云。理趣雖無量。略攝為三。一可見。二可聞。三可念云云。可念理趣。內心所證道。

理究竟深遠義趣也。可聞理趣。內心證得之道理。涉事法施勢力。一言辭。裏可念理趣。隨心念起發其聲也。可見理趣。言辭所裏之理趣。凝結正成。形體。不假分別緣念。體自理趣形貌也。且約「耳」字云之者。形音義三種。如次見聞念理趣也。始自帝釋真言寂災不生。至如來真言大空不生。攝本不生義。是可念理趣也。「耳」聲者。開口初發表本初不生義。是可聞理趣也。「耳」形者。四方均等示常住不變理。是可見理趣也。疏第七云。若聲理趣。若字理趣。舉體不生。聲字之義。即念。即全舉體不生云云。如云「耳」字。諸字亦如是。如云「諸字」法法皆爾也。是則諸教未明。事法真義。故唯說寂滅之理趣。以為諸法之體性。今宗始示。即事而真義。故直點形聲之當相。以為極妙之理趣。是則直約諸法令識其心。秘妙之術頓悟之門也。不可不貴。不可不仰而已。

問三種中可念名理趣。尤有。其謂。於見聞立理趣名。其意如何。且約「耳」字云之者。可見方形。可聞「耳」聲。可念不生也。然者本不生稱獨在可念。而彼形聲表本不生理趣。立此稱者。是假可念成名理趣。本不生故阿字現形云云。豈非可念不生理趣為源。現見聞形聲事法耶。若爾者。理趣之所歸。偏在可念。與常教賞一心本分有何差異乎。答。以本不生偏屬可念。故作此疑歟。今謂不爾。本不生通三種。形本不生也。音本不生也。義本不生也。是則形聲當

相舉體不生故。立理趣名。何必假可念立其稱乎。但正教中於可念立本不生稱者。於見聞二種者。能顯易知故。立形聲之名。至可念心法者。微細難示故。以通名顯其稱。亦可。不生雖通三種。可念強勝故。且立此名。疏本不生故。阿字現形者。顯教心或諸識所變故。或一心緣起故。現其形談之。此教心本不生故。現其形「耳」字形即本不生故云爾。形外有。自彼不生非現形也。若三種中論本末者。可念理趣。隨凡聖雖隱顯見聞理趣通迷悟不改轉。是故見聞為本。可念為末。又可念內心性分。見聞隨緣外相故。可念為本。見聞為末。三種各居本源。彼此相攝。多法界大宗。蓋此意歟。

問。可念理趣。不假見聞帶形聲歟。如何。答。上人云。事相作用等一如。無待理平等。理性事業過利。應不假事差別云云。事相者。見聞諸法也。彼已不假可念。全是理趣也。理性者。可念理趣也。此又不假見聞。全是形聲也。謂可念理趣者。本不生義也。本不生故離動靜。本不生故居元初。離動轉者。即方形也。居元初者。全「耳」聲也。如。本不生。一切皆如是。准而可知之矣。

問。三種理趣。其體為同為異如何。答。有同異兩門。同者在見聞之處。所帶本不生理。即是可念理趣也。在可念之處。所具色聲。即是見聞形音也。只非不生。理彼此貫通。將又形聲相三種圓涉。是名為同義異者。

三種理趣功能不等。成見聞知境。為三識。所緣色法眼識所緣。非可識所知。聲境耳識所緣。非眼識所了。可念意識所緣。非餘識之境。色心無量實相無邊者。即此意也。總意云。三種雖一體。而在各處不雜亂不同而。不異而異。是自家大綱也。

法性自德門

問。事法差別者。為無明所作。將又為法性自德如何。答。聲字義云。顯形表等色內外依正具。法然隨緣有。能迷。亦能悟云云。於顯形表色。有法爾隨緣二義。初法爾者。一事法各乘理趣。而成其形故。法性自爾功德。更不假無明外緣。疏云。以本不生故。阿字現形。以離作業。故。迦字現形。云云。本不生形故。見「耳」字得菩提。離作業形故。見「耳」字證無為。是名為能悟。次隨緣者。世間凡夫。唯見浮偽。事相不知。法性理趣。故色聲香味皆成妄境。或為貪心所縛。或為瞋恚所繫。以妄想緣力。住持種種色相故。名云隨緣。又為能迷也。然則事法差別。內會法性故。為法爾外隨迷相故。為隨緣。處處解釋。以此兩門可得其意矣。

問。且依法爾門者。顯形表等色。不假因緣。自然本有歟。若因緣所生者。其因緣如何。又因緣生法者。雖稱法性自爾。如何。答。一切諸法。必假因緣而得成立。其因緣者。五大法性也。疏第六云。復次如世間綵畫。不過五色。然更相涉。有種種深淺不同。巧惠者善分布之。出生萬像。無有窮盡。法界不

思議色亦復如是。統而言之不過五字門。然亦更相發揮。成種種差別智印。如來以普門善巧。圖作悲生漫荼羅。乃至出生世界微塵隨類之形。猶不窮盡。法界不思議色者。五大色也。同疏亦名實相。意云。以五大之色。種種相涉。生四曼三密無量諸法也。而其所生法非徒然橫起。彼彼之差別帶各各理趣。如彼理趣成其形故。雖云隨因緣生起。而實不生也。即身義云。雖有能所二生。都絕能所。法爾道理。有何造作。能所等名皆是密號。執常途淺略義。不可作種種戲論。云云。是故五大和合。雖起作之。法性自爾非造作所成。何不稱法爾諸法乎。疏不<sub>可</sub>思議不生不滅因緣者即是也。

二見同異門

問。即事而真者。約凡夫所見法歟。又約聖者所見法歟如何。答。於凡聖所見有同異二義。法花統略下云。佛即知三界宛然常絕四句。雖復四絕。於緣宛然三界故。凡見聖不見不見聖所見聖見凡不見復見凡所見。問。聖見凡不見聖可得異凡。聖見凡所見聖與凡何異。答。聖雖見凡迷不如迷所見。以凡見三界名為三故。三聖見三界者此是不三三。中論云。語言雖同其心即異。花嚴云。隨順衆生故。普入諸世間。智慧常寂然。不同世所見云云。今准此釋案。祕宗意與彼三論宗。有所同有所異。謂依自宗意者。可云聖見凡不見復見凡所見凡見聖不見。已上三句與彼宗大同也。復見聖所見

此一句彼宗不許之故異也。也。先聖見凡不見。凡見聖不見者。大師釋云。凡夫日雖見破。於聖見者常住也云云。且約方形云云之者。聖者見常不見無常。故云聖見凡不見。凡夫見無常不見常故。云凡見聖不見也。次復見凡所見復見聖所見者。大師釋云。邊邪中正空有偏圓。皆是自心佛之名字焉。捨取云云。偏圓不二邪正一如故。聖者即圓見偏故。云復見凡所見。凡夫即偏見圓故。云復見聖所見也。總意云。依凡見聖不見邊者。即事而真唯約聖所見。若依復見聖所見邊者。又通凡見也。

問。若凡聖二見實同者。凡見聖不見。聖見凡不見。義難成。若二見實異者。復見聖所見復見凡所見。義難立如何。答。若無凡見聖不見。聖見凡不見義者。凡聖階級可亂其位。若無復見聖所見復見凡所見義者。迷悟不二可失其理。今會其相違。且約方形云云之者。凡夫以邊情而見方形。能見心偏故。所見形亦邊也。偏差別故。此方非圓形。非三角。乃至非一切法。偏是方一相也。隨邊之法不自在。不自在故必有始終。有始終是生滅法也。又隨邊之法。彼此相對。彼此相對故。必生愛憎。乃至八萬四千煩惱。只起從一箇方形。是故凡夫見此方形。成失聖不見。諸佛以中智而見方形。能見心中故。所見形亦中也。中不二故。此方即圓形。即三角。乃至一切諸法也。居中之法能自在。能自在故無有始終。無始。終是不生滅法。

也。又居中之法遠離相對。遠離相對故無愛憎念。乃至八萬四千煩惱。悉變成寶聚門功德。是故諸佛見此方形。成德。已上成聖見迷悟大分德失。凡聖互隔所見故。云凡見聖不見聖見凡不見也。又萬德舉體成。一方故。此方隱萬德。又顯萬德。隱萬德故為偏。顯萬德故為圓。是則隱顯不二。德失即一也。隱即顯故。凡夫見偏即見圓也。顯即隱故。聖者見圓即見偏也。是故云復見聖所見復見凡所見也。然則凡聖所見實同也。實異也。不可假一實二而已。

法界一多門

問。一法界多法界中。以何為一家宗旨乎。答。大師處處釋。望他望自其意不同也。先望他者此中有二。一世間三種凡夫。於彼彼法作差別想。對之作釋之時。一法界為宗旨。一處釋云。衆生體性。諸佛法界本來一味。都無差別。衆生不悟長夜受苦。諸佛能覺常恆安樂。是故為令衆生頓覺心佛速歸本源。說此真言法門。為迷方之指南云云。即此意也。二第四住心以上諸顯教。淺深雖異。貴一理法性為所歸極處。對之作釋之時。多法界為宗旨。一處釋云。本來性相各各建立。各各守自性。不同永波相融云云。即此意也。次望自者此中有二。一一多相待。二一多絕待。初一多相待者。彼此攝入互相輪回。是一法界能所差別。作業應化是多法界也。一處釋云。又自三平等互相攝入。他三平等互相攝入。共三平等互相攝

●然十(世)● ●(凡)十見● ●偏二邊● ●終十(故)● ●皆二對●

入。平等平等是即宗。又自初發菩提心修  
行至於佛果。以三密所作事業。是即因  
之方便也。已成佛後。在自受用上。與自  
眷屬自受法樂故說法。又作後智用。為他  
說法。是並果之方便皆用也云云。又云。四種  
曼荼羅。如帝網攝入攝持。是諸尊即無為。  
此諸尊作業應化等是有為云云。無為平等故一  
法界也有為法  
別故多初釋宗與大釋無為是一法界也。初釋  
用與次釋有為。是多法界也。次一多絕待  
者。一即多多即一故。云一皆一。云多皆多  
也。皆一故不對多。皆多故不對一。是云絕  
待也。一處釋云。曼荼羅本初不生理。是即  
體云云。本不生故一也。本不生故多也。一者本不生一  
實境界。即是中道故。多者現覺諸法本初不生  
故也又云。剋正云。有為者皆有為。云無為者  
皆無為云云。是其證也。若依此意者。一多俱  
宗旨更不可有淺深也。

問望他兩釋且聞之。望自二釋猶未詳。於  
一與多作相待絕待。二釋。其意如何。答。  
相待一多者。彼此差別故名。多互相涉入故  
名。一。是則約能具邊者。彼此各別也。約所  
具德者。彼此全一也。一與多能所表裏其義  
對立故。云相待也。是蓮金二部位所論一  
多也。釋經釋觀自在三昧。云成一法界自他  
平等云云。是蓮花  
部也說金剛薩埵三昧。明十七  
清淨句法門。是金剛  
部也次絕待一多者。即體不  
二故名。一。自體各立故名。多。即體不二者。  
白色舉體顯黑色。黑色舉體成白色。若白  
非全黑者。黑更不可成。若黑非全白者。  
白更不可成。當知所以彼彼諸法各成。自

體。只是舉體全一故也。已一外無多。此一是  
絕待一也。自體各立者。若舉黑法界不出。  
黑一法若舉白法界不越白一法。各該攝  
法界居諸法體性。當知所以彼此一體平  
等無二。只是法法各別故也。已多外無一。此  
多是絕待多也。是不二中之一多。佛部中之  
兩部也。金剛界一法界。金剛界軌說。一印  
會云。衆會眷屬自圍繞。住於圓寂大鏡智  
云云。是則一即多故也。胎藏界多法界。大日  
經疏釋經大意云。平等法門即此經大意也  
云云。是則多即一故也。

問。一法界猶顯顯教一理法性宗旨。多法界  
獨合。即事而真深理。歟如何。答。顯教以混  
一為一。自宗以無數為一。宗旨各別也。何  
可生。此疑乎。畔字義云。一非一一。無數  
為一。如非如。常。同同相似云云。最勝王經  
開題云。不二之理甚深難解。一如之趣。祕  
奧叵入。不二一如。豈只遮二詮一名乎。密  
號名字不可不知云云。准。提陀羅尼念誦法  
金剛云。若求不二法門者。應觀兩臂。若  
求四無量。當觀四臂。若求六通者。當觀  
六臂。云云。金剛結  
護同之高祖釋。儀軌說已以符  
合。尤足仰信。若爾者。今宗所立一法界。何  
可順顯教一理法性乎。

即白。一味無別也。白即黑故。唯黑非白。黑  
即白故。唯白非黑。是故一即是多也。多者白  
非黑。黑非白。彼此各別也。白非黑故。唯  
顯黑一相。黑外更不見餘相。法界純黑也。  
黑非。白故。唯顯白一相。白外更不見餘  
相。法界純白也。是故多即是一也。如先云  
云。一皆一。云多皆多也。所以云皆一皆  
多。一盡多而無所遺。多盡一而無所遺故  
也。凡論法不同有相待絕待二門。今所立  
不同者。絕待之意也。云一純一也。云多純  
多也。純一純多故。可云有一多不同。又純  
一純多故。可云無不同也。

相與無相門  
問。今宗意有相無相分別如何。答。有相無  
相者。一家大綱也。今且述相傳一義。依大  
日經意。真言修行法則有四支不同。一觀本  
尊。二本尊心上觀圓明。三圓明中觀真言  
字。四此真言字。次第而念誦。就此有有相  
無相異。不思議疏云。心月圓明處者。有相  
念誦者。所見。本尊心處。若無相念誦人所  
觀。即是自完心處云云。此文別就第二圓明  
釋。有相無相不同也。總而言之。先有相四  
支者。自身外觀本尊像。於其尊心上觀圓  
明。圓明中觀真言。移彼真言於行者口處  
念誦之也。而名有相者。疏釋云。有相者自  
身外帶相觀故云云。次無相四支者。經云。四  
支禪門復殊異云云。謂觀自身為本尊。自完  
心處。是心月圓明之處也。其中有真。隨  
息風出入。是為念誦相。是故四種同於自

身上行之。而名無相者。疏釋云。自身外不觀本尊云云。即身成佛妙門。即事而真深旨。只在此無相一門。經甚深無相者是此意也。

問若爾者大日經一部中。何品說有相何品說無相乎。答當經意。說大悲秘密二壇。明修行方軌。其大悲壇具緣品轉字輪品說之。其秘密壇入秘密曼茶羅品。入秘密曼茶羅法品。入秘密曼茶羅位品說之。品品相配。安其具文。濃頂并小野附正。具緣品所說七日作壇軌則。皆厚雙紙在之。是心外事業因緣造作故。立有為有相名也。依之當品初。金剛手問佛法離諸相不順法然道。如來答為度彼等故隨順方便說。疏第四釋問意云。我親從佛。聞諸法實相遠離一切諸相。何故天中之天大精進者。今乃說此擇地造壇有為事相。及真言大第行法既是有為有相。豈能正順無為無相法爾之道乎云云。又釋答意云。佛意言。我以甚深法相不可直宣說故。以方便力寄此曼茶羅具緣支分。令初業者措心有地所作不空云云。次秘密品所說曼茶羅者。四重聖衆顯現己身之間。三部諸尊宛然自心之中。此處法然自爾功德故。名無為。又不見生佛二相故名無相。疏第十六釋秘密曼茶羅大意云。謂於行者自心之中。而具佛會大海。十方通同為一佛土。唯自明了他所不見。故名秘密曼茶羅云云。又云。以其身心而作佛海之會。猶自明了餘所不見也云云。委曲在師口。不能具陳矣。

問若爾者。具緣品所說曼茶羅。偏有為有相之方便。非即事而真之宗旨歟如何。答。以其緣秘密兩品。分別有相無相者。是一往淺略之謂也。若依再往深祕意者。具緣品所說七日作壇。一事業皆是密號名字。自心本具功德法門也。疏第四釋具緣曼茶羅云。自見心明道時。乃知種種名言皆是如來密號。亦非彼常情之所圖也云云。如云。東方寶幢佛。即是初發淨菩提心義也。豈唯作四方解乎。如云。三月持誦。即是性淨圓明三轉方便也。豈只作九句解乎。疏第十二云。事法作壇觀心相應云云。即此意也。然則包法界為自心。籠十方為己身。六塵十界森羅諸法。皆悉含容阿闍梨心上。外相曼茶內證心壇。全非別所。內外融會色心不二也。是故疏第四。觀自心。為八業。上觀阿字。首同第八。安暗字於頂上。以為中。台觀從。此字。生三。重光。於自身。成三。重曼茶羅。之文也。

### 金剛頂宗綱概

No. 2451

聖位經云。自受用佛從心流出無量菩薩。皆同一性。謂金剛性。對遍照如來受灌頂職位。彼等菩薩各說三密門文。

二教論下注此文云。此說自性身自受用說法及得益文。十八會指歸云。毘盧遮那佛受用身。以五相現成正覺。五相者。所謂通達本心。修善提心。成金剛心。證金剛身。佛身圓滿。此則五智通達。成佛後以金剛三摩地現發生三十七智。廣說曼茶羅儀軌。為弟子受速證菩薩地法文。三種悉地儀軌云。智法身佛住實相理。為自他受用現三十七尊。令一切衆生入不二之道。理法身佛住如寂照。法然常住不動而動現於八葉。為自受用示三重曼茶羅。令十界證大空文。付法傳上云。法身智身二種色相平等平等遍滿一切衆生界。常恒演說真實語如義語曼茶羅法教。彼曼茶羅教者金剛頂瑜伽十萬頌經等是也。教時義第一云。金剛頂說大日住尼吒時。上從尼吒下至閻浮。一切如來猶如胡麻互相涉入。三十七尊寶劫大衆。諸佛頂衆。二乘小衆。諸忿怒王諸天諸王。皆是佛身而無具惑凡夫。爾時一切如來普賢大心五相成身。身心流出三十七尊。一一諸尊現十二變。謂自普賢乃至八相作佛。次召十方諸佛普

●(壇入祕密)一● ●及十(與)● ●乃二了● ●[是]一● ●此次甲本有卷末題開心抄下 ●此與書甲本無之 ●德元文四年寫東寺觀智院藏本

薩爲未來世共說入曼荼羅修行之法文

私云。上來文依金剛頂十八會中。初會經判教主相也。且案不空所譯三卷教王經及施護所譯三十卷教王經意。一切義成就菩薩。由油麻諸佛驚覺。自阿婆羅那伽三摩地起請諸佛教示。次示五相成身修行。如教修行第五佛身圓滿終心現證自身如來。請諸佛加持已從自心現四佛。於須彌山頂寶臺樓閣各住本方坐本座。然後從如來自心現三十二尊。先十六大菩薩。次四波羅蜜。次內四供。次外四供。次四攝。此中十六大菩薩內四供并四攝大日所現也。西波羅蜜及外四供亦佛所現也。也。次毘盧遮那爲召集一切如來。作金剛彈指誦同真言。盡虛空遍法界佛菩薩來集如來所。誦普禮真言禮毘盧遮那。然後彼一切佛菩薩皆悉入毘盧遮那佛心。次從心出已說偈言。奇哉一切佛。廣大無始生。由一切塵數。獲得佛一性文聖位。經自受用佛從心流出無量菩薩。皆同一性者依此文意歟。

次一切如來以一百八名讚稱讚佛梵大持金剛。請說金剛界曼荼羅及引入弟子儀。大持金剛答此請。以二十四偈半說金剛界曼荼羅。次說入曼荼羅儀軌等。然則此經與從心流出眷屬俱會說法更無具惑因人。非如彼他受用應化佛對地前地上迷者說法。金剛頂經開題云。妄風鼓心水而波濤洶湧。業霧蔽惠日而陰雲叢鬱。○於是大覺聖君策慈騎以赴四魔夷。大智賢臣脂悲車以馳六道狹。班叢令五乘驅四生於一如。○諸教之興

蓋爲此乎。卽是他受用應化佛事業也。今是經則不如是。自受用自性佛三十七尊與塵數諸尊自眷屬。自受法樂故各各說自證三摩地法門。

教王經疏第一云。問諸佛說法必爲利他。今與內證眷屬說法有何利益。答。卽是自受法樂如轉輪王與自眷屬受大快樂。非是國界萬民所知文則此意也。又於此佛立名異也。自受大法樂故名自受用。而此功德依五相緣始而顯故亦名報身。雖從緣顯其體本有故稱智法身。於一佛身從義立名。是雖不同總而言之。唯佛與佛境界自證自樂體性也。處處說相得此意可思之。

能說教主爲釋迦歟事

問。今所云當經能說教主者。指釋尊歟如何。答。他門所傳以此佛爲釋迦。先一切義成就菩薩者。悉歟太子是釋尊因位故也。一。悉曇藏第四云。金剛頂云。一切如來大菩提心一切義成就菩薩。梵云薩嚩囉他悉達多。乃示乘羊車往詣學舍與諸童子唱諸字門者是人也。五佛頂云。一切佛頂亦名一切義成就者。卽遍照如來之別號也。文。

次五相成身修行成佛後。此佛正名釋迦牟尼。教王經第一云。婆伽梵釋迦牟尼如來一切平等善通達故。一切方平等觀察四方而坐。三十卷教王經第一云。爾時阿闍如來寶生如來觀自在王如來不空成就如來是諸如來。以世尊釋迦牟尼如來成一切如來所

加持身一切平等善通達故。向一切方普遍觀察於其四方隨方面而坐。四十帖云。金剛頂經成道之後。下須彌頂爲一切義成就菩薩。○白色菩薩也。名大慈金剛。卽成正覺時從色究竟下給時。一切諸佛皆集會互相涉入。一切諸佛悉入釋迦身中。其中釋迦者。知諸善友阿闍等四佛。從釋迦身出生生四方。文。同經第十八遍調云。爾時聖觀自在菩薩摩訶薩。聞一切如來勸請語已。卽向世尊釋迦牟尼如來前住。是等文呼教主名釋迦牟尼。其二。

又出生義云。我能仁如來。○收跡觀史天宮下生于中印度。起化城以接之。山叢除以誘之。及于大種姓人法緣已熟。三祕密教說時方至。遂却住自受用身。據色究竟天宮入不空王三昧。普集諸賢聖削地位之漸階。開等妙之頓旨。文此釋意釋尊出世先說顯教。後住自受用身說金剛頂經。是卽於釋迦一佛上外用邊爲顯教教主。內證邊爲密教教主。當知此經文釋迦出世之間一時嘉會之說也。依之海雲金剛界付法記云。阿闍梨自云。從毘盧遮那如來。卽釋迦如來是。在世以此金剛界最上乘法。付囑普賢金剛薩埵。文是三依此等文明知。此經是釋尊說也。

若依東寺傳。釋迦大日二佛各別改。此經是大日說。非釋迦說。二教論云。釋迦三身大日三身各不同。文又十住心論第十云。密教者。大毘盧遮那十萬頌經。及金剛頂瑜伽十萬頌經是也。顯教者。他受用應化佛釋迦如來所說五乘五藏等經是也。文就高祖判釋勘其依憑。理趣釋云。於須彌頂三十三天金剛峯樓閣中。毘盧舍那佛轉法輪有四種。所謂金剛輪寶輪法輪羯磨輪。○卽毘盧遮那於閼

○此一行原本朱書修註也 ○此一段原本裏書也

浮提化八相成佛度諸外道文又十八會指歸云。次都說如前一曼荼羅中秘密助成方便散誦。次後示現釋迦牟尼佛。降於闍浮提變化身八相成道。皆是普賢菩薩幻化。一切如來還以一百八名讚揚金剛薩埵。如是第一會文三十卷教王經第三十云。爾時世尊現成正覺其未久間以一切如來身語心金剛於一切如來身自開覺已後。從須彌山頂詣菩提場。到已即於菩提樹下。隨順世間轉其化事。爾時世尊於其晝夜。隨順世間轉諸化事。降伏魔軍。成辦多羅三藐三菩提果已。於普盡無餘諸有情界廣為利樂。一切有情諸所作成普攝。皆於自心而住。即以一百八名讚歎金剛手菩薩摩訶薩。指歸與經文說相冥會。又教時誦誦云。於一切如來大菩提心現證摩訶毘盧遮那五智菩提心殿。說金剛界一十八會。法界宮中說胎藏界大曼荼羅。共十八會第一會了。普賢菩薩受毘盧遮那教勅。下南閻浮提。示八相成道。名曰釋迦牟尼如來。住世八十年。說法五十載。赴緣契機作方便說文。然則此經毘盧遮那如來。於色界頂成等正覺。即下須彌轉四種輪。自三十卷教王經第一至第二十四所說二十四至第二十二分是也。次說秘密助成方便。自同經第二十四至第三十所說四分是也。次後金剛手依如來加持力。降闍浮示八相成道。化儀化緣既盡還住自心。攝諸迴歸本初心。本初心者普賢三摩地也。時一切如來以一百八名讚歎金剛手。是總為第一會。若爾者初會之終大日現普賢身。普賢更現釋迦身。以知彼釋迦是迹中迹也。然者以此經

為釋尊說。太達經說相是一

又聖位經正明三身說法分齊。初明變化身。闍浮出現王宮誕生雙林入滅等相廣說之。

大師二教論下注此經文云。此略表釋迦如來之教及得益也。後自受用佛從心流出者。是此經教主也。他家意釋迦出世一代五時之間說此經云云。而今經意釋迦一代在世滅後說法利生事。皆悉攝盡初變化身。更明白受用說法。豈以當經可屬於釋迦說乎。是

但一切義成就菩薩者。金剛薩埵也。理趣經云。一切義成就金剛手菩薩摩訶薩。教王經疏第一云。一切義成就菩薩者。金剛薩埵是也。文三。世諸佛將成正覺時。通名一切義成就菩薩。必不可限釋尊因位。四十帖云。又東門一切義成就菩薩者。普賢是也。一切諸佛將登正覺最後之身。皆一切義成就太子也。即釋尊也。又云。凡普賢者。一切如來將等正覺最後身之總名也。今所言薩埵即是也。云云。可思之。

次婆伽梵釋迦牟尼如來者。指北方釋迦。非中台大日。教王經疏第二云。三方如來稱為婆伽梵。北方不空號為釋迦。四方如來無非婆伽。但舉總別互顯示耳。文次至出生義釋者。達十八會指歸并三十卷教王經。謂出生義意。釋迦如來出闍浮。從却住自受用身入不空王三昧。印明。然後示三十七尊出生相。釋經指歸并經意。先唱自受用成道現三十七尊。說初會經已釋迦出世八相成道。相達之其何事如之哉。凡彼書非大師御請來

惠運請來錄云。金剛頂瑜伽三十七尊出生義一卷云云。

事所用他家也。其作者又不分明。或云。不空造云云。而文中授不空金剛阿闍梨云云。然者非三藏製作。為後代所造歟。旁不足為證矣。

當經為大日直說歟事

問。釋迦大日二佛各別故。今經大日說非釋迦說之義。誠有其謂。就之有所未審。當經大日直說歟。將如何。答。自受法樂各說三密故。海會諸尊各各說自體三摩地門。且見初會四大品說相。第一金剛界品說六曼荼羅。第二降三世品說十曼荼羅。第三遍調伏品。第四降三世品。各說六曼荼羅。已上四品第一曼荼羅。最初一切如來以一百八名讚請其說法。三卷經第二曼荼羅。云。奉請婆伽梵一切如來主宰金剛薩埵無始無終大持金剛。以此一百八讚而請文三十卷經第四曼荼羅。時諸如來咸共勸請。具德一切如來增上主宰自金剛薩埵無始無終大持金剛者。以是一百八名勸請稱讚文。同經第九曼荼羅云。爾時世尊一切如來。又復雲集。以一百八名稱讚金剛手菩薩摩訶薩大轉輪王。文同經第十八曼荼羅云。爾時一切如來。又復雲集為勸請。具德執金剛一切法主觀自在菩薩摩訶薩。故說是一百八名文同經第二十一曼荼羅云。爾時一切如來。又復雲集。咸共稱讚已得一切如來灌頂寶者。執金剛尊聖虛空藏菩薩摩訶薩。一百八名而伸勸請文

四大品中所說眞言等或佛說或四菩薩

法華

說。或諸天衆說。多以相難。各說三密門者。此意也。至曼荼羅并引入弟子儀軌等者。第

一品大持金剛說。第二品轉輪王說。第三品

觀自在說。第四品虛空藏說也。依之四大品

中第一曼荼羅。初勸請稱讚大持金剛轉輪

王觀自在虛空藏四尊也。大持金剛者。四十

帖云。大日如來現二種金剛薩埵。一。大持金

剛也。如金剛頂經說曼荼羅時所現身也。一

薩菩薩也。即東方阿閼前正爲他現身處月

輪也。他受用身也云云。此大持金剛者。如來

部金剛薩埵也。何以知者。經第二十七云。如

來部開覺眞實甚深祕密成就教理。薩埵無

始亦無終。斯乃虛空出生相。一切皆是普賢

身。妙欲一切世間主。所有一切有情心。彼堅

固性卽薩埵。相合金剛等無殊。決定同成金

剛性。建立薩埵法成已。復成金剛薩埵尊。卽

此具德大士身。金剛薩埵是如來。最初覺了

自心已。成佛菩提如教說。卽彼所成佛世

尊。出生一切如來部。此佛所說無始無終薩

埵法門。大持金剛者。無始無終薩埵也。此

文明指此薩埵說如來部開覺故也。第二品

轉輪王者。金剛部金剛薩埵調伏三摩地故

也。青色金剛薩埵者是也。第三品云。具德

執金剛一切法主。第四品云。已得一切如來

灌頂寶者執金剛尊。是則金剛手入蓮部寶

部三摩地說之故。兩品同安執金剛言。依之

云之。四大品皆金剛手說也。十六大菩薩

頂也。略出教王兩經說相一同。義訣中委釋

之。然則金剛薩埵入如來部三摩地說金剛

界曼荼羅是大日也。入金剛部三摩地說降三世

曼荼羅。入蓮寶二部三摩地說第三四兩品

曼荼羅也。羯磨部可攝寶部。先德釋云。攝

威儀歸平等分一體成多身云云。寶羯二部相

通可思之。若爾者初會四品諸尊雖共說。其

說主大日正說者多是金剛手也。依之三十

卷經第三十云。佛說此經已。一切如來并諸

菩薩摩訶薩衆。聞佛世尊及金剛手菩薩摩

訶薩所說。皆大歡喜信受奉行。自餘會會

說相難知。不空所譯經軌多譯出十八會中

披而可悉之。

●教主成就大日與五相成身大日同異事

問。教主成就經文云。婆伽梵成就一切如來

金剛加持殊勝三昧耶智。得一切如來寶

冠三界法王灌頂。性智證一切如來一切智智

瑜伽自在。能作一切如來一切印平等種

種事業於無盡無餘一切有情界一切意願作

業皆悉成就。所作大慈悲毘盧遮那常恒住三世

一切身心金剛如來。法界體性智。文。以上依理

五智三十卷教。此五智圓滿大日如來自內證智

起種種妙用。其妙用者。十六大菩薩。五佛。四

波羅蜜。八供。四攝。賢劫十六尊。諸不退

衆。諸佛頂諸執金剛神。小聖衆。諸明王衆。

諸世天衆也。已下正宗。時普賢大菩薩依諸佛

慈覺五相成佛。是名不久現證毘盧遮那。教

爲一經說主。何處處文以五相成身佛爲能

說教主乎。答。佛果境界非凡情所知。不動

剎海攝一塵。不壞一塵遍法界。義訣云。如

諸佛境界出世實相百千三昧出入自在。動

不動等。入有不有。入無不無。有無常一。一

即無量。無量即一文。一即無量故開一塵成

萬德。以之爲果。無量即一故攝萬德成一

塵。以之爲因。因上轉爲功。果下轉爲能。是

故約因門。三世唱五相成道。約果門三世振

智印妙用。二門雖似別因果不二故實是一

佛也。大師釋云。心也法門也。佛也菩薩也。凡

異餘乘如斯云云。留意可思之。

●三十七尊自他受用分別事

問。案當經說會之相。以他受用身爲能說教

主。聖位經云。然受用身有二種。一自受用。二

他受用。毘盧遮那佛於內心證自受用四智。

大圓鏡智。平等性智。妙觀察智。成所作智。外

令十地滿足菩薩他受用故。從四智中流出

四佛各住本方坐本座。此釋意內心證得四

智功德名自受用。示現佛形各住本方名他

受用。今思當經說會。三十七智各現尊體分

位而住。定是可他受用身。何以云自受用身

說乎。又三種悉地儀軌云。爲自他受用現三

十七尊文。若依此文。縱云通自他。豈偏可

云自受用乎。答。於三十七尊有自他受用

不動。就之有二料簡。一教時義第二云。大日

經金剛頂經十八會瑜祇經。是大日如來自

受用身說。蘇悉地蘇摩胡經。是金剛手自受

變化身事○金剛頂經心王境界。五相成身  
自心流出三十七尊。亦召一切佛菩薩等共  
說入曼荼羅行。是自受法樂。若三十七尊各

現十二神變之時。若十方界十地菩薩見普賢行願。是他受用身說法。若十方法界六道見八相成道。是變化身說法。此文意十六大菩薩等各現十二種神變時。十地菩薩蒙益故名他受用身。雜類凡夫受化故名變化身。是皆他方世界普門示現功德也。全非當經說會。當經說會如先云。唯佛與佛境界更無其惑因人。故偏自受用身說也。二於他受用身有二重。大日經開題云。大毘盧遮那者。自性法身卽本覺理身。次成佛者受用身。此有二種。一自受用身。二他受用修得卽始覺智身。神變者他受用應身卽變化法身。加持者等流身卽是三界六道隨類之身。初他受用自證。後他受用化他也。聖位等經。他受用身者是初他。受用身非後他受用。謂法門身名自受用。羯磨身稱他受用。自他二受其體雖別。若望化他他受用總名自受用。依之聖位序分偏立自受用稱。正宗於此中更開二重。是只配立不同非相違說也。

一切義成就菩薩成道在處事

尊心要一卷。大廣智云云。圓行錄云。金剛  
界瑜伽略述三十七尊心要一卷。不空三  
藏譯云云。

心要云。中方毘盧遮那佛卽如來部也。報身圓滿萬德莊嚴。於須彌盧頂寶峯樓閣大摩尼寶殿。坐金剛臺成等正覺。依此文者。於須彌頂成道見。安然菩提心義第五會此相違云。自性自受成佛住處遍一切處心王境界。非色界頂及須彌頂。而名尼吒亦名須彌釋者。尼吒須彌密語而非世間事土。如文釋者。指慈覺教王經疏也。毘盧遮那如來。以本有本初大菩提心爲所住處。是名光明心殿。此心是色法究竟盡處故亦名色究竟天。此心有殊妙高顯德故亦號須彌山頂。是故或說色頂成道或述須彌成佛。全非相違說也。今案之。此教卽事而真爲宗。豈離世間事土別有法性理土乎。世間所知尼吒須彌是毘盧遮那成道處也。

●私案現證二重之事

仍加愚推聊設會通。且見教王經說相現證  
有三重。一。經云。婆伽梵大菩提心普賢大菩  
薩。疏第二云。婆伽梵者是果名也。大菩提心普賢大菩薩  
者是因因號。今以果名號因位者爲顯尼鹿羣那。雖久  
成道。又示因必有果故以爲名。住一切如來心時  
安住本初爲住如來心。一切諸佛同以爲心故云。一切如來心。一切如來滿此佛世  
界猶如胡麻。疏云。此心即諸佛之母。是故住此。爾時  
一切如來雲集。於一切義成就菩薩摩訶薩  
坐菩提場。疏云。前明滿佛世界。今明集菩薩所事。往  
詣示現受用身威作是言。善男子云何證無  
上正等覺菩提。不知一切如來真實忍諸菩

一切義成就菩薩摩訶薩。由一切如來警覺  
即從阿婆頗娜伽三摩地起。禮一切如來自

金剛薩尼寶峯寶閣。至已金剛界如來以一  
切如來法界體性智加持於一切如來四智  
如來法界體性智。師子座一切面安立座也。師子座者中方大日  
而安立。略出經所說。時不動如來寶生如來觀自  
一身四面大日者是也。時不動如來寶生如來觀自  
在王如來不空成就如來一切如來以一切如  
來法界體性智。四加持自身疏云。言自身者。指蓮華  
來法界體性智。三釋迦牟尼如來疏云。北方  
達放疏云。自受用智無礙諸法故云一。四方而坐。  
東方象座。南方馬座。西方獅子座。北方龍座。  
來不久現證等覺法界體性智。一切如來普賢心大圓  
獲得一切如來虛空發生大摩尼寶灌頂性平等  
得一切如來觀自在法智彼岸性平等。一切如來  
毘首羯磨不空無礙教圓滿事業圓滿意樂  
五相。已上三重現證經文分明也。第一現證  
五相。即修行成就時。顯發自身本具五智。  
第二現證。請外如來攝入內心之時。利那之  
頃證得五智功德。第三現證。引內功德出現  
于外。彼此相加之時。不久又證成五智功  
德。第一唯有。第二本修不二。第三成業  
用五智。又第一佛部。自身如來故。第二蓮  
花部。攝萬德歸一身故。第三金剛部。開一身  
遍法界故。然此三重現證。其處各別也。謂初  
二於色究竟天成之。第三於須彌盧頂成之。  
色究竟天者。楞伽經第九云。自內心清淨是  
我自在地。自在究竟處。阿迦尼他天現。初  
二現證共於內心證五智功德。唯自明了他  
所不見也。色究竟天功德相應故。以爲現證  
處。須彌山頂者。殊妙高顯標幟也。第三現

證又顯業用成辨佛智最妙。彼此相稱故即  
下此處更示現證。是故聖位等約初二種判  
色界頂成道。以何知者。壽命經說於色界頂  
成等正覺。即下須彌山。以知取往詣須彌前  
爲成等正覺。以何知者。彼心要依金剛頂經  
略述三十七尊心要。而彼書最初文云。爾時  
毘盧遮那如來。於須彌盧頂。於金剛摩尼寶  
峯樓閣。至已金剛界如來以一切如來加持  
於一切如來。師子座一切面安立等文。是則依  
教王經。由此往詣須彌盧頂以下文意述之。  
彼中方毘盧遮那即如來部等釋依說第三  
現證。爾時世尊毘盧遮那如來不久現證等  
文。然則聖位經等唯明色頂正覺。心要唯示  
須彌成正覺。教王經並說二處現證。說相隨  
宜。更非相違矣。已上。今案推義  
初會說處事。

問。十八會中初會經於何處說之乎。答。教  
王經第一說住處成就句云。一切如來遊戲  
處住阿迦尼他天王宮中大摩尼殿。種種間  
錯鈴鐺繡幡。微風搖漾。珠璣纓絡。半滿月  
等而爲莊嚴。三十卷教。同經疏第二云。經一  
切如來遊戲處。而爲莊嚴。釋曰。五正舉開  
持之處。○爲顯佛土最勝義故。取三界中最  
勝之處。以示上相。同經開題云。其第一會  
名一切如來真實攝教王於阿迦尼他天宮說  
文教時義第二云。金剛頂十八會中第一會  
名一切如來真實攝教王會在尼吒天說。如  
是十八會中時處各別。今三卷經彼第一會  
文。依是等文者。以阿迦尼他天爲初會說處。

而教王經次下云。由此往詣須彌盧頂金剛  
摩尼寶峯樓閣。三十卷教。聖位經云。令往  
詣須彌山頂金剛摩尼寶峯樓閣云云。壽命經  
云。即下須彌山頂金剛寶樓閣云云。十八會指  
歸云。次說降三世大品有六曼荼羅。如來成  
等正覺已。於須彌盧頂轉金剛界輪已。與諸  
菩薩名號受職已。依是等文者。於色界頂成  
正覺已。下須彌盧頂說四大品見。爾者以須彌  
頂可爲初會說處。教王經疏第一會此相違  
云。五明處會者。今經只是一處一會。所謂  
本有金剛界阿迦尼他天王宮中大摩尼殿  
處既不動。會所不移故爲一處會也。言阿迦  
尼吒天者。不是世間所說三有界頂天。是  
則大毘盧遮那心中本有菩提心光明心殿。  
故瑜祇經云。金剛界遍照如來○光明心殿  
中○金剛天女使已上。阿迦尼他此云色究竟  
心是諸法究竟所歸故爲色究竟。故花嚴云  
三界唯心也。實相功德妙住之境。金剛五智  
心王所都故爲天王宮。問。今案經文。金剛  
界如來受諸佛加持已。往詣須彌盧頂金剛  
摩尼寶峯樓閣。若爾處會既移。何故但云一  
處會。答。須彌盧者。非是世間所知須彌。  
即是毘盧遮那所座之名。名爲堅勝法界座  
也。是佛座處猶如彼山故云須彌盧頂。是故  
訣云。今人共號爲須彌座者。從此立名。非是  
須彌盧山四寶所成者。此妙座高顯猶如彼  
山故以喻之云云。於如來座而有兩種。謂世  
俗勝義。真俗不二而論佛座也。言往詣者。從  
本不生際赴差別之境故云往詣。即是若無

差不二而論往詣耳。又或經云卽下須彌山頂者互復誰知也。此釋意以尼吒爲說處而往詣須彌者。非世間所知須彌。佛智高顯如彼山故云須彌山頂。總意云。阿迦尼吒天者。不生心地平等遍滿法界。自此平等心地趣聖別門。現無量神變。振三密妙用。故或云往詣或云卽下。非如運步而從此至彼也。不動平等卽差別也。不壞差別卽平等也。是故雖云卽下須彌而終不動尼吒。以此經爲一處一會說是此意也。

又菩提心義第五釋云。教王經意。若依自受尼吒卽山頂故不下而下也。若依他受尼吒成佛卽下山頂。初釋如慈覺疏。後釋從色頂實下須彌頂。兩處共世間所知之處也。若爾者初會四大品說處可定須彌頂歟。然則慈覺釋尼吒須彌非三界所攝。色法盡處故名色究竟。殊妙高顯故稱妙高山云云。此釋無謂。其故者名色究竟天者。卽三界中色界頂天也。依之華位經說在色界頂阿迦尼吒天。壽命經述於色界頂第四禪。豈非色界有頂天處乎。又疏第五釋須彌云。如來因陀羅三昧亦復不移。此處開出淨菩提心妙高山王。以世間共識標幟。以爲出世間秘密標幟。豈非世間所知須彌乎。但義訣非是須彌虛山者。世人不知淨菩提心實義只作世間淺近解。爲簡之作此釋。而實非離世間須彌有其處也。覺大師釋恐似見文顯相忘其旨趣。安然後釋又不得其意。如所釋者。當經他受用身說非自受用身說歟。太遠經旨。又背

宗意。何況住處成就句已云阿迦尼吒天。准諸經例豈非說經之處乎。問。若云指三有中色頂須彌者。事法必有分齊。聖智不壞之。若云於色頂說之者。達往詣須彌文。若云於須彌說之者。達住處成就句。若云於二處說之者。可云十九會。何云十八會乎。諸篇有疑爲之如何。答。佛智境界以凡情難量。非深信者何能得入。不思議解脫菩薩一毛納刹海芥子攝須彌。當凡情者雖難信。聖教真說誰不許之乎。當知今宗意多法界爲宗。故一一事法不壞常相各攝法界。十八會指歸云。各各分判各不雜亂圓證四身云云。則此意也。如初會者可云色界頂說。經出五成就時至住處成就句云阿迦尼吒天故也。高祖得此意出初會說處釋阿迦尼吒者也。而此尼吒天者非情謂狹少處。卽是周遍法界佛土也。豈隔色頂於須彌乎。既言不隔須彌。法身智身遍滿一切有情界非情界故。十

顯色頂遍滿法界。是故雖云往詣須彌。須彌卽是色頂。故以初會爲色究竟天一處一會說也。

界依正何處不遍。三種世間何物不攝。雖然色頂須彌殊有相應所由故別舉之。所謂如來成道處非虛幻土所堪。是故以金剛爲座。金剛者其字不生地大也。彼色界頂者三災四劫所不壞之處也。毘盧遮那成道尤以此界可爲其處。須彌山頂又主不動不壞德。大日經說曼荼羅壇地或云因陀羅壇。或云帝釋壇。最上名義大教王經儀軌上施護云。東方帝釋天。南方火天爲火天。西方水天爲水天。北方風天爲風天。卽此意也。色頂須彌雖異同主金剛不壞德故。別寄須彌頂

問。須彌卽色界頂者。何教王經說往詣須彌。壽命經說卽下須彌山頂乎。似兩處各別從此至彼如何。答。色頂攝須彌之相其如何。若色頂廣成遍須彌歟。須彌上昇入色頂歟。今謂非如是。須彌不昇色頂不廣。色頂在第四禪極。須彌在欲界六天。雖此不往彼不來法爾瑜伽故。而能往來涉入。大日經疏第十八云。又此經宗卽於本座受請。還以不來相而來至此道場。不同他方便中有此彼之相。然則雖色頂攝須彌不亂上下二處。故從色頂能下須彌。雖不亂兩處而須彌終不出色頂。是故以不來相而來。以不下相而下。於下與不下不可存毫髮之異。只得意忘筌耳。

問。若約以色頂攝法界門者。自餘處處皆可色界頂攝。爾者此經可云一處一會說。何成十八會不同乎。答。如先云。此教多法界爲宗。故一一法互爲主伴。各離待對共攝法界。釋論云。平等平等一皆無有別異。各攝諸法故然終不雜亂。然則初會以色頂攝法界。第四會以須彌攝法界。自餘會會皆亦如是。文殊以智慧攝萬德。觀音以慈悲攝法界。如是義門自宗大綱也。非始可驚者歟。

右金剛頂經有十萬頌十八會。初會四大品中第一品有六曼荼羅。不空三藏纔翻譯彼一曼荼羅。三卷教王經是也。慈覺大

師製疏七卷。是又釋初二兩卷。猶不及第三卷。旨趣髣髴。迷始末者也。爰施護三藏具譯初會四大品。三十卷教王經是也。今披見伴經。聊得一會首尾不審之篇目。愚案之所及命賢寶令書之。未及再治。敢不可及他見而已。

貞和五年五月三日

權少僧都杲實記之

嘉慶二年六月十日。於真山吉祥園院。以彼草本書寫

金剛頂宗綱概在此中。尤可秘藏之。後日交合

此是一卷者。所謂金剛頂宗綱概在此中。嗚呼金剛頂之探赜。兩祖功不可得量。惜哉卷頭幾紙散失。書題亦不知何言。因茲直名金剛頂宗綱概。是偏今案也。他日得散亂之分者。如前來補之。以予此奧書等亦糾之。後葉莫勿

元文四己未年六月二十日

東寺定額僧觀知院權僧正賢賀生年五十六歲  
東寺定額僧觀知院權僧正賢賀

No. 2452

## 大日經教主本地加持分別

杲實草

一。大日經教主本地加持分別事

大日經第一云。毘盧遮那佛告持金剛秘密

主言○文。同經第六復次薄伽梵毘盧遮那告執金剛秘密主言文

私云。此經一部六卷處處。呼教主云毘盧遮那。毘盧遮那是本地法身異名也。二教論下云。若依璽珞經。毘盧遮那是理法身。盧遮那則智法身。釋迦名化身。又天台文句第六法身如來名。毘盧遮那。此翻遍一切處。報身如來名。盧遮那。此翻淨滿。應身如來名。釋迦文。此翻度。煖熾文。又義第六云。境妙究竟顯名。毘盧遮那。智妙究竟滿名。盧遮那。行妙究竟滿名。釋迦牟尼。又三身名字各別也。既以理法身名。毘盧遮那。豈以本地身。非為教主乎

彈云。毘盧遮那為法身者。一往假說也。實三身通名。毘盧遮那。依之普賢觀經花嚴經等釋迦亦名。毘盧遮那。大師聲字義中四身通名。大日。何以謂毘盧遮那。成本地身教主之義耶

會云。於立名有傍正。毘盧遮那言正名。法身兼通餘身。就此有二意。釋迦即毘盧遮那者。約三身相即義。普賢經等意也。四身通名。大日者。約分有遍照義。聲字義意也。今大日經意八葉九尊乃至第二重隨身。各隨其三昧立別名。既以臺上尊名。毘盧遮那。第四佛以下報應等流。獨以自性法身稱。毘盧遮那是則約正意。全不依傍義。而今以傍義疑正意。理豈可然乎。大師真言問答云。釋迦名。毘盧遮那者。其為機根。無非一切毘盧遮那。無非一切天龍八部云云

雖然三身四身非無其由。如是無量人法義門併是大日如來萬德一門耳。本末因緣得意知之。無非一切毘盧遮那者。階機之門也。何執機見。亂本末乎

疏第三云。今此中妙法蓮華曼荼羅義。毘盧遮那本地常心。即是花臺具體文

同第二十云。此是毘盧遮那佛本地之身花臺之體文

私云。當經說主毘盧遮那者。是曼荼羅中台之尊也。而疏判為本地身。凡約胎藏曼荼羅就分別四身。自他門判釋非一。祕藏記云。中台毘盧遮那為法身。四佛為應身。釋迦為化身。外金剛部龍鬼等為等流身。又護摩次第云。毘盧遮那佛云。自性身。四佛云。受用身。金剛蓮花等菩薩云。變化身。外金剛部云。等流身。又教時義第一云。胎藏界會中台八葉名。自性身。第一重三部眷屬自受用身。第二重諸大心衆他受用身。第三重中釋迦佛名。變化身。九界眷屬名。等流身。又四身配屬雖有異說。以大日為自性法身。諸說一同無有相違。若依五種法身配立者。阿闍為自性身。大日為法界身。此有三證

一。聖位經自性及受用等文。以四身證三十六身。并成二。禮懺經常住三世常妙法身等文。十七證也。三。禮懺經常住三世常妙法身等文。大日為淨妙法身。阿闍名。自性身。寶生為。福德莊嚴身。彌陀為。受用身。釋迦為。變化身。餘三十二證。為等流。三。一字頂輪軌印心成鏡智等文。大日為法界身。阿闍為。金剛界。寶生為。福德莊嚴身。彌陀為。受用身。釋迦為。變化身。已上四種法身五種法身雖有兩箇配立。同箇受用以下加持身。大日。或名。法界身。或稱。自性

身教主本地之義不待言者也。

彈云：以一曼荼羅聖衆配屬四身，一往釋意也。全非盡理說。實一一佛菩薩皆具四種法身德。悉備本地加持二德。金剛頂經云：五方諸如來不壞應身故常來作加持文。又大日經疏云：如來五智皆帶權實二用。文即此義也。若然者，以中台大日爲本地法身者，難者所不遮也。其本地法身住加持身說此經內證本地，外用加持，內證外用難同時具足。依說教門者，正以加持身爲能說主。若如所立者，大日唯限本地不具加持德歟。然者佛智有偏闕失。若云具二德者，知此經教主本地帶加持，住此加持門，所說也。而以大日釋本地者，且約具二德之一邊，何引一邊釋，輒成本地教主之義耶？會云：自宗意即事而真爲門。多法界爲義依之。因行果德尊體各別三身四身佛體無亂。不如顯教云：一理爲宗，故一切佛皆具三身也。大師釋云：理理無邊，智智無數，心王心數主伴無盡，文可思之。若如所疑者，一佛菩薩各具四身德，無優劣。依何有四重壇差別乎？若云假立者，違宗本意。若云實談者，同所立義。總意云：中位居內證，邊業住外用。是故大日如來居中臺，表萬法體性，字印形皆六大法界表示，故名爲本地身也。諸尊住邊隅，種三尊悉四萬，隨緣表相故名爲加持身也。依之四身配屬非一往假義。法爾所成實義也。禮懺經分別現證法界卒塔婆塔中三十七尊爲五種法

身，一字經明行者實證功德，分五智爲五

身，同以中台或說淨妙法身，或說虛空法界身，誰以此等經文可稱一往配屬乎？是故大日經第五<sup>入部諸尊</sup>三尊壇爲菩薩隨福所感，中台說法界性身安住其中。以中台爲法界體性本地法身，兩部大經一同說也。但至五智如來帶權實二用之釋等者，大日如來權智利他德者，全非隨緣加持業用。有極大頓機堪聽受本地直說爲此機說。此經然則權實二智同名本地，俱稱自性，以自性法身利他德全不可云加持身。雖云利他更不動自證，一佛上望自云內證，望他云外用，少不下隨緣，何以云有利他德，豈可云加持身乎？今所論法爾爲本地，隨緣爲加持，難答所致相論也。縱稱利他縱名加持，若不出本地界量者，答者所得理也。大日經第三<sup>轉法輪品</sup>云：我一切本初號名世所依說法無等比，本寂無有上文。疏第十二釋云：本初即是壽量義，更問世所依者，如一切草木皆依於地而得增長。今佛偈中說此阿字者，即是說自證法中一切諸意，中雖有所說，然此內證之境終不可了知，由自證法不可說故。佛雖自歎美，即是稱歎此阿字也。以此字本初以來是世間依今說此自證之法，非彼二乘外道之境，於彼法無可喻況之者，故云無比也。如飲水者，冷熱自知，尚不可爲不飲人說，況如來境耶？然佛以加持力故說

此不可說不可說之法，令金剛藏等皆得知

之。此事即爲希有也。文即身義云。謂我者大日尊自稱。一切者舉無數。本初者本來法然證得如是大自在一切法之本祖。如來法身衆生本性同得此本來寂靜之理。文私云：本地稱以此文爲本據。本初者本義所依者地義。依之疏釋云：皆依於地而我者教主大日自稱也。已自呼號本地身，當經說主本地身義此文明鏡也。學者不可異求矣。彈云：大日如來證得本地體性，而以加持神力還說本地境界，示悟衆生故疏釋云：然佛以加持力故說此不可說不可說之法。文然則我一切本初號名世所依者，約自證體此佛立本地稱，說法無等比本寂無有上者，此本地佛住加持神力還說自證法也。爲會於初二句者，一旦雖似所立潤色，於後二句者順難勢。然者本地身以神力加持說法故。此文落居在加持身說法意矣。會云：此文所以云無等比無有上，本地直說最極無上故也。若如所難本地真佛住隨緣加持說法者，不可云無等比無有上，雖云神力加持不下第二轉不動法爾境界故歎其說法云無等比，又云無有上，於四句經文莫存重位矣。疏第一云：經云：薄伽梵住如來加持者，薄伽梵即毘盧遮那本地法身。次云：如來是佛加持身，其所住處名佛受用，即以此身爲佛加持住處。如來心王諸佛住而住其中，既從遍一切處加持力生，即與無相法身無

二無別 而以自在神力令一切衆生見身密之色聞語密之聲悟意密之法隨其根性種種不同即此所住名加持處也

大日經開題云 薄伽梵即是毘盧遮那本地法身也次住如來加持者如來即是佛加持身云云住者佛受用身心王之佛而住其中是無相法身也既從遍一切處加持力生令一切衆生見身密之色聞語密之聲悟意密之法

十住心論第十云 薄伽梵者總舉塵數諸尊德號其釋如疏住者顯能所二住言各各諸尊住自證三昧句如來加持廣大金剛法界宮者是則五佛之異名大日寶幢開敷彌陀天鼓如次配

私云 諸經說主以教主成就句辨定其佛身而釋薄伽梵句云本地法身是則疏家宗家一同所判也於今科目者此釋可爲明據縱雖有百千遠文會從此文可成一途何拘小節忘大綱乎但論云塵數諸尊德號疏云毘盧遮那本地法身一旦雖似相違其意終歸一致謂大日如來堅超四身獨居曼荼羅中位故釋云本地法身橫遍五部全攝海會聖衆故判云塵數諸尊論疏若矛盾者高祖豈讓具釋於疏釋乎得意

可思之

彈云 此釋誠雖似成本地身教主義實是以加持身爲能說教主先釋教主云本地法身次釋住處云是佛加持身是則本地法身更住加持身說此經也爲首本地法身

者能加持理法身也其加持身者所加持身也就此兩師意別也一依覺苑意者他受用身也演密抄第一云住如來加持者應身他受用身也次疏釋成其所住處名佛受用身言如來心王等者如來是所住心王爲能住如一切諸佛說法儀式皆住於應身即本地身爲教主也約別就勝唯是其故經云應化非眞佛亦非說法者推功歸本言法身說文此意本地身住加持身說法故云住如來加持而釋教主云本地法身者

推功歸本意也例如大師釋釋迦即毘盧遮那文雖歸本皆毘盧舍那據三昧門各各三昧之化云云覺超料簡又同覺苑釋歟東曼茶羅別抄云二教主身相者具緣品義釋云大日如來身如閻浮提檀紫磨金色如來像首戴髮髻猶如冠形通身放種種色光被絹縠衣此是首陀會天成正覺之標幟也彼界諸聖天衆衣服輕妙乃至無有銖兩本質嚴淨不復假以外飾故世尊俯同其像也私云已上引教主上文了案此文意今教主毘盧舍那是他受用報身歟然言毘盧舍那者依此宗釋佛加持故同法身

也又准天台意三身即一義也如普賢觀云釋迦牟尼佛名毘盧舍那遍一切處又花嚴主或名毘盧舍那云可思之二依安然意者別以自受用身爲教主通兼餘二身也先別爲自受用身者教時義第云若大日經金剛頂等在法界宮說此是自受用說其中亦有自證化他門文同二云大

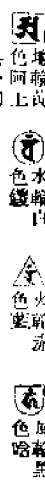
日經金剛頂十八會瑜祇經是大日如來自受用身說蘇摩呼經是金剛手自受用身文次通兼餘二身者同第二云諸阿闍梨云本地法身如來心王是理法身即能加持身也其所住處名受用身是智法身自受用身即所加持身也以自在神力令一切衆生見聞悟三密是他受用身變化身也是所加持身也今宗意云無相法身皆住自受他受變化身中無二無別故瑜祇經云四種法身文兩師說聊雖異本地法身住所加持身說當經專相叶疏家解釋者歟此義非但他家所談自門先德多存此義所謂般若僧正實範重慶等皆同此意今背和漢兩國自他一同料簡輒成本地身教主義太不足信用者歟

會云案曼荼羅安然意於住處成就句存二重初如來加持者以佛身爲住處次廣大金剛法界宮者以國土爲住處云云此料簡匪實違諸經例還而背疏家釋猥科判一段經文謬釋成加持說教義是則拘顯網迷祕旨故也學他師謬釋備疑難之端頗非會通之限歟先達諸經例者顯密諸部經中未見以佛身爲住處成就凡諸經中說住處眷屬等者明某佛住某處與其衆俱會說法爲令聞者信入也其處是鷲峯白鷲欲頂色頂等也何以本他身託加持身可爲住處成就乎次達疏家釋者如來加持與廣大金剛法界宮更非別處十一字皆一處名也疏第一釋云次云如來是佛加

持身



相時。先從空起。向上觀風等。圖如左。

 具一切 而此五大所成世界有理智二德。

若五智即五輪故成理界。若五輪即五智故成智界。理所成五輪世界金剛界大日所住。

智身住理土故。智所成五輪世界胎藏界大日所住。理身住智土故也。次兩部說處文者。金剛頂經云。於本有金剛界法界體。自在。

大三昧耶。自覺本初。大菩提心。普賢滿月。不壞金剛光明心。殿中。成所作智。

十住心論釋云。已上五句總明住處。住處名則五佛祕號妙德也。密意可知。大日經云。

住如來大日加持寶輪廣大金剛佛。法界宮天鼓。十住心論釋云。如來加持廣大金剛法界宮者。是則五佛之異名。大日寶幢開敷彌陀天鼓如次配文。兩經住處五句次第非徒然。身心互能住所住故。金剛智佛住胎藏。

理處胎藏理佛住金剛智處。五句表示甚有密意。更開師口。而疏家釋意不配釋文句。如來加持廣大金剛法界宮者。實相智理身所住智處也。而此中又有五佛。而此五佛法爾五大寶相智身也。此名五輪世界。亦稱法界宮殿。宗家以五句配五佛堅意也。疏家五句皆通五佛橫意也。雖有橫堅別同以智門五佛為理身住處。且就如來加持句。

料簡疏釋者。次云。如來。是佛加持身乃無二無別者。自受用身釋名佛受用身故是大日也。而以自在神力以下釋四佛。他受變化功德也。然則般若寺御抄依疏意作釋之。

時。加持身者。曼荼羅中台尊者。曼荼羅壇地也。此地五大所成也。五大即五佛也。其中今加持身者。是彼五佛中中台尊釋之。當報身者。中台尊者當理身。又當智身。

亦名自受用身。歟。如何。為決此疑釋當報身也。當字起盡可思之意云。胎藏中台理法身名自性身。金剛中台智法身名自受用身。亦名報身。聖位經說。自受用佛從心流出。心要釋中方毘盧舍那佛即如來部也。報身即滿德莊嚴。即其證也。於中台有二佛之中。簡理身為取智身云。當報身。留意可思之。

次至五抄者。依有所同。雖引載安公釋非全同。彼抄第二云。大師御意以隨自意四種中自性身為教主兼伴通四身。慈覺安然等以自受用身為教主。兼餘三身說。覺超云。他受用。覺地云。通他受變化云。次至教相抄者。彼抄中存多義。今所引備之料簡且演密抄為本成一義許也。此義達理上者。此文義可為正。強不可勢。會通歟。次至圓覺經例難者。入托神通光明藏者。非正住處成就。以而現淨土句可為處成就。為現淨土佛入神通光明藏三昧也。為言。次又釋歟。井上說金剛等疏釋分明之上者。科住處經文莫為二處。引影範例不可。枉分明釋者歟。

三種悉地教軌云。然毘盧身土依正相融。性相同一真如。遍滿法界大我身口意平等如大虛空。以虛空為場。以法界為床。大日

如來為令。知見此道。示二種法身。智法身佛住實相理。為自他受用現三十七尊。令一切入不二之道。理法身佛住。如寂照法然常住不動。而動現於八葉為自受用。示三重曼荼羅。令十界證大空。雖是理智之殊廣略之異。本來一法。會無殊異。萬法歸一阿字。五部同一遮那也。文。

私云。理法身佛住智故胎藏教主也。以本地法身為說主之義。誰可疑之乎。彈云。理法身名字誠雖似指本地常身。見此文首尾。初云。大日如來示二種法身。後云。本來一法會無殊異。是則自不二本源。以知理智示現理智二身。二所現隨緣之位也。然者非本地至極之佛。只於加持身立理智法身名。理智建立重重不可局一途者歟。

會云。凡以理智兩部為諸法極處。自宗之性相此教之大綱也。但大日如來示二種法身者。言雖前後體無差別。於大日如來有二佛別故云。示。非能示所示也。本來一法會無殊異者。有人疑云。二佛既別也。是非絕待不二極佛。為決此疑雖有理智之殊。不二理不二智故本來一法會無殊異釋之。大師釋云。不二一如。豈只遮二證一之名乎。云云。可思之。

二教論下云。大毘盧遮那經云。一時薄伽梵。平等句法門。此明自性。時彼菩薩。無盡莊嚴藏。此明受用。非從毘盧舍那。真言道句法。此明變化。又現執金剛。清淨句法。此明淨法。身說法。文。

二教論下云。大毘盧遮那經云。一時薄伽梵。平等句法門。此明自性。時彼菩薩。無盡莊嚴藏。此明受用。非從毘盧舍那。真言道句法。此明變化。又現執金剛。清淨句法。此明淨法。身說法。文。

二教論下云。大毘盧遮那經云。一時薄伽梵。平等句法門。此明自性。時彼菩薩。無盡莊嚴藏。此明受用。非從毘盧舍那。真言道句法。此明變化。又現執金剛。清淨句法。此明淨法。身說法。文。

二教論下云。大毘盧遮那經云。一時薄伽梵。平等句法門。此明自性。時彼菩薩。無盡莊嚴藏。此明受用。非從毘盧舍那。真言道句法。此明變化。又現執金剛。清淨句法。此明淨法。身說法。文。

二教論下云。大毘盧遮那經云。一時薄伽梵。平等句法門。此明自性。時彼菩薩。無盡莊嚴藏。此明受用。非從毘盧舍那。真言道句法。此明變化。又現執金剛。清淨句法。此明淨法。身說法。文。

二教論下云。大毘盧遮那經云。一時薄伽梵。平等句法門。此明自性。時彼菩薩。無盡莊嚴藏。此明受用。非從毘盧舍那。真言道句法。此明變化。又現執金剛。清淨句法。此明淨法。身說法。文。

二教論下云。大毘盧遮那經云。一時薄伽梵。平等句法門。此明自性。時彼菩薩。無盡莊嚴藏。此明受用。非從毘盧舍那。真言道句法。此明變化。又現執金剛。清淨句法。此明淨法。身說法。文。

二教論下云。大毘盧遮那經云。一時薄伽梵。平等句法門。此明自性。時彼菩薩。無盡莊嚴藏。此明受用。非從毘盧舍那。真言道句法。此明變化。又現執金剛。清淨句法。此明淨法。身說法。文。

二教論下云。大毘盧遮那經云。一時薄伽梵。平等句法門。此明自性。時彼菩薩。無盡莊嚴藏。此明受用。非從毘盧舍那。真言道句法。此明變化。又現執金剛。清淨句法。此明淨法。身說法。文。

二教論下云。大毘盧遮那經云。一時薄伽梵。平等句法門。此明自性。時彼菩薩。無盡莊嚴藏。此明受用。非從毘盧舍那。真言道句法。此明變化。又現執金剛。清淨句法。此明淨法。身說法。文。

私云。依此釋。四身說法分齊各別也。當經教主住處存處說時等自性身說法五成就也。於加持世界瑞相境界成三身說法。此經教主本地身之義。解釋分明者也。

彈云。教相抄第九料簡此事云。疏心云。一時薄伽梵至。如來之日加持故身語意平等句法門者。顯自性身如來現他受用身而住摩醯首羅宮。○次二教論心云。從一時薄伽梵至。平等句法門者。談自性身如來之法性土儀式。言住廣大金剛法界宮故若他受用土者何云廣大法界宮乎。次從時被菩薩至。無盡莊嚴藏者。即顯他受用土。○即彼自性身如來加此他受用身。而今說此大日經也。故疏與論料簡雖異於說經之教主終不相相違云云。就此料簡私勘其潤色。大日經開題云。如智法王乘於大悲與出自法界宮。打五藏法鼓令驚覺五智之在已。懸三密明鏡使微視三點之非他。又此釋意出自法界宮說此經見是則法界宮佛自性身也。此佛出法界宮加無盡莊嚴藏他受用說當經故也。

又宗義抄第一法印云。二教論中以大日經一時薄伽梵住如來加持廣大金剛法界宮乃至身語意平等句法門云。此明自性身說法。次以時被菩薩普賢爲上首乃無盡莊嚴藏文。釋受用身說法。既受用身外舉自性身說法。而彼受用身說今經。瑞相加持世界之教主故非今經說主。變化等流之二身又爾也。若爾者。自性身之說法者非今經者。更何物

乎。但至現加持尊特身之釋者。以中台加持身云。尊特身。非他受用身云云。就此料簡又思其道理。自性身說法者。如來之日加持故身語意平等句法門云云。是則自性法身上有本地加持二德之中。以如持身爲說主。故云。如來之日加持故。已上二義雖異。以如持身爲說者。爾者非所立潤色歟。如何

會云。先重舉料簡甚不應理。其故者。云教主云。住處明當經說會相。而出法界宮。加他受用身。於加持世界說此經者。如是我聞等五成就非此經會儀。結果者豈徒載之耶。將又四身說法其別如何。如彼注釋者。此明自性身說法。此明受用身說法云云。既受用身說法外舉自性身說法。何混歸他受一身乎。但至出自法界宮文者。若於自法界宮歟。於草字濫出字故也。可勘。證本已說當經住處云。廣大金剛法界宮。豈向此經文被作釋之日云。出法界宮乎。依之別本開題云。至如法界宮中祕主扣寂之日。自在殿內密王開庫之朝發心殿而示珍財。除重關以受自樂三等之理彼此無異。五智之覺人我同得。又所釋旨趣彼此全同。今已云法界宮中。知出字者誤歟。或又可讀文點歟。謂出自法界宮可訓之。謂大日上自證化他一體無別故雖云化他皆自性本地事業也。疏釋云。淨佛國土成就衆生。法性自爾非作所成云云。雖然且約義望化他於自證云出。全非隨緣位云出也。或又出自

法界宮指加持世界打五藏法句等者。指當經說會以加持世界三身為當經起說之瑞相。故出自法界宮示起說之因。打五藏等文正明當會說法。已上三義用捨宜在學者意矣。次賴瑜法印料簡是又違理。所以致此料簡存自證境界無言說義故也。是則身雖入密家。意猶拘顯網可。可悲。頗不足會通者也。

已上本地身教主文證料簡大概注之。此外釋文依爲枝葉略之。

疏第一釋題神變加持句云。然此自證三菩提。出過一切心地現覺諸法本初不生。是處言語盡心行亦寂。若離如來威神力。則雖十地菩薩。尚非其境界。況餘生死中人。爾時世尊往昔大悲願故。而作是念。若我但住如是境界。則諸有情不能以是蒙益。是故住於自在神力加持三昧。○又

真言問答云。天神變加持者。是何義耶。答。舊云。神力所持。或云。佛所護念。問。其大意如何。答。自證菩提過諸心地。本性不生。言盡行寂。離佛加持。十地菩薩尚不得知。況生死人。所以如來往昔悲願力故住於神力加持三昧。爲諸衆生說祕密藏。發即心菩提。淨即心佛國。見自心正覺證。自心涅槃。是故云。加持等。此其大意。又

私云。題一部總稱故七軸廣文只在此略題。而如疏釋者。大毘盧遮那成佛者本地自證之境界。此處言心寂滅故衆生不能蒙益。是故住自在神力加持三昧。說今經見依之

真言問答釋神變加持句云說秘密藏判

其得益云即心菩提等豈非此經云秘密

藏乎然則此經本地法身加他受用身說之

者也教相抄第九云凡題目所表必證內文

之事義今叙神變加持之經題示種種諸趣

所喜見身說種種性欲所宜法門言神變加

持若此經自性身佛說者豈經有如是題

乎故知加持經之言定令蒙他受用身說

也云大經要義第一云疏云然此自證三

菩提故曰神力加持經云又云是故此

經諸菩薩真語爲門則此經深旨也云云經

云住如來加持廣大金剛法界宮云云本地法身

身也又云所謂越三時如來之日加持故

等云如來之日者法界宮中無量阿僧祇劫

日佛力加持從自在無定相日也是此經時也

又云時彼菩薩普賢爲上首諸執金剛祕密

主爲上首毘盧遮那如來加持故舊新示現

等云初文意云世尊住自在神力加持三

昧開觀照門之經故曰神力加持經也次

文意云金剛乘菩薩入真言門直得五種阿

字究竟此爲此經甚深宗旨也次經三文本

地法身住加持處以加持日說此經又此

經中世尊加持大容屬內眷屬令舊新示

現無盡莊嚴藏是故此經從加持三昧而起

以加持力爲宗旨加持處加持日所說大容

屬等蒙佛加持示現化用由此等義名加

持經文此抄中括前後經文顯一部大宗

被加持處加持日常經之處時也引合題神

變加持以知大毘盧遮那成佛更住神變加

宗加持身說主義不可及異論者歟

會云以題爲一部總稱誠以可附爰披內

文見一部始終以當經教主號毘盧遮那

豈非指大毘盧遮那成佛位乎如來將說

此經於加持世界現三身現他受用說三

無盡莊嚴應化身云非從毘盧遮那佛身等

神變加持句正當此位以何得知疏釋神

變加持句初云示種種所喜見身等當三

無盡莊嚴經文次然比應化非從毘盧遮那

身等者當變化身經文然則攝廣文爲略

題開略題爲廣文一部經中品品大略呼

教主名稱大毘盧遮那從此稱題大毘盧

遮那成佛故疏第十六入秘密持茶羅云爾時大

毘盧遮那世尊彼時等至三昧地證未來衆

生觀念從定住者毘盧遮那義上已釋之文

上釋者指題下釋以知此經教主題大毘盧

遮那佛也更不可云神變加持次依無盡

莊嚴藏非從毘盧遮那等經立神變加持題

是說經瑞相也誰可云此經說主乎疏第

十六披略題示爲內文讓上釋義同第一

卷示攝內文爲略題載下經文非從毘盧遮

影略互顯最可謂巧妙但於此經題額可

有淺深重意大目經開題先約深祕門

釋經題中釋神變句云三種凡夫不能識

知十地聖者未知其邊唯佛能知能作故

曰大神變此神變無量無邊分爲四一下轉

神變二上轉神變三亦上亦下四非上非下

六又釋加持句云雖此不往彼不來然猶

猶法爾瑜伽故無能所而能所故頌曰六大

無礙常瑜伽○圓鏡力故實覺知云云次釋淺

略意云次就次第相承且釋淺略義者大

毘盧遮那者自性法身即本有本覺理身次

成佛者受用身此有二種一自受用二他受

用修得即始覺智身神變者他受用應身即

變化法身加持者等流身即是三界六道隨

類之身若攝四爲三者神變加持合爲一

即法應化三身如次可知文此淺深兩釋中

疏大毘盧遮那成佛爲自證神變加持爲化

他者淺略門次第相承意也若依深祕義

者神變大神變加持法爾加持也若爾者一

題十二字同本地內證境界也若約此門者

神變加持佛當經教主也若更云深義者上

大毘盧遮那成佛諸佛內證果德下神變加持

衆生色心因德也若上人教時間答中以上

自證三菩提等位爲遮情極位以下自在加

持三昧爲表德內證若依此意者胎藏曼

荼羅自衆生欲處起故以因德爲體性然

者大毘盧遮那果佛住神變加持因德說

之經故云神變加持經疏釋普門示現相云

所以然者一切衆生色心實相從本際以來

常是毘盧遮那平等智身云云深可思之得

如此重意隨文處可消釋之守一途

不可費見者歟

同第一釋一切持金剛者皆悉集會云云心

王所住之處必有塵沙心數以爲眷屬今

者心王毘盧遮那成自然覺爾時一切心數

無不即入金剛界中成如來內證功德差

別智印如是智印唯佛與佛乃能持之約著

提義。即有無量無邊金剛印。約佛陀義。即有無量無邊持金剛者。由此衆德悉皆一相一味到於實際。故名集會。若少分未等一法未滿。即不名一切集會也。然以自在神力所加持故。即從心王毘盧遮那現。加持尊特身爾時無量法門眷屬一一皆現。執金剛身。顯發如來威猛大勢。文

私云。此釋中有三重佛身。初心王所住之處等者。行者平等智身也。次今者心王等者。毘盧遮那本地身也。後然以自在等者。加持受用身也。然則本地境界一味一相故。更無度人之益。更現加持尊特身。說此經見其加持尊特身者。即曼荼羅中台尊也。以中台尊爲教主。立嫡共許歟。經第一云。八葉正圓滿鬘髮皆嚴好。金剛之智印遍出諸葉間。從此花臺中。大日勝尊現。疏第五釋云。此蓮花臺是實相自然智慧。○從此實相花臺中。則表大日如來加持之相。其義已如前釋。文此中實相自然智慧者。當心王毘盧遮那成自然覺。大日如來加持之相者。當現加持尊特身義。如前釋名指第一卷當所釋也。然者以加持尊特身爲說經主。何以本地身可爲教主耶。

會云。中古學者料簡云。初心王毘盧遮那成自然覺者。指法門身種子三形位也。次現加持尊特身者。指羯磨身。是尊形佛也。云云此料簡定有子細歟。今私案之。疏中雖立自然覺與加持尊特之二重。未分別以何佛身爲教主。大師在簡別意。所謂十住心論

第十引疏釋。明當經說會之時。引到於實際故名集會以上文。不引然以自在神力以下文。是則加持尊特身非正說主之故也。又真言問答云。問。此經同聞衆爲從因向果之人。爲從果向因之人。答。皆是從果向因之人。非從因向果之人。問。何故云非向果之人。答。此秘密乘。是法身如來與內證智眷屬自受法樂之教故。云云非因人文。加持尊特集會對從因向果之人。何以知爾。疏釋云。能壞衆生無相之煩惱故。以相況也。文以此釋知之也。內證集會一味一相故。非從因向果之人。而真言問答此經同聞衆從因向果中何乎問之。從果向因之人也。答之。是簡加持尊特集會唯取內證一味衆者也。爾者彼加持尊特身非當經教主。何備相違難文乎。但至疏第五大日如來加持之相文者。此釋指本地自證境界云。大日如來加持之相。謂實相自然智者。指衆生本心。是行者平等智身也。疏第五云。內心妙自蓮者。此是衆生本心妙法分陀利花。秘密標幟。花臺八葉圓滿均等如正開敷之形。此蓮花臺是實相自然智。蓮花葉是大悲方便也。正以此藏爲大悲胎藏漫荼羅之體。○文從此衆生本心自然智慧成大日如來本地果佛云。大日勝尊現。全不可同第三加持受用身也。義如前釋者。不指第一卷指第四卷經第一說法界同境普門無限相有三文。初文云。秘密主哀愍無邊衆生界故。是大悲胎藏生漫荼羅廣義。疏第四釋云。若行人自

見中胎藏時。即知一切衆生悉有成佛因緣故。其所起大悲漫荼羅亦周法界。文以此曼荼羅爲衆生肉心具德。是當今實相自然智慧也。次文云。秘密主如來於無量劫積集阿耨多羅三藐三菩提之所。加持。是故具無量德當如是知。文疏釋云。如來昔行菩薩道時。普門親近如是等佛刹微塵數諸善知識。於彼一一功德藏皆到極無等比無過上味。以如是內證之德無量無邊故。其所加持現作法門眷屬亦復無量無邊。文是以此曼荼羅爲果佛內證具德。當今大日如來加持之相也。後文云。秘密主非爲一衆生故如來成正等覺。亦非二非多。爲憐愍無餘記及有餘記諸衆生故。如來成正等覺以大悲願力。於無量衆生界。如其本性。而演說法。文疏釋云。已知。內德無限。次明本地曼荼羅度人無限。文已以阿耨菩提之所加持佛釋本地曼荼羅。今大日如來加持之相者。即本地法身也。加持之言雖同。其位大別也。留意可思之。

重難云。十住心論第十菩薩真言問答。以爲所立潤色歟。俱以難思。先於十住心論引文者。大日經疏意於衆成就下。分別本地加持之釋三處在之。一衆成就總句。一切持金剛者。皆悉集下釋如今所引。二十九執金剛終釋云。然此毘盧遮那內證之德。以加持故從一一智印各現執金剛身。形色性類皆有表裏。各隨本緣性欲。引攝衆生。文三四大菩薩始釋云。亦是毘盧遮那內證功德。○

以加持故各得從法界一門。現爲一善知識身也。而十住心論第十被引疏釋之時。於總句下釋者。然以自在神力等文雖被引殘之。於後兩釋者具引載之。以知於總句釋者。讓委釋於別句。且所不引也。若加持主伴非當經說會故不引之者。何故至別句下引證之耶。料簡之趣。恐似不見。文首尾。爲之如何。次真言問答云。問。若如此者。是一實境。即無能所說聽之義。而何云會耶答。心王住處必有無數眷屬。故猶集會。問。於是一佛心王心數。內證自覺之義也。是即自證無兼他之義。何云會○答。凡此心王。毘盧遮那摩沙心數。內證智眷屬。曼荼羅法身。周遍法界一切衆生趣中。隨應度之者。前說如是。自證法門。是名秘密乘。如治國之聖王守護國土。化人民故。國界之內散諸賢臣。治化賞罰。此釋意。內證本地境界無能所說聽之義。更住加持門。隨應度者說名秘密乘。是喻國界之內散賢臣。治化賞罰。爾者真言問答達所立義。如何。

重會云。先十住心論引文事。加持尊特身爲常經教主者。尤爲要據釋。何總句下脫之耶。若依繁重略之者。縱雖略本地文。更不可脫加持釋。但至別句下引證者。彼加持身非當經說主故。依不肝要總句下雖脫之。兼本地體上必帶加持用。不可遮之。佛光住月宮。影像浮機水。自然道理也。約質影不離邊釋本地境處。必起加持文。仍約體用分別門。去加持用。取本地體。總句

釋依此意約體用不離門。本地加持並釋。別句釋依此意存略隨宜。不可怪歟。次真言問答料簡事。彼釋云。問。餘經會處分明也。今此大日經爲有幾會處答。爲一處一會。問其處會何答。處者是金剛法界宮也。會者即胎藏界也。云云。因此釋重起一實境無能所說聽之義。何云會耶之問。案問答承來。以一實境爲此經會之義。分明也。但無能所說聽者。簡因位相對能所。於自受法樂中互爲能所之義。尤有之故。次下釋此秘密乘是法身如來與內證智眷屬自受法樂之教。深可思之。

同第一云。問曰。佛所說經何故先明往處眷屬耶。答曰。譬如國王若有政令。必先出居外朝。制斷刑賞時。史著記云。某時王在某處。與某中大臣等集議。有如是教命。欲令境內信伏行之不疑故。法王亦爾。將說大法。必於大眷屬菩薩衆中。令作證明。以是因緣。聞者生信。由信心故能入。如是法中修行得證。倍復生信。故先列衆也。文同第十四。案維品云。暫退是流出義。是流溢義。如師子王在深窟中。安住不動。有時出穴頻申奮動。即是其身本不動。今則離其常處而動故也。佛亦如是。安住如是甚深密藏之中。若非如來加持神力。則微妙寂絕不可得。示現。今乃示現無盡身口意種種形聲遍滿法界。即是諸佛奮迅也。文云。第一文以國王出居外朝位喻此經教主。第十四文以師子出穴頻申位類當會說

法。同外用加持佛以爲能說教主。不待言者歟。

會云。先第一文喻取少分故。只取王臣集議之邊。喻法王集會之相。必非分別內外取其外。若如所立者。法說專自內證出外。用之相可明之。彼已不爾。此何爾耶。次第十四文彼頻申奮動者。指加持世界無盡莊嚴相。全非當會儀式其故者。經說所出諸尊還入相。還入法界宮云云。當經法界宮說也。何引出法界宮佛身可同。此經說主平重難云。疏第十四云。時諸尊等既作種種佛事。還從本位而入。毘盧遮那如來之身。亦如出時位。次無異故。彼經云。復入法界宮也。文此釋意指佛身云。法界宮。然者法界宮有二種。一以國土爲法界宮。二以佛身爲法界宮。彼所出現佛雖出佛身法界宮。猶住國土法界宮。何云非當經說會耶。答。此料簡甚髣髴也。兩部大經以往處爲法界宮一同之說也。第十四釋又此意也。然則經約總相云。復入法界宮。疏正指還入在處云。佛身。意云。入法界宮者。於法界宮有中央八葉及三重壇不同。正還入何處耶。其入位未分明。故還入中央大日佛身也釋之。此義治定不可異求者歟。疏第一云。次明群機嘉會之時。同問法。即經所說越三時如來之日加持故。身語意平等句法門也。然此經流布閭浮提。略有十萬偈。若十佛刹微塵大衆。各各廣演身口意差別法門。則無限量。此說法時分。復當云何。

故結集者云。爾時住於佛日。而演說法者也。如世間時分。則有過去未來現在長短劫量種種不同。且約日行四天下。一周晝夜各有初中後分。乃至三十時等。利那不住代謝相推。以淨眼觀之。三際之相了不可得。無終無始亦無去來。即此實相之曰。圓明常住湛若虛空。無有時分修短之異。然以佛神力故。今喻伽行者於無量劫。謂如食頃。或演食頃以爲無量劫。延促自在咸適衆機。無定相可得。故云。如來日也。文

私云。凡於日時有三種。一世間日。二加持日。三圓明日也。於此中。正明當經說時。初表群機嘉會時者。加持日異名也。其故者。次釋明加持日。延促自在咸適衆機。云云。於世間圓明日者。未明衆機嘉會之相。以釋得表意。依表探釋意。指加持日云。群機嘉會之義。頗不待料簡者歟。一又疏第五云。然深秘密釋中。正以道機嘉會爲時。或以加持方便促。百劫爲一夜。或演一夜爲百劫。修短在緣。無有定限也。文。此釋正以加持日爲群機嘉會時。豈非明證乎。是三次住於佛日而演說法者。佛日指經如來日。彼如來日指加持日。故云。如來日也。釋分明故也。如來日既指加持日。佛日非圓明日之義無疑者歟。三。○爾者如何云。此釋誠難思。古來料簡不一。准歟。今私案之。立二義云。先群機嘉會時者。通圓明加持二日。圓明日當經說時。加持日。加持

世界說時也。加持日云。群機嘉會。疏第五釋明也。圓明日云。群機嘉會。其證雖不分明。凡思自宗大意。自性法身說會有實行當機因人。蒙益是其大宗也。依之或釋本地曼荼羅度人無限。或述坐法界照機。住祕宮投藥。何不云。群機嘉會耶。次所同聞法者。是又同通本地加持二佛所說。次住於佛日而演說法者。指圓明日。是正當經說時也。其故者。次上釋云。然此經流布閭浮提。略有十萬偈。若十佛刹微塵。大衆各各廣演身口意差別法門。則無限。此說法時分。復當云何云云。答此經說時之間。云住於佛日而演說法。故當經說時也。全非。加持世界說時也。疏第六云。經第二卷初云。爾時毘盧遮那世尊。與一切諸佛同共集會。各各宣說一切聲聞緣覺菩薩三昧道者。如來已說究竟三空三昧印。爲令善門進趣者無留難故。復說三昧道中差別印。三重曼荼羅所示種種類形。皆是如來一種法門身。是故悉名爲佛。此等一切諸佛。各於本所流通法門。自說彼三昧道。若現世天身。則說彼天三昧道。若現聲聞身者。則說聲聞三昧道。若現辟支佛身者。則說辟支佛三昧道。若現菩薩身者。則說菩薩三昧道。若現持金剛身者。即說金剛三昧道。當知此中偈頌。如是無量剎塵。非世間結集經卷所能具載。然諸行人。若深入瑜伽境界三昧時。自當了了聽聞。如正說時無異。是故名爲佛加持日也。文。此釋意。大日如來與一切諸佛同共集

會所說之經。云此中偈頌無量剎塵。是當經說時。故此經是大日如來同共集會說也。全非。加持世界說會。指此時。云。如正說時。是則對佛加持日云。正說時故正說時者。當圓明日也。次如世間時分等者。爲釋圓明日。先釋所越三時。次明實相日也。次然以佛神力下釋。加持日又名如來日。是加持世界說時也。如此時中下明說法相。如此者指上圓明加持二日。佛說何法乃至故名爲句者。並釋本地加持二佛說法。即以平等下釋。加持身說法得益。依加持身引接。入本地身體性。是故住此下正明當經說法得益。謂加持身說法得益。自身外存。感見佛身。本地身說法得益。自心外不見佛身。直入直修故實無能入者。無所入處。此云此經大宗也。重難云。此料簡太自由也。有何文理。成此義耶。答云。見經文說相。初自如是我聞。至前後圍繞而演說法。正明自性法身說會。自時彼菩薩。至復有芽種生起。明加持世界三身。今所謂越三時如來之日。加持故。身語意平等句法門者。居中間兼自性加持二。謂通序結釋別序表句也。所謂者。轉釋上通序之意也。次指如來日時云。時彼。是如來之日等文。爲通序表文故也。依之大師二教論下。於通別二序文。釋四身說法義。以所謂越三時如來之日等經文。科自性身說法。十住心論第十。以所謂越三時等文。屬時彼菩薩等加持世界說時。兩論科釋引證。所以各別。此文自元通本地加持故也。又性靈

會所說之經。云此中偈頌無量剎塵。是當經說時。故此經是大日如來同共集會說也。全非。加持世界說會。指此時。云。如正說時。是則對佛加持日云。正說時故正說時者。當圓明日也。次如世間時分等者。爲釋圓明日。先釋所越三時。次明實相日也。次然以佛神力下釋。加持日又名如來日。是加持世界說時也。如此時中下明說法相。如此者指上圓明加持二日。佛說何法乃至故名爲句者。並釋本地加持二佛說法。即以平等下釋。加持身說法得益。依加持身引接。入本地身體性。是故住此下正明當經說法得益。謂加持身說法得益。自身外存。感見佛身。本地身說法得益。自心外不見佛身。直入直修故實無能入者。無所入處。此云此經大宗也。重難云。此料簡太自由也。有何文理。成此義耶。答云。見經文說相。初自如是我聞。至前後圍繞而演說法。正明自性法身說會。自時彼菩薩。至復有芽種生起。明加持世界三身。今所謂越三時如來之日。加持故。身語意平等句法門者。居中間兼自性加持二。謂通序結釋別序表句也。所謂者。轉釋上通序之意也。次指如來日時云。時彼。是如來之日等文。爲通序表文故也。依之大師二教論下。於通別二序文。釋四身說法義。以所謂越三時如來之日等經文。科自性身說法。十住心論第十。以所謂越三時等文。屬時彼菩薩等加持世界說時。兩論科釋引證。所以各別。此文自元通本地加持故也。又性靈

集第七云。衆寶心殿高廣無邊。光明日宮無所不遍。眞言大我本住心蓮塵沙心數自居覺月。三等法門住佛日而常轉。祕密加持應機水而不斷。法性身塔奇哉皇哉。此釋意當經。住圓明常住日說之。譬如天上月宮。而其影像應萬機。施化用於十方。是加持世界應用也。譬如日影浮機水。然則本質影像不離不分故。天上日水中日兩日同時暫時不可捨離。是故今如來之日言必可通本地加持二佛說時也。

尋云。若爾者。所謂越三時之日等經文云何。可料簡之耶。答。先所謂越三時如來之日指說時。身語意平等句法門指說法。加持言通說時與說法也。所謂越三時如來之日者。古義云。所越三時世間日。能越如來日通加持圓明也。今義云。此文再可意得之歟。謂越字圓明日。三時世間日。如來之日加時日也。如世間日乃至故云。如來日也。釋意也。此時加持故三字指三平等句法門。其故者。說時釋終。如來之日經文故。釋故云如來日也。次釋。如此時中等故。加持言似屬說法。若屬說時者故云。如來日。次尤釋加持故言畢。可釋。如此時中等也。已以不爾加持言不可屬說時者也。又越三時如來之日者。三時世間日。如來之日圓明日。加持故加持日也。住於佛日而演說法者。卽以如來日爲圓明日之意也。此義加持言可屬說時也。重重義得意。可釋之矣。

大日經第一具藥品說眞言文分云。復次祕

密主。此眞言相非一切諸佛所作。不令他作亦不隨喜。何以故。以是諸法如是故。若諸如來出現。若諸不出諸法。法爾如是住。謂諸眞言。眞言法爾故祕密主。成等正覺一切智者。一切見者。出興于世。而自此法說種種道。隨種種樂欲種種諸衆生心。以種種句種種文。種種隨方語言。種種諸趣音聲。而以加持說眞言道。疏第七釋云。經中次說眞言如實相故云。復次祕密主。眞言法爾故者。以如來身語意畢竟等故。此眞言相聲字皆常。常故不流無有變易。法爾如是。非造作所成。若可造成卽是生法。法若有生則可破壞。四相遷流無常無我。何得名爲眞實語耶。〇若如是者。則是諸眞言相畢竟寂滅。不授與人。何故有時出興。有時隱沒故經復釋。所由云。祕密主成正等覺。〇而以加持說眞言道。此意言。如來自證法體非佛自作。非餘天人所作。法爾常住。而以加持神力出興于世。利益衆生。〇文

又云。復次如來一二三昧門聲字實相有佛無佛法如是故。卽是故不流。卽是如來本地法身。爲欲以此法身遍施衆生故。還以自在神力加持如是法爾聲字故。此聲字卽是諸佛加持之身。此加持身卽能普作隨類之身。無所不在。當知加持聲字亦復如是。是故行者但一心諦緣觀此聲字。自當見佛加持身。若見加持身卽見本地法身。若見本地法身時卽是行者自身故。此一二字門

卽是如來不思議果。不從別處來也。文

十住心論第十云。已知。法爾而住。無人能作。若然誰傳。答。初從大日尊。下至青龍阿闍梨。有七葉大阿闍梨。其法號曰摩訶里盧遮那究竟大阿闍梨耶。金剛薩埵大阿闍梨耶。龍猛菩薩大阿闍梨耶。龍智菩薩金剛智三藏。大廣智三藏。青龍寺惠果阿闍梨。如是大阿闍梨等轉轉而授。既知付法傳來最初說相云。何經云。祕密主成正等覺。一切知者。一切見者。出興于世。而自此法說種種道。隨種種樂欲乃至種種諸趣音聲。而以加持說眞言道。解云。斯意言。如來自證法體。〇文

私云。此等釋意。此眞言相等文爲本地法身。此處無相寂滅。不可授與人。無有出沒之異。有佛無佛性相常住也。成等文正覺等文爲加持身。如來出興于世。以神力加持說此眞言道。而今所傳經非法爾眞言。是加持說教也。何以知者。十住心論第十。明最初說相。引合加持身下經疏文之故也。然則分別本地加持之兩文中。學加持文示最初說相。加持身教主義不待言者歟。如何。會云。此難誠至要也。實以難思。但勘見釋前後。此事又無相違歟。其故者。十住心論第十。先引兩部大經五成就畢釋云。已知祕密莊嚴住心所在之處。及身語心密數量等。今所傳眞言教法誰作。答。據大日經云。諸佛菩薩聲聞緣覺摩醯林王。那羅延天。釋提四王。如是人等所不能作。何以得知。

大日世尊分明說故。云何說耶。佛告祕密主。此真言相非一切諸佛所作。○謂諸真言法爾故。解云。以如來身語意畢竟等故。○文此釋意以今所傳真言教豈非爲法爾本地說乎。若爾者八祖中第一祖。又三世常恒本地如來全非隨緣出沒之佛身也。付法傳上云。第一高祖。法身大毘盧遮那如來與自眷屬法身如來。於祕密法界中自受法樂故常恒不斷演說此自內證智三摩地法。具如金剛頂經說。文可思之。但至最初說相加持身文者。先於八祖中第一高祖。有本地加持二重。謂本地者。大日三世常恒本地身。遍有情非情。平等平等能說此真言教。如此之處。入法法爾。離佛天人造作。次上引十住心論第十。已知祕密莊嚴住心所在之處等釋意也。又付法傳上云。如是法身智身二種色相。平等平等遍滿一切衆生界一切非情界。常恒演說真言語如義語漫荼羅法教。○彼漫荼羅教者。金剛頂瑜伽十萬頌經等是也。文是則以當時所傳十萬頌經等直爲法爾教體也。次加持者。法爾教體互三世不變故。不論遇教有無。不簡迷悟差別。無相寂滅不可授與人。是故大日如來住大悲本誓出興于世始說此道。十住心論最初說相等釋此意也。又付法傳上云。大日如來普遍常恒演說如是唯一金剛祕密最上佛乘大漫荼羅法教。而非機非時。不得聽聞信受修行流傳。所謂道不自弘弘必由人。誰能弘者。則有七箇大阿闍梨耶。文

此意又七祖中第一流傳教主也。如於第一祖有本地加持二重。金剛薩埵以下乃至當時真言行者云。本地。皆本地。云。加持皆加持也。而本地上祖祖傳來自正宗正意也。加持流傳此教傍義也。以傍莫被正矣。尋云。且於第一祖本地加持二佛爲別將爲同。若云別者。似有九祖。達大師處處釋八祖相傳。若云同者。本地法爾常住加持隨緣出沒二佛體別也。何云同耶。答推大師御意。同而非別歟。本地加持一佛上約義分二。約法體爲本地。約機感爲加持。譬如日光遍法界。雖常存於清濁器有隱顯。佛身亦如是。本地佛雖常恒說法。非機非時不見不聞。至緣熟之時始而聽受。是故有機始聞雖似始起。彼始聞未曾動本地說會。約初入實行時雖有三世異。至聽法開悟位會同法界。更無去來今。然則就機感且雖分本地加持約佛體只本地一佛也。是故以第一祖直爲三世常恒法爾佛也。金剛薩埵爲未悟因人。約聞彼法爾佛說。且此佛爲加持佛。實法爾直體故。或釋本地身授金薩。或釋加持佛授薩埵。兩釋無相違。如云。大日金薩亦爾也。約未悟人始悟邊。金薩是加持薩埵也。悟已還無悟未悟別。古今當然故。此薩埵是本地薩埵也。已上約金薩上釋。若金薩授龍猛。又有此二重例。大日二重可思之。尋云。約體者一佛也。約義分二佛者。且約義可立九祖耶。答。約義立九祖。有何

失乎。依之出生義。大日金薩中間立釋師子。釋師子者。大日加持身也。小野黨要相承殊勝中引此文。豈非許九祖義耶。尋云。若爾者。或云八祖。或云九祖。以何義爲正意耶。答。以八祖義爲正意。處處釋多分此義故也。加之真言問答中。顯釋迦說密大日說者。正意也。顯密俱釋迦說者。傍意也。云云。以密教最初說者直爲本地大日。正義也。若本地外開。加持佛。釋迦也。爲說者。傍義也。尋云。十住心論第十釋此傍正中似成傍義。爾者如何。答。如先成。以今所傳經五成就。直爲法爾本地說。彼釋大綱也。雖然爲顯薩埵因人傳。大日說之次。第且釋最初加持相。是約機感邊。實爲示法爾真佛。次上引此真言相等經文釋成義也。何況付法傳非機非時不能聽聞信受。其弘傳人表有七箇大阿闍梨。釋第一祖明自受法樂故常恒演說。是則上所明大日如來普遍常恒雖演說等法爾位也。以知。本地外更不可有。加持流傳說者。留意可思擇之。同第九云。復次真言行者。以初三昧耶。故得耶。故得同。如來加持法界宮尊特之身。以第三三昧耶。故令此身土皆如金剛。與無量持金剛衆而自圍繞。繞佛說初三昧耶。爲自受用。故第二三昧耶。爲成就法性身諸菩薩。故第三三昧耶。爲折伏攝受隨類衆生。故云。私云。此文意三部三昧耶中。第一自受用本

地法身也。第二他受用身法性身。菩薩十地也。能化也。第三變化身。隨類衆生能化也。

而第二他受用身云。如來加持法界宮尊特之身。若然者住。如來加持廣大金剛法界宮之說。經主是尊特之身。即他受用也。當經教主加持身之義。此釋分明者歟。如何。

會云。此釋前後於三部三昧耶作重重釋。今所引其隨一也。旨趣難知。輒不可治定者歟。謂彼釋上文云。又以入佛三昧耶加持祕密中胎藏。以法界生。加持金剛菩薩二重眷屬。以金剛薩埵加持種種隨類之形。文依此釋。以三種三昧耶配屬曼荼羅。第一中台。第二初重二重。第三第三重也。今經教主中台大日也。全非初二重尊。若爾者。彼法界宮尊特之身者。自中台大日所示現。加持身十地能化也。疏第五云。阿闍梨言。此是五那含天子耳。過此已上有菩薩受佛職位處。亦名淨居天。多是一生補處菩薩。是第二院所攝。非此中所明也。文同第四云。若作深祕釋者。如來妙嚴之相。法爾無減非造作所成。故不以外寶爲飾。乃至十住諸菩薩猶因承佛神力得見加持身。其於常寂之體。如在羅殿。故以爲呪也。文依此等文。

此是本地加持教主之義者。大日經疏之眼肝。眞言行者之綱要也。我祖杲寶法印爲學頭并讀師之時談議講筵不忘。講此經疏數回。弟子賢寶法印侍座筆記之書亦不少。然今此書也。杲寶師之草案之

本也。可祕可貴。最初一兩紙散失。補其闕分。以呈後葉焉。嗟呼。鼻祖之功。茲滿不肖之志亦足可悅云云。

寬保二壬戌年夷則十九日  
東寺定願僧勸學衆 僧正賢賀 法臘五十九  
勸修寺淨土院家 行年五十九

No. 2463

寶冊抄第一

金剛頂經翻譯事

略出經翻譯年記事

同經略出十八會中何會耶事

同經具譯四千頌梵本否事

同經四卷六卷兩本中以何爲治定耶事

義決譯六卷略出經事

教王經翻譯年記事

教王經譯出初會品第一曼茶羅事付三十教王經具譯初會事

事

略出教王兩經梵本不同事

兩經說相不同事

兩經所說會次第不同事

塔內無量頌本即爲法爾本歟事

兩經本朝請來事

金剛界大儀軌撰者事

同儀軌譯出金剛界大曼茶羅行法事

同儀軌異本事

寶冊抄第一

禪貴道詮群家譯論上云。夫真言宗者。近代所傳。未詳所師。彼宗是三論之支流耳。唐朝不空三藏譯人也。譯大毘盧舍那經七卷及金剛頂經蘇悉地經事以爲宗簡文

此師以祕宗稱三論之支流。未辨所由。胸臆浮言不足會通。就中廣智三藏芳名振五天德化盛三朝。飛錫超遷。嚴鄧圓照等書碑銘記行狀。其本並行于世。然云未詳何許。有眼之士豈不嘆之乎。又大日蘇悉地兩經者。無畏三藏所譯也。而云不空譯。達失之甚也。甚或復以龍樹釋論慈覺大師疑。月忠僞作。以薩埵釋經智證大師稱不空述記。如此異說。條目稍多。今爲決其正訛。且就所學之要本。舉經論譯家示章疏述者。因抄說相梗概。粗注請來祖名。兼勤結集傳者。以加部帙之末。略有十篇。分爲十軸。

第一 金剛頂經 第二 大日經

第三 蘇悉地經 第四 大日經

第五 理趣經 第六 般若心經

第七 菩提心論 第八 摩訶衍論

第九 大日經 第十 兩部大經

金剛頂經翻譯事

承和二年三葉度者。官符云。金剛頂經梵本有十萬偈。大唐所翻一百餘卷。有十八會。一會各說三十七尊。乃至百八尊。四種曼茶羅四印等。超過諸地。頓入金剛祕密藏。不經三劫速證。大日尊位。○大毘盧舍那如來與自眷屬諸佛菩薩金剛天等。自受法樂。故所演說。從金剛薩埵親授。大日如來付屬師師相傳。七葉于今矣。文私云。高祖大師三學目錄所載。金剛頂部經軌。金智不空兩三藏所譯六十二部七十三卷。

也。官符文大唐所翻一百餘卷者。加何經軌乎。可決之。此中以略出教王二部專爲金剛頂本經故。今且就此兩經所記其要目也。

金剛頂略出經條條

略出經翻譯年記事

金剛頂經義決云。此經百千頌本。此國未有。此略本至此土者。於開元之初。金剛菩提三藏阿闍梨云。我從西國發來。度於南海。其有大船三十餘隻。一皆有五六百人。一時同過大海。行至海中。逢於大風。諸船及人並皆漂沒。我所附船亦欲將沒。爾時兩本經夾常近於身。受持供養。其時船主見船欲沒。船上諸物皆擲海中。當時怖懼忘收。經夾其百千頌亦擲海中。唯存略本。爾時我發心念作除災法。大風便止。去船周迴可一里餘。風水不動。船上諸人皆歸於我。漸漸發來得至此岸。來到此國。於開元七年中。至西京。一行禪師求我灌頂。聞有此異希有法門。乃令伊舍羅譯爲漢文。一行等乃親自筆授文。貞元錄第十四云。七俱胝佛母准泥大明陀羅尼經一卷。第二出三藏譯者同本。開元十一年於黃聖寺譯。金剛頂瑜伽中略出念誦法四卷。亦云經。開元十一年於黃聖寺譯。金剛頂經曼殊師利菩薩五字心陀羅尼品一卷。開元十八年於大觀福寺譯。

觀自在如意輪菩薩瑜伽法要一卷 上三經並出梵本金

右四部七卷其本並在

沙門跋口羅善上解 提地之 唐云金剛智南

印度摩賴耶國人 此云光明國其附近 婆羅門

種 幼而出家遊諸印度 雖內外博達而偏

善總持 於此一門罕有其匹 隨緣遊化

隨處利生 開大支那佛法崇盛遂汎舶東

近達于海隅 開元八年中方屆京邑 於是

廣弘秘教建曼茶羅 依法作成皆感靈瑞

沙門一行欽斯秘法敷就諸詞 智一一指

陳 復爲立壇灌頂 一行敬受斯法請譯流

通 以十一年癸亥於資聖寺爲譯瑜伽念

誦法及七俱胝陀羅尼 東印度婆羅門大首

領直中書伊舍羅譯語 嵩岳沙門溫古筆受

至十八年庚午於大薦福寺出曼殊師利

五字心及觀自在瑜伽法要 沙門智藏譯語

又於舊隨求中更續新呪 智執總持契所

至皆驗 秘教流傳寔斯人矣 續古今譯經圖記

同之

大宋高僧傳第一云 十一年奉勅於資聖寺

翻出瑜伽念誦法四卷七俱胝陀羅尼一卷

東印度婆羅門大首領直中書伊舍羅譯語

嵩岳沙門溫古筆受 十八年於大薦福寺又

出曼殊室利五字心陀羅尼觀自在瑜伽法

要各一卷 沙門智藏譯語 一行筆受 刪綴成

寺譯瑜伽念誦法七俱胝等經四部 法師筆

授若非深達秘旨焉能措筆於是 故文

私云 玄宗朝開元十一年於資聖寺金剛智

翻譯金剛頂四千頌略本 四卷六卷略出經

是也 依貞元錄大宋傳譯語伊舍羅筆受溫

古云云 依義決 伊舍羅譯語一行筆受云云

兩說相違會之有二義 一義云 筆受溫古

如傳錄文然義決一行筆受者非略出經是

五字心陀羅尼品如意輪瑜伽法要筆受者

也 依之大宋傳曼殊室利五字心陀羅尼觀

自在瑜伽法要各一卷沙門智藏譯語一行筆

受云云 彼義決總示金剛智翻經時譯語筆

授等必非舉略出經翻譯也云云 但料簡有

疑 一行禪師者開元十五年入滅云云 何接

十八年譯場乎 仍大宋傳文恐誤歟 一義云

略出經翻譯時一行溫古兩人共爲筆受者

歟 仍義決云一行 傳錄云溫古 決文一行

等者 等字所指當溫古歟 又如開元錄等

溫古爲略出等二部筆受者 然演密抄意爲

四部筆受者恐誤歟

筆受者兩人例

貞元錄第十一 玄奘段 瑜伽師地論 百卷 內見

典後編勸善廣說 貞觀二十二年五月十五日於弘福

寺翻經院譯至二十三年五月十五日畢 沙門智藏明

譯等筆

略出經略出何會乎事

第一云 略說一切如來所攝真實最勝秘密

之法 文 初會名一切如來真實攝大乘現證

大教王會 與略出經文符合 謂略出經中

有四會 一化身會 二羯磨會 三昧耶會 四

供養會也 比校施護三藏所譯三十卷教王

經 初會四大品 化身羯磨三昧耶三會初會初

品六曼茶羅中第一曼茶羅攝也 三卷教王經同

供養會者不說之 但三會次第與略出 第四供養

會六曼茶羅中第四羯磨曼茶羅攝也 此外

初品中第二三昧耶曼茶羅 或云三昧耶 并第二

品第一大分曼茶羅等出之 次出餘會要者

略出經所說初起行住等印明正覺壇十三

尊曼茶羅秘密道具等三卷教王經不說之

又三十卷教王經不載之 定是出餘會要

段歟

發問集第一心覺云 今略出經教王經者

說金剛頂十八會初教王會 有四大品之

中初金剛界品 有六曼茶羅之中初金剛

界大曼茶羅 何以知 經第一二三卷初言

金剛界大曼茶羅廣大儀軌品一二三故

也 但此一品猶未譯盡第二陀羅尼三微

細四供養五四印六一印曼茶羅 於今此

略出教王四卷三卷中不譯出之 但金剛

智譯金剛頂三摩地儀軌 金剛界六曼之

中第六一印曼茶法也云云

略出經具譯四千頌梵本歟事

問 略出經者四千頌略瑜伽悉譯之歟如何

答 二義云 四千頌悉不譯之歟 其故者梵

本十萬頌唐國所譯三百卷可有之 見都格

要目等

●原本傍註曰金剛智

●筆受乃至云云七十二字原本喪書

●發問以下十行原本喪書

准知四千頌唐國所譯可爲十卷許。若爾者

略出經若四卷若六卷非四千頌全本一歟。貞

元錄第十四舉略出經四卷五字心陀羅尼

品一卷如意輪法一卷。上三經並出梵本金

剛頂經最要攝譯。非全部也云云。金剛智開

元年中渡海之時金剛頂廣略兩本隨身此外

不出所持經。而廣本沒海中。唯存略本。

以知略本四千頌隨所用別出或爲四卷或

爲一卷歟。一義云。義決意以略出經爲

金剛頂經略本。而略本頌數定四千偈已以

略出經稱略本。豈非盡四千偈乎。但以

梵本偈頌分量不可定。唐國譯經多少。其故

大日經梵本三千餘頌無畏三藏譯爲七卷。

教王經梵本四千頌施護三藏譯爲三十卷。

六度經梵本九千五百頌般若三藏翻爲十

卷。華嚴經梵本三萬六千頌覺賢三藏翻爲

六十卷。若不達兩國語法者輒以難一定

者歟。又金剛智來唐之時兩本外要極經軌

等少少有隨身歟。所謂金剛智所譯不動使

者軌要略念誦經爲胎藏部經。爲兩本外

之條勿論也。然者彼五字心陀羅尼如意輪

瑜伽法要必非略本四千頌攝歟。已上兩

義宜仰明師決。

四卷六卷本內治定本事

尋云略出經四卷六卷兩本中以何可爲治

定本耶。答貞元錄第二云。金剛頂瑜伽中

略出念誦法四卷亦云。經大唐南天竺三藏金

剛智譯錄云云。

六卷不空三藏譯經三

金剛頂瑜伽中略出念誦經一部四卷。舊本不

者名與先請經其文

小異也。四十四卷云云

造意血脈云。金剛界大法梵本有百千頌。金

剛智三藏譯四卷。不空三藏譯六卷。一行禪

師製決三卷。云云。此文初學四卷略出經云云。

海雲記。依此等文案之。四卷本金剛智最初

譯也。六卷本不空重令再治之歟。六卷本有

品號。四卷本無之。然八家總錄注云。治六

爲四。頗有加減云云。今見經文。四卷本第

四所說灌頂法中授名供養等事六卷本闕

其文。是爲最初草譯故歟。貞元入藏錄載四

卷本。高祖大師請來此本奏入。學目錄。是

爲治定本故也。但山門承澄僧正抄云。治

六爲四文。恐展轉誤歟。高野錄云。四本舊

譯金剛智文。圓覺錄云。六本不空譯文。年來

不審之間。或勝本治四爲六云。尤可指南

豐資本師治哉。此料簡一往雖似有謂。總

錄文治六爲四之本猶以可爲正歟。其故安

公選定事業具支灌頂中所引用是四卷本

也。以六卷本稱別本。注中引之。可知此

師以四卷本爲治定本歟。但至禪林錄等者

金智不空相共譯之。故且注六本云。不空

譯。於四本未云。金智譯。故非相違也。於

造玄記者恐是誤歟。猶可細擇之。

金剛頂經義決釋六卷略出經事

尋云。金剛頂義決者兩本略出經中釋何本

本文。別本者六卷略出經也。四十帖第十云。

金剛頂經三本有之。疏舊本者是四卷略出

經也。別本者六卷略出經也。新本者三卷教

王經也云云。同第三十三云。義決釋經六卷

本也。所估文全同之云云。文可思之。

尋云。彼義決六卷略出經悉釋之歟如何

答海雲記所載義決三卷。云云。造玄。和漢兩

國所流布唯在上卷中下缺之。教王經疏

第四云。金剛頂訣但釋東方四大菩薩不

釋南方以下經文。六卷經第二初說東方

四菩薩訣上卷終于此文。自此以下文定中

下兩卷釋之歟。

金剛頂大教王經條條

教王經翻譯年記事

貞元錄第十五不空傳云。至癸巳年天寶十

二載。○全赴河西至武威城。住開元寺。○

請譯佛經兼開灌頂演說瑜伽教置曼陀羅

○時西平王爲國請譯金剛頂一切如來真

實攝大乘現證大教王經三卷。行軍司馬禮

部郎中李希言筆受。又譯菩提場所說一字

頂輪王經五卷。及一字頂輪王瑜伽經一卷

并一字頂輪王念誦儀軌一卷。並節度判官

監察侍御史田良丘筆授。又承餘隙兼譯小

經文。

付法傳下不空傳云。開元二十九年秋先師入

塔之後有詔。○使南天竺龍智阿闍梨所。○

天寶五年歲在景戌。自師子國還。○至十二

載。○譯金剛頂真實大教王經等一十卷。文

百千頌於唐土只譯出教王經一部三十七  
尊一會作法也。而其大本不譯傳。是於大  
唐國非其器故歟。而示大本大概十八會  
指歸是也。○又隨要要從其大本各譯出一  
尊之法。所謂千手文殊一字頂輪等諸金剛  
頂瑜伽之經軌等是也。文

私云。不空三藏天寶五年景成還唐朝以後  
同十二年癸巳於武威城開元寺翻譯教王  
經等一十卷。具如上文筆受者李希言也。又依飛  
錫碑文超還行狀大宋高僧傳等。天寶十三  
年三藏令起武威云云。年紀聊相達。可悉  
之。

尋云。貞元錄第一云。肅宗代宗朝三藏大廣  
智不空譯金剛頂大教王等經一百四十一卷  
云云。具列一百四十一卷之中最初舉教王  
經三卷。而此經若天寶十二載譯之者是可  
玄宗朝錄。文何列。肅宗代宗朝所譯之內乎  
答。貞元錄第十五云。玄宗肅宗代宗三  
朝所譯經金剛頂瑜伽真實大教王經三卷。○  
一百一十部一百四十一卷其本見在云云不空三藏翻經流通雖及  
三朝專肅宗代宗之間盛行化。故錄第一且  
就其增勝云。肅宗代宗朝歟。一錄前後豈  
可令相違乎。第一卷次金剛智無能勝等  
所譯。為玄宗朝。對彼以不空且云肅宗  
代宗朝三藏也。

#### 教王經譯出初會少分事

問。教王經者十八會中譯出何會乎。答。金  
剛頂經略釋云。是經有十萬頌三百卷十八  
會。其第一會名一切如來真實攝教王。於

阿迦尼吒天宮說。○初會中有四品。所謂金  
剛界降三世一切義成就遍調伏。是四品中  
各具四智印。初品四印中先廣說大曼茶羅  
儀則。故曰儀軌品。文

教王經疏第一云。今此經於四大品。是初大  
品故云金剛界。○言大曼茶羅者。六種曼  
茶羅中舉初兼餘故云大曼茶羅。又此初  
會曼茶羅為餘會本故云大曼茶羅也。文  
私云。依十八會指歸。初會有四大品。金剛  
界降三世偏調伏一切義成就。是其次第也。

第一金剛界品說六曼茶羅。一金剛界大曼  
茶羅。二陀羅尼曼茶羅。三微細金剛曼茶羅。  
四一切如來廣大供養羯磨曼茶羅。五四印  
曼茶羅。六一印曼茶羅也。第二品說十曼茶  
羅。第三四兩品各說六曼茶羅。彼三卷教  
王經者初品六曼茶羅中第一金剛界大曼茶  
羅翻出之也。金剛頂經開題云。此三卷者初  
一品中翻出之云云。又云。金剛界者總名。已  
下別名云云。是則三卷經初各標金剛界大曼  
茶羅廣大儀軌品。金剛界者初品總名。大曼  
茶羅者六曼茶羅隨一。故云已下別名也。三  
十卷教王經初品中第一曼茶羅名金剛界  
大曼茶羅廣大儀軌分。與不空所譯無差  
異。譯出第一曼茶羅之義無疑也。

尋云。金剛頂經開題云。大曼茶羅者。一切如  
來具四種身。謂大曼茶羅身三昧耶曼茶羅  
身羯磨曼茶羅身法曼茶羅身。此會有四品  
即表四身。初品說大曼茶羅身具三十七  
故云爾文。此意初會四大品表四曼。金剛

界品即表大曼茶羅。故云金剛界大曼茶羅。  
仍非六種隨一大曼茶羅。然者三卷經者初  
品悉譯之歟。如何。答。如前云。比較三十  
卷教王經。此經者正譯六曼茶羅中第一曼  
茶羅。而四大品第一與六曼茶羅第一總別  
雖殊同大曼茶羅為體。故以六曼之第二  
即釋四品之初品也。凡四曼不離重重相累  
故約分滿不二大旨。如是釋之。

#### 付三十卷教王經具翻譯初會事

佛說一切如來真實攝大乘現證三昧大教王  
經三十卷

右經大宋朝太平興國中。西天三藏施護  
等奉詔譯

同第三十批云。此經一部梵本四千頌譯成  
三十卷總二十六分。自第一分至第五分  
終並大乘現證三昧攝。第六分至第十四  
分終並金剛三昧攝。第十五分至第十八  
分終並法三昧攝。第十九分至第二十二  
分終並羯磨三昧攝。自下四分並諸部祕密  
教理所攝起文。

私云。此經至第六卷初說金剛界大曼茶羅  
廣大儀軌分了。其文與不空所譯三卷經大  
同也。批文現證三昧金剛三昧法三昧羯磨  
三昧者指金剛界等四大品也。依十八會指  
歸。四大品各有大三法羯磨等六曼茶羅。降  
三世品更加教勅大曼茶羅等四種。彼此總  
合說二十八曼茶羅。然三十卷經四品中不  
說一印曼茶羅。施護三藏所傳梵本令脫  
落故歟。未詳由緒矣。

●原本傍註曰金剛界品 ●原本傍註曰降三世品 ●原本傍註曰遍調伏品 ●原本傍註曰一切義成就

略出教王兩經梵本事

問。略出教王兩經梵本如何。答。勘見處處文。於金剛頂經有三本不同。其文如左載。六卷略出經第一云。我今於百千頌金剛頂大瑜伽教王中。爲成就瑜伽法故。略說一切如來所攝真實秘密法要文。

義訣云。此經有百千頌。廣本非此土所聞。並是諸佛大菩薩等甚深秘密境界相。亦非聲聞緣覺及人天小智之所聞知。○此略瑜伽西國得灌頂者說授相付。而其廣本亦不傳之。其百千頌本復是菩薩大藏經中次略也。其大經本阿闍黎云。經夾廣長如床厚四五尺。有無量頌。在南天竺界鐵塔之中。○時此大德至心懺悔發大誓願。然後得入此塔中。入已其塔尋閉。經於多日。讚此經王廣本一遍。爲如食頃。得諸佛菩薩指授所堪記持不忘。便令出塔。塔門還閉。如故。爾時書寫所記持法。有百千頌。此經名金剛頂經者。菩薩大藏塔內廣本絕世所無。○此經百千頌本此國未有。此略本至此土有文。

表製集第三不空三藏遺書云。吾自碧嵐出家依師學業。○方授瑜伽四千頌法。○先師壽終。○遠遊天竺。得十萬頌法藏文。理趣經開題云。此金剛頂瑜伽經有二本。一廣本。即法佛恒說法曼荼羅是。次分流本。即龍猛所傳十萬頌經是文。宗祕論云。廣開祕密之胎藏。根源三百卷西方具有此土不傳。根鉤難宣。略成七軸。頂

經十萬餘偈四卷流行。祕密瑜伽二九說摩

平律教微細難窮文

海雲金剛界記云。金剛頂經梵夾略本四千偈。中本十萬偈。廣本則無量百千俱底那庚多微塵數偈文。

私云。依上來文。金剛頂經有三本。一廣本。二百千頌本。海雲記云。金剛界經通那梵本。經百千頌。即十萬偈也。文。探玄記第一云。依三乘經第十勝相云。百千頌者是花嚴經有十萬頌。名百千經文。三略本也。先廣

本者。鐵塔內無量頌經也。頌數無量故云。無量頌。是則非此土所聞。次十萬頌本者。龍樹菩薩開塔誦傳之經也。十八會指歸云。瑜伽經十八會或四千頌或五千頌或七千頌都十萬頌文。次略本者。於彼十八會十萬頌中。傳法聖者略出其樞要。有四千頌。金剛智開元七年所持來略瑜伽是也。略出經梵本當之。次不空三藏天寶五年請來十萬頌大本。彼大本十八會中初會有四大品。教王經三卷譯出。初品中。然則略出經梵本四千頌略本也。教王經梵本十萬頌大本也。

尋云。大師大日經開題舉三本不同。理趣經開題唯出二本。若爾者可云。大日經三本金剛頂經二本歟。何云。金剛頂經有三本乎。

答。於金剛頂經有三本者。以義訣爲本據。如上引但理趣經開題不出略本者有其意。謂理趣經十萬頌十八會中第六會經譯之。是則略無量頌廣本爲十萬頌。略十萬頌爲四千頌。爰廣本雖非理趣經梵本。依爲根本所依經舉之。四千頌本非依經故不出之。本象末末不攝本故也。

略出教王兩經說相不同事

尋云。略出教王兩經說相建立旨趣如何。

答。教王經疏第三云。次釋經文者。今依金剛頂訣等一一釋之。然檢訣文。只釋別本而彼前譯意在明修行之相。故經初說修行之法。今此新本趣在示現如來頓證祕密說法之相。是故先明現證等覺神變之相。雖有此殊而前後之本。從此以下其文稍同。故故雙其文。以示經旨文。此中前譯者指略出經。新本者指教王經。教王經直明如來說會儀。故初說現證成覺相。次明三十七尊三摩地。略出經傳法聖者於十萬頌大經略出行者入修軌則故。初明修行方法。次說三十七尊三摩地。從此以下其文稍同者。六卷略出經第二。普賢菩薩授寶冠繪綵金剛菩提心智灌頂品第七以下文并教王經第一。一切如來性於自身加持以下文指之云。

從此以下委旨披文悉之矣。

兩經所說會次第不同事

問。兩經所說會次第如何。答。對受記第五云。問。金剛智前譯略出經唯說羯磨三十七印真言及三十七功德。三摩耶印說三十七印及功能。不說真言。法印云。法印勝契如本儀次說真言功能。羯磨印說三十七印及功能。不說真言。云云。今疑大印中三十七印及其真言三摩耶印中三十七真言法印中三十七印羯磨印中三十七真言何等。答。教

王經疏第三云。次釋經文者。今依金剛頂訣等一一釋之。然檢訣文。只釋別本而彼前譯意在明修行之相。故經初說修行之法。今此新本趣在示現如來頓證祕密說法之相。是故先明現證等覺神變之相。雖有此殊而前後之本。從此以下其文稍同。故故雙其文。以示經旨文。此中前譯者指略出經。新本者指教王經。教王經直明如來說會儀。故初說現證成覺相。次明三十七尊三摩地。略出經傳法聖者於十萬頌大經略出行者入修軌則故。初明修行方法。次說三十七尊三摩地。從此以下其文稍同者。六卷略出經第二。普賢菩薩授寶冠繪綵金剛菩提心智灌頂品第七以下文并教王經第一。一切如來性於自身加持以下文指之云。

◎原本傍註曰四千頌 ◎乎二呼 ◎原本傍註曰略出經 ◎原本傍註曰教王經 ◎原本傍註曰明十六大菩薩等 ◎原本傍註曰明十六大菩薩等

王經意大印中說金剛薩埵大印成就儀已

云。誦弱畔鐵斛身中入諸佛。故知三十七尊

各以羯磨印三摩耶印。一成就本尊身

名大印也。此中三十七功。能是同略出經三

摩地三十七功能文也。故知此中各用羯三

二印之中三摩耶印之功能也。略出經先出

羯磨三十七。次出三摩耶三十七。次第蓋是

此中大印成就之次第也。又三摩耶三十七真

言即法印三十七。法印三十七印契即三摩

耶三十七印。而彼經中以爲二者。不容爲

對四曼荼羅前作之分爲四種三十七。故

軌下文亦有大三法羯四印。故法印文云。法

印如本儀者是上三摩耶印也。又羯磨三十

七真言即教主經上中兩卷神變文中三十七

尊真言已上

金剛界三密抄卷超云。私云。略出經說羯磨

三昧耶供養會次第同軌。教王先三昧耶次

羯磨不說供養文

私云。略出經所說三摩耶會五佛真言與教

王經并大儀軌所說有異。自餘真言兩經全

同也。略出經所說金剛界品中第二陀羅尼

曼荼羅五佛明也。委細如下注矣

尋云。慈覺教主經疏四卷略出經爲舊本三

卷教王經云。新本。是次件兩經謂同本異譯

歟如何。答。教王經者直以大本經譯之。

略出經者以略本譯之。梵本已各別也。豈

稱同本異譯乎。但新舊兩本者。兩經雖別

本說相大同故引證釋成時且前譯爲舊本

後譯云新本。強非云同本也

無量頌本即爲法爾敷事

問。鐵塔內無量頌廣經即法爾常恒本可云

耶。答。中古先德料簡不同也。大經要義第

一實範云。問。金剛頂經無量頌本非是法爾

本歟。答。○私案金剛頂經法爾本如華嚴恒

本性海常談似彼常轉。此亦不論會數多

少。金剛頂無量頌本如華嚴上本經夾如床

在鐵塔中可結集本。彼亦結集中之上故。

此經十萬頌本如彼下本。頌數傳者皆同故

也。故金剛頂無量頌本結集中上。必可分流

又論頌數非法爾也。云云抄第四信證云。

問。義訣云。其大經本阿闍梨云。經夾廣長如

床厚四五尺。有無量頌。在南竺界鐵塔之

中云云。此三本中何本哉。答。法爾本也。付

法傳云。又問。此塔者爲人功所造爲當如何

答。此塔者非人力所爲。如來神力所造云云

又云。觀其內即法界宮殿毘盧遮那現證率

都婆是也。三世諸佛諸大菩薩所謂普賢文

殊等皆住其中。則金剛薩埵等灌頂加持誦

持所有祕密法門宣布人間云云。其塔已毘

盧遮那現證率都婆等。所納經教大日薩埵

法爾結集經。故今云法爾常恒本云。私云。

依寶範上人意者以無量頌本屬隨緣。此

外可有法爾本也。依信證僧正義者。無量

頌本即可法爾本也。兩德料簡各有所由。且

依慈尊院僧正案。并寶嚴院先師法印料。

口說。後義相叶。大師解釋歟

尋云。義訣釋無量頌本云厚四五尺雖云

無量頌實可有頌數何以此經直可云法

爾本乎。凡法爾經者。釋云。道之本無始無

終。教之源無造無作。互三世而不變。遍六

塵而常恒云。無量頌經已蘊結安塔中。是

隨緣結集經也。全非法爾不變教。若爾者實

範料簡猶似宜如何。答。今宗意雖云周遍

法界。非無分限方域。雖存分限方域。實

周遍法界。以利塵方便開八葉壇。以無極

大悲制十人限。皆此意也。方丈室安。高廣

床。芥子收大須彌等。豈以常情可量乎。

是故塔內即法界道場也。所安之經教互三

世遍六塵。不可論頌數分齊。故號云無

量頌。但厚四五尺者此是密號名字也。非

情謂限量。四四曼。五五大祕密甚深釋也。

若爲常途四五尺分限者。豈云無量頌經

又云根未有堪乎。若法爾本外有無量頌

經者。大師處處釋舉。兩部經本之中法爾本

外何不出無量頌經乎。何況理趣經開題金

剛頂經出二本。一廣本。二十萬頌本也。依金

剛頂義決立此兩本。彼文云。廣本非此土

所聞云云。又云。此經有百千頌云云。是其本

文也。而諛意彼廣本者塔內無量頌本也。即

云菩薩大藏塔內廣本是也。開題指此廣本

釋法佛恒說法曼荼羅。大師解釋深旨顯無

量頌廣本。即法爾經者歟

略出教王兩經本朝請來事

問。略出教王兩經誰人請來本朝乎。答。大

師御請來錄云

金剛頂瑜伽真寶大教王經三卷○大廣智不

空三藏和尚譯

金剛頂瑜伽中略出念誦經一部四卷○金剛智三藏譯文

八家總錄上云本經集錄一

金剛頂瑜伽真實大教王經三卷內云。金剛頂一切如來真

現證大教王經 實攝大乘不空譯 貞元

金剛頂瑜伽中略出念誦經六卷兩本金剛智各小異仁

金剛頂瑜伽中略出念誦法四卷兩本並金剛智私

云。此。重治六卷。四。頗有。加減文。

同錄云。金剛界灌頂本經法二

金剛頂瑜伽中略出念誦經六卷金剛智錄外

佛說金剛頂瑜伽中略出念誦經一部六卷與

異也

金剛頂瑜伽中略出念誦經四卷金剛智海珍

有減

金剛頂瑜伽中略出念誦經四卷觀與前小異也

金剛頂瑜伽中略出念誦法四卷亦云。經貞元錄

缺注私云。上三同經。已上六四兩經是同經治定也。治六爲四。互有。加減文。

付金剛界大儀軌撰者事

此經疑文智證云。或云。金剛界大瑜伽本者

三藏元不譯出之。口授俗士。次彼自記出

之。呈覽三藏。即蒙許可。仍始流傳云云。此

有憑不。若非虛言。請示其人。已上

金剛界瑜伽記智證云。金剛頂瑜伽初歸命

文是三藏作之。自歸三寶。引起下文普賢與

金剛薩埵及蓮花手云云

石山記云。不空三藏造此儀軌云云。常用此

同儀軌譯出金剛界品行法事

金剛界對受記第六云。今此大軌初金剛界

品金剛界大曼茶羅行法故。不可以餘品曼

茶羅而攝。此中也云云

又云。今此儀軌是六曼茶羅中初金剛界大

曼茶羅修行之法故。不可以第五四印第六

一印安。此中也云云

私云。此儀軌說四會成身羯磨三昧耶大供

養是也。初三會出入金剛界品中第一金剛界

大曼茶羅。不空所譯三卷教王經說相與。此

同也。後大供養一會出入金剛界品中第四廣

大供養羯磨曼茶羅。教王經不說此一會。略

出經說此會。三十卷教王經此等會具以說

之。但供養會終所出散花等十七種雜供養

三十卷經不說之。是非初會所攝故歟。又

儀軌所說三昧耶會者。三昧耶印與法印真

言相合出之。同教王經說相。彼經第三云。

次復我今當遍說法印。勝契如本儀云云。

此後三昧耶會三。對受記第五云。法印文云。法

印如本儀者。是上三摩耶印也云云可知之。

又略出經所說三昧耶會五佛真言與大儀

軌全別也。彼經五佛真言是金剛界品中第

二三昧耶曼茶羅亦名曼茶羅所出也。何以知

者。三十卷教王經第六說彼曼茶羅三十七

尊真言。其中五佛明同略出經說。自餘與

略出經異也。今准例五佛明案之。三昧耶

會三十七尊明相通六曼茶羅中三摩耶曼  
茶羅歟。大儀軌所說羯磨三昧耶二會印明  
雖大曼茶羅所攝。然亦兼通金剛界品中第  
二第三曼茶羅。故此軌雖別不說彼兩箇曼  
茶羅行法。相連第四廣大供養羯磨曼茶羅  
以四會行法。令擬屬金剛界品四種曼茶  
羅歟。又此軌說第五四印第六一印。否諸師  
所傳非一途。具如別抄矣

同儀軌異本事付本領請來事

八家總錄云

金剛頂蓮花部心念誦法一卷內云。念誦儀軌不

錄。國覺云。金剛頂蓮花經心念誦法海運經云或云二卷可史。

金剛頂蓮花部心念誦儀軌一卷仁與海本

卷與前海仁兩本小異。都有三家一卷異本。

金剛頂蓮花部念誦儀軌二卷仁

金剛頂瑜伽真實教王念誦法二卷不空或一或

新本二卷又行二卷都有四本兩卷一少文異以上錄文

私云。此儀軌有一卷二卷。異本共以現行流

布就。一卷本如總錄文海仁寂三家本少異

云云。今檢仁寂別錄不載一卷本如何。又

二卷本仁珍寂三家請來也。如總錄圓行同

請來之。然彼別錄不載之如何。又一卷本

無四會品號。二卷本有品號。成身會品羯

磨會品爲上卷。三昧耶會品供養品爲下卷。

亦二卷本陳三昧耶後說蓮花部百字中真

言。一卷本不說之。至念誦分說金剛蓮花

二部百字也。或云。品號本亦大師有高覽

歟。二卷大儀記內題下注大師御諱。彼記被

載四會品號同軌文也。又延命院僧都九會

密記以品號本爲證據。明此軌唯四會行  
法。然者東寺亦以品號本可爲指南歟但

石山內供四卷次第專引用一卷本彙引二卷本名新儀軌。是為後日將來故也。二卷大師御作之儀軌有疑。若宗欲記厥

貞和六年正月十二日於東寺西院僧坊書寫之了  
大法師實寶生二九

後日書加本儀軌等料簡了

右舊損尤甚也補綴成就傳于來葉了實見此寶冊則金剛頂經傳付明白也後葉得意而據焉

延享第四丁卯歲夷則盡日

僧正賢賀俗壽六十四

### 寶冊鈔第二

大日經翻譯事無畏來唐并翻譯年紀事

付

大日經以無行請來梵本譯之歟事

同經梵本不同事

同經本朝請來事無畏來朝并高祖大師請來有無事

胎藏大儀軌本朝請來事

根本渡唐本事

### 寶冊鈔第二

大日經翻譯事

諸部要目不現云。依毘盧遮那成道經大本

十萬偈可有三百卷經。唐國所譯略本七卷

宗祕論御作云。廣開祕密之胎藏。根原三百卷西方具有此土不傳。根鉅難宜。略成七軸。文

承和二年度者官符云。空一奏曰。此二部經

王名祕密真言藏。金剛頂經梵本有十萬偈

大唐所翻一百餘卷。○毘盧遮那經亦有十萬

偈。此間所譯四十餘卷說大悲胎藏曼荼羅

王為主。三部曼荼羅共數過。塵沙。已上兩

經並是大毘盧遮那如來與自內眷屬諸佛

菩薩金剛天等自受法樂故所演說。從金剛

薩埵親授大日如來付屬。師師相傳七葉

于今。矣已上取證

私云。高祖大師三學目錄所載胎藏部經軌

無畏金智不空三祖之翻譯七部十三卷也

然官符文此間所譯四十餘卷者。加計何經

軌乎。頗以似難思。今迴愚慮。彼錄意分三

藏故。次以蘇悉地蘇波呼二經屬律部不

入經部。又以蓮華經亦名經加雜部。然極

智證大師瑜伽記云。妙成就蓮華耶等經

是十萬大本中抄出云云。又安然八家總錄以

蓮華經為胎藏灌頂部本經。准此等記。官

符文同以悉地羅薩兩經加屬胎藏部歟。

又無畏所譯胎藏攝大儀軌高祖請來錄雖

不載之。令經高覽給歟。真言傳受作法

御作目錄入之所引無畏三藏胎藏儀軌者當此軌

故也。又大日經疏二十卷無畏三藏攝集大本之要贊述略經之文。故息障品疏與三卷

底哩三昧耶經文相大同。自餘准可知。仍

不可例。常途釋家以無畏疏直屬本經部

令勘計歟。若然者所學錄所列七部十三卷

外蘇悉地經三卷羅薩經三卷攝大儀軌三卷

大疏二十卷四部二十九卷都盧勘合成四

十二卷。故云四十餘卷歟。其外無畏所譯

胎藏廣大儀軌三卷金剛智所譯大毘盧遮那

要略念誦經一卷不空所譯毘盧遮那五字真

言儀軌等雖現行流布。未知大師高覽之有

無故不能勘計。又七軸大經為胎藏部根

本故。今且就當經注抄其要篇耳

貞元錄第十四沙門圓實等奉勅撰云

大毘盧遮那成佛神變加持經七卷第七一卷是十三年於東都大福光寺譯

蘇婆呼童子經三卷唐六三妙臂童子亦云蘇婆呼律或二卷。開元十四年於東都大福光寺譯

蘇悉地羯羅經三卷唐云三神成就法。此與蘇婆呼茶經二不令。觀讀。同。宋。受其一人。盜。聽戒律。便成。盜罪。開元十四年譯

虛空藏菩薩能滿諸願最勝心陀羅尼求聞持

法經一卷出梵本金剛頂經成就一切藥品。略譯。少分。開元五年於西明寺菩提院譯

右四部一十四卷其本並在

沙門輪波迦羅。具足梵音應云。戎婆揭羅僧

仙。反詞。唐音正翻云。淨師子。以義譯之

名善無畏。中印度摩訶陀國人。住王舍城

那爛陀寺。本刹利種姓。刹帝利捨俗榮貴。依

佛出家。神氣清虛。道業恢著。精通禪惠。妙

達總持。三藏教門。一心遊入。五天諸國久播

芳名。大悲利生有緣。東漸徐至北印度境。響

震摩訶支那。我皇搜集賢良。發使迎接。以開元四年景辰大齋。梵夾來達長安。初於興福寺南院安置。次後有勅令住西明。至五年丁巳於菩提院譯。虛空藏求聞持法一卷。沙門悉達譯語。沙門元著綴文筆受。其無畏所持梵本有勅並令進內。緣此未得廣譯諸經。曩時沙門無行西遊。天竺學畢言歸。迴至北天不幸率。所持梵本有勅迎。還比在西京花嚴寺收掌。無畏與沙門一行於彼簡得數本梵經。並總持沙門。先未曾譯。至十二年隨駕入洛。於大福光寺安置。遂爲沙門一行譯。大毘盧遮那經。其經具足梵文有十萬頌。今所出者撮其要耳。沙門寶月譯語。沙門一行筆受承旨兼刪綴詞理。文質相半妙諧深趣。又出蘇婆呼蘇悉地二經。無畏性愛恬靜。慮怡神。時開禪觀。獎勵初學。慈悲作念接誘無虧。人或問疑。剖拆無滯。文

開元錄第九智昇撰 同之

大宋高僧傳第二云 凡有三十卷

左街天壽寺通惠大師賜紫覺等  
左街相國寺講經大師賜紫智輪同奉詔撰  
唐洛京聖善寺善無畏傳

釋善無畏本中印度人也。釋迦如來季父甘露飯王之後。梵名成婆揭羅僧訶。花言淨師子。善翻爲善無畏。○開元四年丙辰齋梵夾始屆長安。勅於興福寺南院安置。○至五年丁巳奉詔於菩提院。○先譯虛空藏求聞持法一卷。沙門悉達譯語。無著筆受。綴文繕寫進內。帝加賞歎。有勅畏所將到梵

本並令進上。昔有沙門無行西遊。天竺學畢言歸。方及北印不幸而率。其所獲夾葉悉在京都花嚴寺中。畏與一行禪師於彼選得數本並總持沙門。先所未譯。十二年隨駕入洛。復奉詔於福光寺譯。大毘盧遮那經。其經具足梵文有十萬頌。畏所出者撮其要耳。曰大毘盧遮那成佛神變加持經七卷。沙門寶月譯語。一行筆受刪綴辭理。文質相半妙諧深趣。上符佛意。下契根緣。利益要門。斯文爲最。又出蘇婆呼童子經三卷。蘇悉地揭羅經三卷。二經具足呪毘奈耶也。卽祕密禁戒焉。若未曾入。曼荼羅者不合輒讀誦。猶未受人盜聽戒律也。所出虛空藏菩薩能滿諸願最勝心陀羅尼求聞持法一卷。卽金剛頂梵本經成就一切義圖略譯。少分耳。文

大日經後記云。右大唐開元十三年。中天竺三藏輸波迦羅唐言善無畏。於東福光寺譯。沙門寶月譯語。見開元錄沙門一行筆受文。私云。依右文。大日經善無畏三藏於大福光寺翻譯之。寶月譯語。一行筆受云云。翻譯年代聊有異說。一開元七年。海雲記云。開元七年釋迦沙門三藏善無畏奉詔譯沙門一行筆受文。二開元十二年。開元貞元錄并大宋傳意。至十二年隨駕入洛於大福光寺譯此經。卽其證也。三開元十三年。大日經後記意也。第一說違傳錄故難用。會後二說有二料簡。一謂前六卷十二年譯之。第七卷十三年翻之。彼大日經後記第七卷與書故云。十三年。貞錄宋傳約前六卷云。十二年。依之。錄文云。第七一卷是念誦法。開元十三年於東都大福光寺譯云云。以第七卷別而云。十三年譯。以知前六卷十二年譯也。二謂入洛十一年翻譯十三年也。錄已云。至十二年隨駕入洛。是開元十二年入東洛故也。第七一卷是念誦法等錄文者。先表大毘盧遮那成佛神變加持經七卷其下注文也。意云。第七卷等者。七卷經中別示第七一卷是念誦法。開元十三年等者。總顯七卷翻譯年代。文意如此。更不可存異義矣。此二義中後義爲正。其故者。初義開元十二年翻譯前六卷者。依貞元錄至十二年隨駕入洛於大福光寺譯。是盧遮那經文。其毘盧遮那經者。全不限前六卷總指七卷經也。以何得知者。大宋高僧傳云。十二年隨駕入洛。復奉詔於大福光寺譯。大毘盧遮那經。其經具足梵文有十萬頌。畏所出者撮其要耳。曰大毘盧遮那成佛神變加持經七卷。文又略付法傳云。十二年隨駕入洛。○譯大日經一部七卷。蘇婆呼蘇悉地兩部經文。如文者。十二年入洛奉詔所翻經互一部七卷。何云限前六卷乎。又貞元錄并高僧傳隨駕入洛下大日經蘇婆呼蘇悉地等經並舉之。十二年若爲翻譯時代者。蘇婆呼蘇悉地等兩經又可云。十二年翻之。而錄舉彼二經云。十四年譯。明知十二年者。只示入洛之時全非翻譯年。但錄長行釋別不明翻譯年者。

初舉大日經七卷注。十三年譯。舉蘇婆呼蘇悉地兩經注。十四年譯。譯經年記此文明故恐繁重更不示之。然則十二年入洛十三

### 大日經以無行將來本譯否事

問。當經者以無畏持來本譯之歟。又以無行所持本翻之歟。如何。答。依一義者。以無行所持本翻譯之。貞元開元二錄如然見故也。就之亦有二義。一義云。無畏不持來大日經梵本故得無行本譯之。大經要義第一云。二錄意無畏所翻梵本。發時沙門無行所持也。而序云。三藏乃持梵秘典來。故相違也。文即此意也。一義云。二錄意。無畏雖將來大日經。依令進內廣不譯諸經。是故更以無行所持梵本翻之也。已上一義舉云。唐高宗乾封二年。西天同元元年。東土路次卒。此人於中印度那爛陀寺學。又云。無畏自持梵本來唐。即以其本翻譯之。演密抄序。考證云。粵從唐代有三藏善無畏者。自中天來持以梵本。與禪師一行受詔同譯文。

海雲胎藏記云。三藏釋迦善無畏。開元七年從西國將大毘盧遮那梵夾經等來至。此國。玄宗皇帝禮為國師。隨駕兩京翻譯大毘盧遮那等經文。

大日經序。聖教云。至開元丁巳歲三藏乃持梵秘典杖錫來儀。禪師以三藏懷寶遠來。受詔。次口稟因請宣譯文。

略付法傳云。以開元四年景辰大齋梵夾

來達長安。初於興福寺南院安置。次後五年丁巳於菩提院譯。虛空藏求聞持法一卷。十二年隨駕入洛。於大福光寺安置。遂為沙門一行譯。大日經一部七卷。蘇婆呼蘇悉地兩部經文。此等文皆以無畏持來本翻譯之。見已上。

唐本開元錄等大福光寺云云。已上兩義中後義宜也。

尋云。若依後義者。開元貞元二錄云何可會之耶。答。二錄之意無畏所持梵本雖云進內未云。大日經故非相違。三藏養老元年。當唐開元五年。來朝持來大日經。何云。依進內不得其本乎。縱雖進內奉勅詔譯之。豈不被出之乎。又於華嚴寺雖云得數本梵經。更不云大日經。何可云。以無行本譯之乎。以知錄文廣明。無畏來唐以後事。謂或有所持梵本進內。或有得無行持來梵經。又至十二年入洛後翻大日經譯。蘇悉地等之旨。次第釋之。必非云。大日經以無行本譯之矣。

### 同經梵本不同事

問。大日經梵本有不同乎。又無畏所譯七卷經梵本頌數如何。答。

大日經開題云。此經總有三本。一法爾常恒本。諸佛法曼荼羅是也。二分流廣本。龍猛所誦傳十萬頌經是也。三略本。三千餘頌。異本開題云。凡此經可有三本。一法爾常恒本。諸佛法曼荼羅是也。二分流廣本。金剛手所誦傳十萬頌是也。三略本。有三千餘頌。

經是也。文

疏第一云。然此經流布閭浮提。略有十萬偈。若十佛刹微塵大衆。各各廣演。身口意差別法門。則無限量。文

又云。毘盧遮那大品有十萬偈。以浩廣難持故。傳法聖者探其宗要。凡三千餘頌。文

同第六云。若現世天身者。即說彼天三昧道。若現聲聞身者。即說聲聞三昧道。若現辟支佛身者。即說辟支佛三昧道。若現菩薩身者。即說菩薩三昧道。若現持金剛身者。即說持金剛三昧道。當知此中偈頌如是無量。利塵非世間結集經卷所能具載。文

同第十一云。本經有三千五百偈。說此五字義也。文

就此文有二料簡。一云。略經梵本頌數三千五百偈也。爲言。一云。大本經中別說五字字義。文有三千五百偈釋之。非云。略本經全部頌數也。

諸部要目云。大本十萬偈。可有三百卷經。唐國所譯略本七卷。文

私云。大日經可有二本。一法爾本。如金剛頂無量頌本。疏第一則無限。同第六無量利塵本是也。二分流廣本。與金剛頂經中本頌數傳者全同也。疏第一及要目十萬頌本是也。三略本。如金剛頂經略本。疏第一三千餘頌本是也。今無畏三藏所譯七卷經者第三略本也。要目云。唐國所譯略本七卷。文

又開題云。頌文三千經卷七軸。文則此意也。而海雲記以四千頌經爲今時所傳。大日經序

●原本傳註曰五年也 ●原本傳註曰一行 ●唐本乃至云云十二字原本裏書

以二千五百頌爲當經梵文，是皆遠疏釋，謬說之隨一也。

大日經本朝請來事

大日經誰人請來本朝乎？答：無畏三藏及本朝眞言諸家所將來也。其證如左載矣。

和州久米寺流記云

一東塔院大塔大日經安置事

此塔者多寶大塔高八丈也。遷南天鐵塔之半，分以善無畏三藏起立之。日本最初之件三藏者，無畏三藏也。藏者，無畏三藏也。從印度來子晨旦，玄宗皇帝敬爲國師，而依東土邊州利益之願，齋持大日經，獨入鳥卵馬臺之國，初著于東大寺西南之阿後弘法大師建之三藏普踏迴四瀛八挺，焉求七軸安置之場。大日本國高市郡王舍側，此地尤足稱美。仍應東院之軸，而三箇年七百二十日際起立一寶

龕，而號之東塔院，即以三粒之佛舍利納寶石之底，又以七軸之大日經安利柱之下，即記云：狀都惟釋尊之遺身。經王又舍那之全體也。然而少國片域大機未熟，仍留此法於斯地，將待機所待時也。來葉必興，法利生之菩薩來而可恢此教。於世記而歸晨旦國畢。其後弘法大師○佛前發誓願曰：從佛法常求尋要，三乘五乘十二部經，心神有疑，未以爲決。唯願三世諸佛示我，不二一心，祈感夢。有人告曰：於此有經名大毘盧遮那經，是乃所要也。即生隨喜，尋求件經王。於大日本國高市郡久米道場東

塔下得此經云

鑲上人云：此經王者誰人所安，善無畏之所安置也。儼爲見密機之熟生，粗爲知秘教之行藏，乘一葉舟來吾本國，邦人不怪土俗不知，只執空有宗未嘗醍醐味，通知機根未熟，與時未至之故。空入桑梓，徒歸李唐文。

扶桑略記第六云：元正天皇四十五代女帝○或記云：大唐善無畏三藏，養老元年入朝。

私云：無畏三藏來本朝事不見處處之文，因茲世人多不知也。但勘下文延曆二十四年八月二十七日內侍宣稱：昔天竺上人自雖降臨，不勤訪受，徒還俗舟，遂令眞言妙法絕而無傳。若是指於無畏三藏來朝之時，歟。彼人既是西天之國王眞言之祖師也，頗似相階○文。

已上善無畏三藏持來證也一

八家總錄云：○胎藏界灌頂本經法無畏三藏傳仁行遠曉珍獻文

大毘盧遮那成佛神變加持持經七卷

又云：胎藏界部第二本經義釋一

大毘盧遮那成佛神變加持持經亦云大毘盧遮那月輪四卷無注文

已上文本朝八家請來證也

或人云：大日經者不待祖師之請來，元來在本朝其故者，金胎兩部者理智曼荼羅主陰陽二義形，東西兩方，仍金剛頂經自西天流傳，大日經自東土弘通也。金剛頂經安南

天鐵塔，鐵形西方，塔高十六丈表，金界十六

尊，大日經納久米木塔，木主東方，塔高八丈，擬胎藏八葉。見流記文凡國名大日本國，神號天照靈尊，祖師稱遍照金剛，自然道理所顯現。豈○只人功始所作乎？若依此義，者久米所納經若梵本若漢本，自然道理所現，非人所爲，然其經本因善無畏三藏經行緣出現故。流記等且稱無畏持來歟。實是今發起本有經典之助緣也。非其經從來無之云云。

問：此經高祖御入唐以前於本朝御感得久米所納本云云。然八家總錄所註，此經爲大師御請來，若有請來者何進官錄不被載之乎？仍總錄說頗有疑。如何？答：一義云：久米所納經者梵本也。何以知者？無畏三藏來朝養老元年也。當唐開元五年，大日經翻譯開元十三年也。翻譯以前所持來經定可梵本，而問大師於唐朝始謁青龍和尚，舉大日經梵本題所請秘決也。秘決記有之若爾者於漢本經者大師御請來之條非有疑之。但不載請來錄者，安然總錄云：又諸錄中諸阿闍梨祕不載者，若有見聞並亦加矣。文准此記：大師祕不被載錄歟。但瑜祇經者祕中之祕也。猶以錄被載。大日經何必可被隱祕乎？且高祖錄外請來少少總錄出之，是經非祕書，何至當經不載錄乎？一義云：久米所納本漢本也。其故吾朝依漢語可發惠解。無畏持來梵本有何益乎？依之久米流記七軸安置云云。都部要目云：唐

國所譯略本七卷文。七軸經爲譯經之義無疑。但三藏來朝無可信誠文者。難定養老元年。無畏開元十三年。翻譯此經。同二十三年入滅。其間經十一箇年。不知來朝爲翻譯以後歟。縱難爲養老元年。又云漢本可無其難。今宗意梵漢其本有也。何偏拘翻譯年紀乎。鹿島大明神甲文錄付翻譯三十頌。准可知之。若爾者漢本經者無畏先立請來之故。大師重御請來依無其詮錄不載此經歟。但總錄爲大師御請來之旨注之。又非無謂。謂無畏持來本大師有御隨身入唐歸朝時。又持來件本。仍云請來強無答歟。

或義云。久米所納經者漢本也。於大日經有未會。經唯漢語。無畏來唐之時雖被翻語。依勅正被翻事開元十三年之故。日本安置經者未會漢語之大日經故云七卷經也。此事見心抄委細問答有之。記

胎藏儀軌請來事

問。胎藏大儀軌本朝請來如何。答。胎藏部儀軌其數雖多。自他門諸師所依行。專在四部。所謂善無畏所譯攝大儀軌三卷廣大儀軌三卷法全阿闍梨撰集儀軌玄法寺本。此有三卷。青龍寺本。此有智證宗三卷。兩本。數兩本不同。是也。具如八家總錄載。此中攝大廣大兩軌開元貞元目錄不載之。廣大軌者草本歟。又有爛脫攝大儀軌者出祕密灌頂作法。故祕密不入。大藏目錄歟。或云。攝大儀軌高祖大師有高覽歟。真言傳受作法大師御作云云可受法人之相

如善元畏三藏胎藏儀軌說云云胎藏儀軌者指攝大軌云云。又御作胎藏次第五指立名被標五等五字。相似攝大軌說。若此軌雖有御請來祕密所被進官歟可尋之。總錄云。攝大毘盧遮那成佛神變加持經入漢華胎藏海會悲生曼荼羅廣大念誦儀軌三卷。無畏譯。行華受寶月經證仁根本

攝大毘盧乃念誦儀軌三卷。仁以根本說。中問。與仁。本同。

攝大毘盧乃念誦儀軌三卷。珍是前具足本。但中。依文與。前少異。亦半頗。

攝大毘盧乃念誦儀軌三卷。觀前根本本。但中。依文與。前少異。亦半頗。

大毘盧遮那經廣大儀軌三卷。無畏觀法調。付推譯本。

已上總錄文

根本渡唐本事

胎藏爛脫儀軌二卷文言相似玄法寺法全本。或號根本渡唐本。或號曼荼羅寺本。或云此軌不空三藏說云云。不知定說。子細如左載。

心日心覺記云。或人被示云。有二卷本。不注作者。是大師御請來歟。衆本中可信用之。其所以者。池上不救開梨傳受件本。其批云。根本渡唐本云云。隨鎮西藥仁大德所持同之。件本外題下書曼荼羅寺御本。驚爲不審之處。讚州教禪供奉語云。此儀軌大師御歸朝後授門弟等給御本也。仍題下令書御名二字。而門徒忌諱改書曼荼羅寺也。

愛尤有其與。深以甘心之。但付之私加二難。一何不載進官錄。一何不本寺不傳受之。或人會之云。若未再治故不載錄歟。寔文言不調次第違亂。世云爛脫本是也云云。次不傳受事求治定本猶豫之間。後後請來無畏法全等儀軌文言調委細注。各好傳受之歟。又全非無相傳。如不救日記。教禪口狀。況傳受于今不絕流有之。可尋受之。依如此證據二卷本御所持云事可仰信之。但相似二卷本注云玄法寺法全。豈可云御請來耶。若不然又誰人撰集可得意耶。私案之二卷本俱不空三藏集說歟。其故他家抄云。玄法寺兩卷儀軌不空三藏說三部各別曼荼羅也。故與攝大儀軌廣大儀軌其意異也。文不論自他宗於有道理可用潤色也。至注法全者可存三義。一不空集法全治定歟。二注傳持人歟。三依安然錄後學認注歟。所以御請來未再治本不注撰者。是不空草本可得意歟。勝語集云。池上不救阿闍梨傳授賴尊律師二卷日記云。根本大師御本也。興隆御房奉受了云云。興隆御房未知若是般若寺歟已上。私云。件集勝定坊物語自證房被記云云文。已上。心日

八家總錄云。大毘盧遮那成佛神變加持經蓮華胎藏悲生曼荼羅廣大成就儀軌二卷法全仁。大毘盧遮那成佛神變加持經蓮華胎藏悲生曼荼羅廣大成就儀軌二卷。法全惟正與同本。但上卷有爛脫及處處有注。大毘盧遮那成佛神變加持經蓮華胎藏悲生

曼荼羅廣大成就儀軌三卷法全七

胎藏對受記第一云。慈覺大師將來玄法寺法全和上兩卷三卷儀軌惟正大德將來法全和上兩卷與本爛脫儀軌云云。私云。此兩文所指惟正大德請來本恐同。彼曼荼羅寺本歟。此本不空集法全治定歟可決之。

延享第四歲次丁卯夷則盡日補綴全備傳之後世了。

東寺定額僧實主初修寺淨土院兼帶 僧正賢賀世壽六十四

寶冊鈔第三

蘇悉地經事翻譯者 住處 大意 題目 判文

付

兩部三部大法由來事

東寺本傳為兩部大法事

蘇悉地經軌列祖相承次第事

蘇悉地經為胎藏部攝事

同經為大日經十萬頌別出否事

十八道為蘇悉地略行歟將為金剛界略行歟事

蘇悉地大事依當經否事

蘇悉地經軌本朝請來事

慈覺大師奏金剛頂蘇悉地兩業度者事

寶冊鈔第三

蘇悉地經事

翻譯

貞元錄第十四沙門圓照云 等奉勅撰

蘇悉地羯羅經三卷唐云云。妙成就法。此與蘇婆呼並羅。不。合。數。讀。同。未。受。具。人。際。聽。戒。律。一。便。成。結。罪。開。元。十。四。年。時。

沙門輸波迦羅。具足梵音應云。戌婆揭羅僧仙。當反。訶。唐音正翻云。淨師子。以義譯之名。善無畏。○出。蘇婆呼蘇悉地二經文。并大宋高僧傳同之。

續古今譯經圖記。并云。蘇悉地羯羅經一部三卷。善無畏開元十二年於大福光寺為一行譯。沙門寶月譯語。一行筆受承旨兼刪經詞理文。

蘇悉地經疏第一。慈覺云。此經一部三卷是唐朝輸波迦羅此云善無畏譯文。

私云。道詮群家評論。唐朝不空三藏譯大毘盧遮那經及蘇悉地經專以為宗簡云云。誤之甚以可知矣。

說者。付蘇摩呼童子經。

同疏第一云。初半品經初明忿怒軍荼利請問也。次從爾時吉祥莊嚴一切持明大執金剛應供養者告彼大精進等以下至經文盡是第二明大執金剛答也文。

教時義第二安云。蘇悉地經軌金剛手在須彌頂普賢宮殿為軍荼利菩薩所說。又

蘇摩胡經亦金剛手在此宮殿為蘇摩胡童子所說文。

私云。蘇悉地經有三十四品。第一請問品當品上。半軍荼利問也。此中有四十一問。自下半至經終。金剛手答也。爾者以金剛手可為一經說者也。

住處

蘇悉地經疏第一云。若明處者應指普賢宮。即須彌山頂金剛手所住。無非普賢宮故也云云。

大原四十帖第十六云。蘇悉地經說處經不見之。但須彌頂之說也。謂悉地經是金剛手所說也。俱舍云。四角有四峯。金剛手所住云云。即四部之金剛薩埵也。其中猶是金剛部金剛薩埵所說也。又蘇婆呼等經同須彌頂之說也。故彼等文云。汝天衆既聽受等云云。

大意

蘇悉地經疏第一云。所言蘇悉地羯羅經者是三部經王諸尊肝心。緒總真言之秘旨。詠贊大教之要妙。是以精進忿怒聖衆機發數十疑問。持明大仙悲未來開真言法則。致使羯羅五莊嚴遍涉真明而為經緯。悉地九成就互通諸部而成階位。修行之聚五攀之際之利信修之類寔獲。世出世驗諸部大教非此經王支分不備。衆尊秘法非是真典。未有妙術。陵大虛之靈翹開地藏之神術。唯是此真典也文。

題目

同疏第一云言蘇悉地羯羅者是則西域音此云妙成就也。羯羅者今檢梵語又云迦羅提此云作也。又羯刺摩引提此云業。又迦羅提此云務者並應通用。今此經妙成就世出世諸作業也。世作業謂六趣四生諸有生所樂之業也。出世業者是二乘菩薩等諸聖者所樂之業文

### 判文

同疏第一云。若准諸經應有二序及以屬累。今於此經無是事者。然傳持人略其不要但傳其要故無如是等二序及屬累文。私云。此經三十四品皆是正宗也。序分及流通闕無之光記云。況明諸論正宗定有。序分流通有無不定文。准可思之。

### 兩部三部大法由來事

問。自宗中或稱兩部大法或號三部大法。其由緒如何。答。海雲付法記云。自佛法流傳東夏神州延一千年。所有持念秘密心地教門流行不過此二大本教王。即大毘盧遮那王是。統攝一切持念教門。次有蘇悉地妙成就教廣明三部亦攝諸持念法。此中但明事成就與金剛界及大毘盧遮那義味相涉。亦是至極要妙法。三藏善無畏所譯。兼前二部大教及蘇悉地與成三部大教文。蘇悉地羯羅供養法批云。與阿闍梨之後可授蘇悉地大法事。右大法者為胎藏金剛兩部大法之羽翼。是以唐大師等我慈覺大師殊祕惜之不同他部。仍自今以後傳法者須教授弟子令登阿闍梨之後方與授

件法若不爾者恐損大道歟。故定如件。貞觀十六年十一月十六日

阿闍梨大法師圓珍  
阿闍梨大法師承雲

阿闍梨法眼大和尚位遍照

已上

智證大師授雲和尚官符云。胎藏金剛兩部大法者先來本朝非不傳之。至蘇悉地大法者其名未曾有之。爰故阿闍梨圓仁應五百之運創傳得斯道。大中之大實在此門。能有未有非伊人誰歟。五百運者。文選五百歲。實人出指此義歟。蘇悉地對受記安云。云云記云。夫行者欲作法。當知三部大意。胎藏從阿字生起。以五輪成身。金剛界從鑽字生起。以三昧成身。今此中從吽字生起。以三昧成身。行者先心觀吽字一誦吽字。變成五智金剛。次舌上置同字。次置頂上。共變成五股金剛。誦吽字。即結五股印五處加持。想自身金剛牙菩薩。是則此界初入門也文。

近來智證慈覺餘流學者以海雲記三部大法阿闍梨位之至極者在山門三井於東寺三流者只傳兩部不傳蘇悉地之奧旨依之高野古風不行之古德詞有之。兩部外蘇悉地阿闍梨位極位有之。

私云。東寺一門專用兩部大法稱他門兩流。慈覺。專用三部大法稱各有所由。所謂登壇受職傳法灌頂祕法者大日金剛頂兩部大經所說也。蘇悉地中不說其法。故就其本教唯立兩部稱也。彼蘇悉地經專說持明行者

作成就要法故。為兩部大法羽翼兼以為所學要樞。故亦以為一部總號三部大法也。貞元錄注蘇悉地蘇婆呼二經云。並是呪毘奈耶高祖大師奏祕密三藏目錄以件二經列律部准可知之。

又智證大師三部曼荼云。又蘇悉地通一切三部。凡無別瑜伽。一切佛菩薩等皆依此法作供養。次第即將那尊本真言持念。所以此瑜伽別無念誦。如如意輪十八道念誦。是無量壽儀軌亦然文。

又智證大師求法傳受目錄云。大中九年七月十五日入大悲胎藏五瓶灌頂得般若波羅蜜菩薩便授學胎藏大教畢。又至十月三日入金剛界五部灌頂得金剛波羅蜜菩薩便授學金剛界蘇悉地并諸尊瑜伽進一百餘本畢云云。

慈覺大師嘉祥元年奏狀云。會昌元年○其年五月於青龍寺勅置本命灌頂道場不空三藏第三代弟子義真阿闍梨邊受灌頂受大毘盧遮那經祕旨及蘇悉地大法。在唐記同之。見此等文他門兩祖或入金剛界灌頂壇學。金剛頂諸尊瑜伽之時兼學蘇悉地法。或入胎藏灌頂壇學。大日經等之時同受蘇悉地軌。於蘇悉地不行灌頂作法。依之思之。自他門祖承風範大旨無異轍者歟。

東寺本傳為兩部大法事。問。或記云。法全以三部大法付。後入唐宗徽阿闍梨。阿闍梨付同入唐弟子禪念闍梨。但寬平禪定法皇初於圓城寺益信僧正所

受學兩部大法兩部傳法阿闍梨灌頂。後神

日阿闍梨蒙法皇仰以三部大法傳奏法

皇。寬平第三入道親王隨法皇大阿闍梨仰

以去延喜十三年五月三日於東寺灌頂道

場。稟學兩部灌頂三部大法。此記意圖城

寺僧正取傳云兩部神日律師所傳云三部

其子細如何。答。粗考舊記自門所傳以兩

部相承爲規模。所謂承和二年度者。官符

云。空。奏曰。此二部經王名。祕密真言藏。○

已上兩經並是大毘盧遮那如來與自內眷

屬諸佛菩薩金剛天等。自受法樂故所演說

從金剛薩埵親授。大日如來付屬。師師相傳

七葉于今矣。文

不空授惠果。文。付法傳下云。即授兩部大法

阿闍梨位毘盧遮那根本最極傳法密印。文

惠果授大師。文。付法傳下云。今有日本沙門空

一來求聖教。以兩部祕奧壇儀印契。漢梵

無差悉受。於心猶如寫瓶。文

御請來錄云。宜此兩部大法曼荼羅一百餘

部金剛乘法及三藏傳付物并供養具等請

歸本鄉。流傳海內。文。此外御作文濟

性靈集序具詳。云。去延曆末街命入唐。適

見京城青龍寺大德惠果阿闍梨。○即授二

部大曼荼羅法百餘部祕藏。文

承和五年。當唐開元三年。實惠等八人付圓行入唐

送國信等。於惠果和尚墳墓。狀云。先年

入唐求法。奉遇青龍寺內供奉諱惠果大和

尚。受學胎藏金剛界兩部祕密教。文

唐朝開成四年義真法潤等十一人相送返唐

云。空。大師去貞元中來此國投之故內供

奉灌頂教主惠果和尚處習學。至永貞還

本國弘三部大法爲彼土大灌頂師。文

本朝大師門人牒狀云。兩部。唐朝義真等贈

答云。三部。各有所由。如先云於祕密灌頂

相承者。不過兩部。故圓城寺所傳云兩部

傳法阿闍梨灌頂也。然於所受經軌者盡

其枝流。故以蘇悉地經爲所學隨一。無畏

金智以來祖承次第如次下勸載。又彼神日

律師是玄靜阿闍梨付法資也。玄靜是自他

門兼學人也。天台安然最圓受法弟子亦東

寺宗敬禪念入室資也。三部大法精研無如

此師其所傳次第如左載矣

延喜四年玄靜授神日付法記云。玄靜始從

禪林寺僧正法印大和尚位宗敬大阿闍梨

受金剛界大法等後依僧正許可於內供奉

十禪師禪念阿闍梨所受胎藏大法悉曇章

等。復從安然阿闍梨總受毘盧遮那蘇悉地

蘇磨呼囉醯瑜祇等經及大日義釋等。兼更授

學胎藏金剛兩部大法等并悉曇藏。復受傳

法灌頂。及與傳法總印真言等畢。而未與

印信之間奄忽遷化焉。爰最圓阿闍梨即尋

本意授蘇悉地大法并與三部印信。○復

次延喜三年六月十五日於神護寺而私師

內供奉依在寢席。准於以心灌頂之法授

與兩部傳法印。兼亦傳付蘇悉地大法已畢。

玄靜不肖之身忝蒙師許。非機之器謬寫法

味。○以此三部祕藏付與同山苦修業比丘

神日法師既畢。文

又云。金剛弟子神日。○去寬平二年九月十四

日於玄靜所而入胎藏界曼荼羅初受胎

藏大法。同四年二月五日復入金剛界曼荼

羅授學金剛界大法。同九年九月十五日亦

稟蘇悉地大法既畢。又金剛頂大日蘇悉地

瑜祇等經五部三部總別行法諸尊瑜伽作法

次第及悉曇藏等稟學有解決擇無疑。當今

延喜四年歲次甲子十月四日斗宿和善之日

先於胎藏界曼荼羅而授深祕傳法之職位

明日次於金剛界曼荼羅而同授與阿闍梨

灌頂之法既畢。文

或記云。爰法印大和尚位宗敬入唐迴朝日

始以金剛界大法付玄靜阿闍梨。後僧正大師

石倉山寺沈大病。玄靜阿闍梨參向之次仰云

我今所勞煩重不能自教授遺法。仍須就

先學師達而受學云云。即以教書送於高尾

禪念律師所。仍律師隨教旨以胎藏大法蘇

悉地大教并兩部灌頂三部祕印付神日寂

照阿闍梨。次律師傳奏禪定法皇。闍梨寂照奉

付第三親王阿闍梨。文

蘇悉地經軌列祖相承事

問。蘇悉地經軌祖承次第如何。答。金智不

空等列祖次第相承之其證如左載

不空行狀超遷云。後於祖師處哀祈瑜伽五

部三密求之。三載未遂。夙心爲法之故欲

歸天竺。是日宿于新豐逆旅。祖師此夜偶

然而夢。京城諸寺佛菩薩像悉皆東行。忽而

驚悟。令疾命還。及聞迴至祖師大喜。我之

驚悟令疾命還。及聞迴至祖師大喜。我之

●原本傍註曰大朝御事也 ●原本傍註曰禪念

法藏盡將付汝。次於他辰爲與傳授。五部之法灌頂護摩阿闍梨教大日經悉地儀軌諸佛頂部衆真言行一一傳持皆盡其妙。大宋高僧

傳第一

編年統論第十六祖云。不空因求授瑜伽五部。智未之許。不空擬入天竺求之。智一夕夢。京城佛像皆東行。及寐以語。不空空啓以。西游意。智曰。汝有授道之資。吾何靳哉。即授以五部及毘盧遮那經蘇悉地軌範。文

私云。金剛智蘇悉地經御相承其源龍智傳歟。略出經第三云。擇地等法不異蘇悉地說云云。三藏來唐時依遭難風所將梵經等皆以授海唯持四千頌略瑜伽云云。然者金剛智所授不空蘇悉地大日經等定是爲無畏所譯本歟。依之玄靜開梨授神日大德付法記云。善無畏三藏唐開元四年將大毘盧遮那經等梵夾從中天竺至唐。玄宗皇帝禮爲國師。特降詔勅翻譯大毘盧遮那蘇悉地等經。爲大毘盧遮那曼荼羅灌頂大阿闍梨三藏和尚。復將此教付南天竺國三藏金剛智及大興善寺沙門一行保壽寺新羅國沙門玄超矣。金剛智三藏付大興善寺三藏不空智文又不空三藏都部陀羅尼目錄出六部本經要目。大日經蘇悉地經其隨一也。不空從金剛智令受無畏所譯本被抽出其要歟。將又於印度直令習學梵本歟。由來難知矣。不空所譯觀自在大悲成就法云。若深洗時呪律者指何乎。呪律及悉地中深治法事云云此中可尋之。

圓行請來惠果行狀云。又於無畏三藏和上弟子玄超和上邊求授大悲胎藏毘盧遮那大瑜伽大教及蘇悉地大瑜伽法及諸尊瑜伽等法。一一親垂旨授。文

海雲胎藏付法記云。次沙門玄超阿闍梨復將大毘盧遮那大教王及蘇悉地教付青龍寺東塔院惠果阿闍梨。阿闍梨又傳付成都府僧惟向汴州辨弘新羅國僧惠日悟真日本國空海。付法傳阿闍梨灌頂位者數有十二人。文

佛祖統記第三云。開成四年正月三十日青龍寺內供奉還狀云。胎藏大牟尼法金剛戒光明相會蘇悉地密嚴戒儀空海大師去貞元中來。此國授之故。內供奉灌頂教主惠果和尚處習學。至永貞初還本國弘三部大法爲彼土大灌頂師。文

弘仁十四年十月十日官符云。真言宗僧五十人。○伴宗僧等自今以後令住東寺。其宗學者一依大毘盧遮那金剛頂等二百餘卷經蘇悉地蘇婆呼根本部等一百七十三卷律金剛頂發菩提心釋摩訶衍等十一卷論等。經論目錄在別云云。

○蓮臺寺僧正受法記云。延喜十六年八月十三日於白雲寺蒙傳法許可灌頂十五日受蘇悉地法。十八年八月十七日太上法皇授傳法灌頂已了云云。

天曆元年三月二十八日蓮臺寺僧正授寬靜僧正血脈文云。昔昔少年之時候彼仙洞。成人之後出家入道則相從。故律師神日阿闍梨研學諸尊儀軌三部大法護摩悉曇等之

法。其後法皇屢召恩僧以前所學之法重復授與。○我今以此法皇所授之法皆悉授與寬靜大法師。則去延長三年三月一日授金剛界大法。承平二年六月五日授胎藏法。天慶七年三月三日授蘇悉地法。同年六月五日授與傳法灌頂職位先了。宜以此三部之法味必報彼三世之師恩。文

天曆七年蓮臺寺僧正授遍照寺僧正寬朝日記云。三部法并傳法灌頂阿闍梨位傳授大法師寬朝。

金剛界法 金剛頂蓮華部心念誦儀軌一卷

天曆元年歲次丁未十二月十四日甲午神宿木曜

於宮中真言修法院傳授之

胎藏界法

大毘盧遮那成佛神變加持經蓮花胎藏菩提轉轉幡普通真言藏成就瑜伽儀軌三卷

同二年歲次戊申二月六日丙戌神宿日曜於宮中真言修法院傳授了

言修法院傳授了

蘇悉地法

蘇悉地羯羅供養法二卷

同二年九月九日戊辰張宿金曜於宮中真言修法院傳授之

天曆七年 月 日

大阿闍梨權少僧都法眼和尚位寬空

已上

永觀二年八月二十四日官符云。寬朝授灌頂於德盛奏狀

右得彼寺別當阿闍梨僧正法印大和尚位

寬朝去年十二年九月奏狀傳。○伴熙拯爲

故小僧都救世之弟子受學三部大法諸尊儀軌護摩祕法悉曇梵字等也。重從寬朝研習件法已上

依此等記。東寺先哲相並于兩部大法兼受蘇悉地經軌爲師之風範但蓮臺寺僧正

天曆記所載胎藏菩薩提帳儀軌者法全開梨撰集也號青龍儀軌是也。智證宗寂兩師請來

其本大同小異也。又於蘇悉地經者。圓覺梵釋兩寺藏錄入之。根本大師傳來同本歟。

列三藏目錄被奏定一宗所學者也。於蘇悉地儀軌者。依安然記善無畏一卷本法全

和上治爲兩卷。慈覺智證惠運圓行宗寂等請來其本有差異。廣中略不同如下載。此

本非高祖御請來。天曆記所載定是爲後入唐傳歟。蓮臺寺僧正初就神日律師受三

部大法。後從禪定法皇受兩部灌頂。彼神日律師者玄靜阿闍梨付法弟子也。玄靜是

宗寂禪念等付屬人也。具如先段注矣

蘇悉地經爲胎藏部攝事

問。密宗所學本經不過兩部雜部。然者蘇悉地經可攝何部乎。答。可攝胎藏部。此經

說五供印明作三部配立故也。胎藏說五供金界說五供諸部要目不云。蘇悉地經中

教依三部所謂佛部五佛。蓮花部種種甚多。金剛部金剛薩埵等變化無量。○供養五種

除闍伽。一者塗香。二者花鬘。三者燒香。四者飲食。五者燈明。則其證也。定深隨問記

第一云。就蘇悉地有二說。一師云。蘇悉地者易行祕法也。依胎藏界立於三部出其

軌則故名蘇悉地。蘇悉地者梵語。唐云妙成就也。是爲正傳。一愚人言。蘇悉地者兼判兩部大曼荼羅事云云。此義不然。何以故。無畏三藏依胎藏法立於三部譯出此經故也。

安然瑜祇疏上云。此瑜伽中有十二品。有四法。是金剛界蘇悉地法。譬如胎藏蘇悉地經十八曼荼羅法。四十帖云第十五云蘇悉地經也。準爾計之十七有之云。

又教時義第四云。今真言宗雖無文說據理論或可。言一藏謂真言祕密藏。或可云二藏。一金剛界祕密藏。一胎藏界祕密藏。雖

云一真言祕密藏而說行法儀軌別故。或可。言三藏。加蘇悉地祕密藏以十八道而爲經網。與前兩界少差別故。又阿闍梨印

信云。是兩部大法之羽翼也。奉勅受學兩部大法。竟者方始授之。或可。言四藏。加瑜祇祕密藏。謂蘇悉地行十八道雖異兩界

而立三部。同胎藏界。實是胎藏大法中之悉地成就法也。今金剛頂瑜祇經是可言兩部

大法之肝心也。以說兩界阿闍梨位行法故也。其中大慈悲胎藏頓證八字印明即是

日經中阿闍梨真實智品印明。而明五部三十七尊法實是金剛界中之悉地成就法也。

故與蘇悉地法相對足爲四藏。文

四十帖第十五云。師曰。妙成就者是胎藏妙成就法也。謂修行胎藏界未猶得成就故。

更修蘇悉地而隨成就也。文

又云。蘇悉教是胎藏三部中金剛部法也。以

此金剛部成就上二部也。故文云。雖金剛下部云云。依此等釋以蘇悉地經爲胎藏部攝。以瑜祇經爲金剛頂部攝。若爾者他門亦雖云三部實不出兩部也。

蘇悉地經爲大日經十萬頌攝事

問。蘇悉地經爲胎藏部攝者。可云大日經別出歟。如何。答。智證大師金剛界。瑜伽

記云。又妙成就玉咽耶等應是十萬大本中抄出。胎藏部本經流傳此界不過十萬

頌。大日經疏第一云。此經流布閭浮提略。有十萬偈云云。可思之。或人云。不空所譯

聖迦提念怒金剛童子儀軌出蘇悉地經大明教分云云。然彼儀軌三學目錄列雜部。准

列蘇悉地經亦可攝雜部歟云云

十八道行法爲蘇悉地略行否事

問。四十帖第三十三云。師曰。三部大法各有別法。胎隨行金三摩地。蘇十八契也。是即

三部別法也云云。此意於三部各有廣行亦名略行。胎藏界廣行者無畏所譯攝大

廣大儀軌。略行者不空所譯五支七支全誦也。胎隨行法云云。金剛界廣行者不空所譯蓮花

部心念誦儀軌。略行者金剛智所譯毘盧遮那三摩地儀軌也。蘇悉地廣行者蘇悉地供

養儀軌。略行者十八契印儀軌也。金剛界對受記第三云。記者私云。十八道法是蘇悉地

法非此界法云云

又十八道儀軌生義云。今十八契者胎藏支

悉地經軌故。以十八契印云蘇悉地略行，非無謂歟。但自門所傳必不可定蘇悉地略行，可稱金剛頂別行歟。其故者大師三學目錄以不空所譯無量壽如意輪阿闍軍荼利等軌金剛頂部被載之。此等儀軌說十八道真言印契，然依金智不空兩三藏所譯如意輪儀軌，大師撰出十八契印儀軌，山門承澄僧正抄云。問。諸軌題下多注譯者，而此軌不見如何。答。此軌初已下至于淨三業真言，是金剛智如意輪瑜伽法要文也。自下不空如意輪軌文也。故無別譯者名耳。問。然者誰人抄之哉。答。○中川上人云。弘法御撰也。云云。如意輪軌兩本同為金剛頂部。十八契印儀軌依憑此軌。然者此法不依蘇悉地，是金剛界中別行法則也。何況蘇悉地經軌不說淨三業并摩提供養印，是依無量壽儀軌。彼軌亦金剛頂部攝也。又人輸金剛修行悉地成就法無譯人名云。我依金剛頂經略述大輪持念次第云云。此軌所出淨三業三部被甲以下摩提供養，不異常途行用。然軌文初標我依金剛頂，頗不可作異端論。此軌慈覺宗家請來也。尤足為誠證矣。

伽金剛頂經說摩尼蓮花部如意念誦法文，可思之。又阿闍佛是金剛界五佛隨一也。修行軌則出金剛頂經，推可知之。又軍荼利儀軌說淨三業真言已如金剛頂瑜伽中說云云。其證也。

或記云。又問。無量壽及大如意輪等儀中所說十八道者胎藏金剛界兩部中正屬何法耶。答。不屬胎藏亦不屬金剛界。問。若爾屬何部耶。答。屬蘇悉地部。○元慶七年十一月二十九日記云云。

私云。此記安然記云云。可問真偽也。

蘇悉地大事大據并相承事

問。祕密相承有蘇悉地大事云云。是依蘇悉地經歟如何。又根本大師御相承歟。將又高野舊風不行之歟如何。答。此事旨趣多端難載文書。小野流秘決更同之。天元三年庚辰七月十五日聖行授仁海僧正于時凡僧血脈文云。今尋血脈者兩部大法并大灌頂是弘法大師之流。又三部大法并傳法灌頂是慈覺大師之流。三種悉地法天台傳教大師之流。師資相傳之道也云云。山門相實法印記云。金智不空惠果弘法只兩部相承不立三部定有深心歟。更問云云。

蘇悉地經軌本朝請來事

問。蘇悉地經軌本朝請來如何。答。

八家總錄云

蘇悉地羯羅經三卷無畏 澄 圓覺 梵經云云

蘇悉地供養法二卷無畏 珍 略本 錄外與

蘇悉地供養法二卷仁 前小廣

蘇悉地供養法二卷行 與 前稍廣

蘇悉地羯羅供養法一部二卷運 與 前更廣 有 四本 第二是最初本 餘三 法全治定

蘇悉地羯羅供養真言集一卷澄仁 已上拾要

智證本批記云。大中九年七月二十三日。於長安城右街龍興寺淨土院居。和上房請全和上本抄寫勘定。本國僧圓珍記云云。總錄 文珍 錄外略本者指此本一殿。此本內題下三藏善無畏譯云云

禪林錄云

蘇悉地羯羅供養法一部二卷善無畏三藏譯。與 先請經 其文 小異也。三十二張云云

此本總錄不出之如何

蘇悉地羯羅經重玄門儀軌云元慶寺 勅傳法阿闍梨福聚金剛集

此中官供養法者善無畏譯。元有一卷。法全和上治為兩卷。兩卷之中三本不同。一圓覺僧正本廣。二慈覺大師本略。三圓珍和上本極略也。今抄廣本以入此中云云。

件本與批云。以作者然和尚御草本書云云。此記所出善無畏一卷本誰人請來耶。總錄不載之如何

慈覺大師奏金剛頂蘇悉地兩業度者子細事

嘉祥三年十二月十四日官符云貞觀格第 六載之

圓仁所求胎藏金剛并蘇悉地三部大法教廣義豐雖粗弘傳猶未獲大展矣。延曆聖皇賜山家年分二人。一人止觀業。一人真言胎藏業。跨世慎尊各勤其業。至於金剛界

蘇悉地兩部兩法難全兼學而人志有限教門浩博寡學之徒未能窮其微細伏望恒例年分度者二人之外一蒙兩人各令習學一業令一人學金剛頂瑜伽一兼讀法花金光明兩部令一人學蘇悉地供養法兼讀法花金光明兩部經並使精通文義嚴試其業預得度之例不出山門守紀修行文

元慶二年官符云。本宗年分度者一人之外更加金剛頂蘇悉地兩經之業各一人嘉祥三年十二月十四日蒙勅許從四年創試度云云慈覺大師新撰金剛頂蘇悉地兩經疏應流傳天下之由智證大師上表元慶二年十二月二日被下官符符文類聚三代格第三載之貞和五年十二月二十九日於東寺西院僧房書之了當卷特以要樞也深可祕之

大法師賢寶

後日書加自他門祖師傳記等了真言密教與天台一乘之蘇悉地差異自非此寶冊者誰開眼目補綴舊損傳諸來葉延享第四丁卯歲夷則盡日

僧正賢賀春秋六十四

寶冊鈔第四

大日經供養法卷說者事爲三藏撰出辦事爲文殊所造辦事付

要略念誦經第七卷同本異譯敷事胎藏界略行經軌部類不同事胎藏部略行儀軌本朝請來事

寶冊鈔第四

大日經第七卷說者事

德一未決云經卷數疑者開元釋教目錄云毘盧遮那經七卷善無畏三藏譯今披經攬其文句毘盧遮那如來對金剛手菩薩三十一品此即第六卷末載囉囉品終行云歡喜奉行是以明知止齊初六卷是毘盧遮那佛所說彼第七卷此是誰語若言是毘盧遮那所說者何故彼第七卷初云稽首毘盧遮那佛准此文知彼第七卷是人所作非佛所說此疑未決文

私云驚此疑案第七卷說者異說非一或云掬多威受或云無畏撰出或云文殊所造或云大日說是非雖難知且依先德一傳爲大日說之義爲正歟其故者龍猛菩薩入南天鐵塔所相傳大本十萬偈結廣難持故傳法聖者採其宗要略成七軸經十萬頌大本已佛說也七卷略本何非佛說乎都部要目云依毘盧遮那成道經大本十

萬偈可有三百卷唐國所譯略本七卷文又大日經開題云頌文三千經卷七軸文留意可思之是一又金剛智所譯要略念誦經與第七卷同本異譯者古德所傳也兩經比較說相大同也然要略經題大毘盧遮那佛說要略念誦經云云尤可謂良證是二次菩提心論中引第七卷文若掬多威受若無畏撰出者爭龍猛菩薩前代所造論中可引後代出現文乎傳法院上人胎藏界沙汰云師云龍樹菩薩鐵塔已前大日現空授念誦法後入鐵塔從金剛薩埵受兩部大法給其文證菩提心論付法傳十住心論第十卷見大阿闍梨者金剛薩埵云云菩提心論供養法引不思議疏云非北天威得前鐵塔內受引也文是其意也是三依此等道理第七卷爲佛說之義不可疑之但至稽首毘盧遮那佛經文者經具文云稽首毘盧遮那佛開敷淨眼如青蓮我依大日經王說供養所資衆儀軌文稽首句依經言誠似非佛說情案緯意是又非相違歟私案可有二義一義云傳法聖者自十萬廣經中別略出此經之時安稽首依經言諸經五成就等皆結集者所安也始不可驚疑歟一義云今宗意以人法不二爲義故隨所說法門能說佛體又別也例如理趣經十七段大日一佛隨所說法門現各別教主凡隨卷隨品乃至隨說一字一句能說人其體大別也然則總部經者廣明體性法門第七卷者別說供養事業業用佛禮體性佛何必爲怪

乎。密教深旨以常情不可致疑而已。要略念誦經歸敬序文云。歸命滿分淨法身毘盧遮那遍照智。○我今依經要略說。自利利他悉地法文。此經題安佛說二字。然內文初云。我今依經略說。今亦可爲例證也。

### 爲無異撰出欺事

問。十四卷義釋第八世間成云。阿闍梨於烏仗異國撰出毘盧遮那供養次第法。文十卷

仗異國撰出毘盧遮那供養次第法。本第

六同。演密抄第七卷云。阿闍梨者即指無畏三藏。於烏仗異國或云于闐國。撰者集也。

謂於大本中揀取此品所有津要獨成一卷。分爲五品。即此經第七卷是也。依此

釋第七卷是無畏三藏撰出也。爾者如何。烏

南印度地也。于闐國者胡國地也。兩國別也。然

安然而尙持誦不同第四云。達摩拘多阿闍梨在烏仗那國出其供養次第法。即第七卷

文。其次第目具出十四卷義釋世間成就品

初。今當出之云云。同師菩提心義第一云。

問。大日經義釋云十四卷本無也。阿闍梨於烏

仗異國撰出供養次第法。取意略有五。與

第七卷供養法同也。而何故此菩提心論引

彼毘盧遮那經供養次第法文耶。答。彼第

七卷供養法疏云。和上多於金粟王塔下

感得文殊現金色字於虛空中受持供養

法。以授無畏云云。故知無畏在烏仗異國出

彼所承時人不了云云三藏撰出。此義釋本三

藏說一行記。智儼治溫古再治。故本記外多

加入言。故知菩提心論所引供養次第法者。

天竺本見彼文非引三藏在烏仗異國所造

文也。依此等釋第七卷是達摩拘多阿闍

梨在烏仗異國所感受也。無畏三藏於彼所

令稟受。然人不了。無由謂三藏撰出。仍義

釋所載是智儼溫古再治之時加入言也。何

以知者。二十卷疏者無畏直說一行親記之

是最初正本也。此中無此詞。測知無畏撰出

者後日再治之時本記外新加入言也。爾者

不足爲證矣。凡兩本義釋慈覺智證請來

也。安公雖爲覺大師門葉猶以呵彼之云。

多加入言。況他門學者強勞會通乎。但安

公云。拘多感得恐達不思議疏釋相欺。無

其證文者猶以難信受欺。

爲文殊所造欺事

問。不思議疏上云。北天竺乃有一城名乾

陀羅。其國之王仰遇和尙受法念誦。其經文

廣義淺不能尋遂供養次第。求請和尙供

養方法。和上受請於金粟王所造塔邊求

聖加被。此供養法忽現空中金字炳然。和

上一遍略讚分明記著仰空云。誰人所造也

云我所造。云誰我也。云我是文殊師利

也。即喚書人遂便寫取即與其王一本。自

寫一本隨行將行流通四方也。第七卷終

文云。右阿闍梨所集大毘盧遮那成佛神變

加持經中供養儀式具足竟文不思議疏下釋

云。右阿闍梨已下翻譯家語也。此中阿闍

梨者聖者文殊師利也。依此事文。文殊所

造不思議法師無畏三藏面受口決弟子也。

所述定無相違欺如何

私云。菩提心義第一依不思議疏拘多祈

感供養法卷授無畏。仍龍猛引用彼拘多

感得本故引天竺本。非引三藏在烏仗

異國所造云云。但見供養法疏全不云拘

多。無畏感見之。依之安公教時義第三意

無畏受經於拘多之後文殊授供養次第

法。見爾者一師釋似不治定如何

答。此有兩傳。一先師法印。傳云。文殊所

造者是不思議疏謬也。其故者如前云。龍樹

所造菩提心論中引用第七卷。若於金粟王

塔下無畏三藏始感得之者。爭龍樹論中

可引藏之乎。量知疏謬也。加之八家總錄

云。大毘盧遮那經供養法疏二卷。和上本云。三藏

於烏底那國作此供養法疏云。此釋義釋爲本疑

疏。其故者同錄云。大毘盧遮那經序一卷

行於藏相承云。金剛手付拘多而此序。例而可知。

云。北天竺風吹落。故人多疑文。

義釋爲本還難安和尙誤。疑不思議疏尤

有其謂欺。二慈尊院僧正榮海傳云。不思

議法師爲三藏面受弟子。其所記著敢不

可云謬說。然則無畏三藏於龍智所雖受

塔內相承供養次第法。示現感得奇異。爲

增國王信心。於塔下請加被即蒙文殊指

授忽得空中金字。雖同經龍智稟承者塔

內誦傳法爾經也。文殊所示者塔外相傳隨

緣經也。高祖大師爲付法正嫡故傳法爾

經。頌文三千經卷七軸釋即此義也。不思議

法師非正緣故傳隨緣經。供養法疏所明

即此意也。云云抄第二信證云。問。今經隨自

隨他二門之四身之中何門身所說乎。答。正

是隨日四身所說耳。自鐵塔內所流出大日所說十萬頌經是也。釋迦一代一百落叉部契經略無鐵塔云云問。何真言隨他門所說答。龍樹所傳略攝念誦法并無畏所寫供養次第其一分也。四種法身隨類普門應現所說有十方微塵刹土之中必不傳此文此中隨自所說塔內流出者七卷經也。隨他所說塔外流傳者供養法疏所釋文殊所傳本也。若能得此意。菩提心論引疏所釋文殊所傳本也。若能得此意。菩提心論引塔內流傳經不思議疏約塔外誦傳邊。凡法爾隨緣不離法體也。是故一經含兩義或釋文殊所造塔外相傳或云大日所說塔內誦傳兩說各依一邊更不可相違者也。已上兩傳是非難知。雖然後義宜歟。

要略念誦經與第七卷爲同本異譯歟事  
尋云要略念誦經與第七卷同本異譯歟如  
何

②要略經後批云。南天竺國菩提金剛三藏譯。伊舍羅傳誦云云。

私云。東印度婆羅門大首領直中書伊舍  
羅略出經譯語者也。同人也。

答四十帖第三十三云。師曰。金剛智譯胎藏一卷軌是伊舍羅口所誦也。三藏卽隨口誦譯之。卽是大日經第七卷同本異譯也。胎藏一卷軌者指要略念誦經也。慈尊院僧正傳云。龍猛菩薩於鐵塔外所得念誦法要者。要略念誦經也。無畏三藏於金粟王塔下所得經第七卷也。於天竺兩本各別流行。兩

三藏各得一本翻譯。爾者別本別譯可云之歟云云

私云。依此義者。於大日經供養次第總有三傳。一於鐵塔外龍猛菩薩所得本。二塔內相傳本。三無畏三藏於金粟王塔下所得本也。塔內本與塔下本文言全同。故合兩傳爲一本。無畏三藏翻譯之。於要略念誦經者梵本文言聊別歟。金剛智得此本翻譯之。本本相傳不可亂之。但此等料簡無分明判釋。追可尋決之。

胎藏略行經軌部類不同事

問。胎藏界略行次第經軌部類有幾種耶。  
答。持誦不同第四云。達摩掬多阿闍梨在烏  
仗那國出其供養次第法。卽第七卷文。其次  
第同具出十四卷義釋世間成就品。不空三  
藏抄第七卷略出要用名曰略攝念誦隨行  
儀軌。入貞元入藏錄奉勅牒別行於世云云。  
無畏攝大儀軌上卷大日一尊一念誦法用六

悉地出現品成就悉地品出世持誦品之行  
法也云云

私云。此中所出供養次第一卷持誦要略一卷未見其本文可尋之。

胎藏界略行儀軌等本朝請來事  
八家總錄云

○大毘盧遮那佛說要略念誦經一卷

大日經供養儀式一卷海  
大日經持誦次第儀軌

大日經持誦次第儀軌一卷數錄外  
與前稍廣  
大日經略纂念誦隨行法一卷不空海

大日經略攝念誦隨行法一卷 亦名三五要行法。

大毘盧遮那成佛神變加持經略示七支念誦

隨行法一卷不空真經卷八目録圓覺海仁珍  
大毘盧遮那略要速疾門五支念誦法一卷仁

大毘盧遮那五字真言修習儀軌一卷

③大日如來成佛經釋中略出世間六月持明  
禁戒念誦儀軌一卷運 叡

已上

貞和六年正月十二日於東寺西院僧坊  
書寫畢

後日書加總錄文等畢

嘉慶元年九月二十日書寫畢

臣

①疏所引「十九字」？②要略乃至他錢軌。③「軌」一闕\*。④原本傍註曰惜謹述行原本真書。⑤原本傍註曰若依安然善提心義猶多新感之授無畏也。⑥原本傍註曰本錄略

同二十六日一交畢

本云

于時文安五年三月十一日。於東寺觀智院書寫之。是偏爲密教弘通也。願以書寫力必生安樂國而已。

大法師有俊生二九

元祿十四辛巳年黃鐘上旬拭老眼磨寫之。最初口筆本此卷粉失歟。不見當之間補卷數是併非自用爲未資被閱而已。

僧正泉快 卷秋六十八

### 寶冊鈔第五

般若理趣經事說會 會處 翻譯

當經與實相理趣分爲同本異譯歟事

宋朝新翻經事

理趣會經軌本朝請來事

付

理趣釋經事朝譯 造者

同釋稱經事

同釋本朝請來事

### 寶冊鈔第五

般若理趣經事

說會

理趣經開題云。此經者金剛頂瑜伽經第六

會。金剛頂經有十萬頌十八會。並龍猛菩薩南天鐵塔中所誦出如來祕密藏之根本。不同應化所說文。

十八會指歸不空譯云。第六會名大安樂不空三昧耶真寶瑜伽。於他化自在天宮說。此經中說普賢菩薩曼荼羅。次說毘盧遮那曼荼羅。次復說金剛藏至金剛拳及外金剛部。說般若理趣。一一尊具說四種曼荼羅。各各說引入弟子儀。授理趣般若波羅蜜多法。及受四種印法。品品中各說求世間出世間悉地法文。

私云。不空三藏再天之時金剛頂十八會瑜伽具以稟承。歸唐之後多令譯出大本肝要。其中當經略出第六會宗要。理趣會普賢行儀軌同出會。此經有十七段。於初段亦有二箇曼荼羅總成十八段。二卷具出十八段圖樣。且依指歸文。當會諸段各說四種曼荼羅。示引入弟子軌則。然三藏翻經之時祕略而不譯之。只略出般若理趣受持讀誦功能等也。大宋朝法賢三藏新翻理趣經七卷相當第六會廣本。其說相符。會指歸文學者可悉之。

會處

經云。在於欲界他化自在天王宮中文。

十七尊義述不空譯云。昔毘盧遮那如來於他化自在天王宮爲諸大菩薩等說。此般若波羅蜜多甚深理趣十七清淨句門。蓋是十七菩薩三摩地之句義也文。

釋經不空譯云。他化自在天王宮者名爲欲界頂他化自在天王宮殿。菩薩證得第六地

位。現前地菩薩住般若波羅蜜觀。多作此天衆王爲天人說。般若波羅蜜。其天界五欲殊勝超越諸天。是故毘盧遮那佛爲金剛薩埵說大樂大貪染加持現證證伽理趣速疾。由是得聞不染世間雜染諸煩惱超越魔羅之境文。

私云。此釋意於他化自在天說。此經出淺略深祕二由。初菩薩證得等者淺略釋也。次其天界等者深祕釋也。淺略釋意十地菩薩爲出假利生現十天王之時。第六他化自在天當第六現前地。又十地配十波羅蜜之時第六地當般若波羅蜜也。今經以般若爲宗。故如來在此天說此經也。深祕釋意者第六天五欲勝妙境也。爲說金剛薩埵大欲大貪染三摩地法門。特以此天爲其表示也。俱舍頌第十一云。六受欲交抱執手笑視姪云云。六者六欲天也。交者四王初利二天二根交會。抱者夜摩天互相抱成姪。執手者都率天執手成姪。候者樂變化天相候成姪。視者他化自在天向視成姪。如次從龜強至細妙。故以第六天爲五欲殊勝處也。

翻譯

貞元錄第二十七云。金剛頂瑜伽般若理趣經一卷大唐代宗朝大興善寺三藏沙門大廣智不空譯云云。

同錄第一云。肅宗代宗朝三藏大廣智不空譯金剛頂大教王等經一百四十一卷金剛頂瑜伽眞實大教王經三卷金剛頂瑜伽般若理趣經一卷。○已上

貞元錄第十五不空段云。玄宗肅宗代宗三朝

所譯經○金剛頂瑜伽般若理趣經一卷

經內題云。

大樂金剛不空真寶三摩地耶經般若波羅蜜多經地品

文

表制集第三云。三朝所翻經請入目錄流

行表一首。三朝所翻經總七十七部凡一百

一卷并都目一卷○金剛頂瑜伽般若理趣經

一卷○沙門不空言。不空爰自幼年承事先

師大弘教三藏和尚二十有四載。稟受瑜伽

法門。後遊五天。尋求所未受者并諸經論

更重學習。凡得梵本瑜伽真言經論五百餘

部。奉為國家詳譯聖言。廣崇福祐○大曆

六年十月十二日特進試鴻臚卿三藏沙門大

廣智不空上表文

理趣經開題云。此經大唐玄宗皇帝代阿目

伽三藏所譯也

私云。依貞元錄理趣經代宗朝翻譯歟。開題

釋與錄文相違可決之

相承

問。此經不空自金剛智相承之歟。將如何

答。此經大本十萬頌第六會經也。而金剛智

來唐時大本金剛頂經沒海中。唯四千頌略

本持來唐朝。測知不空再天之時遇龍智

相傳之。是故法三宮真藏親王御記中出相承次

第龍智不空云云。可思之

科段

理趣經開題云。初從。如是我聞。下至于恭敬

圍遶。是序說分也。次從而為說法。至于執

金剛位。是正說分也。次從爾時一切如來。

至于信受奉行。是流通分也

真寶經文句云。就此經中開為三段。謂初

之七事為緣起分。次十七章為正說分。後

之一頌為流通分。就初序中。然今此經唯

有通序。而無別序。其通序中則有七事。第

一如是者。總舉所聞法體。第二我聞者。別明

聞持之人。第三一時者。明聞持和合而非異

時。第四從薄伽梵以下。明聞持之所從。第五

從在於欲界以下。明聞持之處。第六從與

八十俱胝以下。明聞持之伴。第七從初中後

善以下。嘆所說教勝德。○從說一切法以

下。大段第二明正說分。○從一切以下。第三

明奉行流通分

文

理趣經注釋西寺沙門集云。此經一軸總有三分。

如是我聞。乃至純一圓滿清淨潔白。第一序

初集會分。說一切法清淨句門。乃至得於如

來執金剛位。此名第二正說諸會分。爾時一

切如來及持金剛菩薩等。乃至皆大歡喜。信

受行名。第三囑累流通分。初中有二。如是

我聞以下。明通序分。常恒三世一切時下。明

別序分

文

私云。三段分科三說不同。但互以有同異

注釋意。依准慈恩理趣分疏科判歟。如別

考矣

當經同本異譯事

問。當經與實相經理趣分為同本異譯。將

如何。答。理趣經注釋云。此大乘經如來成

道第三十年說也。後後三藏略有三翻。一南

天竺國三藏沙門菩提留志奉制翻名實相

般若波羅蜜多經。一大慈恩寺三藏沙門玄

奘奉詔譯名大般若波羅蜜經理趣分。三大

與善寺三藏沙門大廣智不空奉詔譯名。大

樂金剛不空真寶三摩耶經般若波羅蜜多理

趣品。雖有三翻。文約義備。書寫益於寰區。

常根赴緣誦持。周於道俗。惟不空譯文

私云。此注釋以三經為同本異譯。今考其

潤飾云。真寶經文句云。從薄伽梵以下。第

二說真寶實相經。略利短聲。真寶經訖。則合

文。此文實相經。實經兩文相對。校合同異。是

為同本異譯。故也。依之八家總錄云。實相

般若波羅蜜多經一卷。貞元錄云。是理趣

經者。指金剛頂理趣經。歟。又貞元錄第十四

卷。云。實相般若波羅蜜經一卷。見大周錄。

本段。云。實相般若波羅蜜經一卷。長壽二

較。若第十會理趣分。同本。廣略少異。長壽二

年於東都大開東寺。譯文同錄第二十同。之二十六

支派別行。云。理趣般若經一卷。是大般若

文。同第二十七。理趣般若經一卷。新編上

右一經。即大般若第十會般若理趣分文。依

此等文。實相經理趣分。理趣經三經同本異

譯也。又八家總錄云。金剛頂瑜伽般若理趣

經一卷。○品別譯云云。澄云。者指傳教大師請

來錄也。理趣品者。指大般若理趣分也。是

又以理趣經為理趣分異譯也。又摩訶瑜

伽自四十手深要決義定深記云。經云。若為

多聞廣學者。當於實經手。近代愚人皆謂

實經者是千手陀羅尼經。書寫此經。令其手

持也。此事甚賤。○是故就大乘典。尋其寶

經。即當般若經。○若爾釋尊一代般若中興。

何時般若合。謂十六會中第十般若理趣品

而合之也。以何為證。謂金剛頂千手儀軌

等諸經法中觀自在三摩地唯有理趣品中性淨如來般若也。性淨如來者無量壽佛異名也。釋云。於妙國土名無量壽。於雜染界號觀自在。云云。是故觀自在手中寶經豈非般若哉。文。此記以理趣釋爲理趣品釋。是以理趣分理趣經謂同本故也。一義云。理趣經與理趣分非同本異譯。是同聽異聞經也。教時義第一云。佛在他化天說般若理趣分時。顯機聞爲般若十六分中第十理趣分也。密機聞爲金剛頂十八會中第六理趣會也。結集菩薩隨機結集。文殊等結爲顯教金剛平等結爲密教。文。又云。如金剛頂十八會中大樂金剛理趣會說十七句義及五秘密成就句義。卽是普賢大樂十七菩薩及五秘密五方五寸三密法門。而大般若十六會中理趣分說四十餘門菩薩句義。卽是諸分所列法門。同聽異聞顯密殊譯。文。重舉教相抄第十同成此義。披而可見之。依此義者。結集梵經理趣經理趣分其本各別。玄奘不空兩三藏各得一本譯之也。一義云。非同本異譯。又非同聽異聞。彼理趣分釋迦說。此理趣經大日說。二經遙異也。何云同本又云同聽耶。上來兩義顯密二教俱爲釋迦所說。共以不契自宗正意。恐纏顯網。致料簡歟。聽海抄第四道疏云。問。理趣般若與理趣分同異如何。答。遙異也。問。言既多同而翻譯不同。見如何。答。言相似不難。違言可爲難。其所以者。釋迦者法界宮法身如來之影像身也。影像似本質。始非可驚。釋迦一代

經文也。必以釋經非謂理趣分末釋也。

佛說遍照般若波羅蜜經一卷

右一經西天三藏護大宋朝太平興國中

奉詔譯。今披經文說相大同實相般若波

羅蜜經。此經說十七清淨句。一段段說種子

真言。但列同開衆六十八俱胝菩薩摩訶薩

云云。又經終說二十五種般若波羅蜜門真言

與理趣經大異也。

佛說最上根本大樂金剛不空三昧大教王經

七卷

右一經西天三藏法賢大宋朝新譯也。此經

有二十五分前十四分經子第與不空三藏

所譯一卷經大同也。以廣略爲異。七卷經

梵本具翻譯之。諸段說四種曼荼羅各說

引入弟子儀軌亦說世間出世間悉地法與

指歸文符合理趣釋如廣瑜伽說云云。相當

此經梵本一卷經脫略此等文。又七卷經合

說外金剛部三段七母三兄故有十四段。又善

哉等揭頌五部具會段次後說之一切如來已下

通奉行次說五秘密十七會曼荼羅說引入弟

子法等。已上三卷說相了後四卷說相不載

于指歸文不詳子細矣。

●理趣會經軌本朝請來事

問理趣會經軌本朝請來如何。答總錄云

金剛頂瑜伽般若理趣經一卷內云。大樂金剛不

般若波羅蜜多理趣品。不空譯。貞元新入日錄海

內外題仁。珍列內題也。證云。理趣品別譯經。

金剛頂瑜伽他化自在天理趣會普賢修行念

誦儀軌一卷不空譯。貞元新入

誦儀軌一卷日錄海。珍。仁

又云

大曼荼羅十七尊釋一卷內云。般若波羅蜜多理趣

經。證云。一十七尊大曼荼羅經。不空譯。貞元新入

日錄。證云。珍列外題云。義述。海加釋字。仁列

述義云。

理趣釋經事

翻譯

表制集第三云。三朝所翻經總入目錄流

行表一首。三朝所翻經總七十七部。凡一百

一卷并都日一卷理趣般若釋一卷。沙門不

空言。凡得梵本瑜伽真言經論五百餘部

奉爲國家詳譯理言廣崇福祿文

貞元錄第二十九云

般若理趣經釋一卷經內題云。大樂金剛不空真言

門大廣智不空米詔譯

貞元新入日錄經文

私云。依已上文。理趣釋經者不空三藏奉詔

譯之。而真言疑日後人爲高舉書言奉詔

譯云。此疑太以無謂。表制集第三所載表

文不空自記之。又貞元錄者諸宗共依用。何

可云後人高舉書之耶

造者

●二教論下云。又以顯句義勿傷秘意。若

見薩埵釋經此義可知。勿怪勿怪。文十住心

同之

大日經開題云。又引證不者金剛薩埵釋云。

離傳聞出王言。我金剛薩埵親從大日尊

聞也。文

理趣祕傳抄上道範云。問。今此理趣釋經誰

所說所譯乎。答。大師二教論若見薩埵釋經

等文。又今文不空奉詔譯文。仍金薩釋不空譯

也。文

私云。依已上文。金剛薩埵造也

問。就此義疑貽非一。宗寂真言疑目云。理

趣釋者是可天竺釋。即言三藏奉詔譯故。今

疑於天竺阿闍梨等中是爲誰釋。或云。是

佛所說云云。斯事甚難信。道理都不開。亦釋

末云。如一切教集瑜伽經所說爲福大和上

金泥瑜伽曼荼羅是也。云云。薦福寺者大唐伽

藍也。何昔天竺二人指今唐爲證。返知大唐阿

闍梨記也。即疑。後人爲高舉書言奉詔譯

兼亦入經錄歟。文。此中所引如一切教集等

者釋經第十六段文也。薦福寺大和上者金

剛智事也。金剛薩埵所造中何載之乎。又第

六段釋得一切成就句云。此句梵本初功能

漢本在第四文。已比校梵漢兩本。金剛薩

埵豈作此釋乎。爾者爲金薩所造之義。一

往難想如何。答。凡自宗以人法不二爲

大宗之故。能釋人所釋法更不可有相違。

所釋理趣經金剛薩埵三摩地也。金剛薩埵

自造此經釋。誠有所以者歟。高祖大師親

受青龍口說釋薩埵所造。不可不信。但

至兩段十六段第釋者。是譯者加言也。依之

或本注書之。例如瑜祇經八大菩薩如理趣

經說并菩提心論准毘盧遮那經疏等矣。已上

畢

●大毘盧遮那略解真言要義仁寂請來云。興善

三藏解有四種義。所謂自性清淨涅槃有餘

依涅槃無餘依涅槃大般涅槃云云

此文與善三藏解者指理趣釋第二段釋教  
千手述祕下云。稱念觀音往住極樂者。此有  
二義。一觀音是西方補處故。稱名生彼國。  
二如不空三藏云。觀自在在西方稱無量壽佛。  
云云。觀音彌陀一體二名故云。

此文所引不空三藏釋者是釋經文也。文  
云。得自性清淨法性如來者是觀自在王  
如來異名。則此佛名無量壽。若於淨妙佛  
國土現成佛身。住難染五濁世界則爲  
觀自在菩薩。取此文意引觀自在在兩  
方稱無量壽佛也。

菩提場經略義釋第三智證云。此祕教不用  
細科直隨文釋。例如與唐大日義釋及以興  
善理趣釋等。事如前述云。

教時義第二安云。問。不空三藏理趣釋云。  
一時常說經之時云。

私云。依已上文者。不空三藏所造也。

問。此義又有難。智證此疑問云。又理趣  
釋何誰造之。三藏奉詔譯。明知非造者云。

此疑云何可決之乎。次二教論并大日經開  
題已爲金剛薩埵所造。云何可會之耶。

答。先會初疑者。聽海抄第六云。問。理趣釋  
經者何人所作乎。答。禪林寺律師師通云。石

山座主智都座主云。不空釋也。律師云。不空  
譯云云。云何。僧都云。雖爾釋定事不可。淨

虛云云。師云。此人人不言委細之旨。暗心。  
謂不空。天竺人也。故於天竺釋之。即自持來

唐譯之弘之也。云云。故云不空譯。此料簡

尤有其謂歟。例如仁王般若陀羅尼釋。貞

元錄第二十九云。仁王般若陀羅尼釋一卷  
大興善寺三藏沙門大。陀羅尼釋不空作也。是於

天竺造之。來大唐譯之歟。誰可思之。次  
會後難者。二教論薩埵釋經者說金剛薩埵

法門之經故云爾。全非造者。例如云。金剛  
薩埵五祕密儀軌。大日經開題文者於如是

我聞句作三重釋。於中有表釋。初表云云  
釋者。已下釋也。是則次第釋三重義之時

初釋爲金剛薩埵我聞之義。云云。釋者。金  
剛薩埵。釋云。可訓之。云云。釋者。金剛薩

埵者。金剛薩埵我聞云意也。釋云。下引釋  
經文釋其義也。復次廣眼尊下釋爲大日

我聞之義也。已上一義畢

問。已上兩義中以何爲正義乎。答。先師法  
印。傳初義爲正。慈尊院僧正榮一傳後

義宜也。云云。尊運僧都料簡和會兩說謂。金  
剛薩埵所造不空三藏得之譯出之時任意

樂加言翻之故。或云薩埵釋或云不空  
作共以妨歟。例如義訣內題云。智藏撰大

師付法傳云。金剛智三藏說。又大日經疏內  
題云。沙門一行阿闍梨記。十住心論云。云善

無畏三藏說也。云云。師師意樂各別取捨宜  
在學者意矣。

以理趣釋稱經歟事

尋云。以理趣釋可稱經乎。答。爾也。

貞元錄第十五云。般若理趣釋一卷。經內題云。  
不空真寶三摩耶經。般若

之。其文如上引。又三學錄同列經部云。金

剛頂大三昧耶理趣釋經一卷。文聲字義云。金

剛頂理趣釋經有十界文。文二教論下云。薩  
埵釋經文。依此等文可稱經也。

尋云。以祖師釋直云。經其意如何。答。理  
趣祕傳抄上道範云。問。今釋題目或大師真

言三學錄入經部云。金剛頂大三摩耶理趣  
釋經。御請來錄般若理趣釋一卷。文如是或云

釋或云。經其義如何。答。今釋經最初大日如  
來說。次金剛薩埵於塔中傳龍猛薩埵。以

師爲經以資爲釋也。仍約最初佛說云經。  
次依金薩傳云。釋也。二名無違。但常以今

釋云。不空。本說之上不空少少加釋詞歟。文  
又義云。起信疏上惠遠云。若通言之。一切

皆論謂五明論是也。一切皆經。謂五經是也。  
若別言之。佛所說者名之爲經。若餘人說

佛所印可亦名爲經。如維摩勝鬘等是  
也。若佛滅度後聖人自造解釋佛經名之爲

論。凡夫所造名爲義章。文依通義祖師釋  
文云。經歟。

本朝請來事

問。理趣釋經本朝請來如何。答。四家請來  
也。如左載。

第一弘法大師錄云。般若理趣釋一卷

第二慈覺大師錄云。大樂金剛不空真寶三

昧耶經般若波羅蜜多理趣釋一卷。不空

第三智證大師錄云。大樂金剛不空真寶三

昧耶經般若波羅蜜多理趣釋一部二卷

總錄云：般若理趣釋一卷。內云：大樂金剛不空真多理趣經。不空譯。貞元新入目錄。覺列。外題：海、仁、珍列。內題：蓮云。一部二卷。

貞和六年正月八日於東寺西院僧房書了

寶實二九

此寶冊繙閱訖。披見理趣釋祕要抄者。雲霧勿晴。後若可得。意舊損悉綴了。延享四丁卯歲夷則二十二日

跋陀羅係恒麟世壽六十四

### 寶冊鈔第六

般若心經事

羅什玄奘二師譯分別事

異譯心經諸本按勘事

略出大般若心要。歟將爲別會說歟事

三國釋家事

### 寶冊鈔第六

般若心經事

翻譯

秘鍵云：此經數翻譯。第一羅什三藏譯。今所說本是文

問：就此釋勘處處文。羅什所譯經者全非。今所說本所謂

貞元錄第六摩羅云：摩訶般若波羅蜜大明呪經一卷。唐譯般若心經等。同本。文。開元錄第四同之

同錄第二十有譯云

摩訶般若波羅蜜大明呪經一卷 姚秦三藏

鳩摩羅什譯拾遺編入

般若波羅蜜多心經一卷 大唐三藏玄奘譯

出內典錄第二

右二經同本異譯文 開元錄第十一同之

同錄第二十九云：摩訶般若波羅蜜大明呪經一卷亦云：摩訶一紙文 開元錄第十九同

之

八家總錄上云：摩訶般若波羅蜜大明呪經

一卷亦名：摩訶大明呪經。羅什譯。貞元開元覺文。

心經疏元興寺。智光。翻譯此經。凡歷三代。一者

秦時羅什三藏。○譯出之曰：摩訶般若波羅

蜜大明呪經。二者唐時玄奘譯出之曰：摩訶

般若波羅蜜多心經。○三者唐時南印度人

菩提流志此云：覺愛。○譯出之曰：摩訶般若

波羅蜜多經。○此三代內所譯出經同一

本。各唯一紙。前二見行於世。後一尋本未

獲文

同經略疏真興云：一後秦羅什三藏所翻名：摩

訶般若波羅蜜大明呪經。○文此中出七本。不

獎。三藏譯。四善提流志。五月法。六般

若。七菩提輪。後六依。今不引之

依此等文。羅什所譯經題大明呪經也。秘鍵

所釋經題心經也。題額已相違。何釋今所說

本是乎。是

貞元錄第十四云：姚秦譯者題名摩訶般若波羅蜜大明呪經。經中云：是大明呪。無上明呪。無等等明呪。經後略讀讚。受持功能。能除

十惡五逆等罪。文字少殊。大唐三藏玄奘譯

者題云：般若波羅蜜多心經。正宗經云：是大

神呪。是大明呪。是無上呪。是無等等呪。餘義

無異。此之二經同本異譯。但有正宗並無

序分及流通分。今法月所譯三分具全。正宗

經文不異。玄奘譯文

依此文。只非外題相違。內文隨而異也。所

謂是大神呪。是大明呪。是無上呪。是無等等呪

唐譯。是大明呪。無上明呪。無等等明呪。秦譯

相違是也。加之羅什舊譯三藏也。今所釋

心經皆安。新譯語。謂舊譯云：波羅蜜舍利

弗五陰觀世音等。新譯云：波羅蜜多舍利子

五蘊觀自在等。譯語已相違。爭可云：羅什

譯。耶是三爾者如何。答：此條古來難決。題

目也。未聞決定料簡。一義云：濟暹僧都開

門決云：羅什所譯心經有五本不同。云云。先

德判斷定有所見歟。可勘之。今案有二本

不同。一大明呪經。貞元開元錄等所載是也。

二般若心經。文鑒注。心經所舉是也。彼注經

序右衛門實寺金字經藏主。辨才大師賜紫文鑒注。云：泊乎起。自四天八

部宣揚於梵本傳。東夏三藏翻譯花言。前

後六譯有殊。立名稍異。第一秦朝羅什三藏

譯一紙云：摩訶般若波羅蜜多心經。二大唐

三藏譯一紙云：般若波羅蜜多心經。今所行

者是也。三東天竺三藏譯二紙。云：新譯般若波羅蜜多心經。四于闐國三藏譯二紙。云：普

出無異唯少序分及後流通文依此文以

得漢本無異故之爾也 許拾金文伍才郎

舟者法鼎也。小新。意有二傳說二字。與

四 法月譯一卷二紙

普通智藏般若波羅蜜多心經 貞元·安然·秘  
鍵·貞元·文鑒

名新譯般若波  
羅蜜多心經

五 般若譯一卷二紙仁請來

新譯般若波羅蜜多心經 貞元·秘鍵·安然·貞  
興·文鑒·普通智

藏般若波羅  
蜜多心經

六 智惠輪譯一卷二紙

般若波羅蜜多心經 貞元·安然

已上六本並現行于世初三本唯有正

宗後三本三分具存

七 吳優婆塞支謙譯一卷

摩訶般若波羅蜜呪經 或無摩訶  
字·貞元

八 唐菩提流志譯一卷

般若波羅蜜多那經 開元·貞元·貞興·智光  
加·摩訶字·略·那字

右一經與大明呪經等同本也貞元錄

第二十四載之

九 唐實叉難陀譯一卷二紙

摩訶般若隨心經 貞元·文鑒·普通智藏般若波  
羅蜜多心經·與·般若譯·同本  
云云

十 不空譯一卷一紙

般若波羅蜜多心經 安然·文鑒·貞元  
并譯·同云云

已上四本內初三本貞元錄第二十四

有譯無本錄中列之後一本彼錄不出

之

八家總錄云私云六本如箴誨更有不空

智惠輪二本云云羅什玄奘法月般若四本

外加不空智惠輪二本云六本也箴誨者

指道詮箴誨迷方記歟此說猶有疑不空

三藏三朝所翻經軌貞元錄表制集等載之

中不出心經又三藏所譯錄外經軌高祖大

師請來錄載之此等錄中無心經不空若

翻此經者大師豈無請來乎文鑒注序恐

令相濫大興善寺三藏智惠輪所譯誤學不

空譯歟彼序不空所譯之外不出智惠輪所

譯推可知之道詮亦雖不見不空本任

文鑒注出此本恐致展轉誤歟又智惠輪

三藏本秘鍵不載之是大師御歸朝以後所

譯歟智證大師入唐之時面受智惠輪云云

此心經彼請來歟又大師請來錄所載般若

輪三藏同人歟 是沙門儀可尋之

當經略出大般若心要歟事

問今此經者略出大般若心要歟如何

答依他師意者略出大般若心要依大師

釋者不然今略勘自他宗解釋以示其義

勢異矣

注心經提婆云撰錄大般若之要言用顯幽

秘之義故號般若波羅蜜多心經也

此文可校本□□也聊有疑

心經疏香象云第四釋題名者般若等是所

顯之法心之一字是所引之喻即大般若內

統要裏妙之義況入之心藏為主爲要統極

之本

幽贊上基云般若波羅蜜多者大經之通名

心經者此經之別稱般若之心經也三磨婆

釋依士爲名蘇漫多聲屬主爲目雖此心

經亦名般若彼總此別故但名心

又云心者堅實妙最之稱大經隨機義文俱

廣受持傳習或生怯退傳法聖者錄其堅實

妙最之旨別出此經三分二序故皆遺闕

甄綜精微纂提綱顯事雖萬像統即色而

爲空道縱千門貫無智而兼得探廣文之

秘旨標貞心以爲稱文

大般若傳上智照云西國相傳般若心經非

別時說阿難取大都肝心別結爲一經

注心經文鑒云梵云質多此翻云心心者

緣慮也即通八識皆能緣故有爲法中心

最要故況一紙經文於大般若三分之中心

也

又注心經無持云般若波羅蜜多心經者大般

若經中略出也文少義深詞簡理博網羅一

切種智包括十二部經

大般若開題 或人云大師御作云云但實簡證續

云云於般若有多本則實相觀照文字大

品光讚天王問等般若也又有廣本留在於

龍宮即說千億那由多之偈也今此六百卷

者其中略也爰隨機緣大之則彌宇宙細

之則攝於毫釐近則般若心經一卷十七行

半二百餘字也此大般若經六百卷之義理

略說之此十七行半之經耳

心經釋智證云摩訶般若波羅蜜大經通名心

經者此別號

心經疏智光云所言心者中實爲義亦是堅

實最要之稱諸部般若文義俱廣奉持傳習

或生怯退然即欲令群生易修習故集法

藏入於佛所說般若教中出最要旨別爲

此經流行於世

已上諸師解釋任管見引載之略出大

◎此文乃至疑十一字原本裏書 ◎原本傍註曰六種釋也 ◎原本傍註曰八種釋也 ◎此十(經) (釋)

釋。然法月般若等三藏持來具足梵本翻譯  
流布之時。慈恩解釋參差忽以令露顯也。然

訶般若波羅蜜多大心經一卷○般若大心陀  
羅尼第十六

者如彼師云今又可云具有三段。故知別會經也。祕鍵云。又法月及般若兩三藏翻並

羅<sup>二</sup>揭<sup>三</sup>波羅僧揭帝四菩提五莎訶六  
下同 文祕鍵云。又陀羅尼集經第三卷說此真言

有序分流通云云反對可辨解釋正訛也

法經題與羅什同言般若心者。此菩薩

二羅什所譯名大明呪經故。謂案貞元錄大明呪經與般若心經同本異譯也。已不云

有身心等陀羅尼。是經真言。卽大心呪。依此  
心真言。得般若心名。文留意可思之。

心云。呢。明知非心要義。是說般若菩薩大

六大般若中無觀音對告文故。謂當經觀自

心呪故或名心經或名呪經。加之實又難陀譯名隨心經。是又非心要義。菩提流支譯

在菩薩慈恩香象等意以觀達自在義得此名。非觀音一人。其故者彼大般若中別不

無心字豈以般若波羅蜜非爲此經別稱乎

顯觀音。故幽贊上云。非住西方來遊此者。彼大經中不別顯。故文卽此意也。而智惠輪

三異譯經自立般若心名故謂法月三藏譯  
經云觀世音菩薩摩訶薩蒙佛聽許以佛神

譯云。是時衆中有一菩薩摩訶薩。名觀世音。  
自在。云云法月譯云。爾時觀世音菩薩摩訶薩。

力入於惠光三昧行深般若波羅蜜多照見五蘊自性皆空彼了知五蘊自性皆空三

在彼衆中。卽從座起。云云。般若譯云。爾時衆中有菩薩摩訶薩。名觀自在。云云。此等經意。

味定起告舍利子言善男子菩薩有般若波羅蜜多心名曰普遍智藏文慈恩香象等

名觀音一菩薩。而大般若中觀音對告文無之。略出心要釋豈非謬說乎。又羅什所譯

意於根本佛說者不立心名傳法聖者約略出心要始立心經稱而此經意佛自立

大明呪經云。觀世音菩薩行深般若波羅蜜  
多。縱於觀自在者。雖設觀達自在一釋。

般若心名豈非大相違乎  
四以六度經爲依憑故謂彼經第二

觀世音稱云何可會通之乎  
七大經中無揭諦等眞言故。謂於散文者

云爾時六波羅蜜多菩薩具足威儀而於佛  
前各自說陀羅尼祕密文句○第六智惠

傳法事者雖出最要眞言是如來祕密語也  
輒難加取捨縱雖加取捨何無相似眞言

波羅達多菩薩說 般若 菩薩護法伐諾曳  
合二揭諦揭諦 波羅揭諦 三 波羅僧揭諦四

乎曰大經中無之略此義又難處矣

豈非說般若菩薩三摩地法門乎

言已總歸持明。故知般若波羅蜜是大神呪。

同常途說相乎

九二經說處一多不同故。謂大般若四處十六會說也。四處者良貴仁王經疏上云。大般若經總依四處十六會說。言四處者。一王舍城鷲峯山。二室羅筏給孤獨園。三他化天宮摩尼寶藏殿。四王舍城竹林園池白鷺側。今經鷲峯山一處說也。般若智惠輪及法月三譯經說住處成就云者。開顯山說處已有一多異。何可云同經乎。秘鍵云。此三摩地門佛在鷲峯山爲鷲子等說之文。卽示此意者歟。

十心卽般若體性故。謂大日經疏第六云。彼如是境界一切如來定者。如大般涅槃經明一切有心者悉有佛性。此佛性卽名首楞嚴定。亦名金剛三昧。亦名般若波羅蜜。佛佛道同更無異路。文是則以衆生心處心名佛性。亦名般若。般若菩薩三摩地卽顯衆生本性妙智。名之爲見盧遮那。施護三藏所譯佛母般若波羅蜜多觀想成就儀軌所列眷屬與胎藏曼荼羅四行菩薩同也。此經所說分別諸乘分中建絕相二一法門。是此尊眷屬般若也。六波羅蜜經說般若波羅蜜相。一切衆生本智如日云云。眞言問答引此文合大日算。可知般若菩薩者衆生本性大日本智也。故立般若心稱也。天等眞言攝七宗行果云云可思之。

疑云。見貞元錄等。羅什玄奘菩提流志三譯爲同本異譯。又法月般若兩三藏譯爲同本異譯。可知玄奘經與般若譯別經別本也。

爾者般若法月譯經雖別特別會說。至羅什玄奘所譯者略出大經心要歟。今引別經備潤色難。他師釋似無謂如何。答。羅什玄奘所譯與法月般若譯經是同經之別本也。以三分具闕爲異。然則可云別本不可云別經。依之貞元錄第十七釋羅什玄奘譯經已云。次於開元末年法月三藏復譯此經。二文並有。今遇般若三藏梵夾具有。此則與法月經同本異譯也。又復譯此經言與玄奘等所譯爲同經之義無疑。依之文鑒注經并眞與略釋八家總錄等出心經異本玄奘法月等所譯別舉之。何可云別經乎。依之眞與略釋非智光釋云。津州智光師云。基測等師以觀自在與菩薩合爲一句。爲人名者甚不可也者。此師意云。以觀自在對揚之太士。以菩薩爲能修行之人。分爲兩句。能契經旨。今謂此說反表自愚。法月三藏譯云。於是觀自在菩薩。般若三藏譯云。爾時衆中有菩薩摩訶薩名觀自在。○智慧輪譯同之。明知觀自在菩薩者卽是一句。何誇并蛙之見。輒謀海鼈之智。自餘謬言不足言也。文已異譯經爲證。破智光釋。是則玄奘法月等譯爲同經故也。大師御意又以鷲峯山爲此經說處。專依法月等譯。是故今引異譯經備潤色。尤有其謂者歟。

尋云。玄奘法月譯爲同經異本之旨誠以可然。但三段具闕眞與略釋有一箇問答。彼釋云。問。若言錄其大經中要別出此經三分

二序故皆闕者。何故法月及智惠輪般若三藏所翻之本皆有三分及二序耶。答。略有二釋。一云。傳法聖者略出此經隨所聞故更有兩般若。隨其所出梵本不同。二類三藏各得隨一故譯不同。二云。親見梵本無序與通法月等三藏推大經意梵本之外潤飾添之本外加譯。其例非一。玄奘等三藏全得梵本故不同也。又此中設二釋。一傳法聖者所出梵經兩本不同也。其中釋闕二文之經云。略出心要故強不遮出三分二序肝要。二梵本無序與通法月等推大經意加之。若爾者以有三分何必可定別會證乎。答。此兩釋共無其謂。先破初釋者。基師等釋以闕三分爲略出之故。若有三分二序者。定是別特別會說也。爾者於法月般若等譯經者。不略出大經要歟。縱雖別本已以同經也。法月等譯若非略出者。玄奘等經又可非略出之義道理極成者歟。次破後釋者。親見梵本無序與通云云。眞與所覽梵本誰請來乎。對譯心經傳教慈覺將來之彼經中具有三分二序。又不加漢注之梵本流行。是又有三分加之般若三藏梵夾惠運將來正有三段。爾者何云梵本無序通乎。小嶋先德雖酌高祖門流猶賞基師解釋頻設胸臆會通恐是舊病未除謂歟。

三國釋家事

問。當經釋家有幾許乎。答。眞與略釋云。造此經疏十人各撰。提婆法師中天基測日本啓法藏智闍等師及與武敏並唐空海智光日本

或有疏鈔無作者名，今依某疏文

般若心經義一卷智顗撰

同經要法義一卷

同經注二卷覺範撰

同經疏一卷獻誠撰

已上四部靈巖圓行錄載之

同經幽贊二卷基撰

同經略贊一卷同上

同經疏一卷圓測撰

同經疏一卷孤山撰

同經疏一卷靖邁撰

同經疏一卷唐寂撰

同疏連珠記王華沙門

同經顯幽記二卷智美撰

同科文一卷同上

同經註一卷中天竺

同經註一卷忠國師撰

同經註一卷武敏撰

同經註一卷無待撰

同經註一卷法雲撰

同經十六會一卷

同經序注經一卷

同經頌一卷已上三部

同經疏論謀抄釋智

同經疏一卷成述撰

同經疏集一卷寂山

同經料簡一卷同上依

同經開題智證

同經幽贊記二卷等珠

幽贊解節記六卷山田寺

同經疏集鈔一卷沙門

同經略釋一卷真興撰

見此寶冊而視賢寶師之秘鍵開書從來

疑惑然加繕修傳之後世了

延享四丁卯歲庚辰則二十二月

真言一宗勸學院僧 正賢賀降年六十四

### 寶冊鈔第七

菩提心論造者事

當論兩部通局事

三種菩提心本說事

同名異論事

付

菩提心義造者事

### 寶冊鈔第七

菩提心論造者事

真言疑目云。菩提心論云。大毘盧遮那經供

養次第法云。若無勢力廣增益住法。但觀

菩提心今疑。論是龍猛所說也。次第法者無

畏所感也。而何昔論引後書文。或宗人曰。此

論可偽。所以者何。經疏即重書也。天竺云。論何

取之云云。又論首云。大阿闍梨。是爲指誰。或

云。大日。或云薩埵。此言不定。若指佛薩埵

以稱大阿闍梨者。龍樹佛後久時之人也。

於何處聽受之。

私云。今驚此疑檢當論造者。龍樹真論雖

非可孤疑。聊舉古德異說重所評其真

偽也。

雜抄第七智證云。不空三藏菩提心論文

義釋裏書同云。與善三藏菩提心論文

雜問雜記同云。菩提心論愚按。貞元拾遺錄

云。不空三藏集。此言甚好。大阿闍梨之言不

令指佛菩薩文。

些些疑問同云。菩提心論或云龍樹造。或云

與善故三藏集。此未決解。私謂。後義爲正。

此義如何。

私云。依此等文。寺門所傳爲不空造爲正

義矣。

二教論上云。此論者龍樹大聖所造千部論

中密藏肝心論也。

菩提心義第一安然云。問。古德有云。有目

錄云。菩提心論不空集也。故非龍樹說。此

言用否。答。論云。龍猛菩薩造不空奉詔譯。而

言不空集者無憑。臣用文。

私云。依此等文。東寺山門相傳定龍樹造矣。

問。智證大師以貞元拾遺錄爲證據。彼錄

云。不空三藏集故也。又阿闍梨言不指佛

菩薩。若龍猛造者。或大日或金薩指之可

云阿闍梨。已不指佛菩薩。豈安此言乎。

爾者如何。答。大師親受青龍口訣。以定龍

非對論何況於此一篇者。或云愚按。或云私謂。恐可謂不足言。抑貞元拾遺錄者指何文處乎。相尋彼門葉古來未勘云云。今私按之。智證請來目錄云。貞元釋教目錄一卷。貞元錄第二十云。就別錄中更分爲七。有譯有本錄第一。有譯無本錄第二。支流別行錄第三。刪略繁重錄第四。補闕拾遺錄第五。疑惑再詳錄第六。僞妄亂真錄第七。文指此中補闕拾遺錄云。貞元拾遺錄歟。同錄第二十七云。別錄中補闕拾遺錄第五。金剛頂瑜伽中發阿耨多羅三藐三菩提心論一卷。代宋朝三藏沙門大廣智不空譯。新編入貞元目錄。文中已云不空譯。更不云不空集。智證釋已達本文。謬失之至。智者察之。依之菩提心義云。言不空集者。無憑。用云云。凡以常論爲不空譯。諸家目錄一同。所謂貞元錄第一云。肅宗代宋朝三藏大廣智不空譯金剛頂瑜伽中發阿耨多羅三藐三菩提心論一卷。已上並三藏沙門大廣智不空譯文。同錄第二十二。有譯有本錄中。大集義論七十八部。三百六十五卷。二十五卷。

云。金剛頂瑜伽中發阿耨多羅三藐三菩提心論一卷。亦名。瑜伽持教門說。大興善寺三藏沙門大廣智不空譯。門大廣智不空譯。同錄第二十九。入藏錄上云。金剛頂瑜伽中發阿耨多羅三藐三菩提心論一卷。亦名。瑜伽持教門說。大興善寺三藏沙門大廣智不空譯。門大廣智不空譯。同錄第二十九。入藏錄上云。金剛頂瑜伽中發阿耨多羅三藐三菩提心論一卷。亦名。瑜伽持教門說。大興善寺三藏沙門大廣智不空譯。門大廣智不空譯。

云。金剛頂瑜伽中發阿耨多羅三藐三菩提心論一卷。亦名。瑜伽持教門說。大興善寺三藏沙門大廣智不空譯。門大廣智不空譯。同錄第二十九。入藏錄上云。金剛頂瑜伽中發阿耨多羅三藐三菩提心論一卷。亦名。瑜伽持教門說。大興善寺三藏沙門大廣智不空譯。門大廣智不空譯。

云。金剛頂瑜伽中發阿耨多羅三藐三菩提心論一卷。亦名。瑜伽持教門說。大興善寺三藏沙門大廣智不空譯。門大廣智不空譯。同錄第二十九。入藏錄上云。金剛頂瑜伽中發阿耨多羅三藐三菩提心論一卷。亦名。瑜伽持教門說。大興善寺三藏沙門大廣智不空譯。門大廣智不空譯。

云。金剛頂瑜伽中發阿耨多羅三藐三菩提心論一卷。亦名。瑜伽持教門說。大興善寺三藏沙門大廣智不空譯。門大廣智不空譯。同錄第二十九。入藏錄上云。金剛頂瑜伽中發阿耨多羅三藐三菩提心論一卷。亦名。瑜伽持教門說。大興善寺三藏沙門大廣智不空譯。門大廣智不空譯。

云。金剛頂瑜伽中發阿耨多羅三藐三菩提心論一卷。亦名。瑜伽持教門說。大興善寺三藏沙門大廣智不空譯。門大廣智不空譯。同錄第二十九。入藏錄上云。金剛頂瑜伽中發阿耨多羅三藐三菩提心論一卷。亦名。瑜伽持教門說。大興善寺三藏沙門大廣智不空譯。門大廣智不空譯。

云。金剛頂瑜伽中發阿耨多羅三藐三菩提心論一卷。亦名。瑜伽持教門說。大興善寺三藏沙門大廣智不空譯。門大廣智不空譯。同錄第二十九。入藏錄上云。金剛頂瑜伽中發阿耨多羅三藐三菩提心論一卷。亦名。瑜伽持教門說。大興善寺三藏沙門大廣智不空譯。門大廣智不空譯。

云。金剛頂瑜伽中發阿耨多羅三藐三菩提心論一卷。亦名。瑜伽持教門說。大興善寺三藏沙門大廣智不空譯。門大廣智不空譯。同錄第二十九。入藏錄上云。金剛頂瑜伽中發阿耨多羅三藐三菩提心論一卷。亦名。瑜伽持教門說。大興善寺三藏沙門大廣智不空譯。門大廣智不空譯。

云。金剛頂瑜伽中發阿耨多羅三藐三菩提心論一卷。亦名。瑜伽持教門說。大興善寺三藏沙門大廣智不空譯。門大廣智不空譯。同錄第二十九。入藏錄上云。金剛頂瑜伽中發阿耨多羅三藐三菩提心論一卷。亦名。瑜伽持教門說。大興善寺三藏沙門大廣智不空譯。門大廣智不空譯。

云。金剛頂瑜伽中發阿耨多羅三藐三菩提心論一卷。亦名。瑜伽持教門說。大興善寺三藏沙門大廣智不空譯。門大廣智不空譯。同錄第二十九。入藏錄上云。金剛頂瑜伽中發阿耨多羅三藐三菩提心論一卷。亦名。瑜伽持教門說。大興善寺三藏沙門大廣智不空譯。門大廣智不空譯。

他家。智證些些疑問云。理趣釋何誰造之。三藏奉詔譯。明知非造者。文已於理趣釋者云。三藏奉詔譯。故釋非造者。當論又云。奉詔譯。何彼云非造者。此云造者乎。是一智證進官錄云。金剛頂三藐三菩提心論一卷。云云。又大日經指歸智證云。龍猛菩提心論云。惟真言法中。於諸經中。闕而不書。文。以不空集爲正義者。何云龍猛菩提心論乎。量知於智證意。此事未決定歟。何輒判傍正乎。是。次大阿闍梨言。不指佛菩薩者。是又不爾。金剛頂經云。當得大金剛阿闍梨位。法性大日之身。文。又大日經疏第三云。如金剛薩埵。是名阿闍梨。復次。毘盧遮那。是名阿闍梨。文。如此文。不違毛舉。智證釋依憑有。何處乎。

同。上所引真言疑目。意大日經供養次第法善無畏三藏於金粟王塔下。始祈感之。爭先代造論中。可引後代所感文乎。此疑尤應理歟。又論中引載大日經疏。若龍樹真論者。豈引一行疏乎。參差之甚也。如何。答。先引供養法文者。此有數料簡。一義云。龍猛菩薩入。鐵塔內。所傳十萬偈大經也。浩廣難持。故傳法聖者。略成七軸經卷。都部要目。大本十萬偈。略本七卷者。即此意也。大本經已龍樹誦傳也。自大本。所出略經。定可爲塔內相承。但就傳法聖者。有二傳。一龍猛。二龍智。若依初傳者。龍猛自引第七卷文。若依後傳者。引設大本供養次第法文。雖與第七卷同文。必不可云引第七卷

文。成。七卷者。龍智所作故也。次善無畏感得者。此有許不許兩傳。如上注。所詮今論所引。非彼無畏感得經。是鐵塔誦傳經文也。此義傳法聖者。已上一義畢。又一義云。龍猛菩薩於鐵塔外。所相傳念誦法要者。第七卷也。今論所引。此經文也。云云。以引大日經疏。菩提心義第一云。問。若爾。菩提心論亦云。准毘盧遮那經疏。豈非不空引一行記乎。答。彼是後人引彼疏文。注入論中。而有論本是書。長行者。寫生誤文。致時義第三。安然云。或目錄云。菩提心論不空集也。有人因判不空撰也。大阿闍梨云。論初先云。大阿闍梨云。是龍樹指我所承。我所承。即妙吉祥。今文殊是也。故不空譯梵文。非自所撰也。注引大日經疏。是後人加文。然溫古本有此開示。悟入之釋出。於無所不至。真言處。有人不見而言。疏無。迷哉。迷哉。依此等釋。不空三藏翻譯後。有人注入疏文。於論中也。二大經要義第三。實範云。私徵二師碑文。貞元錄等。一行開元十五年長逝。春秋四十五。不空神龍元年誕。明知當禪師行年二十三。三藏誕生也。法第三。藏譯此論。日注入先哲禪師疏文。寧可怪乎。文依之。料簡不空三藏自被注。加疏說也。濟通僧都菩提義也。不空菩提心義。請來。引載大日經疏文。准例可知之。

菩提心論翻譯年紀事。秀句上云。大唐至德二年。當日本國天平。寶字元年也。天竺三藏阿目佉拔日羅二台譯。金剛頂瑜伽

文。成。七卷者。龍智所作故也。次善無畏感得者。此有許不許兩傳。如上注。所詮今論所引。非彼無畏感得經。是鐵塔誦傳經文也。此義傳法聖者。已上一義畢。又一義云。龍猛菩薩於鐵塔外。所相傳念誦法要者。第七卷也。今論所引。此經文也。云云。以引大日經疏。菩提心義第一云。問。若爾。菩提心論亦云。准毘盧遮那經疏。豈非不空引一行記乎。答。彼是後人引彼疏文。注入論中。而有論本是書。長行者。寫生誤文。致時義第三。安然云。或目錄云。菩提心論不空集也。有人因判不空撰也。大阿闍梨云。論初先云。大阿闍梨云。是龍樹指我所承。我所承。即妙吉祥。今文殊是也。故不空譯梵文。非自所撰也。注引大日經疏。是後人加文。然溫古本有此開示。悟入之釋出。於無所不至。真言處。有人不見而言。疏無。迷哉。迷哉。依此等釋。不空三藏翻譯後。有人注入疏文。於論中也。二大經要義第三。實範云。私徵二師碑文。貞元錄等。一行開元十五年長逝。春秋四十五。不空神龍元年誕。明知當禪師行年二十三。三藏誕生也。法第三。藏譯此論。日注入先哲禪師疏文。寧可怪乎。文依之。料簡不空三藏自被注。加疏說也。濟通僧都菩提義也。不空菩提心義。請來。引載大日經疏文。准例可知之。

菩提心論翻譯年紀事。秀句上云。大唐至德二年。當日本國天平。寶字元年也。天竺三藏阿目佉拔日羅二台譯。金剛頂瑜伽

文。成。七卷者。龍智所作故也。次善無畏感得者。此有許不許兩傳。如上注。所詮今論所引。非彼無畏感得經。是鐵塔誦傳經文也。此義傳法聖者。已上一義畢。又一義云。龍猛菩薩於鐵塔外。所相傳念誦法要者。第七卷也。今論所引。此經文也。云云。以引大日經疏。菩提心義第一云。問。若爾。菩提心論亦云。准毘盧遮那經疏。豈非不空引一行記乎。答。彼是後人引彼疏文。注入論中。而有論本是書。長行者。寫生誤文。致時義第三。安然云。或目錄云。菩提心論不空集也。有人因判不空撰也。大阿闍梨云。論初先云。大阿闍梨云。是龍樹指我所承。我所承。即妙吉祥。今文殊是也。故不空譯梵文。非自所撰也。注引大日經疏。是後人加文。然溫古本有此開示。悟入之釋出。於無所不至。真言處。有人不見而言。疏無。迷哉。迷哉。依此等釋。不空三藏翻譯後。有人注入疏文。於論中也。二大經要義第三。實範云。私徵二師碑文。貞元錄等。一行開元十五年長逝。春秋四十五。不空神龍元年誕。明知當禪師行年二十三。三藏誕生也。法第三。藏譯此論。日注入先哲禪師疏文。寧可怪乎。文依之。料簡不空三藏自被注。加疏說也。濟通僧都菩提義也。不空菩提心義。請來。引載大日經疏文。准例可知之。

菩提心論翻譯年紀事。秀句上云。大唐至德二年。當日本國天平。寶字元年也。天竺三藏阿目佉拔日羅二台譯。金剛頂瑜伽

文。成。七卷者。龍智所作故也。次善無畏感得者。此有許不許兩傳。如上注。所詮今論所引。非彼無畏感得經。是鐵塔誦傳經文也。此義傳法聖者。已上一義畢。又一義云。龍猛菩薩於鐵塔外。所相傳念誦法要者。第七卷也。今論所引。此經文也。云云。以引大日經疏。菩提心義第一云。問。若爾。菩提心論亦云。准毘盧遮那經疏。豈非不空引一行記乎。答。彼是後人引彼疏文。注入論中。而有論本是書。長行者。寫生誤文。致時義第三。安然云。或目錄云。菩提心論不空集也。有人因判不空撰也。大阿闍梨云。論初先云。大阿闍梨云。是龍樹指我所承。我所承。即妙吉祥。今文殊是也。故不空譯梵文。非自所撰也。注引大日經疏。是後人加文。然溫古本有此開示。悟入之釋出。於無所不至。真言處。有人不見而言。疏無。迷哉。迷哉。依此等釋。不空三藏翻譯後。有人注入疏文。於論中也。二大經要義第三。實範云。私徵二師碑文。貞元錄等。一行開元十五年長逝。春秋四十五。不空神龍元年誕。明知當禪師行年二十三。三藏誕生也。法第三。藏譯此論。日注入先哲禪師疏文。寧可怪乎。文依之。料簡不空三藏自被注。加疏說也。濟通僧都菩提義也。不空菩提心義。請來。引載大日經疏文。准例可知之。

菩提心論翻譯年紀事。秀句上云。大唐至德二年。當日本國天平。寶字元年也。天竺三藏阿目佉拔日羅二台譯。金剛頂瑜伽

中發阿耨多羅三藐三菩提心論云云

私云。至德二年事可考本文也。貞元錄文代宋朝不空三藏譯見所云至德二年。至德者是肅宗朝也。秀句釋尚可考。本據也。

菩提心論兩部分別事

問。當論屬金剛頂部。歟將通兩部歟如何答。古來學者料簡不同也。各有所據。令考其依憑云。

大政官府治部省

應度真言宗年分僧三人事

一金剛頂瑜伽經業一人

應學金剛頂瑜伽經所說諸尊法之中一尊義軌及龍猛菩薩所造菩提心論一卷金剛頂十八會指歸一卷。可兼暗書誦梵字大隨求陀羅尼。又可習四種曼荼羅義。

大毘盧遮那成佛經業一人

應學大毘盧遮那經所說諸尊法之中一尊義軌及大毘盧遮那經住心品疏五卷。兼可暗書誦梵字大佛頂陀羅尼。又可習即身成佛義。

承和二年正月二十二日

太政官符

應度真言宗年分者三人事

一金剛頂業一人

應學十八道一尊儀軌及守護國界主陀羅尼經一部十卷。

一胎藏業一人

應學十八道一尊儀軌及六波羅蜜經一部十卷。

右二人業應兼學三十七尊禮懺經一卷金剛頂菩提心論一卷釋摩訶衍論一部十卷。

承和二年正月二十三日

八家總錄云

金剛界部第三

金剛頂瑜伽中發阿耨多羅三藐三菩提心論一卷。

本名瑜伽總持教門說菩提心觀行修持義。不空譯。海。仁。珍。觀。貞元新入目錄。同舊釋摩訶衍論十卷。誦。云云。

私云。承和官符兩通內。二十二日官符以當論屬金剛頂業。二十三日官符為兩部兼學。又安然總錄意以菩提心論釋摩訶衍兩論同列金剛界部。然大師三業十帖義意以此兩論問題為胎藏業義。仍兩部攝屬學者料簡似無一定。今謂一論總題金剛頂瑜伽云云。內文相所持在三種菩提心。其本據出金剛頂勝初瑜伽等所說。如次。二十二日符

文屬金剛頂業。而斯故也。然發菩提心為佛家大宗。兩部大經同以為專要。依之論中多引證大日經文。胎藏業人亦以可兼學。故二

十三日符文以此論為兩業通學。改安祕謂胎藏部例如三十七尊禮懺文雖為金剛頂

別出。為兩業兼學。胎藏十條義亦以可准例也。自餘潤色其篇多端。具如別抄。矣。

三種菩提心本文

大樂金剛薩埵修行成就儀軌。出言詳初。云不

譯修行者先應教如是心。我當安樂利益

盡無餘界。為成就此心故應以自性成就

真言隨意誦之。由緣發是心誦真言故

斷一切障礙。一切安樂悅意。○以觀一切

法無自性。即名已修菩提心。乃住普賢大

菩提心。觀由如滿月。潔白分明。又想月輪上

涌成五股。跋折羅光明。營徹其跋折羅乃變

同金剛薩埵文。

金剛頂勝初瑜伽經中略出大樂金剛薩埵念

誦儀軌。云。

瑜伽修習者。願興利樂心。

十方盡無餘。一切衆生界。

真言性成就。隨意稱誦之。○

由緣發此心。滅除一切障。

獲安樂悅意。超彼衆魔羅。

即同諸如來。世天皆供養。

知法無自性。達勝義菩提。

思惟已體中。普賢心若月。

身相歸空寂。湧現跋折羅。

五股潔白輝。變同薩埵貌。

一字頂輪王儀軌云。

端身定友節。左手仰跏上。

仰右手安左。即發大悲心。

拔濟利安樂。盡無餘有情。

以此性成就。菩提心密言。

隨意念誦之。發菩提勝心。

娑由適誦密言。發菩提心故。

摧滅諸罪障。獲諸悅意樂。

等同一切佛。超勝衆魔羅。

不能為障礙。應受諸世間。

廣大之供養。復次應諦觀。

根塵識諸法。自性本皆空。

又思伽他義 一切如虛空

虛空亦無相 諸法相應故

舒通於一切 遍此四句攝

所觀彼彼境 皆照空亦空

由勝解空體 自徹見本心

皎潔如滿月 離純取所取

自性光明成 菩提體堅固○文

同名異論事

貞元錄第二十二云

大乘集義論七十八部三百六十五卷二十五

帙○

發菩提心論二卷或云三卷 姚秦三藏鳩摩羅

什譯單本

右此發菩提心論大周錄中經論二錄俱

有其名 今以菩薩所造論出論錄但存

一本或云天親菩薩所造亦云彌勒菩薩

所說未詳孰是

金剛頂瑜伽中發阿耨多羅三藐三菩提心論

一卷亦名三摩地持教門說者提心觀行修持義 貞元

新入目錄已上貞元錄文

貞元入藏錄云

發菩提心論二卷維什或云發菩提心經亦云

宋朝目錄云

廣釋菩提心論四卷蓮花戒菩薩造西天竺三藏傳法大師施護奉詔譯

私云此論第二卷引用大日經所說菩提心

爲因等三句經文可知密部論也釋相專

出悲智三摩地三種菩提心也

菩提心義造者事

大宋高僧傳第五云 唐京師興善寺潛真傳

○又述菩提心義發菩提心戒各一卷三聚淨

戒及十善法戒共一卷

兼承不空秘教入曼拏羅灌頂壇受成佛印

顯密二教皆開博瞻開內河東代歷四朝開揚

妙旨文

總錄云菩提心義一卷海運云云

安然菩提心義第一云菩提心義無造主名

而古德皆云不空造者有疑也問疑何答

文中唯引華嚴維摩虛空藏菩提心經本業

仁王經等起信顯揚論等明顯教菩提心非

真言菩提心又引長耳三藏說亦非真言三

藏說唯一處引大日經疏故有疑也問既

引毘盧遮那經疏何言非真言義乎答大

日經義釋亦名義記是一行記何以不空三

藏引爲證乎○問菩提心義末有古德注云

高野大僧正進官入唐學法目錄中云不空

譯也今謂恐是彼不空集耳文此語用否

答縱令不空集可集秘藏文何故唯集顯

教經論故難用也云云

●手草上云不空三藏釋云菩提與心不

爲二此乃釋名門中說故云同異法不

有妨難問爾何故不空云求覺之心名

菩提心耶答彼假立能所門意今一體相

通門意故不相違文

此書作者或云安然云云然菩提心義文

不空三藏釋云云此事安公記載可也

私云大師進官錄所載以菩提心義列不空

所譯雖然安云所疑誠非無謂歟今加愚

推見大宋高僧傳不空三藏弟子潛真相尚

撰菩提義云云愚指此本歟潛真受三藏指

授所記故且不空譯經一段列載歟例如表

編集中所出不空三藏三朝所翻經軌目錄

編例良貴法師仁王經疏矣

長耳三藏者法衛抄注之披可見之

右菩提心義造者事私追加之了

釋賢實記之

果寶師抄寶實師追加彼此寶冊也自非

此抄者誰知二論之真偽哉後覽開眼

目遂修補傳于後世焉

延享四丁卯歲夷則念二僧正寶賀春秋六十四

寶冊鈔第八

釋摩訶衍論真偽事

三船難

傳教難

安然釋

付

起信論真偽事

寶冊鈔第八

釋摩訶衍論真偽事

三船真人送戒明和尚狀云

釋摩訶衍論十卷馬鳴菩薩本論龍樹菩薩釋論

一昨使至垂示從唐新來釋摩訶衍論聞

●手草上云以下七行原本裏書

名之初意見龍樹之妙釋。開卷後恨穢馬  
鳴之真宗。今檢此論實非龍樹之旨。是愚  
人假菩薩高名而所作耳。但其本論者實馬  
鳴菩薩之起信論也。梁承聖三年甲戌真諦  
三藏之所譯也。今此偽釋序云。迴天風威姚  
興皇帝製弘始三年歲次星紀庚子於大莊嚴  
寺複提摩多三藏譯也。晉書云。後秦姚興生  
稱大秦皇帝死稱大桓皇帝。始終無迴天  
風威之號。又姚者姓也。與者名也。取皇帝  
姓名即爲名末之有也。又自弘始三年至  
承聖三年相去一百五十五年。取後譯之本  
論合前譯之釋論同爲一人譯。是大虛妄  
也。又檢本論文雅義圖。今此偽釋文鄙義昏  
同卷異筆必非同譯理則明矣。今天德當代  
智者。何禁遠路持此僞文來。昔膳大丘從  
唐持來金剛藏菩薩注金剛般若經亦同此  
論並僞妄作也。願早藏匿不可流轉。取笑  
於萬代。真人三船白。

寶龜十年閏五月二十四日狀  
戒明閣梨座下

已上

私云。此中所舉疑難四箇條。一無迴天風  
威名難。二取姓名不可爲名難。三前譯論  
牒後譯文難。四同卷異筆非一人譯難也。  
守護國界章上傳教云。飽食者曰。又釋摩訶  
衍論云。伏闍提不信障得十信位。伏外道  
著我障得十住位。伏聲聞畏苦障得十行  
位。伏緣覺捨心障得十迴向位。斷異生性  
障得十障得十地。准此等文明知地前四

十心位猶是凡夫。猶是退位。於六塵境顛倒  
妄念。何名聖位。若是藏通別菩薩非圓教  
不爾。彼所立四教不極成故。彈曰。汝引釋  
摩訶衍論不足爲誠證。何者翻譯不分明  
故。隋唐諸目錄不載見錄故。其真言字不  
相似梵字故。其義理相違本論故。姚興在  
秦真諦在梁。秦代後提摩已同。梁家論若  
正義論者。從秦以降至開元目錄不載疏  
師不引。是以不足歸信。此論者大安寺誠  
明法師去天應年中自唐持來。尾張大僧都  
爲傳。檢勘日已勘成僞論。汝何以疑論輒  
遮華嚴經。此亦一愚失耳。

私云。此中所出有七失。一翻譯不分明難。

二隋唐目錄不載難。三真言字不似梵字  
難。四義理相違本論難。五秦譯同。梁譯難。

六疏師不引難。七大僧都爲僞論難也。

教時義第一云。問。摩訶衍論昔者戒明和上  
將來之時有諸道俗。論定僞論又南大寺新

羅國僧珍聰傳云。是論新羅國大空山沙門

月忠撰也。而何引爲龍樹論證。答。昔有居

士論付四失。後有僧衆更加七失。次有真

言僧都上奏入真言三藏之中。流行天下。

其官符文載貞觀格。後有福基和上箴誨迷

方記中具會舊人四失。論定真論。論題下

云龍樹菩薩造。故引爲證據。可謂顯晦隨

時行藏。在運者也。

八卷藏第一云。有四種字。一僞作字。二妄

計字。三錯推字。四真實字。一僞作字。假由本

大依空海僧都上表。大日金剛頂等修多羅  
藏。蘇悉地摩呼等毘奈耶藏。釋摩訶衍菩提  
心論阿毘達磨藏。可以流通官符施行。次我  
和上據大安寺新羅國僧珍聰口說。是新羅  
國中朝山僧月忠僞作。於延曆寺目錄注云。  
月忠作。其後道詮法師作。藏海中廣被戒明  
將道多。海居士之日居士所用四失。下後  
南京釋疏所出七失。決爲真論。今據叡山  
兩大師判以爲僞論。其中真言文字亦爲月  
忠僞字。

私云。此等釋四失七失者。三船難云。四失傳

教難云。七失歟。傳教元住。大安寺故云。南

京釋疏歟。

八家總錄上云。

釋摩訶衍論十卷。龍樹。戒明初來之日。道俗列爲僞

論。爲僞論。一和上問。南大寺新羅僧珍聰云。新羅中

朝山月忠安造。後海和上奏入真言三藏。流行天下。

次福基和上箴誨迷。右僞論。立爲真論文。

私云。安和上或被或用。且依叡山兩大師判

以爲僞論云。傳教被文如國界章仁和上

所以爲僞論。依新羅國僧珍聰口說。即任

彼口說。延曆寺目錄注云。月忠作。安公處處

釋在此意矣。

問。此等疑難誠有其謂歟。而東寺大師定

月二十二日三度度官符載而明白也。若猶致疑執者。顯招違勅之罪。冥背佛陀之跪者歟。今且一一會彼謬難矣。

一會三船難

一會無迴天風威號難

迴天風威者。自元非皇帝諱。是嘆帝德之言也。迴天者。現流布本云。天冊風威云云。天者。喻帝王於天。冊者。崇敬言也。如天冊之故云。天冊。風威者。皇德喻鳳王之爲。衆鳥王云。鳳闕。云。鳳辰皆此義也。聖法記云。回音現允也。好惠反。寶冊也。迴也。續也。此中冊字契當而已。此字在文殊師利答第一經十一卷。文八十花嚴經序云。天冊金輪聖神皇帝製文。大周錄序云。大周天后勅。佛授記。卷一百八十七。我大周天冊金輪聖神皇帝陛下道著。恒劫位隣。上忍垂本願。而下生演大悲。而廣濟文。依此等文。或天冊。或風威。或金輪。皆是嘆皇帝之通號也。而三船以帝德定其名。還加謬難。頗足可嘆矣。

二會取姓名不可爲名難

就此疑相開勘傳記。以姚興爲皇帝名之證據非一。所謂梵網經序云。弘始三年。淳風東扇秦主姚興道契。百王。文貞。錄五云。時秦主姚興。專志經法。供養三千餘僧。並往來宮闕。文又云。秦姚興皇帝時。妙法花經翻譯提婆品。納長安城之內。不令出餘城。文慈恩傳第八云。姚興時。鳩摩羅什譯經。姚主及安城侯姚嵩執筆。文文證如此。何至當論可生疑乎。

三會前譯論牒後譯文難

會此難有法爾附緣二意。先法爾者。梵漢兩本雖似隨緣出現。而實法爾本有非人造作。五三。世常恒也。不增一字。不減一字。例鹿島大明神御甲有。唯識三十頌漢文與玄奘所譯無異。云云。又。當麻曼荼羅緣有觀經文與。聖良耶舍所譯文無差。此經未渡來本朝之先也。此等皆後譯之文。在于前代。時代不同。頗難似難思。情案其道理。梵漢俱本有三世不改。故前後無差異。何見隨緣顯現。假相可疑。疑法爾本有實理乎。然則起信論又不可謂弘始承聖年代始譯之。法爾不改漢文。無人造作。故始出現。學本有不自由。前後譯文敢不可相違者也。次隨緣者。如清涼演義抄云。大唐翻譯三藏若有失譯聖教。後同經同論。梵本重漢土請來之時。先後本同之寫。先譯奉上之云云。於釋論者。弘始三年雖譯之。起信梵本重請來之日。依爲同本。真諦三藏承聖三年寫先譯摩訶衍論中本論文。言奉上。有何過乎。且檢其准例。實續經者四十二會也。往古三藏隨得梵本。多以別出翻譯。而唐代菩提流支三藏具翻譯四十二會。全部成一百二十卷。其中多編入先代別出所譯。披讀翻經圖記第四可悉之。

四會同卷異筆非一人譯難

此難荒涼也。同卷異筆者何事哉。推之本末兩論文筆相違事歟。本論馬鳴所造末論龍樹所造也。梵本文章各別。故漢本隨不同也。

例如玄文論真諦三藏所譯也。其文筆全非。如起信論與釋論全同也。是起信玄文梵本各別。故雖同三藏翻譯。兩論起信文體不同。歟。本論起信末譯論二論相違。准而可知之。

次釋論文。鄒義昏者。高祖弱。外典之底盡內教之源。芳譽普和。漢才智及遐邇。是以性靈集序云。和尚昔在唐日。作離合詩。贈土僧惟上。前御史大夫泉州別駕總一。時大才也。覽則驚奇。因送詩云。何乃萬里來。可非街其才。增學助玄機。土人如子稀。文而大師已定。龍樹真論。以三船短才。爭可云文。鄒義昏乎。

三船狀不審條條

守護國界章上云。此論者。大安寺誠明法師。去天應年中。旬唐將來。文三船狀云。寶龜十年閏五月二十四日。狀戒明開梨座下云云。就兩文勘年代記。寶龜十二年正月一日改元。則天應元年云云。爭在前代。寶龜十年。疑後代。天應請來論乎。是一又寶龜十一年有閏月十年無之。何云寶龜十年閏五月乎。是三船事。

公文

或書云。淡海公。不比等。大和銅元年正月叙正二位。任右大臣。養老三年任太政大臣。因辭不就。四年八月薨。贈太政大臣。正一位。諡曰文忠。天平勝寶四年八月贈淡海公文。

私云。自養老四年至寶龜十年六十年也。知今所云三船者。非淡海公歟。

類聚國史六十四云。桓武天皇延曆四年七

●原本傍註曰唐高宗顯慶四年譯此論也。當本朝齊明天皇五年。●原本傍註曰天不寶字七年六月二十三日。化人繼曼荼羅云云。●原本傍註曰宋文帝元嘉年中譯經也。

已上會三船難畢

二會傳教難

一會翻譯不分明難

釋論序妙顯云帝御製云。朕聞其梵本先在于中天。遺  
襲來迎。近至東界。以弘始三年歲次星紀九  
月上日。於大莊嚴寺親受筆削。敬譯此論。  
直翻譯人筏提摩多三藏。傳俗語人劉連陀  
等。執筆人謝寶金等。首尾二年方繕寫畢。功  
文翻譯年紀譯者執筆等此文分明也。傳教大  
師不見此文歟。將又不用序歟。若不見序  
者。恐可謂管見若不用者。其所以如何。姚  
興皇帝求請法花經受持梵網戒。歸法致  
誠。皇德救物。諸傳所載德行尤多。今日製論  
序具明翻譯相。有何謂輒不用此序乎。  
尋云。筏提摩多三藏翻譯此論誠序文分明  
也。但彼三藏唯譯當論。不譯餘經論。故猶  
可謂翻譯不分明。如何。答。貞元錄第十  
七云。

佛說十力經一卷

右一部一卷龜茲三藏沙門勿提犀魚  
唐宮蓮花經進

勿提羣魚唯譯十力經不譯餘經。雖然錄文分明故人不疑之。當論如是。序文分明也。誰可疑之乎。

二會隋唐目錄不載難

錄外繹論其例是多。限當論何强可致疑  
乎。翻譯名義集序唯心居士荆溪周壽敦義述云。然佛法入

中國經論日以加多。自晉道安法師至唐智昇作爲目錄圖經蓋十餘家。今大藏諸經

猶以昇法師開元釋教錄爲準。後人但增宗鑑錄法苑珠林於下藏之外。如四卷金光

明經摩訶衍論及此上證道歌尙多有不入藏者。我國家常命宰輔爲譯經潤文。使

所以流通佛法至矣文此中以常論已定錄外論金光明經證道歌等同此類也又

金剛頂瑜祇經一卷 金剛智三藏譯 佛心經一卷 善提跋支三藏  
花嚴經心陀羅尼一卷 實叉難陀三藏譯 等開元貞元

二錄中不載之。雖然大師御請來之一。又金剛智所譯要略念誦經善無畏所譯胎藏攝大

廣大儀軌等同不載。彼二錄雖然自他門高祖請來依行。誰以之稱非乎。凡當論者後

秦翻譯後其本祕惜不行于世歟。通法大師贊玄疏第一云。然斯釋論肇從秦代迄至

皇朝僅七百年間未會流布。遶一千運內  
方達傳通。七百年間論本未流布。故隋唐

目錄不載之。是則行藏在運顯晦隨時故也。

三。會眞言字不似梵字難。

漢三國體異也。且就楚書云之者。悉達太子初學之時有六十四書法苑珠林等出之。又依智廣

字記意。十八章建立不同也。釋第十八章云。此章字類流派無盡文所謂（多達）祇耶。

等字是也。非一切智人者誰敢窮其極乎。

於胡文者未傳此方云云至漢字六書八體其類太廣若具不達此等文字者爭輒可

作僞字疑乎論第八卷成就止輪因緣門所  
出圓字輪聖法記釋云。此字在金剛大輪無

礙虛空總明陀羅尼經第一卷中又論第九卷所出ヲナシ九藏等十二字同記釋云。此中神呪

外道經呪。謂在十萬六千偈阿羅羅駄尸那  
總明弟子經二百五十七卷。文龍樹菩薩初

交外道衆習呪藏後遇金剛手傳祕教以傳教短才爭可疑龍樹博覽乎

異類字  
慈覺請來畔迦陀野天儀軌上金剛智譯云

佛部母真言曰 嚩 一 嚩 嚩  
蓮花部母真言曰 嚩 一 嚩 二 嚩 嚩

金剛部母真言曰 傳一懷藏二文  
翻譯名義集第六法雲大  
師撰云

**市** 漁師曰志誠集雲云梵云室和料送二此  
云吉祥海雲如來胸臆有大人相形○  
**盆** 苑師云此是西城萬  
字佛胸前吉祥相也

音萬。是吉祥勝德之相。○宋高僧傳明二翻譯四例。一翻字不翻音。諸經呪詞是也。二翻音不翻字。如華嚴中咒字是也。以此方萬字一翻之。而字體實是志喜。三音字具翻。經文是也。四音字具不翻。

又云

△章安疏云。言伊字者外國有新舊兩伊。舊伊橫堅斷絕相離。借此況彼。橫如烈

火鑿如點水。各不相續。不橫不烈。火不豎。不同點水。應如此方草下字相細。

畫相連是新伊相文  
非楚非漢字

佛相好萬字義略記大調云。問。佛御胸昭若漢字若梵字歟。答。難思。又諸人不知。今云。非梵字非漢字也。文即字故云。萬者三點圓滿也。故大般若經解八十種好云。世尊手足及胸臆前俱有吉祥旋德相。文同。結畫色類朱丹文。

悉曇藏第一安然云。釋摩訶衍論說佛法行人。修止觀法入佛位時服此國字及說邪魔化。作佛形。故惱行人時說作佛形。六根真言其字非梵非漢。依書未傳。豈肯此哉。文。

法花義疏第一義祥云。而璽路經云。六住退者。龍樹釋此語云。欲怖地前菩薩令速入初地。故云退耳。其實不退文。

生於尊重。所以言佛不知而自求之。二者謂權教中佛不能知得圓宗密呪。如小乘極果不能知得大乘深法。三者密宗神呪即體便是圓圓果海故。佛不得如釋大乘論說圓圓海佛亦不得。今六字大明准提神呪即體便是圓圓果海也。文。

○大宋乃五也三十一字原本裏書

其義理相違本論者篇目何事哉。難破人趣荒涼也。頗不足會通者歟。推之依本論立義少文開三十三廣宗故云相違歟。將又釋論多依字義門作釋故致此難歟。共以無謂。依少文開廣義攝義論相通也。何況玄文論第八明發願繫屬因緣於往昔時佛誓。吾成覺道。說百億經。馬鳴願吾為弟子造百部論。佛教造論相云。謂三十四法大海。若有論者具此法名言圓滿大海論。若有論者不具者名言一分小智論。以如是大要因緣。我今依三十四法該攝安立無餘說。文今聞往昔發願因緣。彌仰龍樹大聖之金言者也。次字義門釋者祇教大體也。理趣釋經等例太多。執顯句義不可疑密意矣。

私云。當論第七卷有此釋。此外現流布龍樹論中無此釋。喜祥大師引用此論無疑者歟。但法花統略引此釋為十住思婆婆論文。彼論中無此釋。以知後人誤書加之歟。起信論疏上惠遠云。言馬鳴菩薩造者是為顯其論主名也。亦釋傳者如龍樹論釋文。

筆創記第一長水沙門云。准摩訶衍論說有六馬鳴前後異出。然准大論所說。此菩薩道成先劫號大光明佛。今乃助化示居八地。父名盧伽母名瞿耶文。

○大宋乃五也三十一字原本裏書

四。會義理相違本論難。

晉水淨賢七祖圖引手鏡云。龍樹造釋摩訶衍論云。一百部經為本經文。

復古記玉峰師云。一乘者不二摩訶衍法也。龍樹曰大本花嚴所說圓圓海也。或稱一味大乘文。

○大宋乃五也三十一字原本裏書

釋論多依字義門作釋故致此難歟。共以無謂。依少文開廣義攝義論相通也。何況玄文論第八明發願繫屬因緣於往昔時佛誓。吾成覺道。說百億經。馬鳴願吾為弟子造百部論。佛教造論相云。謂三十四法大海。若有論者具此法名言圓滿大海論。若有論者不具者名言一分小智論。以如是大要因緣。我今依三十四法該攝安立無餘說。文今聞往昔發願因緣。彌仰龍樹大聖之金言者也。次字義門釋者祇教大體也。理趣釋經等例太多。執顯句義不可疑密意矣。

私云。此中所引證手鏡者清涼釋歟。遍年統論中隨聞手鏡一百卷為清涼制作之旨載之。此外無云手鏡之書。若爾者清涼之所覽無疑者也。

私云。此中所引龍樹釋者釋論第十文也。折薪記觀復撰云。賢首解起信立義分。脫體與釋論相違。解釋亦不同。異文。

○大宋乃五也三十一字原本裏書

況玄文論第八明發願繫屬因緣於往昔時佛誓。吾成覺道。說百億經。馬鳴願吾為弟子造百部論。佛教造論相云。謂三十四法大海。若有論者具此法名言圓滿大海論。若有論者不具者名言一分小智論。以如是大要因緣。我今依三十四法該攝安立無餘說。文今聞往昔發願因緣。彌仰龍樹大聖之金言者也。次字義門釋者祇教大體也。理趣釋經等例太多。執顯句義不可疑密意矣。

經。如龍樹釋摩訶衍論文。

集成記第一希通撰云。釋論第一云。是法極妙甚深獨尊。性德圓滿果是焉。所以者何。離機根故。離教說故。第十又曰。大本花嚴契經中作如是說。其圓圓海得諸佛勝故。又翻譯名義集第六姑蘇景德寺普云。又摩訶衍論立十種總攝諸識云何為十。於前九中加一切一心識。論上文云。所謂以一心識遍於二種自在。無所不安立。如佛告文殊師利言。我唯建立一種識。所餘之識非建立焉。所以者何。一種識者多一一識。此識有種種力能作一切種種名字。而唯一識終無餘法。是故我說建立一種識。今謂一切一心識是此方言。梵語正名乾栗陀耶文。

○大宋乃五也三十一字原本裏書

子造百部論。佛教造論相云。謂三十四法大海。若有論者具此法名言圓滿大海論。若有論者不具者名言一分小智論。以如是大要因緣。我今依三十四法該攝安立無餘說。文今聞往昔發願因緣。彌仰龍樹大聖之金言者也。次字義門釋者祇教大體也。理趣釋經等例太多。執顯句義不可疑密意矣。

宗鏡錄第四十五智覺撰云。且如馬鳴龍樹皆是西天傳佛心印祖師。馬鳴製大乘起信論廣說阿賴耶等三細識六塵相一心真如生滅二門。龍樹製摩訶衍論引一百本大乘經證說八識心王性相微細等義文。

減本朝當圓融院御宇天延三年也。顯密圓通成佛心要引下五臺山金河寺沙門道堅集云。問曰。佛具一切智。豈不知得陀羅尼也。答。有三義。一者表此陀羅尼最勝最深令入

○大宋乃五也三十一字原本裏書

無餘說。文今聞往昔發願因緣。彌仰龍樹大聖之金言者也。次字義門釋者祇教大體也。理趣釋經等例太多。執顯句義不可疑密意矣。

大宋太祖皇帝開寶八年乙亥智覺禪師入

有種種力能作一切種種名字。而唯一識終無餘法。是故我說建立一種識。今謂一切一心識是此方言。梵語正名乾栗陀耶文。

○大宋乃五也三十一字原本裏書

意矣。

減本朝當圓融院御宇天延三年也。

有種種力能作一切種種名字。而唯一識終無餘法。是故我說建立一種識。今謂一切一心識是此方言。梵語正名乾栗陀耶文。

○大宋乃五也三十一字原本裏書

五。會秦譯同。梁譯難。

顯密圓通成佛心要引下五臺山金河寺沙門道堅集云。問曰。佛具一切智。豈不知得陀羅尼也。答。有三義。一者表此陀羅尼最勝最深令入

有種種力能作一切種種名字。而唯一識終無餘法。是故我說建立一種識。今謂一切一心識是此方言。梵語正名乾栗陀耶文。

○大宋乃五也三十一字原本裏書

六。會疏師不利難。

有種種力能作一切種種名字。而唯一識終無餘法。是故我說建立一種識。今謂一切一心識是此方言。梵語正名乾栗陀耶文。

有種種力能作一切種種名字。而唯一識終無餘法。是故我說建立一種識。今謂一切一心識是此方言。梵語正名乾栗陀耶文。

○大宋乃五也三十一字原本裏書

會通同。前段矣。

有種種力能作一切種種名字。而唯一識終無餘法。是故我說建立一種識。今謂一切一心識是此方言。梵語正名乾栗陀耶文。

有種種力能作一切種種名字。而唯一識終無餘法。是故我說建立一種識。今謂一切一心識是此方言。梵語正名乾栗陀耶文。

○大宋乃五也三十一字原本裏書

六。會疏師不利難。

有種種力能作一切種種名字。而唯一識終無餘法。是故我說建立一種識。今謂一切一心識是此方言。梵語正名乾栗陀耶文。

有種種力能作一切種種名字。而唯一識終無餘法。是故我說建立一種識。今謂一切一心識是此方言。梵語正名乾栗陀耶文。

○大宋乃五也三十一字原本裏書

會通同。前段矣。

有種種力能作一切種種名字。而唯一識終無餘法。是故我說建立一種識。今謂一切一心識是此方言。梵語正名乾栗陀耶文。

有種種力能作一切種種名字。而唯一識終無餘法。是故我說建立一種識。今謂一切一心識是此方言。梵語正名乾栗陀耶文。

○大宋乃五也三十一字原本裏書

六。會疏師不利難。

有種種力能作一切種種名字。而唯一識終無餘法。是故我說建立一種識。今謂一切一心識是此方言。梵語正名乾栗陀耶文。

有種種力能作一切種種名字。而唯一識終無餘法。是故我說建立一種識。今謂一切一心識是此方言。梵語正名乾栗陀耶文。

○大宋乃五也三十一字原本裏書

會通同。前段矣。

有種種力能作一切種種名字。而唯一識終無餘法。是故我說建立一種識。今謂一切一心識是此方言。梵語正名乾栗陀耶文。

有種種力能作一切種種名字。而唯一識終無餘法。是故我說建立一種識。今謂一切一心識是此方言。梵語正名乾栗陀耶文。

○大宋乃五也三十一字原本裏書

六。會疏師不利難。

有種種力能作一切種種名字。而唯一識終無餘法。是故我說建立一種識。今謂一切一心識是此方言。梵語正名乾栗陀耶文。

有種種力能作一切種種名字。而唯一識終無餘法。是故我說建立一種識。今謂一切一心識是此方言。梵語正名乾栗陀耶文。

○大宋乃五也三十一字原本裏書

會通同。前段矣。

有種種力能作一切種種名字。而唯一識終無餘法。是故我說建立一種識。今謂一切一心識是此方言。梵語正名乾栗陀耶文。

有種種力能作一切種種名字。而唯一識終無餘法。是故我說建立一種識。今謂一切一心識是此方言。梵語正名乾栗陀耶文。

○大宋乃五也三十一字原本裏書

六。會疏師不利難。

有種種力能作一切種種名字。而唯一識終無餘法。是故我說建立一種識。今謂一切一心識是此方言。梵語正名乾栗陀耶文。

有種種力能作一切種種名字。而唯一識終無餘法。是故我說建立一種識。今謂一切一心識是此方言。梵語正名乾栗陀耶文。

○大宋乃五也三十一字原本裏書

大元至元法寶勘同總錄卷第九 講經律論沙門  
藏吉祥等奉詔

釋摩訶衍論十卷 唐樹善  
唐造

天竺三藏提摩多譯 新編文  
入錄文

新編諸宗教藏總錄卷第三 高麗沙門  
義天撰

釋摩訶衍論十卷 唐樹善  
唐造

通玄鈔四卷 通玄科三卷 大科三卷 已上志  
福造

通梵疏十卷 通梵科三卷 大科一卷 已上守  
孫造

替玄疏五卷 替玄科三卷 大科一卷 已上法  
悟造

已上

私云。義天靈之元照事也。宋朝人也。大智律

師弟子也。律師爲述開講要義。又花嚴宗書

圓宗文類二十卷同義天述也。而義天爲一

時教才釋論并未書等錄之。未書內通玄抄

并替疏長治二年五月中旬將來于本朝。通

贊疏十卷未渡書也。其外聖法法敏普觀等

師作記作疏釋此論。如左載矣

釋摩訶衍論記一卷 沙門聖  
法作

同論記六卷 最末光嚴寺無  
梁大師普賢造

小栗柄常曉和尚請來錄云

釋摩訶衍論疏一部三卷 法敏  
師造

已上一部依真言宗傳法阿闍梨等申求

來

右摩訶衍論者橫釋顯教堅括秘藏大論

雖先來左右未定。今以此疏證彼大乘文

已上唐朝諸師或令引用。或作末書。一朝

盛依行教不存異義。隨見及書出之舉

太政官符治部省

真言宗僧伍拾人

右被右大臣官稱奉勅件宗僧等自今以後

住東寺。其宗學者一依大毘盧遮那金剛頂

等二百餘卷經蘇悉地蘇婆呼根本部等一百

七十三卷律金剛頂發菩提心釋摩訶衍等十

一卷論等 純律論口  
錄生別

弘仁十四年十月十日

已上

私云。此官符爲根本。承和元年同二年正月

二十二日三日重被成官符者也。於日本

一國誰可達此格乎

一乘開心論道雄云。問云。何三爲一毘盧遮

那耶。答。龍猛菩薩云。分流花嚴契經中作

如是說。盧遮那佛三種世間爲其身心。○又

云。性淨本覺三世間中皆悉不離。○又

私云。此中所引兩文初文釋論第十次文第

三也

教時義第一云。龍樹摩訶衍論建立十識

八識如常。第九一切一心識。第十一心一

識。○論題下云。龍樹菩薩造故引爲證據。文

藏誨迷方記 龍樹菩薩造和上作在  
東大寺東南院云云

安然和上云。後有福基和上。藏誨迷方記

中具會舊人四失七失論定真諦 云云教時  
義八家祕錄  
同有此釋

○興州德一引用此論云云可勘

或云。守護國界章施食者引釋論爲證

件施食者指德一云云

已上本朝諸師引用如斯。然則和漢兩國諸

師多以依用。傳教疑難不足爲論矣

尋云。此論者秦代所翻也。自秦以來上代諸

師不及引用。今所舉多唐代末宋朝間也

傳教疑難猶以不審如何。答。此論翻譯以

後隱沒不流行故。上代遞不及引用。子細

如先段載。若實爲僞作者。縱雖爲後代豈

唐宋諸宗明哲徒可。依用之乎。何況嘉祥淨

影等古德粗得引用。所見如上考矣

七。會大僧都爲僞論難

尾張大僧都者誰人乎。又有何證據定僞

論乎。僧綱補任云。賢振興福寺。法相宗尾

張國人。寶龜五年二月二十四日任律師。玄

昉僧正孫弟 玄教法師弟子又  
長微僧都弟子。延曆三年六月九

日任大僧都。不經少僧都。同十二年十一

月七日入滅。年八十。幼年入道。剃皮。燃指。精進

無倦。彼尾張大僧都者當此人歟

已上會傳教難畢

三會安然難

安公難破雖多端。大略截守護國界章文

如前段救。此外無指疑難。但珍聰口說以

此爲指南。歟。件珍聰者誰人乎。勘見僧綱

補任自異朝來。本朝之僧中更無名珍聰

之人。定知非高名之人歟。爰有釋珍嵩者

彼釋有以起信論爲僞論之語。今相監本

釋以當論爲僞作云云之歟。抑此論者蓋密

藏之奧旨。窮性海之淵源。三十三種法門真

如生滅建立都非。凡智之所測。誰人妄可造

之乎。月忠若智人者。不慎大妄語罪。何以

自作可稱龍樹造乎。若愚人者爭自可述

①原本傍註曰真言宗 ②原本傍註曰華嚴宗 ③原本傍註曰天台宗 ④原本傍註曰三論宗 ⑤此下原本傍註曰法隆寺住也。遺註齊衡年中勘  
紐摩講師三論宗人也 ⑥原本傍註曰法相宗

云云是又慈覺依珍聰口說且告此注歟。彼珍聰口說為胸臆浮言之上者。目錄注隨而不足。依憑矣。

已上會安然難畢

一起信論真偽事

四論玄義第十正云。第二論師名馬鳴菩薩傳云。此菩薩共外道論義。既降伏竟七匹馬落淚而嗚呼。時人呼為馬鳴菩薩也。相傳云。佛滅度後三百五十年中出世造論。依摩耶經云。六百年中出世造論。論有一千偈。不來比土也。唯見起信論一卷。或人云馬鳴菩薩所造。北地諸地論師云。非馬鳴造論。昔日地論師造論借菩薩名目之。故尋覓翻經論目錄中無有也。未知定是不也。

文義要第七珍云。四論玄第十詳起信論云。北地諸論師云。非馬鳴造論。昔日地論師造論借菩薩名目之。故尋覓翻經論目錄中無有也。未知定是不也。

今考貞元錄出起信論一卷。真諦譯。同論二卷。實又難陀譯。同馬鳴造。是同本異譯也。故知西天有其梵文前後三藏俱傳之。均師早出不見後代錄而未決之故。今考之耳。寶窟下引起信論證不立自性清淨色義也。

貞元錄第二十二云。大乘起信論一卷馬。梁天竺三藏真諦第一譯。大乘起信論

二卷馬。大唐天后代子闍三藏實又難陀譯。第一譯。右二論同本異譯文。

探玄記第三私記青丘云。馬鳴起信論一卷。依漸利經一卷造此論。而道跡師目錄中云。此經是偽經故。依此經造起信論是偽論也。

私云。且依釋論起信論總所依百億經。別所依百部經也。百部經名字且列之。其中無漸利經。依何定依彼經造此論乎。又漸利經者起世經事也。云云起世經諸師同引用。依何定偽經乎。解釋之趣旁無所據。顯不足會通者歟。

聖法記云。馬鳴菩薩現。六時中造作論教。常何時耶。所謂出現一百餘歲時即造作四部。寶冊論云何為四。一者起信論。二者玄理論。三者本原論。四者清淨論。云云。

衆經目錄第五云

衆論疑惑五 一部五卷

大乘起信論一卷 人云。真諦譯。勘真諦錄無此論故入疑。

右一論是衆論疑惑

衆論偽妄六 一部一卷

五凡夫論一卷

右一論是人造偽妄

筆削記第一長云。然論有宗釋之異。此宗論也。謂馬鳴大士宗。法花涅槃楞楞佛思益等

百餘部實教大乘之所造故實。謂義豐文約無法不收。故下文云。如是此論為欲總攝

如來廣大深法無邊義故應說此論。又云。如是摩訶衍諸佛祕藏我已總說。又云。諸佛甚深廣大義我今隨分總持說等。然此論文

是證真大士後得智中宗經所造。後人不思。綆短却謂泉沽往往誘之。言非圓實。下文勸信非不慙慙。聞思修益備彰。功利不信毀謗受苦。豈不勉哉。同記引。海東疏云。開二門於一心總括。摩羅百八之廣詰。示性淨於相染普綜。逾闢十五之幽致。至如鶴林一味之宗。涅槃經鷲山無二之趣。法花經金鼓。同性大義。三身之極。果花嚴璣路四階之深。因大品大集曠蕩之至。道日藏月藏祕密之玄門。凡此等中衆典之肝心。一以貫之者。其雅此論乎。

續高僧傳第四南山大師云。又以起信一論文出馬鳴。彼七僧思承其本。契乃譯唐為梵。遍布五天。斯則法化之緣。東西互舉。云云。貞元錄第十一同之。

右雖光師抄記今隨得勸文少所註加之也。有恐有恐。

康應二年三月 日

法印權大僧都賢五十八

常卷泉寶大德之抄記。且又賢寶師相尋勸文等所註加焉。實自非此寶冊者誰知釋摩訶衍起信兩論之真偽哉。後覽者可仰可信矣。加修飾傳諸來葉云爾。

延享四丁卯歲夷則二十二日

時定額僧首僧正賢賀六十四

時定額僧首僧正賢賀六十四

時定額僧首僧正賢賀六十四

時定額僧首僧正賢賀六十四

時定額僧首僧正賢賀六十四

時定額僧首僧正賢賀六十四

時定額僧首僧正賢賀六十四

時定額僧首僧正賢賀六十四

時定額僧首僧正賢賀六十四

時定額僧首僧正賢賀六十四

時定額僧首僧正賢賀六十四

時定額僧首僧正賢賀六十四

時定額僧首僧正賢賀六十四

寶冊鈔第九

疏義釋諸家請來異本事  
諸家本同異校勘事  
疏義釋勝劣對辨事  
義釋再治事付多加入  
言條條事  
疏義釋猶不盡經與旨否事  
科章直釋兩例事

寶冊鈔第九

大日經疏義釋諸家請來異本事

大毘盧遮那成道經義釋目錄緣起智證云。如  
余見聞。件義釋從大唐來我國。且五本焉。  
今見有四。謂西大寺得清大德或言  
德字請來本。  
一十四卷大歷七年到唐  
未委歸年也次高雄寺法名  
神諱空一和尚  
本二十卷大開元二年到唐  
大開元二年到唐次當寺慈覺大師本  
一十四卷開元二年到唐  
和十四年歸朝余齋來本一十卷大開  
元二年到唐  
和唐天安。都盧對勘大同少異。不免巧拙也。  
又聞。平城山階寺法名  
興福有一本。此玄昉師入  
唐將來。昔我比叙祖大師借有。助本不堪  
可寫。登時還却。寫西大本自宛。披覽大師  
緣彼本三卷已下。元缺內題。重複繕寫。准外  
題加添之。兼錄經品。示其當卷所釋起盡。  
故入藏者前後兩本也。  
私云。此文五本者。一玄昉僧正本。二得清大  
德本。三高祖大師本。四慈覺大師本。五智證

大師本也。又傳教大師入藏本有兩本。一最  
初書寫本。二重復繕寫本。是名山家  
勘定本彼此總計  
成七本矣。

八家總錄云

大毘盧遮那經義記十卷無義釋一行記  
山階玄昉僧正

大毘盧遮那經義記七卷上下十四卷  
西大德清大德

大毘盧遮那經義記七卷上下十四卷  
山本師治定

大毘盧遮那經疏十四卷高野海澄正  
在貞觀寺

大毘盧遮那經疏二十卷海澄僧正  
治定

大毘盧遮那經義釋十四卷有溫古序  
山慈覺大師

大毘盧遮那經義釋十四卷和上送來同  
數山和

大毘盧遮那經義釋十卷和上本  
私云

大毘盧遮那經義釋十卷和上本  
私云

大毘盧遮那經義釋十卷和上本  
私云

大毘盧遮那經義釋十卷和上本  
私云

大毘盧遮那經義釋十卷和上本  
私云

大毘盧遮那經義釋十卷和上本  
私云

大毘盧遮那經義釋十卷和上本  
私云

大毘盧遮那經義釋十卷和上本  
私云

大毘盧遮那經義釋十卷和上本  
私云

大毘盧遮那經義釋十卷和上本  
私云

大毘盧遮那經義釋十卷和上本  
私云

大毘盧遮那經義釋十卷和上本  
私云

大毘盧遮那經義釋十卷和上本  
私云

大毘盧遮那經義釋十卷和上本  
私云

大毘盧遮那經義釋十卷和上本  
私云

大毘盧遮那經義釋十卷和上本  
私云

仁和元年九月七日 沙門珍記

私云。依此記就二十卷本智證大師改題  
疏字。又加添一兩文句。既異根本。本故  
為別本耳。

同目錄與文云。更有十卷釋一本。卷依餘十  
卷本。文據持院十四卷本。偷失唐本。懸慕  
切故有此事也。未賢知趣文。

堅濟私曰。智證大師請來義釋本般若寺僧  
正偷遺護法盜取之。令披覽給云。紛失者  
此事也。元慶八年還得云。元慶八年般若寺  
僧正三十一御歲也。堅濟公之朱書也。

勸修寺額祕抄云。智證大師記云。大日十  
卷疏般若僧正以護法。令盜後得也。已上  
以法務實自筆本寫之了。智證本紛失  
依此事歟。賢寶記之。

私云。智證大師歸朝之後。請來十卷本紛失  
未還得。元慶六年四月云云之間。寫慈覺請來十  
四卷本。以擬持本。調度成十卷云云。以此  
本加以前目錄。都盧勘計有十本矣。

諸本同異校勘事

問。上本本同異如何。答。十卷義釋第十  
卷標紙記云。此延曆寺中有數本釋。且寺庫  
納兩本並十四卷。其青標紙本元初借西大  
寺本。故寫也。故人唐德清大德將來之。其  
白標紙者。祖大師更令抄寫之。見定錄云。山  
家勘定本也。聊有開科目。而與前同本矣。  
今世多行。二十卷本此空海和上請來。與上  
十四卷大同少異。仍不入藏。然清大德海和  
上兩本不與。菩提心論合其所引開示悟入

存彼此道也。末哲取捨之。

或角眼故背後記之。不是自是非他。為

如今後學便抄寫件本。頗有一兩。計後人

門一行述記。又加添一兩文句。接難讀處。

十卷本改疏字。作義釋。兼換述者署為沙

文句不連難讀處多。仍事不獲。已依己唐

等一遍讀授。此釋時。以二十卷聽受之。爾

本。珍曾於三井并冷然院。為猷憲探源法師

義釋目錄。裏書智證云。此二十卷本更有一

章見之。

師於本朝被調卷歟。貞觀寺十四卷本可

遮那經疏十卷云云。以知世流布二十卷本大

定御請來本十卷也。大師御筆進官錄。里盧

證目錄不載之。此中二十卷本海贈僧正治

今見有。件義釋從大唐來我國。且五本焉。

今見有四。謂西大寺得清大德或言  
德字請來本。

一十四卷大歷七年到唐  
未委歸年也次高雄寺法名  
神諱空一和尚

○德二得？ ○或二慈？ ○堅濟乃至也六十七字原本押紙 ○勸修乃至之五十五字原本裏書

文欠缺故。總持院覺大師唐本十四卷并珍將來此十卷本大體相同。其十卷者即此薄紙本也。與善三藏論所引四種阿字在什兩本。細勘彼此非無少異。然是同體焉。至于少異不可會同覽者得意用四本好耳。此本紛失經年。今四月來入手。仍與院本對勘略記來由。須造目錄載題邊文。令後來辨別之。

元慶八年五月二十二日勘了起四月中旬本

前入唐釋圓珍記文

私云。依此記傳教兩本高祖御本已上三本同也。慈覺智證兩本大同與前本大異也。又依八家總錄。遍明送來本同傳教本也。其文如先引。

諸本勝劣事

問。上來諸本中以何可爲勝乎。答。古今諸德所撰疏專是三本也。所謂高祖請來二十卷疏慈覺請來十四卷疏有溫智證請來十卷義釋是也。自他門學徒互譯其勝劣各非無所由。今且他門釋義爲難端。依自門相承會通之。其條條如左載。

義釋目錄智證云。其高祖寺本以世多行更不入藏。今記數本題爲令後代會事。元由及名是非。非者此疏也。是者義釋也。凡疏體者初以筆語談於大宗。略釋題後更開章分科解釋。諸家章疏大綱如是。而今不爾。所以題疏與尾不合。披而須辨其義釋者直爾釋文無有折開章等事。以爲祕教不同常途對衆講演。只會文意潛通。

佛旨而我輩未請。凡有解釋混言爲疏學之未遇師匠耳。古今來本題額各異。不此將傳諸德之望隨得入手。有何是非。述記之家非無改潤。染毫云。疏斷筆釋釋。若會斯趣誰偏執之文。

菩提場經義釋第一智證云。凡真言祕教據佛制戒不同。餘經對衆講說排科消文。所以與唐記大日釋不似疏體。凡疏體者。初總述大意次立門解釋後入文清消。今者准與唐直爾述要文令披念者會悟教宗早證佛果不煩文義。

義釋目錄云。右諸本之中二十卷已前三本者與與善三藏善提心論中注不合。不以法花開示悟入對釋四種阿字故。慈覺大師并圓珍本與彼論合也。有以開示悟入對四種阿字之故勝劣易知。自餘德失互不免之。惠者得意忘言幸甚文。

私云。二十卷已前三本者。一傳教大師最初書寫本以傳請本。二同大師重複繕寫本。三高祖大師二十卷本也。今依智證大師決判義釋爲勝疏爲劣。此有三由。一疏題額不應失。今考云。辨正論第一法琳云。章疏者舉綱提綱拾遺補闕。通一部之文義。亦所以備遺忘也。大法初度未追解釋。衛安昂遠創啓玄章。自斯厥後競揭談柄。○云云。二文句難讀失。義釋目錄裏書云。文句不連難讀處多云云。其如疏第九息障品以後文句不連難讀。是宋再治故歟。於義釋者自

此以後與疏大異也。文句周備義理易解矣。

三要段脫略失。謂四我四佛配釋文是也。已上義釋勢一矣。

次依自門傳評判之。以疏爲勝。以義釋爲劣。此有數所由。一約瑞應有無。謂無畏三藏持來大日經於本朝以納久米東塔三藏記文云。來葉必弘法利生之菩薩來而可恢此教於世云云。爰高祖大師依靈夢告尋得此經。爲訪求其幽旨遂以入唐請益。然傳來二十卷本。歸朝之初於久米東塔創令開講此經。神祇冥衆立影向講場。隨喜法味感應奇特。既以揭焉也。解釋微言不可不貴矣。

二約相傳嫡末。謂本朝三門眞言同出青龍一室。其中大師獨得寫瓶之付囑。親蒙和上聽許諸本中選傳二十卷本。慈覺智證等後師入法全室恐得枝條付屬。豈可作同日之論乎。三約文句正記。謂無畏三藏暗記大本解釋略經之日。多廣經要言雜載疏中。依之一部皆撮集經說非三藏私解。疏第二十一部結釋文云。已廣說摩訶毘盧遮那成菩提加持神變經意文廣說之詞非標理言乎。依之息障品疏釋其詞相同。不容所譯底哩三昧耶經有餘品亦以可例知。若爾者非無畏三藏者誰人。概加減其文句乎。義釋再治之本還非無其失。依之菩提心義第一云。此義釋本三藏說一行記智儼治溫古再治。故本記外多加入言文。知人言子細如下注安云。既爲慈覺門業令作此釋。若無門報者誰人。諍用捨乎。但前段

所舉三箇過失者恐是自由疑難歟

初疏題名不應失者此條難辨由緒疏題是

根本無畏一行所立也若如疑難者彼兩祖

猥令安此題歟祖師雅意恐難測者也但

見疏古本與題名中或書毘盧遮那經釋義

或名毘盧遮那經義記少少有異本推之

最初立題似不一定然後日再治之人唯

令用義釋之題歟若非兩祖改潤者寧稱

規模乎依之慈覺請來錄云大毘盧舍那經

疏十四卷行阿闍梨述云覺大師既存疏題名何必

至吾祖請來本可加其各乎何況菩提心

論中云准毘盧遮那經疏是又可稱過失

歟如何加之大遼覺苑法師演密鈔中每牒

文皆標疏題又智證大師自制書名疏鈔

匪管違古哲釋還招自語相違過者也凡

疏者疎法義也若疎決文理權帶縱雖不

開章段何必不稱疏乎仁王疏法衡抄第

一酒榮云疏猶記也纂錄之義纂錄諸教相

應文義釋經意故又疏者疏不覺也分也決

也疏通文義分別旨趣決擇性相故名爲

疏文粗檢作例依之天台文句雖不開章

段名法花疏妙樂大師製此疏末書號疏

記疏字約所釋記言名能釋爾者何至此

疏強致疑殆乎或云疏題與師釋不同章

大文句難讀失者息障品以後疏第九文句未

再治歟雖然既無畏直語一行記著誰以

令忽緒乎凡秘藏與旨者師口相承爲先

疏第十二云此經聖者所秘故不明白次第

說也云爲誠慢法者文多存爛脫祕宗

定習也誠非師授者輒以難消通爭可懷  
疑怪乎

後要段脫略失者此有數料簡所謂長宴僧

都四十帖云師口四種阿字配開示悟入之

釋有義釋中疏中無之弘法大師秘之抄

出爲別抄云云法花大日二教即爲一部之

意可祕故也又若依此意者二十卷本非

無此文大師以別意趣抄出之全非疏

失也或云大日經以四種阿字爲宗法

花經以四佛知見爲宗而疏釋意存兩經

一致之旨是故疏第七或釋此中開示即是

佛知見與法花義同或釋此經本地常身

又是妙法蓮花最深祕處不空三藏得此意

以四阿配釋四佛知見而後日再治之時

依舊提心論義釋中書加此文若疏中自

元有此文者何可云准毘盧遮那經疏乎

准字起盡可思之或云阿字具有五義等

者毘盧遮那經疏所釋五字義也意云疏

十一并十四唯明四種阿字第二十更明入

中惡字准處處文具釋五義故云准毘盧

遮那經疏次又將阿字配解法花經等文不

空三藏自釋也全不准疏釋又字起盡顯

此意者歟而以兩經配釋溫五阿釋段義

釋中書加之是後日再治之失也此義覺苑僧

善提心義第一云問抑大日疏無所引

文何言准疏耶答高野十四卷二十卷

脫此文也慈覺大師遍明和上圓成和上

圓覺僧正等本並有其文故知高野抄本

歟云云圓成和上並人乎教時義第三云溫古

本有此開示悟入之釋出於無所不至真  
言處有人不見而言疏無迷哉

義釋再治事

問或云義釋非智儼私再治一行遷化刻

請善無畏可再治之由屬付智儼法師仍

智儼請三藏令再治之云云此條如何

答十四卷義釋序溫古云爾厥有中天竺三

藏字輪波迦羅僧訶唐號善無畏○禪師一

行命世之生也○奉詔與三藏譯出此經

○分爲三十一品尙慮持誦者守文失意

禪師又請三藏解釋其義隨而錄之無言

不窮無法不盡舉深淺祕兩釋會衆經微

言支分有疑重經搜決事法圖位且列其

後次文刪補日爲義釋勒成十四卷以梵

文有一二重缺繼芥紆迴開元十五年禪師

沒化京都釋門威儀智儼法師與禪師同受

業於無畏又聞梵語禪師且死之日囑付法

師求請梵本再請三藏詳之法師聞其

文墨訪本未獲之項而三藏棄世咨詢無

所痛哉禪師臨終歎此經幽宗未及宗衍

有所遺恨良時難會信矣夫經中文有隱

伏前後相明事理互陳是佛方便若不師

授未尋義釋而能遊入其門者未之者

矣溫古嘗接諸賢未肆預聞此經至於絕

待妙門非敢窺測不揆愚昧住心歸仰輒

以疎拙之思叙其本末焉文今依此文智

儼雖受一行屬付訪本之間三藏又入滅

無所咨詢良時難會云云非三藏再治之

旨解釋分明也何云請無畏再治耶抑智

儼溫古再治者其本據如何。是又所不見序文也。非無不審。或人云云。慈覺付傳記云。談言於智儼溫古再治。文此書可也。安然菩提心義云。智儼溫古再治文。若爾者於智儼溫古再治者。強生疑無其益歟。於三藏再治者。曾不可許之。

義釋多加人言事

尊云。智儼溫古再治之時。多加人言者何文。言乎。答。菩提心義第一。安然云。問。大日經義釋云。十四卷本文。二。阿闍梨於烏仗國撰。出供養次第法。取也。略有五分。與第七卷供養法同。而何故此菩提心論引彼毘盧遮那經供養次第法文耶。答。菩提心論云。大毘盧遮那經供養次第法云。純淨法也。而彼第七卷供養法疏云。和上。多於金粟王塔下。感得文殊現金色。字於虛空中。授供養法。以授無畏云云。故知無畏在烏仗國。出彼所。出時人不了云。三藏撰出。此義釋本三藏說一行記。智儼溫古再治。故本記外多加人言。故知菩提心論所引供養次第法者。天竺本見彼文。非引三藏在烏仗國所造文也。安然釋如此。私勘之。十四卷義釋第十品。云。如來腰印。此印經疏及圖五皆差別。立之。疏說餘並內文。唯印印。二水合。略餘內。今此二本不同。宜問傳。大法。人。方知定。源水。指也。文又云。如來藏印。此印亦經疏有異。圖與經同文。又云。結大海印。若依此疏說。作印不成。經圖二本亦皆差別。此之三說未知孰是。又云。作大護印。此印經疏三疏及圖五

皆不。此等文所注後人詞無異論歟。或云。同文。傳大法人。或云。此之三說未知孰是。非無畏一行直語顯然也。而問智證請來十卷義釋脫。此注釋改爲裏書。若祖師直說者。何輒改之耶。山門覺超僧都胎藏三密抄引。此等文每段疑之。尤有謂者歟。

疏釋盡經幽旨否事

問。真言宗義云。一行禪師以天台義爲誠證。既達其義。寧可依憑乎云云。又智證大師三部曼荼云。義家分別淺深兩釋。若總論之。攝於淺略甚深祕門說在師口云云。依此等釋。疏家釋義猶祕經奧旨。不載文籍。歟。如何。答。真言問答云。疏師得旨既說經意。若不信疏師言。不可得經論意。若信經論。不可棄疏師言云云。彼宗義誰人所記乎。或說大師御作云云。恐非無疑。三部曼荼釋是示久習真明行意和傳授之義也。是約別途義門。歟。猶可細擇之。

科章直釋兩例事

法花義疏第一嘉祥云。問。尋天竺之與震旦者。著筆之與口傳。數經講論者。不出二種。一者科章門。二者直解釋。如天親解涅槃有七分龍樹釋般若無意門。蓋是天竺論師不開之。類也。河西製涅槃疏。開爲五門。道融講新法花類爲九轍。至如集解淨名之說。撰注法花之文。但析其玄微。又不豫科起盡。蓋是震旦諸師不開兩義也。今所釋者其義云何。答。夫適化無方。陶誘非一。考聖心以息患爲主。統教意以開道爲宗。若因開以取悟。則聖教爲之開。若由合而受道。則聖教爲之合。如其兩曉並爲甘露。必也雙迷俱成毒藥。若然者豈可偏守一運以應華九達者哉。文。

貞和六年二月二十八日於東寺西院僧房書功了。後日以疏談義之次。勘文等書加之了。

大法師寶實

延享第四龍集丁卯夷則二十二日遂修補備後覽焉

跋陀羅係州縛降年六十四

寶冊鈔第十

兩部大經結集者事

付

祕藏記五藏結集文科簡事

第五陀羅尼藏兩部大經攝不攝事

祕藏記釋守護國界經指六度經事  
德一未決事

寶冊鈔第十

兩部大經爲金剛手結集歟事

真言疑目云。釋迦一代經首如是皆阿難我者。舉世常言也。而今真言家云。大日經等如

是我聞是金剛薩埵如是我聞云云說聽之人  
心不肯信依何經論立此我義若經論中  
無證文祖師口傳宗義意何乎又云顯教  
經等結集如常今真言教於顯教中共爲  
集別爲結集若共集者阿難如是即更無  
疑若別結者何處誰人焉

私云就此疑聊舉祖師釋以顯家之所  
存而已

●大日經開題云問何人如是指言答有三  
種釋初云三身之詞也次云三身之親之  
指言也三云三身有無人增減云云者  
金剛薩埵釋云離傳聞出工言我金剛薩  
埵親從大日尊聞也後次廣眼尊親指自證  
境表如實智說言如是我聞覺知○文

私云此中作三重釋一曰三身有二大日如  
來言二金剛薩埵言也此三重三大之功德

三身之三昧也初曰三身有者一字一文遍  
法界無始無終我心分故一一聲字皆帶理  
趣法然而有無人造作是體大理法身功德  
也次大日我聞者大日世尊發如實智慧能  
見聞如是法然理趣說言如是我聞是相大  
智法身功德也後薩埵我聞者大日如來內  
見聞法然理趣故外必有契機之功能是  
故爲金剛手能說此內證境薩埵結集之  
唱如是我聞是則用大他受用身功德也凡  
教名祕密教人名祕密主是故以祕密主  
爲祕密教結集者人法相應此教深旨也例  
如疏第五釋住無戲論執金剛云所以特告  
此尊欲令人法相應流傳有寄也准可思

之矣

尋云三義中且就金剛薩埵結集之義如疑  
目舉疑依何經論立此義乎答兩部大  
經以金剛手爲對告衆爲未來弟子令付  
屬祕密教其證也

疏第一云我觀一切天人沙門婆羅門乃至  
淺行諸菩薩無能於世尊前發如是問者  
所以者何以此三句義中悉攝一切佛法祕  
密神力其深之事復歎言善哉金剛手汝能  
問吾如是義也以如來善哉言音所加持  
故爾時金剛手無量功德倍增復明於所受  
法終無漏失次即誠言汝當諦聽極善作意  
吾今說之亦爲未來弟子明此囑耳深心  
受法之儀式也又一切天人沙門婆羅門等  
中金剛手獨問甚深之事於如來如來又勅  
未來付囑於薩埵已於所受法無漏失結  
集流傳當其仁者也是

又同疏第一云金剛手祕密主者○即是如  
來身語意密唯佛與佛乃能知之乃至彌勒  
菩薩等猶於如是祕密神通力所不及祕  
中最祕所謂心密主故曰祕密主能持此  
印故云執金剛也又於三祕密教者補處大  
士猶所不知也阿難等聲聞衆更非其境  
界諸菩薩中金剛手獨受祕密主稱結集傳  
持偏此菩薩力也是  
又同第三云乃至於解三密入中最爲上  
首如金剛薩埵是名阿闍梨又如來所說教  
爲將來流通結集之日解三密之人中爲  
上首金剛薩埵閣之誰人結集乎是

又同疏第一釋菩提心爲因句云菩提心即  
是白淨信心義也釋論又云佛法大海信爲  
能入文釋論者智論第一釋五成就中信成  
就句如是我聞文也引此文合菩提心句菩  
提心者金剛薩埵三摩地法門也然則經初  
安如是我聞言是則薩埵內證也非金剛  
手者誰稱此言乎是

又理趣釋經云如是者所謂結集之時所指  
是經也我聞者蓋表親從佛聞也此意如  
是我聞者遮傳聞顯親聞之言也而阿難  
不親聞大日之說謂釋尊傳大日說更令  
聞阿難金剛薩埵獨對大日直問直答大  
師得此意引釋經文云我金剛薩埵是五文  
理明鏡也不可不信矣

●教王經疏第一卷覺云問今於此經稱我  
聞者是爲誰我若云阿難我者今經是諸  
如來祕密一乘非諸三乘等類境界如何得  
稱阿難之我若云非阿難我者是爲誰  
我耶答佛於六波羅蜜經中收攝法寶以  
爲五分一素恒覽二毘奈耶三阿毘達磨  
四般若波羅蜜五陀羅尼門而舉五人以滅  
後傳教者謂阿難闍婆離迦多衍那曼殊室利  
金剛手如次今各受持一藏若依此義應  
云金剛手之我聞也若依結集律者義通  
阿難故智論第一百云佛滅度後文殊尸梨  
彌勒諸大菩薩亦將阿難集此摩訶衍故義  
亦通文又云問探經首尾但列菩薩不涉  
聲聞何爲亦通阿難之我答經在極略而  
列菩薩猶尚不多何況聲聞雖不列名於



聲聞何言非阿難我乎。今亦明文。佛心經下卷有毘盧遮那對告阿難之文。煩故不具引。既對告之文。何故非阿難之我耶。但世本見此文二守林

苦提場經義釋第一。智證云。佛心經云。爾時大日告阿難言云云。今此祕教。海多聞持。祕密主爲對揚。雖有聲聞意在引入祕密之藏。故不可以真言經我聞偏爲金剛薩埵之我文。

佛心經下云。爾時阿難處大衆中。憤然憂愁。於其中間。諸有經律一切法藏。俱然掩閉。爾時毘盧遮那如來復於身分更開。異色無量威德。大端嚴光。○告諸佛言。聖衆此光難知。此威光難測。唯有大聖與我力等。○爾時阿難於其閤中。心有少省。強自意持。即問盧遮那言。世尊。其此光者。唯說諸佛耶。佛言。善男子。唯佛能知。雖有菩薩未同。佛見。○阿難白佛言。世尊。如是菩薩猶故不知。一切衆生云何得解此理。佛言。汝我此親承第七佛釋迦牟尼。次當宣說一切衆生自然得了。○爾時阿難即開釋迦牟尼佛言。世尊。此事云何。○爾時如來告阿難言。我今示現如是神力。汝等遞相告語。慎勿驚怖。○此通光遍十方界。有大威德。三昧六通。具八解脫。如法修者。直至佛身。更無異身。何以故。以諸佛心同時證故。以諸如來同印可故。我盧遮那者是佛母。常於此中自住持故。所有願求。自印可故。○等文。私云。智證大師釋與慈覺疏同歟。謂金剛手

爲大日尊對揚稱我聞置而不論之。若約法界開通門。阿難亦在大日說會。可聞持衆。不可偏云金剛薩埵我聞。爲言古來學者料簡云。智證釋不許金剛手結集。偏存阿難結集義云云。此料簡無謂。違苦提場經義釋故也。

尋云。大師唯以金剛手爲結集者。他師通阿難有何意乎。答。東寺所傳顯教釋迦說教密教大日說。二佛侍者別故。釋迦教阿難結集之。大日教金剛手結集之。他門意顯密二教共釋迦說故。阿難已總聞一代教。兩部大經又可爲彼結集也。自他門所傳差異。依教主通別也。

尋云。且就東寺所傳不審非一。先阿難金剛號云。集法金剛。是則主經教結集德故也。既法爾主經集三昧。顯密雖異。離阿難誰可結集之耶。是。

又兩部曼荼羅中有聲聞衆。一曼荼羅衆。皆是法身之一德。入法界之門也。十住心論第五云。若有衆生。從此法門應得度者。即便誦持此真言法。得入法界胎藏。亦是法佛一體萬德之一。不知此義。深可哀感。胎藏曼荼羅所以置聲聞緣覺。良有深意。又云。法佛一體。阿難豈隔聞於法身說乎。是一又釋尊入滅時。阿難問。四事於如來。演密抄二云。又佛臨般涅槃時。侍者請曰。一切經首置何言。佛勅阿難當置。如是我聞。故大衍經阿難請問四事。一佛滅度後諸比丘等。以誰爲師。二依何處住。三惡性比丘如何調

伏。四一切經首當置何言。佛告阿難。我滅度後。以波羅提木叉爲汝大師。依四念處住。惡性比丘。梵壇治之。梵法點然。不應打罵。但點撥故。一切經首當置。如是我聞等文。阿難受如來勅。諸經初安。如是我聞言。而兩部大經初又置此言。無違佛勅。阿難不結集之者。又誰人乎。依之覺苑師引。大衍經文。以合大日經。如是我聞言。阿難結集義無疑者。歟。是。

智度論第二云。爾時長老阿泥盧豆語阿難。汝守佛法藏。人○汝當問佛。佛涅槃後。我曹云何行道。誰當作師。惡口車匿云。何共住。佛經初首作何等語。如是種種未來事。應問佛。阿難聞。是事閤心小醒。得念道力。助於佛末後臥床邊。以此事問。佛告阿難。乃是我三阿僧祇劫所集法寶藏。是藏初應作是說。如是我聞。一時佛在某方某國土某處林。何以故。過去諸佛經初皆稱是語。未來諸佛經初亦稱是語。現在諸佛末後涅槃時。亦教稱是語。今我般涅槃後。經初亦應稱如是。是我聞。一時是故。當知是佛所說。非佛自言。如是我聞。佛一切智人。自然無師故。不應言我聞。若佛自說。如是我聞。有所不知者。可有此難。阿難問。佛佛教是語。是弟子所言。如是我聞。我無有答。又涅槃經阿難知祕密法云云。真言密教豈非阿難所知乎。又處處於阿難出三種不可局小乘。准知祕密教定可知之。若許知義。何不結集之乎。是四。

●原本傍註曰阿難也 ●智度論以下十六行原本表書

又智度論第一百卷說諸大乘經結集相云。佛滅度後文殊尸利彌勒諸大菩薩亦將阿難集是摩訶衍文慈覺弘法兩大師引此文合六度經若爾者秘密結集又通阿難之義無譯者也是五此等條條如何可會通之耶法衡抄第二云。地持論說。文殊菩薩將阿難陀於二鐵圍山間結集大乘經。聲聞不知是故此言菩薩衆。

答。如前云釋迦大日二佛各別故阿難爲釋尊侍者結集顯教。金藏爲大日侍者結集密教此義匪啻大師判釋他家解釋同此意所謂如前引慈覺大師釋不通阿難但在金剛手安然判顯教密藏結集亦異即此意也今就疑難一一設會通者先阿難云集法金剛者且約釋迦教例如舍利弗名般若金剛此且於聲聞衆中智慧第一故立此名雖然文殊等主般若菩薩別有之約釋迦道法雖立集法金剛名於密教者別而金剛手結集也何可云怪乎次曼荼羅中有阿難者此難未得其意曼荼羅有二種說會曼荼羅與所說曼荼羅也而所說曼荼羅中雖有迦葉阿難等正無說經會座有阿難之文者爭可稱兩部大經同聞衆乎若爲同聞衆結集之者何衆成就中不列之耶縱於自餘衆者雖略之至結集傳持之人者尤可列之縱雖不列之在經中可讀其德又佛可對告此人而兩部大經中雖一處不舉阿難爭可云結集流傳人乎智證大師引佛心經爲對告阿難

證彼經說未分明縱至佛心經雖對告阿難兩部大經無此事者難成證文凡見彼經文說相髣髴旁不足爲證先毘盧遮那名字通三身釋字義此經毘盧遮那必難定法身縱雖爲法身佛於閻心之中聞毘盧遮那說如夢中有見聞之事非普通聽法之儀何況依毘盧遮那言過釋迦問法是還阿難直不聽受毘盧遮那說之證也次阿難依佛勅安如是我聞言者此文忘源舉疑謂如是我聞句次第相承有五重一自性法身釋字義爾有無人造作意也二自受用身大日如來親指言也三普賢薩埵他受用身受大日說安之四釋迦變化身爲普賢菩薩應迹受阿難問唱此言五阿難結集諸經之時依釋尊教經初置此言阿難是可等流身然則釋尊唱如是我聞言其源起理佛智佛內證是故兩部大經所安如是我聞句流在釋迦教中而如疑難者依釋迦教勅兩部大經中安此言云云此難恐顛倒之至也次阿難知秘密教者秘密有重重望外道經書小乘名秘密大小三三相望重重也何以云知秘密兩部大經可定阿難結集耶涅槃經中多於三點法身教法門立秘密稱阿難知秘密者指彼法門歟次智度論文約釋迦教作釋而慈覺弘法兩大師引合六度經兩祖釋有所同有所異慈覺兩部難部諸經悉釋迦說故引智度論文合六度經第五陀羅尼藏密教又通阿難結集之義成之大師兩部大經法身說故唯金剛手

結集難部眞言經釋迦說故又通阿難結集而六度第五藏正釋迦所說難部眞言故且引智度論文合之然則於難部眞言經者兩大師御意是同至兩部大經者兩祖御意別也是故云有所同有所異也

祕藏記五藏結集文料簡事  
尋云大師一處釋料簡之趣猶未分明彼釋云結集修多羅藏阿難尼耶藏優婆塞阿難達摩迦延延般若文殊祕密藏普賢是守護國界經所說又顯教中說云佛滅度後普賢文殊菩薩率阿難於鐵圍山間結集諸經是則總守護國界經所說別耳文重加委細料簡者定決文首尾歟如何

涅槃經第十說付法相云我今背疾舉體皆痛我今欲臥如彼小兒及常患者汝等文殊當爲四部廣說大法今以此法付屬於汝乃至迦葉阿難等來當屬付如是正法爾時如來說語已爲欲調伏諸衆生故現身有疾有脅而臥如彼病人答先總別者私案之有二義一義云六度經說五藏各別結集傳持之人而顯教意鐵圍諸經智論鐵圍結集爲摩訶衍云三聖菩薩文殊等當第四第五二藏也同結集故兩說忽以相違今爲會此相違一作總別釋謂六度經約結集主第一阿難乃至第四文殊第五普賢各別舉其人故云別顯教說主伴並標放明諸大乘結集總舉三聖故云總總別隨宜非相違說也爲言  
一義云率阿難於鐵圍山文勢唯於阿難作總別釋歟謂六度經以修多羅爲阿難結

集。顯教說阿難又結集諸大乘。會此相違。阿難別主修多羅結集諸經也。舊言已上二義雖異第五藏者非兩部大經。釋尊所說難部真言經也。然則阿難秘密結集者猶難部經也。何以此文為兩部大經阿難結集之證耶。

或料簡云總別料簡如初義。但第五藏通兩部難部。但總狹唯局釋迦說故。別廣通釋迦大日二教。仍於別中第四藏并第五藏中難部真言經通阿難結集第五藏中大日所說兩部大經唯金剛手結集不通阿難。是故云總狹別廣也。此義不宜歟。

### 第五陀羅尼藏兩部大經攝攝不攝事

尋云。六度經所立陀羅尼藏攝攝在法身所說陀羅尼門否將如何。答。慈覺安然等意可許攝在。顯密二教共一佛說故也。悉曇藏第一云。四承大日者。大日如來在尼吒天現成正覺說金剛十八會經中。有金剛頂經釋字母品說五十字。又於一時在法界宮智處城中說大日經。諸尊來集生曼荼羅。亦有釋字輪品等廣說真言種子字義六波羅密經云。阿難受持修多羅藏。憂波離受持毘奈耶藏。迦葉受持阿毘曇藏。文殊師利受持般若波羅密多藏。執金剛手受持陀羅尼藏。抄故知執金剛手祖承大日受持傳世云云。第五藏攝大日所說陀羅尼之義此釋分明也。但高祖大師御意限難部不通兩部歟。其故十住心論第十云。密教者大毘盧遮那十萬頌金剛頂瑜伽十萬頌經是也。顯教者

他受用應化佛釋迦如來所說五乘五藏等經是也。文三摩耶戒序云。七宗五藏以為顯教也。文此等釋五藏外。出兩部大經。見是二大秘藏記意總別分齊不可差違。總已釋迦所說經也。別何可通大日記乎。而或義作寬狹料簡。太不足信用。是二大日經開題釋薩埵結集義引其證。舉釋經文不出六度經。彼經第五藏若通兩部者。如慈覺教王經疏引此文可成結集義。而大師御意第五藏不通兩部故不引之。其意量而知足三。

尋云。五藏限釋迦說不通大日說者。經文有其證耶。答。彼經第一云。復次慈氏云。何名為第三法寶。所謂過去無量阿僧祇諸佛世尊所說正法。我今亦當作如是說。所謂八萬四千諸妙法。總調伏純熟有緣衆生。而令阿難陀等諸大弟子一聞於耳。皆悉憶持。攝為五分。○復次慈氏。我滅度後。令阿難陀受持所說素怛纒藏。○其金剛手菩薩受持所說甚深微妙諸總持門。文此文意第三法寶通過去佛并釋迦說。所謂過去下明過去佛教。我今下示釋迦說教。超悟疏釋云。我今者釋迦也云云。而令阿難陀等諸大弟子令受持彼釋迦所說妙法藏攝為五分。以說五分相畢終說傳教人。我滅度後。令阿難等云云。是則釋迦滅度後。令五人弟子受持五藏法門。初云我今亦當後云我滅度後。兩處我字同指釋迦若爾者。五藏法門偏約釋迦教。誰通大日說可云耶。

難云。承和二年正月二十二日官符云。大僧

都傳燈大法師位空。奏曰。空。聞。如來出世。為利衆生。利生之要。說法為本。法有五種藏。一修多羅藏。二毘那耶藏。三阿毘達摩藏。四鉢羅釀藏。翻云智惠。五曼荼羅翻云真言。如是五藏譬如牛五味乳酪生蘇熟蘇醍醐如次配之。隨衆生機緣分為五味。四味之法不能消極重罪。真言醍醐能除一切重障。早得證法身安樂。如是等五味之教中四味之教皆是先代事帝賢臣建立十三大寺度。年分十二人。廣人田園利稻充講說經論料各令分業習學。是故從昔迄今。人法贊興師資不絕。然今醍醐一宗人法新起。流傳年淺。獨漏天恩。後學無憑。講案太政官去弘仁十四年十一月十日符。稱右大臣宣奉勅。真言宗僧五十人。自今以後。令住東寺。其宗學者一依大毘盧遮那金剛頂等三百餘卷經。蘇悉地蘇婆呼根本部等一百七十餘卷律。金剛頂菩提心摩訶衍等十一卷論。文依此文第五陀羅尼藏攝兩部大經。見又案十住心論第一二教論下卷等引五藏分別經文為二教對辨誠證。可知陀羅尼藏中攝法身所說密教。爾者大師御意又偏不限釋迦所說難部真言經歟如何。答。於第五陀羅尼藏可有剋正相攝二意。若依剋正門者。釋迦所說真言經非大日所說兩部經。若依相攝門者。兩部大經又可攝第五陀羅尼藏。仍十住心論第十釋約剋正門意。第一釋并二教論官符文等。且據攝屬門意也。

凡定法門分齊專依剋正門。是故以第五藏不攝兩部大經之義可爲正。攝屬門別途配立也。爾者不可成相違文者歟

以六度經云守護國界經事

尋云。祕藏記引六度經五藏分別文云。守護國界經。其意如何。答。一義云。大師思食沙。守護經被遊之歟。御貴。云。菩提實數珠。是大唐帝皇給勅矣。即思勅曰。仁以此爲朕代莫。永忘朕初謂公留將師。而今遙還東。惟道理也。欲待後記朕年既超半也。願一期之後必逢佛惠者。加以賞賜算算。以先日誤注大師惠果之所給也。文已自口誤。准而可想也。

一義云。六波羅蜜經第二有陀羅尼護國品。是一經總體也。從彼品立此名。以護國品所以爲一經總體。彼品中六度菩薩各說一眞言。六度體性只在此眞言。彼經第二陀羅尼護國品云。爾時六波羅蜜多菩薩具足威儀而於佛前各自說陀羅尼祕密文句。第一布施波羅蜜多菩薩說眞言曰。南謨薄伽伐諸曳。合。恒哩。二合。瑟摩。三合。摩訶。撥菟。迷。三合。索。祿。各。反。五。○中間第六智惠波羅蜜多菩薩說眞言曰。南謨薄伽伐諸曳。二合。揭諦。揭諦。二波羅揭諦。三波羅揭諦。冒地莎訶。五時六波羅蜜多菩薩等皆白佛言。大聖世尊。我等亦爲擁護持是經者。說此陀羅尼祕密文句。若有善男子善女人受持此經乃至一頌一句。我等供養恭敬尊重讚嘆如佛無異。文可思之。

尋云。護國品中雖說陀羅尼未云一經總體。依何立此義乎。答。此經立五藏判法門淺深之時。以陀羅尼藏爲第一。以喻醍醐味。此事一經大意故。以六度眞言云此經總體也。

德一未決事

尋云。德一未決云。大毘盧遮那經初云。如是我聞。今疑此經釋迦如來滅度後八百年時。毘盧遮那自對普賢教金剛手等而說。爾時阿難迦葉等久已滅度。誰言我聞。若言龍樹菩薩結集者不爾。後從毘盧遮那口傳普賢從普賢口傳龍樹。如何龍樹稱我聞。若言普賢我聞者不爾。普賢菩薩非二乘凡夫肉眼所能見。如何交雜人間結集。此疑如何可決之乎。答。此疑太不應理。如來滅後八百年者龍樹開塔祕教流布之時也。全非說時。何云滅後八百年說乎。次普賢非凡夫二乘肉眼所見者。如觀普賢經及十願文者。修大乘者一日乃至三七日得見普賢云云。何云非凡夫所見。又釋尊出世之時普賢菩薩同侍從。豈不交雜人間耶。何況祕教結集全非人間。所謂以鐵塔爲其處。龍樹開塔後始云。宣布人間。以知塔內非人間。是則如來所住法界塔婆也。交雜人間疑習顯教結集不知祕教深旨故也。

右爲備自廢忘令荒草未及再治。更不可有外見而已。

貞和三年五月五日 權少僧都杲實記之  
右全部十卷者日王師抄記賢寶師註加等

可知。後葉置座右披閱者文理明鏡學問增進矣。舊損尤甚。覺惠即應勵志補綴繕修周備。後世勿容易爲開題供養全篇。緒閱可貴可悅。

延享四丁卯歲夷則晦日

定額僧貫首僧正賢賀俗壽六十四  
法夏五一五

## 十住心義林 本

有快

問 真宗立教云何 答 立十住心制攝顯密教法也

問 大師依何經論 相承誰師立十住心乎 答 據大日經菩提心論天目金剛薩埵龍猛龍智金剛智不空慧果大師如此相承立之也

問 十住心一名字如何 答 第一異生羝羊心 第二愚童持齋心 第三聖童無畏心 第四唯識無我心 第五拔業因種心 第六他緣大乘心 第七覺心不生心 第八一道無爲心 第九極無自性心 第十秘密莊嚴心

問 十住心行相如何 答 第一住心 約果報三惡趣也 即依十惡業因所感也 論心品者 廣通六趣 不知善惡因果類 皆此住心分齊也 寶鑰上云 凡夫狂醉不辨善惡 愚童癡暗不信因果之名也 已上十住心論一云 異生羝羊心者 此則凡夫不知善惡之迷心 愚者不信因果之妄執 已上又云 楞伽經說 有八部邪見 瑜伽論說 十六計 智度說 十六知見 已上 大日經略舉 三十種外道 十住心論云 時大相應二建者 自在流出計尊貴 自然內我執 入量 遍嚴壽者數取趣 識藏知者及見者 能所二執內外知 但覺人勝計常定 顯生二聲與非聲 如是三十大外

道 各各迷真如輪轉已上

第二住心 人乘也 行五常持五持人也 大日經種子等六心說之 大日經云 或時有一法想生 所謂持齋也 彼思惟此少分 發起歡喜 數數修習 秘密主 是初種子善業發生 復以此爲因 於六齋日施與父母男女親戚 是第二芽種 復以此施授與非親識者 是第三痘種 復以此施與器量高德者 是第四葉種 復以此施歡喜授與伎樂人等 及獻寶宿 是第五敷花 復以此施發親愛心 而供養之 是第六成果 已上 又五戒五常共義同也 寶鑰上云 言五常者 仁義禮智信 仁名不殺等 恕已施物 義則不盜等 積而能施 禮曰不邪等 五禮有序 智是不亂等 審決能理 信不妄之稱 言而必行 已上十住心論二云 夫五戒同於外書有五常教 謂仁義禮智信 感傷不殺曰仁 防害不姪曰義 故心禁酒曰禮 清淨不盜曰智 非法不言曰信 此爲五德 不可造次而虧 不可須臾而廢 王者履之以治國 君子奉之以立身 用無暫替 故曰五常 已上此等行相爲第二住心也

第三住心 天乘也 故大日經云 彼護戒生天 是第七受用種子 已上 大分有三界天 欲色無色界 曲分有二十八天 依六行智觀次第勝進 此外道等 又立邪三寶 梵王等爲覺寶 四吠陀論爲法寶 傳授修行者爲僧寶 又立戒定慧三學 十善等爲戒 四禪那即定 依之空慧發生 依如是三學 願下

界得上天樂也

第四住心 聲聞自利之心 羊車出欲之方便也 以四諦觀斷人執煩惱 證有餘無餘二涅槃心品也

第五住心 斷惑證理 雖大同聲聞 利鈍爲異 觀十二因緣悟四相無常斷三界煩惱 證二涅槃 又聲聞立四向四果 緣覺立一果 此緣覺有部行麟喻不同也 第六住心 運自他四性 菩薩大士之心也 經資糧加行道修習 究竟五位 斷煩惱所知二障 證菩提涅槃二轉五重唯識四重二諦三空三性等 此乘所觀也

第七住心 心王自在 覺自心本不生 此宗所觀也 唯一無生觀上 有五十二位賢聖也

第八住心 一如本淨境智俱融 一心三諦 卽是此宗所觀也 表位有六卽階級也 等九住心 事事無礙法界緣起六相十玄 此宗所談也 立六位明行布圓融也

第十住心 究竟覺知自心源底 如實證悟自身數量 色心實相常是毘盧遮那平等智身 此宗所談也 是十住心行相大綱也

問 十住心得名如何 答 一異生羝羊住心者 法譬並舉 異生法 羝羊譬也 異生者亦名凡夫 生死凡鄙之士 夫故曰凡夫 異生者依種種業感種種果 身相萬種生 故曰異生 羝羊天竺語法 不知善惡者譬羝羊也 二愚童持齋心者 是又法譬並舉 愚童譬也 持齋法也 愚童世間三種通名也 故第一住

心說。愚童凡夫猶如羝羊。第二云。愚童持齋。第三云。愚童也。意愚童如羝羊第一。愚童持齋第二。愚童無畏第三也。持齋者斷食曰齋。意愚童凡夫起一日不食心云持齋也。付之一義持齋是約初名也。第二住心種子等六心中第一是齋也。第二已下是施也。故約初心也。一義云。齋六心通。齋上施等行故。持齋名通初後也。

第三嬰童無畏者。是亦嬰童營無畏法也。付之有二解。一嬰童初心得名。無畏約後心也。二對大聖第三住心總云。嬰童此時可通初後也。付之一義云。種子等十心中。前六人乘。後四天乘也。後四者。受用無畏殊勝決定也。此十心中第八。經說秘密主是名愚童。異生生死流轉無畏依第八嬰童心。故約第八心得名也。二義云。嬰童通初後名也。然無畏約脫縛。故今言嬰童無畏者。約究極得名也。故高祖釋外道生天習得蘇息。如彼嬰兒隨子隨母。是生天解脫位云。無畏。但第八經說無畏依。求無畏所依位。而非脫縛位。又殊勝決定二心。開第八無畏。故實無別體也。

第四唯蘊無我心者。單法也。聲聞執五蘊法實有。故云唯蘊。聚集人我空無覺。故云無我。大師云。存法故唯蘊。遮人故無我。簡持為義。故唯已上依此得名。有異解。一義此住名心字。見修無學三道中。約見道位矣。經云。謂如是解唯蘊無我已上。此指見道位也。一義通初後也。謂聲聞總以人空法有教。

故。但經約最初見道說唯蘊無我義也。第五拔業因種心者。亦唯法得日業惡業。因十二因緣。種無明種子也。

第六他緣大乘心者。亦是單法也。莽鉢羅梵語。具無緣他緣二義。無緣者三界唯心。心外無可緣法。故云無緣。約自他緣者。緣法界有情故云他緣。約他高祖云。緣法界有情。故他緣。簡聲獨羊鹿故大名。運自他圓性。故曰乘已上。

間。此義通諸大乘。胡為第六別稱邪。答。大乘初心故。約初且為別目也。猶如無雲天之名。

第七覺心不生心者。唯法得稱。不生者兼明不生不滅等八不。此住心明八不正觀故。

第八一道無為心者。單法樹號。一道者一乘一如等理也。無為者理非造作故。謂如云天真矣。問。經云。離有為無為界。而今奚云。無為邪。答。離有為無為界者。離有為無為別執義。即約遮也。離有為無為別執一切諸法無為也。是約表也。十住心論八云。是本來清淨理名一道無為。是一道路名一乘。所謂佛乘。乘約能運載得名。道據能開通立稱名雖二別理則一也。已上。

第九極無自性心者。唯法立名。此住心得名有異解。一至極無自性義也。大師云。有真如受熏之極唱。勝義無性之秘號。已上。是約所談法門。謂彼宗意。真如法自在緣起而成萬法故。諸法無自性。而如真理圓融故云爾。二此住心沒實際為極。時油麻諸

佛驚覺開示故。覺所執實際無自性。進第十中間心為第九住心也。故極無自性讀文。是依驚覺開示義立名矣。寶鑰云。水無自性。遇風即波。法界非極。蒙警忽進已上又一義。至極無自性取義。至極無自性故。不留當位。而進第十後際義可意得也。大師云。諸法無自性故。去卑取尊已上。

第十秘密莊嚴心者。約法秘密者三秘密也。等覺十地不能見聞。故曰秘密。莊嚴者三秘密體端嚴微妙義也。大日經疏二云。先以自在加持威動大眾。悉現普門境界秘密莊嚴不可思議未曾有事已上。二教論下云。謂密者金剛三密。乃至言以恒沙佛德慶數三密。莊嚴身土。是名曼荼羅已上。

問。十住心得名據何經邪。答。多分依大日經。但第八住心寶鑰有三名。謂一道無為心。如實知自心空性無境心也。於中如實知自心空性無境心。依大日經也。一道無為名。據金剛頂經是一。道清淨文也。次第十住心得名。依大日經乎。將通兩部乎。有所論矣。一義云。據大日經三無盡莊嚴文。疏釋彼文云。秘密莊嚴不可思議未曾有事已上。一義云。住心法門廣互二界。得名亦當據兩部。金剛頂經義決云。秘密莊嚴內證大智已上。

問。十住心淺深如何。答。第一住心。一向行惡行心品。三惡趣果報也。故為第一矣。細論此三惡趣亦有淺深矣。華嚴經列地獄鬼畜。正法念經列地獄畜鬼。故地獄極苦

問。十住心淺深如何。答。第一住心。一向行惡行心品。三惡趣果報也。故為第一矣。細論此三惡趣亦有淺深矣。華嚴經列地獄鬼畜。正法念經列地獄畜鬼。故地獄極苦

也。鬼畜其分齊同也。而花嚴正鬼望。傍畜說鬼畜。正法念經正畜望。傍鬼列。畜鬼焉。次第二住心是人乘。故勝前三趣。心品即順理心也。其行相即五常五戒也。感果報依五戒矣。比三趣樂而非苦。故十住心論云。人天二宮雖不免燒燬。比之三趣樂而不苦已上。

次第三住心天乘也。三界諸天修因。上品十善及定力也。果報自在光明身。壽命長遠樂也。見下界如蜉蝣。見人間如蟬蛻。故勝前人乘也。

次第四住心觀四諦因果。斷三界煩惱。得盡無生智。永不還三界。前天乘射箭虛空。如力盡下。退沒惡趣。世出世淺深顯然矣。寶鑰云。今聞聲聞乘人及法。既知道妙。人天人超輪已上。

次第五住心緣覺乘也。大日經疏二云。然聲聞入法性最淺。故厭怖生死。自謂已得涅槃。生滅度想。辟支佛所人差深。故於生死不甚忽遽已上。四五優劣可知焉。

次第六住心。斷二障證四德。具二利圓三身。三乘自利小心。雖破人執猶有法執。差降自分明也。故寶鑰下云。越建爪而高昇。超聲緣而廣運已上。又云。緣法界有情。故他緣。簡聲獨羊鹿。故大名已上。

次第七住心。悟心性之不生。知境智之不一。悲唯蘊之無性。歎他緣之阻。境智六七昇降驗也。第六談智有爲理無爲故。境智隔歷。而此住心境即般若。般若即境。故有

淺深也。

次第八住心。會三歸一佛乘也。超過前三乘教義顯了也。

次第九住心。根本法輪稱性本教也。事事無礙十玄等義門。是別教一乘不共之談也。超過第八住心同教一乘逐機末教。事理無礙等所談矣。

次第十住心。性海果分之絕域。兩部曼荼境界。六大四曼本源。五相三密淵奧。遠超因分境界。其義幽玄也。第九住心談因分可說果分不可說。第十談爲果人說果分。建立天地昇降可知焉。十住心淺深義門雖多之。且撮略。

問。十住心建立有幾義勢乎。答。一相說十住心。二旨陳十住心。三指陳合論十住心。四機根契當十住心。此四不此四據菩提心論。五心續生十住心。六唯密十住心。七顯密合論十住心。八唯顯十住心。此八不此八據密十住心中有三。一約漸次真言行者十住心。二約直往行者淺略十住心。三約深祕十住心也。大分有十義細分有多種矣。

問。相說十住心如何。答。約假相明九種住心義相也。一處御釋云。第三勝義心。亦名深般若心。如何簡擇。若有上根上智人。欲行如是法。早歸自心本宅。先須簡知乘之差別。乃至異生羣羊凡夫。專造十不善等業。耽三毒五欲之樂。不曾知後身墜三途。極苦。是故真言有智人不可樂著。乃至極無

自性心者。雖云融法界而證三世間身等。帝網而得一大法身。猶是成佛之因。初心之佛。五相成身四種曼荼。猶未能具足。是故不可住。謂未得爲得。未到謂到。如是依如來教勸。以最上智慧。簡乘差別發菩提心。若有人等來如是車行所行道。未名最上淨菩提心。是故真言門菩薩。超此諸住心等。發菩提心。行菩提行。爲知此乘差別。發深般若勝義心已上。

次旨陳十住心者。約實體無性。觀九種住心無自性矣。一處御釋云。又深以般若妙慧。觀前九種住心無自性。云何無自性。謂如冬凍遇春即泮流。金石得火即消鎔。諸法皆從緣生。無自性。是故畢生羣羊凡夫。一向惡心。遇善知識教誘。故起惡意。持齋心。乃極無自性人。願究竟最勝金剛心。般若發祕密莊嚴心。是皆由無自性故。展轉勝進已上。菩提心論。廣約染淨緣起釋無自性義。往披焉。

次相說旨陳合論十住心者。高祖菩提心論相說文。至第六住心引之。旨陳文第七住心已上證之。是則合論意也。

次機根契當十住心事。依菩提心論衆生愚瞋不可強。度真言行者方便引進文。并寶鑰機根契當故餘藥無益故等意。立之學者一義有之。

次心續生十住心者。大日經答。心續生問。說十住心。十住心論云。從此已下十種住心。佛答心相續義已上。

二四五四 十住心義林本

次唯密十住心者。有數意。一大日經所說三劫十住心。是漸次真言行者。轉昇次第也。例天台明止觀行者有三種。一漸次。二不定。三圓頓也。此中漸次者。開圓極理。離爲所期。不堪圓頓行體故。歸戒禪定無漏慈悲實相。次第行之也。不定者。釋或前或後更前更後。淺深行前後不定也。圓頓者。初緣實相釋。此三種共是止觀行者也。故天台傳南岳三種止觀。一漸次。二不定。三圓頓。皆是大乘。俱緣實相。同名止觀釋。如彼宗漸次止觀行者。知有後際。雖期具言。果不堪三密行。故從淺至深。用世出世大小行也。雖然約所期云。真言行者也。大師指示。疏巧拙難易。雖不同。獲寶終無異路文。明漸頓二機文釋。是爲本據。但漸次真言行者。學者用不定也。二約直往行者。淺略十住心者。直往真言行者。次第昇進相意得也。十住心論云。顯真言行者。住心次第。顯密二教差別亦在此中。已上三約深祕。十住心者。大師十住心論。皆作深祕釋。是約深祕十住心也。世間三種住心。如釋若天若人若鬼畜等法門。皆是祕密佛乘矣。

問。直往行者。住心次第如何。答。於九種住心。可有能寄齊所寄齊。所寄齊是顯也。能寄齊是密也。如六無畏。能所寄齊。其文證等如何。答。三劫十住心。開合不同也。三劫六無畏。亦開合不同。而法體一也。然六無畏有能所寄齊不同。第一無畏。釋後得順世八心故。第二第三住心也。是真言行者。初入

三昧耶位寄齊。第二第三無畏。四五住心也。是真言行者。本尊三昧衆相現前位寄齊。第四無畏。證寂然界菩薩也。是五六住心攝在間。及異義矣。是真言行者。於瑜伽境界一切分段中。能觀心不可得。不生愛慢位寄齊。第五無畏。六七住心也。是真言行者。覺瑜伽境界。皆如鏡像水月。無性無生位寄齊。第六無畏。八九住心也。是真言行者。虛空無垢菩提心位寄齊也。疏末卷云。漸次證入者。如初無畏時。以聲字觀修曼荼羅行。第二無畏。於有相觀中修曼荼羅行。第三無畏。於唯識無我心中修曼荼羅行。第四無畏。於法緣心中修曼荼羅行。第五無畏。於無緣心中修曼荼羅行。第六無畏。於平等心中修曼荼羅行。已上又云。若度遠順八心。證寂然界。是名阿闍梨。若已心王自在。覺自心本不生。名阿闍梨。若生極無自性心。得入如上曼荼羅海會。名阿闍梨。已上疏六云。復次瑜伽行人。若蒙諸佛威神加被故。乃至於三昧中。具見十佛刹土微塵衆等無量聖尊。三種密印互不相離。或復一心不亂。轉成自身。雖則奇特難思。尚以有相有緣故。名爲世間三昧。若此三昧現前時。行者觀察十緣生句。淨除一切妄想戲論。與空寂相應。即悟如是曼荼羅海會。皆悉從衆緣生。如鏡像水月乾城等。觀無性相。是名出世間三昧。然尚以空病未空故。未得名爲大空。及坐道場。自證心性時。即知如是等加持境界。皆是心之實際。爾時心不

住相。亦不依空。而照見空與不空畢竟無相而具一切相。故名大空。空三昧。住此三昧者。即是住於佛無礙慧。佛說是人一切智智究竟圓滿。已上同二十云。問。前三句一者菩提心爲種子。二大悲爲根。三方便爲後。今就大悲藏曼荼羅說之。爲以中台爲菩提心。次八葉爲大悲。外三院爲方便也。答云。此有二種。若有修行者。因中說之。有如來之果地說之也。且如最外院八部等世天。即是前八心中。從初解守齋已去。乃至受用果等也。然有善根開發與正道相應。即是大悲胎藏華臺之因也。如來以方便力而引導之。乃至令成就世間八心。以此內。次又知有勝法。無上心稍進。引入第二第三。皆是大悲句也。次成佛果。入中胎。即是方便句也。已上一一文意。委細料簡可有之。

次顯密合論十住心者。前九顯。第十密。如常。次唯顯十住心者。或云。顯中所說祕密義。爲第十住心。是約義祕密故。第十也。約部顯也。故唯顯十住心也。但此義學者用不定也。

問。就十住心法爾隨緣等分別如何。答。十住心見十界法。然曼荼羅法爾也。見衆生上轉門次第。隨緣上轉門也。又見如來從本垂迹。下轉隨緣德也。如此隨緣上下。法爾所起等義勢。巨多有之也。

問。十住心續生次第如何。答。一處御釋旨

陳十住心詳悉焉

問。生起因由如何。答。第一住心是一向行惡行。不修微少善位也。自此起第二住心有二由。一世間從久遠展轉有善法名。以達理心種種推求。此推求心因而後時忽然發。一日不食持齋心也。一日不食故。不生馳求勞苦等故。是善知矣。二小劫終竟時。衆生忽爾發心。互相勸導修善也。疏云。問云。如是八心最初種子。復以何爲因。答曰。由世間自久遠以來有善惡之名。種子從是生也。如劫初衆生食地肥。爾時即以多食者爲不善。少食者爲善。或有見多食因緣起諸過患。便作是念。我今少食此味。常自誠節不亦善乎。乃至又如小劫終竟時。衆生忽爾發心。知世間惡法過患。更相勸導共行善事。爾時亦無善知識勸導使然。當知皆是自心實相熏習因緣力也。已上八心最初種子心起因由也。第二芽種。於六齋日六親行施。第三痘種。授非親識者。第四葉種。施器量高德者。第五敷花伎樂人會宿等施。第六成果。以親愛心施尊行人也。已上。第二住心次第生起若茲矣。次第三住心發。第三心依前齋施等六心因緣。三業不善皆衰惱因緣。捨之護戒。現世獲善利有大名聞。後欲生天上心起也。是第二住心初。第七受用種子位也。受用種子得名可知之次第八無畏依者。可得上天無畏。所依恭敬隨順也。即自在天等歸依也。次第九殊勝心者。所歸中殊勝擇。所說法中得殊勝住。求解脫觀

空智生是也。第十決定心者。於空法作證也。是外八心也。次自外入內八心事。第八無畏依時。遇佛法善知識。信受真三寶歸依處也。次內八心者。疏云。復次行者歸依三寶。隨順如來律儀。於一日中受八齋法。由聖戒所防護故。寂靜安樂。以安樂故。則信賢聖所行。數數修習。是名初種子。爲令此善增長。而修諸善。乃至由戒醇淨。決定生天。後至涅槃。是名受用種子。復由親近善知識故。聞正法利不起異歸依心。是生死流轉凡夫。第八真實無畏依。又於此中殊勝住。有求解脫慧生。思惟觀察生決定想。從此即發聲聞菩薩初種子心。已上意內八心時。至第十決定心位。世間分齊知非真解脫。聲聞菩薩初種子心起也。是正出世間法故。次第四起第五心。十住心論第五云。若已聲聞。六十劫修習解脫分。迴心入獨覺時成衆出。已上聲聞迴心成緣覺也。總聲聞緣覺二乘。人無餘後。迴心成大乘菩薩也。故戒序云。二乘之人蒙諸佛警誘。故起他緣大乘心。已上又寶鑰第四住心下。迴心菩薩寬已上第五住心下。蒙警迴心一如宮已上。知四五各各心生大乘心。雖爾若成四五續生次第。如上一住可意得也。次第五發第六心。入無餘後。經十千劫竟依菩薩驚覺生大乘心也。法相等雖不許入無餘二乘迴心。性宗意如斯矣。次第六起第七心。第六住心雖大乘菩薩乘。未知境智不二義。雖然久習純熟後起覺心不生境智

不異心也。次第七發第八心。第七雖三乘極。未知三乘外有一乘。然知有佛乘發第八心也。次第八發第九。未知事無礙極無自性道理故。進發此心也。但疏家高祖驚覺次第釋第八住心沈極理位真言諸佛驚覺之時當位果知非至極進第十中間爲第九住心也。次第九至第十。於顯雖究竟未知果海曼荼故入第十究竟也。問。住心各自究極證住後位轉昇歟如何。答。其義不定也。問。其意如何。答。十住心義林本

十住心義林末

問。十住心建立雖有多種。探其要者有幾種乎。答。一顯密合論十住心。前九顯。第十密也。從顯入密時。依諸佛驚覺入第十也。二約能寄齊真言行者十住心也。三以若天若人若鬼畜等法門。皆是秘密佛乘旨建立。是則深祕十住心也。雖有多種不出此三。此三爲體建立種種義門也。

問。住心品所說十住心。此三種中何乎。答。此事古來學者料簡不一途。一義云。漸次真言行者轉昇次第也。故一向明顯行。而不見三密行相。然知後際昇進不留自乘。知漸次真言行者也。故所明行相一向顯乘也。雖云若自初知有後際者。至第八住

心沒心實際蒙十方諸佛勸誘入第十平

答云云一義云從顯入密次第顯密合論

十住心也難云若爾者何大師住心品所

明十住心顯真言行者住心釋經心續生之

相諸佛大秘密說疏若但依常途法相不得

言諸佛大秘密我今悉皆示釋乎答云云一

義云三劫說相說所寄齊顯行文義分明也

其故前九住心一向常途顯乘面也是一就中

八心等分明經文說外八心殆不內八心

疏釋內八心從外入內八心等也是三次依

驚覺開示入第十是三次大師淺略常途住

心引證之是四次六無畏意對明三劫是

所寄齊顯也是五次疏對從顯入密與直往

釋巧拙難易是六仍說前九所寄齊顯分明

也但說此所寄齊為寄齊真言行者也故

雖說所寄齊意為顯能寄齊故大師顯真

言行者住心次第釋又從本前九顯第十

密故顯密二教差別亦在其中釋也次心

續生之相諸佛大秘密義縱約所寄齊續生

方者諸佛大秘密也顯乘當分雖為自乘

極皆無自性故進後際所以說心續生之相

諸佛大秘密故不依常途法相釋也若又

約能寄齊邊意得無相違也

問約能寄齊真言行者十住心者如何答

第一住心淨心生起由漸也第二第三住心

六無畏中第一初入三昧耶位也疏云如初

無畏以聲字觀修曼荼羅行已上初入三

昧耶持戒受真言修聲字觀分齊也四五

住心第二第三第四無畏分齊也然第二無

畏於有相觀修曼荼羅行釋或釋本意三

昧衆相現前或又釋復次瑜伽行人若蒙諸

佛威神加被故乃至於三昧中具見十佛

刹土微塵衆等無量聖尊三種密印互不相

離或復一心不亂轉成自身雖則奇特難

思尚以有相有緣故名爲世間三昧已上

是聲聞初心非聖果故屬世間三昧歟第

三無畏釋真言行者於瑜伽境界一切分段

中能觀心不可得不生愛慢位與此齊

也是第四住心見道已上乃至第五住心等

也第四無畏釋若真言行者現覺瑜伽境

界皆如鏡像水月無性無生時位與此齊

也或釋若此三昧現現時行者觀察十緣生

句淨除一切妄想戲論與空寂相應即悟

如是曼荼羅海會皆悉從衆緣生如鏡像

水月無性無生時與此齊也或釋若此三

昧現現時行者觀察十緣生句淨除一切妄

想戲論與空寂相應即悟如是曼荼羅海

會皆悉從衆緣生如鏡像水月乾城等觀

無性相是名出世間三昧是證寂然界位

即第五住心所攝也六七住心六無畏第五

也疏云若真言行人於瑜伽道中心得自

在用時位與此齊也已上第六無畏第八住

心已上也疏云即是真言行者虛空無垢菩

提心也或及坐道場自證心性時即知如

是等加持境界皆是心之實際爾時心不住

相亦不依空而照見空與不空畢竟無

相而具一切相故名大空三昧住此三昧

者即是住於佛無礙慧已上此等八九十住

心行相也仍約能寄齊真言行者十住心如

斯矣或又行人天等一密第二第三行二

乘法第四第五行彌勒文殊觀音普賢大

日內證第六已下五種大乘分別義可有焉

問十住心約胎藏曼荼羅意如何答疏

云且如最外院八部等世天即是前八心中

從初解守齋已去乃至受用果等也然有

善根開發與五道相應即是大悲胎藏華臺

之因也如來以方便力而引導之乃至令

成就世間八心以來即是外院之位次漸漸

向裏及二乘亦在此內已上是以第三重外

部等總至第五住心攝在矣又云若從淺

至深自述歸本則世尊俯同六趣爲初門

眷屬開發淨菩提心若衆生入此明門超

百六十心時則已出過世間上菩薩位故

第三曼荼羅攝證寂然界菩薩上菩薩位者

寂然界菩薩也即舉初劫極也白色是出

世間淨菩提心義也又云次又知有勝法無

上心精進引入第二第三皆是大悲句也

已上既以第二劫第三劫爲大悲句宜有六

七八九四箇住心也又云第二曼荼羅於

白色上更加赤色黃色者亦是勸勇菩提

心中進修萬行黃者如來念處萬德開敷爾

時即入重玄門居寂光土乃至跡居補處

猶故不識一人故於第二重但以三色爲

界也已上赤萬行火大色即六七住心菩薩

行也黃萬德開敷即八九住心也居寂光土

等義可思之又云次成佛果入中胎即是

方便句也。又以中胎爲第十住心。又云。第一重曼荼羅。於三色上。更加青色黑色者。青是大空三昧。所謂如來身口意密無盡加持故。作大虛空色。黑謂如來壽量常住之身。如是妙身畢竟無像故。作深玄色。此二句是如來祕藏。非善爲一切衆生。故名內眷屬。又入此深玄色時者。卽是如來自證中胎華藏。爾時見五智色。皆同一法界色。何有淺深之殊。已上此意第一重。及中胎第十住心也。青黑第一重持金剛色也。又以深玄色釋中胎。最後黑色具五色故。中胎總攝也。問。以胎藏蓮華曼荼羅盡十住心。義如何。答疏云。今以蓮華喻此曼荼羅。義如蓮種在堅穀之中。枝條華葉之性已宛然具足。猶若世間種子心。從此漸次增長。乃至初生華苞時。蓮臺果實隱於葉藏之內。如出世間心尚在蘊中。又由此葉藏所包。不爲風寒衆緣之所傷壞。淨色鬢髮日夜滋榮。猶如大悲胎藏。既成就已。於日光中顯照開敷。如方便滿足已上。

問。如此十住心。十住心有篇篇中何乎答。有習可尋之。

問十住心中。前五種住心。經文分明也。第六已上四種住心。經疏說相何配。四家大乘。邪答。經疏說相分明。而高祖引證屬當。奚及疑乎。先第六住心。經云。觀察蘊阿賴耶。知自性如幻。陽焰影響。旋火輪乾闥婆城。已上。是則法相大乘思惟陀那深細。專注幻焰似心意也。又疏云。無緣乘者。至此僧祇。

始能觀察阿陀那深細之識。解了三界唯心。心外更無一法而可得者。乘此無緣乘心。而行大乘道。故名無緣乘也。已上。又云。卽楞伽解深密等經。八識三性三無性。皆是此意。經言。知自性者。卽是知三界唯心也。已上。又云。然此中幻焰等喻意。明唯識無境體法難解之空。已上。又云。今以如幻等門。照有空不二。而人法二空之相。亦不當心。乃名真入法空。悟唯識性故。已上。常途法相宗。豈非此等釋意乎。觀察蘊阿羅耶等經文。等同深密阿陀那識甚深細。一切種子如瀑流。我於凡愚所開演。恐彼分別執爲我文。三界唯心等。同唯識論。由何教理唯識義成。如契經說。三界唯心文。楞伽解深密等釋。唯識疏一云。爰引六經。所謂花嚴深密。如來出現功德莊嚴。阿毘達磨楞伽厚嚴。已上。仍爲法相所依炳焉矣。次第七住心。經云。祕密王。彼如是捨無我。心主自在。覺自心本不生。已上。疏云。以不滯有無心無罣礙。所爲妙業隨意能成。故云。心主自在。已上。大師云。本不生者。兼明不生不滅。不斷不常。不一不異。不去不來。三論家以此八不爲究極中道。已上。誠三論家。以八不爲極矣。又疏云。不滯有無心無罣礙。已上。豈非不壞假名而說實相。不動真際建立諸法義乎。次第八住心。經云。所謂空性。離於根境。無相無境界。超諸戲論等。同虛空。離有爲無爲界。離諸造作。離眼耳鼻舌身意。已上。疏云。空性卽是自心等虛空性。上文無量如虛空。乃至正等覺顯現。

卽喻此心也。前劫悟萬法唯心心外無法。今觀此心卽是如來自然智。亦是毘盧遮那遍一切身。已上。前劫者。當天台別教。別教談萬法唯心心外無法。未明一乘寂照俱時一心。故至此住心。云自然智毘盧遮那遍一切身。是卽法性寂然名止。寂而常照名觀意也。又同普賢觀經釋迦牟尼名毘盧遮那遍一切處。其佛住處名常寂光說。天台宗人師釋云。當知如來久遠成道。皆在衆生一念心中。已上。又或一師釋云。當知身土一念三千故。成道時稱此本理。一心一念遍於法界。已上。疏云。以心如是故。諸法亦如是。根塵皆入阿字門。故曰。離於根境。已上。是又止觀根塵相對一念心起。卽空卽假卽中義也。阿字門者。三諦妙理也。又智證釋云。南岳天台一心三觀理。源出阿字不生。已上。又云。阿字不生微妙體。卽是衆生內心法。本來清淨如蓮華。故題妙法蓮華經。已上。疏云。影像不出常寂滅光。故曰。無相。已上。三乘諸法心所變影像談。此住心天台四教。諸法皆寂照一心也判。是則只心是一切法。一切法是心意也。又寶鑰云。寂光如來融境智。而知見心性。應化諸尊。顯行願。而分身隨相。已上。此意也。妙樂云。三身相卽無暫離時。既許法身遍一切處。報應未嘗離於法身。況法身處二身常在。故知三身遍於諸法。已上。疏云。以心實相智。覺心之實相。境智皆是般若波羅蜜。故曰。無境界。已上。寶鑰下云。寂而能照。照而常寂。似澄水之能鑒。如鑒金。

之影像。湛金即照影。照影即金水。即知境即般若。般若即境。故云無境界。已上天台云。境既無量無邊常住不滅。智亦如是。兩大蓋大已上此意也。疏云。既不境因緣。即入法界。亦不動法界。即是緣起。當知因緣生滅。即是法界生滅。法界不生不滅。即是因緣不生不滅。故曰離有為無為界。已上天台云。起是法性起。滅是法性滅。已上此意也。疏云。若如來出世。若不出世。諸法法爾如是。住。故曰離諸造作。已上法花云。是法住法位。世間相常住已上疏云。如般若中。一切法趣眼。是趣不過。猶如百川赴海更無去處。是故當知。眼即是第一實際。第一實際中。眼尚不可得。何況趣不趣耶。耳鼻舌身意亦如是。故曰離眼耳鼻舌身意。已上止觀云。次第九住心經云。所謂空性。離於根境。無相無境界。越諸戲論等。同虛空。離有為無為界。離諸造作。離眼耳鼻舌身意。極無自性。心生已上疏云。如說極無自性。心十緣生句。即攝花嚴般若種種不思議境界。皆入其中。已上寶鑰下云。善無畏三藏說。此極無自性心一句。悉攝華嚴教盡。所以者何。華嚴大意原始要終。明真如法界不守自性隨緣之義。已上諸法無自性故。事事諸法圓融。至極無性義。但在華嚴三藏解釋分明也。不及料簡矣。問云。他門末學等。依疏家四心義御釋。以天台法華宗立華嚴上疏云。此經宗橫統一切佛教。如說唯蘊無我出世間心住於蘊中。即攝諸部中小乘三藏。如說觀蘊阿賴

耶覺自心本不生。即攝諸經八識三性義。如說極無自性心十緣生句。即攝花嚴般若種種不思議境界。皆入其中。如說如實知自心名一切種智。則佛性一乘如來祕藏。皆入其中。於種種聖言。無不統其精要。若能持是心印。廣開一切法門。是名通達三乘也。已上此釋次第淺深分明也。初劫唯蘊無我句。攝諸部小乘。第二劫觀蘊阿賴耶覺自心本不生句。攝諸經八識三性三無性義。第三劫極無自性心十緣生句。攝花嚴般若實知自心句。攝佛性一乘如來祕藏。故知。極無自性上建法花一乘焉。又疏云。此經是法王祕寶。不妄示卑賤之人。如釋迦出世四十餘年。因舍利弗等殷勤三請。方為略說妙法蓮花義。今此本地之身。又是妙法蓮花最深祕處。已上此意既法花與大日經同矣。胡天台為第八花嚴為第九乎。答。以空性無境心。為天台義如先。但四心義御釋。言橫統一切佛教。驗知橫邊也。論住心次第淺深者。約豎差別。何為證邪。相望花嚴般若時。花嚴勝般若。義諸宗意多分同也。然四心義御釋標極無自性心十緣生句。釋花嚴般若種種不思議境界。皆入其中。花嚴極無自性。攝般若十緣生句。是則花嚴般若次第。豈般若勝花嚴乎。知橫義也。次妙法蓮華最深祕處御釋。法華言略說。大日經釋最深祕處。淺略深祕待對顯照也。凡法淺胎藏淺略。華嚴金剛頂淺略也。今亦此意也。

問法相八識唯識義也。然第六住心說觀察蘊阿賴耶。明第八識唯心義。與法相相違如何。答。一義云。自所流傳法相。與大日經第六住心要不可全同。奚足怪乎。於常途法相中。猶有十大論師異義。顯密說何無小異乎。一義云。大日經約識根本。而簡異小乘六識。為顯大乘有第八識。且說觀察蘊阿賴耶也。非云非八識唯心義。故大日經意與常途法相。其意一致也。問。第七住心下。疏云。勝鬘寶性。佛性論等已上強非三論所依。舉之意如何。答。一義云。緣因主壞等四種生死之義。廣說讓彼經論而四種生死之義。專於三論談之。豈非彼宗所依乎。又疏云。今且明宗義。故不詳說已上知明宗義而非舉所依也。一義云。嘉祥作勝鬘疏名寶幢。盛明宗義。彼宗為依據義明也。實性佛性論等。盛破五性各別。述二性皆成旨。三論既有此義焉。問。大師明華嚴大意。釋真如法界不守自性隨緣義。照真如緣起是終教也。別教一乘是法界緣起也。如何。答。一義云。實花嚴意真如緣起為宗。而真如與諸法無隔故。真如緣起法界緣起。離真如豈成法界緣起乎。三乘雖談真如緣起。未云法界緣起。一乘真如緣起即法界緣起也。一義云。真如者舉諸法極。法界者明法界緣起也。問。十住心識分別如何。答。世間三種住心。凡大故未知六八識等行相也。四五住心談六識。六七住心談八識。八九住心談九識。第十住心一識八識九識十識無量心

識不同有之也。十住心論云。衆生自心其數無量。衆生狂醉不覺不知。大聖隨彼機根開示其數。唯慈拔業二乘。但知六識。他緣覺心兩教。但示八心。二道極無。但知九識。釋大衍論說十識。大日經王說無量心識已上。

問。法相談八識三論強不定識數。天台立九識花嚴強不云九識。而言無盡識。何第九住心云九識乎。答。第九住心云九識者。華嚴釋有之。但云無盡識者。九識中無盡識也。一義云言九識者。必非約彼宗所談。據釋論家性相也。釋論前重生滅所入華嚴。後重生滅所入天台也。而生滅所入第九識故云爾。

問。第九第十淺深文證道理如何。答。文證大日經極無自性。後入真言初地見。又釋論云。花嚴融三世間盧遮那佛。不得圓圓海佛見。又道理雖非一。且示一者。第九云果分不可說。第十說果海人法故焉。

問。何彼宗云果分不可說。此宗說果海性德乎。答。彼宗爲因機說之。然果海非因分境界。故爲因人且說果海不可說。而自宗爲果人說唯佛與佛自受法樂果海內證也。難云華嚴意或號稱性本教。或釋不逐機宜對待直顯一真法界。強不爲機本直說如來自所得法云云。然者邪言因機爲本乎。答云。對三乘教。三乘機不爲本。故云稱性本教。云不逐機宜。雖然望自宗自受法樂說猶是逐機末教也。隨華嚴意爲善賢

等因人說之。清涼釋離機說法無所用故。若不然者。何言因分可說果分不可說乎。問。第八第九引文經云。等虛空無邊一切佛法依此相續生已上。何大師引等同虛空。略一切佛法依此相續生句乎。答。經文意。真言初地等虛空無邊佛法。依地前空性心相續生。故等虛空無邊一切佛法句。後位微妙而非八九當分。故略之。

問。深密三時意。初時有教小乘。第二時空教。般若第三時深密中道教也。隨大師釋。般若第二未了之教。然十住心時。深密第六住心所依。般若藏第七住心所依也。前後淺深相違如何。答。依華嚴香象釋。三時安立有異說。深密三時如先大乘妙智經說。初時心境俱有小乘。第二時心有境空。第三時心境俱空平等一味。依妙智經一說者。無相違歟。又云。依深密說時。強非相違。約漸悟菩薩一類領解次第。如次雖有淺深。約義般若中說深義。撮彼深旨爲第七住心所依。故非相違法相意判。般若據時屬第二時。據理屬第三時所定也。仁王經開題大師云。

問。十住心十界分別云何。答。第一住心地獄鬼畜三趣。第二住心人乘。是有四洲人。第三住心天乘有三界諸天。第四住心聲聞乘。第五住心緣覺乘。第六第七菩薩乘。第八第九權佛乘。第十究竟眞實佛乘也。修羅攝天鬼畜三趣矣。

問。十住心攝一切教法義如何。答。三惡趣

攝第一住心。天日經齋施等八心。釋尊所說五戒等。孔宜所立五常三綱等。攝第二住心。諸天乘法門。攝第三住心。聲聞三藏四諦六宗二十部。皆攝第四住心。緣覺所觀十二因緣等。皆攝第五住心。楞伽深密瑜伽唯識等所明八識三性三無性等法門。攝第六住心中論百論十二門論智論等所明。解脫門八不正觀法門。攝第七住心。法花天台等所明一乘一性等法門。攝第八住心。花嚴等所說融三世間事事無礙法門。攝第九住心。兩部大經所說五相五智四曼四印等法門。攝第十住心也。

問。於十住心出世大小三一顯密等不同如何。答。初三種住心是世間。後七種住心出世也。又前九爲世間。第十爲出世矣。第四第五小乘。第六已上大乘也。又大乘中第六第七三乘。第八第九一乘。第十金剛一乘也。又前九顯。第十祕密也。又前九中有顯密可悉之矣。

問。十住心心內外分別如何。答。重重可有之。一世間三種是外。第四已上內也。疏內外二種外道此意也。二前五住心是外。第六已上內也。二乘既云外道故。三前七種住心外。第八已上內也。疏第二劫結釋分明也。四前九外。第十內也。寶鑰曰。九種心藥拂外塵已上。又云。心外研垢於是悉盡。曼荼莊嚴是時漸開已上。凡內外相望不二準。宜詳之矣。

問。十住心攝三劫義如何。答。初劫攝四

五住心。第二劫攝六七住心。第三劫攝八九十住心。又有順世八心。第一住心。攝初劫義也。若依此義者。初劫可攝二三四五住心也。問。十住心攝六無畏義如何。答。第一善無畏。攝第二第三住心。是人天分齊故。第二身無畏。第三無我無畏。攝第四第五住心。第四法無畏。是證寂然界菩薩也。此菩薩住心攝在有異論。若攝第五住心義者。此亦宜攝第五住心也。第五法無我無畏。攝第六第七住心也。或義偏攝第六住心也。第六一切法無我平等無畏。攝第八第九第十住心也。或義第七住心。亦有第六無畏。云云十住心義林末

延寶第七龍集己未雪月吉旦

No. 2465

### 大日經教主異義事

有快私記

- 一。法性院并三藏院。同薄伽梵句爲教主。六大法身唯理佛體也。
- 一。正智院。存二義。一薄伽梵者。六大法身。
- 一。四曼隨一自性身也。
- 一。上人義。六大不二身爲教主。是正智院一義同也。
- 一。實範。四曼自性身。通互四身也。
- 一。濟遲。四曼自性曼茶羅中台尊云也。
- 一。信證。正隨自之四曼分。通別二義也。

一。本幡慧心上人。三轉一體之身爲教主。一。蓮花院義。本地法身者。四曼自性即教主也。

一。大樂院。本地身雖說法。因人絕聞。故隨他住。他受用說。今經十輪院真辨義同之也。

一。降惠義。本地身者。一向無說法。故隨他之身爲教主也。

一。重慶義。自性託他受用說。今經也。安然又在此一

一。中性院。自性上加持身爲教主也。

一。慈覺智證。自受用爲教主。

一。安然。通自受用。然正教主他受用也。

一。覺苑。但通他受變化。并覺超一向他受用爲教主也。

已上十九人異義也

法性院義曰。本地法身者六大法身也。次云如來者住處也。即六大法界也。真言意能所相應故。能住所住共六大本初依正不下。四曼緣起。故今經教主云本地法身也。取其於六大上。正當經教主得意者。六大而二唯理法身。前大次云如來住處唯智法身。第六此身心互爲能所住義也。故自眷屬四種法身乃至四重圓境之聖衆悉六大法位諸尊可得。意其故下釋衆成就句一相一味到於實際。其實際者六人一實極位故云云。是佛加持身者。佛者上本地法身。加持身者釋如來。即所坐故。云其所住處。此所坐如來釋成云。名佛受用身也。住處云加持身事。所坐即

能住六大法身依加持力所生故云。加持下云。既從遍一切處加持力生。此意也。名身如餘經。鷲峯白鷲等非情不同。爲住處。自宗依正共住三摩耶云。身也。名佛受用身者。住處又云受用身。受用者智名字也。理法身住智故云爾。謂所住智受用能住之理。故名受用身也。加持住處者。理爲能加持。智爲所加持。故六大本地之法加持也。如來心王者。上指本地法身諸佛住者。智論意出梵天帝釋乃至菩薩住佛住等多種中。今如諸佛云義也。既從遍一切處者。六大法身也。生者住處即六大法界也。無相法身者本地法身也。無二者能所共六大一實體無勝劣故云爾也。而以自在已下受用以下釋段也。薄伽梵至無二無別。當上然此自證等。而以自在以下者。當爾時世當尊也。餘師同之。

正智院取二義。一義。從海本地身者六大法身。所住四曼隨一三摩耶身也。一能住本地身四曼隨一大曼茶羅自性身也。所住三摩耶智身。能住之佛身受用土故。名受用身也。能住爲本地法身。中東唯理唯智法位無人體。南方事轉位始成人體。此人最初故云本地。又名自性身也。此二義共本地身今教主也。問云。正智院六大一義法性院義其別如何。答。法性理智各各并居。唯智唯理說法。已云其字自說其字。義釋是唯種子位說也。正智院六大不二佛身。謂六大而二位。法獨存無說法義理智互融通成不二佛體。此位

說法名本地法身。此佛全體四曼相大之非。曼荼羅。又非六大各各并居位。云性四曼。存一義。但此佛立四曼能生義。故六大不二性。聞而二。成不二。而二。一物德無淺深。故法性且唯智法面立唯理義。正智院人為面成不二義。尋法本源不二。而以何可定耶。但真字說法義中央種位也。云以三點一體佛身置中央。故三點具足種子。即形又爾也。

大樂院禪智房義真辨義本地法身者四曼之自性也。此佛者法界宮自受法樂故。雖有說法因人絕聞故。唯佛與佛境界法。爾說故。為因機下隨他加持門傳說今經。移墨書文字流傳閭浮故。隨他受用曼荼羅中臺尊。今經教主也。但薄伽梵句置教主成就事教主根本故。雖舉之。正非當經教主。此義法皇祕記道場觀佛即云他受用。以次云如來為教主。故今經教主加持身也。又依般若寺鈔等立此義也。

降惠善俊房義云。本地法身者四曼自性身。然本地無相位一向無說法。故下隨他加持身說今經。今之經教主加持身也。此義大都同大樂院義。但以自性身說法有無為異也云。

私云。此人中古學者。道範等同時人也。此人高野金堂於本地身無說法義七日論。與力人六人也。此等背諸文違宗義。故所罰大師明神三人直死。餘三人其年內沒也。

中性院義云。今經教主四身中自性身。本地加持間加持身也。其故於薄伽梵自性身上。具橫豎二義。橫即自利方。微妙寂靜極位真諦離言法體故非教主。此自性身中無言方釋云本地法身。此自性裏含化他大悲之身。是釋顯云是佛加持身。此佛身住加持俗諦門說法。今經教主也。然問薄伽梵句含本地加持二德。其加持身曼荼羅中臺尊教主也。上云如來者。此住處也。意如來加持身其住處意也。故云如來名佛受用身同住處也。然問。疏家不違加持身說法義。高祖至二教論引當段經文明自性身說法得益。不異此義也。中臺自性上加持故。不同隨他加持般若寺鈔云。以是佛加持身曼荼羅中臺尊釋故。疏家高祖乃至先德釋義不相違。加持身教主義也云云。然諸師多謬自性身中不知有加持身。或云他受變化談。同三乘一乘佛教。此偏失疏家深意。亡自宗本意立此義事。疏家云。然以如來加持故。從佛菩提自證之德。依此文非本地說云。般若寺鈔云。次云如來是佛加持身者。曼荼羅中臺之尊。此名佛加持身。當報身。亦名字門道具足佛也。亦名具身加持也。其所住處者。即通受用變化身。故有四種法身也。以此文本地加持取義異也。

加持說方中性院薄伽梵位無言也。以是佛加持身為教主。故云中臺尊也。大師以如來等五句配五佛時。如來者當中臺也。當報身者。不空心要云。中方毘遮那文理趣釋經云。毘盧遮那如來名遍照報身佛。此意也。字門道者。真諦自性離言無文字說。住俗諦門為未來機作文字說。具緣品云。此第一實際以加持力故。為度諸衆生而以文字說。文具身加持者。自性上加持非隨他加持故云爾文。

本地身方佛加持身般若寺鈔云中臺。大師以五句為五佛所坐。加持身中臺所坐云義也。當報身者。非常隨他利物報身。理智相應故云報也。故報身能住本地法身。次云如來。如來所坐也。若約所坐。疏名佛受用身釋故。受用報身為所坐。可得意也。具身加持者。自性本有能住所住不二。加持身故云爾。字門道者。種子曼荼羅位說聲字實相本源也。一義云。此文聊有深意。身心互為能住所住故。疏理為能住。今智為所住。正智院此文能所一體故。依正不二上。為顯即一義無相法身無二無別意也已上。

云。毘盧遮那如來名遍照報身佛。此意也。字門道者。真諦自性離言無文字說。住俗諦門為未來機作文字說。具緣品云。此第一實際以加持力故。為度諸衆生而以文字說。文具身加持者。自性上加持非隨他加持故云爾文。

### 寶鏡鈔

卷之三

沙門宥快記

真言密教。大日覺王所說。八祖相承秘法也。號無上最上佛乘。稱諸宗超絕境界。誠滅極重之罪業。度難化之衆生。頓證佛智。獨在此宗。因茲上古賢哲。入唐求法傳受真言及八家。東寺在五家。弘法大師。宗叡

僧正。惠運僧都。圓行和尚。常曉和尚是也。他門有三傳。傳教大師。慈覺大師。智證大師是也。他宗未聞。如此事。密藏殊勝以之可察。就中以弘法大師御相承。為嫡流。其故者始從高祖法身大日如來。迄于大唐青龍寺惠果和尚。嫡嫡傳來。更不能述之。惠果和尚付法雖多之。唐土義明供奉。日本弘法大師外無兩部相承之人。自餘弟子。幾受一界無兩部貫通之儀。非嫡弟委附之仁事明也。後入唐之諸師。皆對一界相承人傳之。不可云惠果正嫡。傳教大師對善無畏三藏御弟子順曉。開梨習學真言。是又非善無畏嫡弟。加之傳教大師者。大唐受學不委悉故。於吾朝對弘法大師於神護寺。高難受灌頂。然間弘法大師與義明供奉。二人許受學兩部。此中義明供奉雖受兩部。不云瀉瓶。又無附法之人。只弘法大師一人惠果和尚正嫡也。御請來錄云。和尚乍見含笑喜歡告曰。我先知汝來。相待久矣。今日相見太好。報命欲竭。無人付法。乃至今則授法有在。既云無人付法。義明非瀉瓶。又云授法有在。大師獨委附仁也。大師御弟子入壇授法之人頗多。於中十大弟子其棟梁也。其中實惠真雅是上首也。此兩傳于今相承傳來。但以真雅御傳為本。真雅付法源仁號南池院源仁下有。益信聖寶兩僧正。益信廣澤根本也。益信僧正寬平法皇寬空僧正寬朝僧正廣澤名字自此時始

濟信僧正長和親王性信號大御室寬助僧正

覺法親王號御流

信證僧正號西院流

永嚴法印號保壽院流

聖惠親王號華嚴院流

寬遍僧正號慈惠山流

覺總上人號傳法院流

真譽阿闍梨號高野持明院流

高野御室覺法覺成僧正

隆遍號慈惠山流寬隆

寬意觀音院大僧都性信付法兼意成運院

心覺號常喜院流

已上廣澤流有九流。若加金玉方寶壽院者有十流。此外有成就院流寶壽院正下

真乘院流等又有嚴覺相承

小野流聖寶僧正號傳寺本願也。號傳師一聖寶僧正

觀賢僧正號般若寺僧正。親淳祐內供石山

元杲僧都 仁海僧正小野名字從此時始有之。號兩僧正

成尊僧正號小野僧都

範俊僧正嚴覺大僧都

宗意號安祥寺流

寬信號勤修寺流

增俊號隨心院流

靜譽已上小野三流住石山也

義範僧都 勝覺僧正號三寶院流

定海號三寶院流

賢覺號理性院流

聖賢號金剛王院流

已上醍醐三流也

小野醍醐合有六流

明算阿闍梨名高野中院流

觀賢付法

定律師 定助 法藏 仁賀 真興號小勝覺

勝覺 定海 元海 一海號松橋流雅海

全賢 淨真 賴賢 真徹 俊譽 公紹

信惠號律家號

已上六流之外又有三流。合之總有九流。別立西大寺流有十流。離分之有數流也

問。真言教諸宗最頂成佛直路事誠爾也。但至末代者邪正混亂。若入邪路達成佛正道。如謂東為西。見解顛倒豈遂自身成佛之先途乎。尤欲蒙指南也。答。玉石難辨。鼠璞易迷。邪正分別難。輒知但一說云。醍醐三寶院權僧正弟子僧正有仁寬阿闍梨後醍醐

云人。依有罪過子細被流伊豆國。於彼國為渡世具。妻俗人肉食污穢人等。授真言為弟子。爰武藏國立川云所有陰陽師。對仁寬習真言。引入本所學陰陽法。邪正混亂。內外交雜。稱立川流。構真言一流。是邪法濫觴。其具書等名字。粗載豐原寺誓願房記二卷書。所要之人可尋見。其宗義者。以男女陰陽之道。為即身成佛之秘術。成佛得道之法。無此外。作妄計也。如來兼說之

爲魔說爲無間業。愚人不<sub>レ</sub>知之。執甚深祕法。爭可云正見眞實之智乎。大佛頂首楞嚴經云。潛行貪欲。口中好言。眼耳鼻舌皆爲淨土。男女二根。即是菩提涅槃眞處。彼無智者。信是穢言。此名蠱毒。魔勝惡鬼。年老成魔。惱亂是人。○迷惑不知。墮無間業。文豈無間業人名。眞言行者乎。大日經疏云。何有無間業人。而能日利利他。俱成妙果耶。是故行此法者。務求明師。一諮受微旨。曉了明白。文彼立川流後流。布越中國。覺明信書籍多流布。號教相大事。口傳多之。至于今。從來愚人習之爲至極之思。實非事相。非教相。只如裏石執玉。能遇明師分別。可<sub>レ</sub>糾何流口傳誰人所記。或又借小野廣澤之明德之名。書事有之。歟。又明澄賢誓等名字。血脈相承之中。多有邪法。非是人之推度。丹生大明神之御詔宣也。習彼法人多無冥加。大略人法共當山斷絕畢。少少相殘歟。不知之。

掘出法。飛行自在法。渡天大事。手足不二大事。三世常恒法。御人定何重大事。如此大事等多之。不能具載。以一察萬。又關東方號御流三寶院。書籍口決多之。野澤餘掃理趣經。切出師資並座等。不違毛舉。或又雖非立川流血脈。爲名利借大師貞觀寺勝覺已下知法之名。愚人所造書籍多之。高祖大師法醍醐三尊帳大事。隨心金剛法等。其部類數百卷有之。又圓滿鈔。阿字觀三十重

口決。心王心數灌頂。十八會灌頂。我友之六月鈔等。非一也。又經軌中。即身成佛經。菩提心經。文殊經。虛空藏經。法出經。眞言出現本地。揭祕肝鈔。又付瑜祇經。理趣經。菩提心論。邪見印信書籍多。號柿袋載二經。論一論大事。口決有之。成尊授範。後口傳云云。凡如實註其名字。書籍有謬。捨之。有實者取之。無相違事也。借佛菩薩三藏之名。號註愚人之書事。兼妄語邪見。大有恐事也。問。有弘眞僧正文觀房云人其所記書籍多之。流布世間。其眞僞如何。答。彼相承流所記鈔物。尤可知之。正流之人皆知之。雖不許容。不知案內之人者。信受之。或起高慢之心。或發邪見。其故者。借佛菩薩祖師大師之名。作書籍故。傳之者。習餘人所不見之大事。我流我身之外者。不知大事祕事也。云云。縱雖眞實之祕事。我強起勝他慢心者。非正見之人。況執瓦礫爲金寶。起勝他之心。豈有冥加乎。然問彼門流。醍醐本所無之。又習之者多。無冥加。大底有名無實也。又以凡智情識。談法身內證。依之學之者起。邪見。能可知之。凡弘眞僧正事。委可知之。是醍醐報恩院憲深僧正之末流也。所謂憲深僧正。實深僧正。覺雅法印。憲淳道順。道順下有隆譽僧正。弘眞僧正。隆譽道順僧正。付法也。於大和國南法華寺逝去。弘眞非道順鴻瓶疎弟子也。受法不委細。然而後醍醐天皇御謀叛之念。御坐之時分。爲御祈禱。弘眞御信仰之間。有威勢。

本雖爲律僧。成僧正。披見處處聖教。作書籍千餘卷。重重大事。印信三十餘通。付醍醐流造之。其中多借名事在之。無智者見之。謂密宗最極。更非實說。又行陀羅尼法。以呪術立効驗。寫集大師御筆文字。作印信作口決。其類多之歟。依後醍醐天皇御權威。成東寺寺務。行後七日法之時。京都諸門跡。恐權威閉口于時。高野衆徒。經奏聞弘眞放東寺門徒。彼狀云。金剛峯寺衆徒等。誠惶誠恐。謹言。請被特蒙天裁。停止東寺勅進聖文觀法師。猥補長者。恣掌宗務狀。右諸考舊貫。巨唐長安城之左衛有伽藍。隋文帝勅願。號之大興善寺。本朝平安城之東京有精舍。桓武聖主勸願。名之教王護國寺焉。彼不空三藏翻經之梵閣也。悉授五智灌頂於三朝。此弘法大師傳燈之道場也。親致三密加持。於百王鎮國安民之祕術者。誠雖一致。令法久住之勝計者。卓礫異朝者哉。是以弘仁十四年十二月二日。官府云。東寺遷都之始。爲鎮護國家。柏原先朝所建也。我朝以此寺爲最頂。云云。大師曰。東寺是密教相應勝地。馬臺鎮護眼目。歸而敬者。王化照明。花夷太平。怠不崇者。朝有妖害。國有災亂。云云。料知吾朝安危者。專依此等興廢者也。伏惟我君仁。均上官之憲政。德超太宗之鴻業。逆浪翻而四海清。潛亂撥而一天靜。五幾七道。悉誇周武一統之太平。百寮兆民。皆歌漢高三章之制法。然問元弘元年。幸當寺拜。鵝王護國之尊容。建武又

幸此砌，遂雁塔供養之勅願，叙信超他寺。朝賞勝餘宗，自門光花燭于此時也。爰有相似必得，其名云文觀，本是西大寺末寺。播磨國北條寺之律僧也。兼學算道，好卜筮，專習呪術，立修驗，貪欲心切，憍慢思甚。入洛陽，伺朝廷，掠賜證道上人之職，遂爲東寺大勸進之聖，苟以陰遣黑衣之身，謬烈綱維崇班之席，外號智識聖人，內稱醍醐座主，偏被繫名利之欲，曾無慚愧之心，未改蝙蝠似鳥之質，忽成鷹鳩變眼之思，刺補一長者，恣掌正法務，未曾有之珍事，不可說之次第也。雖然，憚皇憲道俗側目，恐朝威貴賤閉口，彼野干對喬戶迦也。坐天衣而說法焉，此文觀之祭茶古尼也。近龍顏而奏事矣，縱雖好樂世間之小術，爭令修習無上大法乎？爲法輕忽也，爲宗瑕瑾也，尤擯出宜停廢，自元非大師之門徒，蓋是小乘律師也，抑亦習呪術詛文，豈非邊裔之殊俗哉？重檢舊記，弘仁皇帝給以東寺，不勝歡喜，成秘密道場，努力勿令他人雜住，非此狹心護真謀也。雖圓妙法非五千分，雖廣東寺非異類地，以何言之？去弘仁十四年正月十九日，以東寺永給預小僧，勅使藤原良房公卿也，勅書在別，即爲真言密教庭既了，師師相傳爲道場者也。豈可非門徒者，猥雜哉？爲我弟子者，末世後世之內，成立僧綱者，非求上下薦次，以最初成出，可爲東寺長者，云云。承和官府云：道是密教，莫令他宗僧雜住，云云。凡於東寺一阿闍梨

耶，自實惠僧都迄益守僧正，九十餘代之長者，皆是密家棟梁，自門宗匠也，從承和明時，暨建武聖朝，五百餘歲之宗務，未難勸進聖門僧，嗟呼撰器用者，賢王之善政也，誰達先王之德行哉？制異類者，吾師之雅言也。爭背大師遺誡乎？信見文觀形儀，頗非直也，事在律家被戒無慚也，入真言，犯三昧耶，非正道，非遁世，既是一途，不攝之族也。好武勇，好兵具，爭昇一阿闍梨位乎？不知天魔變而滅佛法歟。不審鬼神化惱僧衆歟。爲世爲法，可惡可憤。昔南天有凶婆，而破密花園，降彼修奧砂子平之法，今東寺有異類，而顯宗務職，伏此依金剛峯寺之奏，口開災禍入云。雖憚先言，以理糾非據，蓋誠後昆仍捧高祖之遺記，欲達未查之愁訴。望請天裁被早停止文觀，東寺之一長者，并常山座主職者，佛家繁榮，遠添龍花樹春色，王化照明，遠續星宿劫之曙光矣。不付懇款之至，衆徒等誠惶誠恐謹言。

建武二年五月日金剛峯寺衆徒等上

故。一一不書之，就明師可聞之。京都高野邪正雜亂事多之歟，或多不知之。皆習傳，或雖粗知之，以情執稱，其門流其末弟傳之。外道邪見人皆爾也。抑一生無釋，正法難遇，徒費紙墨，空經年月，投財寶，致苦勞苦之受之。現世無冥加，後生入無間事，歎中歎悲中悲也。能安住正理，尋正見之人，傳正流，可修二利之行，爲宿善純熟人，呈被邪見正之旨而已。又大和國三輪寶鏡上人，蓮華房書籍等邪見法門多之。一滴鈔等立川法門也。此類鈔物口決，通可思，僞書總彼門流中有邪義，何流哉？可尋之。首楞嚴經云：則有空魔入其心腑，乃誘持戒名爲小乘，菩薩悟空有何持犯，其人常於信心之境，越飲酒噉肉，廣行姪穢，因魔力故，攝其前人不生疑謗，鬼心久入。或食屎尿與酒肉等，一種俱空。被佛律儀，誤入罪失，於正受當從偷墜文又云：若不斷姪修禪定者，如蒸沙石欲其成飯，經百千劫，祇名熱沙，何以故？此非飯本沙石成故。汝以姪身求佛妙果，縱得妙悟，皆是姪根，根本成姪，輪轉三途，必不能出。如來涅槃，何路修證？必使姪機身心俱斷，斷性亦無於佛菩提，斯可希冀。如我此說，名爲佛說，不如此說，即破句說。又云：爾時天魔獲得其便，飛精附人口，說經法，其人先不知魔著，亦言自得，無上涅槃來，彼求無，善男子處敷坐說法身，有威神摧伏求者，令其座下，雖未聞法，自然心伏，是諸

人等。將佛涅槃菩提法身。即是現前我肉身。上。父子子遞代相生。即是法身常住不絕。都指現在。即為佛國。無別淨居及金色相。其人信受忘失先心身。命歸依得未曾有。是等愚迷惑為菩提。推究其心。破佛律儀。潛行貪欲。口中好言。眼耳鼻舌皆為淨土。男女二根。即是菩提涅槃真處。被無知者。信此穢言。是名蠱毒魔勝惡鬼。年老成魔。惱亂是人。厭足心生。去彼人體。弟子與師俱陷王難。汝當先覺。不入輪迴。迷惑不知墮無間獄。文。煩惱即菩提。大乘之妙旨也。爰以無行經云。性欲即是道。悲癡亦復然。如是三事中。有無量佛道。天台宗釋云。驚攝摩羅彌殺彌慈。祇陀未利唯酒唯戒。和修密多淫而梵行。提婆達多邪見。即正文取意華嚴真該妄未妄微真源。或釋遇三毒而三德圓。云云。其言釋若能明察密號名字深開莊嚴秘藏。則地獄天堂。佛性闡提煩惱菩提生死涅槃。皆是自心佛之名字。焉捨焉取。爾者何以煩惱即菩提之義。可云邪見之類乎。答。依諸理談。煩惱即菩提。大乘實教之宗義也。不知實義。只認妄情。以煩惱執菩提。沈淪三途。是云邪見也。所謂天台依三諦即是陰入皆如之道理。云煩惱即菩提。乃至真言依六大無礙阿字本不生之道理。三道流轉諸法本源談也。又至心明道之位。達密號名字。開焉捨焉取之悟。何只不知其因由。任妄情云煩惱即菩提乎。只父母是理智。所生子理智不二之佛云。有名

字。無實義。若三毒即佛。一切迷倒即佛。不假方便。自然之佛也。顯密教起有何誇乎。問。知煩惱即菩提。是即知其所以也。不知煩惱即菩提。起煩惱造業感果。則是凡夫也。何可云無凡聖起盡無設教證乎。答。雖耳聞煩惱即菩提。口說煩惱即菩提。心不知其旨。認元凡情執菩提。彌行煩惱者。可增長輪迴。爭可證得如來一切智智乎。欲遂即身成佛之先途者。依三摩地教觀。心月輪思惟。惟天字。字字等。可期。纔見常見卷舒自在之一切智智。顛倒正理。不可入邪路。大日經疏云。三者以此吉祥草表。惠性也。此草兩邊多有利刺。若坐臥執持無方便者。反為所傷。若順手將護之。則不能為害。一切諸法亦如是。若順諸理觀之。一切塵勞皆有性淨之用。若失方便。則能損壞智身故。以為法門表像也。文。于時明應八已未年卯月二十六日。明曆二年丙申五月吉辰。法印權大僧都省快記之。

No. 2457

## 大日經教主義

沙門曇寂撰

今將明遮那經教主義有二種。一辨古說。二申今按。初中亦二。初辨他門說。次辨自宗說。初辨他門說者。

智證大師疏抄曰。薄伽梵即毘盧遮那法身者。自性身也。佛伽持身即受用身者。自受用身。

又字輪品雜疑目云。凡設教門在應化身說。修觀門正在法身。此歸趣處故人多迷之。故金剛大師云。大日即釋迦牟尼。未見抄全文。此在寶師口筆中。

又心目云。凡自性身為自證。他受用身為加持身。如此文皆約位釋。此釋文亦與抄相違可見。

辨云。此師約四身而解。薄伽梵即等者。不違疏意也。今本地身等者。若對四身則自性身故。佛伽持身即受用身等者。恐非疏意也。何者。佛伽持身者正指教主。受用身者明所生土。具如。應知受用身者是所住處。非自受用身也。又佛伽持身者是他受用。豈是自受用乎。疑曰云。凡說教門在應化身者。此釋意似應化身為教主。若爾大違疏意也。何者第五十八云。從此寶相花臺中。本地身則表大日如來加持之相。文。大日加持之相即教主加持身也。云何云應化為教主乎。應化者是第三院釋迦。釋尊傳說此經流傳閻浮。是其三昧而非此經能說教主也。故第五釋釋迦相中云。此白蓮花即是中胎淨法界藏。世尊為令此教廣流布故。以此生身輕轍而演說之。然與本地法界身無二無別故。云住彼而說法也。文。此師不得疏意可見矣。

安然教時義曰若菩薩大經藏在花藏界說實是花嚴深密祕分其本未來。此是舍那他受用說其中亦有自證化他法門。若大日金剛頂經等在法界宮說。此是自受用說。其中亦有自證化他。

又云。顯乘住應身開顯實相。密教住他受用身開顯內證。

又云。義釋云。能加持是住。所加持。其能加持是理法身。所加持是自受用。他受用。變化身。辨云。若大日金剛頂等者。是明自受法樂相故云。自受用說等。又密教住他受用等者。正明此經能說教主。即指加持身云。他受用也。又義釋云等者。自解義釋而不得義釋意也。此師亦約四身而解。自性身為能加。自受已下三身為所加持。為所加持即住處也。難云。若約本地加持二身。則自受用即本地身。何為所加。又加持名即在化他。自受豈化他之稱乎。又約三身。自性自受合為法身。法身豈是所加持乎。又上云。密教住他受用。何忽云。所加持。是自受等自證相達可見不得義釋意故為此等解難為依據矣。

演密抄云。二卷十

言薄伽梵即是毘盧遮那本地法身。今言如來是佛加持身即是應身。謂從加持而現起故。加持之身名加持身。

又云。二卷十有本地法身者。即實相法身也。一真實相為萬化之本。猶如於地為萬物之依。故曰本地。言法身者。謂此實相能執持萬化。即此軌持假名為身。法即身故本地即法

身。並持業釋。又法身有五。清涼云。一法性生身。言其生則本之法性故。二功德法身。推其因則功德所成故。三變化法身。就其應則無感不形故。四實相法身。語其妙則無相無為故。五虛空法身。稱其大則彌綸虛空。故於此五中。今當第四實相法身。以別揀通。即本地之法身。言次云。如來是佛加持身者。即應身他受用也。次疏釋成其所住處名佛受用身。言如來心王等者。如來是所住心王為能住。如一切諸佛說法儀式。皆住於應身。即本地身為教主也。約別就勝。唯是真身。故經云。應化非真佛。亦非說法者。推功歸本。言法身說。又下說。法處即如來身。師子座亦爾。依正尚猶無礙。豈佛身真應而局定耶。亦得名如來身。說國土身說菩薩身說等。今但說真應二身。如般若論說有二佛。一真佛即法身。二非真佛即應化身。又花嚴云。諸佛真身本無二。應物分形滿世間。又云。佛以法為身。清淨如虛空。所現衆色形。令入此法中等。然諸經論或說三五九十身等。統而明之一法身也。

辨云。從初至名加持身。總釋疏文。意云。能加持正在本地。所謂遍一切處加持力也。是從本地加持力生身故。加持之身。依主釋也。又云下。別釋本地法身名義。可知。言次云。如來下。釋疏次文。此中解加持身為他受用也。次疏下。釋住處文。如來是所住心王為能住者。非是疏意。疏意云。如來者是加持身。即是心王毘盧遮那。

如來即心王。持業受名也。前自云。如來是佛加持身即應身他受用。次疏釋成其所住處名佛受用身。既自判釋如來為教主。何忽亦云。如來是所住。前後如來言豈有別義乎。讀者應思。約別就勝下。明推功歸本本地為教主。所以知其畢竟意在加持身為教主。住應身相諸佛說法定軌故。應知此師加持身即他受用。是為教主也。

大辨自宗說。此亦有二。一古義說。二新義說。初古義說者。本地法身為教主。故事談法身有色形具。於言語是依。宗家自受法樂說而建立也。

二教論下八丁引瑜祇經及聖位法門畢云。如是等並是自性受用理智法身之境界。是法身等自受法樂故。說此內證智境界云云。聖位經云。如是諸佛菩薩。自受法樂故。各說自證三密門文。

又論上文云。亦自受法樂故與自眷屬各說三密門云云。

寶師勘註云。此經教主。本地加持二身。古來學者存異議。雖然准餘經例。薄伽梵教主成就句也。今指之名本地法身。可知以本地法身為教主義。可為始終落居歟。本地身者。下第二十卷次入中惡字是方便也。此是毘盧遮那本地之身。花臺之體超八葉絕方處。非有心之境。界文是則台藏曼荼羅中胎佛名本地法身。已海會中尊也。豈非教主乎。云云。次廣引住心論反問題釋。成立本地身教主義。往見。

辨云。宗家意爲對顯教隨他之說而顯。密教隨自意義。頻談自受法樂法身說法義。是宗家各別所傳。自受法樂及四身義。而與疏家義本自不同。然古師皆宗家釋爲本以解疏義。是以方鑿圓柄不互相容。譯論多端。賊此之由矣。應知偏云法身爲教主者。非疏主意也。

次新義說者。是根據不共一家之相傳。而瑜公爲其本也。此依第一卷然此自證三菩提。乃至是處言語盡。心行亦寂等文。律立於自證無言說。加持門說法義。指心抄初引般若寺抄。次廣明自義。今具舉文辨之。

般若寺抄云。加持身者。曼荼羅中臺尊。此名佛加持身。當報身也。亦名中門道具足佛也。亦名具身加持也。其所住處者。即通受用變化身。故有四種法身也。文指心二卷二十一丁

辨云。此中舉四身對明二身。然是釋疏次云如來已下加持身文。此前當有釋本地身文。今未見全文。餘他日得般若寺抄自檢其文。文云三身義。疏云薄伽梵住如來加持者。薄伽梵是盧遮那本地法身。次云如來。是佛加持身其所住處名佛受用身。即以此身爲佛加持住處。云云加持身者是曼荼羅中台尊。乃至有四種法身也。既有本地身釋明瑜公所引但加持身釋也。抄主意加持身者指自受用。故結云有四身。一本地身法身。二加持身自報三受用。四變化也。是云四種身。然瑜公云。加持身者指薄伽梵句。又云。此加持

身即自性身等者。不得抄意也。曼荼羅中臺尊者。第五卷所謂從實相花臺中則表大日加持之相是也。此各佛加持身者。佛謂本地。從本地身而流出故。云佛加持身。佛之加持身。依主釋也。當報身者。正辨對明。當謂即當。猶如當日云。即日也。加持身者即四身中之報身。故云當報身也。報謂自報。下釋住處云。自受用變化。受用者他受用也。所以知此即自報也。瑜公引此字義而釋。此字義總以六義解報身義。今具舉文。經云。汚字報身義。此報者非因緣酬答之報果。相應相對故名曰報也。此則理智相應故曰報。心境相對故曰報也。法身智身相應無二故名報云云。應知理智相應等即自受用義也。亦名字門道具足佛者。舉其異名也。今解云。經具緣品云。世尊說不思議眞言相道法。眞言者。次上所說諸字門也。相謂字相。道梵云可道。此云理趣。理趣即實相。實相即字義也。故知眞言相道者即字門道也。具足者字輪亦名具足法門。第十七丁云。欲備一切如來功德。先須用此地水火風四輪及空然後作具法也。文解云。地水火風空即經所說五字輪也。然後作具法者指次布字品。即稱字輪云具法也。阿闍梨以諸字輪布身支分。則成曼荼羅身。曼荼羅者輪圓具足義。故云具足。又第二十卷二十四稱菩提心云。具足道。字輪即菩提心義。故二十卷十二

云。此菩提心即是字也。謂阿迦遮吒多華云云以要言之。即我字百光遍照下也。第十八二十六云。此眞言即是一切法自在牟尼。此即毘盧遮那之別名也。此眞言惠方便之光。能破一切無智暗。猶如大日出時衆冥自滅。普謂一切衆生頓除一切無明之暗也。當知此字即我所加持。即同於我。與我無異。我即佛自體也。我以此眞言門故。隨類普現色身。遍法界一切衆生之類。隨彼種種喜見之身。能一時普具其身。隨其心欲而爲示現文。又二十八云。金剛手得具此。一切大會亦得同觀此不思議神妙之境也。所以者何。此大智之身常住寂靜。離諸因緣。非有心之境。離佛神力所加持。則一切菩薩非其境界也。佛既不已告言。汝等且可觀我字輪境界廣長無量也。如是廣長之身普應一切從何得乎。乃從一字眞言王而現此事也。云云我字輪境界者。即字門道具足身也。經第五三有字輪品說。字輪畢云。祕密主。如是字門道善巧法門。次第住眞言道云。第十四丁云。如是祕密主字門道善法。眞言道住次第諸佛神力加持三藐三佛陀道。菩提行儼者。經云如是即指上字輪也。亦名具身加持也者。謂具足相好身也。第十七四有釋世尊持陀羅尼云。阿迦羅縛低。謂具形相者。文具形相者即具三十二相。三十二相即字輪也。第十九十八云。祕密主。一一三昧門隨

入見是秘密主。乃至三十二大人相等。皆此中生。經文也。即此一「字」有三十二三昧門。此三十二門互相入故。能成三十二相也。謂上迦等二十字也。羅等八字及此四字。并爲三十二也。一字中三昧皆具三十二相也。次俄若擊那摩五字。一切法中自在轉此等正等覺成隨形好成就隨現。經文也。此五字遍於定惠中。亦能成三昧。亦能成智慧。能遍成如來八十隨形好也。又觀世音稱世尊者。以具三十二相現三十二身而說法故。即是所謂陀羅形佛事也。具如第十卷七卷秘記阿迦羅云。形相。阿迦羅云。支分。支分即身。故知具身即具形相。具形相即字門道具足義。故云亦云具身加持也。問。三十二相是化身相。既云報身。何故解具身爲三十二相乎。答。天台止觀一二五云。若見如來。知如來智深達罪福相。遍照於十方。微妙淨法身。具相三十二。一一相好即是實相。實相法界具足無減。願我得佛。齊聖法王。是爲見法佛相好。上求下化發菩提心。記釋云。即指法身爲諸法本。故云法身具三十二相。又如花嚴。一一相好與虛空等云云。今此經宗與字爲毘盧遮那法身。以諸字門爲法身相好。無盡莊嚴者。即是相莊嚴法身。何容疑於此間乎。又解。入中經字名爲五轉具足。即是字門道具足義也。字門道具足即云具身。具身即加持身。故亦云具身加持也。其所住處者

明住處也。通受用變化身等者。受用謂他受用。他受用及變化身爲住處者。漢密抄所謂一切諸佛說法儀式皆住應身是也。故有四身者。指心所引抄疏加持身段釋故。但有二身。本合上所釋薄伽梵釋總成四身故云也。今按此釋甚深當有所傳。然非疏意也。何者。自受用者是自證名。加持身稱義在化他。然云加持身當報身。即達疏意。又他受用等爲其所住。亦非疏義。具如下辨。論師引般若寺抄。以爲所據建立自義。今具舉而辨之。指心抄云。第二卷二私案云。佛加持身者。指上薄伽梵句中。彼句含本地加持故。本地無相位永亡。言語加持身是今經教主故。云曼荼羅中臺尊也。疏第三云。然以加持故。從菩提自證之德。現八葉中臺藏身。此意矣。此加持尊特理佛住自受用身等故。云當報身也。云字義云。理智相應故。云報云。今所住又通他受變化等。故抄云。即通受用變化身故。或又胎藏中臺加持身寄當金界中臺報身毘盧遮那故。謂教主義同故云爾也。本地自證位無言語故。現加持身說。今經故云。字門道具足也。故經具緣品云。此第一實際以加持力故。爲度諸世間。而以文字說。文疏釋云。釋通世諦明。起教所由。文加持力既起。教所由故。本地位無說法也。爲顯此加持身即自性身永異。受用以下加持身故。云具身加持也。然古德未。知自性身中有加持身。或

云本地自證之說。而害經疏自證無言之文。或云他受變化之說。而同顯教三乘一衆之佛。恐隱疏家之深旨。失宗家之本意歟。當知以中臺尊故。不壞大師自性身說法之義。又以加持身故。不違疏家神力加持三昧之說。疏中云本地身者。先舉能現本地身爲今教主。疏第三云菩提自證德。第六云菩提實義是也。具如前後文中辨矣。辨云。依般若寺解。今疏者。似不得疏及抄竟。何者。抄云當報身。故抄自受用爲其教主。加持身者非自受故。般若寺義與疏不同。不可依彼而解疏矣。然建立加持說義最得疏意。言不足故義難顯明耳。彼句含本地加持故者。雖依薄伽者是本地身。次云如來是加持身。故疏釋云。次如來者是加持身。文薄伽梵與如來稱號是別。以顯本地加持二身。何云彼句含本地加持乎。本地無相位永亡。言語者。意明。本地位無隨他形相故云無相。無隨他言說故云無言。非言。無法身微細色形。無自受說法。凡沐浴大師之餘流者。誰不知此義。故師論自證說法義。往往明。自受法樂義。未違枚舉矣。然有人不得師意。妄破自證無言義。讀者簡之。此加持尊特理佛等者。此義不可。加持尊特者是加持身。而非理佛也。故次下疏云。從心王毘盧遮那本地現。加持尊特身。文明加持尊特者是所生加持身也。豈有加持身而住自受用乎。然天臺

等稱他受用云尊特具如此師以為尊特者即本地身也。既云加持云尊特豈是本地理佛乎。或又胎藏中等者師意以為金界中臺報身即自性法身故引為證也。此義不爾何者理趣釋第二章云毘盧遮那如來名遍照報身佛於色界頂第四禪色究竟天成等正覺為諸菩薩說四種自證自覺聖智云云此文明著報身者即自受用而非自性身也。堀池南嶽等諸師解般若寺抄多皆同喻公准此應知本地自性位等者釋字門道具足及具身加持義而明加持門說義也。意明以文字故云字門道具足又加持身即自性身故云具身加持恐不得其意也。今解如前餘生後公僅六百年奇自嘆不呈餘所解於兜率下而令公為起予之嘆也。或云本地下明他受用為教主達宗家說或云他受下明達疏家說當知下明自義意明薄伽梵句含加持身故具疏家宗家兩義而不失也此解恐遺失雨祖意薄伽梵者是本地身本地無言故現加持身說法是云如來是以同而異異而同本迹無異不思議一今且約異談教主故云如來是佛加持身既以如來號簡異本地身云何云薄伽梵句含加持身乎違疏可見又宗家簡疏加持說義依金剛頂自受法樂說談法身說法義自受法樂者是自證境界永絕加持相若云本地句中合加持義者大違于宗家本意委

解大日開題及二教論等釋迷霧自發耳。又以中臺尊故不壞大師等者若依疏釋中臺者即加持身也故第五云從此實相花臺中則表大日加持之相若爾以中臺故還壞大師自證說法義云何云不壞乎

二申今按者先辨大意次就文解初大意者如上所舉明古德說各各不同皆不得疏主意何也。各皆狹帶四種身義而解經疏所明二身義是以不得其實也。學密者若欲得疏主意則先一掃四種身說及諸師云當須空心而讀經疏不爾絕無得疏主意而已。當段疏總有三身一本地身二加持身三受用身也第九十三釋三昧耶中復次約加持流現說會相真言行者以初三昧耶故得同如來祕密身口意平等之身以第二三昧耶故得同如來加持法界宮尊特之身以第三三昧耶故令此身土皆如金剛與無量持金剛衆而自圍繞文此釋即明今三種身也初三昧耶明本地身即當經薄伽梵句也祕密身口意者聲字義云文字所在六塵其體六塵之本法佛三密是也平等三密遍法界常恒文六塵文字者所謂字門道具是加持身也法佛三密即本地身是加持之故云六塵之本即是此真言義也第二三昧耶明加持身及其住處也是當經住如來加持廣大金剛法界宮也問何故法界生云法界宮尊特身耶答法界者即本地也故中胎藏亦名法界藏生謂生起即加持

流出義也謂從本地身而流出加持身即法界生義也加持尊特者即他受用身對當機衆而說法故故當段下釋云從心王毘盧遮那現加持尊特身又入祕密曼荼羅位品云內現意生八葉大蓮花王乃至其中如來世間最尊特身第十六八十釋云此上有一切人中尊即是毘盧遮那也此是行者自性無師智大毘盧遮那佛非從外來也文中尊者亦對機之稱即他受用身也法界宮者即受用身是加持身之所住土也第三三昧耶明其眷屬即當一切持金剛者皆悉集會也夫此經所宗正在三三昧耶故下釋身語意平等句云平等句法門即此經之大意也又故經初明教主及住處其眷屬者以意此表一經之大意故疏主以今三身釋三種三昧耶也兩文相對教主之義甚明著也凡經疏始終明其佛身唯有本地加持二身更無四身說故或云自證之本加持之迹或云不思議法界種種方便道或云權智不思議等皆明本地加持不思議二諦也是以竊惟疏主意應言以不二加持身而為教主不二者即不思議一諦謂全本地流出于外而對群機稱為加持非離本地別有加持也故次疏云既從遍一切處加持力生即與無相法身無二無別文第二十卷二十七云若如來但住自證之法則不能度人何以故此處微妙寂絕出過心量說何示人耶故漸次流出漸入第一院次至第二院次至第三院雖作如是流出不離普

門之身。其八部之衆皆是普現色身之境界也。若就機情而說。則三重境。從深令至淺。乃至世天眞言義淺。但是應身道。方便未究竟也。若開實性。卽世天眞言與大日如來。何相異耶。云又第三十九云。又令普現隨類身而言。悉現如來身者。明本迹俱不思議。加持不二。豈欲令獨一法界作種種形耶。行者如是解時。觀毘盧遮那與鬼畜等尊。其心平等無勝劣之想。輟從一門而入。皆見心王。是故作佛事已。問。無二何故有二身別耶。答。若約佛則唯實相而無有本迹名。且約機感故強名爲迹。以對迹故亦強名爲本。應知本地加持。自性受用等名。唯在機感而佛則無矣。故起信論云。諸佛如來唯是法身理智相智之身第一義諦。無有世諦境界。離於施作但隨衆生見聞得益故說爲用。記釋云。若廢機感。如來唯是妙理本智。更無應化世諦生滅相。第十四云。此中云法界藏者。卽是如來所出之處。謂一切如來處在其中也。奮迅是流出義。是流溢義。如師子在深窟中安住不動。有時出穴頻申奮動。卽是其身本不動。今則離其常處而動故也。佛亦如是。安住如是甚深密藏之中。若非如來加持神力。則微妙寂絕不可得示現。今乃示現無盡身口意種種形聲。遍滿法界。卽是諸佛奮迅也。又解云。師子喻本地身。深窟喻自證。出窟師子卽是本初在窟師子更無異體。但出不出爲異耳。重按三昧耶者。是時義。對世間迦

羅時。所謂越三時。遍滿如來之日加持時故。卽平等時也。第一所謂遍一切處作大照明。無有內外方處晝夜之別。是云加持之日。又三昧耶具四義。所謂平等者是本地法身。第十三十一釋。入佛三昧耶。亦三迷者謂佛三身。謂法報化合爲一身。教化衆生也。亦體同。阿字之門云云。三身卽三密故。所謂法佛平等三密謂之平等。平等卽法身也。本誓者謂自受用也。第一卷云。爾時世尊。往昔大悲願故而作此念云。應知憶念往應他衆生除垢障也。驚覺卽變化身也。謂現釋迦師子身。驚覺衆生隨眠也。四身卽三昧耶四義故。以三昧耶釋教主義意在。于此。又三昧耶者曼荼羅義。曼荼羅者所謂無盡莊嚴之迹。無量加持身也。應思之。又密教意說法有二。一自受法樂說。二他受對機說。自受法樂說者。具如上引文。問。自受法樂說者本出金剛頂經。今經疏中終無其說。答。雖不言自受法樂。義自在焉。前所引第九卷。明本地身。云身口意平等身。既具三密平等身。豈無說法乎。又第二十卷云。法身而有自在神變加持。此不足疑也。乃至廣舉金剛頂說畢云。然常途說法。或云法性。或云法身。寂靜如空。無所動作。都不說具足如是力用。以爲凡起神變。皆是有爲之心三昧之力。而不言法體。如是此其未了也。又既簡常途法身寂靜如空。而明具自在神變。其有說法不言

可知。又經云。越三時如來之日加持故。文越三時者。正指自證。卽與祕經說同。祕經云。自在威力常於三世不壞化身。利樂有情。無時暫息。云云。請見雖不言。自有其義。是以宗家深探經疏意。成立法爾常恒說義也。此經開題云。此經總有三本。一法爾常恒本。諸佛法曼荼羅是也。云云。法爾常恒者。卽指自證說。卽所謂常於三世無時暫息是也。然云法身無形自證無言者。不得疏家宗家意也。第十二十一云。大決定心歡喜說名內心處者。此心梵云實多。是應知心也。又次千果太者是處中心也。如二乘入道。亦先須得決定心。此決定心卽三昧也。猶得決定心故。心得悅樂。卽是內心自證現法之樂也。猶有定故。卽生寶知見。然三乘各有定深淺不同。今此中意言。若能證此心處心中之心。此卽謂卽是如來大決定心。此猶有此定故得入阿字門。發心入阿字門故。卽能了知眞言行與之與。果有是也。又此釋門心。自證心爲內心自證現法之樂者。卽自受法樂也。二他受對機說者。卽加持身說法也。前自證說者。自受法樂唯佛與佛境界故。衆生不能以此蒙益。是以加持方便。而如自證演說妙法。卽所謂十萬頌本是也。而古義云。自證說法。新義談加持門說。各執一義。今合二說終不相離。可謂圓滿矣。此二說同而異。異而同。何者。若約能化。加持說時卽自證說。越三時如來之日加持。故云累而同。若約時間。全本地作加持說。故云同而異。然若執此則失彼。豈得稱不

等法門乎。又明曼荼羅亦有自證加持二種第三卷十五丁云。今此中妙法蓮華曼荼羅義。毘盧遮那本地常心。即是華臺具體。四佛四菩薩醍醐果德。如衆寶俱成。十世界微塵數金剛密慧差別智印。猶如聚雲。十世界微塵數大悲萬行波羅蜜門。猶如華藏三乘六道無量應身。猶如根莖葉發障相間。以如是衆德輪圓周備故名曼荼羅也。然以如來加持故。從佛菩提自證之德現。八寶中胎藏身。從金剛密印現。第一重金剛平等諸內眷屬。從大悲萬行現。第二重摩訶薩埵諸大眷屬。從善門方便現。第三重一切衆生喜見隨類之身云云。此二種如本地本地加持二種曼荼羅也。於本地自證中有如是無盡莊嚴恒沙萬德以莊嚴法身。是云自證。以此爲所依而流現加持曼荼羅也。

次就文解者。經云薄伽梵者總勝文也。薄伽梵即等者。別勝作釋也。薄伽梵者。上云今此宗中是能破義云云。能破即法身義也。圓覺略疏云。薄伽梵主成就也。涅槃云。能破煩惱名婆伽婆。即當斷德以顯法身。淨土說經法報不分非應化矣。故佛他經云。是薄伽梵最清淨覺。極於法界盡於虛空窮未來際。抄云。最清淨等四句。是眞身殊勝功德。盡虛空者橫也。窮未來者豎也。最勝疏云。此法身有二。一自性法身。二功德法身。今包合二。爲除煩惱等障。明爲得自性法身。爲具善法故。明爲得功德法身。即淨法界四智品總名法身。能證所證合名法身。

文今云。具字大因陀羅是自性法身即能破義。第十一丁云。大因陀羅者。此是金剛中之極剛者。能破金剛而金剛不能破彼。又是極黃色也。如此紫磨金色。此想阿字爲之名。金剛輪也。第十二丁云。如上所說。即是阿字門如來金剛性。而功德藏具足無缺。常住妙理之門也。即毘盧遮那本地法身者。釋薄伽梵三字也。今解此文有二。初明名義。次辨其法體。辨名義者。毘盧遮那者。先標佛體。具如上疏釋本地法身者。示其位也。先舉梵名者。恒羅步彌。此云本地。瑜伽論記第一釋本地分題中云。梵云恒羅。此云本。梵云步彌。此云地。地者生成住持義。乃至釋論解云。地謂境界所依。所行或所攝義云云。今解。本謂根本。對加持之迹故云本地。謂所依。能爲所依生。加持之迹故云本地。喻中云。大悲曼荼羅一切種子之所出生。即此諸乘無量事業所依止處。又唯識論云。法身者大功德法所依止故。佛地論云。力無界等功德法所依止故。文字護經第二說。十力無界等功德法門云。善提心眷屬若約人則此功德即三重曼荼羅諸尊也。能生三重諸尊。故名爲本。亦能爲所依故云本地。本地即地故。持業釋立稱也。又恒羅者。如如無始義。即是眞如眞如是萬法本。迷悟所依故。本地之本云恒羅也。又花嚴花藏世界之藏梵云多羅。大疏釋云。蓮花含子之處日之爲藏。文含子之處者。所謂花臺具體子即醍醐果德即是本地常心也。具如下引。又花嚴疏第六十六

釋多羅幢云。多羅此云明淨。幢者建立。表無著行依般若淨明立勝行故。文多羅是淨明義。所謂淨明法身。摩訶毘盧遮那者。即本地法身也。轉字輪品偈云。我一切本初本。號名世所依。地。難說法無等比。加特本寂無有上。不第二句明本義。第二句是地義。第三句即加持說。第四句明本迹不二義。第十二云。本初即無量義文壽量即中胎藏身也。法身者。法謂軌持。能軌持三重曼荼羅無盡莊嚴藏故名爲法也。身者名體依實三義。渭州最勝疏。丁三三者是教。身謂依義。體及積聚。如成唯識論第十解。又眞實義梁攝論云。身者名實不破壞名實。或相續名身。梁論三世諸佛相續不異。隨其所應自性法身通體依實三義名身。應化通五。異遍計故亦得名實。又非肉血之所成。故亦名爲實。若望自性法身而說。不得名實云云。此軌持法能爲諸尊體及依。其性堅實故。法即是身。亦持業釋也。又最勝疏云。眞如是功德法體。體即是身故法即身。無性釋云。法性即身故名法身。是持業釋也。文今亦如是。本地是三重諸尊功德法體。體即是身故。又本地法身相對作釋。本地即法身。亦持業釋也。因辨身名堅實義者。即與堅實義同。堅實者。所謂摩訶薩摩處。即衆生本心。第五釋內心妙白蓮云。此是衆生本心。妙法芬陀利花。祕密藏云。前所引蓮花成曼荼羅釋云。本地常心即花臺具體。故知本地者即衆生本具。不眞實心。迷之者名衆生。悟此者稱爲。

法身是以佛自證此心時明具一切衆生與  
吾不異起同體大悲是云加持護念所謂  
爾時世尊往普大悲願故而作此念者意在  
于茲矣

次辨其體者今此疏中本地與自證義有  
少異先辨其義次當指體本地者指毘盧  
遮那自體是與常途真如自體名爲法體同  
也第二十卷云大即人中惡業字是方便  
也此是毘盧遮那本地之身花臺之體超八  
業絕方處非有心之境界唯佛與佛乃能  
知之云云此文云超八業等故唯取毘盧遮  
那自體稱本地也次自證者心自證心名  
爲自證與常途所謂如智證如同是正明  
自受用成覺義故自證者並存理自性智自受  
二身也故上疏釋題成佛義云然此自證  
三菩提等即是自受成覺相也又第二十卷  
云云乃是故八業若是大日如來一體也  
若如來但住自證之法則不能度人何以  
故此處微妙寂絕出過心量說何示人耶文  
此釋與上然此自證中同然總指八葉中  
胎云住自證法中胎是理法身八葉即智法  
身理智冥合稱云自證所以知當段云毘盧  
遮那本地法身者正明自證義其體存理智  
二身也廣引文而明者第三云本地常心  
即是花臺具體四佛四菩薩醍醐果德如衆  
實俱成次明加持曼荼羅云然以如來加  
持故從佛菩薩自證之德現八葉中胎藏  
身文此文甚明指中胎八業理智二身云自  
證也最勝王經云唯有如如如智是名

法身前二種身應化二身是假名有此第三身是

眞實有爲前二身而作根本即本地身離法如

如離無分別智一切諸佛無有別法疏釋

云明得法身如如即自性法身如如智即

四智品又云即淨法界者四智心品總名法

身能證所證合名法身文花嚴大疏第六十

經云何是佛地疏釋云言佛地者即智德

分位妙云分位然體不出五謂清淨法界及

與四智以斯五法說大覺性具如佛地經

及彼論說然要唯有二無所不攝謂眞理

妙智融而無二是諸佛地妙具如佛地經者

即五法攝大覺性謂一眞法界四智菩提又

論第一釋佛地名云地謂所依所行所攝即

當折說清淨法界大圓鏡智平等性智妙觀

察智成所作智受用和合一味等事是佛所依

所行所攝名佛地然應唯二下第四攝五

爲二五法之中四是智故金光明云唯有

如如及如如智獨存名法身故融而無二

者五攝二爲一謂無有智外如爲智所

證亦無如外智能證於如故融無二又融

無二者總攝五節爲無障礙如來地矣文解

云所謂佛地者即本地也五法大覺性者即

五智五佛攝五爲二者所謂花臺具體及醍

醐果德即理智二法身也攝二爲一者當段

即其義也謂攝中臺理智二身總云本地法

身應知本地法身者如智證如即是自證

境界也又攝二爲一者以余觀彼唯歸阿

字一實諦也故第十三云又祕釋此中阿字

即佛本身又云阿字即諸佛法身應知阿

字即本地法身故毘盧遮那以此一字爲眞

言也驗地本地法身者即毘盧遮那自證境

界自受法樂位故微妙寂寂出過心量故次

現加持身他受用而對群機也若就四身明

之自性受用合爲本地於此位受現法樂

名自受法樂二教論云自性受用理智法身

自受法樂故說內證智境界云云即合此二

身爲本地身又理趣經教主成就薄伽梵句

具四種殊勝德即四智也經云一時薄伽

梵成就殊勝一切如來金剛加持三摩耶智

大圓已得一切如來灌頂寶冠爲三界主平等性智

已證一切如來一切智智喻伽自在妙觀能

作一切如來一切印平等種種事業成所作智又前

所引佛地經云是薄伽梵最勝清淨極於法

界盡於虛空窮未來際文是亦即當四智

也應知今薄伽梵義准須具四德已具四

德即理智二法身也次云如來下釋如來加

持四字是明教主住處二種成就如次佛身

土也如上所引第九所釋第二三昧耶中所

說法界宮尊特身是也第九釋眞言云達磨

默觀是法界義薩婆婆嚩是自性亦名本性

句痕是我義其句義云我即法界自性文解

云法界自性者即本地身我者佛之自稱即

加持身也以本地加持無二無別故云我

法法界自性又云含生義故云法界

生眞言從法界本地而生即加持身也又法

界自性者即廣大金剛法界宮故此眞言亦

含住處義故疏云如來加持法界宮尊特身

也又尊者即娑婆娑婆即衆生心土故第十

八十二云。於此妙花布地胎藏世界。言於此即此素詞世界也。妙花布地胎藏世界即衆生心地。在因位。故指云素詞。素詞即娑婆世界也。

次解文者。經云。住如來加持者。直見翻經似薄伽梵爲能住。如來加持爲其所住。而梵本不爾。故疏依梵經而釋。所以加持身爲能住。受用身爲所住。若依翻經則無受用身。是亦恐依梵本而釋出耳。舊解不解此等義。故真依翻經而解疏釋。故云本地爲能住。加持爲所住等。讀種種文點而取義。故皆不當也。今先訓文云。次云。如來是佛本地。加持身其加持身所住處名。佛本地受用身。即以此身受用身爲佛本地。加持住處。如來心王。加持身諸佛住。而住其中。受用身意明。如來者指加持身體。是佛加持身者。明加持身是如來稱號。如來即加持身。持業釋也。然云佛加持身即明本地加持不相離也。問。佛及如來爲何異耶。答。佛是本地之稱。如來即加持之名也。下疏釋佛陀義云。然此宗中佛陀名覺。是開敷義。謂由自然智慧遍覺一切法。如盛開敷蓮花無有點污。此文正明如智證如即時心運開敷中胎毘盧遮那四方四佛顯現以喻明之云。如盛開敷蓮花等。故知佛者是本地之稱也。又第十一云。初觀本尊。今但觀佛文是即對世間成就見心外覺明。第二正覺心佛顯現。是云觀佛。佛即本地身也。又下疏釋如來義云。但他是如義。偈多是來義。知解義。說

義。去義。如諸佛乘。如實道來成。正覺。今佛如是來故名如來。凡有來去說默者。是從緣起法。故知如來者即加持之稱也。又上明加持相云。緣謝則滅機興則生。即此義也。加持者。梵云。阿耨多羅三藐三菩提。尊真言釋云。一字如來之體。是六神通義。見六通即是加持用。故知。中具佛加持身義也。前所引花嚴大疏云。何佛地。次文云。云何諸佛加持。疏釋云。佛加持者。謂佛勝力任持令有所作。乃至然不出三類。一如加持化身及舍利等。二。如加。者城。入火不燒等。三。如加。非情作佛事等。此與神通寬陋不同。謂六通中唯神境一有加持故。今此加持即是神力。今此中亦爾。本地勝力任持加持身令有所作也。是以應化所作依本地勝力之任持故。能加勝力。名爲加持。加持之身。依主受名也。上疏云。神變加持者。舊譯或云。神力所持。或云。佛所護念。文是明本地護念。即能加持也。又云。然此應化非從毘盧遮那佛身或語或意生。於一切時處起滅邊際俱不可得。譬如幻師以呪術力加持藥草。能現種種未曾有事。五情所對悅可衆心。若捨加持然後隱沒。文是明所加持相可具。次辨加持身體者。如上辨明自性自受用合爲本地身。故加持身者他受用。故第九卷云。如來加持尊特身。尊者非他受用而何也。最勝王經云。如實相應如如如智本願力故是身得現。具三十二相八十種好頂背圓光。疏釋云。二。本十

此現身也。言如實者即真如也。相應者。能證所證俱無。二取名爲相應。相應相似義。此是總句。如如如智是別句。二空真性重名如如。達二空智名。如如智。本願力故者。明現身所由。智境兩如都無分別。因何現身。由本願力故。成唯識論云。由昔所修利他無漏純淨佛土因緣成就等。五既由昔現身品然。問。此應身二受用身是何何身攝。答。他受用。何以得知。答。略四證明。一此文云。如如如智本願力故。是身得現。三十二相八十種好故。若自受用功德相好皆悉無邊故。二下云。二身假名不實。念念生滅。不定住故。數數出現。自受用身非數數出現故。三下云。第二佛弟子一意故現。一相。自受用身非對弟子故。四下云。應身非化身故。是地前身故。問。若他受用云何下云。應身者。從無始來相續不斷。一切諸佛不共之法能攝持故。衆生無盡用亦無盡。他受用身既現滅度如何得言無始相續。不共之法能攝持故。答。言相續者。約多分說。不同化身多百千劫始一現。此文所明即與上然此自體中釋同也。上疏云。爾時世尊。往昔大悲願故。此作此念。若我住如是境界。則諸衆生不能以是蒙益。是故住於自在神力加持三昧。普爲一切衆生示種種諸趣所喜見身云云。請見彼此全同。依往昔大悲願力而生。即是他受用身也。又般若寺所謂文字具足身者即此加持身也。故第七云。此聲字即是諸佛加持之身。聲字即

字門道也。具身加持者。予前解云。具三十二相義。即與最勝王同。以此等義故知。加持身者他受用身也。其所住處下釋經住字。其所住處者。經住言通能所住故。是先明其所住也。其者指能住加持身。是加持身所住之處。故下疏云。以自在加持神心所宅故。等名佛受用身者。示住處體。是此住處亦是本地身之所。加持住持故。云佛受用身。故第九云。如來加持法界宮尊特身。又如來加持言通身上。故上云佛加持身。今亦云佛受用身也。佛之受用。受用即身。二釋可知。夫住處者。能住如來所受用。故云受用。然云身者。下疏云。上談金剛法界宮。即是如來身等云云。意明國土即如來三昧耶身故云身也。即下所謂廣大金剛法界宮也。下疏有二釋。約常途義。指摩醯首羅天宮。是十住菩薩住處故。約其能化則他受用上也。又云。今此宗義以自在加持神心所宅故名自在天宮也。謂隨如來有應之處無非此宮。不獨在三界之表也。又是約深祕。若依此義。住處即行者本具心蓮花藏也。且如行者於瑜伽中。以自心為感佛心為應。感應因緣於自心鏡曼荼羅中。而毘盧遮那本尊顯現。是云加持神心折宅也。第十一十六釋第二正覺句云。於鏡漫擊羅大蓮華王座。行者心也。深遠住三昧者。又此鏡中如有寫像。觀此窟甚深中有。如來在此窟中深遠而坐之也。總持髮髻冠無量光圍繞離妄執分別。本寂如虛空。於彼中思惟作攝意念誦。一月

修等引持滿一落又。於中作如是觀。是名真見佛也。今曼荼羅中胎毘盧遮那即表此義也。故第五云。十八從此實相花臺中。行者表大日如來加持之相。其義已如前釋。又因辨前者指第四所釋白壇曼荼羅中也。白壇曼荼羅者。所謂第六夜所授三昧耶戒壇也。即是表行者所具本性尸羅。故第四釋中胎尊云。然後觀在寶蓮臺寶王宮殿。於中敷座。座上置白蓮花臺。以阿字門轉作大日如來。又白蓮花者即本性尸羅。亦即所謂內心妙白蓮衆生本心如法芬荼利花。即是加持身所住處也。是行者於瑜伽中感應道交所見尊故云。受用身受用是相應義亦食義也。第十八二十釋百字果相應品題云。右百字果受用品。謂隨一二門有相應著受用也。文其相應者。即相受用義也。何者。若約行者。則佛為所受用。行者感見自受用故。此佛名為他受用身。即為他衆生所受用故。他受用亦名食身。為他所食故。食即受用義也。若約佛身。行者感心為所受用。佛來應住行者心故。即是行者為佛所食也。薩婆多律攝第九云。有食家者。女是男之食。男是女之食。謂男女交會時。更相受用故名有食。又住處梵云。即今受用義。食義。果義。第三云。二十僧坊梵音毘訶羅。譯為住處。即是長福住藏。白衣為長福故。為諸比丘造房。令持戒禪定惠者得庇。禦風寒暑濕種種不繞益事。安心行道。令壇越受用施福。日夜常流無有斷絕。故名住

處也。又受用施福者。即中舍受用義可見。又第二十卷云。次花開敷云。阿彌陀何也。此是受用佛。即是成。大果實受用其果。無量不思議現法之樂。皆得名也。又大乘莊嚴論。他受用亦名食身。故知果及與食皆受用義。果云。食云。無量壽種子。應知住處即受用義也。而實行者心佛。坐於行者心蓮臺上。不從外而來也。故云。心佛顯現。經第五入祕密品云。內現意生八葉大蓮花王。抽莖敷葉綵綯端妙。其中如來一切世間最尊特身。疏第十六釋云。此上有一切人中尊。即是毘盧遮那也。此是行者自性無師智大毘盧遮那佛。非從外來也。又第十一云。於中置字。見此阿字已。即轉此字作毘盧遮那本尊之形。即是自身現同本尊之像。其像一依本印而作也。此佛通身有光。是即菩提心中所具實相之佛。猶淨瑠璃中內見真金像。非同餘心數中妄想也。當知如是見者即是見心實相之佛。又第十二丁遍照佛利者。以此慧光普照無量法界一切有緣應度者。無不善現其前。以所慧見之身。稱機說法。咸令得入如是阿字之門也。諸佛剎即無餘世界也。此世界者即是淨心之立。金剛國土者即是金剛法界宮。所謂如來有應之處也。問。今正明說經會處。云何指行者心土乎。答。凡諸經中。六種成就表。一經大意。於中住處即表行者心土。且如法花會場靈鷲山。靈鷲梵中含義。即是妙法蓮花之體表。

一切衆生本心妙法芬荼利花。所謂我淨土不毀常在靈鷲山者即此義也。今此經所說廣大金剛法界宮亦復如是。即表心土也。凡諸佛法身遍滿法界常恒說法。故祕經云常於三世不壞化身。利樂有情無時暫息。又智度論第九云。三法身佛常放光明常說法。而以罪故不見不聞。譬如日出盲者不見。雷震振地聾者不聞。如是法身常放光明常說法。衆生有無量劫罪垢厚重不見不聞云云。若修行者三密相應無明除滅則見心佛。猶如暗夜無雲仰觀衆星。所謂廣大金剛法界宮者。正表此義。故第六云。三時當知此中偈頌如是無量剎塵。非世間結集經卷所能具載。然諸行人若深入瑜迦境界三昧時。自當了了聽聞如正說三時如來之口。其正說時與今日二時無異。見是異者名為無明無明豈開見心佛乎。疏示此義云。如來有應之處無非此宮也。若欲即今感應道交見心佛者。即是正說時也。然般若寺解受用身云。其所住處即通受用變化身云云。賴瑜泉寶等諸師多皆同此。恐非疏意也。疏云。加持身云。受用身如次指身土。又第九釋甚分明也。然釋受用身住處云。應化身佛身下所謂如來有應之釋云。何消乎。即以此身等下。正明受用身為住處也。此身者指受用身也。為佛加持住處者。是此住處。亦從本地之加持力而生故。云佛加持住處。第二三昧耶中云如

來加持法界宮是也。如來心王下。別釋住字。如來者加持身。加持身即心王故。如來即心王。持業釋也。然加持身亦有多種。今明中胎毘盧遮那加持身故。簡心數尊云。如來心王。下疏云。心王所住處必有塵沙心數。以為眷屬是也。問。下云心王毘盧遮那現加持尊特身。心王者明指本地。何故今云加持身。答。既云心王毘盧遮那毘盧遮那言多指本地身。今云如來心王不言毘盧遮那。如來加持身稱號也。夫不動本地而住加持。名為加持身。本地加持而實一體無別故。但云心王。心王稱號即通本地加持也。然演密云。心王如來者。如來是所住。心王為能住云云。此師意。如來為所住。心王為能住佛。是依下疏云。上說金剛法界宮即如來身為此解。設義須爾云。何讀文而成此義耶。讀者應思之。諸佛住而住其中者。十四本諸佛上有如字。今恐脫之。此中明諸佛住相。是佛佛道同故云。諸佛佛者本地之稱也。加持住相與本地不異故云。如諸佛住。夫法身無住為住。住無住相。今加持身亦復如是。故下釋師子座云。上說金剛法界宮是如來身。次云大樓閣寶王亦是如來身。今云師子座當智亦爾。能住所住皆加持身故悉云。如來。何為能住何為所住。住於無能所中。而示能所。謂之無住而住。按此住梵言應是<sup>最勝住也</sup>。最勝住也。勝也。又<sup>提攝陀羅尼</sup>是解脫義。其解脫即佛具足故。而<sup>具足</sup>即佛住也。又<sup>具足</sup>是第一義諦

故。上云無所住而住下云妙住之境。第一義住即佛住也。祕密曼荼羅品如來信解願力所生。法界幢輻大蓮花出現如來法界性月。安住其中。隨諸衆生種種性欲令得歡喜。具如第十六卷釋。第一義身安住其中。即是諸佛住而住其中。能住所住俱第一義諦。是云無所住而住即佛住也。既從遍一切處下。明本地加持不二義也。遍一切處加持力者。即本地法身之加持力。上云爾時世尊往昔大悲願故等。即是也。遍一切處者。即法身之異名也。第六<sup>三</sup>釋菩提實義偈中云。如實相智生者。心之實相即毘盧遮那遍一切處也。第十七云。乃至以此阿字法體常遍一切處故。若能如是相應。即同毘盧遮那遍一切處也。又起信論云。諸佛法身平等遍一切處。無有作意故說自然。但依衆生心現。衆生心者猶如於鏡。鏡若有垢色傷不現。如是衆生心有垢法身不現故。生者正明加持身。生起即加持義也。謂全本地體現加持故。云即無相法身無二無別。所以加持身亦名遍一切處也。自字號遍一切處<sup>具如</sup>。又第十一<sup>三</sup>稱自字云。諸佛一切處光孝也。自字是日光遍照王毘盧遮那加持身。所謂字門道具足義也。起信用大章云。自然而有。不思議業。種種之用即與真如等遍一切處。又亦無有用相可得。何以故。謂諸佛如來唯是法身智相之身第一義諦。無有世諦境界。離於施行。但隨衆生見聞得益故說為用。與真如等者。即無

二無別也。第二十卷云。次即入中惡長聲字是方便也。此是毘盧遮那本地之身。華臺之體。超八葉絕方所。非有心之境。唯佛與佛乃能知之。本地爲念。本誓開示大悲藏。普引衆生入佛慧。故復以加持神力普現身口意。遍滿生死中。當知此即是方便也。加持又下疏釋。方便究竟句云。即彼萬行所成一切智智果說名方便。本地內具方便。故悲願方便之業。即是利他。是以梵音即波娜亦名發起。如從種子生果。果還成種。故以爲名也。此等文明直現。本地平等三密而遍滿生死中。名爲加持身。本地三密外別無加持三密。加持三密即本地三密。故云無二無別。予前云。以不二加持身爲教主者。意在于此。而自在神力等者。謂法身加持用也。第二十卷所謂法身而有自在神變加持即是也。念一切衆生等者。即加持住處。故結云。即此所住名加持處也。身密語密等。即加持身三密。所謂普現身口意。遍滿生死中是也。前所引第九卷入佛三昧耶釋云。得入如來祕密身口意平等身。今明不動本地平等三密而示加持三密。故云見身密之色等。次又釋歎加持住處故等者。廣大者。先歎法身普遍德。上云。遍一切處是也。金剛法界者。正指住處體也。金剛者謂智法身。云金剛喻實相智。法界者謂理法身。故云法界者。廣大金剛智體。智體即理也。宮者正明處義。故云妙住之境。心王所都。廣大者謂五大故。五色印云。廣大法界印。是故以五

色畫作名爲大曼荼羅也。金剛智者智五大即月輪質多心也。法界者理五大即蓮花。不心也。謂之廣大金剛法界宮也。第十二十一廣明三心相畢云。若淨此心即曼荼羅處。不從餘處來也。又解云。摩訶薩意處名爲曼荼羅處。曼荼羅處即加持住處也。問。前釋本地身云。理智二身。與此住處爲有何異耶。答。迷此心處者名爲衆生。悟此心處者稱云諸佛。諸佛衆生體性同一。因果爲異。佛雖自悟衆生尚迷。未得名爲遍滿成就。是以酬昔悲願現。加持身。普度脫於無餘衆生。衆生有感則隨應現。猶如月現於清水中。應知本地即是已成佛。衆生即當成佛。令其當機爲已成者。正是加持身之功矣。若約常途義。隨無明卷別見佛色相故。名爲隨染業幻也。今此宗以加持力。令應度者具法身色相。稱云加持身。故云如來金剛之幻。如來金剛幻者即所謂不壞化身。是以本地加持及與衆生。用身一體無別。故云。若見加持身則見本地身。見本地身則行者平等智身。以要言之。隱覆名衆生。顯現稱法身。但以隱顯爲異。更無異體。前引方便釋中。種子是衆生。果者即本地。果還成種有爲加持身。應知此三展轉因果而無別體也。門。宗家意云何。答。宗家依金剛頂經自受法樂說而直解。今經未曾欲依疏家而因循矣。故開題云。至如法界宮中。祕王扣寂之日。自在殿內已開庫之朝。發心殿而示珍

財除重關。以受法樂云云。意明自證境界無對機故。金剛薩埵持於自性法身內證法門。示現鐵塔於南印度。而待龍猛之開顯。而後流傳於閩浮提。故談其教主即自性法身也。又二教論云。問。顯密二教其別云何。答。他受用身隨機之說謂之顯也。自受用法性佛說內證境是名祕也。此釋明著以他受自受隨自隨他。判二教異。故與疏釋其義永異。各各別傳而已。享保十四年己酉十月日。沙門Q到代天保十四年歲次癸卯九月十一日寫功畢。老乞士隆瑜七十一。

No. 2458

眞言宗未決文

沙門德一撰

- 第一結集者疑
- 第二經處疑
- 第三即身成佛疑
- 第四五智疑
- 第五決定二乘疑
- 第六開示悟入疑
- 第七菩薩十地疑
- 第八梵字疑
- 第九毘盧舍那佛疑
- 第十經卷數疑

眞言宗未決文

德一述

結。集疑者。大毘盧舍那經初云。如是我聞。

今疑。此經釋迦如來滅度後八百年時。毘盧舍那佛自對普賢執金剛手等。而說。爾時阿難迦葉等久已滅度。誰言我聞。若言龍樹普賢從普賢口傳龍樹。如何龍樹稱我聞。若言普賢我聞者不爾。普賢菩薩非二乘凡夫肉眼所能見。如何交雜人間結集。

經處疑者。毘盧舍那經初云。薄伽梵。金剛法界宮說此經。今疑。金剛法界宮爲自受用淨土。爲他受用淨土。設爾何失。一。俱有失。若言自受用淨土者。亦有二失。一下位見失。一處不遍失。所言下位見失者。自受用土非下地菩薩所能見。如何金剛手等諸大菩薩皆悉雲集共見共聞。所言處不遍失者。一行師疏云。此宮是古佛成菩提處。所謂摩醯首羅天宮是也。自受用土周遍淨法界。何別指智處。若言他受用淨土者。此亦不爾。何以故。經云。法界者是眞如名眞如理宮。無處不遍。如何別指摩醯首羅天王宮。此疑未決。

即身成佛疑者。龍樹所造發菩提心論云。今眞言行人能從凡人佛位者。亦超十地菩薩

境界。亦眞言行人三行爲因。即身成佛。一者行願二者勝義三者三摩地。今疑。此有二失。一行不具失。二闕慈悲失。所言行不具失者。凡菩薩雖無量行。總攝六度。四攝悉盡。今眞言行人。修因行雖列三名。而總是觀行。此止觀行於六度中。唯靜慮波羅蜜多。非餘五度。爾則唯行一度。不行餘五。全闕四攝。闕行成佛。此則不可也。闕慈悲失者。凡諸菩薩慈悲爲母。方便爲父。具受五生。凡諸菩薩。除其生者。諸佛受大身等。隨類生者。人等衆中受。其類生者。大勝生者。富貴自在。種族中受。其等。增上生者。十有五果等。最後生者。成正覺。身久輪轉生死。恒誓我度一切衆生。皆令入無餘涅槃。而眞言行人。遺棄衆生。自先成佛。慈悲何有。亦何。一乘自利行。故涅槃經云。自未得度。度他。又華嚴經毘盧遮那品云。大威光菩薩說。願云。本願。往昔諸佛所。一切皆承事。無量劫修行。嚴淨諸刹海。捨施於自身。廣大無涯際。耳鼻頭手足。及以諸宮殿。捨之無有量。嚴淨諸刹海。能於一一刹。億劫不思議。修習菩提行。嚴淨諸刹海。普賢大願力。一切佛海中。修行無量行。嚴淨諸刹海。爾時一切功德。如山須彌勝雲。佛爲大威光菩薩說。願云。海一刹中。修行。嚴淨諸刹海。如海見於我。當獲如是智。一一微塵中。無量劫修行。彼人乃能得莊嚴諸佛刹。爲一一衆生。輪迴經劫海。其心不疲倦。當成世導師。經既說。毘盧遮那佛因行云。無量劫修行。能於一一刹。億劫不思議。修習菩提行。一刹中修行。經於刹摩劫。一

微塵劫。行。彼人。能得莊嚴諸佛刹。爲一一衆生。輪迴經劫海。其心不疲倦。當成世導師。此是明。毘盧舍那佛因果滿。今眞言行人。唯修觀行。從凡位入佛位者。超菩薩十地行。此是龍猛菩薩。何背佛說。信菩薩語。此疑未決。又釋摩訶衍論第七云。證發心者。從淨心地。初地。乃至菩薩究竟地。第十證何境界。所謂眞如。如智名爲法身。是菩薩於一念頃。能至十方無餘世界。供養諸佛。請轉法輪。唯爲開導利益衆生。不依文字。或不超地。速成正覺。以爲怯弱衆生。故。或說我於無量阿僧祇劫。當當成。以爲懈慢衆生。故。示如是無數方便。不可思議。而實菩薩種種性根等發心則等。所證亦等。無有超過法。以一切菩薩皆證。阿僧祇劫。故。但隨衆生世界不同。有所見聞。根欲性異。故。示所行亦有差別。准此論文。天台宗所言。即身成佛者。謬執菩薩示現之文。以爲眞實菩薩之行。發菩提心論與此摩訶衍論。俱龍樹菩薩所造。豈有相違哉。是故當知發菩提心論所言。今眞言行人。能從凡入佛位者。亦超十地菩薩境界者。依菩薩示現行而說。非實菩薩。而彼眞言天台二宗學徒。不善推究。已宗所依經論。妄立別宗。云。即身成佛者。遠諸論誤。後學徒。諸有智者。勿認依學。五智疑者。發菩提心論云。東方阿閼佛成。大圓鏡智。南方寶生佛成。平等性智。西方阿彌陀佛成。妙觀察智。北方不空成就佛成。所作智。中央毘盧舍那佛成。法

①集十(者)②薄伽梵③住淨伽梵④界十(法)⑤證十(有)⑥四攝⑦一⑧飢十(饑)⑨(身)⑩五二王⑪(同)十二⑫(先度)⑬他⑭云二言⑮(功)⑯(刹)⑰海⑱(經)⑲海⑳汝㉑(修)⑳十行㉒(既)㉓十度㉔(中無量)㉕(乃)㉖能㉗菩薩二說㉘如十(以依轉說爲境界而此證者無有境界唯眞如)㉙成十(佛道)㉚攝二能㉛(行而)㉜㉝二證

界智。即真言如理。今疑此有二失。一諸佛智不平等失。二餘佛無智失。所言佛智不平等失者。一切諸佛各具五智。無有一佛不具五智。此經云。別五方佛各成一智。不成餘四智。此即違唯識佛地等諸論說。一切諸佛各具五智。若言隨偏增各一智。實俱成智者不爾。何以故。諸佛之智有勝劣失故。若彼五智體用無差別皆同不殊者。可如何。會五智各有差別如何偏增。何者大圓鏡智現自受用身土智。平等性智現他受用身。成所作智現變化身土智。妙觀察智居大衆中說法決疑。如身上智。攝論唯識等說故。然第五法界智是真如理。智體性故名智實無智用。但如毘盧舍那佛。唯有智性無四智用。餘四方佛各有一智用。闕四智體用。即諸佛智有勝劣失。所言餘佛無智失者。且如娑婆世界有十方佛土而圍繞之。此中四方佛各成一智。餘四維上下此六方佛成何智耶。此疑未決。

決定二乘疑者。發菩提心論云。決定二乘之人雖破人執猶有法執。久成果位。以灰身滅智趣其涅槃。如大虛空湛然常寂。難可發生。要待劫限等滿方乃發生。今疑。此文即有自語相違失。何者。既云灰身滅智。如大虛空。即亦云要待劫限等滿方乃發生。一何相違。滅身智何以爲因更發生身智耶。佛性論云。因盡果未名有餘涅槃。因果俱名無餘涅槃。既灰身滅智如虛空。何以爲因更復發生耶。無因生者非釋種故。

又智度論第一百卷云。入無餘涅槃不復更出。彼智度論此發菩提心論俱龍樹菩薩造。何故智度論不復更出。此發菩提心論更待劫滿方乃發生。豈菩薩造二論而一論說。出一說說不出耶。此疑未決。

開示悟入疑者。發菩提心論注云。准毘盧遮那經疏釋。又將阿字配解法華經中開示悟入四字也。開字者開佛智見。即是菩提心義也。示字者示佛智見。是菩提行義也。悟字者悟佛智見。是證菩提義也。入字者入佛智見。是涅槃義也。今觀注意。初發菩提心。次修菩提行。次證菩提果。後乃入涅槃。今彼毘盧舍那經疏是一行開梨所造。依何經論文解開示悟入耶。此即違法華論。彼以三番義釋開示悟入不當一番。如何會釋耶。此疑未決。

菩薩十地疑者。毘盧舍那經第六卷云。何爲如來。云何名菩薩。佛告言。樂求彼菩提名菩提薩埵。成就十地等。後成佛。四十力智故名。如來。准此經文。眞言行人。修十地行後多成佛。如何發菩提心論云。超十地菩薩境界。又華嚴盧舍那品云。往昔爲大威光菩薩時。十地行後方作佛。又十地品是毘盧舍那因行。又梵網經云。我百劫修行是心地。方成等正覺。故號我爲盧舍那。又上卷所說十地。是盧舍那佛爲菩薩時所修十地。是諸經教是盧舍那所說。彼所言從凡入佛位者是龍樹語。如何背佛說信菩薩說。此疑未決。

梵字疑者。學眞言徒傳言。梵字是非非外道作。非佛所作。法然而有。但佛所顯示。今疑。問曰。法然有者。何等而有。爲無爲有爲耶。彼答曰。非有爲非無爲。但佛說顯耳。我疑問曰。有爲無爲所不攝法。是無體法。此無體法三也不生。如鏡角等。如何佛說顯令有詮用。文被文字是翰墨所書。現是等色法。是色等之有爲法。非無爲法者。可如所言何非有爲法。又道倫師所造瑜伽疏第五云。劫初起梵王。則造一百萬頌聲明。後慧命滅。帝釋復略爲十萬頌。次有迦單。沒羅仙略爲一萬二千頌。次有波膩尼仙略爲八千頌。今現行者唯有後二前之二論。已滅沒。又開釋迦論一千五百頌。然護法菩薩造二萬五千頌。名雜寶聲明論。西方以爲聲明究竟之極論。盛行於世也。是名聲明根本。名號者。劫初時梵王於一法皆立千名。帝釋後減爲百名。又減爲十名。後又減爲三名。總爲一品。又西域記第二云。詳其文字。梵天所製。原始垂則。四十言也。準此等文。彼梵文字實是翰墨之所造畫。何故云法然而有此疑未決。

毘盧舍那疑者。疏云。說此經佛即毘盧舍那佛本地法身。今疑。所言本地法身者。不過理智智二之法身。此二法身不十地菩薩之所能見。如何執金剛手等皆悉雲集共見。毘盧舍那佛。共聞受其所說經。若言法身說法者爲誰說法。若爲十地機說法者不爾。他受用身應無用故。若爲二乘凡夫

①經二論 ②[失]一 ③[會]一 ④身十(上智) ⑤餘二論 ⑥久十(久) ⑦寂十(有定性者) ⑧既二即 ⑨[如]一 ⑩既等三 ⑪未十(盡) ⑫俱十(盡) ⑬[發]一 ⑭出二生 ⑮說二論 ⑯[即]一 ⑰後十(方) ⑱[十力一佛]二十三 ⑲非十(梵天作) ⑳文二又 ㉑則二創 ㉒沒二設 ㉓又十(有) ㉔問二問 ㉕[文]一 ㉖[是]一 ㉗那十(佛) ㉘(不)十二 ㉙[二]一 ㉚[音]一 ㉛[十地]一 ㉜[若]一

說法者此亦不然。變化身應無用故。此疑未決

經卷數疑者。開元釋教目錄云。毘盧舍那經七卷。善無畏三藏譯。今彼經攬其文句。毘盧舍那如來對。金剛手等菩薩三十一品。此即第六卷未載。屬果品。終行云歡喜奉行。是以明知止剌。初六卷是毘盧舍那佛所說。彼第七卷此是誰語。若言是毘盧遮那所說者。何故彼第七卷初云。稽首毘盧舍那佛。准此文知。彼第七卷是人所作。非佛所說。此疑未決

第十一鐵塔疑者。習真言宗徒傳云。真言宗所憑據論是釋迦如來滅度後八百年。龍猛菩薩入南天鐵塔受金剛薩埵。問誰傳如是為有文傳。為是口傳。耶。答曰。金剛智說。又問。若金剛智三藏說者。又疑為是口傳。為有文傳。若言口傳非。文傳者不足信受。若有文傳者。請示其文。此疑未決。此所述之諸疑問者。恐謗法業。招無間報。唯欲決所疑。增明智解。一向歸信。專學其宗耳。庶諸同法者莫依此疑問。輕彼宗邊主。云。瑜伽論等是無著菩薩獨一聽受。都無同聞來。不足信受。何故舉世奉行。以此論疑。鐵塔疑。建。立彼宗。今決此疑云。唯識了義燈第一云。案達羅國王請陳那菩薩證無學果。菩薩撫之欲遂王請。文殊師利於虛空中。彈指驚言。何捨大心而期小果。可製因明。以弘慈氏所說瑜伽論。菩薩敬受指誨。奉以周旋。遂作

正理門論。因明疏亦同爾。此言周遍五天竺無有一人不聞不知。如何更致疑。又大覺師批云。無著菩薩自造瑜伽論。欲令他信。妄謂慈氏菩薩說。今觀此語。遂使菩薩墮妄語。凡如來令四依菩薩造論釋經。曰。不妄語。無著菩薩是證初地。文殊師利。初地證法光定。得大神通。事大慈尊。請說此論。准此釋論文。明知瑜伽論是慈氏菩薩說。非無著菩薩造。汝大覺師非。唯無著菩薩。令墮妄語罪。亦最勝子等諸大菩薩。使墮妄語罪。又問。汝大覺師所言。無著菩薩自造瑜伽。妄語慈氏菩薩說者。為有文傳。耶。為汝自口傳耶。若言有文傳者。請示其文。若無文。但口傳者。應速捨離。是癡狂語。故瑜伽論是慈氏所說。是有文傳。彼真言宗是龍猛菩薩入南天鐵塔受金剛薩埵。唯是口傳。都無文傳。云何以此例。彼文傳得使信受。

真言未決文終  
久安元年閏十月二十二日。於圓法院僧房書了。一交了

未決答決  
第一結集者疑 答 房覺記  
大師付法傳云。又大辨正三藏表製集曰。昔毘盧遮那佛以瑜伽無上秘密最大乘教傳於金剛薩埵。金剛薩埵數百歲方得龍猛菩薩而傳授焉。云云。次上文云。第三祖者釋迦如來掩化之後八百年中。有一大士。名那伽闍刺樹那。菩提薩埵。遂則入南天鐵塔中。親授金剛薩埵灌頂。誦持此秘密最上曼荼羅教。海雲傳法次第記云。龍智阿闍梨自云。從毘盧遮那如來。約法性身為名。在世。以金剛界最上乘法付屬普賢金剛薩埵。金剛薩埵經數百年。以法付屬龍猛菩薩云云  
私云。如此文者。釋迦滅度八百年時。毘盧遮那說大日經者。頗乖自宗相承旨歟。若有彼證歟。示其文  
付法傳云。金剛智三藏說。如來滅後有一大德。名龍猛。先持大毘盧遮那真言。大毘盧遮那佛而現其身。現無量身。於虛空中說此法門及文字章句。次第令寫訖。即滅。即毘盧遮那念誦法要一卷是也。時龍猛大德持誦成就。即至南天竺。大菩薩藏塔前。願開此塔。於七日中。邊塔念誦加持。白芥子打此塔門。至第七日。塔門乃開云云  
私云。疑者所存傳聞此說歟。若爾。彼此遙

270.2459

未決答決

第一結集者疑 答

房覺記

大師付法傳云。又大辨正三藏表製集曰。昔毘盧遮那佛以瑜伽無上秘密最大乘教傳於金剛薩埵。金剛薩埵數百歲方得龍猛菩薩而傳授焉。云云。次上文云。第三祖者釋迦如來掩化之後八百年中。有一大士。名那伽闍刺樹那。菩提薩埵。遂則入南天鐵塔中。親授金剛薩埵灌頂。誦持此秘密最上曼荼羅教。海雲傳法次第記云。龍智阿闍梨自云。從毘盧遮那如來。約法性身為名。在世。以金剛界最上乘法付屬普賢金剛薩埵。金剛薩埵經數百年。以法付屬龍猛菩薩云云  
私云。如此文者。釋迦滅度八百年時。毘盧遮那說大日經者。頗乖自宗相承旨歟。若有彼證歟。示其文  
付法傳云。金剛智三藏說。如來滅後有一大德。名龍猛。先持大毘盧遮那真言。大毘盧遮那佛而現其身。現無量身。於虛空中說此法門及文字章句。次第令寫訖。即滅。即毘盧遮那念誦法要一卷是也。時龍猛大德持誦成就。即至南天竺。大菩薩藏塔前。願開此塔。於七日中。邊塔念誦加持。白芥子打此塔門。至第七日。塔門乃開云云  
私云。疑者所存傳聞此說歟。若爾。彼此遙

①彼二拔②那十(佛)③第十一④若二為⑤(又)十文⑥語二諸⑦智二一⑧庶二廣⑨云二言⑩信十(用)⑪(例)十鐵⑫言二善云⑬(以)一⑭語十(過)⑮日二因⑯(證)一⑰(利)一⑱釋十(經)又⑲使二便⑳語二諸㉑(鐵)一㉒言十(宗)㉓(久安)了㉔二十二字二(寫本大治五年正月比仁和寺書寫了一校了先師上綱記保元元年秋八月晦日夜更寫了九月一日讀合了九月八日讀讀了其大粗惡了五師大法師藏經記於壹坂寺以藏經得樂本合寫了)先師上綱者山階別當覺曉大僧都也建治三年二月十七日於醍醐寺以中川本寫了賴學長享三年己酉六月一日於根來寺十輪院元祖賴法印御自筆今託他筆寫了道隆同年月日二十七日試老眼校合了七十八)百六十六字㉕真治四年寫東寺觀智院藏本

異。向文可知

金剛頂義決云。大德云。得諸佛菩薩指授。所堪記持不忘。便令於塔塔門還閉如故。爾時書寫所記持法有百千頌云。

私云。金剛薩埵以秘密法授龍猛時。諸佛菩薩加力證明。是云指授。非如來滅後八百年中毘盧遮那說秘密教也。

大日經開題云。其言不者。金剛薩埵釋云。離傳聞出工。我金剛薩埵親從大日尊聞也云云。祕藏記云。摩耶我輪魯陀聞。

私云。如此文者。我聞之詞既金剛手。結集之類寧餘人乎故。

祕藏記云。結集修多罪阿羅。毘尼耶藏後。阿毘達磨迦。延般若文殊祕藏藏善。是守護國界經所說。又顯教中說云。佛滅度後。普賢文殊菩薩等。阿難於鐵圍間結集諸經。是則總守護國界經所說別耳云云。六波羅蜜經第一云。後次慈氏我滅度後。令阿難陀受持所說。索恒覽藏。其即波離受持所說。毘奈耶藏。迦留衍那受持所說。阿毘達磨。曼殊室利菩薩受持所說。大乘般若波羅蜜多。其金剛手菩薩受持所說。甚深微妙諸總持門云云。金剛頂義決云。其大經本阿闍梨云。經篋廣長如床厚四五尺。有無量頌。在南天竺界鐵塔之中云云。

私云。此無量頌本非龍猛所傳。薩埵祕在鐵塔之中。彼廣本梵篋非金剛手所結集者。誰結集乎。

又云。此經有百千頌。廣本非此土所聞。並是

諸佛大菩薩等甚深祕密境界相示。非聲聞緣覺及人天小智之所聞知云云。

私云。以此文案。十萬頌分流水尚非聲聞緣覺所知。無量頌結集本豈是人天小智所聞乎。金剛頂經既以爾也。大日經王亦同之。若爾誰謂普賢菩薩交雜人間結集大日經。普賢薩埵玄隱法身地。在如來神力所造鐵塔中。與祕密內證法大眷屬俱所結集。此兩部與藏也。凡見疑難體。定佛滅以後八百年中毘盧遮那佛說大日經儲諸微結也。本宗既無其說。會釋總有何勞耶。

### 第二經處疑 答

二教論上云。金剛頂經說如來變化身為地前菩薩。及二乘凡夫等說三乘教法。他受用身為地上菩薩。法顯一乘等並是顯教也。自性受用佛自受法樂故。與自眷屬各說三密門。謂之密教。此三密門者。所謂如來內證智境界也。等覺十地不能入室。何況二乘凡夫誰得昇堂云云。下文云。問。顯密二教其別如何。答。他受用應化身隨機之說。謂之顯也。自受用法性佛說內證智境。是名祕也云云。

私云。如此文者。能說教主云自性身。及自受用所居之土定可彼土。故法界宮非顯乘說他受用土也。

十住心論第十云。一切持金剛者皆悉集會者。此明心數妙眷屬心王所住之處。必有塵沙心數。心數為眷屬。今者心王毘盧遮那成自然覺。爾時一切心數無不即入金剛界中。

成如來內證功德差別智印。如是智印唯佛與佛乃能知之。○所謂虛空無垢及祕密主等微塵數金剛。皆是毘盧遮那如來內證智印也。○大經云。及普賢菩薩慈氏菩薩妙吉祥菩薩除一切蓋障菩薩等。諸大菩薩前後圍遶而演說法。又云。○今此菩薩義兼定惠。又兼慈悲故別受名也。亦是毘盧遮那內證功德云云。金剛頂禮懺文云。不空。如上金剛界三十七尊。並是法佛現證菩提內眷屬。毘盧遮那互體云云。

私云。如此文者。金剛平等諸大菩薩皆悉雲集共見共聞者。此經菩薩法身內證之眷屬舍那萬德之一門。既非顯宗所談地地還登實行菩薩。聖業全不可有下位見異。

大日經疏第一云。次又釋歎加持住處。故云廣大金剛法界宮。大謂無邊際故。廣謂不可數量故。○此宮是古佛成菩提處。所謂摩醯首羅天宮。釋論云。第四禪五種那舍住處名淨居天。過是以往有十住菩薩住處。亦名淨居。號曰大自在天王宮是也。今此宗明義以自在加持神心所宅。故曰自在天王宮也。謂隨如來有應之處無非此宮。不獨在三界之表也云云。

私云。今見此文。釋論云。以下引智度論文釋彼自在宮即此法界宮。今此宗。以去以自宗心明法界宮周遍法界。若爾自宗心別不指方處。更不可付處不遍失。就中一塵遍法界。其文於諸教設雖指方所。何

況不遍失。況不指其所寧成重難乎

### 第三即身成佛疑 答

蘇悉地經下云。我從過現未來所發勝心修諸善業。六波羅蜜一切功德盡皆迴施一切衆生。歸於正路。同昇妙果。速成佛道。云云如是處處并一大日經第六云。隨彼彼方便。以四攝法攝取衆生。皆使志求阿耨多羅三藐三菩提。云云蘇悉地等可有此文

私云。如此文者。眞言行者修六波羅蜜行四攝事。菩提心論意。謂行願勝義三摩地心爲成佛因。無遮以彼六度等行不爲即身因。何況行願菩提心中可攝萬行諸波羅蜜也。故結文云。終不以二乘之法而令得度云云。若如所難。今此宗心全不修習六度等。行者狹不可嫌二乘之法。廣可遮彼三乘萬行也。既非如是更不可勸行不具失。以此三種菩提心爲戒。三密爲本。六度四攝等塵沙萬善悉具足之也。故菩提心論云。佛說此中具萬行滿足淨白能淨法也云云

菩提論云。我當利益安樂無餘有情界。觀十方含識猶如己身云云。祕藏記云。菩提心爲因。大悲爲根。方便爲究竟。是則眞言行者用心也。從凡位修行六度圓滿成佛。故曰以方便究竟。成佛以後以大悲濟度衆生。故曰方便爲究竟云云

私云。如此文者。眞言行者大悲深重滅顯然者乎。凡菩薩行願不同。機根頓漸寔異。一類大根者速疾成佛道。是有何菩薩爲

拔衆生苦。先務自行。是豈可非大悲之功畢而行。疑者云。眞言行者遣衆衆生。自先成佛。慈悲何有。亦何異二乘自利行云云。關慈悲哉否。智增菩薩早證變易乘含識歟。何今以其答心欲會彼難勢

即身成佛義云。大師問曰。諸經論中皆說三劫成佛。今建立即身成佛義有何憑據。答。祕藏中如來如是說。問。彼經說云何。金剛頂經說修此三昧者。現證佛菩提。○又云。若能依此勝義修。現世得成無上覺。○大日經云。不捨於此身速得神境通。遊步大空位。而成身祕密云云

私云。如所引文者。即身成佛如來所說。誠顯然者歟。而今疑者引花嚴經云。無量劫修行之文爲我宗證。今眞言行人從凡位入佛位者。此是龍猛說。何背佛說信菩薩語云云。即身成佛義非龍猛胸臆。依金剛頂等於如來金言也。何云非佛語乎。若自鐵塔中龍猛誦出故大疑密教歟。若爾佛滅以後六百年中入於龍宮。誦出花嚴廣令流布闍浮提內。亦是龍猛威神力也。如何以其誦傳之本信爲佛語乎。以龍宮誦出之顯乘信如來之說。指鐵塔傳受之祕藏下菩薩所造。寧非愛語耶。誰爲重難

發菩提心論云。惟眞言法中即身成佛故。是說三摩地法。於諸教中闕而不出云云。教論上云。問。若如汝說諸教中有斯義。若如是者。何故前來傳法者不談此義。答。如來說法應病設藥。根器萬差。針亦千殊。隨機之說。

權多實少。菩薩造論隨經演義不敢違越。是故天親十地地因分可說之談。龍猛釋論挑圓海不談之說。斯則隨經興詞。非究竟唱傳顯法。將會深義。而從淺遠祕旨而未思云云。性靈集九大師云。上從應化經下至論章疏。隨自證而不說隨他病。以垂訓雖云希有其深。而是權非實。傳法聖者非不知祕而傳顯知而相讓。良有以也。末學不知此趣。人人以自學爲是。家家以未知爲非。教是迷方之示南。開示衆生之迷衢。欲證佛智不可局執云云

私云。以花嚴經釋摩訶衍論爲其證據。成經劫石義並難即身成佛之義。以此等文可會也

### 第四五智疑 答

祕藏記云。建立二十五部如何。五部即五智。一智所具具足五智。所以成二十五部。如是展轉有無量部云云

私云。以此文知互具五智之能也

十住心論第一云。若能明察密號名號。深開莊嚴祕藏。則地獄天堂。佛性闡提。煩惱菩提。生死涅槃。邊邪中正。空有偏圓。二乘一乘。皆是自心佛之名字。焉捨焉取。雖然知祕號者。猶如驕角。迷自心者。既似牛毛。是故大慈說此無量乘令入一切智。若堅論則乘乘差別淺深。橫觀則智智平等一味。惡平等者未得爲得不同爲同。善差別者分滿不二即離不謬云云

私云。如此釋者。今宗大意立橫豎二門。安

立平等差別之義。若約堅門不廢淺深智。不平等失誰強恐之乎。佛地唯識諸文佛果勝劣爲過。自宗學者不可劬勞。顯密施設自本不同。至勝劣失始不可驚之。況以平等門可會其難也。若據橫義分滿不二。所具全能不異性德智。不平等失全不可來。法身內證之境界神通乘之不思議。以具縛凡智何探其底。彼以一念入無量劫。以無量劫攝入一念。根本劫數攝入劫數。更無其別。以須彌山入芥子中。以四大海攝一毛端。所攝須彌能入毛端。豈有彼本末乎。神通不思議若綺絕思慮者。五智平等義強不可難之。

大日經疏第七云。若就隨自意語明探密義。隨入一門皆具一切法門。乃至諸世天等悉是毘盧遮那。何有淺深之別。若行者能於無差別中解差別義。差別中解無差別義。當知是人通達二諦義。亦誠真言相也云云。

私云。五智各具互相平等義。以此釋心可成立也。

胎藏私記上云。問。何故中台必有九尊。答。有情根性本有九品。所斷惡業亦有九品。上三。中三。下三。轉凡成聖。斷惑證理。爲顯此義。果有九品。因位九品。而可知之。問。果位九品云何應知。答。大日尊是法界性智。爲上上品。寶幢佛是大圓鏡智。爲上中品。花王佛是平等性智。爲上下品。仁勝佛是妙觀察智。爲中上品。鼓音佛是成所作智。爲中中品。普賢是布施門。爲中下品。文殊是愛語門。爲下上品。觀音是利

行門。爲下中品。彌勒是同事門。爲下下品。約用差別分爲九品。非謂其體實有勝劣也云云。即身成佛義。大師云。心色雖異其性即同。色即心。心即色。無障無礙智即境界智。智即理。理即智。無礙自在。雖有能所二生都絕能所。法爾道理有何造作。能所等名皆是密號云云。祕藏記云。問。於真言教立有爲無爲耶。答。將立。問。何立。答。四種曼荼羅如常網。攝入攝持是諸尊即無爲。此諸尊作業應化等是有爲。剋正云有爲皆有爲。云無爲者皆無爲云云。

私云。如此等釋者。色心無礙。理智不二。今此宗意也。而今疑者云。法界體性智是真如理智體性故名智。實無智用等者。不開本宗所立性相。只任自宗所談道理也。顯密二門廣立不同。彼此混雜不可爲難。次所謂餘佛無智失。非可劬勞之大難也。四維如來攝四方佛。上下諸佛屬五方尊。是有何妨乎。

#### 第五決定二乘疑 答

菩提心論云。又二乘之人。聲聞執四諦法。緣覺執十二因緣。知四大五陰畢竟磨滅。深起厭離。破衆生執。勤修本法。剋證其果。趣本涅槃。已爲究竟。真言行者當觀二乘之人。雖破人執猶有法執。但淨意識不知。其他久久成果位。以灰身滅智趣其涅槃。如太虛空堪然常寂。有空性者難可發生。要待劫限等滿方乃發生。若不定性者無論劫限。遇緣便迴心向大。從化城起。次爲越三界。謂宿信佛故。

乃蒙諸佛菩薩護念力。而以方便遂發大心云云。

私云。定性二乘身智滅已永不成佛。是法相宗所定性相也。劫限滿已方乃發生。是有何失乎。前身智亡後亦發生。有何所乖。付自語相違耶。種性致排雖入無餘。昔信佛爲因。以佛菩薩加持力爲其方便。自滋然常寂無餘涅槃理。發生身智有何所障。凡真言宗心。事理相即。色心融通。凝然常住無餘之理。劫限滿後更生色心。即以諸佛菩薩加持不思議力迴心向大。何可生疑。既理以爲因。以佛加持爲方便。緣無因生失更不可來。佛性論等顯密意也。彼此性相雲泥差別。不可爲難。

胎藏界私記上云。問。阿字爲所燒。若其體之耶。答。不爾。阿字自性爲身本體。此身所有煩惱罪障。猶如塵沙埋藏阿字。而不顯現。本不生理。譬如砂鑛埋藏真金。今以智慧爲能燒火。以業煩惱爲所燒薪。燒鍊自體阿字門故。阿字本性明白顯現。如百鍊金。其本性者即是真如佛性理也。故阿字體都無亡失。大日經疏云。然既焚竟。豈如一乘斷滅灰盡而不復生。此不如是。諸垢薪盡更妙生云云。即此義也。因論生論。問。何故二乘灰身滅智更不還生。佛入無餘亦得還起。答。二乘之人無大悲因。加行心中無有還起利生之願。既入無餘。永灰盡竟。諸佛不爾。具大悲故。由因位中先所修習方便。般若加行勢力雖入無餘。有心生起。如其本願說法利生。如睡眠覺。

如滅定起。問。若爾諸有入無餘時。其第八識滅不滅耶。答。二乘之人決定永滅。若約諸佛無捨滅義。當知此事猶如變化。具如深密論伽佛地論等。此義可祕。非凡所知也。

私云。如此釋者。真言之家見立二乘決定種性。如何可會耶。答。疏釋之心望阿字體亡失。釋二乘灰斷更不還生旨也。非遮劫限。圓滿之後方乃發生。子鳩先德私以真言同唯識宗。顯密兩宗彼此相即一義心也。故彼記云。余初學此道猶如嬰兒居山。料簡未聞師說云云。既云未聞師說。寧是自宗相承之義耳。

### 第六開示悟入疑 答

菩提心論註云。如疑者所引。法花開題云。衆生不知不覺宅中寶藏。佛能知見。此寶藏欲令開。授衆生故。又云。諸佛世尊唯以大事因緣故出現於世。開示悟入衆生。所謂開示悟入四字與大日經四種真字義趣大同。初真字菩提因即開義。第二真字行則示義。第三真字證大空則悟義。第四真字大般涅槃則入義。第五真字方便具足義。此經無第五字。義理亦同有云云。

私云。此開題文雖不過彼菩提心論所經之文。一宗祖師所習性相故重出之也。以開示悟入配四佛知見。善無畏三藏自梵本中所伺之口決也。是大日經之大意也。所釋義門若不乖違。何強儲難達法花論三番解釋。真言學者不可爲惑。顯密不同不始于此。何以違顯乘押爲密教失乎。以

五智佛屬五方主。十六大生配十六空。亦此論之意也。於開示悟入不可始驚歎。

### 第七菩薩十地疑 答

大日經第一云。所謂初發心乃至十地次第。此生滿足云云。大日經疏第九云。如聲聞法中。雖有具足煩惱學無學等階次不同。然所發無作律儀則無優劣之異。今此菩薩律儀亦復如是。雖復最初發心乃至四十二地階次不同。然一時普遍法界發起無作善根。則與如來更無增減之異云云。祕藏記云。據密教十念成就。謂十波羅蜜圓滿也。或難云。經曰十念成就得生西方淨土。西方淨土者初地菩薩所生之土也。十波羅蜜者於十地中地地修地地圓滿。若以十念成就擬十波羅蜜者。生淨土時十地可究竟。何故云初地菩薩所生之土也。答云。是密教所謂橫義也。初地與十地無高下故。今卿所難次第義耶。十地自布施波羅蜜至於智波羅蜜。地地各有一波羅蜜。是顯教所說地地遞登義也。今密教所說言菩薩地者是心也。法文也。佛也。菩薩也。凡異餘尊。如此真言行菩薩超過十地者如何。所修之行也。非謂所得之果。如何其行超過。初從阿闍梨入曼荼羅灌頂授法之人。其所修之行是佛境界之行也。非十地菩薩分際。是故曰超過十地。所修之行佛境界。行者所得之果亦可佛果。不然現身獲得初地經文明說云云。即身成佛義云云。又云。若有衆生遇此教。晝夜四時精進修。現世證得歡喜地。後十六生成正覺。

說初地。是則自宗佛乘之初地。具說如云。胎藏界私地位品中。十六生者指十六大菩薩生。記于略上云。依密義者大日經云。然此經家從初地即得入金剛寶藏云云。三摩地云。現世證得歡喜地。後十六生成正覺云云。祕密宗人若得初地不經劫數。唯十六生疾得成佛。何更建立地地修造容預之位。是故今文顯其深義。不可狐疑。問。若爾何故大日疏中設種子牙。瓊葉花。菓等八種心。配初地等十地次第。釋十地行。答。其安立宜樹門也。以義通論。非決然理也。可祕可祕云云。

私云。以此等釋委可會之。凡其大旨者。若論長劫。修行十地真言行人不可經之。菩提心論云。亦超十地菩薩境界者。即此意也。若言同時剎那成就地位功德者。修真言門祕密應器成就十地諸大功德也。大日經云。成就十地等自在善通達乃至成佛十智力故。號三菩提。是其意也。以花嚴等不足爲難。顯密所說自本不同。寧始驚之耶。菩提心論引密教諸文成立即身成佛之義。從凡入佛源出佛語。更非龍樹胸臆之說。就中若不信龍樹論者。如何前引彼所造論成立多劫修行之義。如所難者總不可用智度論等。

胎藏界私記上云。問。若非即身一剎那中作此觀行。更有何益。答。建立劫數懈怠人。今真言者安立通途三劫行相。勤修精進超越其劫。一生成佛。或人初地故。大疏云。若祕密釋十心也。超一劫瑜祇行。即度一重龜妄執名一僧祇。超二劫行。又度一重細妄執名二僧祇。

後越一劫。更度一重極細妄執得至佛惠。故云三祇劫成佛也。若一生度此三妄執。一生成佛。何論時分耶云云。又云。能於此生滿足地。更不復歷劫。修對治行云云。問。若爾何故三世諸佛唯有歷劫成佛行相。不言一佛即身成佛。答。略有二義。一云。此難荒涼諸佛成道所不觀見。何妨其中有即身成佛。如小品云。或有菩薩。初發心時上菩薩位得不退轉。或有菩薩。初發心時即得菩提便轉法輪云云。二云。所言劫時不相應法延短促長在行者意。解忘之人剎那為長。精進之人多劫為短。今真言者山精進力。於多劫中為一剎那。由意樂故無有妨難。故攝大乘云。處夢謂經年覺乃須臾頃故。時雖無量攝在一剎那愚修。雖少時念心疑已久。佛於無量劫勤勇謂須臾云云。又大般若云。菩薩不應生久遠想。謂佛菩提要經多時。乃能證得便生怖畏。何以故。前際後生劫數長遠。皆一剎那心相應故云云。問。三世諸佛無有一佛不修秘密不行精進。若爾應即身成佛。何勞修行多劫成佛。答。今真言門是宿秘密。非一切人皆入此門。若入頓成不入歷劫。不必兼修。故無諸難。問。若爾亦有不知秘密修菩提行得成佛者。答。地前可有其類。地上法爾自覺故。最勝王經說。初地以上十地菩薩得十種陀羅尼。豈非入秘密門乎。又於第三地成就大法陀羅尼故方知秘密。今約初心論其兼否也云云。

第八梵字疑 答

大日經二云。此真言相非一切諸佛所作。不令他作亦不隨喜。何以故。以是諸法法如是故。若諸如來出現。若諸如來不出現。諸法法爾如是。住謂諸真言真言法爾故云云。同疏第七釋此文云。此真言相聲字皆常。常故不流無有變易。法爾如是。非造作所成。若可造成即是生法法。若有生則可破壞。四相遷流無常無我。何得名為真實語耶。是故佛不自作不令他作。設令有能作之亦不隨喜。是故此真言相。若佛出興于世若不出世。若已說若未說。若現說法住此位。性相常住是故名必定印。聖眾道同。即此大悲曼荼羅一切真言。一一真言之相皆法爾如是云云。

私云。梵字非是造作之義。源出佛說。一宗所說。更非真言學徒任。名私胸臆性相耳。疏第二云。不壞因緣即入法界。亦不動法界即是緣起。當知因緣生滅即是法界生滅。法界不生滅即是因緣不生滅。故曰離有為無為界。若如來出世若不出世。諸法法爾如是住。故曰離諸造作云云。

私云。疑者所出彼答曰。非有為非無為但佛說顯耳者。若指此文歟。凡此釋心生滅不生滅各別有為無為此宗不許之。故云離有為無為界也。法界緣起彼此相即。有為無為非無聖義門。故此梵字非如龜角等。三世不生法。何無詮用乎。

十住心論第十云。復次世尊以未來世衆生鈍根故。迷於二諦不知即俗而真。是故殷勤指事言。秘密主云何真言道。謂加持此書

寫文字。以世間文字語言實義。是故如來即以真言實義而加持之。若出法性分別有世間文字者。即是妄心謬見。都無實體可求。而佛以神力加持之。是則墮於顛倒非真言也云云。疏十四云。然此悉曇字母世間童子亦常修習。何能頓辨如是事耶。然此諸事皆是如來以加持力。從如來內證體性而流出之。故有是不思議業用云云。

私云。然此梵書朗法然理。以佛神變加持之身流出世間。乃至童子所修習之。若爾設雖法爾法然道理翰墨所畫何有其難耶。加之此宗之意理事相即色心不二。於翰墨類更不輕之。

字母釋大師云。是文字者自然道理之所作也。非如來所作。亦非梵王諸天之所作。若縱有能作者如來不隨喜。諸佛以佛眼觀察此法然之文字。即如實而說之。利益衆生。梵王等傳受轉教衆生。世人但知諸字字相。雖日用而未曾解其字義。如來說諸實義。若隨字相而用之。則世間之文字也。若解實義則出世間陀羅尼之文字也云云。

私云。依此釋者。通倫師釋西域記文。梵王等傳受轉教衆生。故云梵天所製。非始造畫歟。

第九毘盧舍那佛疑 答

性靈集第九云。欲得大覺應當學諸佛自證之教。自證教者。所謂金剛頂十萬頌及大毘盧遮那十萬偈是也。此經則淨妙法身大毘盧遮那佛。與自眷屬法佛住法界秘密心殿中。

常恒所演說自受法樂之教也。故金剛頂經說自受法樂故說此理趣。不同應化之所說云云

私云。自性法身自受法樂故。與法身內證諸大眷屬各說三密門。是今宗心也。說經會座所雲集之金剛手等。四曼不離本有聖衆。舍那互體性海大士也。皆是非彼顯宗所談地地移登寶行菩薩。共見其間是有何憚乎。然非對會等覺十地二乘凡夫說此祕密內證法門者。他受用及變化身應無用失。如經處疑出其諸文。私尋云。顯密二教所說。金剛手等菩薩同異如何。若是同者。他受用身無用之難當以難通。若亦異者。既是同名。以何知異乎。答。顯宗所談地地修行諸大菩薩自法身地所出現之權化類也。心王如來現應化形說五乘教。心數薩埵出垂跡門示修行相耳

#### 第十經卷數疑 答

都部陀羅尼目不空譯云。依毘盧遮那成道經大本十萬偈可有三百卷。唐土所譯本七卷云云大日經開題大師云。此經總有三本○三略本有三千餘頌。雖頌文三千經卷七輔云云私云。准此文者。此第七卷亦是佛說更非人造。前之六卷總明法佛最深祕密。今第七卷別顯內證修行儀則。同是一經。所宗各別故。第六末載囑累品。其終行云歡喜奉行。是有何過耳

第七卷云。稽首毘盧遮那佛。開敷淨眼如青蓮。我依大日經王說供養所資衆儀軌云云同

卷疏等持寺不上云。我者文殊也○問。此中歸敬三寶與初分歸敬佛寶其義云何。答。初分者顯文殊自敬。此中明後代修行者法則云云

私云。以此疏文云。會稽首毘盧遮那佛之難也。專舉文殊見。次下文

不思議疏上云。小子○經歷五十餘國乃至北天竺乃有一城名乾陀羅。其國之王仰遇和上受法念誦。其經文廣義深不能尋。遂供養大第求請和尙。和上受請於金粟王所造塔邊。求聖加被。此供養法忽現空中。金字炳然。和上一遍略讀分記著。仰空云。誰所造也。云我所造也。云何誰我也云。我是文殊師利也。即喚書人遂便寫取。即與其王一本自寫一本。隨生行流通四方也。所謂小子者厥號善無畏三藏和上。即是少僧不思議多幸面諸和尙。所聞法要隨分抄記云云大日經義釋十四卷第八。云。阿闍梨於烏杖曩國。撰出毘盧十卷第六本。云。阿闍梨於烏杖曩國。撰出毘盧遮那供養次第法云云演密抄卷第七釋此文云。阿闍梨即指無畏三藏。於烏杖曩國或云于闐國。言撰者集也。謂於大品中揀取此一品所有津要獨成一卷。分爲五品。即此經第七卷是也云云義釋序云。禪師又請三藏解釋其義。隨而錄之。無言不窮。無法不盡云云

私尋云。若依不思議疏意者。無畏三藏北天竺國依文殊加被感得第七卷。非是大日如來所說祕密教門也。若依義釋。無畏三藏於五天外惠嶺之東于闐國內。於大衆中撰出此卷也。此亦云非龍猛所傳鐵

塔之本也。二家所傳或云文殊所現。或云無畏所集。或云北印度。或云于闐國。如是所說雖有不同。俱不許彼供養法卷是佛說也。若爾疑者所難妙叶正理深探奧旨。如何可會耶

菩提心論難疑云。故大毘盧遮那經供養次第法云。若無勢力廣增益住法。但觀菩提心佛說。此中具萬行滿足淨白純淨法也云云

私云。若第七卷非大日說又非鐵塔所傳之教者。龍猛大士何以引之乎

菩提心義安第一云。供養法疏云。和尙於金粟王塔下感得文殊現金色字。於虛空中持供養法以授無畏。故知無畏在烏杖曩。出彼所承。時人不了。云三藏撰出。此義釋本三藏說。一行記。智儼治。溫古再治。故本記外多加人言。故知菩提心論所引供養次第法者。天竺本見彼文。非引三藏在烏杖曩所造文也云云

私云。以此文可知義釋之非也。一行禪師本記之文不載此說故。二十卷本闕無此文。故知後人加其言也。又不思議疏意第七卷文殊造者。非文殊始造。是示鐵塔所傳略本之中第七卷也

#### 第十一鐵塔疑 答

廣付法傳云。第三問答決疑者。溺派子問了本師曰。如來正法者佛所懸記。傳法聖者等迦葉阿難等師師相付。誠有憑據。今所謂祕密佛乘者如汝所言。如來滅後八百年中龍猛菩薩入南天鐵塔。受金剛薩埵。龍猛得此法

時一人受耶。爲當有同受人耶。一切經首皆列同聞衆。爲決如是疑滯。爾明言了本師答。金剛智三藏說。如來滅後有一大德名龍猛。先持大毘盧遮那真言。毘盧遮那佛而現其身。現無量身。於虛空中說此法門及文字章句。大第令寫訖即滅。即毘盧遮那念誦法要一卷是也。時龍猛大德持誦成就。即至南天竺大菩薩藏塔前。願聞此塔。於七日中繞塔念誦。加持白芥子打此塔門。至第七日塔門乃開。塔內諸金剛神一時躍怒不令得入。唯見塔內香燈光明一丈二丈。名花寶蓋滿中。懸列。又聞讚聲。時此菩薩至心懺悔發大誓願。諸金剛神出來問曰。汝有何事。答曰。如來滅後邪林繁鬱大乘欲滅。聞之此塔中有三世如來一切法藏。願受持利濟群生。金剛命入。入已其塔尋閉。觀其內即法界宮殿毘盧遮那現證卒都漆是也。三世諸佛諸大菩薩所謂普賢文殊等皆住其中。即蒙金剛薩埵等灌頂加持。誦有所有祕密法門。宣布人間。又如前說。楞伽經如來懸記其明證。彼經曰。我乘內證智妄覺非境界。如來滅後誰持爲我說。如來滅後未來當有人。大惠汝諦聽。有人持我法。於南大國中有大德比丘。名龍樹菩薩。能破有無見。爲人說我乘大乘無上法。是其證也。又云。雖有新文無同聞衆。何可信受。答。花嚴經是此菩薩入龍宮誦持所傳。此經亦不定信受耶。又如汝言。瑜伽論不合信受。何者斯論者西域記云。如來滅後一千年中有一菩薩名無著。夜昇天宮。

於慈氏菩薩所受瑜伽師地論莊嚴經論中邊分別論等。書爲大眾講宣妙理。又或曰。彌勒夜分下無著室說此論等。無著聞受時曾無同聞人。何故舉世奉行乎。彌勒子曰。此是金剛智三藏之口說無經論誠文。不足信受。了本師曰。經中明鑒前已陳訖。縱使雖無經證。何不信受傳法聖者言乎。若不信三藏口說者。玄奘三藏所記西域記等亦不合信。何以故。玄奘三藏遊天竺之日都無從者。隨自見聞載之翰墨。緣傳法者不妄語。信其事而已。然前所述事略載金剛頂義決中。彌勒子問曰。此鐵塔狹少。法界無邊。何得稱此塔中即是法界。了本師答。子所疑有道理。夫鸞鵲不見大鵬。蠅蚋何信巨鯨。然粗爲子說宜莫驚怪。諸佛威神大士所爲汝不曾聞乎。維摩經說住不思議解脫。菩薩威神力者。一毛端納四大海。小芥子藏大須彌。又花嚴說一塵中有塵數刹。一一刹有難思佛。一一佛處衆會中我見恒演菩提行。普盡十方諸刹海。一一毛端三世海。又云。十方所有佛盡入一毛孔。各各現神通。智眼能觀見。毘盧遮那佛願力周法界。一切國土中恒轉無上輪。如是難信之事諸佛境界。非聲聞緣覺之所能知。子未脫具縛。寧得能入乎。如是深法以信能入。思量分別何得其底。又人有愚智。器亦頓漸。頓機能信。漸人何得。又問。此塔者爲人功所造乎。爲當如何。答。此塔者非人力所爲。如來神力所造。又問。此塔中所有法藏者。爲釋迦如來所說耶。爲何

佛說乎。答。非釋迦所說。何以故。應化佛不說內所證法故。問。若非應化佛說。爲法身說。答。說此有二義。如法身說法章說

經卷數疑處

成就妙法蓮花經王瑜伽觀智儀軌不空譯云。歸命釋迦牟尼佛。宣說方廣大乘經。爲諸菩薩而開示甚深最勝真寶教。我今依於大教王遍照如來成道法。若能依此勝義修現世得成無上覺云云慈氏儀軌音無云。稽首禮瞻左曩佛一生補處妹但咧二合耶。四智四波羅蜜多。八大有情摩訶薩。五部諸明定惠相諸波羅蜜。男女像十方護世天王衆。我今盡皆稽首禮云云如此文經軌在之

私云。如此文者。稽首毘盧遮那佛之初歸敬頌。未必文殊所置之詞。若結集人所安詞歟。若翻譯家所置詞歟。追可決之

住處疑處

私尋云。若如所言真言教法唯佛與佛之境界者。如何凡夫修行得道耳。大日疏第一云。然此自證三菩提

寫本與云

保元丁丑正月盡坂抄之。上代曩哲既爲未決。下愚之輩何生決智。只集一兩文彌爲驚疑端耳。真言末葉房覺記之云云。元享元年辛酉大和州興福寺別院四恩院上蓮坊書寫了。賴覺生年四十六元德二年六月七日。於仁和寺中路如法道場書寫畢。融賢

貞治四年春比詔寬紹開梨令書之了。此抄先年先師披閱之刻。可寫置之旨依有芳命也。可□可□。一交了

寶曆五年歲次乙亥六月晦日修補了

閑亭陰者寶寶十三  
勸學院末資寶寶七十二

No. 2460

### 德一未決答釋

#### 一、菩薩十地疑事

泉寶

未決云。菩薩十地疑者。毘盧遮那經第六卷云何爲如。□云何名菩薩。佛告言。樂求彼菩提名菩薩。薩埵。成就十地等後成佛十力智故名如來。准此經文。眞言行人修十地行。後方成佛。如何菩提心論云。超十地菩薩境界已上

五祕密經云。則於現生遇逢曼荼羅阿闍梨。○具受灌頂受職金剛名號。從此已後受得廣大甚深不思議法。超越二乘十地。○人法二執悉皆平等。現生證得初地。文

金剛頂義決云。此經所說直入直修直滿直證。即於此生得如來地善巧智故。文

灌頂文云。若有眞言乘菩薩。不依前五乘而發心修行故。依大日尊自受用教三密法門。是名最初發心。最無上究竟發心。是發心即所謂發菩提心也。此菩薩。初發心已超越十地等覺境界故。龍猛菩薩發

菩提心論說。若有眞言行者不願前四乘。修行瑜伽勝上法。從凡入佛位者。即超越十地菩薩境界。文

祕藏記云。眞言行菩薩超過十地者。其心如何。所修之行也。非謂所得之果。如何其行超過。初從阿闍梨入曼荼羅灌頂受法之人。其所修之行。是佛境界之行也。非十地菩薩分際。是故曰。超過十地所修之行。佛境界行者。所得之果亦可。佛果不然現身獲得初地。經文分明故。文

大日經疏第二云。花嚴十地經一名言。依阿闍梨所傳。皆須作二種釋。一者淺略釋。二者深祕釋。若不達如是密號。但依文說之。則因緣事相往涉於十住品。若解金剛頂十六大菩薩生。自當證知也。文

祕藏記云。是密教所謂橫義也。初地與十地無高下故。今卿所難次第義耳。十地自布施波羅蜜至。於智波羅蜜地地各有一波羅蜜。是顯教所說地地遷登之義。今密教所說言菩薩地者。是心也。法文也。佛也。菩薩也。凡異餘乘。如此文

探玄記第十云。此十地有二分。一就實十地。唯佛所知。佛智所行名爲果分。○二隨相十地。菩薩所知。所行名爲因分。文

教時義第一安然云。佛地菩薩者。如優婆塞戒經云。妙覺菩薩五分法身未滿。名爲菩薩。而入妙覺海中。名爲妙覺。復爲一切衆生從凡夫地直入佛地之者。表其心中八分干栗駄心。開爲八葉芬陀利花故。現中台八

葉而已。文

私云。今教從凡入佛之軌則。功縮益廣之祕術。爲宗教。都不似常教所談。一乘性宗猶不及之。何況法相權宗之學者。不足殆疑者歟。但超過十地者。以五祕密經爲本據。何必至菩提心論作此疑乎。凡十地有二種。一果分十地。即體性本覺萬德法身別也。二因分十地。即因□修行向上入證位也。今超過十地者。因分十地。即是顯教所說地地遷登義也。大日經中所立十地者。果分十地。即是密教所明開顯寶藏位也。全不可爲相達者也

尋云。若立佛乘十地。故非常十地者。誠可爾。若爾者密教意。佛菩薩不同無之乎。答云。平等心地中。又有四重海會差別故。必可立佛菩薩別位。佛果萬德開敷。周遍法界。普現色身無礙自在也。菩薩持一門戰具。各主如來一智故。因果本末之異不亂之。而實分滿不二故。毘盧遮那本體同一金剛身也。優婆塞戒經妙覺菩薩稱可思之

#### 一、梵字法然疑事

未決云。梵字疑者。學眞言徒傳云。梵字是非梵天作。非外道作。非佛所作。法然而有。但佛所顯示。今疑問曰。法然有者何等而有。爲無爲有爲耶。答曰。非有爲非無爲。但佛說顯耳。疑問曰。有爲無爲所不攝法是無體法。此無體三世不生。如毫角等。如何佛說顯令有證用。又被文字。是翰墨所書現。是等色法。是色等之有爲法。非無爲法者。

可如所言何非有爲法已上

字母釋大師云。夫梵字悉曇者。印度之文書也。西域記云。梵天所製。五天竺國皆用此字。然因地隨人稍有增減。語其骨體。以此爲本。劫初之時世無法教。梵王下來授以此悉曇章。根源四十七言。流派餘一萬。世人不解元由。謂梵王所作。若依大毘盧遮那經云。此是文字者。自然道理之所作也。非如來所作。亦非梵王諸天之所作。若雖有能作者。如來不墮謬。諸佛如來以佛眼觀察此法然之文字。卽如實而說之。利益衆生。梵王等傳受轉教衆生文。

大日經第二具緣品云。此眞言相非一切諸佛所作。不令他作。亦不隨喜。何以故。以是諸法法如是故。若諸如來出現。若諸如來不出。諸法法爾如是住。謂諸眞言眞言法爾故文。

疏第七釋云。以如來身語意畢竟等故。此眞言相聲字皆常。常故不流。無有變易。法爾如是。非造作所成。若可造成卽是生法。法若有生則可破壞。四相遷流無常無我。何得名爲眞實語耶。是故佛不自作。不令他作。設令有能作之。亦不隨喜。是此眞言相若佛出興于世。若不出世。若已說若未說。若現說。法住法位性相常住。是故名必定印。衆聖道同。卽此大悲漫荼羅一切眞言。一眞言之相。皆法爾如是故重言之也文。

祕藏記云。梵字者性相共本有歟。爾也性相共本有。性云本有者。可然。何相稱本有。若

有證文耶。有證文據密教性相本有不待言也文。

十卷楞伽經第五云。大惠菩薩復曰。佛言。世尊如來說言。我何等夜證。大菩提。何等夜入般涅槃。我於中間不說一字。〇佛告大惠。言。大惠如來依二種法說。如是言。何者爲二。〇一者依自身內證法。二者依本住法。我依此二法如是言。大惠云。何依自身內證法。謂自身內證諸境界行離言語分別相。離二種子故。大惠何者本住法。謂本行路平坦。譬如金銀真珠等寶在於彼處。大惠是名法性本住處。大惠諸佛如來出世不出世。法性法界法住法相法證常住如城本道。大惠譬有人行曠野中。見向本城平坦正道。卽隨入城。入彼城已受種種樂。作種種業。大惠於意云何。彼人始作是道。隨入城耶。始作種種諸莊嚴耶。大惠曰。佛。不也。世尊。大惠我及過去一切諸佛法性法界法住法相法證常住。亦復如是文。

釋論第二云。以何義故作如是說。有爲無爲一切諸法。通以一心而爲其體。於契經中作如是說。故何等契經。謂道智經。云何說耶。於彼契經中作如是說。〇文殊殊師又白佛言。世尊云何名爲非有爲非無爲。佛言。非有爲非無爲處者。所謂則是一心本法文。

私云。梵字法然義。自宗經軌說多多也。具舉之不遑。毛舉文字者內心理趣。現其形聲。舉體不生法然常住也。大日經疏云。

以本不生故。阿字現形。以離作業故。迦字現形。文卽此意也。若能得意者。非有爲非無爲。亦無爲亦有爲。諸義具足。非一偏何守。性相一途門。疑不二性海談乎。非有爲非無爲無體法者。是汝家所定也。龍樹釋論引道智經。立非有爲非無爲法。德公引此論破傳教。豈不依用之哉。大色法等非無爲者。是性相別論一義也。性相猶破之。何況眞言乎。卽事而眞深旨。深可思之。

一。法身說法疑事

未決云。問曰。毘盧遮那佛疑者。疏云。說此經佛卽毘盧遮那佛。本地法身。今疑所言本地法身者。不過理智二之法身。此二法身不十地菩薩之所能見。如何執金剛手等皆悉雲集。共見毘盧遮那佛。共聞受其所說經。若言法身說法者。爲誰說法。若爲十地機說法者。不爾。他受用身應無用故。若爲二乘凡夫說法者。此亦不爾。變化身應無用故。此疑未決文。

實相講問答上覺略作云。問。法身說法其義如何。答云。此有二說。廬山惠遠大義抄中。成法身說法之義。今慈恩涓洲御心。不許法身說法。問。依何義慈恩大師不許法身說法之義乎。答。法身是真如理也。眞如理本是佛性也。若法身說法者。佛性亦可說法。同眞如故。今此眞如理。在纏之時但名佛性。離含衆德其用未顯。至佛位已名法身。理智冥合。是時施含藏用。理獨非理。因智方理。智

獨非智。因理方智。是以理是所證爲萬法性。智方冥合顯含藏用。若說法者不待智。用可顯萬德。自是智故。一證若法身說法與智何別乎。智說法與理說法相狀如何。是

二若法身說法者。無分別智亦說法乎。無分別智說法者。與後得智何別乎。三若法身說法者。理上可有緣慮之用。與智何別。若

無緣慮用而說法者。豈諸佛說法。只如磬出響玉放光乎。況若無緣慮用者。不可有說法之義。如木石等故。是四又夫說法者四辨用也。四辨以智爲體。若法身說法者。理中智性施說法之用。歟。若理中智性施說法等用者。又理中貪嗔心。可施殺等之用。若成殺等。與事貪等何別乎。若謂理中智性有說法用。理中嗔等無殺等用者。染已

無染用。淨寧有淨用乎。如此推徵理性之心實無心用。如何可言法身說法乎。是五○問。理性言慮不及者。凡夫言慮不及歟。佛智言慮亦不及歟。答。若言慮可及者。佛智可說之。佛智說之者。凡夫可悟之。凡夫不可說。聖人不可說。謂之廢詮談旨。一實境界。問。佛智之前猶言慮不及。如何證之乎。答。微細證會離分別也。又諸經論皆不辨

此義。與諸教大相違。勿會聖教。曲任己見。傳聞。真言教中說法身說法之義。雖然未勸其文。未習其義。祕密之宗。不似常途之教。仍尋彼宗旨。可決疑網。而已。文。覺明說。真上人先施也。覺明說。後覺也。

法華玄論第九吉藏云。問。法身何故不說法。耶。答。唯有二緣。一菩薩即報身化之。聲聞即應身化之。法佛唯佛能見故不說法也。又法身名相斯絕。豈有音聲說法。說法之事皆是應身文。

金剛頂經云。一時薄伽梵。於本有金剛界自在大三昧耶自覺本初大菩提心普賢滿月不壞金剛光明心殿中。與自性所成眷屬金剛手等十六大菩薩。及四攝行天女使金剛內外八供養金剛天女使。各各以本誓加持自住金剛月輪。持本三摩地標幟。皆以微細法身祕密心地超過十地身語心金剛。大日經第一云。一時薄伽梵住如來加持廣大金剛法界宮。一切持金剛者皆悉集會。而演說法。所謂越三時如來之日加持故。身語意平等句法門文。

五祕密經云。若依毘盧遮那佛自受用身所說內證自覺聖智法。及大普賢金剛薩埵他受用身智文。聖位經云。然如來變化身。不同報身。自受用佛從心流出。無量菩薩皆同一性。謂金剛性對遍照如來受灌頂職性。彼等菩薩各說三密門。以獻毘盧遮那及一切如來。便請加持教勸。毘盧遮那佛言。汝等將來文。楞伽第二云。復次大惠法佛報佛說。大惠法佛說法者。離心相應體故。內證聖行境界故。大惠是名法佛說法之相。大惠應化佛所作應佛說文。釋迦儀軌云。爾時金剛手白。毘盧遮那佛言。我見佛色身。戴大寶冠。冠中現五佛。表非

因非果處。大月輪住於虛空。常寂光處。恒說金剛祕密之法。聲聞緣覺所不能知。或居蓮花臺上。現報佛身。更說金剛一乘法。界唯心無上祕法。我等依內證之德。常見常聞。唯諸新發意菩薩。迷惑不解。文。

又云。於色界頂第四禪成等正覺。下闍浮提。於須彌盧頂。大曰陀羅尼壇。一切如來請我法輪。演說大乘無上祕法。然後當歸圓寂之道。如來祕密神通之力。無智人中勿妄宣說。文。

尊勝破地獄儀軌云。智法身佛住實相理。爲自他受用。現三十七尊。令一切衆生入不二之道。理法身佛住。如如寂照法然常住不動而動。現八葉爲自受用。示三重曼荼羅。令十界證大空也。文。

智論第九云。法身佛常放光明。常說法。而以罪故不見不聞。譬如日出盲者不見。雷霆振地聾者不聞。文。

起信論云。問曰。若諸佛法身離於色相者。云何能現色相。答曰。即此法身是色體故。能現於色。所謂從本已來色心不二。以色性即智故。色體無形說名智身。以智性即色故。說名法身。文。

釋論第六云。言顯示智身形相門者。以智攝色。無一一色而非智故。說名智身。如本以色性即智故。色體無形說名智身故。言顯示法身形相門者。以色攝智。無一一智而非色故。說名法身。如本以智性即色故。說名法身故。文。

釋論第六云。言顯示智身形相門者。以智攝色。無一一色而非智故。說名智身。如本以色性即智故。色體無形說名智身故。言顯示法身形相門者。以色攝智。無一一智而非色故。說名法身。如本以智性即色故。說名法身故。文。

疏第二十云。然常途說法。或云。法性。或云。法身。寂靜如空。無所動作。都不說。具足如是力用。以爲凡起神變。皆是有爲之心三昧之力。而不言法體。如是此其未了也。

又第十六云。然此執金剛。即是毘盧遮那之所化身。爲欲發明此深密之法。故也。此法無能發問者。唯佛與佛相問乃可。知耳。

又云。今此執金剛亦如是。從佛金剛惠印而生。復持如來金剛惠印。能有所問。而佛答之。恐人不信。若自問自說。則不足尊重。故以佛身而問佛身也。

異本即身義云。問。凡說法者。爲度機也。彼佛既不對機。爲誰說法。答。自受法樂與本有塵數眷屬。俱解說法。問。若爾此宗佛不與衆生說法耶。答。爲衆生說法。但現應化說法耳。

私云。理智法身說法義。自宗不其所立也。其證如右。即兩部大經。是其所說經也。金剛界智法身說。胎藏界理法身說。印相真言及尊像理智轉異也。更可尋之。而今德公致二身無用難。未辨祕宗意。聖位經及楞伽經。又釋迦儀軌等。正明三身說法別相。他受變化二身。對地前地上菩薩說法。法身佛自受法樂故說法。此中說聽主伴之儀。皆唯佛與佛境界。久已通達建立也。所謂法身所具三密者。三種理趣三大法性也。內心所證理趣。必出音勢音勢必歸身體三密不離而俱至。實際即事而真。實義深可思之。抑覺暗所疑其

意委細也。今因會之。第一理智相待難者。是生滅相待教相。未及真如無相法性。何況於不二性德法乎。釋論第二云。二門真如復有何別。生滅門理智自理故。真如門理智自理故。文意云。理智相待論隱顯。無常家所談也。一切諸法皆同真如故。於理內具萬德。真如門所立也。何以異門難異門乎。第二理智不別難者。破地獄儀軌明理智二佛說法相。即兩部主伴說聽之相也。理佛住法界定印誦真字。智佛住智拳印誦真字。若廣此二字者。即兩部二十萬頌經也。一一別相如別記之。第三正後相亂難者。大師釋云。已成佛後在自受用土。自受法樂故說法。又作後智用爲他說法。是並果之方便。可思之。第四理性無心難者。釋論第六云。智攝色故名智。身色攝智故名法身。云云。一切諸法有理趣與決斷二德。自性顯現成其體故名理。自體明了現其相故名智。是一法上體用二德。暫時不離。譬如玉與光不相離。若爾法身佛雖有緣慮。心法皆可念理趣。一種法性也。智佛又雖具理性色質。皆心法相狀一念氣力也。若爾者理智雖互具其德。而不相亂其分齊。分滿不二。即離不謬實義可案之。第五染淨相例難者。是又不爾。釋論第三云。諸佛無盡藏契經中作如是說。煩惱大海中有圓滿如來。宣說實相常住之理。本覺佛性中有無明衆生。能起無量無邊煩惱之波。文實教甚

深所談。誠非信難解。即事而真。祕旨。誰以情得之乎。所謂智有二種。一本覺二始覺。貪有二種。一大貪二小貪。由本覺故有大貪。依始覺故有小貪。密教就初意故。無別佛界非佛界。顯教約後意故。作迷悟事理別執。祕密甚深宗旨。更可問之。今覺公雖聞祕宗不似常教。未知其宗旨。盲聾無甚之貧乏無過之。可悲可歎者也。

一。大日經第七卷說者事

未決云。初六卷是毘盧遮那佛所說。被第七卷此誰語已上。

義決云。得毘盧遮那佛而現其身及現多身。於虛空中說此法門及文字章句。次第令寫訖即滅。即今毘盧遮那念誦法要一卷是文。

經第七云。稽首毘盧遮那佛。開敷淨眼。如青蓮。我依大日經王說供養所資儀軌。不思議疏云。北天竺乃有一城。名乾陀羅國。其國之王仰。憑和上受法念誦其經。文廣義深。不能尋遂。供養次第。求請和尙供養方法。和尙受請。於金粟王所造塔邊。求聖加被供養法。忽現空中。金字炳然。和尙一遍略讀。分明記著。仰空云。誰所造也。云我所造也。云誰我也。云我是文殊師利也。即喚書人。遂便寫取。即與其王一本。自寫一本。隨行將行。流通四方也。所謂厥號善無三藏和上。即是小僧不可思議。多幸面語和上所聞法要。隨分抄記。文。此疏重合寺。圖行請來。

義釋第七世間成云。阿闍梨於烏仗曩國撰出毘盧遮那供養次第法文

演密抄第七云。疏阿闍梨等者。阿闍梨即指善無畏三藏。於烏仗曩國。或云于闐國。撰者集也文

菩提心義第一安然云。而彼第七卷供養法疏云。和上多於金粟王塔下。感得文殊現金色字。於虛空中授供養法。以授無畏云云。故知無畏在烏仗曩國。彼所承。時人不了。云三藏撰出。此義釋本三藏說一行記。智儼治溫古再治。故本記外多加人言。故知菩提心論所引供養法者。天竺本見。彼文。非引三藏在烏仗曩所造文也文

私云。第七卷說者有異說。一大日說。第七卷與要略念誦經同本異譯也。彼既佛說也。此何非佛說乎。彼經題云。大毘盧遮那佛說要略念誦經云。但我依大日經王說者。要略念誦經文云。我今依經要略說。自利利他悉地法文。若爾者。設雖佛說。云爾不可有相違也。二文殊說。不思議疏意也。三無畏造。義釋意也。已上異說雖有之。更非相違。此經本是佛說也。而文殊傳說。又無畏出所承故也

### 一 鐵塔相承疑事

未決云鐵塔疑者。習真言宗徒傳云。真言所憑經論。是釋迦如來滅度後八百年中。龍猛菩薩入南天鐵塔。受金剛薩埵。問誰傳如是。爲有文傳。爲是口傳耶。答曰。金剛智說。又問。若金剛智三藏說者。又疑爲是口傳

爲文傳。若言口傳非文傳者。不足信受。若有文傳者。請示其文。此疑未決。此所述之諸疑問者。恐謗法業招無間報。唯欲決所疑。增明智解。一向歸信專學其宗耳。庶諸同法者。莫依此疑問。嫌輕彼宗。邊主云。瑜伽論等。是無著菩薩獨一聽受。都無同聞衆。不足信受。何故舉世奉行。以此論疑例鐵塔疑。建立彼宗。今決此疑云。唯識了義燈第一云。安達羅國王。請陳那菩薩證無學果。菩薩撫之欲遂王請。文殊師利於虛空中彈指驚曰。云何捨大心而期小果。可製因明以弘慈氏所說瑜伽論。菩薩敬受。指誨奉以周旋。遂作正理門論。因明疏云。亦同爾。此言周遍五天竺。無有一人不聞。不知如何更致疑已上

寬保第三歲舍癸亥五月望日遂修補畢

僧正賢賀春秋六十歲